30a-5-2

4
9-1173
Biblioteca Universitaria
GRANADA
Sala A
Estante 30
Número 132
i18574099

R-10682

LVZES DE LA TRINIDAD EN ASSVMPTOS MORALES

Del Cdo. de la PARA EL PVLPITO. Compuesto el Sr. Pedro de Montenegro Comp.a de Jhs de Granada

EXPOSICION

LITERAL, Y MORAL DE LA REGLA

PRIMITIVA,

DE LOS RELIGIOSOS DESCALZOS DE LA Santissima Trinidad, y Redemptores de Cautiuos.

VIDA, Y ELOGIOS DE NVESTROS DOS Santos Patriarcas

SAN IVAN DE MATA, Y SAN FELIX DE VALOIS.

COMPVESTO

POR EL PADRE FRAY IVAN BAVTISTA de la Expectacion, Religioso Descalço de la misma Orden, natural de la Ciudad de Valladolid, y Hijo de aquel Conuento.

TOMO PRIMERO.

DEDICADO

A LA B^MA TRINIDAD.

CON PRIVILEGIO,

EN MADRID. Por Melchor Alegre, Año de 1666.
Acosta de Iuan de Valdes, Mercader de Libros. Vendese en u casa frontero de Santo Tomas.

O LVX BEATA TRINITAS ET PRINCIPALIS VNITAS.
Quicumque hanc regulam Secuti fuerint pax super illos.
Et misericordia super Israel Dei. ad Galat. 6.
REGVLA PRIMITIVA DISCALCEATORVM ORDINIS SANCTISSIMÆ TRINITATIS REDEMPTIONIS CAPTIVORVM.
S. Iuan de Mata
S. Felix de Balois.
Reformamini in nouitate Spiritus mentis vestræ. Ad Rom. 12
Cuncta quæ locutus es faciemus, et audiemus et erimus obedientes. Exod. 24.
N. Venerab. P. Fr. Ju.o Bautt.a dela Concep.on Reform.or
Marcus Orozco Delinea. & Sculpsit Matriti 1666.

O LUX BEATA TRINITAS ET PRINCIPALIS VNITAS

AL SVPREMO SEÑOR,
ENTE INCREADO,
EN LA ESSENCIA VNO;
EN LAS PERSONAS TRINO.

HALLÈ en algunos este punto de la dedicatoria, algo dudoso, y hize de la duda agrauio, por atender al caso, como assentado principio. Si rotulo el libro cõ LVZES DE LA TRINIDAD, à quien sino à la Trinidad se han de consagrar estas luzes? Y no yà tanto porque la Trinidad es fuente de todas, quanto porque el libro es materia de ellas, y corto dibuxo de sus hazañas. Dexòme esculpidas las huellas, para seguirlas, vn Mònarca, vn Profeta, vn Guerreador tan diestro como acertado: quando ni los despachos le siruieron de estoruo, ni los combates fueron embaraço, para que no meditasse en Dios Trino: Entonando con tanto afecto, como propriedad, lo inefable del Misterio, dedicando a vn REY aquel Psalmo *Eructauit cor meum Verbum bonum, dico ego, opera mea REGI.* Palabras bien repetidas para dedicatorias, si bien aora no vulgarmente escudriñadas. REY es, à quien su obra dedica; porque si en el Psalmo tratò de lo que a vn REY pertenecia, y en lo que vn Dios REY se esmeraua, à quien auia de tener por mira en su dedicatoria, sino à vn REY Dios, a quien en los versos describia? *Quasi non solum de ipso REGE Poema fit* (dezia Agelio) *verumetiam ad ipsum Regem sermo dirigatur.* Pues si mi direccion ha de tener algo de acertada, qual ha de ser mi primera mira (para no tropezar en la ofensa) sino vn Dios Trino, de cuyos empleos, y agassajos es materia este primer tomo? Luego respetese como assentado principio, y mirese como menos bien atento, el que lo discurrio dudoso. Agelio.

Los que se hazen a los agassajos andan a busca de encomios, para engrandecer a los que con sus dedicatorias pretendẽ grangear; y alaban, tal vez, lo que no saben, y se despulsan en lo mismo de q̃ disientẽ; guarneciendo la alabança con la mentira. Desta censura saldrè yo horro, pues a quien este libro se consagra es sugeto, en quien lo mas descollado de qualquiera excelẽcia, se mira en èl con ventajas de grado superlatiuo; y con el mismo apodo de mi libro se lleua todos los aplausos del cielo.

Georgio Peſide.

Nam hymnos canunt, tibi Imperatori ſuo
Cherubim, Poteſtates, Thronorum exercitus
Aptantque Numinis iubar TERLVCIDVM
Ad vnicam veneration em Principem.

Y aun ſe le haze agaſſajo al miſmo Dios Trino, ſi por Dios LVCIENTE es de los hombres, con aclamaciones, venerado; por ſer con eſte renombre, en parte, conocido.

Metrophanes.

Vnum Triperſone Seraphi
Principium clara voce glorificant,
At principio carens
Perene cunctifex incomprehenſibilis,
Quod & omnis lingua
Canticis pie glorificat,
Ne vt hominibus vnicam,
TRILVCEM tuam monſtrares Deitatem
Hominem creauiſti.
Et ad imaginem formaſti tuam:

Mas ſi por tan infinitas razones, demas à màs quiere qualquiera engrandecerle, es desluzirle; porque el que mas le conoce, menos le percibe; el que mas a lo deſpierto habla, confieſſe que mas ignora. La alabança mas ajuſtada, es que pauſe la pluma, y ceſſe de ſus trauesuras la lengua. Aquella es veneracion de mas acato, que cierra los ojos para creer, y embarga al entendimiento las bachillerias del diſcurrir, ſino ſe quiere deſpeñar: *Qui credidit in Deum diſcutere, Deum non præſumat; Deus quod ſit, ſufficit ſcire, qui requirit vnde ſit, & quantus ſit Deus, quid ſit, hic neſcit. Sol importunum tenebrat aſpectum; ad Deum in concuſſus ex cæcatur acceſſus, &c.*

San Pedro Chryſolo. ſerm. 61.

Pero ſiendo forçoſo el razonar cõ las perſonas, a quienes los libros ſe dedican, de que razones me valdrè, no ya para encarecimientos, ſino para acentos atrebidos? Quales terminos ſeràn mas propios para no deslizarme? O Santo Dios! Si os amara mucho, hablaria de vos con todo acierto: *Amator Trinitatis non errabit, loquendo de illa.*

Ruper. ad cap. 4. Cãticorum.

Y ſi es cordura acomodarſe vno con ſu rudeza, yà en el dictar, tanto como para el entender, yo que a tantas luzes no me atreuo, intereſſo no poco, ſi me confieſſo rendido, para no poder ſondar con mi pluma tanto golfo, ſiendo el deſmayo reſpeto deuido, y alabando à la Trinidad, no poco, con eſte miramiento.

S. Proſp. epigr. 60.

Nulla quidem mens eſt, mortali in corpore viuens,
Quæ plena videat religione Deum,
Sed miris operum ſignis oſtenditur auctor
Rectoremque ſuum condita quæque canunt,

Vnde

Vnde licet fandi, vires animique vigorem
Vincat, & excedat gloria, laufque Dei,
Nos tamen officio cordis gaudemus, & oris,
Et tanto abiectat SVCVBVISSE bono.

Supueſto eſte deuido acato, y eſte reſpeto forçoſo, para dezir algo de vn Dios Trino, a quien mis primeros cuidados conſagro, bien le neceſsito de benigno, y recurrir a ſu aliento: *Benigniſsimus, etiam Patris, ac Filij eius AFFLATVS mihi ad ſit ea dicenti.* *Euſeb. Ceſarien.*

Poſtrado, pues, en ſu acatamiento, ofrezco eſte primer eſtudio, à vn Dios, y Señor, tã Eterno, que de nadie tuuo principio, por ſi miſmo tiene ſu ſer propio, inmutable, infinito, è inmenſo. Y ſiendo Dios por ſi miſmo, y eſtando eternamente tan en ſu ſer propio, nunca le hallarán COMPVESTO. *Cæterum non ob hoc complicans in vnum iſta omnia, ex quo, per quem, in quo adnitor ex Trinitate vnitatem facere, neque hominem ex tribus iſtis compoſitum intelligo, ſpiritu anima, & corpore, vt à quoque, & Deum COMPOSITVM imaginari licèt.* *S. Atan. Alexand. de æterna ſubſtantia Filij, & Spiritus S.*

Y con ſer vos Dios, y Señor vn Dios ſolo, ſin que vueſtro Diuino ſer ſe aumente, ni multiplique, me atreuo a dezir, por coſa ſingular de vos, que no cabe en vos el ſer SINGVLAR. *Patrem, & Filium SINGVLAREM Deum prædicare ſacrilegium eſt.* *S. Hilar. lib. 7. de Trinit.*

Veneroos, mi Dios, por el ente mas noble, que es imaginable. La ſuſtancia mas excelente, que en imaginacion cabe; y teniendo vueſtro ſer nobleza tan ſuma, todo lo que es CALIDAD lo eſtraña. *At qui in Deum QVALITAS minime cadit: ac proinde quantum ad dignitatis amplitudinem, Pater Filio maior non eſt.* *Elias Creten. in oration. 41. S. Gregor. Naz.*

Ocaſioname, Señor, a precio de vueſtro ſer, por ſer tan infinitamente ſabio, que para comprehender eſtais ſiempre muy deſpierto. Y ſiendo vos eſſencialmente incomprehenſible, haſta de vueſtro miſmo ſer nada ſe os eſconde; porque vueſtro infinito ſaber, todo lo infinito comprehende. Y para que os reſpeten por inapeable, os confieſſan todos por SIMPLE. *Dei SIMPLICITAS tota eſt Filius, & tota eſt habens Filium, & tota eſt conſilium, & tota eſt habens conſilium.* *S. Iuſt. q. 144. ad Horth.*

Sois bondad tan ſumamẽte infinita, que de tal modo, arrebata y à la voluntad enagena, que ſe halla anegada. Y contemplando cara à cara en vueſtra Diuina Eſſencia, el entendimiento del mas encumbrado Querubin, ſe engolfa, y aun deſmaya. Sois bien ſin hartura, aun quando la criatura eſtà mas ſatisfecha. Sois ſu gozo cumplido, y ſois el dia deſeado, por ſer dia a todas luzes feſtiuo. Y con ſer fieſta que dura vna eternidad de dias, ay dos PROCESSIONES ſolas. *Reſpondeo, dicendum, quod in diuinis ſunt duæ PROCESSIONES, ſcili-* *S. Th. 1. p. q. 27. art. 3.*

ſcilicet, proceſsio Verbi, & quædam alia proceſsio, &c.

Es natural en vos el ſer Dios Omnipotente, y dueño abſoluto manantial de todo bien, que haſta aora ſe ha imaginado. Es eſſencial en vos, toda perfeccion, y atributo; y con ſer todo eſto en vos tan natiuo, y vueſtro, os hazeis al reſpeto para que no ſea PROPIO. Porque ſi coſa que toque a propiedad de la Trinidad, ſe dize, ſolo por RELACION ſe ſabe. *In diuinis omnia ſunt COMMVNIA, vbi non obuiat RELATIONIS oppoſitio.*

S. Anſel. lib. de Incar. Verb. cap. 3.

Es vueſtro ſer, Diuino Señor, y Padre Eterno, la luz miſma eſſencial, y fuente de todo reſplandor. De nadie teneis el ſer: por vos miſmo ſois el que ſois, ſumamente perfecto, y Santo; y aunque conozco, y creo todo eſto, por el modo que teneis de viuir, no empero por vueſtro PROCEDER. *Eximium, inſigne ſolius patris eſſe, quod ANNVLLA CAVSA SVBSISTIT.*

S. Grego. Niſſ. lib. de fide.

Teneis en vos miſmo, ò Padre Eterno, el ſer principio de vn Dios Hijo vueſtro; tan ſemejante a vos en todo, que no huuo, ni avrà copia mas ajuſtada, ni ſemejança tan perfecta de vueſtra naturaleza diuina. Y con tener en ſi el todo de vueſtra ſuſtancia, le veneramos por ſer FIGVRA. *Qui cum ſit ſplendor gloriæ, & FIGVRA ſubſtantiæ eius, &c.*

Ad Hæb. cap. 1.

Aſſombra, Señor, Padre de las lumbres, y mi entendimiento deſcaece, y no poco me aflige el miraros, por lo eterno inmutable, ſin eſtrechezes inmenſo, y ſobre todo, ſer infinito; hallando tambien por mi quenta, que vos infinito teneis TERMINO. *Hoc autem erat ipſe Dei Filius; Ille ſæculis antiquior, ille inuiſibilis, ille incomprehenſibilis, ille incorporeus, illud ex principio principium, illud ex lumine lumen, ille fons vitæ, & immortalitatis illa archetypi expreſsio, illud immotum ſigillum, illa per omnia, ſimilis imago, ille Patris TERMINVS, & ratio, &c.*

S. Grego. Naz. ora. 42.

Ay en vos ſabiduria tan incomprehenſible, y tan comprehenſiua ciencia, que quanto ay en vos, y fuera de vos, lo penetra vna ſimpliſſima noticia. Y por ſer tan infinitamente ſabio, ninguno os puede apear, porque todo vueſtro ſaber ſolo conſiſte en DEZIR. *Nihil aliud eſt, DICERE, quam proferre Verbum: ſed mediante Verbo importat habitudinem ad rem intellectam, quæ in Verbo prolato manifeſtatur intelligenti; & ſic ſola perſona, quæ profert Verbum eſt DICENS in diuinis.*

S. Tho. q. 34. art. 3.

Y auiendo en vos, ò Eterno Padre! tantas, y tan infinitas perfecciones que engrandecer, ſi bien no me admiro, que Angeles, y hombres por interminables ſiglos os alaben, repitiendo a la continua vueſtras glorias, crecen empero, en mi las admiraciones no mal fundadas;

por

por ver que se amontonan elogios de vuestra infinita grandeza, quando todo lo q̃ en vos ay, se dize en VNA PALABRA: *Cur VERBVM? Quoniam imago est genitoris: TOTVM in se monstrans genitorẽ.* *S. Basil. homil. 16. ad illud, in principio erat Verbum.*

Y si con respetos de Catolico contemplo, que esta palabra es hijo vuestro, mirole tan a vos semejante en todo, y tan conforme a vuestra naturaleza misma, tan Dios de vn Dios, tan luz de la luz, que el no ser tãbien Padre Eterno el Hijo, solo es por tenerle RESPETO: *Duo autem RESPECTVS considerari possunt in secunda persona Trinitatis, vt Verbum est; vnus ad producentem, & hic non est alius à filiatione, vt rectè notauit Augustinus, lib. 5. de Trinit. cap. 13.* *P. Suar. li. 9. de Trinitat. cap. 3.*

Sois, mi Dios, vn bien tan sumo, que solo vos podeis cabalmente pagaros de vos mismo, pues vuestra voluntad se complace en vos sumamente bueno; queriendo al Hijo que de vuestra mente aueis engẽdrado con el amor mas intenso, por ser tan bueno como vos vuestro Hijo. Sube este amor tan de punto, crecen los ardores deste fuego tãto, que si han de hallar tantos feruores, cabal desahogo ha de ser en lo mas estrecho de VN LAZO: *Spiritus Sanctus per se, & intrinsice, procedit, vt amor, & NEXVS Patris, & Filij, &c.* *Ex Aug. libr. 6. de Trin. cap. 5. P. Gra.*

Reconozco, Señor, en vos vna essencial vida, de quien todo espiritu dimana. Vida con interminable aliẽto; y lo que a todos admira por exquisito, es, q̃ entonces sois mas hazendoso; quando os contemplamos mas ATADO. *Spiritus Sanctus, quasi specialiter SPIRITVS dicitur, quod ab vtroque procedat, firmissimum, & insolubile VINCVLVM Trinitatis, &c.* *S. Bernard. serm. 3. Pentec.*

Y este laço, esta atadura, que de vos Padre, y Hijo, como de vn solo principio se deriua, es singularmente santa, quizà porque vne, y liga. O quiza porque señaladamente procede. Y su proceder ha originado, que siendo tercera persona, sea en lo de principal tan primera, que el ser, y llamarse DON, es en èl propiedad natiua: *Spiritus Sanctus propria significatione, qua etiam DONVM Dei dicitur, nec Pater, nec filius est.* *S. Augu. lib. 7. de Trinit. ca. 4.*

Y lo que no menos apura a la consideración mas despierta, es, que auiendo en vos, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, cada vno del otro, realmente distinto, si bien con la Diuinidad, todos vno, se enquaderna el no auer en vos, LO VNO, y LO OTRO. *Illic, autem, alius, atque alius, ne personas confundamus. Non autem ALIVD, & ALIVD; quoniam tria, quoad diuinitatem, vnum, idemque sunt.* *S. Greg. Nazianz. Orat. 31.*

Y siendo assi, que sois aun mas de lo que aqui digo, por ser menos lo que alcanço, confiesso no ser cabal decoro, ofrecer a vna luz suma, è inaccesible, vnas luzes, que por lo infinito de la distancia tanto se rebaxan, que con la misma oscuridad apuestan. Mas quiẽ pudo a Dios

consagrar cosa que con Dios pueda competir? Loca presumpcion seria, y a notorio deslubramiento se atribuyera. La materia principal de estas luzes, de Dios Trino tuuo principio; y assi como fue Dios Trino su Autor, fuerça es que en ellas tenga algun agrado, por ser luzes de vna luz deriuadas, y de la luz Dios escogidas; para que en su modo se verifique en ellas: *Per LVCEM ergo probauit Deus lucem, quia in LVCE incomprehensibili, vidit quod LVX ista commutabilis suo modo, & ordine bona esset.* Pero el modo con que yo las publico, mas es para atrasar su aprecio, que para aumentos de su decoro. Dame empero vn modo de atreuimiento el mirarme Hijo con especialidad vuestro, Dios Eterno, y Trino; y ser justo respeto que las luzes miren a la luz de adonde salen. Y si mi pluma las ha afeado, y mi ignorancia las ha escurecido, suplid vos, Señor, mi desacierto, y vn sencillo deseo de acertar se me admita por descargo.

Hugo Victor. lib. 1 de Sacr. cap. 3.

Muy antiguo es, el admitir los padres con agrado lo poco que les ofrece vn hijo, si lo consagra con deuocion, y respeto. A los hijos de Dios persuadia Dauid vn decoroso estilo, y era lleuar al Diuino acatamiento los hijos de los carneros: *Afferte Domino Filij Dei, afferte Domino filios arietum.* Y con ser tan de pobres lo consagrado, suplia casi el todo, el ofrecerlo vn HIjO, y dedicarlo con deuocion de afecto: *Afferte Domino gloriam, & honorem.* A honra, y gloria vuestra, ò Trinidad Beatissima, yo el mas indigno de vuestros hijos, pongo en vuestra presencia, esta poquedad, hija de mi corto discurso, oferta de ningun aprecio, para q̃ campe, mas en vos, el ser biçarro, y me empeñeis de nueuo, en los fueros de agradecido, por este agassajo, admitiẽdo vos lo que en si es tan poco: despertando en mi nueuo reconocimiẽto a vn Padre tan piadoso; y à que en lo mal viuido fui desnivelado. Y rayando mas de lleno en lleno en mi vuestros resplandores, me prestẽ el mejorar de costumbres. Y sobre la Fè de Catolico, experimente en mi lo que me promete la piedad de vn metro Iambico.

S. Grego. Nazianç. carm. 3. Iamb.

Hic omne studium litteris tribuas libens
Excolere MORES ex quibus disces bonos.
Verumque solum, & ritè venerari Deum,
Æterna namque est vnitas, & TRINITAS
Cum Patre natus, flamen, & Sanctissimum.
Natura simplex, ac triplex hypostasis.

Quien mas os deue,
Quien menos corresponde,
El que el titulo de hijo vuestro no merece,
Fr. Iuan Bautista de la Expectacion.

CEN-

CENSVRA DEL PADRE Fr. IVAN DE LA Trinidad, Lector de Theologia, y Coroniſta General de nueſtra Orden.

LOs dos tomos, que el muy R.P. Fr. Iuan Bautiſta de la Expectacion ha compueſto, y intitulado, *Luzes de la Trinidad. Obſeruaciones doctrinales, y predicables ſobre los Parrafos de nueſtra Santa Regla. Excelencias de nueſtra Religion Sagrada. Vida, y muerte de Nueſtros dos Santos Patriarcas San Iuan de Mata, y S. Felix de Valois.* He viſto por mandado de nueſtro Difinitorio General, y los hallo llenos de ſoberanas luzes, que deducidas de los reſplandores de los Santos, y fundadas en ſus admirables eſcritos, y ſentencias, ſon luſtre del Autor, y ſeràn de mucho prouecho a los que los leyeren. Manifieſtaſe en ellos al mundo la perfeccion de nueſtra Santa Regla, con toda decencia adornada, y con toda gala veſtida. Publicanſe de nueuo los muchos prodigios q̃ obrò la Diuina Omnipotencia en la inſtitucion de Religion tan Sagrada, como lo es la nueſtra de la Santiſsima Trinidad, con todo acierto obſeruados. Y ſe proponen (como viuo exemplo, que igualmente ſirue a la imitacion, y admiracion) algunas de las muchas perfecciones, y no pocos de los ſingulares milagros q̃ ſe hallã en las perfectiſsimas vidas, y muertes de Nueſtros Santiſsimos Padres S. Iuan de Mata, y S. Felix de Valois, con toda verdad referidos, y con mucha erudicion ponderados. Todo ſo qual junta con tal gracia nueſtro Autor, que ſin liſonja ſe le puede dezir lo que Caſiodoro dixo de otros eſcritos: *Omnia bona cumulat lingua diſcreta*, pues ſon eſtos eſcritos vn dilatado campo, ſembrado de la hermoſa variedad, y amena abundancia de todas las virtudes, con tan eficaz, puro, y elegãte eſtilo propueſtas, y con tanta agudeza, y erudicion ponderadas, q̃ no parece ſe puede deſear, ni apetecer mas en la materia. Veeſe en ellos la Teologia con delgadeza, ſin violencia lo expoſitiuo, y lo moral con mucha eficacia. Yo no sè con q̃ mejores palabras deſcriuir eſta obra, que con las de Plinio, que caſi al miſmo intento dixo: *Eſt opus pulchrum, validum, ſublime, varium, elegans, purum, figuratum, ſpacioſum, & cum magna auctoris laude diffuſum.* Por lo qual, y porque no contienen coſa que contradiga a nueſtra Santa Fè Catolica, y buenas coſtumbres, ſe le deue dar la licencia que pide. Aſsi lo ſiento. En eſte nueſtro Conuento de Madrid à 9. de Nouiembre de 1664.

Fr. Iuan de la SS. Trinidad,
Lector de Theologia.

APRO-

APROVACION DEL PADRE Fr. FRANCISCO DE los Reyes, Lector de Theologia, Miniſtro que ha ſido de nueſtro Colegio de la ciudad de Baeza, &c.

DE Orden de nueſtro Difinitorio General he con ſingular propenſion admirado, los dos tomos (principio de otras admirables obras, que tiene para dar a la eſtampa el Sapientiſsimo Eſcriturario, el Padre Fray Iuan Bautiſta de la Expectacion) à quienes intitula *LVZES DE LA TRINIDAD, Obſeruaciones doctrinales, y predicables, ſobre los capitulos de nuſtra Santa Regla. Vida, y muerte de nueſtros Santiſsimos Patriarcas San Iuan de Maia, y San Felix de Valois:* Y conuienele tanto el titulo de LVZES a eſtos doctiſsimos eſcritos, que les viene ajuſtado: *Conueniunt rebus nomina ſæpè ſuis.* Porque en eſtos diſcurſos nada es obſcuro (admiracion grande!) ſiendo ſu objeto el mas eſcondido Miſterio, en que, con ſingular erudicion, piedad, è ingenio funda quanto, para el comun aprouechamiento, eſcriue, y trata. Crio Dios en el principio la luz, que en aquellos tres dias primeros, no totalmente iluminados, ſimboliçaua el obſcuro Miſterio de la Trinidad Beatiſsima, como dize Anaſtaſio Sinayta, lib. 7. Exam. *Tres dies illuminati, & profundi:* Al quarto dia, reſplandeciò llenamente la luz, porque ſe eleuò a los Orbes celeſtiales el Sol, y faltauale a nueſtra Santa Regla luz de Dios (como lo es ſuya nueſtra Religion Sagrada: *Hic eſt ordo approbatus, non à Sanctis fabricatus, ſed à ſolo Summo Deo.*) la eleuacion grande en que la coloca nueſtro Autor, quando tan luzidamente la explica; entretegiendo, con ingenioſa harmonia, en las vidas, y prodigioſas acciones de nueſtros Santiſsimos Patriarcas, los efectos de aquellas luzes, que tanto enſeñaron a ſeguir con ſus obras; las quales nueſtro Autor propone con tal viueza, erudicion, profundidad de eſcritura, inteligencia delgadiſsima de los Santos Padres, y con tan luzientes colores de eloquente, y eficaz retorica las dibuxa, que no ſolo vienen a ſer eſtos eſcritos aplauſo de nueſtros Santos, ſino poderoſos motiuos para rendir a ſu imitacion. Porq̃ ſiendo el eſtimulo mas valiente, para ſeguir la virtud, la alabança de los Padres, como Caſiodoro dixo, lib. 5. cap. 22. *Quia magnus ſtimulus eſt laus Parentum; ijs non patimur eſſe impares, quos gaudemus Authores.* No podremos tener eſcuſa de no ſeguirlos, pues tan dignos ſe nos proponen de ſer imitados. Hallo en eſtos eſcritos mucha propiedad en la inteligencia de la eſcritura, ſin hazer fuerte la violencia, ni entrar a la parte la alegoria; que no pocas vezes deſayuda para dar fondo a la letra, que es de la eſcritura el alma. Eſta ſe hallarà en eſtos eſcritos, con ſingular ingenio, y muy continuadas tareas de infatigable eſtudio, como por el orden de començar a ſacarlas a luz; pues entre tantas, ſolo ha querido dar principio, por lo que obra, como Religioſo, y imita, como hijo; con que acabo, eſta, no cenſura, por faltar la materia, ſi aprobacion panegyrica, por ſobrar en eſtos doctos eſcritos, tanto digno de mayor alabança. Lo que M. Minutio Felix dixo in Octauiano: *Nobilitate generoſus es. Parentes tuos laudas: omnes pari ſorte naſcimur, ſola virtute diſtinguimur.* Ni yo hallo que diſtinguir en ellos, porque todo vniformemente es, ſegun nueſtra Santa Fè, muy apropoſito, para reformar coſtumbres, enſeñança, y luz a los operarios Euangelicos; y aſsi ſiento no ſolo ſe le deue dar la licencia que pide, ſino inſtarle, para que no tenga dilacion la que tanto merece gozar el comun aplauſo, y credito de nueſtra Sagrada Religion. Aſsi lo ſiento. En eſte nueſtro Conuento de Madrid, Diziembre 17. de 1664.

Fray Franciſco de los Reyes,
Lector de Theologia.

LICEN-

LICENCIA DE LA ORDEN.

FRA Y Pedro de la Aſcenſion, General del Orden de Deſcalços de la Santiſsima Trinidad, Redempciõ de Cautiuos, &c. Con acuerdo de nueſtro Difinitorio General; por la preſente doy licencia al Padre Fr. Iuan Bautiſta dela Expectaciõ, Religioſo Profeſſo, Sacerdote, y Predicador de nueſtra Sagrada Religion, para que pueda imprimir vn libro intitulado *LVZES DE LA TRINIDAD*, que contiene dos tomos, el qual eſta viſto, y aprobado por Religioſos doctos de dicha nueſtra Sagrada Religion. En fee de lo qual mandè dar la preſente firmada de mi mano, ſellada con el ſello de de nueſtro Oficio, y refrendada de nueſtro Secretario. En eſte nueſtro Conuento de la Villa de Madrid, en veinte y nueue dias del mes de Nouiembre de mil y ſeiſcientos y ſeſenta y quatro años.

Fr. Pedro de la Aſcenſion General.

Por mandado de nueſtro Padre General.

Fr. Sebaſtian del Eſpiritu Santo,
Secretario.

APRO-

APROBACION DEL REVERENDISSIMO

Padre Pedro Francisco Esquex, Predicador de su Magestad.

DE orden del señor Don Garcia de Velasco, Vicario desta Imperial Villa de Madrid, y su Partido, he visto dos tomos, que el muy R. P. Fr. Iuan Bautista de la Expectacion, pretende dar a la Imprenta, con nombre de *Luzes de la Trinidad, y Obseruaciones predicables*; en los quales explicado gran parte de la perfectissima Regla de su Sagrada Religion, publica con sabios discursos, las virtudes, y gloria de sus dos Illustrissimos Fundadores, y Patriarcas San Iuan de Mata, y San Felix de Valois. En esta ocasion quisiera se permitiera à la pluma, el poder publicar la verdad de mi sentimiento, sin padecer la censura de lisongero, si bien es riesgo, que solo le temo, en quien viendo esta mi aprobacion, no passare a leer, si quiera, las primeras lineas de la obra. La erudicion del Autor no solo es grande, sino tan ingeniosa, que no sè à quien dè la ventaja, si a su estudio, ò a su discurso; pero atendiendo al acierto de entrambos, es dificil se encuentre desigualdad: La nouedad de los assumptos, y pruebas con que los apoya es tan del todo suya, que discurriendo con todos, no hallo imite a ninguno, ni que sea facil las copie con sentimientos propios, el que mas ingenioso las admirare, y las funda tambien; que el que las leyere, sino las alcança, las alabarà para no publicar su ignorancia, y las aplaudirà entendidas el mas sabio, por no manifestarse vano. Conocese en toda esta obra singular el espiritu del Autor, sobresaliendo en la delgadeza de su ingenio la deuocion, con tal arte, que abrasa la voluntad con lo mismo que dexa sin pesadumbre conuencido el entendimiento; con que a vn tiempo se acredita de sabio, y de Religioso, prendas que le merecen la estimacion que goza en tan sabia, y obseruante Comunidad, como es la suya, por lo qual juzgo merece, no solo la licencia que pide, sino muchos agradecimientos por que la pide; y a mi entender, los hallarà en los aplausos de quien le leyere. Nada tiene, que no apoye las buenas costumbres, y pureza de nuestra Santa Fè. Este es mi parecer. Deste Colegio Imperial de Madrid à primero de Febrero de 1665.

Pedro Francisco Esquex.

LICEN-

LICENCIA DEL ORDINARIO.

EL Licenciado D. Garcia de Velasco, Vicario de la villa de Madrid, y su Partido; por el presente, y por lo que a Nos toca, damos licencia para q̃ se imprima vn libro en dos tomos, intitulado *Luzes de la Trinidad, y Obseruaciones predicables*, escritos por el P. Fray Iuan Bautista de la Expectacion, Lector de Theologia, y Predicador de su Orden, de Trinitarios Descalços, Redempcion de Cautiuos. Por quanto de nuestro mandado ha sido visto, y examinado, y no contiene cosa contra nuestra Santa Fè, ni buenas costumbres. Dada en la villa de Madrid a 3. dias del mes de Febrero de 1665.

Lic. D. Garcia de Velasco. Por su mandado.

Iuan de Ribera Muñoz.

CENSVRA DEL REVERENDISSIMO P. M Fr. MIGVEL DE CARDENAS, Predicador de su Magestad.

M. P. S.

EL libro cuyo titulo es, *Luzes de la Trinidad, Obseruaciones a la Regla de su Religion, Excelencias della, y Vida de sus dos Patriarcas*, que V. A. se ha seruido de remitir a mi examen, aunq̃ los dos volumines son dilatados, juzgo por lo general que he visto, que son cõsonos a la Fè, y de vtilidad a todos los que los leyeren dentro, y fuera de su Religion.

Estas luzes (Señor) relampaguearon en las diuinas letras, casi desde los exordios del mundo; porque siendo la casa de Iacob simbolo manifiesto de la Iglesia Catolica, su Familia, y Tribus, que fueron doze, son vn genero de Profecia en sus doze Patriarcas, de las doze Religiones generales de la Iglesia (porque las demas Congregaciones son de vna, ò otra Prouincia solamente) y como fueron doze tãbien las acciones heroicas de Iacob, fue cada vno geroglifico de su Religion: por lo qual la multiplicacion de sus ganados, fue significacion de la Orden de la Trinidad. Puso para el aumẽto de sus ouejas, tres generos de baras, de tres arboles, cada vno de su especie, Almẽdro, Platano, y Alamo, q̃ por tener los dos primeros fruto, y el tercero carecer dèl, son manifestacion los dos primeros de Padre, y Hijo, que producen, y el tercero del Espiritu Santo, q̃ por no auer quarta persona, carece de la fecundidad de termino, que sea fruto. Estas baras las vnio, y ligò entre si, no solo para significar la Trinidad de personas, sino tãbien la vnidad de la essencia; y poniendolas sobre las aguas, nos declarò la forma del Bautismo. Descortecò las baras, que quedando parte pardas, y parte blãcas, por simpatia nacian los corderos de essos dos colores: porque aun el color del habito desta Religion, en aquellos principios del Orbe se declarasse, y la dilatacion grande della fuesse manifiesta. A lo qual aludẽ las palabras del Pontifice Honorio III. por los años 1217. despues de auer encomendado en su Bula a esta Religion, a todos los Principes Eclesiasticos, y Seglares: *Plurimũ per litteras commendatam esse voluit* (conforme lo refiere Odilon Rainaldo en sus Anales) prosigue con estas razones el Pontifice: *Cum Ordo Sanctæ Trinitatis inceperit, eumque Dominus in tantum dederit incrementũ, quod amari, vsque ad mare suos palmites iam extendit.* De manera, q̃ la clausula del Padre de la Iglesia, quanto verdadera, tanto parece comento del aumẽto de los ganados de Iacob. Y prosiguiẽdo su Santidad, dize assi: Por lo qual concedemos a esta Religiõ, las Iglesias de S. Thomas Apostol, y S. Miguel Arcãgel, con todos sus fauores, y priuilegios, y la admitimos en nuestra especial protecciõ, cõsolidandola a ella, y a su Regla, la qual juzgo, *Secundum Deum præscripta*, para q̃ se obserue por eternidad de tiẽpos. Siguiò en estos periodos el Pontifice Honorio III. las lineas, y rẽglones de su antecessor Inocencio III q̃ por los años de 1198. confirmò esta Sagrada Religion, y aprobò su Regla con casi las mesmas palabras que refiere Odilon Rainaldo: *Consilio diligentissimæ discussio nascentem ordinem sua authoritate fulciuit.*

Supuesto, Señor, que esta Religion, su Regla, y sus Patriarcas, es tan encomẽdada de los Pontifices, a los Principes todos, y tan fauorecida de la Iglesia, como vtil en ella, bien merecen los Autores, que escriuen sobre esta materia, la licencia de V. A. para prouecho general, y vtilidad de los curiosos, y exemplo de los fieles. Assi lo siento. En el Carmen de Madrid à 9. de Febrero de 1665.

Fr. Miguel de Cardenas.

SVMA

SVMA DEL PRIVILEGIO.

Tiene priuilegio el P. Fray Iuan Bautista de la Expectacion, Religioso Descalço de la Santissima Trinidad, por tiempo de diez años, para poder imprimir dos tomos, intitulados, *Luzes de la Trinidad*, como mas largamente consta de su original, despachado en el Oficio de Geronimo Moreno, Escriuano de Camara de su Magestad.

FEE DE ERRATAS.

Pag. 2. col. 2 fundamos, *dic.* citamos. P. 2. col. 2 lin. 34. otras, *dic.* tres. P. 3. col. lin. 40. sanctus, *dic.* sanctus P. 47. col. 1. lin. 48. sexante, *dic.* semexante. P. 10. col. 2. lin. 2. inducte, *dic.* induite. P. 12. col. 2 lin. 51. perteritas, *dic* perteritus. P. 16. col. 1. lin. 20. ipta, *dic.* ipse. P. 17. col. 1 lin. 2. quæ, *dic.* que. P. 20. col. 1. lin. 23. obtaret, *dic.* optaret. P. 23. col. 1. lin. 40. venum, *dic.* vinum. P. 24 col. 1. lin. 1. illi, ille. *dic.* Ibid. lin. 54. spiritum, *dic.* spiritus. P. 25. col. 1. lin. 6 nostet, *dic.* nostri. P. 26 col. 1. lin. 50. opportuisset, *dic.* opperuisset. Ibid. lin. 55. Sanctorem, *dic.* Sanctorum. P. 27. col. 2. lin 47. nobillimæ, *dic.* nobilitsimæ. P. 33. col. 1. lin. 6. confortatæ sunt benedictionibus patrum sunt, *dic.* confortatæ sunt benedictionibus patrum. P. 39. col. 1. lin. 42. obseruauis, *dic.* obseruabis. P. 46. col. 1. lin. 17. dextera, *dic.* dexteræ P. 49. col. x. lin. 53. qui, *dic.* quid. P. 50. col. 2. in. 24. quantæ non, *dic.* quantæ enim. P. 51. col. 1. lin. 15 præsentim, *dic.* præsertim. Ibid. col. 2. lin. 37. in mentes, *dic.* in mentis. Ibid lin. 38. ducis, *dic.* duces. Ibi. lin. 52. debore, *dic* deboræ. P. 52. col 2. lin. 55 & vocabitur, *dic.* & vocauite. P. 53. col. 1. lin. 1. quoniam, *dic.* quoniam. P. 56. col. 1. lin. 2. tucca, *dic.* trueca. Pap. 59. col. 1. lin. 32. deriuaba, *dic.* deriuaua. P. 60. col. 1. lin. 25. el cielo, *dic* al cielo. Ibid. el mundo *dic* al mundo. Ibid. perpleuidades, *dic* perp. exidades. Ibid. col. 2. lin. 2. quis hoc, *dic.* quid hoc. P. 61. col. 1. lin. 3. appesuerat, *dic.* appetuerat. Ibid. col 2. lin 1. in sympolum, *dic.* in symbolum. Ibid. lin. 11. amores, *dic.* amoris. P. 62. col. detederme, *dic.* detenerme. P. 62. col. 2. lin. 52. prim. *dic.* primer. Ibid. lin. 23. perdedisti, *dic* perdidisti. Ibid. lin. 33. Deo non, *dic.* Deo enim. P. 64 col. 1. lin. 2. forte non, *dic.* forte enim. Ibid. lin. 4. mortus, *dic.* morturus. P. 65. col. 2. lin. 45. no lo aduierten, *dic.* nos lo aduierten. P. 77. col. 2. lin. 29. supe, *dic.* supo. P. 83. col. 1. lin. 8. y el tenia, *dic.* y el tema. P. 84. col 1. cartas, *dic.* castas. Ibidem col. 2. lin. 45. morebatur, *dic.* morabatur. P. 86. col. 2. vetum, *dic.* vinum. P. 90. c. 1 lin. 38. totondi, *dic.* totondit. Pag. 91. col. 2. lin. 41. cibili, *dic.* ciuili P. 92. col. 2. lin. 43. turbarum, *dic.* tubarum. P. 93 col. 2. lin. 47. hospitis, *dic* hospites. Pag. 100. col. 1. lin. 12. est enim, *dic* iste enim. Ib. lin. 30. in formo, *dic.* in forma Ibid. col. 2. lin. 36. penes, *dic.* pones. P. 104. col. 1. habitat, *dic* habita. Ibid. col. 2. lin. 58 delatan, *dic.* dilatant. P. 105. col. 2. lin. 7. cagocio, *dic.* negocio. P. 111. col. 2 lin. 60. appare, *dic.* opere. P. 114. col. 1. lin. 27 Presbytetum, *dic.* Presbyterum. P. 116. col. 2 lin. 35. confermas, dic confermasset. P. 182. c. 2. lin. 29. a las partas, *dic.* a las puertas. P. 187. col. 1. lin. 60. tratando la vida, *dic.* la vyda. P. 189. c. 1. lin. 34. Patabola, *dic.* Parabola. P. 193. col. 1. lin. 58. que le tratasse, *dic.* que le entrasse. P. 199. col 1. lin. 1. entre mi padre, *dic.* entre mi madre. P. 202. col. 1. lin. 15. el hombre. *dic.* el nombre. P. 525. col. 2. lin. 4. cum quadraginta vires, *dic.* cum quadringentis viris.

¶ Este libro intitulado *Luzes de la Trinidad, &c.* con estas erratas, corresponde, y està impresso conforme a su original. Madrid, y lunio 6. de 1666. años.

Lic. Don Carlos Murcia de la Llana.

SVMA DE LA TASSA.

TAssaron los Señores del Consejo Real de Castilla, este libro intitulado, *Luzes de la Trinidad*, a cinco marauedis cada pliego, como mas largamente consta de su original, despacha en el Oficio de Geronimo Moreno, Escriuano de Camara de su Magestad.

LETOR

LETOR PIADOSO.

YO Neceſsito bien de la miſma voz, con q̃ te aclamo. Piadoſo dixe; ſelo mucho para repaſar, ſin que eſcabroſees eſtos borrones con nombre de luzes. Obligacion me corria, para que al deſpuntarſe tuuieſſen no poco de deſpiertas, y mas q̃ algo de claras, por auer catorce años ſabido, que es el retiro, deſpues que ſalieron de los puntos de la pluma, menos alinada, y bronquedades por no pulida. (Haſta vna pluma, dize el poco fondo del alma.) Nunca fue mi intento ſacar el rostro la primera vez, con lo Romancero; pues como lo ſaben mas q̃ muchos, primero ſe expuſo a cenſura lo Latino, y conſiguiò facultad del Supremo Cõſejo. Atendi, empero a ſer lance forçoſo (no sè ſi deduido) acomodarme al tiempo, y aun eſtilar a lo neceſsitado. Que la penuria, obliga a las vezes, a ingenuidades, de menos decoro, ſino ya deſdoro manifieſto. Vime, pues, obligado a probar ventura, con eſte antiguo eſtùdio, quizà ſiguiendo los de vn exemplo tan anciano como Dios; pues eſte, a ſu luz, que es el Hijo, Eternidades le tuuo guardado en ſu pecho, antes de ofrecerla al mundo. Y aun el miſmo Hijo ya humanado, y luz del Orbe todo, ſegun el computo mas ajuſtado, diez y ocho años eſtuuo eſcondido. No diràs, q̃ exẽplar tan de Dios, no me ſerà a mi baſtante conſuelo; quando deſpues de catorce años ſalen eſtas luzes al mundo. Si me aſſeguràra el acierto, me auia de dar el para bien a mi miſmo, pero tomãdo preſtado el regozijo de vn dictamen de San Ambroſio; el qual viẽdo a Dios empeñado, en que las eſtrenas de ſu obrar, fue el moſtrarnos la luz, con la mucha de ſu entẽdimiento, poniẽdola en la pluma, eſcriuiò, diziendo con toda eloquẽcia: ESTA ES LA PRIMERA GRACIA. Los primeros deſvelos, con deſignio de publicarlos fueron eſtas luzes. Entonces dirè yò, que ſon la primera gracia, ſi mas q̃ luzir, acertaren a aprouechar; que intentar luzimientos deſnudos, es luzir con deſaliños afrentoſos, ſobre muy feos. Y ya, que por eſtos eſcritos doy principio, a ſerte moleſto, oyeme vna diſculpa, que llena, y obliga a deſiſtir a la mas puntual cenſura. A tus ojos, ò a tu noticia avran llegado los eſcritos, aun que de todos muy eſtimados, no empero cabalmente aplaudidos, de N. P. Fr. Leandro del Santiſsimo Sacramento. Varõ tan inſigne, que es afrenta notoria fiar de mi pluma ſu alabança. Eſte, pues, eſte, no obſtante que tenia muchas tareas, que dadas a la eſtampa, ſerian (como deſpues ſe ha viſto) a toda competencia, campanudas, tanto como prouechoſas, no obſtante remitiendolo a la madurez de ſu mucho zelo, hallo por mas acertado el dexar, con inteligencia ſana, vna expoſicion

BIBLIOTECA UNIVERSITARIA DE GRANADA

ſicion de nueſtra Santa Regla, fiando eſte primer cuidado, de la eſtãpa. Y dà por razon ſu modeſtia; ſer menoſcabo, tener las demas Religiones Interpretes de ſus Reglas; y ſiendo la nueſtra tan celeſtial, y propia, carecer de ſu legitima inteligencia. Segun eſto, facilmente me doy a entender. Eſte exemplar es mi deſahogo; y con èl te reſpondo a lo que avràs aduertido, y aũ quizà eſtrañado. Digo, que en eſtrenarme con eſtas luzes, es para que conozcan las muchas que encierra en ſi nueſtra Santa Regla, para celeſtiales direcciones, ſi tambiẽ modera cion de coſtũbres. Y ſi como dixo Seneca, apenas el hijo auia de ſaber hablar, quando los primeros acentos auian de ſer elogios de ſus padres, deuda forçoſa, y aun conocida de las mas eſquiuas rudezes, yo q̃ me doy por auiſado del cõſejo, arroſtro a tan piadoſo rumbo: y quiero pagar parte de la deuda, que a nueſtros dos Santos Patriarcas, reconoce Nueſtra Religion Sagrada, con que los primeros cuidados, y eſcritos, deſpues de vn Dios Trino, ſean los encomios de vno, y otro Patriarca nueſtro. Si bien paſſo en ſilencio lo mas deſtos dos Santos; por no acertar a deſcriuirlo, y ignorar los terminos propiamente deuidos, a lo que merecen ſus heroicos hechos. Si valiendote del prudẽte diſsimulo, y haziendote a lo bizarro, te agradaren eſtas luzes, tereſpetarè como a hombre prodigioſo; pues friſas con las luzes, quando tanta ojeriza ſe cobra a las verdades. No quiero prometer, para en adelante eſcritos, aunque eſtàn de vltima mano, y no pocos; porque es meneſter vida para la Imprenta, y no es de Imprenta la vida. Y aunque eſta fuera ſegura, es aquella, a las vezes, pereçoſa. En el ſegundo tomo eſtà ya ocupada, poſsible es me jorarme en eſta ſegunda tarea. Pero ſi admitiendo vna ſana intencion de ſeruirte, mereciere de ti, vn *VIVAS*, ya deſde eſta pobre celda, agradecido te correſpondo; *VALEAS.*

IN-

INDICE DE LAS OBSERVACIONES dotrinales, en eſte libro contenidas.

§. 1.

In nomine Sanctæ, & indiuiduæ Trinitatis.

OBSERVAC.

1 VN buen nombre, y virtud indiſolublemẽte ſe hermanan, porque con alientos ſe animã, y con alientos ſe esfuerçan. *prg.3.*

2 Deſperdiciar el buen nombre, y fama, es detcaecer la virtud, por enferma. *pag.5.*

3 Es muy poderoſa vna buena fama, para zãſar qualquiera ſoberania. *pag.7.*

4 En la buna fama, canja Dios el dar, del miſterio de la Trinidad noticia. *pag.9.*

5 Aumentaſe en la Trinidad la gloria, quãdo mas ſe aumenta ſu fama. *p.11.*

6 Deſvelanſe las Tres Diuinas Perſonas, para ſer por medio de los hombres conocidas. *pag.14.*

7 No ay en la Trinidad deſahogo, ſino ſe halla vna ſemejãça ſuya en el ſuelo. *pag.16.*

8 El mayor deſahogo de vn Dios Trino, es que los hombres le venerẽ por vn Dios ſolo. *pag.18.*

9 Vn honroſo apellido, apela ſiempre aun grande empeño. *pag.19.*

10 Enſeña la Trinidad à como ha de ſer vno ſanto, fundando la ſantidad, en ſer VNO. *pag.25.*

11 Sin las propiedades de VNO, mal puede vno ſer ſanto. *pag.27.*

12 Vn honroſo apellido, ſin el adorno del proceder, mas que de aplauſo, ſirue de deſdoro. *pag.21.*

13 Los apellidos que dimanan de los hechos, hazen a los hombres mas ſoberanamente luſtroſos. *pag.23.*

§. 2.

Fratres Deſcalceati Ordinis Sanctiſſimæ Trinitatis.

OBSERVAC.

1 TOdo lo que es deſcalcez ſe deſperdicia, ſi de rencillas vno no ſe deſcalça. *pag.30.*

2 La perfeccion del viuir mas luſtroſo, con vna diſenſion queda deſdorado. *pag.33.*

3 La republica mas enriquezida, con virtudes, ſe deſacredita, ſolo con auã deriçadas facciones. *pag.34.*

4 No ay deſdoro que acarree, ni deſcredito a que no aluda, vn ſugeto rẽcilloſo, y en bandos empeñado. *p.36.*

5 Para q̃ la vniõ entre muchos ſea deaprecio, no ha de tener al interès por quicio, ſi a la caridad por cimiẽto. 38

6 Con vn amoroſo titulo, el mas abatido titulo tiene con que anhelar a grandezas de ſoberano. *pag.39.*

7 Fue eſpecial orden de vn Dios Trino, que huuieſſe Orden de la Trinidad en el mundo. *pag.40.*

8 Acreditò Dios la mayor nobleza en lo que de Dios ſe lleuò mas la ſemejança. *pag.44.*

9 Elige Dios Trino Caualleros para redimir, porq̃ mas cabalmente ſe lleguen a empeñar. *pag.46.*

10 Es realce de la nobleza, paſſar a vna eſtrecha obſeruancia. *pag.48.*

11 En nueſtro ſagrado Inſtituto moſtrò Dios Trino a ſus hijos, el mayor afecto, y de ſus hijos es mas venerado. *pag.50.*

12 Lo que en el Padre Eterno es mas proprio, campa mas propriamente por Nueſtro celeſtial Inſtituto. *p.52.*

13 La perfecta ſemejãça que en el hijo campea, campo deſcubre en nueſtra Religion ſagrada. *pag.54.*

14 Lo que es el Eſpiritu Sãto lo comprobò con Nueſtro celeſtial Inſtituto, *pag.56.*

15 Vna prompta obediencia, mucho parentesco tiene con la Trinidad Santissima. *pag.* 60.

16 Si Epiqueyas agravian a lo inefable deste misterio, mucho ofendē a Dios siniestras epiqueyas del subdito. *p.* 62.

17 Para con el mundo vàel subdito à menos. Para con Dios crece con aumentos soberanos. *pag* 64.

18 Aquel sabe mejor tener a otros a raya, que supo hazer raya en los puntos de obediencia. *pag.* 67.

19 Lo mas plausible de la obediencia, es no escudriñar la calidad del que manda. *pag.* 69.

20 La assistencia del q̄ govierna, es el todo en qualquiera Republica. *p.* 71.

21 La ausencia del que govierna dificultosamente se suple. Mucho suple el Prelado que assiste. *pag.* 73.

22 En ausentandose vna cabeça de la Republica, muchos de la Republica levantan cabeça. *pag.* 74.

23 Los apellidos amorosos empeñan mejor a la obediencia en los subditos. *pag.* 76.

24 Mas bizarria es obligar pidiendo, que sugetar mandando. *pag.* 78.

25 Muchos por soberanos, intentando obediencias, consiguen rebeldias. *pag.* 80.

26 La presencia de vn Dios Trino, a mayor pureça empeña, aun al mas casto. *p.* 82.

27 Aun pretēdiente de credito, le desslustra mucho el poco recato. *pag.* 84.

28 De quien Dios Trino se precia de proprio, sin propriedad a cosa alguna ha de viuir en el mundo. *pag.* 87.

29 La semejança de la Trinidad, por el pecado perdida, por la pobreça de espiritu, se recupera. *pag.* 88.

30 Si el misterio de la Trinidad es inefable, por incomprehensible, es el premio de la pobreça de espiritu, por lo inaccessible incomparable. *p.* 91.

31 El pobre de espiritu està de prestado en el mundo, sin possession es el cielo. *pag.* 93.

32 El pobre es el que verdaderamente viue; el avariento solo viue en la apariencia, pues lucha con ahogos a la continua. *pag.* 94.

33 Viuir con proprios, y sin propriedad despegado, es caminar cō esfuerços mayores al cielo. *pag* 96.

34 Mal se estima la pobreça, quando la ambicion no se desestima. *pag.* 98.

35 Por mas que en exercicios virtuosos se despulse el ambicioso, solo tendrà las apariencias de Sāto. *pag.* 100.

36 Para librarse de las notas de ambicioso, no basta negarse al no pretender; añadanle tambien los esfuerços del resistir. *pag.* 102.

37 No merece compassiō, el que por ambicioso dexa solsiegos, y busca los ahogos. *pag.* 103.

38 Si arguye altiveces pretēder vn hō roto puesto, temeridad pregona, el que viciosamente anhela a lo sagrado. *pag.* 105.

39 El mal contento para el humilde estado, para que Dios le ha escogido, pone la saluacion en notorio riesgo, anhelando a superior estado, *pag.* 107.

LIBRO II.

Nuestro Padre San Iuan de Mata.

1 QVANDO Se empeña Dios Trino, todo el cielo sale al empeño. *pag.* 115.

2 Nunca tardan los apellidos, quando madrugan los hechos. *pag.* 117.

3 Ensaya Dios muy a los principios, lo que dispone, para perpetuos establecimientos. *pag.* 119.

4 Buscando para si el justo los rigores, pronostica para los otros piedades. *pag.* 121.

5 Para que no se malogrē vnos virtuosos principios, muy al principio se hā de fomentar los cuidados. *pag.* 123.

6 La virtud que tiene menos de fuerça, es mas gloriosa. *pag* 125.

7 Quando la virtud tiene algo de forçada, menos tiene de illustre. *p.* 126.

8 Lo que al hombre mas eficazmente le arrastra, es a lo que en las niñeces se arresta. *pag.* 128.

9 Tāto mas luze la nobleza, quāto en humildes exercicios està ocupada, *pag.* 130.

10 Honroso divertimiēto de estudios assistir a los enfermos. *pag.* 132.

11 Emprender la virtud quādo es mas dificultosa, es conseguir con valentia. *pag.* 134.

12 Ser la ciencia premio del trabajo, no es lo mucho Saber para alliviar trabajos de vn Dios afanado, esso es lo pasmoso. *pag.* 136.

13 Mas poderosa ha de ser la virtud, q̄ al hombre reduce, q̄ los agassajos del vicio, que le divierte. *pag.* 138.

14 La virtud que se consigue con eficacia,

cacia se ha de posseer con indiferencia. pag. 140.

15 Los empleos del ingenio andã muy a peligro, sino los adorna el estudio virtuoso; con la virtud crecen en aplauso. pag. 142.

16 Auer quien de todos sea aplaudido, sin que la embidia haga fuerte, arguye prendas de mayor realce. pag. 144

17 Despuntense en los estudios los ingenios, mas no se hagan punta los animos. pag. 146.

18 El que arrostra a la preeminencia, presto condesciende; el que de verdad repugna, menos que a Dios à todo resiste. pag. 148.

19 Dios, y el justo andã a porfia. Dios por engrandecerle; el justo, porque nadie le honre. pag. 150.

20 Lagrimas en personas de quenta, aplausos merecen de mucha monta. pag. 152.

21 Al passo que Dios se paga de verdaderas lagrimas, se ofende de compunciones postiças. pag. 154.

22 Para acciones auentajadas, busca Dios a quien se auentaja en las prendas. pag. 156.

23 Juntarse en vn sugeto lo Eclesiastico y lo docto, es acrecẽtar aplausos con todo esfuerço. pag. 159.

24 El acercarse vno mas a lo sagrado sea para desauecindarse del mundo. pag. 161.

25 El que a la virtud corre cõ deseos, corre por quenta de Dios, tener sucessos dichosos. pag. 163.

Para San Felix de Balois.

OBSERVACIONES.

1 AQuella grandeza arrastra, que sabe arrastrar la grandeza. pag. 165.

2 Como las demostraciones aclamẽ, superfluos son pronosticos, que pregonen. pag. 168.

3 Entrar a la parte en vna pena, desẽpeño es de la deuda mas forçosa. p. 169.

4 Lo que ha de ser principio de vna grandeza; desde el principio Dios para si lo consagra. pag. 171.

5 Las hazañas de los hijos tal vez en los padres se estrenen, y en las madres se ensayan. pag. 173.

6 Lo que a Dios en su casa se entrega; entra con buẽ passo en qualquiera dicha. pag. 175.

7 Los primeros passos para la dicha, son aficionarse a la que singularmente fue dichosa estrella. pag. 177.

8 En los varones prodigiosos, la virtud despierta primero que los años. pag. 179.

9 La perseuerancia en el obrar, ataja las sospechas del no merecer. p. 181.

10 Escusar los ojos de los hombres para obrar, es poner seguros para el intento de mejor conseguir. pag. 183.

11 Por mas que el justo quiera ocultar sus bizarrias, haze Dios q̃ dèn mas noticia dèl sus virtudes heroicas. p. 186

12 Lo piadoso de vnas entrañas, hasta cõ los malos haze de las suyas. p. 188.

13 Para asseguar lo puiante de vna dicha, afiançese con la limosna. p. 190.

14 Quando las cosas de Dios no hazẽ el gusto, la mayor grandeza no entra en gusto. pag. 192.

15 Para quien ama, el ver padecer a otro, es la mayor molestia: mas padece en el otro a quienes estima, que padeciera en su misma persona. 195.

16 En lo que corre por quenta de celestiales desvelos, dense Padres, y hijos hermanables las manos. pag. 197.

17 Dios que te dispone para que seas sufridor; se empeña tambien en que seas dèl agassajado. pag. 199.

18 En la valança del justo no haze peso todo lo del siglo, halla mas grauedad en lo sagrado. pag. 201.

19 El ser de Dios mas fauorecido, es para proceder mas a lo desengañado. pagin. 204.

Sucessos de Nuestros dos Santos, ya juntos.

OBSERVAC.

1 LAS mas plausibles prendas, han de ceder a lo respectable de vnas canas. pag. 207.

2 La semejança en todo, la dispone Dios Trino, para que entre dos aya cumplido goço. pag. 209.

3 Ay virtudes tan heroicas, que despiertan en Dios Trino, mayores ansias. pag. 212.

4 Dios fauoreciendo a los suyos, de suyo han de ser muy callados. p. 215.

5 Quando de Dios Trino es la causa, Dios como Trino la gouierna. p. 216.

6 Quando Dios nuestros fauores aumenta, aumentos recibe su soberania,

nia. pag. 219.
7 Aliuiase en Dios qualuuiera congoxa; hallando de sus congoxas vna perfecta semejança. pag. 221.
8 Quien a la Trinidad acierta a seruir, la Trinidad le busca para hõrar. 223.
9 La mas celestial grandeza siempre es con alusion a Maria. pag. 225.
10 Maria fue parte en nuestra celestial grandeza, nosotros somos parte en la grandeza de Maria, celestial es la cõpetencia. pag. 227.

LIBRO III.

OBSERVACIONES.

1 DIOS que nos anuncia virtuosas ansias, nos asegura el descanso en ellas. pag. 231.
2 Quando el zelo arroja centellas, no le mitigã arroyos de lagrimas. p. 233.
3 Si en los festejos del mundo se acrecientan culpas, los regocijos del cielo se ordenan todos para suplir faltas. pag. 236.
4 Para el que gouierna con justicia, es dichoso pronostico la mas triste nueua, pag. 238.
5 Es desahogo en la vltima agonia, repassar el justo empleos virtuosos de la vida passada. pag. 240.
6 Para que el justo muera sin cuidado, toma por su quẽta todos los cuidados el cielo. pag. 242.
7 Dexar de amar, es morir; morir, y amar, es no sentir la muerte, porque el amor haze al hombre para la muerte insensible. pag 245.
8 Viuir con apl usos, es para morir cõ olui dos. Olui dar aclamaciones vulgares, es para morir con plausibles voces. pag 248.
9 Al amor no ay que ponerle leyes vna vez engolfado en fauores. pag. 250.
10 Los primeros empleos de vn sobera no tantamẽte zeloso, son despulsarse para cuitar riesgos, y empeñarse por el desahogo de los oprimidos. p. 253.
11 La valẽtia en las armas, es armarse con hõbres valientes en virtudes heroicas. pag. 255.
12 Lo que la Trinidad franquea, como cosa suya, no solamente sirue de adorno, sino tãbien de aliento. p. 257
13 Argumento de mucha ventaja, sobre salir entre los q̃ por grãdes, hazen sus prendas mismas competencia, p. 260.
14 Quando sobran las ansias, reuiuen las fuerças; el zelo, en el sugeto mas apocado, engẽdra mayor aliẽto 263.
15 Lo que es para el hombre de prouecho, y en que tiene parte el credito diuino, califícalo Dios, haziendose a lo prodigioso. pag. 264.
16 Acude Dios mas fauorable, quãdo el peligro del justo es mas terrible. pag. 267.
17 En lances del mayor aprieto halla el justo en si mismo el desahogo. pagin. 269.
18 Para vn virtuosamente ocupado, la nueua del morir es gozo. Como a vno le halla, assi, o le altera, ò le sirue de alegria. pag 271.
19 La muerte es muy poderosa. La mortificacion muy alentada: quien sale vencedor en esta competencia? pag. 273.
20 El justo que en esta vida está muerto, muestra alientos de vida, aun despues de difunto. pag 275.
21 Entonces merece encomios vna grandeza, quando llega a lo vltimo de la perseuerancia. p. 277.
22 Al passo de la deuocion del que necesita, vsa Dios, por medio de los Santos, de su grandeza. p. 280.
23 Como para el malo son los aplausos del sepulcro ignominia, son para el justo pregones de mayor gloria, y gritos de vna perdurable fama. pagin. 283.

LIBRO IV.

§. 3.

Omnes res Vndecumque licite veniant, &c.

OBSERVACIONES.

1 LO que Dios dà a los suyos lo asegura de licito, si se reparte con otros. pag 270.
2 Lo igual de vn pecho misericordioso, representa viuamente a la igualdad de vn Dios Trino. pag. 290.
3 Quando con amorosa violencia, la misericordia necessita, sabe ahorrar de lo necessario la misericordia. pagin. 295.

La

4 La caridad, que es de condicion diuina, no atiende a la condicion de la persona. pag 297.

5 Para librar al proximo del peligro, todo ha de andar sobrado. p. 300.

6 Mas noble atencion es la que mira a lo distante, que la que se mueue por lo presente. pag 303.

7 Si arguye mucho afecto repartir la hazienda con otros, no es menos de estima saber moderar los gastos. pagin. 305.

8 Para que aya siempre vn sustento moderado, ahorrese de todo lo que es desperdicio, y logrese con lo deshechado. pag. 308.

§. 4.

Cum verò pecunia data fuerit, &c.

OBSERVACIONES.

1 EL mismo estilo con que vn hombre quiere recibir, le enseña el estilo que ha de tener en dar. p. 312.

2 Mucha pension trae la dadiua, que para vna cosa sola se determina. pagin. 314.

3 De lo que no ha entrado en costa, el hazer bien que te cuesta? p. 316.

4 Para vn mucho afecto es nada lo poco. Para vn poco gusto, es lo poco mucho. pag. 318.

5 Es bizarria de vn animo generoso apocar lo que tiene costa para que menos se agradezca. pag. 321.

6 Entrar en quenta con el costo para no socorrer, es de quien no ha ajustado quentas con el amar. pagin. 324.

§. 5.

Cum verò pauì rudes, vel sandalia, &c.

OBSERVACIONES.

1 LO tocante al necesitado, aunque sea poco, no necesita de menos acuerdo. pag. 328.

2 En distribuir con acuerdo, lo q̃ al parecer vale poco, consiste el socorro, en ocasion de vn aprieto. pag. 330.

3 Aclamese solamente por precioso, aquel o en que tiene parte el necesitado. pag 333.

§. 6.

Cum verò in itinere siue peregrinat, &c.

OBSERVACIONES.

1 POR sobradamente necios no aciertan a log ar lo que les sobra a muchos. pag. 336.

2 Recibir como necesitado, y gastar como poderoso, es dar mucho poder al vicio. pag. 339.

3 La execucion de vn intento, el mas glorioso, desobliga de la execucion de otro qualquiera intento. p. 344.

4 Tener logro en socorrer al necesitado, es manifiesto desdoro. p. 344.

§. 7.

Omnes Ecclesiæ istius Ordinis, &c.

OBSERVACIONES.

1 AL mismo de quien vno recibiò el ser, todo se ha de consagrar: apellidando por dueño, al que del ser fue principio. pag. 347.

2 La virtud mas auentajada, acrecienta su gloria, quando el nombre de Dios campea, y el propio se oculta. pag 350.

3 Adonde pobreza, y humildad luzen, las luzes de Dios resplandecen. pagin. 353.

§. 8.

Fratres debent esse in vna cohabitatione, &c.

OBSERVACIONES.

1 EL que sabe viuir con todos a lo hermanable, aprendio la politica de mas lustre. *pag* 356.

2 El vltimo resto de lo virtuoso, es ser los vnos de los otros distintos, y viuir con lo discreto del amor no discretos. *pag.*359.

3 Viuir juntos, y no hermanados, es vida hermanada con continuos tormentos. *pag.*362.

4 Lo que soberanamente se gouierna se ha de gouernar con menos soberania. *pag.*364.

5 El agassajo en el que manda, en mas obligaciones al subdito empeña; no porque el superior sea benigno, està el subdito menos obligado. *p.*367.

§. 9.

Omnibus fratribus suis, &c.

OBSERVACIONES.

1 LO vniuersal de vn afecto padece menos censura. Y con deuidos aplausos se realça. *pag.*371.

2 Desnudese de soberanias, el que se ha de reuestir de piadosas entrañas. *pag.* 373.

3 Lo leuantado del puesto no ha de leuantar presumpciones de altiuo. *pagin.* 378.

4 A si mismo se agassaja, quien agassaja a otro como a si mismo. *p.*380.

5 Mal tendrà ley con afecto, al que afecta leyes, para no tratar al subdito, como a si propio. *pag.*382.

§. 10.

Vestimenta sint lanea, & alba, &c.

OBSERVACIONES.

1 PRoceda el hombre, como se viste, o vistase como procede. *pag.*386.

2 Es muy acertada politica vestir conforme a la calidad de la persona. *pagin.* 389.

3 En lo exterior del vestido se muestra tal vez, lo que reconcentra el animo. *pag.*391.

4 El arte, que con virtud gouierna, no atiende a gouernar con artificio, lo que exteriormente adorna. *p.*393.

5 La fuerça de vn rendimiento, haze arrostrar a lo penoso, que como por fuerça admite las permissiones del aliuio. *pag.*396.

§. 11.

Iaceant in laneis, &c.

OBSERVACIONES.

1 HA de ser tan reglado el aliuio, que no ha de passar a las leyes del regalo. *pag.*399.

2 Quando la salud es entera, que mucho es estar a las penalidades, enteramente dedicad.? *pag.*402.

3 Para que vno no passe a desatentado, ponga mucho tiento en lo que es aliuio. *pag* 405.

§. 12.

In cappis, & scapularijs fratrum, &c.

OBSERVACIONES.

1 MAl se asségura vna pureza, si cõ penalidades no està apurada. *p.*309.

2 Muy cerca està de vn vicioso incendio, el que en la virtud no anda siempre

prencendido. *pag.*413.

3 El hombre que aprecia ser bien mirado; precieſe de mirar ſiẽpre a quiẽ le hizo el beneficio. *pag.*415.

§. 13.

In raſura Ordinem Sancti Victoris, &c.

OBSERVACIONES.

1 ES andar arraſtrado de los cabellos, los que por los cabellos andan arraſtrados. *pag.*420.

2 Muy de los cabellos le viene lo ſagrado al que ſe conſagra en mirar mucho por los cabellos. *pag.*423.

3 La veneracion que el roſtro repreſenta, arroſtre à preſentar veneraciones con la buena vida. *pag* 425.

§. 14.

Aſsinos ſiue mulos liceat eis, &c.

OBSERVACIONES.

1 LO que vno conſigo lleua, le lleua a la ſoberania que conſigo pretende tener vna perſona. *pag.*429.

2 La altura que tiene lo ſagrado, no ſe acerge a lo ſagrado de las alturas del mundo. *pag.*431.

3 Las neceſsidades que ay para mitigar las leyes; las examina el zelo para que ſean vrgentes neceſsidades. *pag.* 435.

4 No porque vna vez aya vrgencia para que la ley ceſſe, ſe ha de tomar licencia, para que ſiempre deſobligue. *pag.*437.

5 Segun que la naturaleza cobra a las leyes ojeriza, vale ſe de la excepcion de vn caſo, para darſe por deſobligada en qualquier otro. *pag.*440.

LIBRO V.

§. 15.

In regularibus horis, &c.

OBSERVACIONES.

1 NO es muy ſingular modo de agaſſajar; ſer en los modos muy ſingular. *pag.*444.

2 Para Dios, con buen modo; aun con lo comun ſe darà por pagado. *p.*447.

3 El punto de la deuocion, no eſtà en el punto, ni la muſica, que para Dios es melodia, conſiſte en la ſolemnidad del canto. *pag.*451.

4 En las alabanças de Dios, el punto mas neceſſario es, que la deuocion interior, eſtè muy apunto. *pag.*454.

5 Son muy ſin punto de deuocion los labios, ſi eſtàn los corazones diſtraidos. *pag.*456.

§. 16.

Omnibus ferijs ſecundis, &c.

OBSERVAC.

1 No es muy viuo el afecto, que ſolo atiende a vn obieto viuo. *pag.*459.

2 Aun impulſo caritatiuo, qualquier animo le toma el pulſo. *pag.* 462.

3 Deſgaſtaſſe mucho de lo que es prouechoſo, quando en pompas funebres ſe arreſta el gaſto. *pag.*466.

§. 17.

Singulis diebus (ſi fieri poteſt) &c.

OBSERVACIONES.

1 EN la Trinidad propiedades ſe cõtemplan; la contemplacion ha de ſer

ser cosa muy propia de los hijos de la Trinidad. pag.470.

2 La viua consideracion del morir, despierta alientos para orar. p.473.

3 El que de la muerte se oluida, de las cosas de Dios facilmente se descarta. pag.476.

4 Vn Dios Trino, a ciegas ha de creer se, con afectos de amor ha de contemplarse. pag.479.

5 El mas acertado viuir, por la vida del alma se comiença a concertar. pagin. 482.

6 Honroso trato, tratar con Dios lo primero. pag.484.

7 Para lo que vna obscuridad amenaça, aya vna luz que de nueuo amanezca. pag.484.

8 La incertidumbre del viuir, acierta con la hora del contemplar. p.499.

§. 18.

Singulis quoque noctibus, &c.

OBSERVACIONES.

1 LO comun que ay en la Trinidad, es el termino *Dios*, terminos tiene de Dios, el que a Dios acude por el bien comun. pag.496.

2 Quando la Trinidad en amparar la Iglesia se desvela, aya desvelos en la Iglesia, que pidan a la Trinidad. pagin. 499.

3 La Trinidad diò a la primera cabeça el ser; pidase el buen acierto de las cabeças a la Trinidad. pag.502.

4 La causa que de obliga para no hazer, no deshaze la obligacion del pedir. pag 505.

5 Aumenta Dios quien haga los beneficios, quando se aumentan los agradecimientos. pag 507.

6 Tiene noble pecho el agradecido, hazele peso qualquier pequeño agassajo. pag.509.

7 Segun que en el hombre reinan las propensiones de ingrato, mucho tiene de Dios el que es agradecido. pagin. 512.

8 Es interès de la verdad, de vn afecto caritatiuo, afecto con acciones de desinteressado. pag.514.

LIBRO VI.

§. 19.

Ieiunent abidibus Septembris, &c.

OBSERVACIONES.

1 VN Dios Trino agrauiado cõ vna golosina, con vn ayuno despica, la ofenta. pag.520.

2 Valiente resistencia contra los achaques del alma, no resistir cõ achaques a la abstinencia. pag.523.

3 Pocos desvelos pone en la comida, el que en las atenciones de que ha de ser comido, se desvela. pag.525.

4 Quando no fue origen de injusticia la destemplança? Y quando el templado no procedió muy a lo justo? pagin. 528.

5 A los disgustos de vn Dios padeciẽdo, no es puesto en razon, que los aumente el hombre con gustos. p.531.

6 Mal assegura vna esperança, el que al gusto no obliga a que tenga espera. pag.531.

7 Para los puntos de la aspereça, los puntos de vn Dios amante, hazen riça. pag.536.

8 Iurisdicion, que a los dos extremos no haze, con estremo deshaze la jurisdicion. pag.538.

9 No se mire como aplaudido, el que solo tiene jurisdicion para lo penoso. pag.541.

10 Tener muy a punto los fueros, y no muy de pronto los alivios, es ocasiõ de desmayos. pag.543.

11 Proponganse primero los alivios para fauorecer, que las estrechezes, para obligar. pag.545.

12 Mucho reparo es menester para no relaxar las leyes; haga tambien mucho peso el aumentar los rigores. pag.547.

13 De no pesar biẽ la necessidad, que ocurre para mitigar las leyes; se han originado las relaxaciones. p.548.

§. 20.

Carnibus vesci liceat, &c.

OBSERVACIONES.

1 MVestrase Dios Trino con los suyos amoroso, quando para las cosas del cuerpo, se porta a lo escaso. *pag.* 552.

2 Manifiesto indicio de desafecto, aumentar Dios lo que indica vn gusto desordenado. *pag.* 552.

3 Ponga el ombro a que todo sea pena; el que espera que Dios tome a omoros el que todo sea dicha. *pagin.* 557.

4 Ensayarse en lo dificultoso antes de tiempo, es para suauiçar a su tiempo lo dificultoso. *pag.* 559.

5 Busca Dios justos, que le desenojan; como el mundo inuenta traças con que los hombres le agrauian. *p.* 562.

6 La hora enque el hombre se abstrae de lo mundano, le dispone Dios el espiritual consuelo. *pag.* 564.

7 El que de el mundo haze burla, en mas obligaciones a Dios le empeña. *pag.* 566.

8 Para eximirse de vn fuero, no ha de ser vno juez de si mismo. *pag.* 571.

§. 21.

Vinum sumendum à fratribus, &c.

OBSERVACIONES.

1 LO ardiente de vna destemplança, es para resfriar la caridad ardid que mas asegura. *pag.* 498.

2 Muy desastrado viue, el que muy a lo destemplado bebe. *pag.* 572.

3 El mismo que a beber con desemplãça proboca, a que andes en la boca de todos, con infamia te combida. *pag.* 579.

§. 22.

In ciuitatibus, in villis siue castellis, &c.

OBSERVACIONES.

1 NO ay cosa mas llana, que la poca estimacion, con la demasiada llaneça. *pag.* 582.

2 Aunque padezca tachas de groseria, parece bien vna puntual obseruancia. *pag.* 585.

3 Mire el hombre como no le robe el gusto, que sin gusto facil es hurtarse al ruego. *pag.* 588.

4 Mucho descanso y menos desdoro, mal los decora el biẽ entendido. *pagin.* 590.

§. 23.

Numquam in tabernis, &c.

OBSERVACIONES.

1 POco lugar se haze para la estima, el que estima lo indecente de vn lugar. *pag.* 594.

2 Passa muy adelante el descredito, aunque la ocasion sea muy de passo. *pag.* 597.

3 Ponerse a sabiendas para perder el credito, es acreditarse de saberle bien el ser temerario. *pag.* 599.

4 A menos grauedad en el trato, corresponda grauedad en el castigo *pagin.* 601.

LIBOO VII.

§. 23.

Talis sit charitas inter fratres, &c.

OBSERVACIONES.

1 OBre en los hombres el alma, lo que en la Trinidad haze vna Essencia. *pag.* 607.

Vi-

2 Viuir en comun, y no ser comun el modo de viuir, es ocasion de que el comun se venga a relajar. *pag.* 610.

3 El gouernarse bien la caridad en el comun, comunmente estriua en el que tiene por oficio el gouernar a vna comunidad. *pag.* 612.

4 Es desatencion de vn poco mirado mirarse igual en todo, con quien es desigual en el estado. *pag.* 615.

§. 25.

In firmi seorsum dormiant, &c.

OBSERVACIONES.

2 PAra las acciones que en puntos de caridad tocã, no se ande en puntos de menos caridad. *pag.* 618.

2 No se perdone diligencia, para socorrer al que el trabajo no supo perdonar. *pag.* 621.

3 La sustancia de la cosa sin modo, no tiene sustancia. *pag.* 623.

4 Buelquese el socorro, sin abrir puerta a lo que desdize del estado. *pagin.* 624.

§. 26.

Siqui Religiosi ad hospitandum, &c.

OBSERVACIONES.

1 LO que la misma Trinidad busca con especialidad, a la misma Trinidad agrada. *pag.* 628.

2 El que agassaja es el que grangea: interès es propio socorrer al necessitado. *pag.* 630.

3 El gusto haze milagros, haze a los hombres poderosos. *pag.* 632.

4 El que benignamente ha de socorrer; primero discretamente ha de oir. *pag.* 634.

5 Preuenga a los empachos del pedir; el affecto en agassajar. *p.* 637.

6 Lo caritatiuo del socorro, lleue cõsigo el olmalte del consuelo. *pagin.* 639.

§. 27.

Ad lauta, & sumptuosa cibaria, &c.

OBSERVACIONES.

1 NO haga mentirosa la mesa, a lo que el estado publica. *p.* 642.

2 La prudente tassa, en el mundo es afrenta del poderoso: honra es de los que buscan el cielo. *pag.* 644.

3 El bien mirado no arrostra a lo sũptuoso. Pagase con solo lo necessario. *pag.* 446.

4 Combidar con sumptuosas mesas, es desdorar el pundonor de las personas combidadas. *pag* 447.

5 Mas satisface el que dà con buen rostro lo poco, que el que con mal gesto lo mucho. *pag.* 649.

6 Mas propia es la alegria para el que tiene poco que dar, que para el que puede mucho destribuir. *pag.* 651.

§. 28.

Nullus frater laicus, siue clericus, &c.

OBSERVACIONES.

1 QViere Dios Trino acreditar a los suyos con los mismos medios, que dà de si noticia a todos. *pagin.* 655.

2 Tener vn padre que obra mucho, y estar el hijo ocioso; mal tenido, es el apellido de hijo. *pag.* 658.

3 Para empeñarse vn hombre en lo continuo de el obrar, no necessita de mas estimulos, que el poder. *pag.* 660.

4 No ay mayor perjuizio que el ocio; ni sugeto que haga mas daño, que el vagamundo. *pag.* 662.

Quien

5 Quien pudiendo no quiere trabajar, no ha de tener, si es honrado, aliento para pedir. pag.664.
6 De vn sugeto que anda vagueando, se presume qualquier delito, niegueselc al tal todo respeto. pagin. 666.
7 Iusto es aya animos quarientos, cõtra lo desalmado de hombres ociosos. pag.668.

LVZES

LVZES DELA TRINIDAD.

LIBRO PRIMERO.

APELLIDO, ESTADO, Y INSTITVTO NVESTRO.

TEXTO, Y LITERAL SENTIDO.

§. I.

In nomine Sanctæ, & individuæ Trinitatis.

QVIERO dar principio con vn desengaño (desterrar los engaños, son los mas solidos principios) de vnos deste tiempo, queriendonos ajustar a la Regla de aquel assombro en santidad, y ciencia Agustino; y no es dexarden el negarlo, si apuramientento de la verdad el contradezirlo. Siendo, como lo es, cierto, auernos dado Regla propia Inocencio III. en cuyo tiempo dió nuestra Religion Sagrada, feliz principio, como puede verlo el curioso en las obras de Inocencio. Lea qualquiera a Barbosa collect. Bull. Fegueiras in Cronolog. Fol. 492. *Credo olim huiusmodi, nutu dei, à fœlicis recordationis Innocenti. 3. prædecessore nostro, die festo sanctæ agnetis secundo, sub Regula propria Sanctis Patriarchis, dictæ Ordinis fundatoribus traditæ institutus fuit, &c.* Barb. Figuei.

Califica esto el mesmo tenor de palabras, que en Roma se vè sobre el Sepulcro de nuestro Santo Patriarcha San Iuan de Mata; y principalmente cõsta esto de las palabras del mismo Innocencio Tercero, en la Bula aprouatiua, y con que instituyò nuestra Religion sagrada, al tiempo de dar la Regla, haziendo mencion el Pontifice, de como remitiò a nuestros Santos PP. a Paris, para que el Obispo de alli, y el Abad de San Victores les señalassen Regla, y modo de viuir. Boluiendo al Pontifice con los despachos, que de Paris traian los Sãtos, dize de stè modo: *Quia igitur (sicut ex eorum litteris cognouimus euidenter) Christi lucrum appetere videmini, plusquam vestrum, volentes, vt Apostolicum vobis adsit præsidium, Regulam, iuxta quam viuere debeatis (cuius tenorem dicti Episcopus, & Abbas suis nobis inclusum litteris transmiserunt, cum iis, quæ de dispositione nostra, & petitione tua, Felix minister, iussimus adiungenda) præsentium vobis, & successoribus vestris authoritate concedimus, & illibata perpetuo manere sancimus: quorum tenorem, vt euidentiùs exprimamus, inferiùs duximus annotari.* Epitaph. Innoc. III

De las quales palabras se colige, bien a lo despierto, que el Pontifice dió la Regla en la forma, y modo, que en las cartas que traian nuestros Santos, de Paris, venia inclusa; pues mirese toda la Regla de San Agustin *de verbo ad verbum*, y la que yo aqui pongo; veasse *ad lineam*, y no se hallará vniuocacion en vna razon sola; luego son la vna, y la otra *prorsus* diuersas, sin que en algo sean parecidas, ni las aya equiuocado, hasta oy alguno versado en letras, ò mediano en noticias, Y tomar fundamento para lo opuesto, de que nosotros traemos correa, es quedar corrido el que çanja en

tan debil conjetura, porque en nosotros (como en los Padres Agustinos) la correa no es el todo, ni parte de nuestro santo Habito; pues aora à quarenta y siete años nos ceñiamos con sogas, y por decorosas razones vsamos aora de correas, sin auer mudado cosa alguna en lo formal del habito.

Dio, pues, esta Regla principio el año 1198. el primero del Pontificado de Innocencio Tercero, como se refiere en las Decretales, no el año de 1208. como lo dizen algunos; à quienes cita Pineda, tom. 3. Monarch. Ecclesiast. lib. 22. cap. 23. contra el comun sentir de los Historiadores. Barb. *vbi supra*. El Doctor Iennin. en su idea, Hypolito Merracio, Figueiras *vbi supra*, Author. *Faciscul itrium florum*.

Pineda. *Barb.* *Figui.* *Hyppol.* *Ioa. Ienn.*

Y no faltaron algunos otros, que dieron vn año mas de antiguedad à nuestra Sagrada Religion, fundados en el epitafio, que fundamos poco à, que dize: *Institutus est nutu Dei, ordo Sanctæ Trinitatis, & Captiuorum, à Fratre Ioanne sub propria regula sibi, ab Apostolica Sede concessa, anno Dominicæ Incarnationis, milleſsimo, centeſsimo nonageſsimo ſeptimo; Pontificatus Domini Innocentij, anno primo, &c.*

Y para concordar diferentes dictamenes, aduierte el erudicto Doctor Iuan Iennin, distinguiendo otras Instituciones. La primera, quando nuestros dos Santos Padres en el desierto, santamente conuersando, junto à vna fuente, cuyas aguas no eran corrientes por heladas, si, bien miradas por cristalinas. Visitadas de vn ciervo, que quando mas fogoso hallana en aquella fuente recurso, y en sus aguas desahogo. Apareciosele este blanco ciervo vn dia, el qual, entre las puntas que sobresalian de su cabeça, traia vna Cruz de dos colores, como la nuestra, cuya vision fue nuestro primer passo, como lo aduierte el Doctor citado, folio mihi 88. Vnde, & primo huic Ordinis instituto nomen cerui frigidi deinceps ad hæsit. A que alude aquellos comunes versos.

Ioa. Ienn.

Milleno ducenteno quarto quoque dempto
In Cervo frigido Triadis sit primitus ordo.

Y esto fue el año 1196. *Quo ordinis iacta, diuinitus, quasi fundamenta, primus, qui, positus lapis, cui reliqua superstructi Ordinis, molles deinde incubuit.*

La segunda institucion (añade el Autor ya citado) fue à los 28. de Enero, segunda festiuidad de Santa Inès, en el qual dia vio Inocencio Tercero, celebrando Missa, y leuantando la Hostia, à vn Angel, con nuestro habito, haziendo trueque, con el de los braços, de vn pagano, por vn Christiano cautiuo. Y prosigue el Autor: *Hæc vero, quia contigerunt præcipuè de 28. Ianuarij illam institutionis, seu nutu Dei factæ, pro solemniſsima iam inde ab exordio sui habuit.*

La tercera fue, quando, como ya diximos, se dio la Regla por el Espiritu Santo inspirada, y para el ministerio de la Redempcion de Cautiuos, dispuesta, como expressamente lo dize Vrbano Octauo en la Bula, que abaxo se citarà. Dio se pues, à nuestros Padres a los 17. de Diziembre: *Decimo-ſexto Kalendas, Ianuarij Innocentius Tertius omnibus rite examinatis, & perpensis, Ordinem Sanctiſsimæ Trinitatis approbauit, confirmauitque, anno Dominicæ Incarnationis* 1198. *atque hæc data habetur in originalibus operibus Innocent. III. in Bibliot. Vatic. asseruatis.* Con que se hermanan las opiniones, de vnos que dizen, auerse instituido nuestra Orden año 1697. porque esto se entiende, de la primera Institucion, en ciervo frigido; y los que dizen auerse instituido, año 1698. se entiende de la tercera Institucion, *Dei nutu* manifiesta, como ya queda referido.

Supongo lo que muchos repararàn, y es, que en esta regla, que yo, a la letra explico, y a lo predicable comento, ay algunos paragrafos, que no se hallan en la que nos dio Innocencio, y que de la que este nos dio faltan algunos; pero no de los que tocan à lo essencial, o à lo substancial pertenecen: porque en esso, ni vn apice se ha tocado, como facilmente podrà verlo el mas escrupuloso. Ni fue tampoco mitigar el rigor, dando entrada à las anchuras, antes bien añadiendo clausulas rigurosas, como lo obseruò muy a lo discreto, y no menos a lo deuoto el Padre Fray Diego de la Madre de

Dios

Dios Coroniſta de nueſtra Deſcalcez en ſu Coronica.

Clemen. VIII. Paul. V. Confirmò la Regla que aora obſeruamos Clemente Octauo, y deſpues Paulo Quinto, quedandonos con lo mas penoſo, y mas perfecto, como lo dixo Vrbano Octauo en ſu Bula, deſpachada a los 25. de Octubre, año de *Vrb. VIII* 1631. y noueno de ſu Pontificado. *Volentes* (dize) *itaque nunc pro meliori, ad huc ipſorum religioſorum, directione, ac regulæ dictæ reformationis, obſeruantia perfectiſsima, &c.* Todo lo qual ſupueſto, demos ya à la obra principio.

IN NOMINE, &c. quiere dezir, *in virtute*, ſegũ aquellas palabras de Chriſto, Marc. 16. *In nomine meo dæmonia eiicient.* Y por San Iuan 5. *Ego veni in* *S. Athan. S. Ioann. Chriſoſt. S. Ambr. S. Auguſ. S. Thom.* *nomine Patris mei.* Deſte parecer ſon San Atanaſio, San Iuan Chriſoſtomo, San Ambroſio, San Aguſtin, y Santo Tomas. Y aſsi quiere dezir Innocencio: En virtud, y por virtud de vn Dios Trino.

Caiet. Y el eminentiſsimo, en todo añade, que eſte modo de hablar, *in nomine Domini*, es lo miſmo que dezir, *in poteſtate*, con el poder que vno tiene de Dios, in cap. 15. in Exod. *ad marginem.*

Llamaſe la Trinidad Santa. *Sanctæ*, eſta voz *Santo*, deriuada deſta diccion Griega, *Cados*, inſinua intima pureza. Y como Dios es ſumamente puro, y acto puriſsimo, ajuſtale con toda propiedad el nombre de *Santo*.

Cellio Panonio. Pero ſegun el idioma Hebreo, *Sãctus*, es lo miſmo que *Sancitus*. Y aſsi Celio Panonio, ad cap. 4. Apoc. ſobre aquel tres vezes *Sancitus*, con que los Angeles explican el miſterio de Dios Trino, leyò, *Sancitus*, y Pererio dize: *Pererio.* *Vox Sanctus, à Verbo ſancire deriuata eſt. Sancire, autem propriè loquendo eſt confirmare aliquid ſanguine hoſtiæ.* Santo, ſignifica lo eſtablecido, con ſangre de animal à Dios conſagrado. Que ſi *Nota.* la letra, *con ſangre entra*, la ſantidad, con ſangre queda mas bien eſculpida, y con penalidades mejor ſe ãnja.

Añadir, que es indiuidua, *& indiuiduæ*, es publicar lo que la Fè nos enſeña, de que ay vna diuinidad ſola. (Aunque en muchos, por muy indiuiduos, andan muy poco endioſados.) *S. Auguſ.* Dixolo San Aguſtin de fide ad Petrum part. 1. cap. 1. *Principaliter, atque indubitanter toto corde tene, Patrem Deum, Filium Deum, & Spiritum Sanctum Deum, ideſt Sanctam, atque ineffabilem Trinitatem, Vnum eſſe, naturaliter Deũ.* Y porque no es mi intento para coſas tan ciertas amontonar autoridades eſcuſadas, ciñome à lo preciſo, y baſtante para explicacion del texto.

OBSERVACION I.

Vn buen nombre, y virtud, indiſſolublemente ſe hermanan; porque con esfuerços ſe animan, y con alientos ſe esfuerçan.

MVY à lo de ingenio, letra, y exposicion ſe eſlabonan, *in nomine*, eſto es, *in virtute*, virtud, y, nombre. Que vn buen nombre, y virtud, mas que mucho ſe hermanan: el vno à la otra reciprocamente con esfuerços ſe animan, y con alientos ſe esfuerçan.

Deſterrando cobardias ſe remite Gedeon à ſuperiores obediencias, para caſtigar à Madian orgulloſo ſobre tirano: eſcogio para la campaña ſolos trecientos. (Quando la cauſa es de Dios, aun de los pocos ſobran muchos.) Mandale Dios que vaya à los Reales de Madian, y con mucha aduertencia note lo que alli ſe razona, y en el ſentido, que cierto ſueño ſe interpretaua, porque ſerà de gran conſequencia. *Surge aſcende in caſtra.* Pues no ſerà mas acierto, que Gedeon remita vna eſpia, que no el ir èl en perſona? Vaya vno que explore, y quedeſe Gedeon para que gouierne. No importa mas la aſſiſtencia con los ſuyos, que el ir à regiſtrar à los eſtraños, y tener noticias por ſueños? Luego mejor, es, que Gedeon con los ſuyos aſſiſta, y por medio de otro, lo que en los quarteles de Madian paſſa, ſe ſepa. Gedeon ha de ir, y a todo el pueblo le importa: fue de Dios la traça. Gedeon, aunque animado de vn Angel. *Dominus tecum virorum fortiſsimè*, fue allà en lo eſcondido de *Iudic 7.*

vn lugar: y aunque esforçado con señales, fue en el secreto de la noche sin que aquello se publicasse; pues que remedio, para que Gedeon se resuelta de virtud, y brio, descartandose del miedo? Vaya à los quarteles de el enemigo, oiga allí, que aun para cõ los estraños es famoso, y q̃ le fueñan destuaratando tiendas, y quitando vidas, corriendo fama de sus destrezas, y que todos se hazẽ lenguas de sus hazañas: *Non est hoc aliud nisi gladius Gedeonis filij Ioas.* Y viendo Gedeon el nombre, y fama que tiene para cõ los estraños, se animára para emprender virtuosos intentos; y oyendo explicar vn sueño, que en fauor de Gedeon leuantaua el grito, y le aplaudia famoso, luego desistiria del miedo, haziendose a lo valeroso. *Neq̃uaquam autem putandum est* (Dize Guillelmo Estio) *Somnum hoc fuisse fortuitum, sed fuit immissum, a Deo ad animandum Gedeonem, eiusque socios.* Guillel. Estio. Que al mas cobarde el verle aplaudido con vn buen nombre, alientos le presta; y la fama que buela, al mayor del mayo anima. Tenga pues Gedeon por lo que el Angel le ha dicho, y por lo que el cielo le ha mostrado vn pecho valeroso. Añadale empero el buẽ nombre, y fama que tiene, aun para el estraño, que esta fama darà à su valor mayores creces, en el esfuerço.

Describe la sabiduria con nombre de esposa, las prendas de su esposo Christo (describir prendas de vn aventajado sujeto, no se ha menos que de vn Sabio.) Da principio por su apellido, y dize, que es vn aceyte derramado: *Oleum effusum nomen tuum.* Cant. 1. Pues acaso el derramarse no es destima? No fuera mas conocida ventaja ser aceyte, que aprouechasse para vngir, sin que se llegasse à derramar? Callen, dizes Bernardo, que tienen mucho de misterio los derrames de este apellido. Christo por hechos, y virtudes se auia de derramar tanto, que auia de llegar hasta el vltimo resto, por derramadamente abatido; pues tenga fama, y nõbre de derramado, que esta fama, y nombre esforçarán hechos vizarros; y los hechos aumentarán creces al apellido, y sus aplausos andãd lo vno, y lo otro tan hermanados, como indistintos: *Et quid mirum si effusum est nomen cum ipse, quoque effusus sit? Nam semetipsum exinaniuit, formam serui accipiens, ad Philipen. cap. 2. Serm. 15. in cantica.* S. Bernar. Andẽ, pues, à vn compàs nombre, y hechos, fama, y virtudes, honra en el apellido, y heroycos procederes.

Valiose Dauid de la corona para el desafio, como otros se arriman al cerro, y vara para el del ahogo. Intento castigar insolencias, y desterrar rebeldias. Hizose todo à las armas, y todo se dedico à las conquistas, ocupacion muy propria de Monarchas, con que se eternizan las coronas. Entre otros acometimientos se encaro contra los Idumeos, haziendo del Campion, si aquellos arguliosos. Dexelos vencidos, y castigados Dauid, y los de su sequito muy ricos de despojos. Y añade luego el Historiador, que Dauid asseguro su Reyno, y se esmeraua en todo lo que era justo. *Et regnauit Dauid super totum Israel, faciebat quoque Dauid iudicium, & iustitiam cuncto populo.* 2. Reg. 8. Pregunto, acaso Dauid dio principio à la execucion de lo justo, desde que los suyos le reconocieron en Idumea valeroso? no, que mucho antes se auia ensayado en virtudes de hombre recto, pues como Esdras señaladamẽte aora aduierte en Dauid hechos de hombre exacto, y procederes de justo? Ea, que fue el Historiador muy auisado, no auia dicho que Dauid por la destreza contra los Idumeos auia grãgeado nueuo nombre, y fama? Si: *Fecit quoque sibi Dauid nomen, cum reuerteretur capta Syria in Valle Salinarum.* Pues si Dauid de nueuo es famoso, y se le acrecento nombre de aplauso, sea nueuamente de justicia, y rectitud vn esmero. Enlazense à vn mismo tiempo, fama con timbres, y mas virtuosos procederes, y si de nueuo es Dauid famoso, tome de nueuo por empeño ser en toda justicia espejo. *Hanc quoque laudem* (Dize el Doctissimo P. Gaspar Sanchez despues de auer comparado à Dauid con Cayo Cesar:) *sibi comparauit noster quoque Dauid, qui incredibili virtute, ac celeritate cõfecit bella, regiones sub iugauit, eo vsque sub iugatas animine. Et ad hanc laudem illud adiecit, vt rem constitueret profanam, & sacram; ita vt in nullus in præliando virtutem, & audatiam aut in religione pietatem, aut in republica optime administrandã prudentiam desideret.* P. Gasp. Sanch. Porque en Dauid la nueua fama, y nom-

nõbre esforçaua à los hechos, y a que fuesse vn cimiento de virtudes, y vn desuelarse, para mas justos procederés.

Despulsandose tanto con gritos, como con deseos, pedia la luz vn ciego, queriendola tanto como à las niñas de sus ojos; y à instancia de ruegos consiguio vista como los otros. *Fili Dauid, miserere mei.* Amenazauanle muchos para que desistiesse de las vozes (quizà le aplaudirian si perssistiera en sus ceguedades;) pero el ciego con los deseos de ver, facilmẽte menospreciò amenaças, por aumentar suplicas: *Multo magis clamabat* (Quiẽ de verdad desea, de todo se desembaraza, nada le estoruua.) Mandole Christo llamar à su presencia; y el ciego se despojo de su vestidura (desnudeces disponen para recibir soberanas luzes:) preguntole Christo, qual es tu deseo? *Quid vis vt faciam tibi?* Quiere Dios oirnos pedir como otros el que no los lleguen à rogar. Responde el ciego: *Rabboni, vt videam.* Maestro, yo quiero ver. Pues no le auia llamado antes hijo de Dauid? Si *fili Dauid miserere mei.* Como pues muda el apellido, y llama à Christo Maestro? *Rabboni.* Origenes in cat. S. Thomæ, dio vna solucion con harta hondura: *Vnde propter illud, quod dixit fili Dauid, non præstitet sanitatem, sed propter hoc, quod dicit Rabboni.* Quiere el ciego, que Christo se muestre prodigioso, y mirandole bien en ello, hallò le obligaria mas Christo, llamandole maestro, que hijo de vn Dauid, Rey soberano. Aora; aora la aduertencia del ingenioso: pues à caso Christo por ser maestro harà mas hazañas, que por ser hijo de Dauid, en quien se hallaron tantas virtudes heroycas? Mas hondura tiene el caso: y Origines como siẽpre, aqui profundo. Christo mayor fama, y nombre tuuo de maestro, que de hijo de Dauid. Dixolo vn Doctor de la ley: *Scimus quia à Deo venisti Magister. Ioan. 3.* Todos sabemos que eres gran Maestro; pues si Christo tiene nõbre, y fama de Maestro, y al Maestro incũbe dar luz: muy discreto anda el ciego, llamando Maestro a Christo, que con esso muestra, que la fama, y nombre con los hechos virtuosos, se daràn las manos con mas que comunes esfuerços; y que Christo se darà por mas empeñado, con lo que para con los hombres, es mas famoso; y siendo Maestro, y luz, luego darà vista à vn ciego.

Marc. 10. Origenes.

OBSERVACION II.

Desperdiciar el buen nombre, y fama, es descaecer la virtud por enferma.

NOmbre, y virtud todo es vno, en nuestro texto *In nomine*: porque tanto à las vezes ay de virtud, como de buen nombre, y hazer desperdicio del buen nombre, y fama, es para que la virtud padezca descaecimiẽtos por enferma.

Repetia Christo el andar por Iericò, donde auia vn hombre rico, y de ver a Christo muy deseoso (milagro, apartar vn rico del dinero, los deseos, irsele en pos de Christo los ojos) no podia conseguir su desinio, por ser de estatura pequeño (otros por lo de muy alto no pueden ver de sus ojos à Christo) la muchedumbre de gente, le seruia de estoruo. (Quãdo el bullicio para las cosas de Dios no fue embarazo?) sin andar por las ramas subio à vn arbol. (Es andar por las ramas buscar à Christo, y no apartarse de el suelo) Christo mirole piadoso, y hallole preuenido. Insta en que baxe de la altura, y le hospede en su casa; (muy en lo alto, y mucho hospedaje de lo diuino, quien supo juntarlo?) *Zachæe festinans descende, quia hodie in domo tua oportet me manere.* Zacheo tan presuroso como regozijado obedecio al punto: *Festinans descendit, & suscepit illum gaudens.* Pues no mostrarà Zacheo vn encogimiẽto debido, como le huuo en el Centurion del Euangelio, que se confessò indigno de que Christo fuesse à su casa como medico? Matth. cap. 8. Como pues Zacheo no sigue los passos de humildad tã profunda, y de todos aplaudida? Callẽ, que Zacheo descubrio mas hondura con la falta de su replica, si à instancia de humildades, no admitiera el hospedaje de Christo, dixera el vulgo, que lo hazia por los ahorros del gasto, y cobrarà nombre, y fama de mezquino. Ea pues, dize Zacheo; aora en mi la virtud està feruorosa, no quiero q̃ tenga descaecimientos

Luc. 19.

de enferma; pues haga en mi peſo la buena fama, ahorro de exteriores encogimientos, porque no ſe diga, que tiro al ahorro de los gaſtos. Que del caſo Guillelmo Eſtio! que deſpues de auer hecho el miſmo reparo, reſoluiò a lo diſcreto: *At qui hoſpitium requirẽti recuſare, prætextu indignitatis ſuæ, non tàm humilitatis videretur, quam auaritiæ, & in hoſpitalitatis.* Pues haga Zacheo mucho caſo del buen nombre, no ponga en deſperdicio la fama; no ſea, que la virtud que en èl comenҫò robuſta, padezca deſcaecimientos de enferma.

Guil. Eſtio

Acercauaſe el tiempo, en que Chriſto auia de dar principio a nueuos afanes, ſiendo blanco de infames baldones, quiere preuenirſe con ſuplicas, y enſayarſe en las agonias (ſin enſayarlas, ſon mas q̃ terribles las penas) tomò por ſitio vn Huerto, y por compañeros a tres amigos, que a no ſer verdaderos, mas que de aliuio, le ſirvieran de ahogo. Apartòſe dellos algun tanto; dio a ſu Oracion principio; engolfoſe tan en lo feruoroſo, que paſsò a agonia lo que fue ſuplica, y la Oracion parò en congoja, *& factus in agonia.* Chriſto, empero, ſin deſiſtir vn punto, añadiò las inſtancias de prolijo; y tanto, que el pedir le ſaliò al roſtro, y con ſudor de ſangre pregonò vn coraçon feruiente, *prolixeus orabat, & factus eſt ſudor eius, tanquam guttæ ſanguinis decurrentis in terram.* O, valgame el cielo, con miſterio tanto! en mu muchas ocaſiones orò con intencion Chriſto, *erat per noctans in oratione Dei, Luc. cap. 6.* Con oracion ſe preuiene para transfigurarſe, *Luc. 9.* y ni le cueſta ſudores el pedir, ni llegò a puntos de agonizar; pues como en el Huerto tan empeñado, y con ſudor de ſangre, por demoſtracion de feruoroſo? Es el caſo dize Elias Cretenſe in orat. 4. Nazian que para con muchos tuuo Chriſto fama de que era hombre fantaſtico, fingido, aparente, y no verdadero. Eſte agrauio, entre otros, ſe le repreſentò entonces a Chriſto. Ea pues, conozca el mundo el peſo que en mi haze vna buena fama, y lo que me atormenta vna fama que tizna. Vaya todo el raudal de los feruores, para moſtrar la verdad de mi humano ſer a los mortales: *Ardenter orat, ac ſudor inſtar guttarum ſanguinearũ de ipſo fluit, vt certè redderentur, eſſe vere humanam in ipſo naturam, ac pudore afficerentur, qui eam ſpectrum eſſe docent, &c.* Que ſabe muy bien Chriſto, que à no hazer caſo de la buena fama, poniendo en deſperdicio el nombre decoroſo; luego la virtud pareceria deſmayo, y qualquier heroico proceder deſcaecimiento.

Luc. 22.

Elias Cretenſ.

Gran contexto: Toma Dios a Saul por inſtrumento de ſus deſagrauios, queriendo vengar en Amalech deſafueros. Manda Dios a Saul, que ponga el esfuerço todo, en que Amalech, y ſus coſas queden ſepultadas en perpetuo olùido, vſando a oſſadas de rigores, ſin dar lugar a piedades. Saul, ò por hazer alarde de benigno, ò por grangear aplauſos del pueblo, fue menos puntual en lo que ſe le auia ordenado. Mandale Dios a Samuel, que ſalga al encuentro, y afeandole a Saul ſu delito, le diga, como eſtà depueſto de ſu Reyno. Hizolo Samuel muy a lo exacto; hizoſe Saul al arrepẽtimiento; no valen lagrimas, pãra labar aquellas deſobediencias. Inſta Saul con mas ſuplicas; pide a Samuel le acompañe, y en preſencia de ſus vaſſallos le honre; Samuel a todo ſe reſiſte. Saul rompe a Samuel la capa. Samuel le dize, que ſu corona iba muy de capa caida. Finalmente, Samuel a Saul acõpaña, retratando en parte la primera reſiſtencia: *Reuerſus ergo Samuel ſecutus eſt Saulem.* Pues para que? Si Samuel ſabe, que Saul eſtà de Dios deſechado, para que ſe le haze compañero? Sino tiene reuocacion el decreto diuino; que le haze a Saul lleuar conſigo vn Profeta ſanto? Mucho tiene el caſo de miſterio. Deſcubriòle vn doctiſsimo Eſcriturario. Fueſſe Samuel con Saul (dize el Padre Gaſpar Sanchez) entre otros fines: *Tum, vt quæ Saul, diuini mandati, in memor omiſerat, ipſe perageret*; para acabar lo que Saul deſobediente dexò de hazer; pues Saul ſabiendo los enojos de Dios, no lo podria perfitionar? no, que ſe vè para con vn Samuel con mala fama, y con menos nombre en ſu Monarchia; y deſcaece tanto vn valor ſin buena fama, que ya Saul no tiene alientos para cumplir en lo q̃ ha faltado, y perficionar el diuino precepto. Vaya pues, Samuel a perficionarlo, pues para con todos es famoſo; y el buen nombre le preſtarà mas esfuerço.

1. Reg. 15

P. Gaſpar Sanch.

No menos bien comprueba eſto vn repetido caſo. Leuantò Elias el

3. Reg. 19

gri-

grito contra vn ſacrilego pueblo (en tocando a coſas de Dios deſpuſeſe en vozes el mas mudo) pronoſtico tres años de tanta apretura, que formado bocas la tierra, clamaria al cielo por lluuia; padeciendo las gentes hambres tan deſuaſadas, que fueſſe el comun ſuſtento luchar con las agonias. Conuencio de falſos a los Idolatras; y dioles pena correſpondente a ſus pertinacias. Supo Iezabel Reyna eſtas coſas, y encaraſe contra el Profeta con furias (mejor fuera boluerſe contra ſus propias demaſias.) Boluiole, empero, Elias las eſpaldas, y trepando por breñas, llegò a Horeb, deſpues de quarenta dias. En la concabidad de vn peñaſco hizo el Profeta domicilio, Dios viſitò a ſu defenſor zeloſo; preguntòle en que eſtaua ocupado, *quid hic ages Elias?* Reſponde, que abraſarſe de zelo: *Zelo zelatus ſum pro Domino Deo.* Buelue Dios à la pregunta, y Elias à ſu miſma reſpueſta. Pues, Señor, ſi ſabeis los intentos de Elias, para que repetis las preguntas? Es el caſo, que Elias dixò, que eſtaua alli, por zeloſo, y no fue ſino auerle acobardado el miedo: y juzgaua Elias, que eſto no ſe ſoſpechaua en el vulgo; y viene Dios à dezirle el rumor, y fama contra ſu decoro, y a auiſarle, que le haga eſto mucho peſo, para que ſu zelo no padezca deſmayo; porque ſin fama, y buen nombre, apenas ſu virtud tendria aliento.

S. Ioann. Chriſoſt. Aora Chriſoſtomo, tom. 6. hominil. in S. Pet. & Heliam. *Redarguit, igitur illud; quod non ob eam cauſam fugiſſet, ſed propter mulieris timorem.* Y luego mas abaxo: *Vbi nunc eſt Elia, tua illa in loquendo libertas? Vbi nam, os illud terribile? Vbi lingua imbrium, atque ignis gubernatrix, & quæ vtriſque elementis imperabat, modo cælum claudens, modo ignem ad ſacrificium aduocans?* Atiende pues Elias a que eſto puede de ti dezirſe, y cobrar nombre de medroſo, y amilanado, poco conſtante, y no perſiſtente; y ſi de tu fama hazes deſperdicio, muchos deſmayos aſſeguro en tu zelo: no te deſdeñes de ſer famoſo, y acrecentaràs en tu virtud mas aliento.

(***)

OBSERVACION III.

Es muy poderoſa vna buena fama para zanjar qualquiera ſoberania.

LA voz *nombre*, poteſtad, tambien ſignifica; y aſsi dezir, *In nomine*, lo miſmo fue q̃ dezir, *In poteſtate*, como el inſigne Cayetano nos lo enſeña, biẽ explicado, demodo, que nombre, y poteſtad, todo es vno, y ſerà enſeñarnos, que qualquier poder, y ſoberania ſobre vn buen nombre mejor ſe zanja.

Hizo pauſa la tormenta de las luchas, y ſoſſegoſe la pujança toda de las deſdichas; bien ſufridas, y mejor logradas (no lograr, y padecer, apueſta con infernales penas.) Quiere Dios deſahogar à Iob de ſus congoxas, y dà principio aumentandole riquezas: *Et addidit Dominus omnia quæcumque fuerant Iob duplicia.* *Iob.* Pues acaſo Iob es el q̃ ſe acalla ſiendo rico, y a quien la mucha hazienda le es deſahogo? No baſtarà que buelua a la primera opulencia? para que es duplicarle lo que deſeſtima, como verdadero pobre? Seria acaſo porque ſe le aumentaſſe el gozo de tener mas que dar al neceſsitado a quien veneraua como a ſi propio? Poſſible es eſto; porque el piadoſo mas eſtima el ſer rico por dar, que no por tener, ò ſeria por premiar Dios cõ temporales teſoros, virtuoſos ſufrimientos? No ſeria mejor que Iob no tuuieſſe otra vez que perder, ni el demonio que le quitar. No, no, q̃ procede Dios con mucho acuerdo, quiere que Iob buelua à las grandezas de ſoberano, y à las veneraciones de poderoſo. Sabe que Iob ſu ſieruo para con ſus amigos eſtà infamado de que le quitò Dios la hazienda, por ſer Iob menos virtuoſo, ò en caſtigo de ſu pecado. Ea pues, dize Dios: Yo quiero hazer à Iob hõbre mas rico, y deſterrarle con eſto el mal nombre que tiene en el vulgo, haziendole cõ los muchos aueres famoſo; y con eſſo zanjarè el que ſea plauſiblemẽte ſoberano: aora S. Tomas: *Erat etiam congruum perſonæ ipſius Iob, cuius apud aliquos opinio erat læſſa, propter multiplices aduerſitates, quæ ſuperuenerant ei, & ideo, vt ei famam reſtitueret ad ſtatum maioris proſperitatis eum re-*

du-

duxit. Tenga Iob la primera fama, de que es justo; sepan todos que no fue castigo el quitarle la hazienda, si examen, y prueba de su virtud mucha, que esse buen nombre es bastante zanja para qualquier soberania.

Aprendio Ioseph entre los yerros de vn calabozo lo que ignoro la embidia de sus hermanos, à pesar de sus despechos; bien pudo la emulacion empozarle, mas no configuio el concurrirle; y la desemboltura de vna muger desatenta, bien pudo formar quexas de agraviada, mas no librarle de la censura de mentirosa. Publicò pues el cielo de Ioseph la inocencia, al passo que Ioseph remitio al silencio el porque padecia. Salio Ioseph de las prisiones, prendado de celestiales mercedes. Interpreta sueños, y pronostica, despues de venturas, daños. Hazese Faraon à los agradecimientos, y reconociendo en el interprete ventajosas prendas, le dispone para el todo de las alturas. Quiere que sea con pregon, y pompas, paraque todos le tributen reverencias. Mirana el Rey al Pueblo bañado de mil alegrias, y dizele entonces à Ioseph
Genes. 41 estas palabras: *Ego sum Pharao absque tuo imperio non mouebit quisquam manum, aut pedem.* Pregunto: Dezir Faraon, *Ego sum Pharao*, no venia mejor quando trataua de engrandecer à Ioseph, dàdole su carroza, anillo, y Real vestidura? Porque aguarda à hazer la aduertencia, quando Ioseph està en medio de la pompa? Con vn dicho de S. Agustin doy vna ajustada respuesta:
S. Augus. apud Lip. *Tanquam diceret. Ego sum Rex, tu autem Princeps, vel præpositus Ægypti.* Aora, aora, *Pharao quippe, non hominis nomen est, sed Regiæ potestatis* Este nombre *Pharaon*, es nombre de potestad, y soberania, dize pues Faraon à Ioseph, Yo quiero que entres à la parte, como en lo poderoso, tambien en lo soberano, y sabe que zanjo este aplauso en vn nombre, con que serás famoso. *Vertitq; nomen eius, & vocauit eum lingua Ægyptiaca saluatorem mundi.* Aora pues, q̃ tienes nuevo nombre, y fama se zanja mejor tu grandeza, y se funda en finca mejor el aplauso de tu poder, y soberania.

Deut. 34. Acabò Moyses con el viuir, aunque no con el asombrar, pues fue en la muerte tan famoso, que aun el morir de Moyse, no le tuuieron por cierto: De muchos el auer muerto, por lo que se siente, se duda; de otros malquistos la muerte se desea. Fue la muerte de Moyses sin agonias, porque viuiò bien hallado con las congojas. Ninguno espere morir con sossiego, si viuio con desahogo. Llorarò la muerte de Moyses los Israelitas todos, que como fue sin excepcion para todos benigno, todos se hizieron al llanto. (O quantas muertes de soberanos se lloran solo por cumplimiento; no supieron grangear por vniuersalmente benignos, y assi solo configuen postizos sollozos.) Sucedio Iosue en el gouierno, à quien admitieron todos con aplauso, sin que le estrañassen, ò de sus merecimientos dissintiessen, por ver en Iosue, sino el todo parte de la gloria de vn Moyses difunto: *Dabisque ei partem gloriæ tuæ. Num.* 27. Luego le diò el pueblo la obediencia, estrenò Iosue luego la soberania. *Et obedierunt ei filij Israel fecerunt, quæ sicut præcepit Dominus Moysi.* Pues tã presto goza Iosue de soberanias, ytã sin discurrir le rinde el pueblo obediẽcias? Pregũto, Eliseo sucessor de Elias, no quedò con todo el espiritu de su Maestro, y no obstãte para obedecer le los demas Profetas, andan, discurren, averiguan, y se enteran de si Elias de todo pũto se ha remontado, ò si solo por poco tiempo se ha escondido? Assi es. 4. Reg. 2. Pues como à Iosue tan sin discurso le llega el pueblo à venerar, y tan sin resistencia se combida à obedecer? Sera acaso, porque sabia el pueblo, que Iosue no pretendiò la sucession del oficio, y Eliseo diligẽciò suceder à Elias en el gouierno: *Fiat in me duplex spiritus tuus?* No es desatinada respuesta, y la experiencia la acredita, pues engendra menos aprecio en el subdito, quando conoce que ha pretendido el puesto aquel à quien mira como à Prelado. Yo empero, doy otra solucion muy de mi assumpto. Iosue auia muchos dias que tenia fama, y nombre de diestro en hazañas, de vn puntual imitador de Moyses, y sus virtudes heroycas, y desto todo el vulgo se hazia lenguas. De Eliseo no refieren las sagradas historias, que para con los demas Profetas huuiesse alcançado fama, y nombre de conocidas ventajas; pues si le sue es tantos años a famoso, configa sin dudas, ni diferencias aplausos de soberano: *Prius* (dixo vn eminentissimo, ad cap. 31. Numer.) *declarauit populo successorem suum fore Iehosuah* *Caietano.*

ſuah. Deinde coram vniuerſo populo accerſitum ipſum, conſtituit ſibi ſucceſſore. Deſde entonces fue Iòſue famoſo para con el pueblo: *Ne poſt mortem Moyſi quæſtio oriatur de ſucceſſore.* Y àsi in dudas, ni queſtiones granjea ſoberanias, en fama, y nombre zanjadas.

Geneſ. 27 Quiere Iſaac deſempeñar ſu afecto, y echar à las dudas el fallo, colmando de bendiciones à vn hijo, que con deſvelos le auia regalado, y con preſas de la caça le auia ſeruido, à peſar de vn Iacob, que ſiendo de todas virtudes eſmero, negociaua poco por menos entremetido (dicho ſe eſtà, ſeria nada dichoſo, y paſſaria para con Iſaac plaça de inutil ſujeto; pero eſtaua Iſaac ciego. No es pequena ceguedad anteponer al entremetido, y deſeſtimar al retirado) Rebeca, que à Iacob queria mucho, hizoſe ſabidora del caſo, y diſpone que Iacob ſea el preferido. Ea pues, le dize, no pierdas lances por deſcuydado. Corra por mi cuenta la induſtria, ſe tu el todo en la diligencia. Buſca para tu padre comida, mientras yo la traza. Viſtele pues à Iacob de los adornos de Eſau, y con pieles cubrio el cuello, y las manos, para que hizieſſen alli ſuerte los diſsimulos. Arroſtrò, aunque rezeloſo Iacob, a los conſejos. Fueſſe à la preſencia de Iſaac con dos tiernos, y bien ſazonados cabritillos. Aqui fue bacilar los ſentidos indeterminados. Lo q̃ los oidos percebian, las manos eſtrañauan. Eſtas hallauan à vn Eſau muy belludo, y aquellos à vn Iacob, en el eco. Aſſentir à lo que percebia el oìdo, era deſcubrir el engaño: deſmentir a lo que las manos tocauan, era eſtoruar lo que los cielos pretendian. Iſaac, en fin, (arbitro Dios) pide à Iacob que le abraçaſe, y q̃ a los ſuyos los labios junte: y al abraçarſe los dos, dieron de ſi los veſtidos de Iacob tal fragrancia, que Iſaac, como reuiuiendo, ſe anima, y en voz alta, exclama: *Ecce odor filii mei, ſicut odor agri pleni, qui benedixit Dominus.* Son tus adornos como vnos vergeles floridos; tus veſtidos ſon como vnos campos amenos, y de Dios benditos. Pregunto, fue natural eſta fragrancia? Sobrenatural fue, dize vna docta pluma; y en que forma? Con no comun delgadeza. Iacob, muy a lo ſobrenatural auia de ſer ſoberano, porque à lo natural hijo era ſegundo; pues zanje eſſa ſobrenatural ſoberania, en ſobrenatural fragràcia, de olor, fama, y nõbre (que la buena fama con nombre de buen olor ſe explica:) *Non vtique vulgarem* (dize el ſanguente) *vel remiſſam, ſed eximiam intenſamque, vt quæ ab optimis aromatibus exhalatur: & quãuis quædam occulta, & ſupra naturam auxiſſe videatur, à Deo, vt neſcio quid diuinum in tam inſolita fragrantia bonus ſenex præſentiret.* Aora, *Vnde, & illam admiratus, & benedictionem locupletiſsimam præmeditans, immo iam benedicens illi, ait: ecce odor filij mei, &c.* Que ſi Iacob, ſobre natural fragrancia arroja, ſobrenatural ſoberania, en eſſe ſobrenatural olor ſe zanja: que para ſer ſoberano ſon, el buen olor, nombre, y fama, la mas ſegura finca. *Honcala.*

OBSERVACION IV.

En la buena fama, zanja Dios el dar del miſterio de la Trinidad, noticia.

SI nombre, y poteſtad ſe vniuocan, *in nomine*; eſto es, *in poteſtate*: ſi fama, y ſoberania ſe èn açã, hallo por mi cuẽta, que lo ſoberano de vn miſterio de Dios Trino, y ſu noticia en el mundo, en la buena fama ſe diſpuſo, y ſe zanjo en la buena fama la noticia de eſte miſterio.

Prometiò Chriſto manifeſtarſe à los Apoſtoles, deſpues de reſucitado en vn monte de Galilea. Cumpliò ſu palabra, y juntos los onze, ſe le aparece en lo alto del monte. Y ſi vnos con agaſſajos le veneran, otros con eſtrañezes le dudan; pues no ſe apareciò à todos. Si; pero ni igualmente fueron todos atẽtos, ni todos, por igual agradecidos. (Siembranſe muchas vezes entre piedras los agaſſajos.) Dizeles Chriſto à todos: *Data eſt mihi omnis poteſtas in cœlo, & in terra; euntes, ergo, docete omnes gentes; baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti.* Mirad que tengo poderio en tierra, y cielo: id por el mundo; enſeñad à todos; bautizarlos, en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Eſpiritu Santo. Y para dar noticia de eſte miſterio, haze alarde Chriſto, de que es poderoſo: *Data eſt mihi omnis poteſtas? &c.* Pues yo me acuerdo, que con mas generalidad le deſcriue S. Iuan con no menor po- *Matt. 28.*

poderio: Ioan. 13. *Sciēs, quia omnia dedit ei pater, in manus.* Diralguno, que S. Iuan le pinto vezino à las penas; S. Matheo poſſeyendo glorias, y no es menos ſoberano Chriſto entre los abatimientos del padecer, que cō las glorias, que le ſaben aplaudir. Pero con Alberto Magno reſpondo, que alabarſe Chriſto de poderoſo, quando explica el miſterio de vn Dios Trino, fue para hazerſe famoſo. Auian viſto los diſcipulos en Chriſto, flaqueza, deſcaecimientos, lagrimas, ſudores, deſmayos, turbaciones, y finalmente morir con no pequeños afanes, todos gajes del ſer humano, por lo qual entre los hombres no tenia tāta fama de rebuſto, alentado, y poderoſo, pues aora que ſe ha de publicar, y dar noticia del miſterio de vn Dios Trino, vna buena fama rea el primer paſſo. Sepa el mundo, que ſi vio en mi flaqueza, deſmayo, cāſancio, y deſaliento, fue, no forçoſo, ſi voluntario; porque yo de mi miſmo tengo el poderio en todo el mundo, el que auaſſallo tierra, y cielo: *Potentia* (dize el gran Maeſtro) *Multum de præſ-*
Al. Mag. *ſa videbatur, & ideò illam oſtendit.* Cobre buena fama el poder de Chriſto, q̄ con ſu muerte eſtaua con menos credito, y con los deſcaecimientos padeciò menoſcabo, y con la fama de eſſe poderio zanje la noticia del miſterio mas hondo, de vn Dios Trino.

De dos hermanos el menor, con tampoco acierto como edad pide à
Luc. 15. ſu padre lo que por legitima le tocaua, ſiendo la peticiō mas legitima locura. El padre no quiſo deſabrirle; como ſi no fuera mas acierto deſazonarle. No tuuo alientos para negar, auiendo en el hijo deſahogos, con que ſe iba à perder. Recibio el moço ſu patrimonio; violo con pocos años, libre, y con dineros. Dexò la caſa de ſu padre, y poniendo al trançado la vergueça, rompio con los fueros de la honra; lleuole en volandas la locura, y corriò deſpulſado à la deſgracia. Hizoſe al ocio, dio ſe al deſperdicio, y parò en vicioſo. A poca diſtancia de tiempo ſe hallò perdido, ſobre neceſsitado. Executaua la hābre con tormento, y el menoſpreciador de ſi miſmo, ſe pegò à vn ciudadano, q̄ tratandole con ſingular deſpego, le diò por cargo el ſer paſtor de vn ganado ſuyoſo. Deſaſtre bien merecido, de quien eſtimò poco el ſoſsiego; y en quien no hizo peſo el paternal agaſajo. En tan vil ocupacion paſſaua el moçuelo, digiriendo ſuſtos, y atragantando deſpechos; pues miraua con mas abundancia à los cerdoſos. A fuerça de los latidos abriò los ojos; (ſon grā deſpertador los trabajos.) Determino de tomar por ñador à los ſuſpiros, y preſentarſe en la preſencia del padre ofendido, confeſſando ſu deſacierto. Executoſo. Y, o exemplo ſin exemplo, ò padre ſin ſegundo; que à quiē ſe preſenta deſpues de fugitiuo, le abrazas, y à quien mueſtra arrepentimiēto le feſtejas. no le preuienes el caſtigo, ſi diſponer con el arrepentido el propio llāto, y como ſi fueras tu el intereſſado, aſsi te hazes à lo piadoſo, y aſsi mueſtras el regozijo. Viendole pues el padre deſnudo, mando veſtirle de nueuo: *Ci. o profferte ſtollam primam, & induite illum.* Mando ponerle el anillo. *Et date anulum in manu eius*; y el calçado: *Et calceamenta in pedibus eius.* Pregunto, el comun vſo, no es veſtirſe primero, y calçarſe vno, y deſpues poner los anillos en los dedos? Si, pues como aqui inmediatamente deſpues del veſtido, antes del calçado, le ponen en la mano el anillo? yo lo dire; la deſnudez, en frasis de eſcritura, es falta de fama, como el adorno, y veſtido denotan fama, y buē nombre, texto expreſo. Idolatrò el pueblo, y luego vieron los enemigos deſnudo, que fue lo miſmo, que mirarle del buen nombre deſpojado. *Videns autem Moyſes, quod nudatus eſſet Populus; Exod.* 32. *Lippom.* Como lo dizen algunos con Lippomano. Aora pues, dize el padre; mi hijo eſtà deſnudo, traigāle luego veſtido, recupere la fama, y nombre honroſo; y luego inmediatamente el anillo en que eſtà eſcupida la noticia de la Trinidad Sacroſanta; paraque ſepa el mundo, que el conocimiento de vn Dios Trino, en vna buena fama ſe zanja, y vn buen nombre diſpone à ſu noticia. Que bien el Doctiſsimo Salmeron, tom. 7. trat. 28. *Annulus ſignū erat ciuilitatis Romanæ, & ſponſæ, quæ traddebatur nuptiis; & ſignificat fidem Sanctæ Trinitatis, quæ ſine principio eſt, & ſine fine, quæ rotunda eſt per æternitatem; aurea per ſapientiā; in qua eſt adamas fortitudinis contra tentationes.* *P. Salmer.* Y cō el adorno de vn buen nombre, y fama, luego el Chriſtiano con eſte anillo, y conocimiento de Dios Trino ſe adorna.

Comparò entreſi el inſigne Ruper-

certo, à dos que fueron pasmos en todo, y de la mas ventajosa virtud, cada vno, vn modelo. Vn Moyses, cõ vn Dauid, digo, y resuelue, que Dauid diò mas expressa noticia de vn Dios Trino, que no Moyses, con quanto en sus cinco libros nos dexò explicado: assi porque Dauid nos mostrò la generacion de el Verbo, como se ve en lo q̃ dixo en el Ps. 2. *Dominus dixit ad me, filius meus es tu, ego hodie genuite*; como porque con expresion publicò la tercera Persona del Espiritu Santo. Psalm. 50. *Et Spiritum Sanctum tuum ne auferas à me.* Y assi concluye, lib. 6. de Glorificat. Trinit. cap. 6. *Itaque relatiua nomina Sanctæ Trinitatis quæ sunt Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus, hic patenter dixit; quæ ante ipsum nec Moyses, nec alius, sic euidenter, expressit.* Pues, porque Dauid se lleuò la ventaja, en tener de las tres Diuinas Personas, mas expresa noticia? El caso es llano; Dauid mucho antes de recebir la corona, ni entrar en la Monarchia, tenia mucha fama de diestro, en la musica, de fuerças, y pujança; y de que el cielo, con estrella le aplaudia. Assi lo dixo vno, à Saul, 1. Reg. 16. *Vidi filium Isai, scientem psallere, & fortissimum robore, & virum bellicosum, & prudentem in verbis, & virum pulchrum, & Dominus est cum eo.* Pues si Dauid, tan mucho antes grangeò por sus virtudes prendas, fama, zanje en essa mayor fama, mas expressa noticia, de la Trinidad Soberana. Moyses, en pero, aunque tan santo, no fùe tan famoso; ninguna hazaña del, en Egipto se dezia; ninguno sus hechos aclamaua, hasta q̃ hecho vn Vice Dios, à sangre, y fuego castigaua insolencias de el Gitano, y desagrauiaua, al Dios verdadero; pues sea Moyses en la noticia de Dios Trino, menos despierto, pues despertaron tarde, en èl, las hazañas, q̃ le hizieron famoso; y quedese, para Dauid, el tener conocimiẽto mas claro, del misterio mas escondido.

Aun mas hondura descubro con el mismo Ruperto, en otro caso, con que cierro este assumpto. Escriue S. Iuã Euangelista, à las Iglesias de Asia, haziendolas sabidoras de las reuelaciones que auia tenido, y que el mas oculto misterio de Dios, segun que se puede, le auia apeado. Y hazeles este proemio: *Ego Ioannes frater vester, & particeps in tribulatione, & regno, & patientiã Iesu, fui in insula, quæ appellatur Pathmos, &c.* Yo Iuan, y hermano vuestro, y que entrè à la parte en el padecer, y imite à Christo, en el sufrir; estuue en Pathmos desterrado, aunque nunca con mas sossiego, siendo para mi la soledad, cumplido desahogo. Pregunto, si intenta referir reuelaciones, para que haze digresion describiendo, aunque en breue, sus combates? Atiendase al caso, dize el Abad Tuiciense, q̃ es muy misterioso. Auia corrido fama, entre los del Colegio, de que S. Iuan, ni auia de padecer, ni llegaria à morir. *Exiit, sermo inter fratres, quod discipulus ille, non moritur. Ioann. 21.* Ea pues, dize S. Iuan, corra diferente fama de mi vida; sepase que fui imperturbable, por la paciencia, y inmoble en la constancia. Y que sino mori vna vez como los otros, muchas muertes padeci, como ningunos: *Vbi nam bibit iste, illum calicem Domini? nimirum illuc, vbi iuxta* Ruperto. *propheticum dictum, Symeonis iuxti Beatæ genitricis animam gladius per transiuit. Nam cum omnes discipuli, relicto eo fugissent, iste discipulus dilectus cũ Maria Matre eius, iuxta crucẽ stetit, & claues manuum, ac pedum eius, lanceam quoque, perforantem latus eius ipse inspexit: Illic, enim gladius idem, qui Mariæ Matris animam pertransiit, numquid dilecti ac diligentis discipuli animam non tetigit? Tetigit plane; & illic, calicem domini bibens, sicut Mariæ, sic omniũ martyrum particeps factus est.* Pues segun esto, dize Iuã, desvanezcase aquella primera fama, de que no he padecido, y muerto. Vuele la fama de que muchas muertes he padecido, y a los Martires, è imitado; y sepã todos, que en essa fama de mis cõbates zanjò Dios el darme mas despiertas luzes, con que mejor que todos conoci, y explique el misterio hondo, de vn Dios Trino.

Apoc. 1.

OBSERVACION V.

Aumentase en la Trinidad la gloria, quando mas se acrecienta su fama.

CON nombre, virtud, y potestad da principio nuestra regla. *In nomine*; que siendo inspirada por Dios Trino, este, se gloria, de tener nombre, y fama, en el mundo. Siendo acrecentamiento de su gloria, el que deste mis-

te-

terio buele entre los mortales ſu fama.

Apoc. 4. Deſpues de reſidenciadas las Igleſias, vio S. Iuã mayores glorias. (Pocos verán mayores glorias, por bien exercidas reſidencias,) Abrioſe en el cielo vna puerta, que eſtaua cerrada. (Caſa de puerta cerrada, mucho encierra, en ſi, de gloria.) Oyò vna voz de trompeta, que le auiſaua, y que de vn grã miſterio le aduertia. Abſorto viò vn aſiẽto, y el que le ocupaua muy ſemejante al jaſpe, y al ſardio, jũto à la ſilla veinte y quatro viejos, y ſentados. (Hã de tener mucho aſiento los viejos.) De corona dorada eran todos (de corona de oro, ay aora muchos, cõ aſiento, y trono, ſin auerle venido lo anciano.) Vio deſpues, à quatro animales, Leon, Vezerro, hombre, y aguila, y todos tenian ſeis alas. *Et quatuor animalia, & ſingula eorum habebant alas ſenas.* Y muy llenos de ojos: *Plena oculis ante, & retro.* (Haſta à vn animal, ſi le dan alas, ſe le abren los ojos para bolar, y toma aliẽtos para ſubir.) Pregũto, ſi ſon los miſmos eſtos animales, que los que viò Ezechiel cap. 1. como alli no tienen mas de quatro alas. *Quatuor pennæ vni?* Como aqui ſe hallan con ſeis? *Habebãt alas ſenas.* Sera, porque como notò Pererio, à la verdad no tenian mas de quatro alas, como los de Ezequiel, pero hazian de los dos brazos alas, y aſsi eran ſeis? Sea aſsi, por aora, que ya la experiencia auiſa, que muchos por eſſo tomaron buelos, porque tuuieron brazos; que à no tener brazos, animales ſe quedaran, ſin tantos buelos. O ſerà, à caſo, porque los animales, que viò San Iuan eſtauan junto à vn trono, y los que viò Ezechiel tirauan con toda pujança de vna carroza, rodando por la tierra; y andar rodando por el mundo, es, ahorrar de alas para el cielo? Sea lo q̃ quiſiere el curioſo, que yo reſuelvo en eſte caſo, con lo que dize Victorino. Seis alas tienen los quatro animales de el cielo, para que entre todos quatro hagan veinte y quatro alas, correſpondientes a veinte y quatro libros de el Teſtamento antiguo. *Victorinus* (dize Pererio) *Quem omnes huius libri explanatorem habemus vetuſtiſsimum, refert, numerum iſtarum ad numerum viginti quatuor librorum veteris teſtamenti. Si enim ſenæ alæ cuiuſque illorum quatuor animalium ſimul iungantur, numerũ viginti quatuor efficiant.* Aora, pues, mi contextura: Eſtos animales, con aquel tres vezes, *Sanctus*, publicauan el miſterio de Dios Trino; pues para mayor acrecentamiento de la gloria de eſte miſterio, deſe, a entender, que por todos los veinte, y quatro libros del Teſtamento antiguo, eſtà difundido eſte miſterio; y que tuuo fama de ſoberano, en vno, y otro ſiglo. Que el ſer en todos los libros paublemente celebrado, le haze con crezes mas glorioſos.

Vino Moyſes, deſpues de vna, y otra humilde reſiſtencia, en que iria à Egipto, con la embaxada; ſobre, de parte de, quien, era la duda. Dios, porque mas no vacilaſſe, le enſeña la reſpueſta: *Hæc dices filijs Iſrael, qui eſt miſit me, ad vos.* Y añade mas: *Ego ſum Deus Abraham, Deus Iſaac, Deus Iacob.* Dios ſoy deſtos tres. No aduierten, dize Ruperto, que la primer reſpueſta, le coſtò à Moyſes inſtancias, y la ſegũda, la diò Dios, ſin que interuinieſſen ſuplicas: *Et hoc* (trata la ſegunda reſpueſta,) *Ego ſum Deus Abraham, &c. Quia gratiæ eſt, id circo iam ſupra non interrogatus protulerat, dicendo, ſolue calceamẽtũ de pedibus tuis; locus enim, in quo ſtas, terra ſancta eſt. Ego ſum Deus Patris tui; Deus Abraham, Deus Iſaac, Deus Iacob.* Eſtoy bien, que por que era nombre, q̃ ſignificaua gracia, ſin ruegos, aun mucho antes le auia explicado, para que fueſſe mas agradecido; porque lo que muchos ruegos queſta, menos ſe eſtima, porque muy à lo coſtoſo ſe compra. Pero porque ſegunda vez, ſin pedirlo Moyſes, lo publica? Porque buelue, ha aduertir con inſtancia, que es, Dios, de los tres celebres, en la tierra? Que de la ſazon S. Bernardo citado por Lipomano. Dios en el cielo tenia fama para con los Angeles, con cuyas alabanças crecian las diuinas glorias. Eſtas, mas, y mas auian de ìr creciendo; y de que modo? Auiendo para con los hombres, fama de Dios Trino en el mundo: *Perterritas Moyſes* (Dize Bern.) *in extricata vocabuli authoritate, aſsi diceret hoc excedit intellectum meum non poſsum capere, niſi effundatur; audiat à maieſtate. Ego ſum Deus Abrahã, Deus Iſaac, & Deus Iacob, vides effuſionem: Ecce Deus Angelorum, vocat ſe, Deum hominum.* Que ſi glorioſos aplauſos de los Angeles tiene Dios en el cielo quando le miran, crezes de eſſa miſmas gloria de Dios Trino aun en la tier-

Pererio.

Victorino.

Exod. 3.

Ruperto.

S. Bernar.

tierra, quando entre los hombre, de eſſe ſagrado miſterio, buela, mas, la fama.

Ioann. 12 Pronoſtica Chriſto, que en medio de ſus mayores penas gozarà de merecidas glorias. Y que a vn miſmo tiempo competiran lo combatiente, de los tormentos, y lo decoroſo de los aplauſos. Y finalmente, que quando en vna Cruz acabare cõ el viuir, entonces començarà a arraſtrar: *Et ego ſi exaltatus fuero, à terra omnia traham ad me ipſum.* Vẽgo en que Chriſto, quando eſpira, à todo el mundo ſe arraſtra: pero quiero examinar, otro dicho, del inſigne Teologo S. Greg. Nazienc. Orat. in Sancta lumina. El qual mira à Chriſto ſalir de el Bautiſmo, y dize: *Aſcendit Ieſus de aqua; ſecum, quodãmodo, de merſum educens, & eleuans mundum.* Saliò Chriſto del rio Iordan; y conſigo ſalio el mundo todo, que haſta alli eſtuuo, como ahogado, y fue entonces, leuantado à lo alto, por el miſmo Chriſto: *Secum quodammodo educens, & ELEVANS mundum.* Quando Chriſto eſtà en la Cruz arraſtra al mũdo: *Omnia traham, &c.* Pero no lleua à lo alto: quando ſale de el bautiſmo, à todo el mundo ſe lleua, y à lo alto le leuanta. Qual, pues, es la diferencia? muy ajuſtada; à lo alto lleua Chriſto à todo el mundo, deſpues de bautizado, porque entonces en lo alto, ſe abriò el Cielo, y à vozes ſe publicò el miſterio de vn Dios Trino: *Baptizatus, autem Ieſus, confeſtim aſcendit de aqua, & ecce aperti ſunt cœli, & vidit ſpiritum Dei deſcendentem, ſicut columbam, & venientem ſuper ſe; & ecce vox de nube dicens; hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi complacui Mat. 3.* Ea pues, ſuba todo el mundo à lo alto; vea vn cielo abierto; oyga al Padre que eſtà en vn grito, para dar noticia de eſte miſterio. Que ſiendo notorio, à todo el mundo, y aumentandoſe, en el mundo la fama de vn Dios Trino, que darà mas aumentado de glorias el miſmo miſterio. Chriſto, empero, en la Cruz arraſtre, pero no eleue, porque quando muere, con expreſion el miſterio, de la Trinidad no ſe percibe; no aumenta, entonces la fama, y aſsi, no tiene tãtas creces, ſu gloria.

S. Gregor. Nazian.

Apoc 21. Moſtroſele à S. Iuan, la celeſtial gloria, con nombre de vna Ciudad, ſobre opulẽta hermoſiſsima. (Aunque no ſiempre, la hermoſura, ſe junta con la opulencia, ni ſiempre la opulencia puſo los ojos en la hermoſura.) Quiere ſaber S. Iuan, en que conſiſtia eſta gloria, y oyò, que de vn trono ſalia vna voz muy deſpierta, que dezia *Ecce tabernaculum Dei, cum hominibus.* Veis aqui, al Tabernaculo de Dios. Pues toda vna ciudad populoſa, cõ nombre de Tabernaculo, pabellon, y tienda, ſe aclama? toda la gloria celeſtial, con vn edificio tã eſtrecho, como vna tienda de campaña, por grande ſe pregona? Si, ſi delgadamente ſe conſidera. En el Tabernaculo, que mandò Dios hazer, antiguamente, en ſu pueblo, el miſterio de Dios Trino, aunque con rebozo eſtuuo ſignificado, Exod. 31. como lo obſeruò Strabon Fulgente, aquien cita Lipom. porque en los dos artifices que fueron Oliab, y Beſeel eſtàn repreſentadas las Perſonas del Padre, y del Eſpiritu Santo; y en la palabra con que Dios mandò la conſtritucion, ſe inſignua la perſona del Verbo. *Oliab, quoq; qui interpretatur protectio mea, patris perſonam: Beſeel, vero, qui in vmbra Dei ſignificat perſonam Spiritus Sancti; de quo dicitur virtus altiſsimi obumbrauit tibi, virtus, enim altiſsemi Spiritus Sanctus intelligitur. Iuſsio, autem id eſt Verbum, quo tabernaculum fieri iuſsum eſt filius eſt, per quem Pater, in virtute Spiritus Sancti omnia operatur.* Supueſta eſta alegorica, explicò à S. Iuan à la letra: *Ecce Tabernaculum Dei.* Tabernaculo de Dios es la gloria. Porq̃ ſi en la cõſtrucion, del antiguo Tabernaculo, por eſtar el miſterio de Dios Trino, muy de rebozo, no fue Dios Trino tan afamado, y por conſiguiente, ni tan glorioſo: *Ecce Taberuaculũ Dei.* Otro Tabernaculo ay, que le es, à Dios de mas gloria; porque como en èl la Trinidad mas ſe expreſa, corre mas ſu fama, con que toma mayores buelos lo dilatado de ſu gloria. Muy de la ocaſion San Paſchaſio. *Tabernaculum Dei factus eſt cum hominibus, non tria ſiquidem, ſed vnum, quia licet Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus tres ſint Perſonæ vnum tamen eſt, eorum Tabernaculum lucidum, præclarum, &c.* Y ſi por lo luſtroſo tiene alli, eſte miſterio mas fama, crezes ſe reconocen en ſu gloria.

Strabon.

S. Paſch.

(.§.)

OBSERVACION VI.

Desvelanse las tres Diuinas Personas para ser por medio de los hombres, mas bien conocidas.

A Cerquemonos mas al misterio de Dios Vno, y Trino, que es mi principal intento, y apellido nuestro, *In nomine*: que como este nombre, ya nos le auia comunicado, dandonos Dios, la Trinidad por apellido: quiere mostrar, que se desahogò su desvelo, y desempeñò su cuydado, siendo no pequeño el que Dios Trino tiene, para que como tal, sea por medio de los hombres conocido en el mundo, aunque à costa de su apellido propio, *In nomine, &c.*

Exod. 3. Passose Moyses viendo vn fuego mas lustroso, que actiuo, fue su luzimiento arder, sus ardores no llegauan à consumir: (otros no aciertan à lucir sin abrasar.) Quedauan las espinas de la çarça enteras, viando de mucho comedimiento las llamas. (Quizà porque lidiauan con espinas: que hazerse tal vez espina, que punça, es medio para que à vno le traten con la reuerencia deuida.) La nouedad en Moyses le ocasiono ser curioso, y el determinarse atreuido. Preuino Dios la execucion de su intento, y auisale se vaya a la mano, y desista del camino. Descubrele à poca costa el misterio: *Ego sum Deus Patris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob*. Yo soy Dios de tu Padre, Dios de Abraham, Dios de Isac, y Dios de Iacob. Toma la pluma Cayetano, y con tanta delgadeza, como hondura, dixo vna ingeniosa

Caiet. sentencia: *Ego, non qui videtur, sed qui loquor (qui enim videbatur, erat Angelus, in specie flammæ; qui autem loquebatur, erat Deus.) Ego in quam, qui loquor, Deus Patris tui.* Aduierte Moyses, que yo, que soy el que hablo, soy el Dios de tu padre, no el Angel, que en este fuego has visto. Dicho muy sentencioso. En buena Teologia, solamente ay en la Trinidad vna persona que habla. Esta es el Padre Eterno; fuente de toda la Trinidad. Dize, pues, esta Persona que habla, esta que hablando engendra, y esta que es fuente de la Trinidad toda. Aduierte Moyses, que yo mismo que hablo, y que de toda la Trinidad soy principio: yo mismo con diligencia, y cuydado he dispuesto, como ser causa manantial, y principio, de tres, que me representan Trino en el mundo, de vn Abrahan, de vn Isaac, y de vn Iacob: porque aunque yo, fuente de la Trinidad, hablo, y engendro, y engendrando, soy con principio de vn tercer supuesto de la fuerça de vn amor originado, me ha costado, no obstante continuos desvelos, para que assi como soy fuente de vna Trinidad à lo Diuino, sea tambien Dios, y principio de otra Trinidad en el suelo: *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob*. Aunque à essos tres les dè el apellido de Trino, haziendo del, a, ustado empleo, pues me doy mas bien à conocer en el mundo.

Ezech. 28 De vn Tyrano, ò de vn Angel, por su soberuia abatido (sujeto altiuo, y tirano, todo es vno:) trata Ezequiel, auisandole de su principio lustroso, con nombre de Querubin, con mas aplauso: *Tu signaculum similitudinis. Plenus sapientiæ, & perfectus decore, &c.* Tu, que fuiste sello de la semejança, ò en quien la semejança estuuo esculpida. Graue dificultad nos empeña. Quando la Trinidad tomò por cuenta suya criar al hombre, dixo, que le criaua, à imagen, y semejança suya, y primero, à imagen, que à semejança: *Faciamus hominem, ad imaginem, & similitudinem nostram, ad imaginem Dei fecit illum.* Pues como Ezequiel, oluidando la razon de *Imagen*, que fue lo primero en el hombre, pone al Rey de Tyro por delante, que es semejança, y que por esso fue sobre todos excelente: *Tu signaculum similitudinis?* Con mucha erudicion el gran Cornelio, *alludit ergo Propheta ad creationem Angeli æque, ac primi hominis in Paradiso. Vnde hæc omnia vtrique rectè adaptes: sed directè, & proprie ad literam loquitur soli Regi Tyri. Hic ergo Rex vocatur signaculum, & imago, non Diaboli, vt vult quidam doctus interpres, sed Dei; & patet, ex sequentibus, quasi dicat. Videbaris, o Rex Tyri, esse viua Dei imago in terra, esseque Deus quidam terrestris.* Aunque se puede acomodar al primer Angel, y al primer hom-

Genes. 1.

Cornel. à Lapid.

hombre, quando eſtaua en el paraiſo; pero originalmente à la letra (dize eſta gran pluma) habla del Rey de Tyro; el qual à diſtincion de los demas hombres, primero eſtuuo en èl la ſemejança. Eſta era la que ſuponia, y eſta con la que principalmente ſe adornaua: *Hic, ergo, Rex vocatur ſignaculum, & imago*: porque no ſolamente fue imagen de la Trinidad, con la razon comun, que los demas hombres, ſino con eſpecialidad de vn titulo; por el qual fue tenido por vn Dios en el ſuelo, dandole la ſoberania, el ſer paſmo; y la ſemejança con Dios, timbre mas glorioſo, y la razon de ſemejança, que la Trinidad toda auia pueſto en ſegundo lugar, quando criò al hombre: *Ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram*: y deſpues auia paſſado en ſilencio: *ad imaginem Dei fecit illum*; aora pone todo cuydado eſſe Dios Trino, de que aya en el mundo, quien con nombre ſoberano de Dios, en el ſuelo, le ſea ſemejante en todo: *Tu ſignaculum ſimilitudinis*. Para por eſſe medio, ſer mas conocido, y acreditarſe del todo; pues viendo à vnos hombres dioſes, ſellados con la marca de vn Trino Dios, en el mundo, con ſu miſmo nombre, y ſello, eſſe Dios, por Trino, ſerà reuerenciado, y por de vna eſſencia, y tres Perſonas de todos conocido: ſiendo la ſemejança que de ſi miſmo tiene en la tierra, vn pregon, para que mas le aclamen, para que mejor le publiquen, para que mas debidamente le veneren, y mas afectuoſamente le amen.

1. Reg. 2. Logrò Anna entre los deſvios de la afrēta, y entre los deſcōſuelos de infecunda, las dichas de ſu eſperança, y honra para ſu familia. (Vn ſufrimiento, mucho a Dios obliga; ſiempre logrò la paciencia.) Y porque lagrimas tan continuas ſalieſſen bien deſpachadas, y ſuſpiros tan de el alma, conſiguieſſen lo que ella pedia, la diò Dios vn hijo, y tan à punto como el hijo, naciò en ella el agradecimiento; (no quiere ancianidad, y tardança el reconocimiento del beneficio) prorumpiò por los labios. Y à los primeros verſos de vn Cantico, deſcubre en pocas palabras, à todas las tres Diuinas Perſonas: *Non eſt Sanctus, vt eſt Dominus; neque enim eſt alius extra te; & non eſt fortis, ſicut Deus noſter*. No ay otro Santo, ſino Dios. Y fuera de vn Dios no ay otro, ni ay otro Dios tan robuſto. Y proſiguiendo, dize luego: *Nolite multiplicari loqui ſublimia, gloriantes*. No querais repetir alturas, ni amontonar, menos verdaderas, glorias. Aqui Euthimio: *Sermo, eſt ad Phenenam, & illius cognatos, & ad omnes alios, qui in fœlicitate aliqua conſtituti gloriantur*. Fenena, dezia, que auiendola dado Dios muchos hijos, le auia dado grandemente à conocer, Dios, à todos. Son (dize Anna) manifieſtos vueſtros engaños y os rozais en deſlumbramientos. Porque ninguno de vueſtros hijos, tiene el nombre de Dios, por proprio nombre. Vn hijo, que yo tengo, ſi, que ſe llama Samuel, que quiere dezir, *Dios*. Aora ſi, que puedo yo, y todos dezir con verdad, que *non eſt Sanctus, vt eſt Dominus, & non eſt alius extra te, & non eſt fortis, ſicut Deus noſter*. Que no ay otro Dios en el mundo, y que èl, ſolo, es el verdadero; y que ſe và ſoberanamente engrandeciendo, y plauſiblemente apoyando. Aora que cria hombres, que tienen ſu miſmo apellido: aora ſi, que dà principio à ſublimarſe mas ſu ſer proprio, y ſoberano apellido, dando mayor pregon en el mundo. Haſta aora ha eſtado menos plauſible todo. Euthim.

Mouidos de ſus intereſſes, los de Ruben, Gad, y Manaſſes, ſe auezindan guſtoſos ante el Iordan, por la abundancia de los paſtos, para ſus ganados, que eran muchos. Paſſado algun tiempo, atentamente deuotos, fabricaron vn altar, cuya grandeza mereciò el encarecimiento de infinita: *Infinitæ magnitudinis*, (encarecieron ſu grandeza, para afearla, no tiene ſana intencion el que exagera.) Tuuieron noticia las otras nueue familias, que habitauan en la tierra de Promiſsion: y perſuadenſe, à que aquel Altar no ſe fabricaua con motiuos de religioſo culto, ſi como idolatras à algun Dios falſo (que preſto ſe determina el juyzio; que tarde juzga en fauor del proximo:) quiſieron ſer teſtigos de viſta. (Fue cordura: que los ojos han de fiarſe de ſi ſolos; no ſe llene el hombre ſolo con el informe de los oidos.) Embiaron vna embaxada, afeando lo que ſe dezia; ſi como ſe dezia fuera, à lo qual reſpondieron las tres familias: *Fortiſsimus Dominus Deus Iſrael ipſe nouit, & Iſrael ipſe intellexit, ſi ea* Ioſue 22.

mente fecimus, Vt holocauſtum, & ſacrificium, & holocauſtum, & pacificas ſuper ipſum in poneremus. Dominus ipſe requirat. El Dios, el Señor, y el Fortiſsimo, ſabe nueſtro religioſo intento. El Hebreo leyò dos vezes deſte modo: *El, Elohim, Ieouah; El, Elohim, Ieouach, ipſe ſciens, & Iſrael ipſe ciet.* Dios fuerte, el Dios juſto, el Dios por eſſencia, ſabe nueſtra determinacion piadoſa. Bien eſtà: pero porque repiten dos vezes aquellos tres nombres: *El, Elohim, Ieouah*, que ſignifica vna coſa
Caiet. miſma? Reſponde Cayetano con ſazõ, y agudeza: *Inuocant Deum teſtem, bis nominando eum, tribus nominibus pluries declaratis.* Y mas abaxo: *Vt integritatem ſuæ fidei profiteantur, & ad certitudinis exageration em eadem repetunt, profitendo, quod ipſa nouit, qua intentione ædificatum eſt altare illud, & ex eorum verbis ſciet omnis Iſrael intentionem eorum.* Las tres familias querian moſtrar, que aunque no habitauan, como las otras nueue, en la tierra de promiſsion, no obſtante les pertenecia à ellos, como à los otros el ſer pueblo diuino. Y para moſtrar, que en eſto el miſmo Dios ſe empeñaua deſvelado, repiten dos vezes, aquellos tres diuinos nombres; moſtrando, que dos vezes deſde entonces començauan de aquellos tres diuinos nombres, a campar mas las luzes; porque era Dios, no ſolamente de las nueue familias, que eſtauan en la tierra de Promiſsion, ſino de las tres tambien, que habitauan antes de paſſar el Iordan. La Beatiſsima Trinidad, vn Dios con tres nombres diuinos, Dios es Trino, y como tal ſe moſtrò, con los nueue Coros de los Angeles, en lo mas encumbrado del Cielo, donde como Vno, y Trino, tiene, ſin intermiſsion, aplauſo. Dio, empero, vna traça, como en cierta manera ſe aumentaſſe eſta gloria, de la Trinidad en la tierra; y dos vezes ſe llamaſſe Trino, y ſe multiplicaſſe, ò repitieſſe eſte numero ternario. Y para eſſo diſpuſo, que no ſolamente en la gloria, y tierra de Promiſsion; ſino tãbien en la Militante Igleſia, para puntual remedio de la gloria, huuieſſe vn Ruben, vn Gad, y vn Manaſſes, vna Familia, y Religion Sagrada, de quien con eſpecialidad fueſſe Dios, fueſſe Padre, y fueſſe inmediato principio, para ſu mejor decoro, y mas honroſo aplauſo, dandola el miſmo apellido ſuyo, de Trinidad. Y con eſſo dos vezes ſerà, Dios, Trino: vna por ſu miſmo ſer, y otra por lo que à noſotros quiſo comunicar; pues ſiendo aplauſo nueſtro, fue tambien decoro ſuyo.

OBSERVACION VII.

No ay en la Trinidad deſahogo, ſino ſe halla ſemejança ſuya, en el ſuelo.

PERO Ya que vemos con tan codicioſo deſvelo à vn Dios Trino, para que de ſi huuieſſe noticia en el mundo; quando tendrà aliuio eſte cuidado, y quando reſpirarà con deſahogo? Quando ſaque à luz, quien le ſea ſemejante en el nombre, *in nomine.* Y dando ſer a vna Trinidad, en el ſuelo diſtinta, de la que campa en el otro mundo, halla la Trinidad en ſus deſvelos deſcanſo, y en ſus cuydados deſahogo.

Diſpone Dios hazer al hombre, y halla, en eſta ocaſion à Dios tan à lo de afanado, que buſcaua para reſpirar algun tiempo: *Nunc autem*, dize *Geneſ. 1.* Ruperto, *tanquam a circuitu terræ cœli, & maris laſabundus reſederit, & inter reſpirandum in mentem illi venerit adhuc vnum de eſſe, quod deceret, vel oporteret fieri, lib. 2. in Geneſ. cap. 1.* Para reſpirar, pues, algun tanto, y hazerſe algo al deſahogo, diò ſer al hombre, fabrica de barro; con que hizo pauſa la creacion de el mundo. Deſcriue luego Moyſes à Dios, deſcanſando en el dia ſeptimo: noteſe el eſtilo: *Compleuitque Deus, die ſeptimo opus ſuum, quod fecerat; & requieuit ab vniuerſo opere, quod patrarat.* Cumplio Dios ſu obra, y deſcansò de todo lo hecho en el ſeptimo dia: pues como no dize: *Compleuitque Deus, omne opus ſuum, quod fecerat*, como dixo, *requieuit ab vniuerſo opere*? La razon con facilidad ocurre. Si dixera: *Compleuitque Deus omne opus ſuũ*: atribuyeraſe el tomar Dios deſahogo, y deſcanſo, al auer fabricado vn mundo todo, el qual le auia llenado el guſto, y con el qual tenia cumplido deſcanſo. Eſſo no, dize Moyſes, no ſe deſahoga Dios, ni le llena el todo, de eſta maquina criada: llenale ſolamente, y reſpira cõ

vna

vna obra propriamente ſuya: *Compleuit, quæ Deus, die ſeptimo opus ſuum.* Eſta obra con ſingularidad ſuya, ſingularmente le llena; la creacion del hombre, que es hechura, y puntual eſtampa de vn Dios Triño, à eſſe miſmo Dios deſahoga; porque àlla Dios por ſu cuẽta, que no ſolo tiene imagines de la Trinidad, en el cielo, auiendo criado à vn Angel, ſino tãbien eſſa miſma imagen, y nombre en el mundo, auiendo ſido obra ſuya, la fabrica de el hombre. Mucho tarda la hondura de Ruperto, vbi ſuprà. cap. 14.

Idem. *Benè ergo non dictum eſt compleuit Deus die ſeptimo omnes opus ſuum, ſed compleuit die ſeptimo opus ſuum, quod fecerat; quodam opus ſuum, quandam creaturam ſuam rationalem, creaturam ſuam, quam fecerat.* Y auia dicho poco antes; *ſola rationalis creatura, ideſt Angeli, & homo ad imaginem, & ſimilitudinem Dei factus, ſanctam huius dici, claritatem intuentur.* Segun eſſo, à poca coſta de cõjeturas eſtaràn las noticias claras, de quanto Dios tuuo de deſahogo deſpues de tanto ſiglo, quãdo diò ſer à vna Religion tan propriamente obra ſuya, como el nombre lo aclama, y el honroſo apellido lo pregona. Y puedo yo dezir, que Dios entonces, viendo Orden, y Religion ſuya, en el mundo, ſe llenò de deſahogo, y ſe hizo del todo al deſcanſo: *Et compleuit Deus die ſeptimo, opus ſuum, quod fecerat; & requieuit, ab vniuerſo opere, quod patrarat.*

Geneſ. A los deſafueros de Lamech, ſucediò el tener vn hijo ſanto (que para vn padre vicioſo, mas que beneficio fue tormento) luego que naciò le diò apellido, llamandole Noe, que quiere dezir, deſahogo. (Eſto es lo primero à que anhela el vicio.) *Vocauit nomẽ eius Noe, dicens; iſte conſolabitur nos ab operibus manum noſtrarum.* Pues quien le aſſegura à Lamech, que en Noe ſu hijo tendràn ſus penas deſcãſo, y ſus afanes ſoſſiego? Quiero con ſingularidad valerme de Cayetano: *Caiet.* *Mirum autem, eſt, ſi ex aſtris hoc agnouerit, penſata natiuitate Noe; de diuina, autem reuelatione ſcriptura nihil dicit.* Prodigio ſeria (dize la eminente purpura) ſi Lamech conociò por las eſtrellas, q̃ Noe auia de ſer deſahogo en ſus cõgoſas: que el auer tenido deſto reuelacion Lamech, es muy incierto, pues la Eſcritura ſe haze al diſſimulo. Pregũto, yo, à Cayetano, y ſi ſobre auer conſultado los aſtros tuuieſſe tambien Lamech reuelacion del cielo: que diriamos en eſte caſo? Que? que Lamech vna, y dos vezes hallaria en ſu hijo Noe todo aliuio. Tomo, pues, de eſte modo de diſcurrir lo que me haze al caſo. El nacimiento, y principio de nueſtra Religion Sagrada, tuuo en los aſtros pronoſtico? Las eſtrellas pregonarõ nueſtro celeſtial Inſtituto? Quiẽ duda de eſſo? La mas fixa, y brillãte Eſtrella Maria, anuncio fue deſta grãdeza, como en el ſegundo libro deſte tomo, vna, y muchas vezes ſe apunta, y ſe autoriza. Huuo reuelacion de nueſtra Religiõ Sagrada, de ſu apellido, y celeſtial Inſtituto? De tres reuelaciones ningun aduertido ha dudado, como ſe verà en el miſmo libro. Aſsi, que nueſtra Sagrada Religion, ſu Inſtituto, y nombre fue pregon de los aſtros, y la publicaron reuelaciones del cielo, determinome, pues, à dezir, que eſtoy oyendo à vn Dios Trino, que con los miſmos acentos que Lamech de ſu hijo, dezia el diuino Conſiſtorio: *Iſte conſolabitur nos, &c.* Ya tienen deſcanſo mis anſias, y hallaron deſahogos tan antiguas cõgojas; pues tengo por hijos en la tierra, a quienes los aſtros anuncian, y los cielos aclaman por hijos propios, con mi miſmo apellido engrandecidos.

Amenazaua Dios con penas, vengãdo deſcortеſias; y con vna eſclauitud prolixa, à quien le negare la obediencia. Mas como Dios, à pocas lagrimas templa ſus iras, y à vn abrir de labios para pedir, deſiſte de los enojos para cõceder, dize por Moyſes: *Tunc orabunt pro impietatibus ſuis, & recordabor fœderis mei, quod pepigi, cum Iacob, Iſaac, & Abrahã.* *Leuit. 26.* No ſe aduierte el traſtrueque de perſonas; no ay coſa mas repetida, que obſeruar Dios la antiguedad en eſtos Patriarcas, poniẽdo en primer lugar à Abrahan, en ſegundo à Iſaac, y en tercero à Iacob. Exod. 3. *Ego ſũ Deus Abraham, Deus Iſaac, & Deus Iacob.* Pues como alli es preferido Iacob? dexenmelo à mi diſcurrir. No trata Dios en el Leuitico, ofreciendo vn Sabado de deſcãſo, deſpues de vn penoſo cautiuerio? Si: y Dios no dize, que entonces ſe deſahogarà con las demonſtraciones de miſericordioſo? Tambien. Leaſe todo aquel capitulo; pues vayãſele los ojos, à Dios, en primer lugar, por los hijos de Iacob, porque eſtos militã todos debaxo de vn miſmo apellido, ſiendo todos hijos de Iacob ſolo.

Abraham fue padre de dos gẽtes, descendientes de Isac vnos, y de Ismael otros. Isac fue padre tambien de dos diferẽtes linages, que de Iacob, y Esau tuuieron origen. Pues en ocasion que Dios Trino intenta, misericordioso, desahogos, tenga primer lugar vn pueblo, que todo el reconoce à vn padre Iacob, solo, teniendo deste el honroso apellido: *Et recordabor fœderis mei quod pepigi, cum Iacob, &c.* Muy del punto Theodoreto. Apud Glossam. *Verũ prius mentionem fecit de Iacob, quoniam omnium illorum solus erat progenitor. Isaac enim inum eorũ quoque pater erat; Abraham autem, & Ismaelitarum, & eorum, qui, ac æthura descenderunt. Quam obrem ab immo ducens initium gradatim ascendit ad Abraham, cum quo pepigerat, ab initio fœdus.* Pregunto, quien es progenitor de nuestra Regla sagrada, vnico, y sin otro? Dios Trino. Y Dios Trino a quien fabricò por Religion propriamente suya? A la nuestra. *Hic est ordo approbatus, non à sanctis fabricatus, sed à solo summo Deo.* Y nosotros, con que apellido decorosamente nos engrãdecemos? Con el de *Trinitarios*. Pues con mucha razon Dios, que anhelaua a desahogos de misericordioso, dando ser à vna familia, como la de Iacob en todo, hallò cumplido descanso; pues siendo vnico Padre nuestro, y nosotros con especialidad hijos, y Religiosos, vnicamente suyos, desahogò sus cuydados, pues se hallò con mas aplauso, en el mundo, por medio de nosotros, con el honroso titulo de Trinidad apellidados, y con el mayor timbre ennoblecidos.

Theodor.

OBSERVACION VIII.

El mayor desahogo de vn Dios Trino es, que los hombres le veneren, por vn Dios solo.

MAS es muy de aduertir, el rumbo q̃ toma Innocencio, quando à nuestra Santa Regla da principio: *In nomine*, dize; con termino singular habla: mostrando en lo singular de vn nõbre lo individual de vna essencia. Que conocia muy bien Innocencio, quẽ cumplidamente, entonces se desahoga Dios Trino, quando juntamente le veneran los hombres, por vn Dios solo.

No desistirè de ser reparado, en vn lugar repetido. Quiere Dios que Moyses reprima vn aliento curioso, con que se determinaua à escudriñar vn misterio, de vn fuego tan comedido, que sin discurso fue discreto, pues supo hazerse à la luzes, disimulando el empeño de los ardores. *Non à propius huc* (le dize Dios) *solue calceamentum de pedibus tuis; locus enim in quo stas, terra Sancta est.* Y luego inmediatamente añade: *Ego sum Deus Patris tui; Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob.* Prosigamos con la historia, que quizà no serà vulgar la aduertencia. Explica Dios su intento à Moyses, de la redẽpciõ del pueblo, por verle tantas edades auia afligido, y que segun llegauan à su presencia los clamores, estaua, casi en puntos de despechado. Y assi que fuesse à Egipto, y los pronosticasse el socorro, combidandoles à vna jornada, para el desierto. Replica Moyses, muy à punto: y quien, Señor, dirè que me ha embiado? Respondeles, dize Dios, que el que tiene ser por si mismo: *Qui est misset me, ad vos.* Y diles tambien, que el Dios de sus padres les ofrece tan singulares bienes. *Sic dices filijs Israel; Deus patrum vestrorum; Deus Abraham, Deus Isaac.* Aduierta el reparado, en la diuersidad de el estilo: dize primero à Moyses: *Deus patris tui*, en singular, mãda que diga à los Israelitas, que le embia el Dios de sus padres: *Dominus Deus Patrum vestrorum*, hablando como de muchos. Pues pregunto, no podia auer razonado con Moyses vsando de los mismos terminos, y diziendo: *Ego sum Deus patrum tuorum?* Porque, pues, en singular, dize; *Ego sum Deus patris tui?* Yo miro à Dios en aquella zarça, tan abrasado en ardores, como el arbol cercado de luzes; con tantas congojas, como el espino llamas. Queria Dios desahogarse con Moyses, y refrigerar algun tanto el fuego, que en su pecho estaua represado; ea pues, de tal modo en los tres Patriarchas se publique por Trino que sin poderse contener haga demonstraciones de vno, haziẽdo mẽcion de vn padre solo: *Ego sum Deus patris tui.* Que de la ocasion, Cayetano. *Dicendo Patris tui, non alios patres intelligit, quam Abraham, Isaac, & Iacob; sed primũ tres, sub communi ratione Patris*

Exod. 3.

Caiet.

tris Moyſes ſigilatem nominat, vt ſe eſſe illum Deum manifeſtet, qui tot promiſit Abrahæ Iſaac, & Iacob. Que como la primera vez hablò Dios, muy anſioſo con vn Moyſes, en deleos encendido, quiere Dios, que en moſtrarſe, como vno, y ſolo Dios verdadero, conozca el mundo, que afianço ſu deſahogo: *Ego ſum Deus Patris tui, &c. Sub communi ratione, &c.*

Geneſ. 18 Apoſtauan lo abraſado de vn caritatiuo pecho, de Abrahan, y los ardores del mediodia, apellidando, en fauor de aquel Padre de las gentes, la ventaja; quando ſentado à tu puerta, adelantaua con anſias la viſta, ambicioſo, de que los peregrinos honraſſen ſu caſa; que el hoſpedar a vn neceſsitado, por honra ſuya lo juzga el atento. Vio à tres, y aunque en humildes disfrazes, ſupo deſcubrir en ellos, deidades, y luzes. (El que ſolo en lo exterior de vn mẽdigo repara, muy en obſcuridades ſe queda.) Alli fue, el darſe Abrahan, el parabien, aſsimiſmo; alli juzgarſe por dichoſamente intereſſado, ſi merecio, hazer à los tres todo cariño, teniendo al ageno agaſſajo por logro ſuyo. Pide, como por gracia, tẽgan por bien de hoſpedarſe en ſu tienda, y ſeruirſe de ſu caſa, prometiendo lauar los pies para refrigerio, y ponerles la meſa con todo carriño. Conocio de los tres, admitian la vizarria; y Abrahan de puro gozo deſpulſado, ſiglos juzgaua los inſtantes del tiempo. Dize à Sara, que ſe apreſſure del todo, y haga tres tortas de pan, lo mas floreado. *Accelera tria ſata farinæ, &c.* Y Abrahan, que hizo? Moſtroſe tambien con mucha viueza hacendoſo. *Ipſe autem ad armentum cucurri, & tulit inde vitulum tenerrimum, & optimum* (Auer, vn marido que mande cõ prieſſa, diſponga con eficacia, eſtandoſe el ocioſo, con pereza monſtruo es de vna familia.) Ya tenemos, que à cuenta de Sara eſtà el diſponer tres panes, para los tres hueſpedes; y a diligencias de Abrahan preuenir vn vezerrillo de tres años: Y alegorizandolo S. Aguſtin à-lla, en lo vno, y en lo otro el miſterio de vn Dios Trino. Serm. 171. de tem-

S. Auguſ. pore. *Non ne vnus erat hoſpes, in tribus, qui venit ad Abraham? Omnia illi in Trinitate ſunt exhibita, humanitatis obſequia, quia Trinitatis gloria reſulget. Trimum attulit vitulum Pater, tres menſuras ſimilaginis conſperſit futura mater va-ritura filium.* Admito la alegoria, y reparo à la letra: Sara, en ſus tres tortas repreſentò à las tres Perſonas Diuinas, entre ſi diſtintas, ſin que huuieſſe alli coſa que publicaſſe vna eſſencia comũ, a todas. Abrahan no ſolamente hallò Trinidad de perſonas en el vezerrillo, por los tres años de edad, ſino tambiẽ, vnidad de eſſencia, por ſer el vezerrillo vno: *Et tulit inde vitulum tenerrimum.* Aora pues, como en las diligencias de Sara ſe hallaron figuradas ſolamente las tres Diuinas perſonas: *Accelera tria ſata farinæ, & fac ſubcinericios panes.* Y en los cuydados, y preuenciones de Abraham ſe deſcubre, no ſolamente Trinidad de Perſonas, ſino tambien vnidad de eſſencia, ofreciendo à los tres hueſpedes vn vezerro de tres años? A mi ver la diferencia es notoria; Abraham con aquella luz diuina, q̃ entre los ardores de ſu pecho rayaua, auia conocido en los tres vno, y aſsi cõ voz en ſingular dixo. *Domine ſi inueni gratiam, in oculis tuis.* Ea pues, ſi conoce vnidad en eſſos tres, y à eſſos tres ofrece en la meſa deſahogos del canſancio, deles vn plato, en que con los tres años publique, figurados tres diuinos ſupueſtos, y en lo vno, del vezerro la vnidad de vn Dios ſolo. Que eſſe plato por mas fabroſo, ſerà el todo de ſu aſſuſo viendo, q̃ ſe deſpuntan, yà, en el mundo las luzes, y conocimiento, de la Trinidad de vn Dios ſolo. Sara, en pero, no llegò, con mucho, à lo alto del conocimiento, de ſu marido, antes eſtrañò auer deidades en los hueſpedes, haziẽdo, en ella, menos peſo ſus razones. Diſponga, pues, Sara tres panes. Publique en eſſo tres perſonas: pero no ſe deſahoga Dios con Sara, pues careze de ſoberanas luzes, que no ſolo enſeñan diſtincion de ſupueſtos, ſino tambien, vna eſſencia ſola, cõ comunes atributos.

OBSERVACION IX.

Vn honroſo apellido, apela, ſiempre, à vn ſingular empeño.

QViſo Dios, que anhelaſſemos ſiempre a lo mucho, y apelaſſemos à lo mas virtuoſo, y no hallò mas eficaz medio, que darnos por honra ſu miſ-

mo

mo apellido, *In nomine.*

Dan. 4. Quiſo Nabucodonoſor à Daniel, mas q̃ mucho. Y no ſe contentò la demonſtracion de ſu afecto con menos que engrandecerle, con el miſmo nõbre que tenia el Dios, a quien el ciego adoraua, y con veneraciones engrandecia. *Ingreſſus eſt in conſpectu meo Daniel, cui nomen Balthaſar, ſecundum nomen Dei mei.* Llameſe Daniel, Baltaſar, como ſe llama mi Dios. Sin querer el Tyrano, dio algo mas en el punto, pues llamar Dios a vn hombre ſanto, menos error es, que apellidar deidades a vn trõco. Pero aueriguemos, que intentò el Rey cõ dar à Daniel ſemejante apellido? *Dictus eſt* (reſponde Cornelio) *Belthesar, ideſt acuctus, Belis theſaurus, ſiue acumen, & ſapientia; eo, quod præfectus eum, vtpote regio ſemine ortum, & nobili ingenio præditum; ideoque Regi aſtiturum ſapientiſsimum fore obtaret, & portenderet.* Deſeaua el Monarcha, que Daniel, como tambien nacido, y de ingenio tan auentajado, fueſſe vn teſoro de ciencia, y vn paſmo en ſabiduria. Y no pudo ſu deſeo deſcubrir otra mejor traza, ni inuentar mas ajuſtada diligencia, que llamarle Baltaſar; que quiere dezir, *el agudo, el ingenioſo*: y el que es, de toda la ciencia, vn teſoro muy rico. Para que viendoſe Daniel honrado, con ſemejante apellido, apelaſſe ſu cuidado, à ſalir del empeño; y à cumplir con lo que el nombre eſtaua pregonando, ſiendo el mas ſabio, de todo el Reyno; q̃ es empeño muy perſuaſiuo, vn titulo honroſo. Pues ſegun eſſo, que pretẽderà Dios Trino de noſotros, aquienes ſu miſmo nombre nos ha dado? Facilmente lo coligirà qualquier diſcurſo.

Cor. à Lap.

Eſaiæ 45. Adelantoſe en Cyro la ventura, antes que la naturaleza. (Lo que Dios franquea, mucho madruga. En lo humano eſtà ſiempre la pereza;) pues antes, que ſoñaſſe nacer, ya le començaua Dios à acreditar: tomandole por medio, para vn intento bien dificultoſo, como era auaſſallar à todo enemigo, y rendir con aliento, aquien fueſſe à la verdad contrario. Dize pues Dios, muy con tiempo. *Hæc dicit Dominus Chriſto meo Cyro: cuius appendi dexterã, vt ſubiiciam ante eum gentes, & dorſa regum vertam.* Eſto digo à mi *Chriſto* Cyro; cuyo braço poderoſo ſerà baſtãte, para rendir, y cuyo aliento, à todos podrà ſujetar. Pregunto, no fuera mejor llamar à Cyro, *Dios*, como ſe llamò Moyſes: *Conſtituite, Deum Pharaonis*; que no llamarle, *Chriſto*? No: dixo S. Gregorio Magno, hom. 8. in Ezech. porque ay ſer Dios, *numcupatiuè*. Y ay ſer Dios, *eſſentialiter*. Ser Dios, *numcupatiuè*, es ſer Dios, entre todos los demas. Y eſto es coſa comun, ſer Dios *eſſentialiter*. Es ſer Dios ſobre todos los demas; y eſſo es propio de Chriſto. *Numcupatiuè dicitur Deus inter omnia; eſſentialiter autem ſuper omnia; vt ergo oſtenderet Chriſtum naturaliter Deum non tãtum Deum, ſed Deum ſuper omnia eſſe memorauit. Iuſtus enim quilibet Deus eſt, ſed inter omnia, quia numcupatiuè: Chriſtus autem ſuper omnia, quia naturaliter Deus.* Aora pues, quiere Dios, que el Rey Cyro ſea en los hechos, hazañas, y valentias, tan ſobre todos, que ninguno pueda competir con ſus esfuerços; pues q̃ remedio? Llamarle Chriſto, q̃ quiere dezir: *Dios ſobre todos*: Que ſabiẽdo Cyro, q̃ con ſemejante nõbre, Dios le à honrado, apelarà, à ſer ſobre todos en el aliento, para cumplir, con lo que aclama ſu apellido honroſo.

S. Gregor. Mag.

Vioſe Moyſes fauorecido, de vn Dios, aun quando mas enojado. Toma licencia para intentar vna coſa, tan ardua, como lo es, ver la gloria de Dios en eſta vida. El primer paſſo de ſu pretenſion fue vna ſuplica. *Oſtendi mihi gloriam tuam.* Salio tambien deſpachada, que le ofrecen mas de lo que èl pedia. *Ego oſtendam tibi omne bonum*: moſtrarete todo el bien; y añade, para mas aſſeguracion: *Et vocabo in nomine Domini coram te.* Y llamarè el nombre de Dios delante de ti. Hazele al caſo à Moyſes que ſe llame Dios, con ſu nõbre, para conſeguir lo que pide? No: pues ſi Moyſes no pide, que Dios le mueſtre ſu nõbre, porq̃ Dios ſe combida à publicarle, ò ſacarle à luz, de modo que los demas puedan leerle? Que bien Lyra. *Ideſt habebis recurſum ad impetrandam Dei pietatem, abſque meritis Patrum.* Moyſes haſta aquí, para conſeguir, que Dios hizieſſe de las ſuyas, en prodigios, y en hazañas, valiaſe, de los merecimientos, de aquellos antiguos Patriarchas; ſiẽdo neceſſario poner por delante à Dios, lo mucho que le ſiruieron, y lo mas, que ſus merecimientos grangearon. Dize, pues, Dios à Moyſes: *Vocabo in nomine Domine coram te.* Haſta aora, mucho me obligauan

Exod. 7.

Exod. 33.

Lyra.

uã para hazer raros prodigios, hechos, y beneficios raros, poner delãte de mi, lo bien agaſſajado, que eſtoy de los Patriarchas, por ſus virtudes heroycas; con que yo me hallaua empeñado à obrar tantas marauillas, y acciones tan raras. Pues hagote ſaber Moyſes, q̃ ya no neceſsitas de eſſe recurſo, y que tengo otro mayor motiuo, para darme por mas empeñado; y es, el ver que tẽgo, y me llama el pueblo con vn nombre ſoberano, y es eſſo para mi tã fuerte motiuo, que me obliga à hazer mas, que hiziera por los que yo tanto eſtimaua, por los Patriarchas de tan excelente vida. Pues ſi al miſmo Dios tanto le empeña verſe aclamado con vn nombre honroſo; como no harà mella en qualquier medianamente entendido, oyrſe apellidado con nombre de credito? Como no harà que correſpõdan ſus acciones, con el nombre campanudo?

Andaua Chriſto perdido por quiẽ le buſcaſſe; y deſvelado, por hallar quiẽ le ſiguiſſe. Vio que venia Nathael muy apreſſurado con anſias de ſer ſu diſcipulo. Y dize Chriſto à los que eſtauan à ſu lado: *Ecce vere Iſraelita in quo dolus nõ eſt.* Veis aqui à vn Iacob en el mũdo, y a vn Iſrael en el ſuelo, ſin genero de engaño. Aduirtiò aqui el Cartuxano Dionyſio, q̃ Chriſto le diò à eſte Docto en la Ley ſu miſmo apellido. Porque S. Pedro dixo de Chriſto. Epiſt. 1. cap. 3. *Non eſt inuentus dolus in ore eius.* Y ſiendo Nathael tan nouicio en ſu propoſito, parece demaſiado adelãtamiẽto. No es, ſi ſe mira con cuydado. *Dio. Cart.* *Nouerat itaque Sanctus Nathael, quod ſimulatores, & calidi prouocant iram Dei. Et quod teſte Eſaia fraudulẽti vaſſa ſunt peſſima, cap. 53. Imò, quod iuxta Malachiã. cap. 1. Maledictus doloſus.* Nathael, auia viuido muy ſin engaño, ſegun que por la Ley, y Profetas lo auia oydo. Chriſto queria, que eſſa ſencillez fueſſe tan en aumento, ſegun la Ley que en tablaua Chriſto, que fueſſe vn puntual dechado de ſu Maeſtro, y aſsi por eſſo toma como medio vnico, llamarle *Iſraelita*; ſin dolo, ni ficcion alguna, para que viendoſe con el nombre de vn Patriarcha tan Santo; y con el de ſu miſmo Maeſtro, ſe reconozca de todo punto obligado, à emprẽder, lo que publicaua el apellido; y à executarlo, para no ſacarle mentiroſo. Eſte nombre Trinidad; dize todas las perfecciones, que ay en Dios. Pues darnos à noſotros eſſe miſmo nombre, que empeños arguye, ò que perfeccion de vida no pide?

OBSERVACION X.

Vn ſoberano apellido ſin el adorno de el proceder, mas que de aplauſo ſirue de deſdoro.

DIOS ajuſta ſu viuir, con ſu miſmo ſer. Obra, al nivel de ſu eſſencia, y empeñaſſe à las vezes en acciones prodigioſas, por correſponder à los hombres, con que ſe auentaja à las criaturas. Que ſeriã ſus ſoberanos apellidos, no aplauſos, ſi deſdoros, a no tener correſpondẽcia con los hechos. Dè pues, principio N. Innocencio, à la Regla cõ el nombre de Dios Trino: *In nomine Sanctæ, & individuæ Trinitatis.* Aduiertanos, que con eſte nombre honroſo nos ennoblecemos: pero que à no auer correſpondencia, en los hechos, mas que mucho nos deſluzimos.

Supongo, que queriendo Dios andar con Abrahan bizarro, le mudò el appellido: *Nequaquam vltra vocaberis Abram, ſed Abraham erit nomen tuum.* *Geneſ. 17.* Obſeruo que con Iacob anduuo nomenos generoſo, dandole nombre diſtinto. *Nequaquam vltra vocaberis Iacob, ſed Iſrael erit nomen tuũ.* *Geneſ. 32.* Aora conmigo el ingenioſo: haze Dios alarde de ſer muy deſtos dos Patriarchas, y dale à Moyſes por ſeñas: *Ego ſum Deus Abraham, Deus Iſaac, & Deus Iacob.* *Exodi. 3.* Ya pues, muy à coyuntura la nota. Saca Dios à luz el nueuo nombre, que dio à Abrahan, *ſed Abraham erit nomen tuũ.* Y paſſa en ſilencio el que diò à Iacob, llamandole *Iſrael*, pues ſi vno, y otro fue agaſſajo, como no haze mencion de vno, y otro apellido. Si tiene tan en la memoria, auer dado à Abrahan eſte nombre por excelencia; como diſsimula, el de Iſrael, y ſu dicha? Vendrà à tiempo mi conjetura? Si, pues vaya. El nombre de Abrahan, que quiere dezir, *Padre excelſo*, con obras, en eſta vida, ſe hallò verificado. Fue Padre de vn Iſaac, tan puntual remedo de Chriſto, que todos le ponen por exemplo. Tuuo ſucceſsion tan numeroſa, que en lo iluſtre, y eſclarecida apoſtò cõ celeſtiales aſtros, por auer-

auerla eſcogido Dios, para ſer, con ſus procederes relumbrantes luzeros. Geneſ. 15. Vamos à Iacob; dandole por nombre Iſrael, que quiere dezir; *Vidēs Deum: hombre que ve a Dios.* Pregunto, mientras eſtuuo Iacob en eſte mundo, deſempeñò lo ſignificado del apellido? No; porque tiene Dios determinado, que ningun viuiente verà ſu roſtro: *Nō videbit me homo, & viuet: Exod. 33.* Pues ſi en Iacob no ſe executa lo que ſu apellido, de Iſrael, pregona, para q̄ ha de ſalir, el nombre de Iſrael a plaça? Harto mejor haze Dios, pues le diſsimula. Porque traherle, ſin hechos, à la memoria, mas q̄ gloria de Iacob, afrenta ſeria: no aplauſo, ſi conocido deſdoro. Dixolo muy à lo conciſo S. Paſchaſ. lib. 1. in Matth. *Et Ideò in terra potius Deus Iacob, quam Iſrael rectè appellatur; ne, quod non eſt illis, qui incertamine ſunt, ſine fruitionis gratia, nomine, tenus, condonetur.* Que le importò à Iacob el apellido, ſi con experiencias, y hechos, no eſtuuo deſempeñado? paſſeſe en ſilencio, que gloriarſe con èl, mas le ſeruirà de deſdoro.

S. Paſcaſ.

Amenazò vna hambre en la tierra de Iſrael, donde habitauan entonces Elimelech, y ſu muger Noemei. Elimelech era muy hazendado, y preuiniendo calamidades del tiempo ſe determinò auſentarſe, y dexar la tierra dōde auia nacido. *Abiitque vir, vt peregrinaretur, de Bethleem Iudæ in terram Moab, ipſe & vxor eius.* Quien no dirà, que eſte hōbre ſe auia apurado de juyzio, y perdido el ſeſo? Porque ſi era rico, poco experimentaria los infortunios del tiempo. Mas ſi acaſo fue el auſentarſe, por no ver delante de ſus ojos pobres hambrientos, ni oyr comunes alaridos, de los ſumamente neceſsitados? bien ſe puede preſumir todo eſto, de hombres ricos. Seria acaſo, porque en tiempo de hambre apretada, ſubiriā las coſas mas de precio, y ſe veria Elimelech obligado, à hazer el gaſto con mas dinero? dar el *ſi*, no lo tuuiera por muy dificultoſo: que ay hombres, que por endurar vn quarto, dexarān ſu patria; y aun pondrān à reſto la gloria. Yo empero, quiero calificar à Elimelech de entendido, y apoyarle, de diſcreto, fundado en vna doctrina de Serario, Comentador, de lo dicho. Aduirtiò Elimalech, en el apellido de ſu patria, que era, y ſe llamaua Belem, que quiere dezir ſegun todas las gloſſas, *Caſa de pan*; S. Geronimo, *Bethleem domus panis interpretatur.* Diſcurriò, pues, Elimech, muy à lo aduertido; mi tierra, dize, Caſa de pan, ſe llama: viniendo la hābre, avrà de pan careſtia. Luego tendrà nombre ſin hechos mi patria: el apellido publica abundancia, viniendo la hābre ſe hallarà de ſuſtēto huerfana; con que ſu honroſo apellido, ſin executiones, de lo que ſignifica, mas le ſeruirà de deſdoro, que de grādeza; y aſsi mas quiere Elimech auſentarſe de ſu tierra, que no verla, ſin obras correſpondientes, à ſu apellido, de todo punto deſdorada.

Ruth. 1.

Serario.

S. Hieron.

Retiraſe Chriſto de los ſuyos, para preuenirſe con oracion à los tormentos, y ofrecer ſuplicas por los pecados. Manda à los tres diſcipulos, que ſe ſiēten: *Sedete hic, donec vadam illuc, & orem.* O buen Prelado; que para ti preuienes deſvelos, y para los tuyos deſcanſos! Diſpones para ti miſmo retiros para orar, y no por eſſo obligas à los tuyos, a que te hā de ſeguir. Chriſto en el huerto muy empeñado en deſvelos, los tres que auia dexado, muy hechos al deſcuido, y todos muy del ſueño. Boluiò à ellos Chriſto, y ſolo hizo el cargo à Pedro: *Symon dormis? non potuiſti vna hora vigilare mecum?* Symō llama Chriſto à Pedro; *Symō dormis?* Señor, mirad que eſſe es ſu antiguo apellido; y vos por moſtraros bizarro le mudaſte en el de Pedro, nombre nueuo, y campanudo: *Tu vocaberis Cephas, quod interpretatur Petrus.* Ioan. cap. 1. pues que, aueis Señor, deſiſtido, de lo que vna vez por vos ſe ha hecho? Eſtais de lo hecho arrepētido? No; pues porque bolueis al nombre antiguo de Pedre, *Symon dormis?* Auiſadle con el nōbre nueuo, para que Pedro agradecido, ſe dè por auiſado. Mas bien diſcurre en el punto, el que dà fondo al miſterio, *Nominat Petrum antiquo nomine* (dize el Doctiſsimo P. Salmeron. to. 10. tract. 13. *Symonem, quia qui in regimine conſtitutus dormit, indignus eſt qui vocetur Petrus cum VETERIS hominis opera, non autem noui hominis præſtet vt debet.* El nombre de Pedro era nombre nueuo; el dormir era accion, del hombre viejo dormido, y hecho à los deſcuydos de el ocio Pues qualquiera que oyera llamar à Pedro, con vn nueuo apellido, y honroſo, ſin que huuieſſe en Pedro obras del hombre nueuo, y en procederes heroycos deſvelado, antes bien todo

Matth. 26

P. Salm.

do dado al ſueño, diria ſin duda, que para Pedro era el deſdoro; porque nõbre nueuo, y acciones del hombre antiguo vicioſo, no ſe enquiadernan, con decoro, en vn ſujeto. Y aſsi Chriſto, llamele por ſu nombre antiguo, *Symon dormis?* pues obra Pedro, ſegũ el hombre viejo.

OBSERVACION XI.

Los apellidos que dimanan de los hechos, hazen à los ſujetos, mas ſoberanamente luſtroſos.

NO ſon blaſon de rumbo, los nõbres impueſtos, o heredados, porque los vnos ſon acaſos, fortuna los otros. Apellidos ay que los grangeo vn heroyco proceder, y vn ventajoſo viuir. Dios, Eterno, Omnipotente, y Poderoſo es, por eſſencia. Conforme à eſtos nombres, y atributos obra. Y para que? para tener nombre por los hechos, como por los atributos. Porque apellidos, que con los hechos ſe grangearõ, ſon los que ennoblecen mas à vn ſujeto, y le realçan con timbre mas honroſo.

Apurados de paciencia (y apurada, caſi, en Dios la miſericordia, por lo pertinaz de la idolatria.) Eſtaua Iſrael acoſado de vna violencia, y hajado co la tiranía, ſin hallar deſpidiente ſu pena. Diſpone Dios, mitigando ſu ojeriza dar al pueblo deſahogo, en eſclauitud tan penoſa. Embia à vn Angel, con vna embajada, para que à la muger de Emanue, dieſſe vna nueua; de q̃ ſi haſta entonces auia padecido eſterilidad afrentoſa, ya, piadoſo el cielo la ofrecia, en vn hijo, dicha para ſu caſa. Y que el tal hijo ſeria tã deſde ſus principios à Dios cõſagrado, q̃ por ſu miſma madre auia de dar el Nazareado principio. (El virtuoſo proceder de los padres es para los hijos, el primer paſſo:) *Caue, ergo, ne bibas venum, & ſiceram, nec in mundum quid quam commedas, quia concipies, & paries filium cuius non tanget caput nouacula, erit enim Nazareus Dei, ab infantia ſua, &c.* La ſanta muger oyendo eſto, remitioſe à la conſulta de ſu marido. (Aun hablar cõ Angeles, ocaſiona rezelo en las que ſon honradas mugeres; pues que ſerà hablar, à eſcuſas de ſus maridos, con los hombres?) Por cierto Manue, y eſpoſo mio, que vino à mi vn varon, de formidable roſtro (aũ los Angeles no muestran à vna muger agrado,) y ſiendo ſus razones muy de comedido, y ſus palabras vn precepto riguroſo, pronoſticãdome el logro de nueſtro deſeo, en tener vn hijo: en vna cosa, ſingularmẽte, le exprimentè con deſpego. Y fue el caſo, que le preguntè por ſu nõbre proprio: y el ſe hizo tanto al diſsimulo, q̃ no mereciò reſpueſta mi comedimiento (Angel fue ſin duda, pues ahorrò de hablar lo eſcuſado.) *Quem cum interrogaſsem, quis eſſet, & vnde veniſſet, & quo nomine vocaretur, noluit mihi dicere.* Pues tanta eſquiuez, y con vna muger, de quien fiaua el cielo abſtinencias, y que auia de engendrar à vn Sanſon, hombre de heroycas hazañas? Si: que vino el Angel en forma de varon, y aunque con ſemblante eſpantoſo, razona muy à lo eſquiuo, y dezir ſu nombre à vna muger, ſe le haze muy duro, para q̃ no ſe eſcuſpa en la muger el recuerdo. Pero proſiguiendo con mi diſsinio, digo, que el Angel anduuo muy a lo reparado, ſin que le tachen de grotero; eſte miſmo Angel ſe le auia aparecido à Iacob, Geneſ. cap. 32. negandole el ſaber ſu nombre: *Vt quid quæris nomen meum, quod eſt admirabile?* Y no ſeria razon, que quien cõ vn varon de Dios ſe auia eſtrañado moſtraſſe à vna muger cariño, diziendoſa ſu nombre proprio. Eſtà bien; pero eſto es empeñarnos, en no menor laberinto: y emprender queſtion de mas fondo: y porque, pues, ſe hizo el Angel, con Iacob, a lo de vraño? Reſpondo muy a tiempo; aquel Angel era embiado de Dios, para que exerciteſſe, en fauor de Iacob diuerſas acciones, ſegun las quales auia el Angel, de tener los nombres. Dizele pues à Iacob: *Vt quid quæris nomen meũ?* El nõbre me ha de venir por las obras, y ſegun la diferẽcia deſtas, ſe multiplican en mi nombres, cõ que me conozcas; dexame obrar, y de mis hechos inferiràs mis apellidos; y eſſos los mas verdaderos aplauſos, y nombres, propriamente campanudos; que los naturales, ò heredados, como ſon poſtizos arraſtran menos aplauſos. Es muy copio de eſte punto, el Toſtado, quæſt. 36. in cap. 13. Iudicum, tratando de el caſo de la muger de Manue. *Forte hoc*

Iudic. 13.

fuit,

Abulenſ. *fuit, quia erat illi Angelus datus, particulariter, in cuſtodiam Iacob, vel Princeps populi Hæbraici, exiturî de Ægypto, & quia ſæpè aliqua facturus erat, circa Iacob exquibus diuerſa nomina ſortiri deberet, noluit aliquod nomen tunc ſibi imponere, ne illud ſolum habere putaretur.* Lo miſmo pues digo, en caſo de la muger de Manue: no quiere el Angel dezir ſu nombre, como tampoco à Iacob; porque eſte Angel auia de hazer mucho, aſsiſtiendo à Sanſon. Y quiere el Angel, que por ſus hechos le vengã los diuerſos apellidos, para que le ſean de mayores aplauſos.

Ad Phili. A Filemon eſcriuiò San Pablo vna carta, q̃ ſupone mucho de hiſtoria: fue el caſo, que Filemon tuuo por criado à Oneſimo, mas eſclauo de la codicia, que de Filemon, y ſu caſa. Robò al coraçon de Oneſimo vn vil intento, y en fin, cometiò el robo: temeroſo del apremio, rezeloſo del caſtigo, ò por no parecer delante de ſu ſeñor, con empacho, (aun no ſe auia paſſado la mano por el roſtro) determinò negarle à ſu dueño, huyò de la caſa de ſu amo. Paſſado algun tiempo cayò en la cuenta, tanto como antes en la codicia. Quiſo recuperarſe del todo, y buſcò à San Pablo por maeſtro. Eſtaua preſo San Pablo, y admitiò à ſu eſcuela à Oneſimo; el qual entre el ruidoſo eſtruendo de los hierros, conociò los ſuyos. Pendiẽte, pues, de los labios de tã gran Maeſtro, Maeſtro ſaliò Oueſimo, y tanto, q̃ à no ſer eſclauo de ſu dueño, le detuuiera para el miniſterio de la predicacion Pablo. Fue forçoſo remitirà Oneſimo à Filemon, dueño ſuyo; y porque no le cogieſſe deſpreuenido, y recibieſſe à Oneſimo con agaſſajo, eſcriue à Filemon, con mas que corteſano eſtilo, alabandole con raro modo. (Sepa como ha de eſcriuir vna carta, quiẽ pretende lograr vna ſuplica.) Dize, pues, Pablo en la ſuya, lo menos del delito, y lo mucho del arrepẽtimiento; y que Oneſimo eſtaua tan reconocido, como emendado del todo: y tanto, que à Pablo, y à Filemon ſeria de prouecho, el que antes incurriò en perjuizio: *Qui, aliquando, tibi inutilis fuit, nunc, autem, & mihi, & tibi per vtilis.* Repareſe, que no como quiera llama vtil à Oneſimo, ſino mas que vtil, *per vtilis.* Pues no baſtarà, que el que ayer era eſclauo de la codicia, y perjudicial en vna caſa, oy, à fuerça de la emienda, ſea prouechoſo en la familia? Baſta eſto para ſu alabança. Pues porque Pablo añade aquella particula, *per*, que ſube de punto, y añade de encarecimiento? Sea la reſpueſta como de Cayetano: *Propterea Paulus alludendo ad nomen Oneſimi dicit, qui tibi aliquando fuit inutilis (vt pote fugiens) nunc, autem, factus Chriſtianus, tam mihi, quam tibi, per vtilis.* El miſmo nombre de Oneſimo, ſignifica, *vtilis*, el prouechoſo. Eſte fue vn accidental apellido. Dize, pues, Pablo: Hagote ſaber Filemon, que ha andado Oneſimo tan dieſtro, que hizo pie en ſu nombre propio. Hizoſe tanto al deſvelo, que con acciones de eſtudio adquiriò el ſer, no ſolo prouechoſo, como lo ſignifica ſu apellido: mas allà paſsò ſu aliento, y con procederes de Chriſtiano, grangeò vn nombre ventajoſo, *per vtilis*, le llamò, ſi, *vtilis*, ſolamente era ſu apellido. Aquello reſpeto como grandeza, que el llamarſe Oneſimo fue ventura, que poco, ò nada le acredita. Caietano.

Oyeron los Magos, de los Eſcriuas las dichoſas nueuas, y de vn Herodes las encomiendas finxidas. Y fomentãtandoſe el ardor de ſus deſeos, proſiguieron con ſu derrota, mas deſpulſados. La eſtrella que ſe auia haſta entõces eſcondido, eſparciò mas luces de gozo, pues ſe acercaua al manantial reſplandeciente para todo aſtro. Iba delante, quizà en competencia apreſurada, y ſin quizà, demas ſoberano impulſo mouida; que quando Dios es el que auiua, no ay pereza; alas toma, el q̃ à inſtancias de Dios ſe anima: *Et ecce ſtella, quam viderunt Magi, in oriente, antecedebat eos, vſque dum veniens ſtaret ſupra vbi erat puer.* Y bien, que ſe hizo deſta eſtrella, deſpues, que auia, como ſeñalado, con el dedo à Chriſto? Quedarſe ſobre Chriſto, que aſsi lo hizo el Eſpiritu Santo, como lo dize el el Diſcipulo querido, Ioan. 1. *Et mãſit ſuper eum.* Y lo confirma Origenes homil. 22. in Numer. *Sicut Spiritus Sãctus in ſpecie columbæ veniſſe dicitur, & manſiſſe in eo, & ſicut veniſſe Spiritum Dei ſuper eum, & manſiſſe in eo, ita accipimus, quod nunquam ab eo receſſerit Spiritum Dei, & ita ſtella, quæ venit, & ſtetit ſuper eum accipiendum puto, quod ſic ſteterit ſuper eum, vt nunquam indemota ſit.* Aora mi eſcrupulo. Pues porque no aduierte San Mateo, que la eſtrella ſiempre ſe quedò ſobre, Chriſ- Matth. 2. Origenes.

Chriſto, como notò San Iuan, que el Eſpiritu Santo, ſobre Chriſto auia quedado? La razon, aunque curioſa, no es muy eſcondida. Diziendo, que la eſtrella eſtuuo ſobre Chriſto, dicho ſe eſtaua, que ſobre Chriſto auia de eſtar ſiẽpre la eſtrella; porque ſu miſmo nõbre de eſtrella, eſſo ſignifica: *Stella, à ſtando dicitur.* Y aſsi, para mayor gloria de eſſe nombre, ſuponeſe, que con los hechos ha de acreditarſe; y que el dimanar el apellido de eſtrella, de eſtar, y perſiſtir, eſſo es lo que con mayor aplauſo la viene à engrandecer. Denla el apellido los hechos, que eſſos ſon timbres mas glorioſos.

OBSERVACION XII.

Enſeña la Trinidad como à de ſer vno ſanto, fundando la ſantidad, en ſer VNO.

MIremos como llama nueſtra Regla à la Beatiſsima Trinidad: llamala *Sancta*, y indiuidua. *In nomine Sanctæ, & indiuiduæ Trinitatis.* El indiuiduo ſe diſſine. *Eſt indiuiſum in ſe.* El que en ſi miſmo no ſe diuide, y el que es vno, en ſi miſmo: pues quando à la Beatiſsima Trinidad la llama nueſtra Regla, *Sancta*, diga que es *indiuidua, indiuiſa in ſe*, por la eſſencia, por el entendimiento, por la voluntad, y todo lo demas de abſoluto. Vn Dios ſolo abſolutamente nos dà vn conſejo, y es, que para ſer, y llamarſe vno ſanto, ſe funde en ſer, con todas las perſonas humanas, V N O, indiuiduo, indiuiſo, ſin diuiſion: que fundado en eſſe principio, lleua buen norte, para ſer, y apellidarſe, ſanto.

1.Cor.1. Eſcriue San Pablo à los Corintios, y comiença ſaludando, à quienes auia de dar conſejos, y a qũienes auia de reprehender pecados: (preuengaſe primero el agaſſajo, para diſponer al ſujeto que huuiere de ſer reprehendido:) *Paulus vocatus Apoſtolus Chriſti Ieſu, per voluntatem Dei, & Soſthenes Frater Eccleſiæ Dei, quæ eſt Corinthi, ſanctificatis in Chriſto Ieſu, vocatis ſanctis, cum omnibus, qui inuocant nomen Domini noſter Ieſu Chriſti, in omni loco, gratia vobis, & pax.* La paz, y gracia de Ieſu Chriſto ſea con voſotros, los de Corinto: y con todos los que en qualquier lugar inuocan el nombre de Dios. Hizo aqui vna aduertencia San Chriſoſtomo; que es la cauſa, que eſcriuiendo ſolo à los de Corintio, haze aqui el Apoſtol la ſalva à todos los Chriſtianos? *Cum omnibus inuocantibus nomen Domini Ieſu Chriſti.* Y reſponde tan agudo como ſiempre, *Nam etſi hæ litteræ ſolum ſcriptæ ſunt ad Corinthios, meminit tamen omnium fidelium, qui ſunt in terram. Oſtendens, quod quæ eſt in toto orbe terrarum Eccleſia, oportet eſſe VNAM, licet multis locis ſeparatam, & multo magis ea, quæ eſt Corinthi.* Verdad es, q̃ie à ſolos los Corintios eſcriuia aquella carta. Saluda, empero de paſſo a todos los Chriſtianos dela Igleſia; para moſtrar, que eſta en todas partes, es, V NA, y q̃ eſta vnidad con eſmero ha de reſplandecer en los de Corinto: pues por què? Porque entre todos, dizè Pablo, os llamais Sãtos. *Vocatis ſanctis.* Y aſsi os quiero aduertir, que à voſotros, que con eſpecialidad os llaman Santos, os pertenece deſvelaros por ſer, V N O S. *Et multo magis, quæ eſt Corinthi:* que vna ſantidad para ſer eſmerada, ſe ha de fundar en ſer con todos V NA miſma coſa. *Chriſoſt.*

Auezindauaſele à Chriſto el tiempo de agonizar, y los aplauſos de morir. Y ſi bien lo tenia tratado, con el Padre Eterno, qũiere en caſo de tanta monta, que aya ſegundo tratado para ajuſtar bien la cuenta: (poca tiene con ſu alma el que ſola vna vez la examina:) poneſe en oracion feruoroſa. Penetraua los cielos con cada palabra. Alegaua lo que auia hecho: referia lo que auia intentado, ſacando en limpio, que auia con ſus hechos, y con ſus dichos acreditado el nombre de ſu Padre Eterno, pidiendole en pago, no mas de lo que ſegun juſticia le fue deuido. Y como Maeſtro, y Paſtor cuydadoſo, no oluidandole de ſus diſcipulos, y rebaño, pidiò cõ no poco encarecimiento la perſeuerancia en lo comẽçado, y q̃ no deſiſtieſſen vn punto de ſu propoſito. Y proſigue diziendo: *Pater ſancte, ſanctifica eos in veritate, quia ſermo tuus, veritas eſt. Et pro eis, ego me ſanctifico, vt ſint ipſi ſanctificati in veritate.* Padre Santo, ſantifica *Ioan. 17.*

fica à mis discipulos, en la verdad; por que tu palabra, verdad es. Y tambien yo por ellos me santifico, para que de verdad sean santos. Raro modo de dezir. Christo se santifica, para que de verdad sean santos, los que versaron su escuela. Pues no dirà, que para q̃ con el amor sean santos? Pues el amor tiene mas parentesco con la santidad, que no la verdad, ò conocimiento de ella? No; que tienen las palabras mas hondura. Christo se santifica, para enseñar, como han de ser verdaderamente santos los de su escuela. Pues como sacò Christo la santidad à plaça?

S. Thom. in cat. Digalo Santo Thomas: *Tunc enim sanctificauit se, in se, ideſt, hominem se, in verbo, ſe, quia vnus Chriſtus, verbum, & homo propter ſua membra dicit; & pro eis, ego ſanctifico me ipſum, hoc eſt, ipſos in me; quoniam, in me ipſi ſunt, & ego in ipſis.* Christo dize, que se santifica, aludiendo al misterio de la Encarnacion, en el qual auiendo tanta distancia por las naturalezas, y tanta contrariedad por las culpas, no obstante haze Dios, que Dios, y Hombre, sean vna misma cosa, vn supuesto, y vna persona, por fuerça de la vnion hipostatica. Pues muy bien dize Christo, que se santifica, para que los suyos tengan santidad verdadera: que fue dezir, que en si mismo estaua enseñando, como ha de ser santo el que lo ha de ser verdadero, siendo como Christo, que solo es vn supuesto solo. Auiendo vnidas en aquel supuesto naturalezas tan distintas, y tan encontradas. Sea, pues, el hombre VNO, vna misma cosa, con el mas distante, y opuesto, y entonces de verdad sera santo.

Mucho nos ha de dar que pensar Ruperto con vn dezir suyo muy entrincado, libro segundo de gloria filij hominis: *Et reuera* (ya comienza a adelgaçar la pluma) *niſi mare illud inimicos noſtros opportuiſſet, niſi ſanguis ille fuſſus fuiſſet, & aqua emundationis, neque huic, neque illi, cui ante dictum eſt, prius quam te formarem in vtero nouite, & antequam exires de ventre, ſanctificauite; neque alicui Sanctorem, ſanctitas illa ſuffeciſſet Quicumque dicti ſunt ſancti, vt Aron, de quo Pſalmiſta dicit; irritauerunt Moyſem in caſtris, Aron ſanctum Domini. Sunt enim plures modi, quibus quilibet ſanctum dicit conſuetus, ne, cum audieris ſanctum; ſtatim perfectum ab omni peccato putes eſſe liberum.* A no auernos franqueado Christo (dize Ruperto) la sangre, y agua de su costado, qualquiera santidad huuiera importado poco. Hasta el precursor diuino, que antes de nacer fue tanto, le huuiera importado muy poco, el ser tan santo, sino huuiera tenido parte en la sangre, y agua del costado de Christo. De alli dimanò la santidad toda, que ay en el mundo. Raro dicho: Pregunto, Christo muriendo, no nos mereciò perdon de la culpa, y el don de la gracia que santifica? Es Fè Catolica. Pues que hizo la sangre, y agua del costado para este intento? Respondo con vn parecer de San Gregorio Nisseno, lib. de Sancta Trinitate: *Paucæ guttæ ſanguinis totum mundum reformarunt, & inſtaurarunt. Omnibus hominibus, ſicuti coagulum lactis cuadunt in VNVM, nos cogentes, & coniungentes. Vt per vtrorumque patrum ſententias coniunganur, non ſolum virtus baptiſmatis, & diuini ſanguinis participatio, vna quidem per aquam, altera vero per ſanguinem.* Aquella agua, y sangre, mezclada vna con otra, como si las dos fueran vna cosa misma, anunciauan, que los hombres por virtud, y fuerça, de la sangre de Christo, auian de ser todos, vna misma cosa, y estar tan vnidos, como si fueran indistintos todos. *In VNVM nos cogentes, & coniungentes.* Pues segun esso, por mas que Ruperto hable à lo misterioso, ya està entendido. Y dize muy al intento; que fuera de ningun prouecho la mayor santidad del mundo, sino huuiera aquella sangre, y agua del costado; porque si aquella nos hizo, VNOS, à todos; faltando aquella vnion, no fueran verdaderamente santos: pues faltaua el fundamẽto para ser vno santo, que es, el ser, VNO.

S. Gregor. Niſſ.

Rupert.

Para que tuuiessen dèl memoria, quiere Iacob bendecir à los hijos, que honrauan su familia (que no funda mal la sospecha el que rezela, que le oluidaràn en acabando la vida.) Anuncia à cada vno dichas; (no es lo lo mejor, para que de vn padre difunto aya vn recuerdo.) Si tambien atemoriza con amenaças: (quizà son las mejores diligencias.) Llega à tratar

Geneſ. 49

de Aſſer, y dize: *Aſſer, pannis pinguis, & præbebit delicias Regibus.* Aſſer, tendrà pan muy florido; ſeruirà à los Reyes de regalo. Vna aduertencia me ofrece eſte dicho, y es, que Iſaac, quando bendixo à Iacob, le pronoſticò tambien abundante comida; pero con nombre de trigo: *Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti.* Pues porque Iacob no dize de Aſſer, que ſerà, ò tendrà trigo eſcogido, ſino pan de ſuſtento, y bien ſazonado? *Pannis pinguis.* La razon es, porque Aſſer, es lo miſmo que *Beatus*, Bienauenturado: Santo de todo punto. Pues de eſſe, digaſe, que es pan: *Pannis pinguis*: que ſi el pan, como dixo San Aguſtin, es vna vnion de muchos granos de trigo: *Ex multis namque granis vnus pannis efficitur.* Sepa Aſſer, que toda ſu bienauenturança, es de muy poca mòta, ſi en la vnion, que repreſenta vn pan, no eſtà fundada. Aludiò Ruperto à eſte modo de conjetura. *Aſſer, Beatus interpretatur. Benè ergo alluſit ad nomen eius dicendo, pinguis pannis eius. Pinguedo namque, & abundantia pannis, quædam Beatitudo eſt vulgi iuditio.* Segun eſſo, con gran propiedad ſe llama la Trinidad, *Sancta*, y juntamente, indiuidua, indiuiſa, y de vna eſſencia ſola, acreditando ſu mucha ſantidad, con ſer todas las tres perſonas, de *Vna*, ſola eſſencia.

Geneſ. 26

S. Auguſ.

Ruperto.

OBSERVACION XII.

Sin las propiedades de vno, mal puede, Vno *ſer ſanto.*

AVN en la Trinidad miſma, ſi huuiera voluntad diſcreta, quiero dezir, ſobre diſtinta encontrada; por no ſer indiuidua, tampoco tuuiera el realce de ſanta. Llameſe pues, y ſea, ſanta, y indiuidua. *Sanctæ, & indiuiduæ Trinitatis.* Y enſeñenos con eſſe apellido, que ſin las propiedades de *Vno*, mal podrà ſer vno ſanto.

Conſeguido el logro de ſus cuydados, derrotada la mayor parte de los Cananeos, y repartidas ſus tierras entre los Iſraelitas, ſe llegò el tiempo en que Ioſue auia de deſahogar ſus anſias, ſin que el amargor de las agonias fueſſe parte para mitigar ſus congojas; pues deſpidiendoſe de eſte ſigio ſalia del mas penoſo deſtierro (deſ tierra de ſi temores de morir, el que como Ioſue ſabe vencer.) Antes empero, que ſe le cumplieſſe eſte gozo, conuocò al pueblo: razonò como como ya à la muerte vezino, y encargò à la veneracion de vn Dios ſolo; eſforçò el antiguo concierto, de eſtar al Dios de Iſrael todos rendidos. Leuantaron el dedo todos. Eſcriuioſe lo pactado en vn libro: leuantò vna piedra, ò coluna en recuerdo, poniendola debaxo de vna encina, que en Sichen eſtaua, para que fueſſe teſtigo, de como eran de vna ley, y profeſsion, todos los del pueblo: *En lapis iſte erit vobis in teſtimonium, quod audierit omnia verba Domini, quæ locutus eſt vobis, ne forte poſtea negare velitis, & mentiri Domino Deo veſtro.* Todo eſto ſucediò; no en la miſma ciudad de Sichen, ſino fuera del vulgo, en lo dilatado de vn campo, como lo obſerua el doctiſsimo Columbo. Aora, pues, yo con mi reparo; porque reuſa Ioſue hazer aquel razonamiento en la ciudad de Sichen, y ſu diſtrito? porque eligiò lo deſpoblado de vn campo? Oigan, que anduuo Ioſue muy aduertido: aquel pago tenia, y auia de conſeruar nombre de SANTVARIO, por la preſencia de la arca del Teſtamento. Ya pues Ioſue explica ſu deſinio. Nombre de Santidad tiene eſte pago (dize Ioſue) eſſe apellido eſtà muy huerfano; deſnudo eſtà del mejor adorno. Iunteſe, pues, aì el pueblo, pagten todos, de ſer muy vnos, ſin multiplicidad de Dioſes, ni diferencia de leyes. Que quiere Ioſue con eſſe rumbo dar vn pregon en el pueblo, de que no es verdadero el Santuario, ſi en aquel Santuario no ay la vnidad de vn pueblo: *Atque, vt quod ſentio dicam; exiſtimo, non intra vrbem Sichimorum vocatos Iſraelitas, in concilium à Ioſue, ſed in agrum, & eam agri partem, quæ inter montes Garizim, & Hebal in conuallem apperitur; ad latus nobillimæ illius, quæ Geneſ. 12. verſ. 6. appellatur illuſtris, & tendens, ac intrans procul, Deut. 11. verſ. 30. Ea in media querceto, ſiue therebintus viſebatur* Columbo.

Ioſue 24.

insignis, ad illam stetit Arca sub Tabernaculo, fortasis temporario, quod id circo dicitur SANCTVARIVM. Sepã, pues, todos, que santuario, y el ser, *Vno*, con vna misma ley voluntad, y coraçõ, tienen entre si, tal enlaçamiento, que sin, *Vno*, mal podrà ser vno santo.

No de bienes perecederos, si, de celestiales tesoros, hizo Christo herederos à los suyos. Dexoles por señalada finca la paz, que era suya: *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis.* Pregunto, tiene Christo alguna paz propia, y à quiẽ llame cosa suya, *Pacem meam do vobis?* No bastaua auer dicho, *Pacẽ relinquo vobis?* Pues porque añade: *Pacem meam do vobis?* Algo tengo yo de pensar: en la Trinidad ay vna paz, digamoslo assi, q̃ enlaça à dos personas opuestas. Esta es el Espiritu Santo, que vne al Padre, y al Hijo, por medio de vn amor, que es laço: y siendo Padre, y Hijo, por las relaciones opuestos, este Espiritu haze, q̃ entre si por la volũtad estèn vnidos: de tal modo, que si en la Trinidad no huuiera esta paz, y este nexo, tampoco huuiera Espiritu Sãto. Pues dize Christo: *Pacem meam do vobis*: yo tengo en mi mismo vna paz, y vnion muy semejante al Espiritu Santo. Este vne dos personas opuestas: yo enlaço dos naciones contrarias, en leyes, y fueros distintas, que son los Iudios, y Gentiles: *Ipse est pax nostra, qui facit vtraque vnum*, como dixo S. Pablo. Pues si dexãdo de ser Vnos por el amor, no huuiera Espiritu Santo en la Trinidad, faltãdo en vosotros, dize Christo, esta mi paz, que haze *Vno*, de muchos, deslumbramiento es, el persuadiros, que sois Santos, y que el Espiritu Sãto habita en vosotros. Y porque se conozca, que no es violencia de la letra esta cõjetura, aduierta el escrupuloso, en la antecedẽte clausula. Auia Christo hecho vna promessa en esta forma: *Paraclitus, autem Spiritus Sanctus, quem mittet Pater in nominẽ eo, ille vos docebit omnia, & sugeret vobis omnia, quæcumque dixero vobis.* Y luego inmediatamente añade: *Pacem relinquo vobis; pacem meam do vobis.* Como haziẽdo finca para el cumplimiẽto de aquella promessa, de ser Vno informado cõ el Espiritu Santo, en que con la paz de Christo, sea el hombre, por el amor, y hermandad, con todos los demas, *Vno*: vnido sin oposiciones del animo.

Ioan. 14.

Ad Ephe. cap. 2.

Ya que de Cain, y su aleuosia, de su despecho, y pena hizo mencion la Escritura, trata de como se recuperò la perdida de inocencia tanta, como en Abel malogrò la embidia. Concibio, pues, otra vez Eua, y pariò a Seth. Queriendose pues mostrar agradecida: luego del beneficio hizo memoria: *Posuit mihi Deus semen aliud pro Abel, quẽ occidit Cain, & vocauit nomen eius Seth.* En el siguiente capitulo buelue Moyses à referir las generaciones de Adan, y dize: *Hic est liber generationis Adam, in die qua creauit Deus hominem, ad similitudinem Dei fecit illum masculum, & fœminam creauit eos.* Luego haze cõputo de su vida: *Vixit autem Adam centum triginta annis, & genuit filium ad semilitudinem, & imaginem suam.* De modo, q̃ Seth, es à la semejança, y imagen de Adan. Reparese bien en los terminos. Adan fue criado de Dios, à imagen, y semejança suya: *Faciamus hominem, ad imaginem, & similitudinem nostram.* Primero la Imagẽ de Dios, y luego su semejança. Seth, es al contrario; primero tuuo la semejança de Adan, y luego la imagen: *Ad similitudinem, & imaginem suam.* Pues como en Seth se variò el orden que tuuo Dios en criar à Adan? Como en Seth se hallò primero la semejança de su Padre, q̃ no la imagen, y en Adan primero la Imagen de Dios, y luego la semejança? Vamos cõ facilidad discurriendo. La semejança q̃ Adan recibiò de Dios, fue la santidad, y justicia, como lo notò despues de otros Ruperto, lib. 2. in Genes. cap. 3. *Ad similitudinem nostrã, vt rectus sit sectando iustitiam.* Pues esta semejança, q̃ de Dios tuuo Adã en el estado de la inocencia tuuo Seth, y estimò en primer lugar, en todo lo restante de su vida. Pues miren la aduertencia de Adan; à esse hijo recto, y santo, le dio nombre de Seth, que quiere dezir, *Resurrectio*: como lo aduirtiò el mismo Ruperto lib. 4. in Genes. cap. 11. Y juntandolo todo, querrà dezir, que Seth fue de tal modo justo, y recto, que fue tambien, *Resurrectio*; que si esta vne dos estremos, que la muerte auia diuidido, haziendo de los dos, *Vn compuesto*: sepan todos, que de ningun modo Seth podria ser rectamente justo, sino tuuiera lo de *Vnir*, que le asseguró de Santo.

Genes. 5.

Ruperto.

(.·.)

TEX-

TEXTO, Y LITERAL sentido.

Fratres Discalceati Ordinis Sanctissimæ Trinitatis, Redemptionis Captiuorum, sub obedientia Prælati domus suæ, qui Minister vocabitur, in castitate, & sine proprio viuant.

LLamanos hermanos, Fratres, y dize nuestro Interprete, siguiẽdo con toda fidelidad las palabras del derecho. Esto digo, por que como luego veremos, no fue de esse parecer S. Iuan Chrisostomo; y assi no corrijo yo à nuestro Interprete, siẽpre insigne, sino aduierto, que las palabras del derecho no se sacaron con legalidad de S. Iuan Chrisostomo: *Omnes namque Monachi dicuntur Fratres, vt satis innuit Chrisostomus, relatus in capite ad mensam 11 q. 3.* Porque generalmẽte todos los Monges, se llamã hermanos, como lo aduierte el derecho cõ S. Iuan Chrisost. por esso nos llama à nosotros tãbien hermanos, nuestro Innocencio, y principalmẽte por ser todos, con especialidad, hijos de vn Padre, Dios Trino.

N.P.Leã.

Aora pues, veamos la autoridad, con exacion trasladada, y serà notorio el auer sido el Santo de contraria sentencia. Es pues el dicho del Santo, comentando otro del Apostol, que dize, ad Hæbr. cap. 11. *Si quis frater nominatur inter vos, &c.* Aora el Santo, sacado cõ fidelidad el dicho: *Fratrem hic dicens, quemlibet fidelem, non eum qui est Monachus. Nam quid est, quod fraternitatẽ facit? Lauacrum regenerationis, posse Deũ patrem vocare. Qua propter Chatecumenus, etiam si sit Monachus, non est frater.* Hermano se llama todo hombre que està bautizado, no aquel que es Monge. *Non eum qui est Monachus.* Hermano se llama, todo aquel que puede llamar, y dezir à Dios, *Padre mio.* Porque lo que haze, y de adonde se origina esta hermandad, es por la regeneracion, que se haze en el Bautismo; en la qual nos reengendramos todos por la gracia, y somos hijos de Dios. No se entiende, con nombre de hermano, el Monge. Porque vn Catecumeno puede ser Monge, y siendo Catecumeno no puede ser hermano, pues le falta el Bautismo. Hasta aqui San Iuan Chrisostomo. Veamos aora, como aquella Clementina puede apoyarse con este Santo: pues claramente dize Chrisostomo, que este nombre *Frater*, propiamente se dize de los Fieles bautizados, *Frater hic dicens, quemlibet fidelem.* Y que no por ser Monge, es hermano, siendo assi, que el Catecumeno, que no es hermano puede ser Monge. *Qua propter Chatecumenus, etiam si sit Monachus, non est Frater.* Luego segun doctrina de Chrisostomo, no fauorece en algo al Texto. De adonde colijo, que no fue con fidelidad trasladado el dicho del Santo, ni es como lo trae nuestro Interprete, sino como yo lo dexo referido. Y segun esso no es tampoco verdadera, en sentencia de Chrisostomo aquella vniuersal: *Omnes namque Monachi dicuntur fratres.* Que todos los Monges se llaman hermanos; pues como ya vimos, muchos Monges puede auer, que no se llamen hermanos, como son los Catecumenos, los no bautizados, y que no han renacido por el bautismo, ni tienen titulo por do llamar à Dios, Padre suyo. Mire, pues, segun esto, si segun doctrina de Chrisostomo, tiene verdad aquella vniuersal para este caso: *Omnes namque Monachi dicuntur fratres;* pues ha dicho el Santo. *Quam ob rem Chatecumenus, etiam si sit Monachus, nõ est frater.*

Chrisost.

Y para que se vea, si mi razon tiene lugar, lea mas las siguientes palabras del Santo: *Si quis frater nominatur inter vos. Nam, nec vllum quidem erat Monachi vestigium; sed mundanis seu secularibus, hæc omnia dicebat hic beatus.* Entonces, dize Chrisostomo, no auia rastro, ni memoria de Monges, con los Christianos, y seglares fieles habla san Pablo. Luego no bien se cita à Chrisostomo, para apoyar, que *Omnes Monachi dicuntur fratres*; pues segun San Chrisostomo, ay Monges, no hermanos, y quando S. Pablo hazia mencion de los hermanos, no auia rastro de Mõges. Pero como ya he dicho, venero de el Autor sus citas, y palabras, no quiero mostrarme impuguador, si, discipulo.

Llamanos Descalços. *Discalceati*, no quiere dezir, que de todo punto

hemos de traer los pies deſnudos, à raiz del ſuelo; porque el miſmo Pontifice nos ſeñala deſpues ſandalias por calçado: *Cum autem pani rudes, vel ſandalia, vel minuta huiuſmodi, quibus neceſſe ſit vti, &c.* §. 5. Llamanos deſcalços, a cõtraposicion de los que calçan zapato entero. Aſsi lo interpretan muchos Expoſitores ſobre aquel orden, que diò Dios à Eſaias: *Vadens nudus, & diſcalceatus.* Que a vista de todo el pueblo iba deſnudo, y deſcalço, eſto es: *Sine calceamẽto.* Que aſsi como, *nudus* no quiere dezir alli, que quedaſſe en carnes, q̃ alguna tunizela lleuaria; al modo que por acà ſe dize deſnudo, el que tiene algo que oculta ſu cuerpo; aſsi, deſcalço, no ſignifica el pie, de todo punto deſnudo, ſino ſin zapato, ni Chriſto trahia los pies deſnudos, del todo, como deſpues de otros muchos, lo aduirtiò el Eruditiſsimo Corn. à Lapid. ad cap. 7. Lucæ: *Incedebat, enim Chriſtus, nudis, ſupernæ, pedibus: inferne, tantum ſandaliis, ſiue ſoleis calceatus.*

Cornel. à Lapide.

Deſcalços nos llama: del orden de la Santiſsima Trinidad: *Ordinis Santiſſimæ Trinitatis.* Ya, porque nos dio eſſe apellido, de que ya diximos algo: ya por auer corrido por cuẽta del miſmo Dios, no de hombres el inſtituirnos, y fundarnos; ſegun el epitafio, de Innocencio: *Hic eſt ordo approbatus; non à Sãctis fabricatus, ſed a ſolo ſummo Deo.*

Llama la Orden de Redempcion: *Redemptionis Captiuorum*; porque como dixo nueſtro Interprete: *Apte in initio Regulæ Pontifex apponit hunc titulum; quia primario, & principaliter ad reddi mũdos Chriſtianos captiuos, eſt noſtra cœleſtis inſtituta religio, vt paſsim affirmant Pontifices in ſuis bullis. Et ideò à prædicto fine, tale pronomen, cum honore ſuſcipit.* Como auia llamado à nueſtra Sagrada Religion, Orden, que fundò la Santiſsima Trinidad; con razon lo confirma, poniẽdo lo primero, el inſtituto de redemir à los Chriſtianos cautiuos: ſiendo eſto nueſtro principal empleo, nueſtro determinado inſtituto; ſiendo los primeros en eſte miſterio, tan piadoſo. Que ſi la redempcion de el mundo fue conſejo de toda la Trinidad; aun ſer hijos de la Trinidad Santiſsima, claro eſtà, que tan piadoſa ocupacion, auia de eſtar anexa, para que de la Trinidad en noſotros huuieſſe eſta ſemejança.

N.P.Leã.

Determina Innocencio, que el Prelado debaxo de cuya ſujecion el Religioſo, en obediencia, caſtidad, y pobreza viue, ſe llame miniſtro: *Sub obedientia prælati domus ſuæ, qui miniſter vocabitur, in caſtitate; & ſine proprio viuant.* No le dà nombre de Prelado, aunque lo es, ni de Superior, aunque es Superior. Y porque no ſe caiga del recuerdo, ni ſe ponga al trançado, buelue à dezir en otra parte: *Fratres debent eſſe in vna cohabitatione ſaltem duodecim; & præterea, vnus, qui miniſter nominetur.* Miniſtro ha de ſer ſu nombre. Miniſtros ſe llaman los Angeles, Miniſtro ſe llamò Chriſto: y Miniſtros ſe llaman los Apoſtoles; porque adminiſtran, y ſiruen. Aſsi lo nota nueſtro interprete. Y era nunca acabar citar apoyos de ſagrados Teſtos, para dar noticia de lo que ſaben todos.

OBSERVACION I.

Todo lo que es deſcalçez, ſe deſperdicia; ſi de rencillas vno no ſe deſcalça.

AL miſmo tiẽpo nos llama el Legiſlador, deſcalços, y hermanos, *Fratres Diſcalceati.* Intimando con la deſcalçez hermandad, que importara poco, todo el rigor, que el apellido de deſcalzo, ſuena, y publica, ſi con vna charitatiua hermandad, no ſe adornara, q̃ ayunos, aſperezas, y mortificaciones, todas, ſe deſperdician, ſi de rencillas, los mas primitiuos, no ſe deſcalçan.

Apoc. 12.

Viò S. Iuan à vna muger veſtida del Sol: *Mulier amicta Sole*; ſus pies ſobre la Luna: *Luna ſub pedibus eius*: coronada con doze eſtrellas; *& in capite eius corona ſtellarum duodecim.* Ruperto deſpues de auer dicho, que eſtas doze eſtrellas eran los doze Patriarchas, hijos de Iacob; dize luego muy à lo profundo: *Ioſeph ipſe eſt ſtella duodecima.* Ioſeph, que es vno de lo hijos de Iacob; es la duodecima eſtrella. Raro dicho, pregunto, no fue Ioſeph aquien todos los demas hermanos, que ſon las onze eſtrellas, adoraron? Si: *Et vndecim ſtellas adorare me. Geneſ. cap. 37.* No fue Ioſeph el que en Egipto, atormentando ſu afecto, ſe valiò del diſsimulo, y ſe hizo con exterioridades vraño? Tãbien. No fue Ioſeph el q̃ permitiò ſer adorado en trono, y temido de ſus hermanos con reſpeto? Verdad es todo. Pues, como dize Ruperto, que Ioſeph es vna

Ruperto.

Geneſ. c. 37.

de

de aquellas eſtrellas, ſi fue fue *Superior*, à todas? Dirè mi ſentimiento, quando Iacob bendixo à Ioſeph, pronoſticole, que auia de ſer, como vn Nazareno entre ſus hermanos. *Benedictionet patris tui confortatæ benedictionibus patrum ſunt eius, fiant in capite Ioſeph, & ſuper verticem Nazarei eius inter fratres ſuos.* Los Nazarenos, ya ſe ſabe ſer vna gẽte muy ayunadora, apartada de lo demas del vulgo: en fin, ſu viuir ſanto, y penitẽte. Pues ſi Ioſeph ha de ſer entre ſus hermanos, como vn Nazareno: ſea eſtrella como vno de ſus hermanos, auneſe con ellos, oluide grauedades, diſsimulos, adoraciones, ſentimientos, y agrauios; que ſi deſtos no ſe deſcalça, y con los demas ſus hermanos no ſe enlaça, y hermanablemente no ſe auna, centellando alguna rencilla, el ſer Nazareno, ayunador, y abſtinente, poco le importa; todo lo deſperdicia. O que de deſcalcezes, ayunos, y penitẽcias ſe malogran; que de Nazarenos deſperdiciã lo que con el rigor grangean, por no querer ſer eſtrella con las demas eſtrellas: hermano con los hermanos, y demas Religioſos.

Fue muy deſcarado Abſalon, pues
2. *Reg.* 15 por arraſtrar purpura, arraſtrò los fueros de la miſma naturaleza, intentando con violencia la corona, y el mando con inſolencia; fue ſobre ambicioſo inhumano, pues pretendia à vn miſmo tiempo ſer Monarca, y parricida. (Nunca el ambicioſo en vn ſolo vicio tropieza, en qualquiera ruindad ſe deſliça.) Dauid por no ſer temerario huyò el peligro; y dize el Texto, que dexando ſu Palacio, caminaua por vn deſierto, cubierta la cabeza, y deſcalço: *Cooperto capite, & nudis pedibus.* Seguiãle algunos, mas con paſſiuos, que intereſſados, y dize la Eſcritura de eſtos: *Sed & omnis populus qui erat cum eo, operto capite aſcendebat plorans.* Seguianle cubiertas las cabeças, y ſus mexillas de lagrimas. Repareſe que no dize, que iban deſcalços, Dauid ſi. Pues ſi và ſu Rey deſcalço, como no vã deſcalços ellos? Si ſiguẽ de Dauid los paſſos, porque no le imitan en los eſtilos? Vayan deſcalços, pues lleua Dauid los pies deſnudos. Atendamos a vna deſcripcion de Salviano, lib. 2. de prouidentia: *Iam, & ſi addenda eſt ipſius fugæ facies, quale illud fuit, cum tantus, & ex tanti nominis cunctis regibus altior,* aluia no. *mundo maior, omnes admodum ſuis, cum pauciſſimis ſuis fugeret, in comparatione, dudum ſui egeſtuoſus, in comparatione ſui ſolus, fugiens cum motu, cum dedecore, cum luctu, operto capite, & nudis pedibus, incedens; ſuper iſtis, prioris ſtatus a ſe ipſo exulans, pene iam poſt ſe viuens, dejectus vſque in ſeruorum ſuorum, vel quod graue eſt, contumeliam, vel quod grauius, miſericordiam, vt vel ſibi comparetur, vel maledicere publice non videret: ita Dei iudicio a ſe aliter effectus, vt ei, quem timuerat totus orbis, vnus in faciem, inſultaret inimicus.* Salio huyendo, dize Salviano, vn Rey, el mas poderoſo, temblando el que de todos fue temido: ſolo, aunque acompañado, por ſer caſi ninguno, en comparacion de los que dexaua ſu Reyno. Cubierto el roſtro, ſi de lagrimas bañado, con deſdoro, pues ſalia huyendo; deſcalço, para mueſtras de mayor ſentimiento; tan otro de ſi miſmo, que no le conoceria otro, pues le negò el conocimiento ſu miſmo hijo; tan trocado, que ſe equiuocaria en la viſta el ſentido, tan hecho à ſufrir, que las afrẽtas de vn Semei no le pudieron demudar. Oia Dauid deſdenes de vn criado ſuyo, y dauaſe por deſentendido, apelando al diſsimulo. Los que le ſeguian repetianle el agrauio, y eſtimulauan al ſentimiento; pero Dauid diſuadia con pecho caritatiuo. Bien dicho todo; de modo, que Dauid oye, y ſufre; llegan à ſus oidos las afrentas, pero no à ſu corazon las rencillas, ven ſus criados hazen mella las rencillas, ſin ſer contra ellos las injurias; pues digaſe, y hagaſe mencion de la deſcalcez de Dauid, no ſe tome en la boca, que iban los ſuyos deſcalços, porq̃ que les auia de aprouechar ir deſcalços, con trage, que repreſentaua aſpereza, ſi contra ſu proximo eſtaua exaſperada ſu alma, no como la de Dauid deſcalço, pero ſin vn aſſomo de venenoſa ojeriza, aun cõ ſu enemigo.

Refiere San Iuan, que viò abrir los *Apoc. 6.*
ſiete ſellos, y deſpues de auer viſto lo que manifeſtauan, los primeros cinco, dize, que abriendoſe la tierra con vn temblor, el mas hermoſo luzero, apareciò como veſtido con vn ſaco, (echarſe vn ſaco à cueſtas, biẽ puede obſcurecer al mayor planeta, pero no deſlucir à lo ſoberano de vna perſona,) y ſu bizarria la Luna, enſangrentada toda: *Factus eſt Sol, tanquam ſaccus cilicinus, & Luna tota facta eſt ſicut ſanguis.*

Ru-

Ruperto, que explicãdo la letra dize, q̃ aqui por el Sol, y por la Luna se entiẽde la ciudad de Ierusalè: haze vna pintura desta forma: *Niger factus est ille Sol, & purpurea splendoris eius superbia versa est in cilicium, imò, vt Hieremias quoque prædixerat de nigrata est super carbones facies eorum, & non sunt cogniti in platies: ad hæsit cutis eorum ossibus, & aruit, & facta est, quasi lignũ.* La ciudad de Ierusalen, que antiguamente fue vn Sol brillante, ya trocò aquella primera hermosura en fealdad mostruosa. Sus luces, ya son caduquezes: vereisla vestida de vn cilicio à la que ayer era el esmero en su adorno. Y como dixo Ieremias, aun no conocerán à sus ciudadanos, segũ que los desemejan los rostros; palidamẽte ahilados, son mas viua representacion de difuntos. La piel, y cutis tan junta con los huessos, que son espãto para hombres viuos. Encontrarlos por las calles es mirar vnos esqueletos. Hasta aquì Ruperto: y si queremos aueriguar quiẽ ocasionò objeto tan espantoso, ya nos lo auia dicho el mismo: *Sed illa ciuitas, illa Sathanæ Synagoga falebatur præsumptione sua reputans, quod esset Sol mundi, & orbis terrarum luna, progeneris Dauidici, & Tẽpli Angustissimi Salomonis longè per vulgata gloria.* Era esta Ciudad, entonces, escuela de Satanas, lisonjeandose a si misma, de que era vn Sol flamante; vna Luna en creciente. Blasonaua de encerrar en si, aquel noble linage de el superior Monarcha, esmero en santidad, y prudencia; y de su hijo Salomon, que en sabiduria, y riqueza, à todos hazia vẽtaja. Pues si Ierusalen, es escuela de Satanas, sepa, que el mostrarte vestida de vn saco, ò penitẽte silicio, la amarillez del rostro, su color muerto, enflaquecido, y exhausto, que pone horror al mundo; mas que credito, es desapoyo; mas que virtud, es delito; y es en fin no virtud, si castigo; desprecio es, no prouecho; no es grangear, si perder. Pues si lo que Dios no permita huuiesse, en alguna Religion la doctrina de Satanas; de quien dixo Christo, Lucæ 11. *Sathanas in se ipso diuisus est.* Diuisiones, vãdos, y rencillas, entre ellos mismos: q̃ importaua lo exterior de descalcez? de qu̇ prouecho vn saco, de que vtilidad el silicio? Que importa el rostro macilento, el color perdido, la carne tã enjuta representando penitencia, queà los mismos huessos se pegaua? Claro està, que seria empleo vano, no ganancia, si desperdicio, no honra, si afrenta; porque a traxe tan penitente desmẽtia, el no auer hermandad, virtud tan importante.

Ruperto.

Pronostico fue de vna dicha, que hasta el mismo pronostico, trae consigo hermosura: *Quam pulchri, super montes pedes, annuntiantes, & prædicãtes pacem.* Que hermosura, dize el Profeta, veo en vnos pies, que nos anunciã paz. Leon de Castro. Procopio, y Eusebio, leyeron del Hebreo: *Annuntiantis Iesum.* Que hermosura tienen los pies que anuncian, à vn Christo Dios. Reparese, que nuestra vulgata leyò el abstracto: *Anuuntiantis pacem*, el Hebreo leyò el cõcreto: *Annuntiantis Christũ.* Reparo es, que no se le passò à Cornelio à Lapide: *Iesehuah, propiè, Salutem, non saluatorẽ, aut Iesum significat, nisi eo schemate, quo sæpè abstracta ponũtur pro cõcretis.* Pues q̃ misterio tiene, q̃ nuestra vulgata, lea en abstrato: *Pacẽ vel salutẽ*, y el Hebreo en concreto: *Christum vel saluatorem?* Yò lo dirè; en Dios, los cõcretos, y los abstractos, son vna misma cosa. Lo mismo es en Dios, *Sanctitas*, que es el, *abstracto*, que *Sanctus*, que es el concreto. En Dios lo mismo es ser *Omnipotente*, que es el concreto, que ser la misma omnipotencia; y assi, ya dezimos, de Dios, lo vno, ya lo otro; porque en Dios es todo vno. Pues dize Esaias pies, que nos estàn diziendo la paz, y hermandad, ya en *concreto*, ya en *abstracto*, mostrando ser, como en Dios, que es todo vno; hermosos pies por cierto: *Quam pulchri super mõtes pedes.* Bien merecen andar sobre los montes. Lo mismo puedo yo dezir, aora de nosotros. Hermosos pies aunq̃ descalços, y con las inclemẽcias toscos, pues anũcian vna semejança, de lo que ay en Dios Trino: en quien el *abstracto*, que es la forma superior, y el *concreto*, que es lo inferior; inferiores, y superiores son vna misma cosa. Ay vna descalcez con hermandad adornada: no de caridad desnuda, que essa descalcez seria afienta.

Isaiæ 52.

Procop. Leon de Castro, Eusebio, Emis.

Cor. à Lap.

OB-

OBSERVACION II.

La perfeccion del viuir mas luſtroſo, con vna diſenſion queda deſdorado.

DEſcalçez, toda perfeccion ſuena; y lo mas acendrado de la virtud pregona. Y con aduertencia lo que es hermandad ſe junta, *Fratres Diſcalceati.* Que es lance forçoſo, anden à vn miſmo peſo perfeccion de vida, y hermandad muy aunada. Porque ſi là diſenſiõ, en vna deſcalçez, y modo de viuir perfecto, haze fuerte, todo lo deſluſtra, y con deſdoro, lo afea.

Lucæ 12. Perſuade Chriſto à los ſuyos, vn deſcuydo virtuoſo, vna eſperança en lo del cielo; y vn deſcarnarſe de lo del ſiglo; puntos que componen, vn varon muy ſanto. Y dizeles razonando à lo ſucinto: *Vendite quæ poſsidetis, & date eleemoſynã*: Y a vño que llegò à Chriſto con impulſo de viuir muy á lo perfecto, aconſejò lo miſmo: *Vade, & vende omnia, quæ habes, & da pauperibus. Matth.* 19. Aduiertaſe que Chriſto ſolamente aconſeja, el que vendieſſen lo que poſſeian; ſiendo aſsi, que podian tener el dominio directo, de muchas coſas, que aunque no poſſeidas ſerian ſuyas. Y deſtas no haze Chriſto mencion, ni aconſeja el venderlas, para cõ el precio hazer limoſnas. Todo es verdad, dize el Abulenſ. quæſt. 153. *Secundo, & principaliter dicitur hoc, ad tolendum moras longi itineris. Aliqua enim habemus, quæ poſsidemus, pacifice, aliqua tamen noſtra ſunt, quæ tamen ab aliis poſsidentur, qui illa extorſerunt, aut fraude, aut quoquo modo illam retinent, quæ recuperare non poſſumus, niſi diu litigando, & tunc, etiam dubium eſt, an recuperabimus, quia dubius eſt euentus, LITIS; & de talibus non eſt curandum.* Lo que es nueſtro por razon del dominio, y no lo poſſeemos, eſtà en poder de otro, ò porque lo à vſurpado, ò porque auiendolo juſtamente recebido, al tiempo de boluerlo, ò lo niega, ò lo reuſa, ò finalmente ſe retarda. Y entonces para cobrarlo el dueño neceſsita, de poner pleyto ante la juſticia. Dize pues Chriſto, dà à los pobres lo q̃ poſſeeis: *Et date eleemoſynam.* De lo que ſolamente teneis dominio, y eſtà en poder ageno, no os dè algun cuydado. Porque ſi bien el cobrarlo, para repartirlo, en ſocorro del neceſsitado, es el viuir mas perfeto, pero ſi eſtà, con eſſo, conjunto andar à pleytos con el proximo, con diſenſiones, y querellas, las obras mas perfetas, del todo quedarán deſluſtradas, y poco, ò nada decoroſas.

Dexenme diſcurrir bien à lo ſingular ſobre vn texto harto comũ. Cõpuſo Abrahã las diferencias de ſus paſtores, y los de Loth ſu ſobrino, ſobre los paſtos, por ſer los ganados de entrambos muchos. (Quando dos poderoſos entreſi eſtuuieron bien quiſtos? Y quando, aunque parientes, no ſe armaron de ceños?) Abraham hizoſe à los comedimientos: dió lugar, à que Loth eſcogieſſe primero, rãcho para ſus ganados. Pareciole bien la Region de el Iordan, por ſus riegos. En fin le cupo la parte que alindaua cõ Sodoma, poblacion de hombres maluados. Para que viuiendo allí Loth ſantamente, fueſſen los quilates de ſu perfeccõn, mas ſubidos. Auſente Loth, dize Dios al Patriarcha: *Vide in loco in quo nunc es, ad Aquilonem, & meridiem, ad Aquilonem & Occidentem: ômnem terram, quam conſpicis tibi dabo, & ſemini tuo, vſque in ſempiternum.* Y añade Moyſes, que le mando Dios, à Abrahan. *Surge, & perambula terram in longitudine, & latitudine ſua, quia tibi daturus ſum eam.* Pues para hazer Dios eſta promeſſa, al Patriarcha, que importo, que Loth eſtuuieſſe auſente? Aſsiſta Loth, y oyga, q̃ ſabe Dios premiar à los ſuyos, y correſponder cõ premios, à los ſeruicios, para que cõ eſſo Loth ſe rehaga en alientos, y le ſea exemplar Abrahan con los agaſajos de Dios recebidos. Ea que no apunta el lugar, a mayores miſterios. Si eſtuuiera preſente Loth, à las diuinas promeſſas, deſpertara la emulacion en Loth algo de rencillas, à inſtancia de la embidia, conociendo en Abraham la ventaja. Loth auia eſcogido vna vida, à todas luzes perfeta, como lo era, ſer juſto, entre vn pueblo deſenfrenado, entre hombres de Sodoma, cuyo proceder era, mas que vicioſo. Y ſiendo eſto, de la mayor virtud el eſmero, no quiere Dios, que ſe deſflore del todo, ſi acaſo en el animo de Loth, ſe leuantara, vn humear la diſencion; vn hazer de las ſuyas la rencilla, para formar nueua contienda. Aſſiſteio el Erudito Columbo: *Hæc profecto, ad pacem & triũſque*

Geneſ. 13

Abulenſ.

Columbo.

que familiæ, opportunius dicta sũt absente Loth. Si pastores illius non capiebat terra, cum pastoribus Abrahæ, vt ad pugnã, & rixam denique veniumsit, quam putas, rixam, quas contentiones, quæ prælia non excitasset, ista a vox Domini? Quibus pedibus secutus fuisset Lothus Abrahamum per totas regiones circumcursantẽ? Quibus familia Lothi? Non ne duxissent viam illam habere speciem triũphi Abrahamitici? Pues paraq̃ vn viuir tã à lo perfeto, en Loth, no pare en desperdicio, quitensele las ocasiones de rencilloso; porque no quede de todo pũto desdorado.

1. Cor. 3. Vn lenguaje, de S. Pablo, ha de hazer, en esta materia punto. No puedo hablar con vosotros (dize à los Chorintios,) como con hombres perfetos, porque os cõtemplo muy niños. Incapaces sois de el mantenimento solido, solo hallo docilidad, para el alimento proprio de pequeñuelos: Oid el caso: *Cum enim sint inter vos zelus, & contentio nonne carnales estis?* Auiendo entre vosotros disensiones, lo cierto es, que sois carnales. Añado mas: *Et secundum hominem ambulastis.* Andais, tambien al passo del hombre. Pregunto, el hombre, no es de dos partes compuesto, de carne, y de espiritu? Si: pues como Pablo, q̃ en la segunda razon auia de vsar de mayor encarecimiento, parece, que tẽplo lo dicho? Carnales, à resto abierto los auia llamado; y luego dize, que de hombre, es su camino: *Et secundum hominem ambulastis.* Andar segun el hõbre, no ester absolutamẽte carnal, pues tiene otra parte, que es el espiritu. Luego menos consiguiente, arguyò S. Pablo: Esso no, dize S. Anselmo, que està el Apostol muy en las formalidades, de Logico. *Cum dixit eos carnales, non ait secundum carnem ambulatis, sed secundũ hominem.* Aora: *Homo, enim, in hoc loco, per cupam nominatur.* Aqui por nombre, de hombre se entiende aquel que heredo, la culpa del primero, cometida en el Parayso. Hondo discurso. Adã en el Parayso, el poco tiempo que le gozò, viuiò con la mayor perfeccion, y virtud, que imaginarse, puede. Y quiẽ diò, con toda esta perfeccion al traste? Vn deleitarse en comer lo vedado, le desdoro de todo punto. No pues de otro modo, dize Pablo, vosotros, en quienes hallo rencillas, disensiones, y contrariedades, sois, y andais como el primer hombre, que por comer de vna mançana, deslustrò la vida mas perfeta. Assi vosotros, rencillosos, malquistos, y repartidos en vandos: estad aduertidos, que aunque viuais como en vn Parayso con la perfeccion, que el hõbre primero, os importa poco: porque si ha hecho en vosotros fuerte la rencilla, sois como vn Adan, con desobediencia: carnal de el todo, sin assomo de espiritu, y comparado a vn jumento.

S. Ansel.

OBSERVACION III.

La Republica mas enriquecida, con virtudes, se desacredita, solo con diuersidad, de auandrizadas facciones.

VNOS pies descalços mucha veneracion ocasionan, singular estimacion, aclaman; porque representan, vn todo de perfecciõ de vida. Aduiertase empero, que en lugar de las palabras de Inocencio III. *Fratres domus Sanctæ Trinitatis*, puso Vrbano Octauo: *Fratres discalceati.* Hermanos, y descalços, como si dixera; aunque sea esta Religion casa de la Santissima Trinidad, y juntamente Religion descalça, importa poco, si en la hermandad, se desquicia algun tanto. Y si sobre esso, disensiones, ò facciones distintas se permiten, por mas, que essa casa de Dios Trino, sea, por el apellido, y por lo de descalçez vn Sãtuario, và a pique todo; y queda sin estimacion de valor alguno.

Haze Rebeca, ya en cinta, dudosa, à Dios vna consulta, exprimentando, en su seno debates, no oydos, y luchas como de dos encontrados. Responden los cielos: *Duæ gentes sunt, in vtero tuo, & duo populi: populus populum superabit: & maior seruiet minori.* Dos naciones distintas has cõcebido, y dos pueblos diferẽtes ay en tu seno. Pues no seria mas proprio el dezir, dos hijos son los que luchan, y pofiadamente se encuentrã? Porque el cielo à Esau, y Iacob los explico con nombre de pueblos, y no con termino de hijos? La razon se ofrece à los ojos. Llamandolos hijos, solo dezia, que auia, dos encontrados; Esau, y Iacob, de distintos rumbos. Diziendo, q̃ eran naciones, y pueblos, mostraua diferencia de vandos; facciones de muchos

Genes. 25

ellos entresi opuestos. Pues como la casa de Isaac, era vn Santuario, vn esmero de todo proceder virtuoso, quiere mostrar el cielo, lo que en credito se desdoraua aquella familia, desde que los vandos, y facciones assomauan, en ella. Y que aunque tan santa casa, de todo punto, con los vandos se desslucia, con menoscabos de su firmeza. Dixolo San Iuan Chrisostomo, muy desta coiuntura, tom. 1. homil. de de Iacob, & Esau: *S. Ioann. Chrisost.* *O veneranda præsentia Dei; designantur in vtriusque fratribus gentes, in singulis populi declarantur; imò ipsi gentes, & populi nuncupantur, futurarum sobolum nomina, innatos conferuntur, & adhuc, in natorum nomina ignorantur.* Que si à instancia de virtudes, heroicamente exercitadas, tiene la casa de Isaac ventajas conocidas; pero dando principio en ella, vna comun rencilla, de pueblos auanderizados, ò facciones de muchos entre si opuestos; desaucieste Isaac, y su casa dè logros, y espirituales aumentos. Persuadase, que padecerà singulares desdoros, y debidos menosprecios.

Genes. 15 Aunque empeñado Dios con sus palabras, a penas en Abrahan cessaron las quexas, o paussarõ las dudas, aumẽtandose sus ansias, al passo que pronosticaua Dios, para sus hijos desventuras. (Importa poco, que el padre sea dichoso, si el hijo es menos afortunado) Para que Abrahan quede gustoso, y de las promessas muy cierto, le manda Dios ofrecer vn sacrificio, de vna baca, de vna cabra, y vn carnero, todo de edad de tres años. Executolo Abraham con desvelos: diuidiò los animales referidos, pusolos, vnos enfrente de otros. Baxaron voraces cueruos, y otros animales carniuoros, acometiendo à los animales desquartizados. Despulsauasse Abrahan por diuertir à los cueruos, y por auyentarlos: *Et abigebat eas Abraham.* Pues valgame Dios, no enseña la experiencia, que la presencia, y vezindad sola de vn hombre, basta, para que ningun animal del ayre acometa, à lo que vn hombre, en pequeña distancia, tiene à la vista? Como pues las aues toman ossadia tanta, à vista de vn Abrahã, y en su presencia? Atiendase, à vna respuesta muy ajustada, en la marginal de Cayetano, y es, en esta forma: *Caïetan. in marg.* *Diuisisque animalibus, Abraham, ea in altare composuit, eaque parauit*: Aora, aora: *Deo verò, integro die moram trahẽte, descendebant aues ad sacrificium, quas abigebat Abraham, &c.* Verdad es, que Abrahan assistia, y con desvelos cuydaua: pero detuuose en venir Dios, todo vn dia, y en ausencias de Dios, poco importa, que Abrahan estè a la vista. Que si estàn essos animales diuididos, y en forma de vandos, aunque por otra parte à Dios ofrecidos, ausencias de Dios padeceran, y acometimientos, sin que, por ser sacrificios sean de las aues respetados, ni por la assistẽcia de Abrahan, temidos. Pintense en vna familia, varones, por su profession, patmosos, y à Dios, de todo punto sacrificados: estàn, entresi diuididos? Forman facciones, y vandos? *Et vtrasque partes, contrà se, alterinsecus, posuit?* Pues tengase por cierto, que Dios luego se niega, q̃ en assistir, en essa familia tarda; y que està tan desslustrada, y sin estimacio, essa familia, que qualquiera la menosprecia; la acomete, muerde, y desacredita.

Bueluo à ponderar el dicho de S. Pablo, que escriuiẽdo à los Corintios, despues de auerles dicho no ser capaces de superiores luzes; y que les escribia, como à niños, por tener discursos muy limitados: prosigue reprehendiendolos: *Cum enim fuerit inter vos zelus, & imbidia non ne carnalis estis?* Andais auanderizados; vnos apellidais por Pablo, y otros sois de el vando, de Apolo: el ser carnales os coge de medio à medio. Ponderò aqui Chrisostomo, que pudiendolos tachar Pablo de poco tẽplados, y menos honestos, solo reprehende sus facciones, y vandos: *S. Ioann. Chrisost.* *At qui, cum posset dicere eorum scortationem, libidinem, & intemperantiam ponit, potius illud peccatum, quod tunc sanauit corrigere.* Pues porque, passando en silencio mayores delitos, y exhorbitantes desafueros, carga toda la põderacion, en los vandos? Yo lo dire: queria S. Pablo, que saliesse à los ojos el arrepentimiento de los Corintios, que hiziessen demostracion de arrepentidos, con silicios rigurosos, y que sacasse la compuncion, a plaça el dolor interiuo, en la aspereza de vn saco. Pues para esso, trata los de parciales, auanderizados, y en facciones opuestos, por lo qual auian descaecido tanto de su estima, y estaua tan sin Dios su Republica, que en su modo, auia venido, à mayor desestima, que con la menos honestidad, y mucha destemplança: *Si, autem zelus facit carna-* *1. Cor. 3.*

nales (Prosigue Chrisostomo) *Restat, vt omnes valde eiulent; & saccum induant, & cinerem substernant.* Llore, pues, llore, vistasse de vn saco, pueble cõ zeniça el rostro, ò de empacho, ò de arrepentimiento, qualquiera familia, aũ la mas sagrada, si rencillas, vandos, y facciones se hallan, en ella, tẽgase, por mas desacreditada (Digamos solo assi) que si se hallaran en ella, defetos de mayor monta. Porque, con la poca hermandad està tan desllustrada, quanto con el menosprecio abatida, por mas que professe vna vida perfecta, y vna perfeccion auentajada.

OBSERVACION IV.

No ay desdoro, que no acarrea, ni descredito à que no alude, vn sugeto rencilloso, y en vandos empeñado.

PODIA juzgar el menos atento, q̃ estaua todo hecho con ser descalço, para ser aplaudido, y ser merecedor de qualquier decoro. Y viue engañado, porque si dexa de ser hermano, y con todos, *Vno*, poco le importa el ser descalço. Verdad, es, que los Descalços se lleuan mas las aclamaciones, de los atentos, y las atenciones de los virtuosos, porque vnos pies desnudos, toda estimacion grangean; y vñ todo de la virtud pregonan, y vn ser republica celestial publican. Mas ay dolor! Si de essos pies descalços la hermandad se aparta: *Fratres discalceati*, si vandos, y diuersidad de facciones se fomentã, tengase essa república sobre perdida, de todo punto desacreditada, por mas aplauso, q̃ en lo demas tenga qualquiera Republica.

Encarose Pablo, à instancias de el sentimiento, contra los de Galacia: cõtra quienes tomò la pluma, y les escriue esta carta. *Paulus Apostolus, non ab hominibus, neque per hominem, sed per Iesum Christum, & Deum patrem, qui suscitauit eum a mortuis, & qui mecũ sunt omnes, fratres Ecclesiæ Galatiæ.* Aduiertase dize Theofilato, la esquiuez de el Apostol. Ni los llama Santos, ni queridos, ni glesia de Dios, sino muy a secas, solo dize, que son, por lo general, hermanos, Iglesia, y Congregaciõ de Galacia: *Reputat hic, indignationem Pauli, atque dolorem, non dixit, dilectis, sanctificatis, neq; Ecclesijs Dei, sed sic simpliciter, Ecclesijs Galatiæ.* Pues porque tan doloroso desprego, y desden, tan sin ningun cariño? Y a lo dize el mismo Theofilato: *Quia vero dissidebant, inter se, se, istos, non iniuria, multas vocat Ecclesias, simul illos pudefaciens in vnum colligit per hoc nominis.* Teniã nombre de hermanos, y estauan entresi diuididos, parciales, y opuestos, y auiendo de dezir de ellos, q̃ eran vna Iglesia sola, de Christo, dize que son Iglesia de Galacia, porque cada vno tenia su Iglesia, Congregacion, y lunta, pues cõ razõ nos los llame santos, ni queridos; no diga que son Iglesia de Dios. Porque estos son renõbres de aplauso: y los de Galacia, por la disension padecian tanto desdoro, que auian llegado à lo vltimo, de vn debido menosprecio. *Theofilato*

Hallò Iacob, à Simeon, y Leuitan opuestos à sus desinios, quanto enemigos capitales, de los consejos santos. Y en vez de pronosticarles dichas, les anunciò muchas miserias: *Simeon, & Leui fratres; vasa iniquitatis bellantia, in consilium eorum, nõ veniat anima mea, & in cœtu eorum, non sit gloria mea; quoniam in furore suo occiderunt virum, & in voluntate sua suffoderunt murum.* Alude Iacob à la traicion, y maraña que vrdieron, contra los de Sichem. Vamos pues por pãrtes. Llama, à estos dos singularmente hermanos: *Simeon, & Leui fratres.* Pregunto, eran menos hermanos, entresi, los otros diez hijos de Iacob? No; pues porque estos dos solos se lleuan el renõbre de hermanos; para encarecer mas sus desdoros, y para que fuessen mas desestimados? porque se hermanaron solamente para hazer daño à otros. Dixolo Cayetano: *Simul istorum duorum causa agitur propter eorum vnanimitatem ad malum; propter quod appellantur fratres, non tam carne, quam consilio, & animo.* Que experiencia tan practicada esta; quantos que entresi se tienen antipatia, y repugnancia, sin poderse ver los rostros, negandose los comunes comedimientos, y à resto abierto enemigos, ofreciendose ocasion de dañar, de sembrar rencillas, y disensiones, buscan de mil leguas el parentesco para vnirse, y se apellidã hermanos, y amigos para oponerse? Para hazer daño à otro muy vnos, para hazerse bien, assi, siempre encontrados. *Genes. 49* *Cayetano.*

ad Gal. 1.

Lla-

Llamense pues hermanos ; de Iacob malditos, y de Dios con desdoro , y deshonra suya apartados ; pues son vnos, no en los afectos, si, en lo venenoso de los desinios.

Añade Iacob , aumentando las desdichas de estos : que para con Iacob los diuide, y para con Israel, no hallaràn suerte : *Diuidam eos in Iacob , & dispergam eos , in Israel*; pues porque Iacob pone los dos apellidos de Iacob, y de Israel? No bastaua dezir : *Diuidam eos in Iacob*, no tendràn cabida con Iacob? Porque añade : *Dispergam eos in Israel?* El caso es llano : Iacob tuuo dos honras ; vna por auer luchado, y vencido à Esau , hermano suyo , hombre carnal ; y por esso se llamò Iacob , *Idest , suplantator , Genes. 25.* Otra honra tuuo, por auer luchado, y vencido à vn Angel ; y por esso se llamò *Israel* , que quiere dezir , *Principe , Genes. 32.* Pues hombres que inuentan rencillas, y fomentan disensiones , por mas apariencias de Santos que tengan , ni merecen el aplauso de vn Iacob ; carnales son, y muy carnales , con deshonra , y desestima : sin merecer tampoco los aplausos de Israelitas ; porque ni son Principes merecedores de aplauso : viles son con desdoro ; siendoles muy debido el menosprecio ; y viniendoles muy justo el desapoyo, correspondiente à su coraçon diuidido, y à su animo dañado. Enquadernense , pues los animos , si han de ajustar los timbres honrosos , para que no hagan mas suerte los descreditos.

2. Reg. 19 Mas que à fuerça de las armas, à instancia de vna inuencible paciencia , consiguiò Dauid el vencer, al que con el todo de la rebeldia le procurò acabar : y quedando pendiente de vn tronco, diò escarmiento à vno, y otro siglo. Sossegò, pues, Dauid el sentimiento , por condescender con los que reprehendian su llanto ; que aunque justo , quiso mas ajustarse al parecer ageno, mostrando gozo, quando le punçaua vn susto. (Mucho se violenta à las vezes el soberano. Pundonores le obligan à no sacar sus ahogos al rostro.) Determina pues de boluer à juntar para su sequito los que auia tenido siempre muy à su lado. Valese para esso de Sadoch , y Abiathar : *Rex vero Dauid misit Sadoch , & Abiathar Sacerdotes , dicens : loquimini, ad maiores natu Israel dicentes : cur venitis nouissimi , ad reducendum Regem , in domum suam ?* Pregunta el Abulense , porque no se valiò Dauid para esta funcion de otros muchos criados nobles , y principales, que tenia consigo , y echò mano de dos Sacerdotes? Responde, *quæst. 8.* que estos dos solos Sacerdotes no auian sido parciales ; todos los demas criados si ; y Dauid quiso hiziessen la embaxada personas de cuenta , y de quien se hiziesse estima . Y sabe muy bien, que auiendo sido parciales , por mas que fuessen sus criados , Nobles , y Caualleros , auian de ser de los de Israel menospreciados : *Alia etiam causa erat , quare isti ibant , quia isti non erant partiales , vel saltem non se ostendebant, sed manserunt in Hierusalem custodiendo archam. Omnes autem serui Dauid fuerunt partiales , quia nunc fuerunt, cum Dauid contra Absalonem. Vnde magis erubescerent viri Iuda, si venirent illi ad tractandum , quam veniente Abiathar , & Sadoch.* Abulense Que no ay cosa mas menospreciable , ni de quien se deba hazer menos cuenta, aunque sea persona ; por el estado, y modo de viuir , de mucha monta, que la que en parcialidades està empeñada , ò en fomentar disensiones, entremetida. Porque al comun, no puede sobreuenirle peste mas dañosa, ni à vna Republica mas irremediable plaga. Y assi merecida tiene el parcial, toda desestima, y que otras muchas prendas en èl se obscurezcan, aunque sean de mucha monta.

(. ? .)

OBSERVACION V.

Para que la vnidad entre muchos ſea de aprecio, no ha de tener al interès por quicio: ſi à la caridad por cimiento.

NO ſolo deſdize de la hermandad la diſenſion, ſino tambien la falſa hermandad. Hermananſe muchos, y hazenſe vnos, auiendo ſido poco antes, mas que opueſtos: quien los enlaçò? El temor de Dios, y amor del proximo: deſinio ſanto. Pero ſi ſolo eſtà de por medio el interès propio, el auer ſe meneſter cada vno, para ſu intento: el temor de que el vno al otro no ſe deſvaraten ſus deſinios, ni ſean eſtoruo para ſus deſeos, ni eſſa hermandad ſe eſtima por no andar Dios en ella, ni para con los hombres es de monta, por conocer en que pretextos và fundada, y no ſer hermandad verdadera.

Genes. 26

Crecia con pujança Iſaac en ſu dicha, y lograua el todo de la diligencia. Los de Paleſtina le cobraron ojeriza, y no quiſieron verle en ſu tierra. *Recede à nobis, quia potentior nobis factus es.* Iſaac cediò à la furia, y hizoſe à la corteſia, mudando de tierra. Apurò ſu comedimiento à la embidia, reconociẽdo la emulacion en Iſaac, ſuma inocẽcia, y mas que comun bizarria. Determinan los emulos ſer ſus amigos, fueronſe à Iſaac con rẽdimientos. Aquienes preguntò el Patriarca: *Cur veniſtis ad me, hominem, quem odiſtis?* Pues como; ayer, yo merecedor de deſtierro, y oy digno del cariño todo? Ayer objecto de vueſtra embidia, y oy de tanta reuerencia? Ayer el mas eſtraño, y ya ſoy bueno para amigo? Reſpondieron los Paleſtinos: Anda Dios de por medio, y eſperimentamos, que Dios es

Iudic 11.

muy tuyo: *Vidimus tecum eſſe Dominũ.* Hagamos punto, y leamos otro celebre caſo. Huuo vn alentado Campion en el Iſraelitico pueblo, ſi bien en ſu nacimiento, y origen menos dichoſo, a quien los de ſu familia aconſejaron, ſe auſentaſſe; pues ſiendo hijo adulterino, no le cabia el ſer heredero. Aſsintiò Ieptè à lo decretado, y tomò por domicilio à Tob: mas en breue eſpacio de tiempo, los que antes haziendo aſcos de ſu origen, y eſcabroteando ſu adulterino nacimiẽto, le auian eſtrañado del todo, determinan de q̃ ſea muy ſu amigo, aquienes como Iaabe dio en roſtro: *Nonne vos eſtis, qui odiſtis me, & eieciſtis me, de domo patris mei, & nunc veniſtis ad me neceſsitate compulſi?* De modo, dize Ieptè, que ayer no merecia yo eſtar con vosotros? Ayer era todo tratar, ſi era hijo de adultera, indigno de vueſtra compañia, y ſin accion à la herencia, y venis à mi como à perſona de cuenta, y ſugeto de importancia? Acaſo reſpondieron eſtos lo que los Paleſtinos, diziendo: *Dios anda de por medio*, y queremos hazer las amiſtades, conociendo que eres juſto, y lo mucho de tu merecimiento, ò porque no parece bien aya oposicion, de quienes es vn Dios miſmo: *Vidimus tecum eſſe Dominum?* No por cierto; no dàn ſemejante reſpueſta, los de Ieptè, como la dieron los de Iſaac, ni pudieron con verdad darla. La razon es muy de la viſta. Los que vinieron à Ieptè, haziãſele amigos, para que les fauoreciſſe, à que Amon no les eſtoruaſſe la altura, y para que fueſſe de ſu parte, en orden à conſeruar la grandeza; pues en eſſe genero de amiſtades no anda Dios. Eſſa vnion, y hermandad, como tiene tanto de interès, no lleua coſa de virtud. La de los Paleſtinos ſi; que ſi buſcan à quien antes aborrecieron, y agaſſajan à quien primero deſecharon, fue mouidos de Dios, y de la virtud de Iſaac, ſin que entraſſe à la parte en los agaſſajos intereſſes propios. Muy del caſo Chriſoſtomo: *Vidimus tecum eſſe Dominum. Vnde vobis illa ſcientia? Profecto dicunt, res ipſæ nos docuerunt. Vidimus, quod ab actus abigentibus fortior factus es. Et ex rerum ſerie contemplati ſumus, quod ſuperno auxilio niteris.*

S. Ioann. Chriſoſt.

Eſta es amiſtad verdadera deſpues de vna oposicion, y rencilla; pero que es ver algunos, à todo poder encontrados, tan declaradamente enemigos, que de pregonar reciprocamente defectos paſſauan, como los de Ieptè, à tocarſe en los linajes manchados. Y vemos, no obſtante derramar agaſſajos, amontonar cariños, publicar elogios, reperir comẽdimientos, y deſpoſſarſe con beneficios? Anda aqui Dios, ò la caridad de por medio? No: pues q̃?

Que

Que Iepte estorue, que Iepte fauorezca el intento de vna altura. Y con esso Iepte, ni serà hijo adulterino, serà sugeto auentajado, y de todas prendas el esmero: amigablemente hermano, cordialmente amigo; pero a lo del mundo, no segun Christo. Vnion de respeto, amistad muy del siglo.

Hizo el demonio de las suyas, quando tanto de las suyas hazia el diuino precursor con sus palabras, sin respetar a Coronas, si se roçauan en cuidas. Herodes, por las escandalosas, se auezindò a las insolencias; y en vez de arrepentido, hizo vn bāquete a lo profano, celebrando el primer viuir, con el mucho comer. Tuuo por vltimo plato a la desmesura, y dio de si el todo de la desēboltura en vna moçuela, hija de Herodias, desēfrenada. (Como auia de tener recato la hija? como no auia de ser su casa de toda desēboltura, vna escuela?) salto, ybailò la hija. Sobre gustoso, quedò empeñado el Monarca; ofrece en pago la mitad de su Corona; y en biē poco la estimaua, pues la arrestò a vn bayle profano, y a vn exemplar descompuesto. La Saltatriz, ò por consulta, òquiçà sin ella, pidiò la cabeça del Bautista, q̄ no necesita el vicio de cōsejo, para ser tirano: *Volo, vt des mihi in disco, caput Ioannes Baptistæ.* No quiero por plato, ni vn entero Reyno. Lo que mas estimo, es la cabeça deste hombre que dà cō los delitos en rostro. (Reino, y sin quien reprehēda el pecado, desgraciado Reyno.) Aora S. Pedro Chrisologo Serm. 1. inde collat. *Serpentis germen caput hominis petit, cui suum caput principaliter sciebat, sententia ad dictum; dicē tente Deo ipsa conteret caput tuum, & tu illius obseruabis calcaneum.* Raro dezir; hija de la serpiente, llama a la Saltatriz, el Presul de Rabena: *serpentis germen*; pues quien ha hecho a la serpiente, y a la muger como a madre, y hija? muger, y serpiente, no han sido siempre opuestos? Si: *Inimicitias ponam inter te, & mulierem.* Genes. 3. No andan açechādose el vno al otro los passos, señal de sus desafectos? Tambien: *Ipsa conteret caput tuū, & tu insidiaberis calcaneo eius.* Pues quien los hizo, despues, tan amigos? el demonio. Porque ser, y a la muger, y la serpiente como madre, y hija, fue para tener los dos vna cabeça, quitandosela al Bautista. Quātos ay que lo mas de su vida anduuierō como la muger, y la serpiente; enemigos declarados, buscādole las vidas, y atisdādole hasta las palabras, y luego en pocos dias tan amigos como madre, y hija. Es hermandad Christiana? no; si diabolica, porque es en orden a quedarse con vna cabeça; cō el gouierno, y el mando, quitandosele al mas digno; y assi hermandad, es fraguada en los rumbos del siglo, sin fundamento Christiano.

Marc. 7.

San Pedro Chrisol.

Añado vna curiosa aduertencia. De la yedra, dixo Pedro Berchorio, capit. 48. que se abraça cō los demas arboles, aun desemejantes en todo a su naturaleza. Pregunto, aquellos abraços son de afecto? Aquellos laços de amistad, llenā buen designio? No; sino el interès proprio, para subir a lo alto: *Hædera est arbor, in se debilis, & fragilis habens folia conciſſa, & anguloſſa, exterius plana, sed amara; frigidæ est naturæ; & sub foliis eius sæpe latent serpentes, & reptilia venenoſſa: Illis quibus adiungitur, fortiter se connectit, ita quod mediantibus arboribus seu muris, altiſsime, se extollit.* Y añade muy a mi intento: *Serpentis est naturæ, & ideo paulatim serpendo extollit se, & dilatat.* Es la yedra de naturaleza de la serpiente; trepa, sube, y se dilata. Bien dicho. La serpiente, como ya diximos, teniendo por enemiga a la muger, y aborreciendola de muerte, se enlaço, y mancomunò con la muger Saltatriz, a fin de auer vna cabeça en las manos: pues los que son como yedras, son de casta de serpientes. Quieren subir a lo alto; y para esto, dan abraços, muestran cariños, y aumentan cortejos, para los que han sido capitales enemigos. Pregunto, es ser esto hermanos? es estar caritatiuamente vnidos? no, sino auer emparentado con las serpientes, y su astucia; ambicioſos para subir a la grandeza.

Ped. Becl.

OBSERVACION VI.

Con lo amoroso de vn titulo; el mas abatido titulo tiene para anhelar à grandezas de soberano.

HErmanos Descalços nos llama la ley: *Fratres Discalceati.* Lo descal-

zo lo moſtraremos en los pies, y de los pies, q̃ es lo mas infimo, y abatido, paſſa a lo mejor que ay en los hombres, q̃ es ſer todos hijos de vn miſmo Padre Dios; y por conſiguiẽte hermanos. Fueron empero celeſtiales aſſumptos, para moſtrar, que los pies mas deſcalços, los ſugetos mas abatidos, ſi ſe les arrima eſte titulo amoroſo de hermano; tiene baſtante titulo para anhelar à grandezas del mayor aplauſo.

Ad Phil. Eſcriue S. Pablo à Filemõ, encargãdole à Oneſimo, que ſiendo eſclauo de Filemon ſe auia huido. Recibele, dize el Apoſtol, con agaſſajo, mira q̃ ha ſido mi diſcipulo. Diràs, q̃ ſu proceder, fue vn bulto de rapacerias: aduierte empero, que ya es hijo de mis cadenas. Haſta aqui mas que de prouecho te ſeruia de eſtoruo; de oy mas, mas te ſeruirà de diſcipulo, porq̃ à mi me ha ſido muy de prouecho. No atiẽdas al paſſado robo; robale tu el coraçon con cariño. Si cometiò hurto, quizà fue permiſsion del cielo. De mi eſcuela paſſa à la tuya, lleuando la voluntad mejorada. *Forſitam enim diſceſsit ad horam, à te, vt æternum illum reciperes.* Permiſsiõ fue diuina, q̃ ſe auſentaſſe algun tiempo, para q̃ eternamente fueſſe tu eſclauo. Reparò en eſtas palabras S. Anſelmo, y dize: *Notãdum, quod nullus æternus Dominus ſerui ſui; poteſtas quippè eius, & cõditio vtriuſque, morte finitur.* Aduiertaſe, q̃ ninguno es eterno Señor de ſu eſclauo; porq̃ aſsi el ſeñorio, como la eſclauitud, con la muerte perecen, y en tiempo ſe deſhazen. Pues como dize S. Pablo, que el huirſe Oneſimo algun tiẽpo, fue traça celeſtial, para que eternamẽte fueſſe ſu eſclauo? *Vt æternũ reciperes?* A eſſo reſponde Anſelmo, *Oneſimus verò, ex fide Chriſti, factus eſt æternus æterno Philimoni, & ſpei, & libertate accepto, iã nõ ſeruus; ſed frater eſſe cepit, de ſeruo: frater pro ſanctitate ſua chariſsimus; frater æternus, æterno, & ipſi Apoſtolo, & Domino ſuo; cui Oneſimo, vt ante carnis conditio; illũ poſtea ſpiritus copulabat.* Como Oneſimo eſtaua ya bautizado, era hermano en Chriſto, de Filemon ſu dueño. Pues dize S. Pablo, aduierte Filimon, que el dominio, que tienes en Oneſimo tu eſclauo, no es perpetuo, mañana te veràs abatido, y hecho polvo; y ſin dominio, ſin eſſe nombre ſoberano. Quieres ſer ſeñor eterno, y que dure en ti eſte titulo honroſo? pues ſupueſto, q̃ ſe ha bautizado Oneſimo, ya en Chriſto es tu hermano. Dile, y llamale con eſſe titulo amoroſo, oiga de ti, que le llamas, *hermano*; que eſſo miſmo te ſeruirà à ti de titulo para eternamente llamarte dueño: *Vt æternum illum ſuſcipias*, que es lograr dar à otro vn titulo amoroſo, para con eſſo grangear otro mas ſoberano.

S. Anſel.

Acabadas las tormentas, y tomando puerto ſeguro, para dar principio à la oſtentacion de ſus glorias, ſe aparece Chriſto à la Madalena, que en demoſtracion de ſus cõgojas, daua por fiador muchas lagrimas (no acierta à dexar de gemir, quien de veras començò à llorar.) Luego que ella oyò que la nõbrauã por ſu miſmo apellido, acudiò al reclamo, y hallò à buelta de cabeza al que auia buelto cõ mejor trueque, ſu alma. Arrojaſe à los pies de Chriſto, con impulſo tan feruoroſo, como ſi fuerã los pies ſu natiuo centro. Detente muger, dize Chriſto, *noli me tangere*: no me toqueis, q̃ es diferir mis mayores bienes; ſuſpende el afeto con cordura; q̃ quien te diò los pies por ſagrado de penitencia, aora te los niega para acriſolar mas tu cõgoja. Vna embaxada ha de correr por tu cuẽta. *Vade ad fratres meos, & dic eis; aſcendo ad patrem meum, & patrẽ veſtrũ, &c.* Dirasles à mis hermanos, q̃ yo ſubo à mi padre, y a ſu padre ſubo. Pues porque Chriſto llama aora, hermanos à los Apoſtoles? haſta aora Maeſtro, y Señor ſe llamaua: *Vos vocatis me, magiſter, & Domine, & benedicitis, ſum etenim. Ioan.* 13. Pues porque aora hermanos? que à lo agudo Teofilato. La Madalena, viendo en trage de hortelano a Chriſto, queria tratarle cõ mucha llaneza. Chriſto, como ya glorioſo, quiere que la Madalena tenga dèl mayor eſtima, y que le acaten con mas reuerẽcia; y ſabe Chriſto ſer vnico medio, vn titulo amoroſo de *hermano*: y que con eſſe titulo, tiene Chriſto titulo, para q̃ la Madalena haga dèl mayor aprecio, y le hable como à Señor, con acatamiento debido. *At ille, euexit eius mentem, vt melius quidam de ſe ſentiret, maiorique reuerentia ſe obſeruari dicens; noli me tãgere, hoc eſt, non vltra res ſe habent, vt olim, neque ſimiliter vobiſcum conuerſari volo.* Pues ſi Chriſto quiere mayor aprecio de ſu perſona, y mayor eſtimacion de ſu ſoberania, buen medio toma llamar hermanos à ſus diſcipulos; que

Ioan. 20.

Theophil.

eſſe

esse titulo amoroso, para mayor estimacion la dà todo el derecho.

Genes. 4. Ofreciò Cain à Dios lo mas desechado (quãdo ofreciò à Dios lo mejor el poderoso?) Abel con su inocencia, ofreciò vn cordero, que es de la inocẽcia estampa viua (siempre lo que en si tiene la conciencia, en las obras lo ensaya) Dios arrostrò cõ llamas al sacrificio de Abel, porque estaua inflamado de veras. Al de Cain boluiò las espaldas, porque Cain disponia las suyas, para sustentar el lastre de culpas, y penas. Diose Cain por ofendido, assomãdose el sentimiento al rostro, para leuantar cõtra si el grito. Dios quiere conuẽcer à Cain, y à su injusto sentimiento, probandole ser mas su tristeza, originada de la embidia, que de sentimiento propio deriuada, y q̃ lo ceñudo del rostro no era por su propio daño; si por ver à su hermano mas fauorecido. En fin, diò à su fingida tristeza vn remedio. *Peccasti, quiesce.* Si has pecado, sossiegate vn poco. Pues, Señor, podrà ninguno enquadernar con el delito sossiego? Si la mala cõciencia es verdugo, y aumẽta los cordeles por instantes, y penetra su remordimiẽto, mas que el acero afilado, como ha de tener Cain sossiego? Saquenos del empeño Chrisost. hom. 19. in Genes. *Ne putes inquit, licet tuum auersatus sum sacrificium ob prauã mentem, fratrisque oblationem acceptam habuerim, ob sanam intentionem, quod ideò primatu destituã, & primogenituræ dignitatem à te auferã. Nam licet honore ego illum prosecutus fuerim, acceptaq; fuerint illius dona; verumtamen ad te conuersio illius, & tu ipsius dominaueris.* Fue dezirle Dios; aũque admiti de tu hermano Abel el sacrificio, y al tuyo no bolui el rostro: aunque Abel por su sana intẽcion fue fauorecido, y tu por siniestros desvios, de mi no arrostrado, descansa, que no por esso te quito la primogenitura: tambien aora eres mayorazgo en tu casa. El se conuertirà à ti como hermano menor al mayor, y tu à èl, como hermano mayor al menor. Galante dicho, à los primeros casados del mundo, que fueron Adan, y Eua, le dixo lo mismo. *Ipse dominabitur tui.* Otra letra. *Et ad te conuersio eius.* Los Setẽta, y el Caldeo. *Ad virum tuum conuersio tua.* Pues segun esso, dizele Dios à Cain; para q̃ conozcas, q̃ yo no te quito el titulo de mayorazgo: hagote saber, q̃ yo te doy vn nueuo titulo para serlo; entre, ti, y entre Abel aya dichosa correspondencia, qual la ay entre dos casados; que si el marido dize à la muger, *hermana*, respõde la muger, *hermano*. Pues del mismo modo, Abel se bolúerà à ti, diziendo, *hermano*, bueluete tu, y dile à èl *hermano. Verumtamen ad te conuersio illius, & tu ipsius dominaberis*: que con el titulo amoroso, se renueua en ti vn nueuo, para el mayorazgo.

S. Ioann. Chrisost. Los Seten. El Chald.

Rabiosamente despechado, assistia à las puertas de su casa el hijo mayor de vna familia, adonde entonces todo era bãquetes, y fiesta, por auer buelto en si, y à su casa, el que ausente della desperdiciò con la haziẽda, la honra, y cõ los vicios, su alma: hijo sin consejo, prodigo, y cõ èl ya desengañado. Oia el hermano mayor el festejo, arrugo el ceño destemplado, y a diligencias de la porfia, recabò su padre el que formasse la quexa: *Ego*, dize, *nũquam mandatum tuũ præteriui, & nunquam dedisti mihi hædũ, vt cum amicis meis epularer.* Yo, siẽpre te obedeci prompto, pero nunca recibi de ti vn agassajo. Amigos tẽgo; pero nó tengo para los amigos; dizes que esto do mio; pero esso solo es en ofrecimiẽto, que à la verdad, aũ no he merecido si quierà vn cabrito, para salir con mis amigos de vn empeño. No reparan, dize Ambrosio, como, ni son sus ansias, por vn bezerrillo, ni se le van los ojos tras vn cordero. *Inuidus hædum quærit, innocens agnum.* Sin duda, que este hijo mayor, quiere, y se dispone para ser abatido, y estar à la mano siniestra con los cabritillos, q̃ son los reprobos, *hædos autem ad sinistram.* Matth. 25. Y para que mas bien se conozca, oigamos mas su quexa. *Sed postquã filius tuus hic, qui deuorauit substantiã suã viuẽdo luxuriose, venit, occidisti illi, vitulũ saginatũ.* Pero despues q̃ este tu hijo, q̃ lo perdiò todo, y fue vn deshonesto, vino, todo es fiesta, y todo es comida. No reparan, q̃ no llama hermano al reducido, sino *filius tuus.* Y dixo Dionisio Cartuxano: *Postquam iste, peruersus, & vilis, quẽ fratrem vocare despicio.* Pues si se desdeña de tomar el nombre de *hermano*, en la boca; q̃ emos de dezir, sino que como en su afecto, no auia este titulo de hermano, luego puso los ojos en cabritillos: luego diò en la mano siniestra, en el abatimiento de Dios, y del mundo; pues no se hallò titulo, por donde mereciesse mano derecha de la estima del aprecio, y de la grandeza.

Luce 15.

S. Ambr

Dion. Cartux.

OBSERVACION VII.

Fue especial orden de vn Dios Trino; que huuiesse orden, de la Trinidad en el mundo.

LLamanos, hermanos, y Religiosos de la Santissima Trinidad, no solo, por el nombre, y titulo de que ya, emos tratado, sino por ser cõ especialidad, hijos deste misterio: *Ordinis Sanctissimæ Trinitatis.* Que fue ordẽ, y empeño de vn Dios Trino, que huuiesse Orden, y hijos de la Beatissima Trinidad en el mundo. *Ordinis Sanctissimæ Trinitatis.*

Sale Iacob de la lucha, si herido, premiado; ya no te llamaras Iacob, dize el Espiritu soberano; Israel serà, tu honroso apellido: *Nequaquam vocaberis Iacob, sed Israel erit nomen tuũ.* (Muda de nombre, y de hechos, porque tuuo, à Dios en sus brazos.) Passose, no poco tiempo; y despues le manda Dios, que suba à Bethel, y ofreciendo alli sacrificios, haga demostracion de agradecimientos. Apenas executò el mandato, quando Dios, dandose por seruido, le ofrece el retorno: *Nequaquã vocaberis vltra Iacob, sed Israel erit nomen tuum.* Lo dicho dicho Iacob; no te llamaràs ya, sino Israel, que yo no retrato las promessas; ni me arrepiento de mis palabras. Pues, Señor, ò teneis à Iacob por incredulo, ò à vos por por menos verdadero en lo prometido. Si ya auiais hecho essa promessa; y de Iacob estaua admitida, para que es repetirla, como si Iacob de ella dudara, ò como si en vos cupierã arrepẽtimientos, para deshazerla! No es esso, dize Chrisostomo, sino querer Dios con indicios claros, dar à Iacob mayor firmeza de los agassajos hechos. Por que Israel es lo mismo, que *Princeps cum Deõ.* Principe con Dios; para que se persuada Iacob, que es Principe, dele el nombre, y de mas a mas, digale la segunda vez, que tendrà vnos hijos, Principes, y Reyes: *Regesque ex lumbis tuis egredientur.* Que viendo Iacob, que tiene hijos Principes, y Reyes, como el, Principe; assegurarà mas biẽ, la verdad del ser, y lo significado por el apellido tan soberano de Israel, que ya era suyo. Mas bien que yo el eloquente Griego. *Quamuis iam pridem hoc nomen ei dederat, cum transiret in Iobath, verum maioribus indicijs certiorem volebat reddere, & nunc eandem benedictionem eidat, & dicit; Israel vocabitur nomen tuũ: cresce, & multiplicare, & gẽtes, & congregationes gentium erunt ex te, & reges, ex lumbo tuo prodibunt.* Lo mismo, si biẽ se mira ha vsado la Trinidad Sacrosanta. Trinidad, es, y abeterno, era: pero si para desempeños de que vn Iacob, es Principe, y para mayor firmeza, ordena Dios, que vnos Principes, hijos suyos, formen vna familia; para mayor firmeza de vna Fè Catolica, de q̃ ay Trinidad Diuina; essa misma Trinidad, ordena, que aya hijos suyos, que hijos de la Trinidad sean llamados: q̃ de ellos se forme vna familia, vna Religiõ Sagrada, cõ ser, y con apellido de Trinidad en la tierra: *Ordinis Sanctissimæ Trinitatis, &c.*

Genes. 32 & 33. *Chrisost.*

Aduirtiò San Ambrosio lib. 6. in exam. aquel *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamos vn hombre, que sea puntual semejança, si imagen mas bien representatiua de nuestra essencia *Faciamus.* Con quien habla aqui Dios? Responde el Santo: *Non Angelis quia ministri sunt: serui autem cum Domino, & opera cum authore non possunt operationis habere consortium: sed dicit filio, etiam si Iudæi nollint, etiam si Arriani repugnẽt.* No dixo *Faciamus*, à los Angeles, por que estos son sus criados, y en ocasion que Dios se muestra artifice, de vna obra, no ha de tomar en su compañia, à quiẽ no es de su misma naturaleza. Aora reparo yo; si porque Dios es el artifice, no quiere, q̃ entre à la parte de la obra vn Angel, por ser criado suyo; como entrò à la parte de la creacion de Eua, Adan, pues cõ su costilla fue causa material de vna tã insigne obra, que obra, y fabrica la llama la Escritura: *Edificauit costã, quam tulerat de Adam, in vxorem.* No es mas ser causa material de vna cosa, que concurrir, ayudando, ò como causa eficiente a ella? Si. Pues como para la creacion del hombre, vn Angel concurrẽte, se estraña? Yo dirìa que como el hombre era la primera Imagen de Dios Trino, que auia de salir al mundo; no quiere Dios, que al fabricar essa imagen entre à la parte, alguna criatura haziendo; paraque en tie-

Genes. 1. *Genes.* 2.

m-

tiempo ninguno, pueda dezir el Angel; yo tengo parte en esta imagen de la Trinidad: à esta debe el ser, pero a mi el concurrir. Y pueda dezir, Dios Trino; yo ya sali de el empeño; pues sin entrar a la parte algun Angel; solo por mi cuenta, corrio el dar principio, al ser de esta mi semejãça. Lo mismo hizo con nuestra Sagrada Religion à distencion de las otras, que si bien fuerõ de Dios fabricadas, pero cõcurrierõ cõ Dios, vnos Angeles en todo. Vn S. Benito en la penitentia, pasmo. Vn S. Basilio, en letras, y santidad assombro. Vn S. Francisco, burlador de el demonio, por lo humildemente, abatido; vn Santo Domingo flamante antorcha, contra los ladridos de la heregia; con los demas Padres de las Religiones, que se hizieron lugar por su santidad, en cõpetencia; y ellos solos assi mismos se llenauan la ventaja. Queria empero la Trinidad Santissima, empeñarse en tener, no vn Adan solo; si vn rebaño entero, de perfecta semejança suya. Y para que fuesse mas cabal su obra; dispone, y ordena, que sin cõcurrir, hombres, se fabrique: *Non à Sanctis fabricatus*, Que si es verdad, que nuestros Santissimos Padres S. Iuan de Mata, y S. Feliz de Balois, concurrierõ, à fundarla; no empero, à instituirla. Para que en tiempo ninguno, puedan dezir Angeles, ni hombres, q̃ en todo, ò en parte, fueron parte para el primer ser de esta Imagen de Dios Trino; de vna Religion, con especialidad, hija deste soberano misterio.

Fue muy a proposito lo que dixo Dios al pueblo Israelitico, quando le disponia para vna puntual obediencia: *Si ergo audieritis vocem meam, & custodieritis pactum meum, eritis mihi in peculium dicunctis populis; mea est, enim omnis terra, & vos eritis mihi in regnum sacerdotale, & gens sancta.* Si os determinais à obedecer, yo os començarè à sublimar. Vosotros me aueis de mirar como à vn solo Dios verdadero: yo à vosotros, como à pueblo, con especialidad mio. Y si lo lleuais por lo de interesado, os harè sobre ricos poderosos; tendreis à pedir de boca, pues sin pedirme, os darè toda la tierra. Sereis para mi vn sacerdotal Reyno, que tãbien os combido con titulo soberano. Pregunto aora yo. Como se verificã estas vltimas palabras? Porque no hallaremos, que los Israelitas, tuuiessen Rey Sacerdote. Gouernolos Moyses, no Sacerdote; gouernolos Aron, Sacerdote, no Rey; gouernolos Iosue, ni Rey ni Sacerdote; y finalmente los Iuezes, ni Reyes, ni Sacerdotes. Todas estas son instancias de Cayetano; el qual responde à la dificultad muy a punto: *In quibus verbis promittuntur duo: alterum, quod vos Israelitæ eritis mihi in regnum. Hoc est; erigemini, in regnum, supremam, & optimam politicam, ac per hoc, ego ero vester Rex. Correlatiua, non sunt rex, & regnum, vndè in 1. lib. Regum, hoc commemoratur; dum petente populo regem à Samuele, Deus dicit; non te abiecerunt, sed me, ne regnem super eos 1. lib. Reg. cap 8. & hoc, magnæ dignitatis, vt & ipsi regnum constituerent, & regem haberent Deum.* Lo que Dios aqui les promete es, que al passo que los Israelitas especialmente, entre todos los pueblos, se llamaua, y era pueblo de Dios, Dios tambien se empeñaua, en que las leyes, y institutos, los primeros passos de su gouierno, el regimen de la Republica, no corriesse por cuenta de algun hombre, ni los hombres tuuiessen en esso parte; solo por cuenta de Dios corria instituir, à la Republica, que con especialidad, Republica de Dios se llamaua. Y assi lo hizo, hasta que pidio Rey el mismo pueblo. Pues si pueblo à quiẽ Dios da la especialidad, de suyo; pueblo, digamos lo assi, diuino, no tiene Dios por conueniente, que los primeros passos de su politica, de su instituto, y modelo, sea, ni corra por otra cuẽta, que la de Dios: pueblo, y Religion, que con especialidad se auia de llamar, y ser, de la Santissima Trinidad; muy conueniente fue; que su modelo, su instituto, y principio, de solo Dios Trino fuesse ordenado, sin que hombre, por santo que fuesse, entrasse à la parte, en dar principio, à su instituto, y modelo.

Exod. 19.

Caietano

Porque se llama Reyno Sacerdotal el del pueblo de Dios, que es la segunda parte de aquella clausula? Por no hazer al caso para esta materia, lo suspende la pluma. Vealo el curioso en Cayetano, que explica, que es lo que por nõbre de *Sacerdotal*, ofreciò Dios al pueblo.

Atencion pide vn escrupulo de el texto Sagrado, y vna exposiciõ de Ruperto. Sẽtado en su puerta estaua, aquel Patriarcha, cuya casa era para pobres caminantes, comun expensa. Seria co-

Genes. 18

mo

mo à las doze de el dia, quando columbrò tres mancebos que le robaron los ojos. (Al piadoso le roba los ojos el mendigo: con los ojos tambien roba el auariento.) *Aparuit autem Dominus in conualle mambre ſenenti in oſtio tabernaculi ſui in ipſo feruore diei.* Sepaſe el quando muy por menudo, y ſepaſe, q̃ fue al mediodia: de que dia? reſponde Ruperto: *Quod ait, in ipſo feruore diei, idem eſt ac ſi diceretur, in feruore ipſius diei: ſub auditur, cuius præcedenti nocte aparuerat, & de circumciſione præceptũ dederat illi.* Menudear tanto, y auiſarnos tan a lo eſcrupuloſo de la hora, y del dia, no fue acaſo, ſi auiſo, de que en aquel dia, cuya noche paſſada, ſe le auia aparecido, y le auia ordenado el precepto de la Circuncision, ſuprà capit. 17. luego en el ſiguiente dia ſe le apareciò la Trinidad toda. Bien ſatisfecho eſtà al eſcrupulo, y a mi me queda otro, y es, que en las demas apariciones, no anda el texto con tan menudos acentos, ſeñalando, y aduirtiendo las horas, del tiempo: aqui ſi, y muy por menudo; pero la razon ſe viene à los ojos, a qualquier entẽdido. La noche antes, apareciosele Dios, à Abrahan, dixole, que auia de ſer padre de muchos hijos: *Patrem multarum gentiũ conſtituite.* Y no de hijos como quiera, ſino de hijos, que auian de ſer vn pueblo, de Dios muy proprio, y que por eſſo con ſu ſeñal de la circuncision auia de eſtar ſeñalado. Abrahã, tuuo el caſo por dificultoſo, y de parte de la naturaleza, ya anciana, y con aſſomos de caduca, mas impoſsibilitado. Quien podia facilitarlo, y à quien podia apelar con el deſeo, era à lo ſobre natural de vn concurſo. Teniendo Dios la mayor parte, en aquel caſo, ò ſiendo Dios el todo, en lo ſingular de aquel ſuceſſo. Diga pues el Texto Sagrado, que el dia ſiguiente, à la noche de tantos fauores, y dificultades, ſe le entra, por las puertas de ſu caſa; toda la Trinidad disfrazada; aduirtiẽdole, que los hijos, que auia de tener en ſu familia, poco, ò nada deberian à la naturaleza; y que aũ la miſma naturaleza, à lo ſobre natural ſe reconocia deudora; y que aſsi, por pueblo ſuyo, y de Dios ſeñalado, mas que hijos de Abrahan, ſe auian de llamar hijos de vn Dios Trino. Y que para poſſeer mejor eſte titulo honroſo, y que tuuieſſe mas verdad el aſsũpto, le daua, yà el titulo de pueblo ſuyo, y la ſeñal de la circunciſion por empeño. Dirà alguno, que ſi llamamos Padres, y Patriarchas, à los Santiſsimos S. Iuã de Mata, y S. Felix de Balois, como nos gloriamos de ſer, vnicamente hijos de la Santiſsima Trinidad? Reſpondo con lo dicho. Las fuerças naturales, ni virtuoſas, de nueſtros Santos Patriarchas. (Para cuyas vẽtajoſas hazañas, voy haziendo eſcalon para ſubir à explicar ſus excellencias,) no recabaron de Dios, ni fueron parte baſtãte, para que Dios nos intitulaſſe, con nombre de hijos ſuyos; y fauores tan eſtraños, no cabian en la eſfera de humanos merecimientos. Sobre natural fue el principio de nueſtro inſtituto: ſobre todo merecimiento, titulo tan honroſo. Pues, aunque, como à Abrahã los hijos: y à nueſtros Santos Patriarchas noſotros, llamamos padres: pero à la verdad; el todo, en el titulo, como en el ſer, à Dios Trino reconocemos, como à Padre vnico. Que ſi Iſaac hijo de Abrahan, debio los primeros paſſos de ſu ſer, no à la naturaleza, que cõ impoſsibles ſe hallaua impedida; ſi à las diligencias de vn Dios Trino, que hallanò el primer paſſo, prometiendo à ſu padre, que no obſtante la edad anciana, tendrian à vn Iſaac en ſu familia: noſoſtros, que los primeros paſſos de nueſtro ſer, de nueſtro nõbre, y apellido, de nueſtro modelo, y inſtituto, de Redemptores, no le recebimos de perſona de la tierra; ſi de la celeſtial gloria, como dirè deſpues, claro eſtà, que no emos de tomar el apellido, de hijos de alguno de la tierra; ſi hijos de la Trinidad Sacroſanta; que con diſpoſicion diuina ordena, que aya en la tierra vn orden, que hijos de la Santiſsima Trinidad, ſe intitula.

Ruperto.

OBSERVACION VIII.

Acreditò Dios la mayor nobleza, en lo que de Dios ſe lleuò mas la ſemejança.

Y Porque, como dizen graues Autores, nueſtra Religion por el titulo de Trinitarios diò principio, por los Caualleros, que con la ocupacion de redemir cautiuos teniã el miſmo apellido de Trinitarios Redemptores, como lo nota, en el Prologo de ſu libro:

Ti-

Titulos de la Redempcion de la Trinidad: El P. F. Alonso de San Antonio, Procurador General de nuestra descalcez, y lo buelue à esforçar, en el mismo libro: *Derechos de la Redempcion de la Orden de la Santissima Trinidad, fol.* 1. Y q̃ esta Orden de Caualleros, y Redemptores Trinitarios, dio principio segun autoridad de Historiadores, año 714. Veasse dicho Autor. Cõ que se infiere, que la Trinidad Beatissima, fundò la Religion suya, y de su apellido, en esclarecida nobleza. Y esta, con la ocupaciõ, y instituto, de redemir, mas lustrosa: *Ordinis Sanctissimæ Trinitatis Redemptionis Captiuorũ, &c.* Porque quiso Dios Trino acreditar la mayor nobleza, con lo que de Dios es mas viua semejança; y cõ lo que Dios, por ser la accion mas piadosa, como es el redemir, mas se entroniza.

Para que Moyses, ni desmayasse en el passo, y à los preceptos de Dios se hallasse rendido, y aque los cortesses ardores de vna llama, le tenian assombrado; le dize Dios: *Ego sum Deus Patris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob.* Y o soy Dios, de tu padre. De qual? De *Amram*, dize el Docto Columbo: *Quantæ sanctitatis fuerit hic vir, ex sequentibus intellige.* Pues pregunto, haze al caso, que sepa Moyses, q̃ Dios, es Dios de Amram su padre? Ponialo Moyses, en duda, ò auia oluido en la memoria? No. Pues què misterio tiene la aduertencia? De mucha hondura: Moyses por hijo de Amram, noble, adornado de virtudes, podia cõ otro qualquiera hombrear en lo esclarecido de el linaje. Ea pues, dize Dios: Moyses aduierte, que si por descendiẽte de Amram, puedes ser honra de tu casa, y apellidar ventajas en la nobleza, desde oy quedarà la tuya singularmente acreditada. Dios Trino te escoje para vna acion glorioſa; el redemir à mi pueblo, de tu diligencia se fia; el sacarle, de las supercherias de vn tirano se comete à tu desvelo; sè Redemptor, y mas què con ser hijo de Amram, por este ministerio, quedaràs enoblecido: y desde oy, a mas esclarecido linaje sublimado; dando cõ esta accion de redemir, a vna nueua nobleza, lustroso principio.

Exod. 3.

Columbo.

Con mas fondo lo explica vn sucesso referido por Moyses, en que dà cuenta de como Loth sobrino de Abrahan fue cautiuo, y que à Abrahan le hizieron vn proprio para que le refiriesse el fracaso. Hizose Abrahan tanto al cuydado, como al sentimiento; juntò de los de su familia hasta trecientos y diez ocho, fue hasta los cõfines de Dan en seguimiento del enemigo, y sin de sistir vn punto de traer à Loth libertado. Aquartelose con los trecientos y diez ocho, que el auia escogido: formò esquadra para el intento; y tres q̃ como compañeros lleuaua consigo tomaron el mismo rumbo: *Et diuisis sociis irruet super eos nocte.* Aner, Escol, y Mambre hizieron tres tropas, si Abrahan con los suyos, vna sola esquadra: dixolo Menochio. *Abraham vnam turmam duxit, socios tres, puta, Aner, Escol, & Mambre, inter es, vt videtur turmas diuisit, &c.* Aora, lo curioso de la duda: porque quiere Abrahan, que sus tres compañeros formen tres esquadrones, y el mismo Abrahan con los suyos siendo mas de trecientos, solo debaxo de vna vandera han de militar todos? Con vna aduertencia de Lyra tengo vna ajustada respuesta: *Isti nõ erant, de familia Abrahæ, & ideo non erat suum dare partes, de præda illa.* Estos tres referidos, no eran de la casa de Abrahan: no eran de su esclarecido linaje. Ea pues, dize Abrahã, para que en estos, vn esclarecido linaje comiençe, formẽ en la milicia, tres esquadras; diuisa, tengan en si, de militar debaxo de la vandera de vn Dios Trino, para rescatar, à vn Loth prisionero. Que con esso darà principio en ellos el credito de enoblecidos, y tendràn parentesco, por medio de mas honroso titulo, con Abrahan, Principe soberano. Passando con la ocupaciõ de redemir, à emparẽtar, con el linaje mas lustroso.

Menoch.

Lira.

Gene s. 14.

En desquite de las demasias, y en castigo de las exorbitãcias, que hechos à las costumbres de los Idolatras cometieron los Israelitas, les sujetò Dios, à las opresiones de vn tirano, y à las violencias, de su desafuero. Este fue Egion Rey de Moab, à fuerça, de las cuytas, q̃ padecian, despertaron los suspiros, de los que à Dios oluidauan: siendo las penas del cautiuerio, auisos para el desengaño. Dioſe el cielo por entendido. (No se dè por desentendido, el que con piedades à de grangear el cielo.) Dios con tantos suspiros de Israel se diò por pagado: dispone el remedio, y inspira à vn hombre, llamado Aod, para su socorro, y que le sacasse de las garras de el ti-

Iudicum

Ioſepho. Menochio

tirano. *Qui ſuſcitauit eis ſaluatorem Yo-cabulo Aod, filium Gera, filij gemini, qui Ytraq; manu pro dextera Ytebatur.* Muy del caſo, vna aduertencia, de Ioſepho, lib. 5. Antiquitatum, cap. 1. Que dize, que en lugar de Aod, ſe ha de leer *Iudes.* Y añade Menochio: *Et Yero, nomen hoc & origine, & ſignificatione conuenit cum Iuda, &c.* De modo, que lo miſmo es dezir, *Aod*, que *Iudas.* Pues pregunto; ſi Aod tiene tanta deſtreza, que en èl ſe atribuye à la mano derecha qualquiera hazaña, ſin que ſe halle mano ſiniestra para alguna obra: *Qui Ytraq; manu pro-dex terra Ytebatur*, mas propriamente ſe auia de llamar Bẽjamin, q̃ quiere dezir: *Filius dextra*, que no, Aod, ò, *Iudas:* Callẽ, que ſe deſpũta mayor miſterio. Iudas hijo de Iacob, Geneſ. 49. fue cabeza de el linaje, y ſangre Real. De alli deſcendiò Dauid Rey; Chriſto Rey tuuo ſu origen de Iudà. Pues ſi Aod, ſe haze à dos manos para libertar à Iſrael cautiuo, y deſpechado, ſe paſſe, que Aod à emparentado con el tronco de la ſangre Real. Iudas es ſu apellido. Que ſe ha enoblecido tanto, con aquel exercicio de Redemptor del pueblo, que paſſa al linaje mas eſclarecido; y ſe auecinda al tronco, y ſangre de mayor aplauſo; haziendole la accion de redemir mas ſobernamente Caualiero.

OBSERVACION IX.

Elige Dios Trino, Caualleros, para redemir, porque cabalmente ſe empeñen, en el obrar.

SIempre vn noble linaje tiene impulſos de heroycos hechos, ſerà vna ſangre noble, de mas q̃ comunes exercicios. Y como el reſcatar cautiuos encierra en ſi deſinios tan virtuoſos, y tan glorioſos intentos, quiſo Dios Trino, que en los Caualleros, y nobles tuuieſſe nueſtro ſagrado inſtituto, feliz extordio, y que con el apellido de Trinitarios: *Ordinis Sanctiſsimæ Trinitatis*, eſforçaſſen mas ſus alientos. Que vn verdaderamente Caualiero, caualmente ſe halla empeñado; y mas que mucho arroſtra à lo mas heroyco.

1. Paral. 12. Vioſe Dauid ſobre perſeguido deſamparado, y tan ſin ſocorro, que buſcò el ſagrado de vn deſierto Mas como ſupo antes hazerſe à los agaſajos, buſcarõle en los deſamparos ſus amigos, (Sepa grangear en tiempo de la fortuna, el que no quiere hallarſe ſolo, en las luchas de la pena.) Refiere la Eſcritura haſta vnos treze, los mas brioſos, y con brios de arreſtados. Y echando el fallo Eſdras, à lo vltimo de ſus alientos, dize de todos: *Iſti ſunt, qui tranſierunt Iordanem menſe primo, quando innundare conſueuit, ſuper ripas ſuas.* Eſtos ſon aquellos eſforçados Caualleros, que por cõſolar à vn Dauid deſterrado, paſſarõ mas àlla de lo que es eſfuerço: y tanto que no temieron à las corrientes del Iordan, aun quando mas enojado. Pues pregunto, deſta hazaña, no huuo en tiempo de Ioſue, otro exẽplo, quando todo vn pueblo paſsò por eſſe miſmo rio? Si. Ioſue cap. 4. Pues q̃ aplauſo merece la hazaña de aquellos treze? En que, ſu aliento mas ſobre ſale, y ſu bizarro de nueuo ſe percibe? Yo lo dirè. Los Iſraelitas como paſſaron el Iordan? A pie enjuto, leaſſe el texto. Y los treze como paſſaron el miſmo rio, para ſocorrer à vn Dauid deſamparado? Digalo Menochio: *Hoc Gaditarum facinus narratur, Yt eorum audaciæ inde capere liceat argumẽtum. Magno enim periculo ſe obiecerunt, tumentem, & Yorticoſum fluuium natatu fortaſsè tranſmitentes, Yt in prouiſsi oſtibus, qui eo tempore nihil ſibi timebant ſuperuenirent.* Haziendo remos de los braços; menoſpreciando de las aguas los amagos, burlandoſe de las corrientes, y ſus brios; ſin temor à ſus arrebatamiẽtos, arrojados à ſus remolinos, paſſaron los de Gad Caualleros, tan cabalmente empeñados, que les fueron liſonja el rieſgo, y comedimiẽto, hallauan en las furias de vn enojo, porque à fuer de ſangre noble reconcentrada en ſus venas arroſtraron, por el conſuelo de Dauid afligido, à vnas corrientes deſenfrenadas. Luego atẽta diſpoſicion del cielo, y acuerdo fue como de vn Dios Trino, que tuuieſſe principio nueſtro inſtituto de Redemptores, en nobles Caualleros. Porque auiendo de tener la execucion del inſtituto, con que ſe conſuela, ò redime al cautiuo, lances de tanto rieſgo; paſſar mares con tormentas, vientos contrarios, y borraſcas, empeño, mas que de plebeyos, era meneſter para arroſtrar à rieſgos tan notorios. Tomen, pues por

Menochio

ſu

ſu cuenta, tan glorioſa hazaña, la nobleza, y caualleria, para que el empeño paſſe, de comun diligencia.

Geneſ. 15 Aunque de Dios muy agaſſajado ſe tenia Abrahan por menos venturoſo, no teniendo quien le heredaſſe por los fueros de hijo; perſuadido paſſaria ſu mucha hazienda, à los deſperdicios de vn eſtraño: dieron los labios noticia del ſentimiẽto. Dios quiere que Abrahan no proſiguieſſe aſſuſtado, ni otra vez ſe hizieſſe à lo quexoſo; y para eſtó ſacale de ſu caſa, diſponiẽdole vn nueuo beneficio. Dexe Abrahan ſu comodidad propria, y Dios vſarà de ſu largeza. (Eſtrecha Dios, y es muy eſtraño, para con quien ſe haze todo al amor proprio.) De noche fue la promeſa, yen mirar al cielo conſiſtia. (Entre horrores, y obſcuridades de vn padecer, ſe encara mejor el hombre, al cielo para recibir:) *Suſpice cælum, & numera ſtellas ſi potes; ſic erit ſemen tuum.* Abrahan, no ſerán, como antes, poiuo de la tierra tus hijos; competiràn en numero, y linaje, con los aſtros; como vn exercito de luzeros, ſeràn en competencia, vnos de otros. Llegò Filon, à explicar eſta promeſſa, y à deſmenuzar los quilates deſta dicha, y eſcriue aſſi: lib. quis rerum diuinarũ ſit hæres: *Sic erit quod vides in ætere, ſic cæleſte, ſic vmbra carẽs, plenum ſplẽdore puriſſimo; diſpoſitum ornatiſſime; IN MOTO MANENS ORDINE: ſemper ſui ſimile.* Serà, Dize Dios, à Abrahan lo que te he prometido, los hijos que tendràs en el mundo, tan ſejante al cielo, que de ſombras eſtè deſnudo, de luzes tan lleno, y de pureza tan adornado, que ſea à la viſta aſſombro, en ſu orden, y cõcierto inmoble: *IN MOTO MANENS ORDINE.* Siempre à ſi ſolo ſemejante, ſin degenerar de ſu linaje iluſtre. Quiſiera yo, empero, dar vna nueua intelligencia, à quella clauſula: *IN MOTO MANENS ORDINE.* Orden no mouible, llama à los hijos nobles de Abrahan. Veamos como. Recorra la memoria el leydo, y conſidere al pueblo de Dios en cautiuerio hecho eſclauo de Iabin Rey de los Cananeos, cuyo Capitan fue Syrara, que aſſegurado de el hoſpedaje de vna muger, caritatiua rindiò los alientos al cuydado de vna extratagema, quedando Iſrael con vitoria. Debora agradecida compuſo cantico de alabãza. Deſpues de Dios dà las gracias, à los que moſtraron deſtreza, y ſe arreſtaron con valentia: y añade, que haſta los cielos tuuieron parte en la pelea: *Stellæ manentes in ordine ſuo, contra Syraram pugnauerunt.* De las eſtrellas ſe formò vna milicia; que inmoble hizo reſiſtencia; y conſeruando el orden ſuyo, hizieron cara al contrario, y libertado quedò el pueblo, acabando con el enemigo. Aſſi que las eſtrellas por iluſtres mejor ſe empeñan, y ſin mudar el orden, globos de luces arrojan, y à los Cananeos atemorizan, para que Iſrael cautiuo goze el ſer dueño de ſi proprio? Pues muy bien dize Filon, que el linaje eſclarecido de Abrahan, la caualleria, y nobleza: *IN MOTO MANENS ORDINE*; ſe empeñara perſiſtente, ſe arraſtrara inmoble; y como eſtrellas contra Syrara, ſeràn luzeros para vna, y otra glorioſa hazaña: ſiẽdo les eſtimulo la nobleza para obrar, cõ mas bizarra oſſadia, ſacando al miſero de la violencia.

Filon Hebro.

Iudicum. 5.

Ibidem.

Y ſupueſto, que emos tocado el deſtrozo, de Iabin Cananeo, la libertad de Iſrael cautiuo, y muerte de Syrara Maeſſe de Cãpo, proſigamos el deſmenuzar, vn piadoſo agradecimiento, de los labios de Debbora mas bien articulado. Dize q̃ ſe le fue el corazõ en pos de los Principes de Iſrael, y que ſus hechos heroycos arrebataron con eficaz impulſo ſus afectos, robãdola la admiracion de verlos promptamente arreſtados: *Cor meum diligit Principes Iſrael, qui propria voluntate obtuliſtis vos diſcrimini.* Eſto ya lo percibo; lo ſiguiẽte eſtraño: *Qui aſcenditis ſupernitentes aſsinas benedicite Dominum.* Los que montais en blancos jumẽtos, o jumẽtillas blancas, dad à Dios gracias infinitas. Pregunto, fue excellencia el auer montado en animales tan humildes? Porque refiere lo que mas que aprecio tira gajes de deſdoro? Es acaſo, el no vſarſe de mejor caualleria en aquel tiempo? Eſſo ſerà quiza, mas yo hallo hondura mas ſingular en el caſo. Eſtos de quien trata aqui Debbora, eran caualleros, y Principes ſoberanos. Quien los vieſſe montar en jumentos, juzgaria llegaran los vltimos: y fue muy à lo opueſto, pues marchauã al empeño los primeros. Porque ſi bien el vagaje era lerdo en los paſſos, la nobleza les obligò à ſer mas que los demas en los empeños, ſiendo los primeros en hazer roſtro à los enemigos, y libertar à los deſpechados. Que bien Procopio in Gloſ-

Procopio Gloſſa: *Vecti mulis nitidis ideſt potentes Iſrael, & qui, in itinere populo præcedi-tis, quique iudicio præfecti, tanquam ſuper Lyra quadam, Carmẽ Victoriale, pulſate.* Que el verſe con ſangre noble, hizo que dieſſen de ſi, tanto los brios, y ſe empeñaſſen tan cabalmente los alientos, que no les fueſſen embarazo paſſos lerdos de los animales broncos. Antes bien, lo q̃ auia de ſer eſtoruo para correr apreſurados, ocaſion fue de que ſe adelãtaſſen los primeros, à rieſgos mas dificultoſos, y à mas vrgentes peligros, por libertar à ſus hermanos.

OBSERVACION X.

Es realçe de la nobleça paſſar à vna eſtrecha obſeruancia.

PAſſaron muchos años los Caualleros Trinitarios Redemptores, exerciendo ſu inſtituto, y oponiendoſe à las inſolencias de vno, y otro tirano, redimiẽdo al cautiuo, militando debaxo de la Regla de S. Aguſtin como quieren vnos, o debaxo de las conſtituciones de S. Benito, como mejor ſienten otros, y lo aduierte en ſus manuſcritos, nueſtro Chronic. tom. 1. Centur. Llegaronſe los años de 1198. y paſsò aquella Orden de Caualleros Trinitarios Redẽptores, à ſer de Religioſos Trinitarios, con propria Regla, dada por Inocẽcio III. à nueſtros Sãtiſſimos PP. S. Iuan de Mata, y S. Felis Valeſio, como ſe dixo al principio. Luego empero ſe le ofreze al ingenio, vn reparo; y es, que ſegun eſſo deſcaeciò, la Religion, con eſta nueua Regla, algun tanto, y no poco: porque auiendo tenido tã luſtroſo principio en la nobleza de tãto Caualliero, paſſando el inſtituto, de lo eſclarecido de la ſangre, à vn porte, por mas Religioſo, humilde, deſdoro parece, y por deſcaecida, nueſtra Sagrada Religion ſe deſluze. Mal percibe, qual es la verdadera nobleza, quien ſemejante conſequencia infiere. Porque eſtà tã lexos de auer deſiſtido de ſu primer luſtre, q̃ antes bien con la nueua Regla, y modo de viuir, adquirio mayor realçe: pues es realçe de vna nobleza paſſar à vna eſtrecha obſeruancia, de la Beatiſsima Trinidad inſtituida: *Ordinis Sanctiſſimæ Trinitatis, Redemptionis captiuorũ, &c.*

De tres dias auia gozado el mundo hermoſeado con aquel luciẽte globo de la luz primera: *Dixit vero Deus; fiat lux, & facta eſt lux.* Llegoſe à eſto, el obrar Dios el dia quarto, y diſponer criar al Planeta mas fogoſo, y por ſu grandeza palmo: *Fiant luminaria in firmamento cœli: & fecit Deus duo luminaria magna, luminare maius.* (Que es el Sol:) *Vt præſſet diei.* Y ſi inquirimos, à lo de curioſidad, quien diò materia para eſte Sol? Reſponden muchos, que la luz del primer dia. Y aumentò eſfuerços à eſta ſentencia, Procopio, en la Gloſſa, diziendo, que de la quinta eſſencia de la luz primera, recibio el Sol ſu bizarria: *Cæterũ Deus puriſsimã partem primogeniæ lucis accipiens tranſtulit in Solem, &c.* Pues pregunto, fue neceſsidad, ò careſtia de materia, por no tener Dios de que echar mano, para la fabrica de criatura tan hermoſa? No, que ſin mendigar Dios de la luz primera pudo ſu omnipotencia Diuina criar mil Soles, para la tierra. Pues porque ſe valiò de la luz ſu primera hechura? Por eſtablecer vna enſeñança, y es, que aquella primera luz auia andado los tres primeros dias algo, à ſus ensãchas; queria Dios poner à eſſa luz en el Sol, con limites, y mayores eſtrecheces, al modo, que à las aguas auia pueſto, en angoſtos limites, y riguroſas leyes: *Cõgregentur aquæ, quæ ſub cœlo ſunt, in locum vnum.* Y quiere Dios moſtrar, que aun lo mas noble, y puro de la luz, paſſando à vn eſtrecha obſeruancia, no degenera, ni ſe minora; antes bien, paſſa à ſer mayor antorcha; Sol en fin, de mas eſclarecida nobleza. *Quẽ ad modũ Deus, quæ vniuerſam aquam, quæ prius innundabat totam terram, in vnum, quaſi receptaculum, puteoſque, coniecit, ſic lucem in omnia diffuſſam, vbertim, in vnum cõtraxit, Solem, Lunam, aſtraque, inde illuſtrauit.* Vamos pues, aora à nueſtro caſo. Verdad, es, que nueſtra Religiõ Sagrada de Trinitarios, diò principio por la luz, y luſtre de la nobleza, y Caualleria, y que eſte luſtre tuuo mucho años. Deſpues de los quales tomò Dios la quinta eſſencia de eſſe luſtre, y la puſo en nueſtros dos Santos Padres S. Iuan, y S. Felix, como lo diremos en ſus vidas, y hazañas prodigioſas. Y para que colocò en los dos tanta nobleza? Para que con Regla propria, y mas riguroſo modo de viuir eſtuuieſſe eſtrechada. Pues eſſo ſerà deſcaecer la luz prime-

Genes. 1.

Procopio

Idem

ra,

ra, y obſcurecerſe aquella nobleza luſtroſa. Ea, q̃ no; antes bien fue realçarla, al paſſo, q̃ con menos anchuras, à mas eſtrechez eſtà reducida: y cõ mas perfecto modo de viuir, mas nibelada ya la obediẽcia, de mayores exacciones, ſugeta. Pues de eſſe modo paſsò lo que ſolo era luz, y ſolo luſtre, a vn nueuo realçe; à ſer Sol, de toda luz fuente; à linage mas iluſtre; à nobleza mas ſobrepujante.

Actor. 7 Haze S. Eſteuan vn razonamiento en el Cõcilio, baſtãte para deſterrar engaños, y deshazer deslũbramiẽtos. Y deſpues de ſuceſſos varios, refiere el fracaſo de los Hebreos, en cautiuerio oprimidos; y como Dios auia dado à vn Moyſes, en aquel tiẽpo, para el remedio de todos. Y q̃ Moyſes cõ aſpereza auia reprehẽdido à dos dellos yiẽdolos entre la pẽdẽcia furioſos: vno de los quales tã deſatento, como deſcomedido, dixo à Moyſes en ſu roſtro: *Quis te conſtituit Principẽ, & iudicẽ ſuper nos?* Si por cierto; gẽtil Principe nos ha venido: mirẽ q̃ juez para el caſo. Y añade luego S. Eſteuan: *Hunc Deus, Principẽ, & Redẽptorẽ miſsit, cũ manu Angeli, quia paruit illi in rubo.* A eſte Moyſes embiò Dios por Principe, y Redẽtor del pueblo. Aora vna ſentencia de la Interl. *Soluitur ab humili,*

Interl. *quod ſuperbus interrogauerat.* Vn Hebreo preſumido, pregunto, ſi Moyſes era Principe, ò luez; y eſto por eſcarnio; pero S. Eſteuã lo afirma cõ humilde rẽdimiẽto. Entremos en cuẽta; q̃ pregũta el Hebreo haziendo burla? Si Moyſes es Principe, ò luez de aq̃lla cauſa? *Quis te conſtituit Principẽ, aut Iudicẽ?* Que afirmò Eſteuã? Que Moyſes fue Principe, y Redẽtor: *Hũc Deꝰ, Principẽ, & Redẽptorẽ miſsit.* Pues como no haze menciõ de la poteſtad de Iuez, q̃ fue de lo q̃ el Hebreo ſe calũniaua, haziẽdo burla: *Quis te conſtituit Principẽ, & Iudicẽ?* Aora veamos, ſi ſe ajuſta la reſpueſta. Ser luez, mas dize intimar fueros, q̃ obſeruar mãdatos: mas es eſtrechar à otro, q̃ ceñirſe à ſi miſmo. Moyſes era noble, con no mas preceptos, q̃ los q̃ obſeruauã los antiguos. Hazele Dios Redẽptor; añade le à Moyſes vn nueuo modo de viuir, vn deſcalçarſe, *Solue calceamẽtũ, &c. Exod. 3* Vn paſſar la vida en vn deſierto, cõ riguroſo ayuno vn obſeruar de nueuo leyes, y ceremonias Pues, Señor, à vn Moyſes noble, tanta eſtrechura? Si, q̃ ſobre Redẽtor quiero dar aumẽtos à ſu nobleza. Y paſſando eſta à nueuos modos de mas perfecta vida, quedarà ſobre iluſtre auentajada: de modo, q̃ no ya, ſolamente noble, ſi no tãbiẽ à boca llena le llamen Principe: *Hũc Deus Principẽ, & Redẽptorẽ miſsit:* y con tanta excelencia, q̃ diga muy à tiẽpo Eſtrabon Fulgenſe en la Gloſa: *Magnus laus, quia Princeps, & Redemptor, & eductor populi dicitur.* Con que à todas luces Moyſes, aumento reſplandores, deſde q̃ ſe enſayò, en mayores eſtrechezes. *Strab.*

Exod Promulgãſe al pueblo leyes eſtrechas, y riguroſos mandatos, cuya obſeruancia auia de eſtablecerſe con firmeza. El pueblo rendidamente ſe conſagra, y à exactas execuciones ſe deſtina: *Cuncta, quæ locutus eſt Dominus faciemus, & audiemus, & erimus obedientes.* Echoſe el fallo à eſte concierto, con la ſangre de vn ſacrificio. Moyſes hizoſe à lo alto, acõpañado cõ algunos del pueblo: y aduierte el texto ſagrado, que el pueblo todo viò al Dios de Iſrael, en lo empinado de aq̃l riſco: *Et viderunt Deum Iſrael, & ſub pedibus eius, quaſi opus lapidis ſaphirini, &c.* Pues acaſo no baſtaua dezir, q̃ auiã viſto à Dios? Para q̃ ſe añade, q̃ era el Dios de Iſrael? Atiẽdate à mi modo de diſcurrir. Dios ſe hauo, con Iacob, tan à lo de amigo, q̃ llamandoſe primero Iacob, q̃ quiere dezir, *El que lucha*, acrecentò, deſpues la nobleza de ſu perſona, y timbre de ſu caſa, con apellido de mayor grandeza, dãdole por nombre *Iſrael*, por ſingular prerogatiua. *Geneſ. 32. Nequaquã vltra vocaberis Iacob, ſed Iſrael erit nomẽ tuũ.* Y deſte modo fue Dios muy propiamẽte amigo de Iacob, paſſandole à la nobleza de Iſrael, q̃ quiere dezir, *Videns Deũ.* Pues como el pueblo auia paſſado à las eſtrechezes de leyes mas apretadas, para q̃ no entẽdieſſe alguno, q̃ por eſſa razon la nobleza del pueblo deſeaecia algun tanto, aduierta el Hiſtoriador, y muy à tiempo, que el pueblo entonces vio al Dios de Iſrael, *Et viderũt Deũ Iſrael*, q̃ fue lo miſmo, q̃ dezir, q̃el miſmo Dios, q̃ à Iacob ſu padre le auia dado aumentos de nobleza, con el nueuo apellido, eſſe miſmo Dios aora, cõ el pueblo ſe moſtraua bizarro, viendo, q̃ el pueblo, à mayores eſtrechezes ſe moſtraua rẽdido. Y que cada vno del pueblo, era Iſrael, de Dios amigo; à Dios cercano; emparentando con el linage del cielo, y haziẽdole noble, ſobre todos los del mũdo. Muy de la ocaſion Oleaſtro. *Si eos, qui ſolum, legem ſe factũros promittunt, ſic Dominus Deus exaltat, vt dignos ſua faciat viſione, qui eũ facturũ putas, ns, qui, quæ promiſerunt opere cõpleuerunt?* Si ſolo al prometer vn mas eſtrecho viuir, vinculò Dios nobleza tan deſcollada, altura tanta, y cõ Dios mayor cercania, ſin duda, q̃ a la execuciõ de aq̃llas eſtrechezes ſobre vẽdria al pueblo mas nobleza, mejor luſtre, y mas auẽtajado reſplãdores. *Oleaſtro*

E OB-

OBSERVACION XI.

En nueſtro ſagrado inſtituto moſtrò Dios Trino à ſus hijos el mayor afecto, y de ſus hijos el inſtituto es mas venerado.

LLamònos à vn miſmo tiẽpo Ordẽ de la Santiſſima Trinidad, y Redẽciõ de Cautiuos: *Ordinis Sanctiſsimæ Trinitatis Redẽptionis Captiuorũ.* Eſte es nueſtro inſtituto, y empleo nueſtro: que conocemos q̃ darnosle à noſotros, fue la mayor fineza, q̃ pudo oſtentar la Trinidad ſacroſanta, à cuya ocaſion nueſtra deſcalcez, tambien le venera.

Quiero dar principio, cõ la primera sõ
Exod. 3. bra, q̃ huuo deſto en vn Moyſes, q̃ pudiẽdo ſer poderoſo, ſe contentò con ſer paſtorcillo; y quando le combidaua cõ el boato de Palacio, eſcogiò lo deſpoblado de vn deſierto. Alli como en mas acomodado ſitio, ſe le moſtrò Dios milagroſo. En lo eſpinoſo de vna cambronera viò vna prodigioſa llama; pues ſabia lucir: ſin q̃ llegaſſe à abraſar. (Coſa rara lucir vno, ſin quemar a otro.) Moyſes paſmado ſin miedo (q̃ quãdo Dios aſſombra, no aſsõbra) quiere deſcubrir el miſterio de la llama. Arrojole Dios vna palabra como cẽtella: *Moyſes, Moyſes, nõ appropies huc.* Moiſes, Moyſes, detente. Pregunto, no baſta repetir vna vez ſu nombre; para q̃ dos vezes ſe repite? Que bien Menochio, en la
Menoch. Biblia nueua: *Oſtendit hic Deus, ſe, ſuos ita curare, vt eos ex nomine norit, vocet, & dirigat: repetitione autẽ nominis acrius Moiſis aures, animumque pulſat; eumque ad attẽtionem excitat.* El conocer Dios à vno por ſu nombre; el eſtar eſcrito, el nombre de vno, en el libro de la vida, es, fras, muy comun en la Eſcritura para moſtrar, que Dios ama, quiere, y predeſtina, à los q̃ por ſus miſmos nõbres tiene en la memoria: como al contrario de los reprobos, y
Pſal. 15 de Dios aborrecidos, dize Dauid: *Nec memor nominũ eorũ per labia mea.* Aora pues ſi el acordarſe Dios de vno por ſu miſmo nõbre, es ſeñal de ſu amor; como à Moyſes le eſcogia, para redemptor de ſu pueblo; llamele dos vezes por ſu nõbre propio. Que ſi llamarle vna ſola, ſeria ſeñal de afecto: llamarle dos vezes, querrà dezir, q̃ por el oficio de redempto., ſe empeña Dios en afecto doblado. Luego ſupueſto, q̃ la Santiſſima Trinidad nos ha dado a noſotros lo q̃ a Moyſes, el oficio, y inſtituto de redimir, no vna vez ſola, como a los demas juſtos, y amigos nos tiene eſcritos por nueſtros nõbres, en el libro de ſu amoroſo afecto, ſino muchas vezes, pues para deſempeño de eſſe afecto, nos cometiò tan ſoberano inſtituto.

Pero ya que con Moyſes tomamos la *Heb. 11.* derrota; notẽſe las palabras de S. Pablo, que deſcribẽ vna determinada valentia: *Fide Moyſes, grandis factus, negauit, ſe eſſe filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quã temporalis peccati habere iucunditatem.* A impulſos de la Fè, quando Moyſes era grande, negò ſer nieto de Faraon, y hijo de ſu hija: teniendo por mejor partido ſer afligido, con el Iſraelitico pueblo, q̃ aſſiſtir a los deſafueros de Palacio. Reparen, dize Chriſoſt. homil. 1. in Epiſt. 1. ad Corinth. La primera valentia, q̃ ſe cuenta de Moyſes, es auerſe negado à vn titulo tã honroſo, como era el de nieto de Faraon, hijo de ſu hija. Eſta fue ſu primera hazaña y fue ſobre manera miſterioſa. Oigamos a la elo
quencia Griega: *Quantæ non exiſtimas eſſe magnificentiæ magnique, & excelſi animi* *S. Ioann. Chriſoſt.* *virtus, & domum, & menſam deſpicatam eſſe regiam? Reges enim, tãquam Dij honorantur apud Ægyptios: diuitijsq; & theſauris, fruuntur innumerabilibus, ſed tamen, his omnibus dimiſis, & Ægypti abiectis ſceptris, ac captiuos, qui & in luto affligebãtur, & in lateribus faciendis conſumebantur quos eius ſerui abominabantur Ægyptijs; ad eos accurrit, & eis Dominus præpoſuit.* Los Reyes de Egipto (dize Chriſoſtomo,) eran tenidos, y apellidados por dioſes. Siendo Moyſes nieto de Faraõ, Rey de Egipto, venia a ſer nieto de vn dios, en la tierra. Entrò en ſu entẽdimiẽto la Fè, y luz diuina, ſupo, q̃ ſus hermanos padecian tormentos de cautiuos, y afliccion de los Egipcios tiranos; y q̃ hizo eſſa Fè? dar le a entender; que ſi era mucho ſer nieto de vn dios en la tierra, mas diuinidad ſe le prometia, ſi para conſolar a los cautiuos, ſe conſagraua. Y que ſi Faraon Rey, y Dios de Egipto, oſtentaua finezas de ſu afecto, en auerle adoptado por nieto pio; mas parenteſco, afecto mas fino, le moſtraua el Dios verdadero; pues le llamaua, y fiaua vn tã ſublimado oficio, como era Redẽtor de ſu pueblo, accion tan diuina, q̃ ſobre todas las diuinidades de Egipto, era auẽtajada. Segũ eſto, ſi ſobre tener cõ vn Dios Trino, parenteſco tan cercano, nos fia el miſmo Dios, eſte inſtituto de redemir; poca Teologia es menester, para cõ facilidad colegir, q̃ ſi el darnos titulo de hijos, la Trinidad diuina fue, de ſu amor grã fineza: añadir nos ocupaciõ tã caritatiua, fue tirar lo vltimo de ſu afecto, la varra.

Pues

Pues aun mas realçò el encarecimiẽ
Matt. 10. to el miſmo S. Iuã Chriſoſt. tt. 4. hom.
S. Io. Chr. ſobre aquellas palabras: *Saiutate Aquilã.* Auerigua el Sãto la razon: porq̃ embiò Chriſto à ſus diſcipulos, tã deſpreuenidos, q̃ les mãdò, q̃ ni alforjas, ni calçado lleuaſſen para ſus cãſancios: *Mat.* 10 *Non poſsideatis aurũ, neq; argentũ, neque aliud, quidquã in zonis veſtris.* Por otra parte vemos, q̃ S. Pablo, y los demas, q̃ ſomos deſcalços, vſamos de ſandalias. S. Pablo dizelo claramẽte, 2. ad Tim. 4 *Penulam, quam reliqui Troade, apud Carpum, cũ veniẽs, affer, & libros, præſentim membranas.* Traeme alforjas, y ſandalias. Aora Chriſoſt. *Quid dicis Paule? Chriſtus iubet, non habere calceos, tu autẽ penulam habes, & alius ſandalia?* Chriſto exorta à ſus diſcipulos, que vayã los pies del todo deſnudos, y tu vſas de ſandalias, à viſta de tan raros exemplos? Y diſcurriendo el Santo ſobre eſte punto, muy à la larga, dà finalmẽte eſta reſpueſta: *Quid igitur ad hæc dicemus? Chriſtus neque Apoſtolos ſemper huius legis neceſſitate obſtringi voluit; ſed eos abſoluit ab hac lege, cum iam ad ſalutãrem crucẽ iturus eſſet. Et vnde hoc liquet? Ex ſaluatoris ſermonibus; nam paſsionem agreſurus vocatis illis dixit: cum vos mitterem, ſine mar ſupio, & pera aliquid ne deerat? At ij reſpondentes dixerunt, nihil. Ipſe autem dicebat eis; ſed nunc, qui habet mar ſupiũ tollat, & perã, & qui non habet, vendat veſtem ſuam, & mercetur gladiũ.* No ſon contrarios Pablo, y Chriſto. El cuidar de las ſandalias, no es oponerſe a tã ſaludables doctrinas. Porque ſi biẽ ſe mira, Chriſto, quando fue à morir, hizo q̃ ceſſaſſe aquella ley; quando eſtaua para entrar en ſus congojas, diò permiſiõ de ſandalias: de modo, q̃ deſde entõces, ya fue licito aq̃l pobre genero de calçado. Pero buelue à dificultar Chriſoſt. porq̃ Chriſto hizo q̃ ceſſaſſe vna cola de tãto exẽplo, para el mundo, como fue ver àſus diſcipulos, de todopũto deſcalços? A eſſo reſpõde el Sãto, de tres modos. El tercero, q̃ es para mi intẽto mas acomodado: *Tertia vero, vt ne maior illis, quã hominib⁹ debetur, honor exhiberetur.* Porq̃ ſi los vierã tã de todo punto deſnudos, y deſcalços los hombres; mas q̃ à hombres los veneraran, como ſi fuerã vnos dioſes, les hizieran reuerencia, y para que no ſe les dè mas honra, q̃ la q̃ ſe deue à vna humana criatura; ſuſpẽde lo riguroſo de aquel precepto, y les permite lo pobre de vn calçado: como diziendo Chriſto: Voſotros diſcipulos mios, deſde oy ſois, vnos pregoneros de el miſterio de la Redencion. Si os viera el mundo en todo muy deſnudos, y de todo punto deſcalços, os veneraria por diuinos, y os perſuadierais voſotros, q̃ los gages de diuino, à vna ſuma deſcalcez eſtauã vinculados; pues no. q̃ ſin ſer vueſtro modo, el andar los pies por el ſuelo, lleuando ſandalias, con predicar redencion a las almas cautiuas, os lleuais, y arraſtrias todas las eſtimaciones ſoberanas. Permitiendoos ſandalias, ahorro, de q̃ el mundo os tẽga por diuinos; pero haziẽdoos pregoneros de mi redẽcion, os miran mas diuinos los cielos todos. Al propoſito, no sè, q̃ aya coſa mas a punto. Hizonos Dios, no ſolamẽte pregoneros, ſino tãbien executores del miſterio de la Redẽcion. Redẽtores ſomos por inſtituto: el qual ſe obſerua, no ſolo en los Padres del paño, ſino tãbien en nueſtra deſcalcez, y no cõ menos ſatisfaciõ, y acierto. Ha, Señor, q̃ no ſomos de todo pũto deſcalços! Es q̃ queremos ahorrar, de q̃ el mũdo nos tenga por diuinos: y con vn pobre reſguardo de vnas ſandalias, y exercitados en obras tan caritatiuas, ſolo por ellas, y por el inſtituto de redimir, queremos, no diuinidades de los hõbres, q̃ ſe engañan; ſi aplauſos de las tres diuinas Perſonas, q̃ ſe empeñan, en moſtrarnos ſu afecto, y fiarnos ſu oficio; ſobre todas las deidades del mundo, en nueſtra humilde deſcalcez ſiempre eſtimado.

Dixo Dauid: *Benedicite Deo Domino, de fontibus Iſrael, ibi Benjamin adoleſcentulus in mentes exceſſu. Principes Iudà Ducis eorum; Principes Zabulon; Principes Neptali.* Bẽdezid, à Dios, S. N todos los que como de fuente, y vena, dimanais de Iſrael. Entre voſotros con Iudà ay dos Principes: Zabulon, y Neptali. Pues como no dà titulo de Principes à otros hijos de Iſrael, quando tantas vezes la Eſcritura, con titulo de ſoberanos, los aclama, y cõ renombre de Principes los pregona? Que à lo agudo Cayetano: *Fit ſpecialis mentio harum duatum tribuum, quia iſtæ duæ tribus, fuerunt primæ in huiuſmodi laudibus diuinis. Nam tempore Debbore, & Barach inuenitur, primus laudatus Deus in canticis victoriæ, in qua (vt in eodem cantico reprehẽſis multis aliis dicitur) Zabulon, & Naptali obtulerunt animas ſuas morti, in regione Morome. Iudic* 5. Fueron Zabulon, y Neptali, los primeros, q̃ por libertar à ſu pueblo (que à las violencias de Iabin, y Siſara eſtaua rendido) ofre-

Pſalm. 67.

Caietano.

cieron ſus vidas, con caritatiuo denuedo; ſin reparar en lo terrible del peligro. Pues ſi eſſos fuerõ los primeros, q̃ imitando las valẽtias de Iudas, Capitã ſu hermano; por libertar à ſus hermanos, puſieron la vida en riesgo; ſean eſſos, los que gozan honroſos titulos de Principes ſoberanos. Quien negarà, q̃ ſomos noſotros los primeros, aquienes ſe cometio aquella valentia, de aquel Leon de Iudà, Chriſto, que es el redemir, y libertar? Quièn por apaſſionado no reconocerà lo euidente del peligro de la vida, que cada redencion queſta, ya q̃ cada vno de nueſtros Redentores ſe combida? Es claro eſto, como la luz clara. Luego ſin jactancia, que llegue à viciosa, muy biẽ podemos dar à tal Religion Sagrada, deſpues de Chriſto, en el inſtituto de redimir, nombre, titulo, y aplauſo de Princeſa, Principes de la Redencion, ſon los hijos de vna tã eſclarecida familia; por auer ſido los primeros, à quiẽ Dios Trino, para demõſtracion de ſu afecto fiò tã ſublime inſtituto; por cuya razõ en nueſtra deſcalcez, mas que las deidades, con que el mũdo nos podia combidar, le ſabemos agradecer.

OBSERVACION XII.

Loq̃ en el Padre Eterno es mas propio, campea mas propiamente por nueſtro ſagrado Inſtituto.

MAs, porque no ſolamente en comũ ſe conozca lo connexo, que cõ el miſterio de Dios Trino, eſtà vn inſtituto de redimir, ſino tãbien muy en particular: quiero ſuponer, (diſcurriendo por cada vna de las perſonas) q̃ en el Padre Eterno, la eternidad le es muy propia, porque el Padre Eterno es *inaſcible*, de nadie procede; no ay perſona alguna antes que èl en ningun genero de prioridad. Y aſsi la eternidad, aunque atributo comun, à las tres diuinas Perſonas, reſplandece mas en la primera; por ſer origẽ de à donde las otras dimanan; y pocas vezes dezimos; el Hijo Eterno: el Eſpiritu Santo Eterno: y no ay coſa mas comun, que el dezir: *El Padre Eterno.* Veamos pues como eſta propiedad la deſempeñó en nueſtro Inſtituto

Exod. 12. Mãda Dios à ſu pueblo, que à los 10. de la Luna de Março preparen vn corderillo, cada vno en ſu caſa, para comerle, à los 14. de la Luna: *Decima die menſis huius, tollat vnus quiſque agnum per familias ſuas.* Ruperto, cõ otros Interpretes, dizen, que por eſſo mandaua Dios preuenirle quatro dias antes; para q̃ teniendole en ſu caſa quatro dias; cõ ſus validos deſpertaſſe las memorias, de que ſe llegaua el tiẽpo de libertarlos Dios de ſus apreturas; con lo qual ſe preuinieſſen eſſos, cõ diligẽcias propias. Bien eſtà eſto; pero lo que prueba à lo ſumo, es, que huuo conueniẽcia; en que dias antes eſtuuieſſe el cordero, auiſando para la preuenciõ del beneficio; pero q̃ los dias fueſſen quatro, q̃ fueſſe la preuencion à los diez de la Luna, ò à los onze para el intento de auiſar, que miſterio viene à ſer? Dixolo Hugo Cardenal: *Aliam rationẽ aſsignat magiſter in hiſtoriis; quia per decimam Lunam innuitur, quod agnus, qui tũc tollebatur, ſignificat aliquid æternũ. Sic, enim dicitur, quod Luna creata fuit, quarta die mundi, & in pleniluniõ; quãdo ſcilicet, fuit decima quarta, ſi igitur intelligatur, quod Luna, prima die mũdi fuerit, vndecimu, ante mundum fuit decima, & in æternita fuit, quia ante mundum non fuit tempus; ideò denarius ſignificat æternitatem.* El numero *diez*, en la Luna, ſignifica, *eternidad*, porq̃ antes del mundo no huuo tiempo. Y Dios dio principio à criar el mundo à los diez de Luna; y la Luna fue criada al quarto dia, y como quatro y diez sõ catorze; à los catorze de Luna fue ella criada. Demodo, que à los diez de Luna, no auia tiempo; y por cõ ſiguiente, el numero, ò dia, *dezimo*, es mas à propoſito, para ſignificar lo eterno; pues dize Dios: à los diez de Luna comience el valido del Cordero, en vueſtra caſa; que ſus validos, ſi bien ſe perciben, eſtàn diziẽdo: *Dios es Eterno, Eterno es Dios*: ſu eternidad publica, el q̃ ya diſpone la redẽcion deſeada; y pues de vn cautiuerio os libro, aclamad à ſu diuinidad por eterna. Lo miſmo digo yo, reſpeto de nueſtra Religion Sagrada para redimir cautiuos inſtituida; en quien la perſona de vn Padre Dios, ſe deſempeña; y el inſtituto, por eterno lo aclama.

Hugo Card.

Dizele Dios al Rey Cyro, à quien honrò con ſu apellido propio: *Et vocauitur in nomine tuo, & aſsimilauit, & non cognouiſte me. Ego Dominus, & non eſt amplius, extra me non eſt Deus; accinxite, & non cognouiſti me; vt ſciant hi, qui abortu ſolis, & qui ab occidente; quoniam.* *Eſai.* 45.

viam absque me, non est Deus: Ego Dominus, & non est alter, &c. Llamète por tu nombre, y no me conociste; dixete quiẽ yo era, y me estrañaste; yo te assemejè a mi, y te diste por desentendido; sabe, pues, que soy Dios Eterno. Antes de mi, no ay alguno. Ceñite, y aun con estrecharte, padeci desdenes, de estraño; sabe que soy Dios Eterno, si, Señor absoluto. Caso raro; que à diligencias tantas, de vn Dios, no huuiesse correspondencias, en vn hombre; y à tantas noticias, tanta oposicion de tinieblas? No me espanto; que es comun cosecha de el agassajo, el desconocimiento. Y cabe esto, en vn respeto humano? Si; dize la Glossa Interlineal; que si Dios se manifestaua, à Cyro, era, para hazerle Rey poderoso: *Accinxi te Virtute, vt regna subijceres.* Trata Dios con Cyro de libertar al pueblo, que estaua en Babilonia aprisionado; y entonces, de Oriente à Poniente, es conocido Dios, por Eterno: *Esdras dicit.* (Añade la Glossa:) *Cyrum scripsisse omnibus gentibus, non esse Deum, nisi Deum Israel, vel ex captiuorum liberatione, Dei clementiã omnibus gentibus magis nota.* Pues si goza Cyro, de vn tiempo tan dichoso, en que su clemencia determina, se rescaten, los que aprisionados ocupã, vna, y otra mazmorra; entonces, en el mas proteruo entendimiento, no ay resistẽcia; el mas ciego clama, que el Dios de Israel es eterno; que no ay otro Dios mas soberano; pues dispone el modo, cõ que se ha de rescatar el pueblo. Luego la eternidad de vn Dios biẽ à lo claro la pregona nuestro instituto.

Interl. *Glossa.*

Exod. 3. Haziendo dosel de vna zarça, quẽ con magestades milagrosas, aclamauã vnas, no consumidoras llamas: habla à Moyses, Dios, haziendole dueño absoluto de Monarquias. Parte luego, le dize, para Egipto; habla al tyrano, y dile à mi pueblo, que ya dàn principio, en mi, los cariños de benigno, si hasta oy durauan, los rigores de enojado. Que han podido mas sus sollozos, que mis justos sentimiẽtos. Que ya se cõuertirã los rigores de vn tirano, en agassajos de vn padre amoroso. Y si fuere necessario dar señas de quien te embia; diles; que quien es, por essencia: *Qui est misit me ad vos.* No dudo, que vacilaràn, en cosa tã clara; pero acomodate à su ignorancia maliciosa; dales de mi, mãs cierta noticia, ya segunda cõ esta sentẽtia: *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob.* Quien à mi me embia, y quien à vosotros os llama, es el Dios de Abraham, Dios de Isaac, y Dios de Iacob. Pues para que, Señor? Si la primera proposta, serà para su ceguedad, algaraquia, quien assegura, que à la otra, no persistiràn, en su resistencia? Ea que no. Responde Hugo Cardenal: *Ad hoc Israeli Patrum memoria proponitur, vt cum intellexerint non esse Deum recentem, qui loquitur, sed Deum Patrum suorum, facilius aquiescant, & Deum, esse, cognoscãt.* Propone se a los Israelitas, vn Dios, q̃ es Dios de sus padres; para que se persuadan, que no es esse Dios reciente, ò nueuo, que ha mucho que esse Dios, es Dios; pues es Dios de sus progenitores. Y con esso mas facilmẽte, y sin escusa, vengã à tener, de esse Dios noticia. Pregunto yo, à Hugo Carden pues diziendo Dios: *Yo soy, quien soy*, quien por si mismo tiene ser; no cõfirma mejor, el que no es Dios reciente, ni nueuo; que llamandose Dios de los Patriarchas, q̃ tuuieron ser, en diferẽcia de tiempo limitado? Pareceme que si. Porque para ser Dios de los Patriarchas, verificarase, con ser primero que ellos, y auerlos criado; pero esso no explica tambien lo eterno, como dezir: *Soy, quiẽ soy; qui est.* Nadie me dio ser, por mi mismo ser soy yo. Aora expliquemos à Hugo, con vn dicho de Menochio, in Biblia magna: *Deus Abram, Deus Isaac, & Deus Iacob, quẽ coluerunt, & colunt Abrahã, &c. quibus suorum posterorum salutem desiderantibus, & pro ea assidue in Limbo orãtibus, fidem, quã olim dedi de vestra liberatione, iam præstabo.* Aquellos tres Patriarchas, estauã en el Limbo, cautiuos. Embiauan por si, y por sus hijos, continuos suspiros à los cielos, à no ser la esperança tan fixa, el tardarse tãto su redẽpciõ, casi los despachara; la palabra, empero, de Dios les assegura: Ea pues Moyses, di, que yo me acuerdo; y tẽgo cuydado, de aquellos tres Patriarchas, que estàn cautiuos en el Limbo; que ya su rescaste voy disponiendo; que esto harà, que mi pueblo se persuada; à que no soy Dios reciente, ni nueuo; si, vn Dios, que tiene ser eterno, por si propio: *Qui est.* Que ya sè, que enoyendo ellos, que no me oluido, y tengo cuydado, de embiar al mundo, quien à sus padres saque del Limbo, confessaran, que soy Dios Eterno. Que en ministerio, rã caritatiuo; como, Eterno Padre, al mundo me muestro.

Hugo Card.

Menochio

OBSERVACION XIII.

La perfecta ſemejança que en el hijo campea, campo deſcubre en nueſtra Religion Sagrada.

LA Teologia mas caſera nos dicta, que el Verbo es hijo del Eterno Padre, por ſer vna expreſsion de ſu cõcepto, en el qual expreſſamẽte và embebida la diuina naturaleza, q̃ eſſe es el oficio del entendimiẽto vnirſe intẽcionalmente, cõ las coſas que à ſi atrahe: y conociendo el Padre Eterno ſu miſma eſſencia, prorrumpe en vna ſemejança, y puntual copia, por vna ſimple emanacion, la qual lleua conſigo la naturaleza, ò porque en el conocimiento, y actual inteleccion conſiſta; ò por ſer el hijo termino de aquella noticia fecunda. En fin, el Hijo es tal, por vna ſuma ſemejança con el Padre. Pues eſta miſma ſemejança, oy mas bien campea, y en nueſtro inſtituto, deſcubre cãpo, en que ſe publica.

Atendiò Ruperto, à que Dios con el miſmo orden que criò el mundo, le fue redimiẽdo; en vna ſemana le hizo, y en otra ſemana, que por penoſa ſe llama *Sancta*, le reſcatò. En Domingo començò à criarle; y en Domingo de Palmas, diò principio à redimirle, lib. 5. offic. cap. 9. *Magnum, & admiratione dignum illud eſt, quod die Dominica, quæ prima eſt, in qua creationem mundi Deus cæpit operari, ingreditur Saluator, ad labor m paſsionis; & per totam hanc hæc domadam, quæ maior hæc domada dicitur ſalutem noſtram operatus, die ſeptimo ceſſauit, & in ſepulchro requieuit. Tot diebus ſalutem hominis operatus eſt, quot diebus hominem, & quidquid propter hominem creauit in mundo diſpoſuit.* Ruperto. Pues que miſterio tiene el querer dar Chriſto principio à redimir el mundo en Domingo, al miſmo modo, que en Domingo dio principio la creacion de el mundo? ya nos lo dirà el miſmo Ruperto: *Primus hic dies, qua cum tanta claritate opus ingreditur, ſalutifera paſſionis dignitate illius reſplendet, in qua dixit Deus, fiat lux, & facta eſt lux.* El primer dia del mundo, fue, en el que criò Dios la luz; pues en eſſe miſmo dia comience la redempcion; que redempcion, y luz, tienen mucha ſimpatia; y entre las dos, ay toda ſemejança. Quien ignora, que el Verbo Diuino es luz de aquella luz del Padre Eterno? nadie: *Lumen de lumine, &c.* pues eſta luz, Dios Hijo, ſe empleò en q̃ nueſtra Religion Sagrada, por ſer ſus Religioſos hijos de la perſona ſegunda, de la Trinidad Beatifica, tenga por inſtituto el redimir, padeciendo, que el padecer para redimir, y ſer luz de la luz, Hijo ſemejante en todo, al Padre Eterno, vno, y otro ſe tiene por vno miſmo. Pues el miſmo dia; que como Redemptores nos moſtramos; eſſe miſmo dia el Verbo, y noſotros hijos ſuyos, ſiendo luces à la inacceſsible luz diuina, mas bien nos parecemos.

A inſtancia de Ioſeph bendice Iacob à Efrain, y Manaſſes, cruzando las manos, y trocando los ſugetos, no atẽdiò à antiguedades de naturaleza; ſi, à inſpiraciones, de quiẽ le iluſtraua. Troco las manos, porque no ſe torcieſſen los afectos (De afectos torcidos, ſe origina el no trocar bien las manos, para graduar ſugetos.) Para bendecirlos, inuoca al Dios de ſus Padres, ya muertos: *Deus, in cuius conſpectu ambulauerunt Patris mei, Abraham, & Iſaac, Deus, qui paſcit me; Angelus, qui eruit me de cunctis malis benedicat hos pueros.* Dios de mi Padre Abrahan, y Iſaac: Dios, que de mi tuuiſte cuidado: Angel que me libraſte de rieſgos, en el camino: bendiga à mis dos nietos, Efrain, y Manaſſes. Sobre aquellas palabras: *Angelus, qui eruit me de cunctis malis*: traſladò Lipomano: *ex Hebræo reddi poteſt: Angelus redimens: quo loquẽdi modo clariſsime Filius Dei, mundi generalis redemptor denotatur.* Del Hebreo ſe puede leer: *Angel Redemptor.* Entendiendoſe por el Hijo de Dios. Pregunto yo, como Iacob le pone en tercer lugar? El Hijo de Dios es la ſegunda Perſona, no la tercera; pues ſi Iacob inuoca al Dios de Abrahan, que es el Padre Eterno, como lo dize el miſmo Lippomano; inmediatamente auia en ſegundo lugar, de inuocar al Angel Redemptor, que repreſentaua al Hijo. Como pues aguarda à ponerle en lugar tercero, que es el del Eſpiritu Santo? Diria yo, que al paſſo, que el Eſpiritu Santo tercera perſona, no es ſemejança expreſſa del Padre, ſino termino de vn amor fecundo, aunque en ſe-

Geneſ. 48

Lippom.

ſegundo lugar ſe ponga, no por eſſo ſerà Perſona ſegunda, pues no conſiſte ſu ſer en ſer ſemejança; y al contrario en la ſegunda Perſona, que aunque contemos, y ſe ponga en lugar tercero, como tiene conſigo la ſemejança del Padre Eterno, emos de confeſſar, que es Perſona ſegũda, y para mas cierta ſeña el titulo, que Iacob le dà, lo apellida. *Angelus Redimens*. Pues eſſo ſolo baſta, para que ſin equiuocacion alguna, aunque en tercero lugar ſe ponga; ſe conozca, no por tercera Perſona de la Trinidad ſoberana; ſi por Perſona ſegunda, Hijo del Eterno Padre; perfecta imagen, y ſemejança perfecta de ſu principio, exercitando tan ſoberano miniſterio. Segun eſſo, ſi (como latamente dirèmos deſpues,) quando el cielo moſtrò à Innocencio Tercero nueſtro inſtituto, fue baxando vn Angel, con la forma de nueſtro eſcapulario, cruzando los braços, y trocando al Chriſtiano por el Pagano, que es el vn modo de reſcatar al Chriſtiano cautiuo: con juſta razon opinaron muchos ſer aquel Angel Chriſto, ſegunda Perſona de la Sãtiſsima Trinidad; pero cõ diſfraz de Angel Redemptor: *Angelus Redimens*, que ſabe muy biẽ Chriſto, Hijo del Eterno Padre, que la ſoberania de Hijo, la perfeccion de ſu puntual ſemejança; deſcubriendo campo à eſte tan celeſtial inſtituto, mas bien campea.

Haze vna breue memoria S. Pa-
Epheſ. 1. blo, de los beneficios, que en orden à la gracia nos mereciò Chriſto, y nos comunicò el Padre Eterno, y dize: *Qui prædeſtinauit nos in adoptionem filiorum per Ieſum Chriſtum, in ipſum, ſecundum propoſitum voluntatis ſuæ in laudem gloriæ gratiæ ſuæ, in qua gratificauit nos in dilecto filio ſuo, in quo habemus redemptionem per ſanguinem eius, remiſsionem peccatorum, &c.* Predeſtinonos Dios, para hijos adoptiuos, por los merecimientos de Chriſto; ſegun ſu eterno propoſito, para mayor gloria de ſu liberal gracia; en la qual nos gratificò, y ſe hizo Padre nueſtro, en ſu querido hijo: y en eſte tenemos redempcion, por medio de ſu ſangre. S. Anſelmo explicò, eſtas vltimas palabras, bien conforme à la hondura de ſu diſcurſo: *Per hoc*
S. Anſel. *quod dicit, eius ſanguinem tantam efficatiam habuiſſe, oſtendit, eum, no ſolum hominem ſine peccato, ſed etiam Deum omnipotentem extitiſſe.* Diziendonos San Pablo, que por Chriſto tenemos redempcion, en ſu ſangre; prueua claramente, que Chriſto no era hombre, ſolamente; ſino que tambien, era Dios; Poderoſo, Omnipotente, y Infinito. Aora dificulto yo: el auernos merecido Chriſto la redencion, por medio de ſu ſangre; inmediatamente, que denota? Denota, que Chriſto era perſona infinita, y de infinita dignidad, y excelencia: pues à lo infinito de vna ofenſa, ſatisfiço de todo rigor de juſticia. Denotarà vna ſuma bõdad, vn infinito amor. Pues como dize S. Anſelmo, que lo q̃ inmediatamẽte arguye; es, que Chriſto, es Omnipotente? Aora, atendan os al principio del Symbolo de nueſtra Fè: *Credo in vnum Deum, Patrem Omnipotẽtem.* Creo en vn Dios, Padre Omnipotente, &c. Demodo, que vna de las propriedades de el Padre Eterno, es ſer, Omnipotente; diga pues Anſelmo; que teniendo redempciõ, por ſu Hijo, y por medio de ſu ſangre; eſte Hijo, y Chriſto bien nueſtro, es tenido por Omnipotente, como el Padre, ſemejante en todo a èl, imagen ſuya. Segun eſſo, Religion ſagrada, q̃ por medio de Chriſto tiene, el oficio, de redemir, por celeſtial inſtituto, traìdo del cielo, vn deſempeño es, de la ſingular propiedad, del Hijo, que es, ſer Omnipotente, como ſu Padre propio.

Dize Dios por el Profeta Zacha-
Zach. 2. rias: *Quia ecce ego inijcio manum meam ſuper eos, qui de præda fuerunt vos, & erũt vos, & erunt in prædam, qui præadauerũt vos, & ſcient, quia Dominus omnipotẽs, miſsit me.* Trata con los cautiuos, y dizeles; no deſconfieis aprifionados; viuid de mi amor latisfechos. Aora mueſtranſele los tiranos mũy poderoſos: yo les põdrè freno, para que ceſſen ſus valimientos. Trocorãſe las manos; y voſotros q̃ aora en calaboços eſtais oprimidos, y entre cadenas aſſtados, ſereis glorioſamente fauorecidos: y los que tiranizan como abſolutos dueños, miſerablemente ſeràn acerrojados. Y con eſto conocerà el mundo, que yo, ſoy el todo poderoſo. Pregunto yo, ſi en eſta accion tan glorioſa, haze enſaye Dios de ſu omnipotencia; y ſu omnipotencia juega de las dos manos en ſus obras, y tiene dos manos para ellas; como aqui, al que embia Dios Padre, que es ſu Hijo, para aliuiar al miſero cautiuo, y para cautiuar al tirano, no ſe le ſeñala mas de vna mano: *Ego inijciam manum meam?*

meam? Si en las obras juega à dos manos, y las manos tueca, dando al cautiuo la redempcion deseada, y al tirano esclauitud afrentosa: porque no sale la otra mano à plaça? Oygamos à S. Ambros. lib. 2. de Fide cap. 3. *Vtique, qui dicit, Dominus est omnipotens, & qui misit Dominus est, Omnipotẽs, ergo, & Patris, & Filij Omnipotentia, sed tamen Deus, vnus Omnipotens, quia vnitas potestatis est.* Verdad es Catolica, que la Omnipotencia tiene dos manos, para sus obras, ò dos braços para sus hazañas; pero no puso estas dos manos cõ nombre, y numero de dos; si, con nombre de vna: que quiso mostrar Dios por su Profeta, que la vnidad, la identidad de vna misma essencia, lo perfecto de vna diuina semejança, que ay entre Padre, y Hijo, soberamente se conoce en disponer, que el pueblo cautiuo tenga cõsuelo, y salga del poder tirano, para gozar mas bien de su libre aluedrio. Si biẽ se mira al modo, como nuestro santissimo Instituto baxò del cielo, mas claramente hallaremos esto verificado. Apareciòsele à Inocencio Tercero, quando celebraua la Missa, à la qual assistian nuestros dos Sãtissimos Patriarcas (como se dirà en los elogios de sus vidas,) vn Angel de la gloria, con el mismo escapulario, y forma del que vsa nuestra Religion Sagrada. Hazia con sus dos braços cruzados, vn misterioso trueque de dos, Christiano, y Pagano infiel, como dando el vno por el otro. De modo, que assi el vno como el otro saliessen de cautiuerio: el Christiano de entre los infieles, y el infiel de entre los Christianos. O, manos, en q̃ esse Angel, esse Christo, esse Hijo de Dios, muestra su Omnipotencia. No es trueque de manos para libertad àvnos, y cautiuarà otros, que es lo que anunciò por Zacarias, si, libertarlos a todos juntos, al infiel, y al Christiano. Luego en aquel trueque de manos, fue vn jugar de las dos el poder diuino, y mostrar Christo, en forma de aquel Angel aparecido, y que nos traìa el instituto del cielo; que aunque jugaua à dos manos, eran dos de vn mismo poder infinito deriuadas: y de vna misma essencia mas bien significatiuas, y desempeño demonstratiuo, de la perfecta semejança, que tiene con el Padre en lo diuino de la naturaleza.

OBSERVACION XIV.

Lo que es, y lo que tiene el Espiritu Santo, lo comprouò con nuestro celestial Instituto.

EL ser del Espiritu Santo, consiste, en ser amor. Amanse reciprocamente Padre, y Hijo. Y como este amor de Padre, y de Hijo tiene consigo vna relacion de espiracion actiua, por donde, y por la qual singularizan el amor comũ y essencial: de este amor determinado, con esta espiracion actiua, resulta el termino, espirado, que es el amor infinito, y tercera persona del Espiritu Sãto. Procede el Espiritu Santo de l amor de todo lo que ay en Dios, absoluto, y relatiuo: y del amor mismo del Espiritu Sãto: y del amor de las criaturas possibles, por la necessaria connexion, que con la Omnipotencia tienen.

Llamase Espiritu; no, porque sea mas inmaterial, que las otras dos personas: sino porque fue aspirado, ò porque de vn amor fecundo, connotando espiracion actiua, tuuo principio: siendo vn principio solo, Padre, y Hijo, por ser el formal principio, esto es, el amor fecundo, vno solo.

Llamase *Santo*; porque si es verdad lo que dixo el Padre Luis de Torres, que la santidad formal de Dios, consiste en su amor; como el amor diuino resplandece mas en el Espiritu Santo; por esso singularmẽte se le dà esse apodo. O, y es lo mas cierto, porque como comunmente dizen todos; es, el Espiritu Santo, principio de nuestra santificacion, y el que nos santifica. Assi lo dizen San Basilio, San Iuan Chrisostomo, San Ambrosio, y Ruperto. *S. Basil. S. Io. Chrỹ. S. Ambr. Rupert.*

Tambien los Comentadores, de Pedro Lomb. lib. 2. sent. aueriguan, èl como el Espiritu Santo, es, *Don*. Y si es esta su singular propiedad, todos los dichos eran puntos, que si lo que pedian para cõferirle se diera lugar, pedia muchos tomos. Para lo que a mi assumpto toca, lo que comunmente se dize, me basta. Veamos pues, como lo que es, y tiene el Espiritu Santo, lo compueua con nuestro celestial instituto.

Aunque Dios auia empeñado su pala-

labra, à Abrahan, de que le daria hijos, como estrellas; de teniãle empero, para creer, sus muchas canas, y ver en Sarra,
Genes. 15 lo anciano desus dias. Todo era intimar al cielo, amorosas quexas, viendo à vna esclaua, de su casa, con mas ventura, pues se le concedian hijos, y à el no se le cumplian sus ansias. (Para vn no biẽ contento, aũ la ventura de vn esclauo, le haze menos dichoso.) Quiere Dios mitigar sus congojas. Mandale ofrecer vn sacrificio, de vna vaca, de vna cabra, de vn carnero, vna tortola, y vna paloma; a todo lo qual assistia Abrahan, desvelado, para que las aues de rapiña, no se cebassẽ en el sacrificio. Tuuo vn sueño, fuesse, ò no, rapto, en que se le notifica, q̃ sus hijos, por termino de quatrocientos años, estariã miserablemẽte cautiuos; y que passados essos años, boluerian à su libertad, vitoriosos. Y para que estuuiesse mas cierto, de que no eran sueños, aduirtiesse à lo que tenia delante de los ojos: *Cum ergo Sol occubuisset, facta est caligo tenebrosa; & aparuit clibanus fumans, & lampas ignis, transiens inter diuisiones illas.* Viose vna sobreguez escura. Apareciò vn horno humeando, y vna lampara ardiẽdo. El insigne Cayetano, dize, que segũ el Hebreo; no se ha de hazer mẽcion, de la lampara ardiendo; solamente, de el
Caietanò. horno encendido: *Iuxta Hebræum habetur. & ecce furnus fumi, nec sub iungitur lampas; sed subditur: & titio ignis, qui transit inter diuisiones ipsas.* Aora pues, pregũto; porque el texto Hebreo, no quiere que se haga mencion de lampara, que ardia, sino de horno, y tizon, que humea? Ya responde la eminente purpura: *In specie clibani, non vacui, nec pleni flãma, sed pleni fumo extitione, seu titionibus ignis in eo contentis; transiuit per medium: ad significandum, quod vsq; ad libertatem seminis Abraham, futurus erat in illis, continens, & conseruans, non flammam ignis, sed titionem, seu titiones ignis. Hoc est ea, quæ Dei sunt, (tum, quoad intelligentiam, tum quoad religionem, tũ quoad potentiã,) non tanquã flammã, clara, publica, ac magna; sed tamquam titionem ignis, parua, priuata ac minus clara, cum fumo tamẽ, &c.* Dezir el Hebreo, que no se tomen en la boca, lampara ardiẽdo, sino horno, y tizones humeando, fue dezir; que Dios, todo el tiempo de los quatrocientos años, en os quales auian de estar los Hebreos cautiuos: no auia de auer rastro de fuego, que se manifestasse; en lo publico. No sacaria Dios à plaça, el fuego de el amor, que en su pecho tenia reconcentrado; quando mucho, vn humear, vna pequeña señal, de que auia en Dios este fuego. Pero quãdo en vna zarça se aparece, y à vn Moyses por Redẽptor instituye, salga à publico el fuego; muestrese, q̃ ay en Dios, amor abrasado; q̃ hasta entrõces, todo auia sido humo. Digo lo mismo, para nuestro intento. En Dios el amor, es eterno, como lo es el mismo. Y esse amor, es la Persona del Espiritu Santo; Fuego Diuino, despues q̃ por medio de la Redempciõ de Christo, Christo nos mereciò al Espiritu Sãto. Andaua este Espiritu Santo, este amor, y este fuego, como oculto, cõmo con empacho, y cõ recelos de vergonçoso: *Non flammam ignis, sed titionis.* Humeaua, no resplandecia; porque auia tan inumerables cautiuos, no rescatados; sin auer señaladose instituto q̃ los redimiesse, y en esto virtuosamente, se ocupasse. Vino el dia en q̃, como Dios à vn Moyses en la zarça; a nuestros Santissimos Padres en vna Missa se les notifica, que han de ser, lo que Moyses en la tierra, Redẽptores. Pues desde esse dia, sale el fuego à plaza; y se tiene mas clara noticia, de que esse Dios, si tiene vn Hijo, que es luz, tiene tambiẽ en su pecho, vn fuego, vn amor fecundo, y vna tercera Persona, que es el Espiritu Santo.

Muy apropositio, desto, es lo que nos dixo S. Ambr. lib. 1. de Spiritu Sancto, cap. 12. Prueua, que en las tres Diuinas Personas, ay vn mismo amor, y
S. Ambr. vna misma voluntad. Y dize: *Sed, sicut Pater tradidit filium; & filius ipse se tradidit: accipe, quia & Spiritus eum tradidit. Scriptum est, enim: tunc ductus est Iesus in desertum a Spiritu, vt tentaretur à diabolo. Ergo, & Spiritus diligens, tradidit Dei filiũ, sicut enim vna est charitas Patris & Filij, ita hanc charitatem Dei, supra effundi per Spiritum Sanctum, & fructũ esse, Sãcti Spiritus declarauimus, quia fructus est Spiritus charitas, gaudium, pax, patientia.* Pruebase claramente, que en el Espiritu Santo, (dize San Ambrosio) ay la misma volũtad, y el mismo amor, que ay en el Padre, y en el Hijo: porque assi como el Padre nos entregò al Hijo para nuestro bien: y para esso el mismo bien se entregò el Hijo à si propio: del mismo modo le entregò el Espiritu Santo. Pruebasse esto, porque San

Ma-

Mateo dize, que Chriſto fue guiado à vn deſierto, por el Eſpiritu Santo: *Ductus eſt Ieſus in deſertum ab Spiritu Sãcto.* Haſta aqui S. Ambroſio. Y aora mi reparo. El entregar el Padre Eterno à ſu Hijo, moſtrando finezas de amor, cõ el mundo; y el entregarſe à ſi miſmo el Hijo, con eſte miſmo amor abraſado, no fue para que murieſſe por el hõbre, y ſatisfacieſſe por ſu delito? Si. Pues q̃ tiene que ver, entregarnos el Padre à ſu Hijo, ò entregarſe el Hijo à ſi propio para morir, y ſatisfazer el pecado; conguiar el Eſpiritu Santo à Chriſto, para que vaya, al ayuno de vn deſierto? Como ſe prueba, de eſſe aſſumpto, que aſsi como ay voluntad, y amor, en el Padre, con el qual entregò à ſu Hijo para morir; y huuo voluntad, y amor en el miſmo Hijo, para que à la muerte ſe entregaſſe; ay tambien amor en el Eſpiritu Santo; pues ſolamente el Eſpiritu Sãto, le guiò para que fueſſe à vn deſierto? Vnas palabras de la Gloſſa nos explicaràn tan profunda ſentẽcia: *Hoc deſertum eſt inter Hieruſalem, & Hiericò, vbi morabãtur latrones, qui locus vocatur Dorohin, ideſt ſanguis, propter effuſſionem ſanguinis, quam ibi latrones faciebant. Vndè, & homo, cum deſcendiſſet ab Hieruſalem in Hierico incidiſſe dicitur in latrones, ferens figuram Adæ, qui à Dæmonibus victus fuerat. Conueniens ergo fuit; vt ibi Chriſtus, Diabolum ſuperaret, vndè Diabolus ſub figura, hominem ſuperatus eſt.* El deſierto, adonde el Eſpiritu Santo, encaminaua, à Chriſto: es vn deſierto, entre Ieruſalem, y Ierico. Lugar muy poblado de Piratas, y Ladrones de la tierra. Sitio muy ſangriẽto, por la ſangre que alli los foragidos, auian derramado, codiciãdo el robo, y executãdo vno, y otro inſulto. En aquel lugar, deſpojaron aquel miſerable hõbre, y le dexarõ medio muerto; del qual haze mẽciõ Chriſto. Luc. c. 10. para explicar, quiẽ era nueſtro proximo. Pues embiar à Chriſto à vn deſierto, de Ierico, para ayunar, fue enſayarle el Eſpiritu Sãto, para que a coſta de ayunos, penas, y deſvelos, libertaſſe, ſanaſſe, y viſtieſſe al mundo; al hombre, y al pecador, cautiuo, preſo, deſnudo, y anguſtiado, en poder de los ladronicios del demonio. Pues ſi para eſto, embia el Eſpiritu Santo, à Chriſto, à lo retirado de vn deſierto, para que à coſta de ayunos, penas, y deſvelos, liberte, conſuele, y anime, à los preſos, deſnudos, y que en poder de Ladrones eſtàn medio muertos: diga San Ambroſio, que aſsi como en el Padre, huuo amor, para entregarnos ſu Hijo, y en el Hijo para entregarſe à ſi propio: el miſmo amor huuo en el Eſpiritu Santo; porque con ſu inſtinto, fue Chriſto, à enſayarſe, à vn deſierto, à coſta de ayunos, para executar deſpues, el librar, à los hombres de las vejaciones de los infernales tyranos. Es verdad, que los primeros enſayes de la Redempcion, entre noſotros, ſon los ayunos, el quitarnos de la boca, la tercera parte de la limoſna recogida? Si. Que aſsi nos lo manda nueſtra Santa Regla, en el parrafo ſiguiente, como deſpues diremos. Es verdad, q̃ à donde vamos, à dar con eſtos ayunos, con eſta limoſna, quitada de nueſtros ſuſtentos; es, à tierras, q̃ ſon Piratas de Chriſtianos, Ladrones del mar, à dõde deſnudã, y cautiuan; à donde à tormentan, y matan? Si. Luego el Eſpiritu Santo, que con las dos Perſonas de el Padre, y del Hijo, nos diò titulo de hijos ſuyos, y oficio de Redemptores; y nos deſtina, y conſagra, para que à coſta de oyunos, quitandonoſſo, noſotros de la comida, vamos à libertar, conſolar, y veſtir, à los deſnudos, y afligidos cautiuos: prueba, que en ſi encierra, y tiene el miſmo amor, que tienen, y encierrã las otras dos Perſonas Diuinas: pues ſiendo amor, amor, es, que dimana de ellas: y inſpirando, tan celeſtial inſtituto; mueſtra ſer eſſe amor, Eſpiritu Santo.

Matth. 4.

Gloſſa.

Dixo con ſingularidad Ruperto, lib. 1. de Glorificacione Trin. cap. 13. comentando aquellas palabras. *Spiritus Domini ferebatur ſuper aquas.* Que al principio de el mundo, le ſeruia al Eſpiritu Santo, como de carroza, el elemento del agua. *Quid namque*, (dize el Tuicienſe.) *Ferri ſuper aquas, niſi iam procedere, erat?* Que otra coſa fue, dexarſe lleuar, de las aguas; ſino vn enſayar, en eſſe elemento, el modo que tiene de proceder, eſte Soberano Eſpiritu. (Que es ſoberania de eſpiritu, dexarſe lleuar tal vez el ſoberano, de los paſſos de vn pequeñuelo.) Por cierto, miſterioſo dicho. Pues que tiene que ver, el modo de proceder, que tiene el Eſpiritu Santo, dimanando del Padre Eterno, y de el Hijo, por medio de vn amor fecundo, con dexarſe lleuar de la corriente, de vn elemento frio? Querrà dezirnos (quiza,) que como de eſſas

Ruperto.

aguas,

aguas, auia de ſacar Dios vn firmamẽto, ò cielo; el qual juntamente con ſer lugar de eſtrellas, y antorchas, auia de tener por oficio, el apartar, las vnas aguas, de las otras. *Fiat firmamẽtum in medio aquarum, & diuidat aquas ab aquis.* Y en elemento, que ha de tener vn cielo, que aparte las vnas de las otras aguas, aì, enſaya, el Eſpiritu Santo, vn modo de proceder, à lo diuino? *Quid nam ferri ſuper aquas, niſi iam procedere erat?* Digo, que ſi. Todas las Religiones Sagradas, ſon vnos cielos criſtalinos; adornadas con luzeros de tantos hijos Santos, Doctos, y auentajados, en letras, y virtudes heroycas. Nueſtra Religion Sagrada; ſi con atẽta eſpeculacion ſe conſidera, es, no como quiera cielo; ſino el primer cielo, q̃ criò Dios, para apartar las aguas, de los pueblos Gentiles, de las aguas, y pueblos Fieles, ò de los Chriſtiano, para que nó habiten con los Moros, ni ſean preuaricados de ſus herrores, y deſlumbramientos; cuyo oficio eſtà tan entablado, y fixo; que puede apoſtar, cõ la eſtabilidad del firmamento. Pues ſi al tiempo miſmo, que eſtaua Dios enſayando, en las aguas vn cielo, que apartaua las vnas de las otras, eſtaua el Eſpiritu Santo delineando en demoſtraciones, vn modo, de como èl ſe derriuaua de ſu principio: conjetura ſerà biẽ ajuſtada, que eſſe miſmo eſpiritu ſoberano, en nueſtro Sagrado inſtituto, que ſe ordena, por medio del reſcate, à apartar los Fieles de los Paganos, para que no ſean de ellos peruertidos: ſe enſayaria aquel amor diuino, aquel eſpiritu Santo procedente, en los ardores de amor; pues veìa, vn firmamento, y vn inſtituto; à ſu amor, à ſu abraſado afecto; y à ſu infinita caridad, tan parecido; de modo, que podamos dezir, q̃ eſte eſpiritu ſoberano, ſe dexa lleuar de nueſtra Religion Sagrada; por ſer la primera, que redimiendo al Chriſtiano cautiuo, le aparta, de las ſupercherias del Pagano.

Dixo Dauid, contãdo las muchas excelencias con que Dios ſe moſtrò à ſu pueblo: vna, en que ſe oſtento auentajado: *Aſcendiſti in altum cæpiſti captiuitatem accepiſti dona in hominibus.* Subiſte, à lo alto; lleuaſte cautiua, a la cautiuidad; à los hombres, hiziſte mercedes. Dos expoſiciones tiene eſte lugar; y todas tienen vn miſmo tropiezo. La primera, es, de S. Aguſtin. *Serm.* 185. *de Tempore*, en eſta forma: *Vnde ſaluator victor diaboli; poſt triumphum, diſcipulos, quos de captiuitate, etiam benedictione ditauit.* Trata aqui, de Chriſto; el qual librando, a los cautiuos, que eran los diſcipulos amados; ſubiẽdo al cielo los lleno de beneficios. La ſegunda, es, de Cayetano, el qual dize, que habla aqui de Dios, que libertando al pueblo de Iſrael, del cautiuerio de Egipto, ſubio al monte Synai, para darles aquella ley, con tanto aplauſo. Aora reparo yo; no fue primero, ſacar Dios de Egipto, à ſu pueblo, y libertar Chriſto, à ſu diſcipulado, que el ſubir Dios al monte Syna, para dar la ley eſcrita, ò ſubir Chriſto al cielo començado à gozar de ſu gloria? Si. Pues como Dauid pone primero, el, *Aſcendiſti in altum*, y en ſeguñdo lugar: *Cæpiſti captiuitatem*, ſiendo eſto lo primero, y aquello lo ſegundo? No fue primero, lleuar Dios, al pueblo reſcatado, y luego darles la ley, moſtrãdole, en luego? Si. Y no fue primero lleuarſe Chriſto conſigo, yà, libres, y reſcatados à ſus diſcipulos; y luego darles al Eſpiritu Santo fuente de tantos beneficios ſoberanos? Tambiẽ. Pues como ſe trueca el orden? El miſmo Santo, que fue el primero, en ocaſionarnos la duda; ha de ſer el que ſatisfaga con lo primero lo de vna reſpuesta. *Serm.* 185. refiere: *Ecce iterum noua de ſupernis medicina mittitur. Ecce iterum humanis diuina miſcentur. Ideſt, VICARIVS REDEMPTORIS, vt beneficia, quæ Saluator Dominus in choauit peculiari Spiritus Sancti virtute conſumet, & quod ille redemit iſte ſanctificet, quod ille acquiſiuit, iſte CVSTODIAT: ac ſi vnitas deitatis per vnitatem gratiæ, ac muneris approbetur, vt Spiritus Sanctus, Deus in ſubſtantia vnus, in perſona alius, æquali miſeratione vnicus, æquali reuerentia ſit colendus.* El Eſpiritu Santo, es Vicario del Redemptor Chriſto; auia Chriſto de embiarle, para que amparaſſe la Redempcion del mundo; para de eſte modo moſtrar ſer, con Chriſto Dios, vna miſma coſa, aunque Perſona diſtinta. Segun eſto ya eſtà entendido Dauid: verdad, es, que primero fue el ſacar Chriſto del cautiuerio, à los ſuyos, que ſubir a los cielos, para dar al Eſpiritu Santo, manantial de beneficios; pero como el Eſpiritu Santo, es Vicario, de Chriſto Redemptor, quiereſe moſtar, cõ eſto, que el primer cuydado de Chriſto, es hazer, que el Eſpiri-

S. Auguſ.

Caietan.

Pſal. 67.

ri-

ritu Santo, sea participe, y Vicario, de accion tan gloriosa, como es el rescate de vna Alma; para que assi como hijo, y Espiritu Santo, son vna misma cosa, en la essencia; lo seã tambien, en el rescate, que es accion muy gloriosa. Y si el Espiritu Santo ha de venir al mundo como vn *Don*, dado de el cielo; sepan todos, que en lo primero, que se empeña esse don, es, en ser Vicario, en hazer vezes de vn Redẽptor Christo; teniendo esse, por primer blanco; aumentandole, como celestial instituto.

OBSERVACION XV.

Vna prompta obediencia, mucho parentesco tiene, con la Trinidad Santissima.

DEspues que Hijos de la Santissima Trinidad, nos llama, nuestra Santa Regla. Y despues que el instituto de redemir cautiuos nos apropria: Luego la promptitud de vna obediencia, nos intima: *Sub obediẽtia prælati domus suæ.* que tiene mucha cercania, y parentesco, con la Trinidad Santissima, vna prompta obediencia.

Matth. 3. Fue Christo al Iordan, para bautizarse, acciõ en que quiso Christo deshazerse, dexando assombrado, el cielo, y enseñado el mundo. (Deshazerse entre abatimientos, es disposicion, de mayores aplausos.) S. Iuan viòse entre perplevidades, de absorto, y entre admiraciones de encogimiento; reusa bautizar à Christo. Christo, como si la humildad de Iuan fuera agrauio, assi mostro con seueridad el sentimiento: *Sine*, (se dize muy à lo despegado:) *Sic nos dicet, implere omnem iustitiam.* Dexame proseguir con mi intento: tu empacho, no me sirua de estoruo: atajarme los passos, en este desinio, es quitar el primer escalon al mundo, para que pueda subir à otro qualquier Sacramento, con que mas que aplaudido, serè de tu humildad, agrauiado. Quien hizo lo mas, que es encarnar, no le es dificultoso el obedecer. No importa, en esta accion menos, que cũplir los fueros de toda justicia, en los apizes vltimos, de la obediencia. Oygamos aora à San Iuan Chrisostomo tom. 5. *Homil. de S. Theophania; de Baptismo Christi, & Sancto Ioanne. Orat. 3.* S. Ioann. Chrisost.

Introduce el Santo, à San Iuan Bautista, en esta forma: *Quit hoc in quid, est Domine? Quid sibi vult insolens istud miraculum? Quid huius progressus humilis, benignusque conspectus? Mihi caput inclinas? tu, Ecclesiæ caput, mihi caput inclinas? tu qui inclinasti cœlos, & in terram descendisti? mihi caput inclinas, quod Cherubin adorant? mihi caput inclinas, quod Seraphin venerantur, & timent? &c.* Señor, (dize San Iuan à Christo,) como tan prodigioso rendimiento, y abatimiento tan desusado? Tu à mi inclinar vna cabeza, que de los mas empinados Cherubines, es venerada? En cuya presencia, los Serafines mas abrasados, retiran sus ardores, entre confusiones de absortos? Tu, inclinar à mi la cabeza? Sin duda quereis, ò que à mi me falte el aliento por despaborido, ò que à vos os sobre el abatimiento por demasiado. Bien dicho. Pero ya tenemos, q̃ Christo, en el Bautismo baxò la cabeza. Busquemos aora otro Bautismo, que Christo deseaua, que era la Cruz, y en ella acabar la vida: *Baptismo habeo batismari, & coharter, vsque dum perficiam illum*: y hallaremos, que tambien en este baxò la cabeza. *Inclinato capite, tradidit Christum.* Caso raro: en el vno, y otro Bautismo, baxa Christo la cabeza. Porque en el vno, y otro Bautismo huuo publicacion de el misterio de la Trinidad Santissima en el primero, quando abierto el cielo, dixo el Padre en grito: *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* En el segundo, Quando llamo Christo, al Padre, y al Espiritu Santo: *Deus meus, Deus meus.* Pues fue dezirnos: que con el misterio, de las tres Personas Diuinas: con vn confessarse, por Hijo de Dios, *el baxar la cabeza*, con obediencia prompta; tiene grande parentesco, y simpatia. Lucæ. 12. Ioann. 19

Muy de reparar, es, que subiendo Christo, à lo alto del monte Thabor, para enseñar aquellas bienauenturanças, tantas vezes repetidas, dize San Mateo: *Apperiens os suum docebat eos dicens, &c.* que abrio la boca. Reparò San Hilario: *Locutum eum fuisse potius erat dicere.* Parece, seria mas aproposito, el lenguaje, diziendo; que Christo auia hablado. Pues como no dize, sino que abrio la boca? Responde el Santo. con la erudicion que siempre, de la suya mana: *Sed quia in gloria paternæ maiestatis institerat, & æternitatem doce-* Matth. 5. S. Hilar.

cebat, idcircò ad motus ſpiritus eloquentis obediſſe, oſtenditur, humani eris officium, qui prius ora aperuerat Prophetarum. Chriſto predicaua la bienauenturança; la qual conſiſte en la viſta clara de vn Dios Trino. Abrir la boca, fue dezir, que aſſi como los antiguos Profetas abrieron ſus bocas, para hablar ſolo aquello, que les mandaua el Eſpiri Santo, tambien Chriſto, quiſo dar à entender, que eſtaua obediente à los ordenes del Eſpiritu Santo, para hablar ſolamente, ſegun ſu inſtinto: rendido en todo à ſu impulſo; que en ocaſion, q̃ dize, que ay vn Dios Trino, objecto de nueſtra bienauenturança; muy juſto es, que haga demonſtraciones de obediẽcia, que es virtud que tiene con la Trinidad, cercania mucha, y con vna obediencia ſe agaſſaja.

Geneſ. 18 Quiero herir, mas à lo viuo en la hõdura de Ruperto, ſobre vnas palabras ya citadas, y conferidas: *Iterum* (dize el Texto) *Apparuit Dominus Abraham in conualli Mambre. ſedenti in oſtio tabernaculi ſui in ipſo feruore diei.* Sepan, que ſe apareciò Dios à Abrahã, otra vez en el valle de Mambre, quando en lo mas caluroſo del dia, eſtaua ſentado à la puerta de ſu caſa, apoſtãdo ſus ardores caritatiuos, con los mas abraſantes ardores. Aora Ruperto: *Quod ait, in ipſo feruore diei, idem eſt ac ſi diceretur; in feruore ipſius diei, ſubauditur, cuius præcedenti nocte apparuerat, & de circumciſione mandatum dederat illi.* Dezir, que ſe le aparecieron aquellos tres mãcebos, en lo mas fogoſo del dia; fue para aduertir, q̃ ſucediò lo referido en el dia, que inmediatamente ſe ſiguio à la noche, en que Dios ſe le auia aparecido, y le auia intimado, el precepto de la circunciſion. *Geneſ. cap.* 17. para Abrahã, y ſu linage eſclarecido. Bien reparado. Dios, aunque auia hablado, y aparecidoſele à Abrahan diuerſas vezes; pero ni Abrahan, ni noſotros, podiamos ſaber, ſi ſe le aparecia Dios, como vno, ò como Trino. Intimale vna noche el mandato de la circunciſion: y luego el dia ſiguiente, apareceſele Dios, como Trino, en tres mancebos, como aduirtiendo, que deſde que en la caſa de Abrahan, ay vn precepto de obediencias, al diuino mandato; deſde entõces ſaca Dios el roſtro, como Trino, porq̃ con vn Dios Trino, tiene la obediẽcia ſingular parẽteſco, pues viene à ſer del miſmo Dios, Trino, ſingular agaſſajo.

Ruperto.

S. Ambr. Fue ſentencia de San Ambroſio: *In Simpolum Apoſtol.* que las dos naturalezas, en Chriſto, hizieron vn concierto. Oigamoſle de boca del Santo. *Noſtris ergo, proſperis, aduerſa ci in penſa ſunt, & diuina, atque humana natura, in redemptoris noſtri perſona, quodãm inter ſeſe, ſacrũ iniere commertiũ.* Y qual fue? *Vt teſtimonium ab humanitate diuinitas; præmia ad diuinitate ferret humanitas. Hoc eſt, vt ſui vulneribus corporis, magnitudinẽ erga nos amoris oſtenderet: & cõſortio diuinitatis, recõpenſari. Sibi OBEDIENTI Ægratiã; & animus noſter, & corpus agnoſceret.* El cõcierto fue, q̃ la humanidad auia de dar teſtimonio de la diuinidad: y en pago deſte teſtimonio, la diuinidad daria à la humanidad el premio. La humanidad auia de padecer, vno, y otro trabajo, para q̃ la diuinidad hizieſſe demonſtraciõ de las finezas de ſu afecto. Y la humanidad, en compañia de la diuinidad; conocieſſe aſſi en el cuerpo, como en el alma; que la gracia de la obediẽcia, eſtaua ya compenſada. Entrincadas palabras las vltimas: *Et conſortio diuinitatis, recompenſari ſibi obedientiæ gratiam, & animus noſter, & corpus ſentiret.* Para q̃ nueſtro cuerpo, y alma ſintieſſe, que eſtaua recõpenſada, la gracia, de la obediencia. Pues en que modo ſe hizo recompeſa tan dificulto ſa? Sin duda ninguna, querrà dezir, que como por la primera deſobediencia, de Adan, vino el alma, y cuerpo a experimentar los gages del delito, andando con rebeldias notorias, por auerſe apartado, y borrado el hombre la imagen de Dios Trino, que en el hombre, Dios auia depoſitado; y perdida eſta imagen, eſtaua el hõbre, como ſin alma, vn cuerpo; muerto, y deſvnido. Y el alma eſtaua deſvnida de Dios; pues ya no tenia la imagen, y ſemejança, que Dios auia puеſto en ella; para recompenſar eſte robo, que auia hecho el delito; y que pudieſſe dezir el hombre, que tenia parenteſco cõ Dios, y a que la juſticia original no podia recuperarſe, ſe recõpenſaſſe al modo que ſe pudiere, eſſa original juſticia. Eſtre, pues, en ſu lugar la obediencia, q̃ ſi vna original juſticia tenia tanto parenteſco con la Trinidad ſagrada, haga ſus vezes vna obediencia prompta, q̃ eſſa tiene mucha ſimpatia, con Dios Trino: y podrà recompenſar el agrauio, ſintiẽdo los bienes de eſſa recompenſa, de la obediencia virtud tan diuina, no ſolo el alma, à quien la imagen de Dios ſe reſtituye; ſino tambien el cuerpo, a quien merecimientos de la

obediencia de Christo, se le repartē, las glorias de resucitado; estādo antes por la de sobediencia, como en vn sepulcro: *Et animus noster, & corpus sentiret.*

Y aunque parezca detenderme algo mas en esta obseruacion, no quiero omitir vnas palabras de Ruperto, cō las quales se aclara mas la sentencia de S. Ambrosio. Dize pues el Abad doctissimo, *tom. 1. lib. 2. de operibus Spiritus Sāti, cap. 26.* Que si bien se mira, toda la vida de Christo, estuuo à toda la Beatissima Trinidad consagrada, con rendimientos de obediencia. Porque los treinta y tres años, dos ternarios denotan. El vno, de tres vezes diez, que son treinta, y el otro del numero de tres, cō que se compone el numero de treinta y tres: *Nō solum autem, set, & tota vita eius annorum suorum numero sanctæ Trinitati famulatum, exhibere, & eius præcepto se OBEDIRE innuit. Nā in triginta tribus annis, quibus super terram ambulauit, ternarius est repetitus, &c.* Pero cō esta diferencia, que el primer ternario es de diezes, y el segundo de vnidades: *Hac sola differētia, quod vnus ternarius, vt triginta sint, indecenum limitem consurgit; alius vt simplex sit, in singulari limite consistit.* Lo qual supuesto, ya estoy oyendo al ingenioso, muy à tiempo, cō el reparo; y es, que bien escudriñada la sentencia de Ruperto, mas despiertamente se publica el misterio de la Trinidad en los tres vltimos años de Christo, por constar de tres vnidades, que no en los treinta años, que se componen de tres diezes. Y en Dios no ay tres diezes de personas, si tres personas distintas. Aora, pues, porque quiere Christo dar ensus tres vltimos años mas expressa noticia de vn Dios Trino, à quien cō OBEDIENCIA estuuo sugeto, que no en los treinta años, donde el numero ternario, està mas de rebozo, y algo cō fusso? Serà acaso, porque en los treinta primeros años, no se escriuē de Christo hazañas, ni doctrinas, y en los vltimos tres años, se hizo Christo à lo de Maestro, y à lo de prodigioso, siēdo en sus obras, y enseñāças vn pasmo? no estrañaria yo este discurso. Porq̄ Dios Trino, como es el hazedor de todo, mas bien se expressa, y mejor campa, quando vno obra, y en las hazañas le imita. Pero prosiguiendo cō nuestro desinio, que en los treinta años, regulados por tres diezes, publicaron la obediencia de Christo, à los diez preceptos del Decalogo, como èl mismo lo dixo: *Non veni soluere, sed ad implere. Mat. 5.* Y esta fue obediencia comun à Christo, y à los demas hōbres, à quienes se intimarō aquellas diez leyes. En los vltimos tres años, cumpliò con aquella señalada obediēcia, q̄ el Padre le intimaua de padecer, y morir, *Humiliauit semetipsum, factus obediens, vsque ad mortem, mortem autem crucis, Ad Phil. 2.* Y aun passò mas allà esta obediēcia; pues no contento Christo, con auer dedicado aquellos tres vltimos años, para la particular obediēcia de vn Dios Trino, añadiò otros tres dias de vn sepulcro, como ya inmediatamēte antes el mismo Ruperto lo auia notado: saliēdo del sepulcro en cuerpo y alma glorioso. Pues si los vltimos tres años se dedicarō à vna particular obediē cia de la Trinidad toda, justo es, que essa Trinidad, mas claramente resplandezca, por la cercania, que cō vn Dios Trino tiene lo singular de vna obediēcia; à quiē corresponde vna resurreccion glorioſa; vn cuerpo, y alma, sin rebeldia, y vna imagen viua, del estado de la inocēcia: para que con hondura de razon sentencioſa, S. Ambrosio diga: *Et animus noster, & corpus sentiret.* Tirando aun en vida, gages de estado de gloria.

Raperto. *Ruperto, supra.* *S. Ambr.*

OBSERVACION XVI.

Si epiqueyas agrauian, à lo infalible deste misterio; mucho ofenden à Dios siniestras epiqueyas de el subdito.

POr ser tan infalible el misterio de la Santissima Trinidad, no admite epiqueya. Haria manifiesto agrauio al misterio, el que dixesse: *Aora es, aora no es. Aora obligu su Fè; aora, no obliga su Fè.* Porque serian epiqueyas poco Catolicas; pues andar el subdito cō epiqueyas siniestras, de los preceptos; es cometer contra lo sincero de vna pronta obediē cia, manifiestos agrauios. Que si la Fè no es discusiua; ha de ser sin bachillerias de el discurso, la obediencia.

Haze Dios ministro de su vengāça al primero q̄ en Israel empuñò cetro, y se entronizò con corona, siēdo en lo natural, de la mas abatida familia: Saul, primer Monarca. Anda vè, le dize Dios, q̄ han llegado à tanto las insolēcias del Amalechita, q̄ me empeñan à salir de mi modestia. Y aunq̄ passè en silencio el auer pretēdido estoruar el passo à mi pueblo; ya no puedo sufrir, el q̄ mi disimulo le haga mas arrojado: èl quiere eternizarse à impulsos de su soberuia; pero no dexa-

1. Reg. 14

rè

rè dèl raſtro, ni memoria: *Dilebo memoriam Amalech de ſub cælo.* No perdones a ninguno, ni vayá à la mano los rumbos de miſericordioſo; que en mi acatamiento, no le merece, tu deſcaro, y mas me irrita ſu orgullo: *Interfice, à viro, vſque ad mulierem, infantem, atque lactentem.* Haſta el niño, que en los pechos de ſu madre comiença à viuir ha de padecer, paſſando a cuchillo, al que no tiene azezeros para el agrauio. Fue Saul, y perdona al Rey Agag, y a lo mejor de los ganados: *Pepercit melioribus animantibus, & pepercit Saul, & populus Agag.* Caſo raro! que en la primera obediencia que ſe le auia cometido, tropezaſſe, y tan a oſſadas, al miſmo Dios, que le auia hecho Rey, ofendieſſe. Atendamos empero, a lo que dize la Gloſſa, *in cap. 26. Eſaiæ.* 1. Reg. 15

Gloſſa. Sobre aquellas palabras del Profeta: *Perdediſti omnem memoriam eorum.* Que tras ladaron los Setenta: *Perdidiſti omnem maſculinum.* Añade luego. *Eiſdem enim literis, Zai, & Caph, & res Hebræum ſcribitur; ſed quando memoriale dicimus; Legitur Zachar. Quando maſculinum, Zachor. Hac ambiguitate Saulem, arbitrantur eſſe deceptum, quãdo de Amalech interfecit omne maſculinum: Deo non præcipiente, vt deleretur omnis memoria Amalech; non tam herrore, quam cupiditate prædæ, pro memoria maſculinum interpretatur eſt, cõtra illud; nolli errare, Deus, non irridetur.* Dios mãdò à Saul, que no dexaſſe en el mundo, memoria de vn tan gran tirano; Saul diſcurriò ſobre el punto; y hallò, que el miſmo tenor de palabras, que ſignificaua MEMORIA; ſignificaua, tambien MASCVLINO. Y poniendoſe ſinieſtramente, à interpretrar, dixo aſsi propio: *Dios, no me manda lo que ſuena la letra; eſto es, que no dexe memoria de Amalech, ſino que no dexe ningun varõ de los Amalechitas:* pues ſi Saul anda para ſus enſanchas, y codicioſas diligencias, buſcando interpretaciones, y epicheyas, torcidas; que ſe eſpantan, de que el ande poco atento, à lo que en razon de agradecimiento eſtà obligado; y Dios ſe dè por tan ofendido, que le priue de el Reyno; pues contra vna obediencia, que auia de ſer como miſterio de Fè; moſtrò con el diſcurſo tan poco acatamiento, buſcando modo, como hallarſe, en parte, deſobligado.

Manda Salomon à Semei, que edifique, vna caſa, en Ieruſalen, y que habite en ella. De modo, que le ſiruieſſe de priſion, o carcel. Templado caſtigo para vn hombre, hecho à deſgarros, y tan atencion a deuidos comedimientos. Y con aduertencia, que qualquier dia, que ſaliere de ella, y paſſare el arroyo de los Cedros, pagaria juntos, todos los delitos, que aora ſe diſſimulauan, y de quienes memoria no ſe hazia: *Quacumque, autem die, egreſſus fueris, & tranſieris torrentem Cedron, ſcito, te interficiendum: ſanguis tuus; erit ſuper caput tuum.* Temeroſo Semei con la ſentencia, ſe encerrò en ſu caſa: (Prodigio, el no auerle ſeruido de muerte, tanta clauſura.) Paſſados tres años, canſoſe de tanta obediencia. Y dize la Eſcritura Sagrada: *Et ſurrexit Semei, & ſtrauit aſsinum ſuum, ibitque ad ac his Geth.* Hombre, o alindas con los deſeſperados, ò apueſtas con todos los delirios. Preſumes que Salomon ſe burla, ò es cumplimiento ſu ſentencia? Mira, que deſpiertas ſu vengança; atiende à vna mageſtad ofendida. Sabes, que tienes pena de muerte? Si. Pues como ſales de caſa, atropellando obediencias, y dando creces à tus culpas? Reſponde el gran Menochio. Semei buſcò zandalias, al precepto. Salomon auiale mandado, que no ſalieſſe de ſu caſa, tanto eſpacio, como ay deſde la ciudad al arroyo de los Cedros: *Sententia eſt. Si, vel tantulo ſpatio ab vrbe exceſſeris, quantum eſt, vſque ad torrentem Cedron, &c.* Que hizo Semei? interpretar el precepto de Salomon à ſu modo, diziendo: *Lo que me quiere dezir en eſto, Salomon, es, que no paſſe mas alla del arroyo de los Cerros; pero echando por otro camino, ſin paſſar al arroyo; bien podrè yo andar, y ſalir de mi caſa algun trecho.* Aſsi lo hizo: *Nam quando ibit in Geth.* (Proſigue Menochio.) *Torrentem hunc, reuera, non tranſiuit. Torrens enim erat ciuitati, ad Orientem, Geth vero ad Occidentem.* Pero valiole eſta zancadilla? Aprouechole para exhibirſe de la muerte, eſta agudeza, interpretacion, y epicheya malicioſa? De contado, mandò Salomon, que le quitaſſen la vida. O valgame Dios! que burlados ſe han de hallar en la Diuina preſencia, los q̃ deſpũtaron, ſi obliga, ſino obliga 2. Reg. 2. Menochio

el precepto; si se entiende de este, ò del otro modo; si es, este, ò no, el fin de el Prelado.

Embraçando vn tremendo azero, *Exod.4.* sale vn Angel al camino, amenaçando à Moyses, que lleuaua à vn Dios en el cuerpo, hecho Vice-Dios de vn tirano. Contra Moyses desarmaua el Angel el enojo: *Volebat eum occidere*. A ocasion de lleuar consigo, vn hijo no circuncidado, contra las obediencias de vn precepto. Pues, Señor, no bastarà, para Moyses vna simple aduertencia, sin que el primer auiso sea vna amenaza, y la primera reprehension sea, mostrarle el instrumento, con que quereis quitarle la vida? Todo es menester, dize Hugo Cardenal: *Fortè non alterum* *Hug. Car* *iam circumciderat: alterum dimisserat* *den.* *in circumcisſum Sephoræ, quæ Gentilis erat*. De dos hijos, que Moyses tenia; auia circuncidado al vno, cumpliendo con el precepto; el otro auiasele dexado à Sephora su muger, que era Gentil, sin circuncidarle; interpretando la ley, diziendo; que por lo que aquel hijo tenia, siendo hijo de Sephora Gentil, à quien no obligaua la circuncision, estaria èl tambien desobligado, de circuncidar al segundo hijo. Pues sepa Moyses, que en el diuino acatamiento, essas agudezas, interpretaciones, y epicheyas, no son escusas; y que prouocan las diuinas amenaças.

Quien no supiere el delito, ten- *1.Par.13* drà à Dios por riguroso, dirà, que anduuo demasiado, por castigar a Oza, vn ademan repentino, vn estender la mano, para que el arca no fuesse al suelo, quando lleuada de vnos bueyes, hizo vn amago, que mostraua, para caer, algun peligro. Tocòla, en fin, Oza; passando plaça de mucho atreuimiento, le quita Dios la vida, luego al punto. *Et ibi mortus est*. Y como murìo? Dixolo Hugo *Hug. Car* Cardenal: *Aruit, enim brachium, &* *den.* *humerus, quibus archa, portanda erat, & facta est distinctio, obedientiæ, & inobedientiæ*. Oza auia de lleuar a ombros el arca, no la lleuò a ombros, y pareciendole, que cumplia con solo arrimarla vna mano, solo con vna mano la toca. La pena fue, que el ombro se le secò, quedando lo demas carne viua, haziendo la misma pena, distincion de obediencia, y de rebeldia. La obediencia se expressò, con lo que quedo viuo, la rebeldia, con el ombro, y braço seco, sin virtud, vida, ni espiritu. Los que andan con interpretaciones, poco obedientes, se hallaràn *secos*, sin vida, y sin virtud alguna; y que para con Dios, no vale la agudeza. Si, la obediencia prompta; y que como à misterios de Fè, a los preceptos venera, refrenando, para ellos, el discurso, como para Fè diuina.

OBSERVACION XVII.

Para con el mundo, và, el obediente, à menos: para con Dios, crece, con aumentos soberanos.

NO haze buen sonido para con los mundanos, esta voz, *Obediencia*, que tanto à los Religiosos se encomienda, y à nosotros, se nos intima: *Sub obedientia Prælati, &c.* Suenales à cosa de sugecion, y abatimiento, y que es ir, *à menos*, en la esfera de subdito. O manifiesto delirio, y conocido deslumbramiento: censura en fin muy del siglo: quando nibelado por la razon, crece el subdito, con aumento soberano.

Dispone Dios al pueblo, para *Exod.19.* que reciba sus leyes, remembrando, no pequeños fauores, que muy de ante mano auia hecho. (Primero que con los preceptos, acometa el que gouierna con agassajos.) Dizeles, que desde la salida de Egypto los ha traìdo à ombros, por los desiertos. (Para desterrar del bullicio, y cultiuar vn desierto, soledad, y retiro, se ha de poner todo el ombro.) Y luego hablando con el pueblo, le dà estos auisos: *Si, ergo, audieritis vocem meam, & custodieritis pactum meum, eritis mihi peculium de cunctis populis. Mea est enim, omnis terra, & Vos eritis mihi in Regnum Sacerdotale, & gens sancta*. El mismo obedecer, es lo que mas os ha de honrar. Si estuuiereis à mis mandatos, sereis para mi vn pueblo especial entre todos. Mirad, que soy yo, de todos dueño, y que destinè, para vosotros el cetro, y el Sacerdocio. El

Emi-

Eminentiſsimo Cayetano, dize, que toda la referida clauſula ſe ha de començar à leer, en eſta forma : *Iuxta Hebræum habetur ; ET NVNC, ſi audiendo audieris vocem meam , & cuſtodieris pactum meum .* Y ſi AORA , oyeres mis palabras , y obſeruares mis Leyes , promulgadas deſpues de eſcritas , ſeràs , deſde AORA vn pueblo eſcogido , entre las naciones todas. Pregunto , pues eſta prerogatiua , mucho antes , el pueblo de Dios no la gozaua ? Si ; deſde que Abrahan le mandò Dios aquella ceremonia tan penoſa , como fue la Circunciſion , *Geneſ.* 17. En la qual paſſaua el recien nacido primero por los filos de el cuchillo , que por los cariños de el regalo ; Y con eſta circunſion ſe diſtinguian los Hebreos , de las demas no circuncidados ; ſiendo aquellos vn pueblo de Dios propriſſimo. Ademas , que quando diſponia la Redempcion de eſſe miſmo pueblo , le apellidò ſuyo : *Dimitti populum meum , vt ſacrificet mihi in deſerto . Exod. capitul.* 3. Pues como ſegun Cayetano , ſe ha de leer ; *ET NVNC , ſi audieris, &c.* Si antes de aora , era ya pueblo , de Dios muy proprio ? Con hondura nos enſeñarà el Eminentiſſimo ; atencion. Auia Dios ofrecidole à eſte miſmo , ſi à los preceptos de Dios eſtuuuieſſe rendido , ſiendole obediente en todo , como por premio , el que no experimentaria à achaque alguno ; ni ſe atreuerian à ſus caſas , las enfermedades , que padecieron los Gitanos, por lo temerario de ſus rebeldias : *Si audieris vocem Domini Dei tui , & quod rectum eſt, coram eo , feceris , & obedieris mandatis eius , cuſtodieriſque omnia præcepta illius , cunctum languorem, quem poſui in Ægypto , non iudicam ſuper te. Exod.* 15. El que oyeſſe eſte premio para el obediente pueblo deſtinado , hariale poco peſo , y que iba amenos ſiendo ſubdito, pues ſolo le diſtinguian , de el pueblo Gitano. Ea , que no es eſſo , dize Dios ; aora , aora ; *ET NVNC* , ſabrà todo el mundo , que eſſe pueblo creze con aumento ſoberano , quando à Leyes , y Prelados ſtà rendido. *Et dicendo NVNC , differentia ſignificatur, inter NVNC, & olim , quando in Marah promiſſerat ſeruantibus mandata ſua , exemptionem , ab ægritudinibus corporalibus : longè , enim , maiora , nunc promittit ; eritis mihi in peculium de cunctis populis .* Porque los rendimientos , de ſubdito , no le atraſſan , ſi le entronizan ; no es ir à menos , ſi acrecentarſe ſobre todos.

Caietano.

Seanos de eſto teſtigo , el que en todo nos diò exemplo ; Chriſto , el qual deſpues que ſatisfiço à las quexas , de auerſe hurtado à los ojos , de quien en el ſiempre los tenia fixos, ſiendo obſcuridad todo , ſino los veìa, y horrenda lobreguez , ſi en ellos no ſe miraua. Añade luego el Euangeliſta : *Et deſcendit cum eis , & venit Nazareth , & erat ſubditus illis.* Baxò Chriſto , con Maria , y Ioſeph , à Nazareth ; y era ſubdito , à los dos con todo rendimiento . Aora Origenes, en la Caten. Sant. Thom : *Crebro Ieſus deſcendit cum diſcipulis ſuis , nec ſemper verſatur , in monte , quia non valebant, qui variis morbis laborabant aſcendere in montem ; id circò , & nunc deſcendit ad illos , qui deorſum erant.* Repetidas vezes , baxò Chriſto de el monte , con ſus diſcipulos ; por razon de que los enfermos , que eſtauan en los llanos no podian trepar por los riſcos . Aſsi tambien , baxò de Ieruſalen , à Nazareth , acompañado de Maria , y Ioſeph , Padres ſuyos. El menos ingenioſo dirà , que el ſimil de Origines a primera viſta, no ajuſta : porque entonces no aguardauan à Chriſto , enfermos , à quienes auia de ſanar , pues Chriſto , aun no ſe auia dado à conocer : Que Chriſto aya baxado de vn monte , para que los impoſſibilitados de ſubir , le pudieſſen ver , y ſe determinaſſen à pedir , y Chriſto ſe permitieſſe tocar , yà los Euangeliſtas , no lo aduierten , en ſus hiſtorias. Pero que connexion tiene eſſo , con baxar à Nazareth Chriſto, donde no auia de hazer algun milagro ? Diria yo , que Origenes dictò muy à lo hondo . Y en que ſentido? Vaya : Quando Chriſto , en otras ocaſiones baxo de lo alto de el monte, para dar ſalud à los enfermos haziendo prodigios , fue Chriſto , à menos ? No lo dirà alguno medianamente diſcreto ; antes ſi , pregonarà , que mas , y mas ſe aumentò Chriſto , pues entonces fue , quando le aclamauan todos por ſoberano.

Origenes.

Ya, pues, eſtà Origenes entendido: Si Chriſto baxando del monte para moſtrarſe compaſiuo, y hazerſe à lo prodigioſo, tenia en aplauſos ſoberanos aumentos, ſepan todos, que no de otro modo quando baxò de Ieruſalen, para ſer ſubdito: *Et erat ſubditus illis*, no ſolo no fue à menos, antes bien tuuo creces de timbres mas honroſos.

Geneſ.22 Paſmaſe todo el cielo, y todo vn Dios ſe diò por pagado, de la bizarria de vn Abrahan, tan valeroſo, que acallò los latidos del ſentimiento, deſcarnandoſe de lo que amaua mas que mucho. Pretendiò executar el amago, mas guſtoſo en ver la ſangre de vn Iſaac por Dios vertida, que con ſuceſſion aumentada. Sobrauale à Abrahan tanto brio, que aunque no lleuara, para ſacrificarle, cuchillo, tenia en ſu coraçon el azero. No deſiſtiera del caſo, porque no hizo caſo de lo que dezia el afecto: y ciego à todo natural impulſo, abriò los ojos ſolo al mandato. Repite Dios, para detenerle, vn grito, porque gritaua, con eficacia, la execucion de vna obediencia. Y dexando de ſacrificar, con la miſma preſteza, que ſe empeñò para herir, en promeſſas, quiſo pagarle Dios lo exquiſito de la hazaña, ſiendole ſu palabra la mas ſegura finca: *Quia feciſti rem hanc, & non peperciſti vnigenito filio tuo propter me benedicam tibi, & multiplicabo ſemen tuũ, ſicut ſtellas cœli, & ſicut arena, quæ eſt in littore maris.* Si vn hijo me has ofrecido, doyte palabra con juramẽto, que te darè yo tantos hijos, como las eſtrellas, y que con las arenas del mar compitan, porque de agradecido, todos me conozcan. El doctiſſimo Nicolao de Lira, dize, que por los hijos como eſtrellas, ſe entienden los buenos, y religioſos: *Hoc dicit, quantum ad bonos, & religioſos*: pero los ſemejãtes à las arenas, ſe entienden los terrenos, y codiciosos, como lo fue Eſau: *Hoc dicit, quantum ad cupidos, & terrenos, maximè quãtum ad filios Eſau, vnde, & Eſau dictus eſt Edon, ideſt terrenis.* Pues pregunto, no huuo otros hombres terrenos fuera de Eſau, que fueron de Abrahan hijos? Si; los hijos de la eſclaua, que fueron deſcendientes de Iſmael. *Geneſ.16.* Pues porque Lira pone por exemplar, ſeñaladamente à Eſau? Vna ſingular enſeñãça hade ſer la reſpueſta. Pregunto, no fue Eſau, à quien le pareciò, *que iba à menos*, por quedar en eſtera de ſubdito, con debidas obediencias à ſu hermano; pũto, que le obligo à tomar los ſollozos preſtados de los deſpechos venenoſos, exhalando por la boca incendios de rabia, mezclando amagos con ſuſpiros, y venganças con quexas? Si; aſsi lo dize Moyſes, *Geneſ. cap.27.* Ea, pues, ya todo eſtà enquadernado. Los que como Iſaac, ſe dexan atar, y ſe reſignan à obedecer, ſepa el mundo, que no vàn, *à menos.* Eſtrellas ſon lucientes, con creces de celeſtiales linages, y auentajados reſplandores. Quien và *à menos*, y ſe queda, como polvo abatido, ſon los que como Eſau ſe perſuaden; à que obedecer, y ſer ſubdito, es deſdoro, y de qualquier ſugeto notorio menoſcabo. *A menos* vàn los tales, en aplauſo, veneracion, y eſtima; que los ſemejantes à Iſaac crecen con aumentos de ſoberana grandeza.

Quiere Chriſto, que Pedro confieſſe que ama mucho, para introducirle en el mando. (Otros ſe introducen en el mando, en ſeñas de que ay poca caridad en ſu pecho.) *Simon Ioannes diligis me pluſiis?* Pues, Señor, no ſe eſtà dicho, que os ha de amar, Pedro mas q̃ todos? Aueisle à todos preferido, haziendole Prelado, y no auia de ſer ſu amor vẽtajoſo? O dudais de que Pedro ſea agradecido, ò le notais de menos atento, pues preguntais como dudoſo? Es el caſo, que quiſiera Chriſto, que cõfeſſara Pedro, que a Chriſto mucho le amaua; no por auerle hecho cabeça, ſi por las prendas, que en Chriſto conocia. Muchos ſolicitã el afecto de otros, no con ſus prendas, ſi diſtribuyendo alturas. Pero lo que yo mas llego à ponderar, es, que Chriſto le llame con el antiguo nombre de Simõ: quando guſta tanto Chriſto, que oluide quien le ſigue todo lo que es carne, y ſangre. Pues ſi el nombre de Simon es el que le diò ſu Padre, oluideſe de todo punto eſſe nombre, y llamele Chriſto Pedro, pues nombre de Pedro le ha dado el miſmo Chriſto. Bien eſtà lo dicho, dize Ruperto. Con eſſe nombre de Simon, ſe publica la obediencia, que Pedro tuuo à ſus padres, y à Chriſto, y que por ſer ſubdito dellos, no fue *à menos*, Pedro. Y porque haziendole Chriſto aora Prelado, podia juzgar, que iba à mas, porque començaua à mandar, le deſengaña Chriſto, auiſandole, que ſer vn Simon, para obedecer, en los arançeles de Dios, no era quedarſe atraſſa-

Nicol. de Lyra.

Ioan. 21.

do,

ño, si adelantarse, con exceſſo, y conſeguir para con Dios, timbre mas ſoberano: *Oportune ſatis aſcito nomine paterno Simonem Ioannis, ideſt, obedientē, Dei gratiæ, nunc illum appellauit. Nam ille celeriter ſuccigendo, & in mare mittendose, itemque, rectè in terram trahendo totius obedientiæ, quam ſiue viuendo, ſiue moriendo ſubiturus erat, typum fortiter expreſsit.* Para que ſe perſuada Pedro, que la esfera de obediente ſubdito, no fue para atraſſarle, ſi para mas engrandecerle.

Ruperto.

OBSERVACION XVIII.

Aquel ſabe mejor tener, à otros, àraya, que ſupo hazer raya, en los puntos de la obediencia.

MIniſtro ſe ha de llamar, à quien nueſtros Religioſos, han de obedecer: *Qui Miniſter vocabitur*: Nombre, q̃ como ya emos dicho, ſignifica ſeruir, y obedecer. Pues ſi es Prelado, y ha de mãdar, porque le da el Legiſlador, apellido que denota el ſeruir? Anduuo la Ley muy ſobre auiſo; atendiò, à que tuuieſſen eficacia, y hizieſſen fuerça las obediencias, con que à los ſubditos ſe tiene à raya; pues digaſe, que el Prelado, es vn *Miniſtro*; que ſirue, y obedece con exaccion à los mandatos, y haziẽdo raya en el cumplimiẽto dellos, a oſſadas, y con esfuerços, tendrà, à raya, à los otros.

Mueſtras diò Abrahan, de deſintereſſado, y Dios hizo alardes de agradecido. Competẽcia fue, entre los dos, de reſpeto, y reſpetò Dios à Abrahan por lo bizarro. Ea Abrahan, (Dios le dize:) Pues tanto te deſcarnas de lo mundano, raudales ſabrè yo deſatar de lo del cielo, premio, ſerè yo, de tus virtudes, eſpera, pues, vn golfo de fauores. No temas en los combates; eſcudo te ſerè, en las lides. Hazen pie tus quexas, en no tener heredero de tus dichas, ni quien te ſuceda en las riquezas? Pues ceſſen dudas, y mira à las eſtrellas: *Suſpice cœlum, & numera ſtellas ſi potes, ſic erit ſemen tuum.* Seràn, tan ſin numero tus hijos, como los aſtros. Dexo por aora, el ſentir de muchos, que dixeron, que aqui le ofreciò, Dios, à Abrahã vna ſucceſsiõ celeſte, como al contrario hijos, ſolamente, ſegun la carne, quando los aſſemejò à las arenas del mar: *Et velut arenam, quæ eſt in littore maris.* Porque eſta inteligencia, mas que de la letra, es alegorica. Y aſſi, en dezir, que ſerian ſus hijos como las arenas; y cõparallos, deſpues, à las eſtrellas, mas q̃ à la calidad de los ſujetos, alude à lo innumerable de los hijos. Aora mi cuydado; pues ſi quiere Dios, que Abrahan ſe perſuada, à que tendrà ſucceſsion, caſi infinita, eſta baſtantemente no ſe explicaua, ò cõ el numero ſin numero de las arenas, ò con lo innumerable de las eſtrellas todas? Pues ſi qualquiera coſa baſta, por que las dos coſas junta? O diga que ſeràn como las arenas de el mar, y eſſo es mucho, ſin añadir, à las eſtrellas, que eſſo parece eſtar de ſobra. No eſtà, ſino dicho, cõ ſingular aduertencia. Que hazen las eſtrellas? *Raya*, en puntos de rendidas, y à la obediencia de Dios promptamente ſujetas: *Stellæ dederunt lumen, in cuſtodiis ſuis, lætatæ ſunt, vocatæ ſunt, & dixerunt, adſumus; & luxerunt ei cum iucunditate. Baruch.* 3. Y las arenas, de que ſiruen? De tener à raya, al mar con ſus furias, y à la inchazon de ſus olas. Ea pues, ya eſtà apeado el miſterio. Sepa todo el mũdo, dize Dios, que Abrahan tendra hijos, y ſeràn, como el, Padres, y Prelados, que *tendràn à Raya*, à otros como lo hazen las arenas. Pero eſſos miſmos han de ſer eſtrellas, que en los puntos de obedecer, *Raya haran*, entre los, que con ellos, quiſieren competir. Y haziendo ellos *Raya* en la obediencia, *tẽdràn à Raya*, à la mayor rebeldia. Aſsi lo dictò el gran Filon Iudio, *lib. de Somnis*, por eſtas palabras: *Progenies ſapientiæ, cum arena confertur, quia marinas vndas littoralis arena repercutit.* Pero ſi eſta arena, ſe haze tambien eſtrella, y en el obedecer haze *Raya* conſiguiente es, que tenga à *Raya*, con mas oſſadia.

Geneſ. 15

Geneſ. 22

Phil. Iud.

Aliento, Ioſue, aliento; que ſi murio Moyſes, ſieruo mio, tu le ſucederàs en el mando, dize Dios, y eſto con tanto aplauſo, que reconocerà vaſſallaje todo enemigo, à pesar del mas proteruo: *Confortare, & eſto robuſtus.* Deſcartate de miedos, y reuiſtete de brios: *Confortare igitur, & eſto robuſtus valde, vt cuſtodias, & facias omnem legẽ, quam præcepit tibi Moyſes ſeruus meus, non declines ab ea, neque ad dexteram, nec*

Ioſue 1.

nec ad ſiniſtram. Otra vez, Ioſue, te mãdo, que tomes aliento, y te mueſtres robuſto, para obedecer à las leyes, que de Moyſes ſupiſte, ſin que vn punto te deſuies, de lo que la ley diſpueſiere. Señor, que quando à Ioſue le encargais la cõquiſta de la tierra prometida; le encomendeis, tome alientos, y ſe rehaga en brios; bien eſtà, porque eſſo ha de ſer à fuerça de braços, y pide ſujetos robuſtos: *Et eſto robuſtus.* Pero que quando le auiſais ſea exacto, en las leyes, y ſu cumplimiento le encargueis tambien, que ſea robuſto, *Et eſto robuſtos valdè*; à que propoſito? Acaſo, el obedecer pide robuſtez en las fuerças, ò mas que corporal aliento no pide, vn rendimiento comedido? Si. El obſeruar los preceptos ha de ſer à fuerça de braços? no, que ſeràn braços de fuerça. Pues porque manda Dios à Ioſue, que en la obſeruancia mueſtre mucha valentia? *Et eſto robuſtos valdè.* Ha de ſer acaſo por lo de valiente, obſeruante? No; ſi por lo humilde. Verdad es, todo, y ſigome por el Eminentiſſimo Cayetano: *Acſi aperte dixiſſet, hoc dumtaxat à te exigitur, vt erga obſeruationem legis Moyſis imaleſcas vniuerſo connatu, & robores magnanimitate, te ipſum, non mediocriter, ſed valdè.* Ioſue no auia de ſer el que en la robuſtez, aliento, y brio auia de hazer *raya*, en el pueblo, para con eſſo, *tener à raya*, à qualquier rebelde contrario? No es lance dudoſo pues dizele Dios, sè robuſto en el connato, de obedecer las leyes, *haz raya*, en la obſeruancia que ſe te intima, que eſſo te harà valientemẽte robuſto, de corazon magnanimo, para tener *à raya*, à todo tu pueblo.

Caietano.

Geneſ. 41

Valga lo que valiere vna conjetura mia, en vn ſentir de Lipomano fundada. Dizele Faraon a Ioſeph, para mayor aplauſo de ſu pompa, y para mas mageſtad, de ſu grandeza: *Yo ſoy Faraon Monarcha*; ſu la ſegunda perſona: *Abſque tuo Imperio non mouebit quiſquam manum, aut pedem, in tota terra Ægypti.* Todos te eſtaràn tan ſugetos, y tendràs tan à raya, à todos, que ſin tu diſpoſicion ninguno tendrà aliẽto para tomar armas, para montar a caballo, è incorporarſe con las tropas: *Et abſque verbo tuo, non leuabit vir manũ ſuam, ad tenenda arma; neque pedem ſuũ ad equitandum, in vniuerſa terra Ægypti.* De modo, que de pies, y manos, como acà dezimos, tendria Ioſeph a todos, y tan a raya, que eſtarian ſiempre pendientes de ſus labios. Pregũto, porque ſeñaladamente haze mencion de la ſugecion de manos, y pies? No ay otras coſas en el hombre, con que pueda deſmandarſe, y atreuidamente deſcomedirſe? Si; pues diga Faraon, que no avrà hombre, que ſe atreua, a hablar palabra, ni a tebullirſe con deſobediencia. Porque, pues, la ſugecion de manos, y pies, ſingularmente ſe nota? yo lo dirè con el miſmo Lipomano: Ioſeph, para que fueſſe a los ganados, y para que con las manos exercieſſe otros miniſterios, que ſu padre le ordenaua, tenia vn veſtido hecho para eſte propoſito: *Fecitque ei, tunicam polymitam. Geneſ. 37.* Aora Lipomano: *Hæc enim, & ſi multi color, ad iter, & paſcua, laboriſq; magis, quam talaris apta videtur.* De modo, que eſte veſtido era para los caminos, y para quando ſe ocupaſſe en obras de manos, ſegun las obediencias, que ſu padre le diſponia, y en que Ioſeph, ſobre todos ſus hermanos hazia raya. Pues ſi Ioſeph ſabe tener pies y manos atadas, ſolo a diſpoſicion de la obediencia, en que hizo raya, ſea tambien Ioſeph el que tenga tã a raya a los del Reyno, que ni mano, ni pie, ſin ſu orden, podrà mouer alguno: *Abſque tuo Imperio non mouebit quiſquam manum, vel pedem.*

Lippom.

Idem.

Vn muy de la hoja en medio de ſus gentilidades, puſo eſcuela para todo genero de ſeñores. A cien ſoldados mandaua, y por eſto Centurion ſe dezia. Tenia entre otros vn criado, que adoleciò de perlatico, y no menos el Centuriõ enfermò de ſentimiẽto. Fue ſin duda, del criado bien ſeruido, y hallole el Centurion obligado, a aſſiſtirle quando enfermò, y a deſentrañarſe, para buſcarle el aliuio. (Sepan agaſſajar los criados, quando ſanos, y hallaràn ſeñores benignos, quando eſtuuieren enfermos.) Determina el Centurion de buſcar el ſocorro en el verdadero Medico, que era Chriſto, y diuirtieronle los amigos algun tanto, diziendo, ſeria poco decoro, el q̃ èl fueſſe perſonalmente à Chriſto. (Deſto ſiruen los amigos del ſiglo, de diuertir lo piadoſo, y perſuadir vanidades, que embaracan para lo del cielo.) Fueſſe en fin el Centurion a Chriſto, propone le la dolencia del criado *Puer meus, iacet, in domo paralyticus, & male torquetur.* Viendo Chriſto el cuidado del

Matth. 8.

Gen-

Gentil, correſpondiò con vn gentil cariño, diziendo: *Ego veniam, & ſanabo eum.* Que ſi el Centurion anda bizarro por ſu ſieruo, no es menos galãte Chriſto, en prometer el ir por ſi miſmo, à dar ſalud à vn criado. O ſeria querer Chriſto ver, por ſus ojos vn aſſombro deſuſado, y era, que huuiera, algun Señor en el mundo, que no echaſſe à vn criado de ſu caſa, en apuntandole la dolencia, por deſobligarſe de la cura. El Cẽturion, en quien auian deſpuntado las diuinas luzes, hizoſe todo à las humildades, correſpondiendo, con abatimiẽtos, à los fauores: *Domine, non ſum dignus, vt intres ſub tectum meum; ſed tantũ dic verbo, & ſanabitur puer meus.* Señor con tanto peſo de mercedes deſmayo; y engolfo de piedades tantas, yo me anego. Con vna palabra vueſtra ſobra mucho; no me põgais en empeños, que me ocaſionan mayor empacho. Pues ſi yo, (proſigue) ſiendo hombre, à obediencias de otro obligado, tengo tal poderio con mis ſoldados, que vn ſencillo proponer baſta, para que me obedezcan, quanto mas, tu tendràs ſujetos à los Angeles, para que lleuando vna palabra tuya, entre la ſalud en mi caſa: *Nam & ego homo ſum ſub poteſtate conſtitutus, habens ſub me milites; & dico huic, vade, & vadit, & alio veni, & venit, & ſeruo meo fac hoc, & facit.* De eſte modo lo explica S. Iuan Chriſoſtomo: *Apud S. Thom.* Quando dize: *Et ſi ego ſum ſub poteſtate alterius, tamen habeo poteſtatem iubendi eis, qui ſub me ſunt: ſic & tu, quanuis ſis ſub poteſtate Patris, ſcilicèt in quantum homo, habes tamen poteſtatem iubendi Angelis.* Mas parece, que el Centurion ha verſado las ciencias, q̃ exercitado las armas. De modo, que Chriſto, aunque ſujeto al Padre, y à ſus leyes, tiene juriſdicion ſobre los Angeles. Apuremos eſta ſentencia: Chriſto, en materias de obediencia, hizo tan ſobre todos *Raya*, que ninguno llegò à ſu eſfera, dig. lo Pablo, ad Philip. 2. *Exinaniuit ſemetipſum formam ſerui accipiens.* Eſcogio el ſer abatido, haſta el vltimo apuramiento. Pues ſi hizo tanta *Rara* en el obedecer, tendrà tanta fuerça en el mandar, que con vna palabra ſola tendrà, a todos los Angeles à *Raya*. Y aſsi el Centurion, enteñado de vna ſobrenatural Logica, infiere la conſequencia, con toda maeſtria: que ſi Chriſto vino al mundo *haziendo raya*, en la obediencia, con vna palabra ſola, al mas empinado Cherubin, *le tẽdra a raya.*

S. Ioan. Chriſoſt.

OBSERVACION XIX.

Lo mas pauſible de la obediencia, es, no eſcrudiñar la calidad del que manda.

CON mucho acuerdo, al Prelado le llama Miniſtro: *Sub obedientia prælati, domus ſux, qui Miniſter vocabitur.* Si es Prelado, que importa que ſe llame Miniſtro? Si es Prelado, y manda, q̃ haze al caſo, el apellido, que denota abatimiento? Para el que intenta conſeguir, vna pauſible obediencia, eſcudriñe poco la calidad de la perſona q̃ manda. Pues ahorrar el entendimiento de bachillerias, es grangear, los mejores logros en las obediencias.

Tan ſatisfecho, ſe hallò Dauid, de bien intencionado, que al examen q̃ Dios hizo de el, pone por teſtigo, y fiador de ſu abono. Probaſteme, Señor, y aun paſsè por fuego, y hallaſte mi corazon ſin las centellas de cabiloſo: *Probaſti cor meum, & viſitaſti nocte; igne me examinaſti, & non eſt inuenta in me iniquitas.* Atendi à tus dichos; pendiente eſtuue de tus labios; y para no hablar como los demas hõbres, puntual fui en la obſeruancia de las mas riguroſas leyes: *Vt non loquatur os meum opera hominum propter verba labiorum tuorum. Ego cuſto diui vias duras.* Raro modo de dezir. Por no hablar, me ſugetẽ, à obedecer. (Otros, para no obedecer, ſe diſponen, con el mucho hablar.) Expliquemos la letra, que tiene mucho de alma. Trata Dauid, de lo que le mandaua Saul, hombre de linage humilde; ſin mas prendas, que gouernar vn arado, ni mas hazañas, que auer buſcado vnas jumentillas: Rey ſoberano, pero ſin merecimiẽto. Mandole à Dauid coſas muy duras, y Dauid para mueſtra, de ſu bizarria, y lo prompto de ſu obediencia, no diò à ſu imaginacion ſoltura, para que vacilara, ni permitio à ſu lengua que dixera: *Quien, es, Saul?* Para, con eſta ſencillez de animo, y bizarria, en lo indiferente de ſu propoſito, executaſſe aſperezas, que Saul Rey le ordenaua, y con promptitud materias arduas, que le diſponia; ſin que ſe hallaſſe, que ſus labios eſcudriñaſſen la ca-

Pſalm. 16.

calidad de la persona, para hazer menos monta de la obediencia. Dixolo, todo, Aelio muy de este caso. *Hæc opera mihi iniuncta, & laborem, à Saule. Imperatum ego executus sum, & compleui propter verba labiorum tuorum, vt tibi ob temperarem iubenti; quæ opera sunt viæ duræ; nam aspera quædam mandata illi Saul in iungebat, & labores graues imperabat, vt cum iussit illi afferre, centũ præputia Philistinorum, cum illũ Tribunum creatum ad bella mittebat.* Y con lo pausible de esta obediencia, acrecentaua timbres à su gloria; y lo excelente de esta virtud, por descartarse Dauid de todo genero de discursos, y poner freno à sus labios, se le acrecentaua cõ colmos, logrando, à lo continuo merecimientos.

Agelio.

Genes. 16 Hallose Sara impossiblitada, de concebir, porque los muchos años, la llegarõ ha de sengañar. (Aotras ni los muchos años las desengañan, porque el deseo de sucession las atormenta.) Confessò Sara su ancianidad al marido: (Caso raro! Lo comũ es, a puros artificios negar las mugeres los años, y con falsas esperanças traer engañados à los maridos.) Tenia Abrahan vna esclaua, y conuiene Sara, en que Abrahã tuuiesse hijos, en ella, para que sucediessen por herederos de su familia. Instaua Sara con ruegos; tan lexos deuia de estar Abrahan, de poner en otra, que en Sara los ojos, que necessitò de instancias de su Esposa, para que en Agar los pusiera, y de su muger los apartara. Cõcibio, en fin, Agar la esclaua, y fabricò altiuezes viendose fauorecida. (Siempre los de humilde suerte, hazen del fauor, passo para la insolencia,) menosprecio, à su señora. (Quãdo el ruin, hizo, del biẽhechor, cabal estima?) Sara, auque piadosa reuistiosse de entereza, y assentò la mano à la esclaua. (Nunca la esclaua, ha de passar à ser señora, ni la señora ha de passar por las licencias, q̃ se tomare la esclaua.) Agar, impacientemente aburrida, viendose, de Sara, no con tanta estimacion, como esperaua, y lo que mas era, que Abrahan assentia à las quexas de Sara ofendida, y no arrostraua, à los desahogos de la esclaua. Que como Abrahan era justo, no tomo por empeño defenderla, quitando la razon à la señora; leccion para muchos diuertidos; que los vemos por vna criada empeñanos, apesar de la justicia, que en fauor de la esposa, dà gritos. Huyò Agar, por ahorrar de enfados; mas que con Sara quiso lidiar con los desiertos. Hazesele encõtradizo vn Angel, quando ella vacilaua en sus desatinos. Aueriguar pretende el Angel sus intentos: *Agar ancilla Sarai, vnde venis, aut quo vadis?* Responde Agar, que huye de su señora Sara, porque mas q̃ mucho, le era molesta. *A facie Sarai Dominæ meæ ego fugio.* Replico el Agel: *Reuertere ad Dominam tuam, & humiliare sub manu illius.* Pues bueluete à casa de tu señora, y en todo estale muy sujeta. Pregunto, Agar, no dixo el nõbre de su señora? Si: *A facie, Sarai, Domine meæ.* Pues diga el Angel: *Reuertere ad Sarai Dominã tuam.* Porque, pues, passando el nõbre en silẽcio, solo el Angel dixo: *Reuertere ad Dominam tuam?* Buelue à casa de tu señora. Es el caso que à Agar, se le hazia muy cuesta arriba, que Sara ya vieja, y sin hijos la mãdara, y fuesse su señora, teniendo Agar, ya en su seno; de Abrahan vna prenda. Ea pues, dize el Angel, aduierte Agar, que hasta aora, no has estudiado, para lleuarte los aplausos, de la obediencia; tu escudriñas mucho la calidad de tu señora; si es vieja, y es infecũda: tu señora es; esso sobra; y el obedecer, sin escudriñar calidades, es lo mas loable de la obediencia. *Denique.* (Dize S. Ambros. citado por Lipoman.) *Interrogãti Angelus quo iret respondit; à facie Sarai Domine meæ ego fugio, & hoc tumoris in modici, vt prius nomẽ diceret, & postea Dominam significaret. Illud ad iniuriã præmissum, hoc ad expressionem personæ additum.* Y en atendiendo à la calidad de la persona, en el que manda, pierde los realçes la mas prompta obediencia, si acaso puede ser prompta.

S. Ambr.

Tan despulsados, como desseosos llegan à Ierusalem los Magos; y sin temor de disgustar à vn Monarcha, de el verdadero Rey publican la gloria, y en su nacimiento le cantan la gala: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* (Que como à vnos la grandeza les es violenta, à otros les viene *nacida.*) Emos visto, dizen, su estrella: *Vidimus stellam eius.* (La estrella, y ventura, es de los humildes muy propria; por mas que la possean, los del mũdo, es estraña.) Estrella propria de Christo, se llama, y consiguiente, siendo propriamente estrella de el Sol, seria la mas lustrosa. Pues de adõde infiriremos los merecimientos, de tan aplaudida? De lo acendrado de su obe-

Matth. 2.

obediencia. Y en que forma? Atiendaſſe, à mi conjetura. El Dios recien nacido, auia criado à eſta eſtrella, para que le ſiruieſſe; y luego diſpone que eſta eſtrella rinda à los Magos obediẽcia muy prompta. La eſtrella ſin diſtincion, de ſujetos, obedece Chriſto, y por Chriſto ſe ſujeta, à los Magos; auiendo tanta diſtancia en los ſujetos. Y no atiende la eſtrella, à que los Magos ſon hõbres, y Gentiles, y que Chriſto, es Dios fuente de todas las luzes, à vn Mago la eſtrella obedece, ſolo porque Dios ſe lo dize. Que bien San Pedro Chriſ. ſerm. 156. *Vidimus ſtellam eius, qui habet ſtellam, non habetur ab ſtella, nec ipſe agitur curſu ſtellæ, ſed ipſe ſtellæ agit curſum, cuius per cœlum ſic curſum diriget ſic moderatur in ceſſum, ſic viam temperat, vt Magorum ſeruiat, & mittat ad greſſum. Nam ambulante Mago ſtella ambulat, ſedente Mago ſtat ſtella; ſic ſentit Magus, vt quibus viandi par conditio eſt, par ſit neceſsitas ſeruiendi: & ſtella iam non Deum credit, ſed iudicat eſſe conſeruam, quam cernit taliter ſuis obſequiis mancipatam.* Pues ſi eſta eſtella, ſin diſcernir, con igual indiferencia haze el guſto de Dios, y el de los Magos, no atẽdiendo à la calidad dellos, diga ſe eſtrella, ſingularmente, eſtrella de vn Dios, Sol humanado: *Vidimus ſtellam eius.* Merezca ſingulares aplauſos, pues ſon tan de marca, ſus rendimientos; y ſin eſcudriñar calidades, ſolo por obedecer al diuino Sol, logrando ſus luzes, y aplaudiendoſe, con nueuos reſplandores

San Pedro Chriſol.

S. Bernar.

Concluyo con vn dezir de S. Bernardo, mas que profundo. *Perfecta obedientia legem neſcit, terminis non arctatur, neque cõtenta anguſtiis profeſsionis, largiori voluntate fertur in latitudinem charitatis.* La obediencia, ſi es de caſta, y ha de ſer plauſible por perfeta, toda ley ignora: no ſe reduze à terminos de eſtrechezes; no ſe paga ſolamente, de ajuſtarſe à los deuidos rigores; antes bien con vna generoſidad de animo, ſe và à todo aquello, que dize la caridad, en toda ſu latitud: *Fertur, in latitudinem Charitatis.* Repareſe bien; y vamos à S. Pablo el qual nos dize, que la caridad, tiene quatro dimenſiones, latitud, longitud, altura, y profundidad: *Ad Epheſ. cap.* 3. Pues porque S. Bernardo, dize, que la obediencia ſe và en pos de la latitud de la caridad? Porque no dize que ſigue à la caridad, en lo largo, en lo alto, ò en lo profundo? Con el miſmo S. Bernardo reſponpo: *Serm. de ſalutaſ præſent. vitæ.* Dõde dize: *Rectitudo quippe ad viam; latitudo, ad planitiem magis, quam ad viam pertinet.* La latitud, toca, y pertenece, à la llanura. Bien dicho. Si latitud, toca à la *llaneza*, la perfeta, y mas plauſible obediencia, con *llaneza* de el entendimiento ha de eſtar eſmaltada; à todos por igual ha de obedecer, ſin que con cabilacion ſe llegue à eſcudriñar, condicion, de ſujetos, ò calidad de Prelados. Mirando, ſolo, el que todos ſon, de Dios Miniſtros, à quienes por Dios, nos ſugetamos.

OBSERVACION XX.

La aſsiſtencia de el que gouierna es el todo, en qualquier Republica.

REpareſe en el lẽguaje de la ley: *Sub Obediencia Prælati domus ſuæ.* Viuã los Religioſos ſujetos, debaxo de la obediencia de ſus Prelados, Prelados de ſu caſa: *Domus ſuæ.* Y eſtas palabras ſobre quienes apetan? Diria yo, que ſobre los Prelados. Como ſi dixera; ſi ſon Prelados de ſu caſa, ſean muy de ſu caſa, y Conuento los Prelados. Y eſtèn aduertidos, que la aſsiſtẽcia, de el que gouierna, es el todo, en qualquier Republica.

Entra Dauid en conſulta, con los ſuyos, ſobre traer el arca de el Teſtamento, à ſu caſa. (Pedir conſejo, es proprio de qualquier entẽdido.) *Mittamus ad fratres noſtros reliquos in vniuerſis regionibus Iſrael, & ad Sacerdotes, & Leuitas, qui habitant, in ſuburbanis vrbiũ, vt congregẽtur ad nos, & reducamus arcam Dei noſtri ad nos; non enim requiſiuimus eam, in diebus Saulis.* Pregunto, Dauid no eſtà deſafuciado, de edificar al arca, de Dios Templo, como Dios ſe lo tiene ya dicho? Pues porque, con el arca del Teſtamento tanto cuydado? Reſponde el Abulenſe muy à lo ingenioſo, queſt. 15. Dauid queria huuieſſe puntual exaccion, en el culto de el arca del Teſtamento. Anduuo, pues, aduertido; venga à eſta tierra el arca; eſtè yo preſente quando ſe venera; aſsiſta yo, al tiempo que los demas lleguen à reuerenciarla; que importa tãto mi preſencia, quanto el que eſtè bien, ò mal ſeruida: *Tertium fuit, quia volebat Dauid fa-*

1. Par. 13

Abulenſ.

facere, quod in magno honore, teneretur archa, & cum magna diligentia fierent cæmoniæ coram ea; si tamen remaneret in cariathiarim, vel reduceretur, in Gabaon, dato quod iuberet fieri ibi cæremonias, non fierent, cum tanta diligentia, & veneratione, sicut præsente Dauid: ideò potiùs voluit tenere archã in Hierusalem. Que está Dauid muy en los puntos, de que es para qualquiera accion de vna Republica, el todo, la assistencia, de su cabeça.

Exod. 14. Arrojadamente temerarios presumen Faraon, y los suyos seguir, aun dentro del mar, à los Hebreos, que ha diligencias, de vn prodigio caminauan seguros, siendoles fauorecibles los elementos. Dios, que conocio la osadia de los Gitanos, quiere refrenar sus orgullos (Para diuinas trazas, nunca valieron gitanerias) De las dos columnas de fuego, y nuue, hizo balcon para arojar enojos sobre la fementida gente: *Et ecce respiciens Dominus super castra Ægyptiorum, per columnam ignis, & nubis interfecit exercitum eorum.* Pues no dixo, poco antes Moyses: *Tollensque se Angelus Domini, qui præcedebat, castra Israel, abiit post eos, & cum eo pariter columna nubis?* Que el Angel de Dios se valiò, de la coluna de nuue, para que libre el pueblo, quedasse deslumbrado el Gitano? Si. Pues si bastò, entonces, vna coluna de nuue, para estorbar venenosos desinios, que necesidad ay, de coluna de nuue, y fuego, para que Dios aplicasse los ojos, y acabasse con los enemigos? *Et respiciens Dominus super castra Ægyptiorum, per columnam ignis, & nubis.* Es que quiere Dios mostrar la diferencia, que ay entre quando Dios, por si mismo, assiste al pueblo, à quando es de vn Angel, ministro suyo assistido. Quando Dios por si mismo assiste, ay coluna de fuego, y nuue, aun mismo tiempo; pero quando solamẽte, de vn Angel, es el pueblo amparado, vna coluna de nuue, tiene solamẽte el pueblo: *Et cum eo pariter columna nubis.* To do lo dixo Cayetano. *Ergo, & Angelus. & ipse Deus, in Columna erat, cum populo Israel; vt intelligamus, Deum, non sic per Angelos operari quem ad modũ Principes humani, sed sic Angelis vti, vt ipse PRÆSENS sit omnibus, & operetur tanquam præsens, & non tanquam absens ipse, & per ministros, seu nuntios præsens.* Assista, pues, assiista en la Republica, el que guuierna, pues no va menos interès en su assistencia, que el auer fuego, y nuue de obseruancia, y poner à la retitud vna, y otra coluna, y toda axaccion, en la justicia.

Cayetano.

Refiere la Escritura lo insolẽte de los hijos de Samuel; pues no les fue bastante el exemplo de vn Profeta Sãto, padre suyo, y de todas virtudes, vn esmero: antes bien se hizieron tanto al arroyo, que pusieron la justicia, en precio, sin empacho: *Et non ambulauerunt filij eius in vijs illius, sed declinauerunt post auaritiam; acceperunt que munera, & peruerterunt Iudium.* Caso raro, que estuuiesse tan à la vista, y tã de refrezco, en la memoria, el castigo, q̃ hizo Dios en los hijos de Eli, 1. *Reg. cap.* 4. por auer sido, para otros, tropiezo, y que no escarmienten los hijos de Samuel, para no proceder, tan à lo desaforado? Es acaso, porque el auariento codicioso, no toma escarmiẽto? Pues no es esse el caso. Qual, pues es la causa, de tanto precipicio? Diganoslo el Docti ssimo Columbo Iesuita. Los hijos de Samuel eran juezes; pero auiante ido, con la judicatura, fuera de Ramatha, donde Samuel su padre no los assistia, ni los gouernaua, con su presencia, de la qual quando gozauan, obseruauan, con toda retitud la justicia. Perdioles de vista Samuel, que era el todo, con assistirlos, y luego descaecieron, del todo, sus hijos por auarientos; sin que exemplares castigos fuessẽ bastantes, à poner freno, en sus intereses: *Et hæc causa, fortasis fuit, cur longè Ramatha, vbi Samuel habitabat iuradicunt, Bersabè, in extremo limite austra is regionis. Samuel, enim pro integerrima, a puero, sanctitatis vitæ, & zelo seu pietatis, seu iustitiæ quem ardentissimum per omnẽ vitam præstiterat nũquam dissimulasset filiorum scelera, & in criminibus obduratos, asque omni dubio pœnitus abdicasset abiecisset que; memor potissimum, Eli Pontificis, quem, ipso puero, nimia, in filios, indulgentia perdiderat cum omnis domo.* Que no fue menos, en faltar Samuel, con su assistencia, que estar sus hijos empeñados en el todo de la codicia, y en hazerse à la violencia, con rebeldia.

1. *Reg.* 8.

P. Colum

OB-

OBSERVACION XXI.

La ausencia de el que gouierna dificultosamente se suple. Mucho suple, el que esta assistente.

MVY de su Casa, y Conuento, quiere nuestro Legislador, que sea el Prelado: *Sub obedientia Prælati domus suæ, &c.* Pues pregunto, no aurà otro, q̃ supla su ausencia? Si, en algo, pero no del todo. Porque la ausencia de el que gouierna dificultosamente se suple, y mucho suple, vna cabeza, que en la Republica assiste.

Genes. 1. Campe el firmamento, con nueuas luzes, y sean le de adorno dos globos relumbrantes, dize Dios; y sean, el vno, y el otro Presidentes: *Luminare maius vt præesset diei, & luminare minus, vt præesset nocti.* Que el Sol presidia, ya lo entiendo, porque con su curso haze aya dia, con regulacion en el mundo. Pero que la Luna, sea Presidẽte de la noche, esso admiro, porque no lo alcanço. La Luna, no es hazedora, de la noche, como lo es, el Sol del dia; porque la noche no es otra cosa, que ausencia de la luz, y carestia de resplandor. Pues segun esso, q̃ presidencia tiene la Luna, no siendo de la noche hazedora? Sin duda, quiso Moyses, que mi assumpto, con lo que sucede, en estos dos astros, se comprueue, y con toda verdad se califique. Supongo lo primero, que crio Dios à la Luna, llena desde su principio: dixolo Theophilo Cesariense, *in Cat. Græc.* Deste modo. *In coationem noctis fieri non poterat aliter nisi esset plena.* Aora discurro yo, en esta forma; ven à essa Luna, aunque llena, pues ausentãdose el Sol, aunque alumbre con toda su llenura, y aunque influya con toda su pujança, no ha de suplir las ausencias de el Sol, haziendo dia. Bien podrà, con toda su llenura, vencer algun tanto aquel caos obscuro de sobreguezes, no empero despedir tan bastantes luzes, que supla la presencia de el Sol, y sus resplandores. Digalo, con mas propiedad Ruperto,

Theol. Cæsarien.

lib. 1. de Trinit. cap. 44. con toda expression: *Aliter Sol diei, aliter Luna præest nocti. Hic enim præest diei, quia de se ipsa diem efficit: illa præest nocti, quia tenebras eius ALIQVANTVLVM, superat, præsidio mutuati, à se luminis.* Ea pues, sepan los que gouiernan Republicas, quan dificultosamente se suplen sus ausencias. No valga el dezir, que dexan en su lugar vn sujeto, lleno de prendas. Porque el tal, quando mucho, *aliquantulum* suplirà su vacio, pero no de el todo. Con que serà la presidencia de el tal, tinieblas, horrores, y sobreguezes: que à la verdad el que gouierna, con su presencia sola, suple mucho en vna Republica. *Ruperto.*

Exod. 32. No empeños de su negocio, si, para disposiciones de el pueblo se ausenta Moyses, yendose à lo alto de vn risco. Passandose algun tiempo le pareciò al pueblo, que Moyses se tardaua mucho. (Dichoso Prelado, à quien los subditos le desean, y por instantes le aguardan.) Leuantòse vn murmullo en el pueblo. (Que antiguo, es, contar los instantes de la ausencia de vn Prelado.) Deseauan los Israelitas, que Moyses boluiesse; (otros quisieran, que en las ausencias los Prelados se eternizassen;) y viendo su detencion, se determinan, à vn deslumbramiento jamàs oido. Dioses piden, para su resguardo, y Idolos que les enseñen el camino: *Fac nobis Deos, qui nos præcedant.* Hizo aqui vna aduertencia de singular cuidado el Doctissimo Columbo: *Hinc vides columnam nubis, & ignis recessisse cum Moyse? Ea enim præsente non postularent diuinum numen; at hominem, tantum, ducem.* Vamos desmenuzando el dicho, que tiene mucho de ingenio. Ausentarse Moyses, de el pueblo, y lleuarse, consigo, la coluna de nube, y fuego, todo fue vno. Mire el que gouierna vna Republica, que el ausentarse de ella, no es para ausentarse èl solo; aduierta, que se ausenta con èl, lo que es columna, que sustenta à la Republica, que es, el buen orden, y concierto; porque ausente èl, todo andarà desplomado, saliendo las cosas de su nibel, y quicio. *Columb.*

Añade mas el Autor citado: Si estuuieran con el pueblo las dos columnas, no pedirian los Israelitas

Dioſes, que los precedieſſen, con vn hombre ſe contentarian, que los
Idem. guiaſſe: *Non poſtularent diuinum numen, at hominem, tantum, ducem.* Si eſtuuieran las colúnas preſentes, ſu preſencia ſupliria mucho, y les baſtaria vn hombre, que fueſſe con ellos por el deſierto. Bien dicho. Aſsiſtan, y no ſe auſenten las colúnas, no deſamparen ſus Republicas la cabezas, que ſu preſencia ſuplirà tanto en el gonierno, que de qualqnier hombre que ſe valgan para lo executiuo, ſobrarà mucho. La preſencia de el que gouierna, aunque ſea de vil perſona, pone mucho aliento en la República; y eſtoruia atreuimientos en vna familia.

Halloſe Eſau, deſpues de muy ha-
Geneſ.27 zendoſo, burlado, porque mañoſo Iacob, ſe auia preuenido, y con ſanto diſſimulo le ganò, por la mano. Eſau hizoſe todo al veneno; enfurecioſe embidioſo; aſſomoſe à los labios el ſentimiento, y en vez de ſollozos dio brámidos. Hallaronſe ſin valimiento ſus cuidados, y deſpreciados los cariños. Lo que aleuoſamente en ſu corazon fabricaua lo fiò de la lengua; y bomitondo ponçoñas lacò à publicidad ſus entrañas: *Venient dies luctus patris mei, & interficiam Iacob fratrem meum.* Yo, dize Eſau, aora diſſimulo; morirà mi padre, y quando le lloren difunto, darè yo aumẽtos al llanto, eſcondiendo el azero en el pecho de mi hermano. Haſta entonces me harè, todo al ſilencio, diſſimalarè, haſta entonces, mi impulſo rabioſo. No es bueno; que me determino, à deſcubrir en Eſau, comedimientos, y en lo fogoſo de ſus furias, reſpetos honrados. Pues como? mireſe el caſo: Eſau, ya tiene pacienſia, para diferir ſu vengança, refrenando impulſos de la embidia, reſpetando à Iſaac, con reuerencia. Cain, que vio à ſu hermano Abel preferido, y de Dios mas agaſſajado, ſin poder diſſimularlo el roſtro, hizo mueſtra el ſentimiento; y ſin permitir dilaciones, ni por corto plazo engaña à ſu hermano preuiniendo ſu rabioſo deſinio, derramar la ſangre de el juſto: *Exeamus in Agrum.*
Geneſ. 4. Aguardo, à que murieſſe Adan ſu padre, como lo hizo Eſau, aunque furioſo, y à inſtancias de la embidia, en venenado? No. Como, pues, Eſau anda tan comedido? Como reprime impulſos de embidioſo, y como Cain ſin ſufrimientos, tan à lo deſcarado? Sin duda que nos da vna gran leccion el cielo. Iſaac padre de Eſau, eſta ya tan viejo, como impedido, y punto menos que ciego: *Iamque, caligauerant oculi eius, nec videre poterat.* Pues para que ſe conozca lo que ſuple la preſencia, de vn padre, aunque ciego, y en vn lecho impedido, mueſtre vn Eſaù, aunque deſniuelado, que por la preſencia de ſu padre ſe reprime de el todo, y ſe haze al diſsimulo. Que Cain, tuuieſſe eſte mismo reſpeto, a Adan padre ſuyo, no era admiracion, para el cuerdo; que Adan eſtaua muy en ſu ſer, vigor, y virtud. Muy de la ocaſion Oleaſtro. *Duo hic aduerte; alterum, quantum intereſt ſitos patrem habere ſuper ſtitem, vt Eſau patrem ſenem cæcum, & mancum metuerit, neque audeat eo viuente fratrem occidere.* Que vn Iſaac, aunque anciano, manco, y ciego, ſupliò mucho con ſu preſencia, para que Eſau no executaſſe ſu oſſadia. *Oleaſtro.*

OSERVACION XXII.

En auſentandoſe vna cabeza de la Republica, muchos de la Republica, leuantan cabeza.

CON la aſſiſtencia de el Prelado junta el Legiſlador, la obediencia de el ſubdito: *Sub obedientia Prælati domus ſuæ.* Eſtar muy enquadernadas la dos coſas, aſſiſtir el Prelado, y humildes rendimientos de el Religioſo. Por que ſi el Prelado ſe auſenta, toma el ſubdito oſſadia; que largas experiencias enſeñan, que en auſentandoſe vno que gouierna de la Republica, muchos de la Republica, luego leuantan cabeca.

Bueluo, à la auſencia de Moyſes, (que la auſencia de vn Prelado haze *Exod.23.* dar muchas bueltas al entendimiento:) *Videns autem populus, quod moram faceret Moyſes congregatus eſt populus aduerſus Aron, & dixit, fac nobis Deos, qui nos præcedãt* En el Hebreo ſe lee de *El Hebreo* otro modo: *Et fuit cõgregatus populus ſuper Aron*: Hizo junta el pueblo, ſobre

Aron

Aron. Pues ſobre que caſos, ò negocios de Aron ſe juntò à conſultas el pueblo? Iunteſe ſobre que ha hecho Dios de Moyſes ſu caudillo, y dexen à Aron ſu hermano. Que no es eſſo, dize Cayetano; ni aquella diccion, *ſuper*, ſe ha de entender de eſſe modo: pues como? Ya lo dize el Eminentiſsimo. *Populariſ concurſus ſignificatur, quãuis non de conſenſu omnium. Nec dicitur aduerſus, ſed SVPER Aron, ad inſinuandum, quod tanquam ſuperiores proculdubio potentia concurrerent ad Aron.* Dezir, que algunos ſe juntaron, *ſuper Aron*, fue dezir, que huuo muchos, en el pueblo, que apenas boluiò Moyſes las eſpaldas, quando leuantãdoſe, à mayores, ſe quiſieron hazer cabezas, negando, à Aron, Preſidente, la obediencia, y oponiendoſele cõ rebeldia; que eſſo, en fin, deſfruta, vno que gouierna con ſu auſencia.

Caietano.

Eſtauã diſpueſtas las marchas, y en eſquadras repartidas las tropas, para acabar, con quien de las trauesuras hizo paſſo, à las inſolencias. Combidaſe Dauid, à aſsiſtir, con los Campiones en el rieſgo, y a esforçar los alientos, de el mas deſcaecido: *Eggrediar, & ego vobiſcum.* (No ſolo el que gouierna ha de diſponer; el à lo mas agrio ſe ha de combidar.) O por euitar rieſgos, ò rezelando peligros procurò el pueblo con razones, que Dauid deſiſtieſſe, de hallarſe en los combates: *Non exibis.* Condeſciende, Dauid, con la propueſta, reconoce en las razones de los ſuyos eficacia. (Alguna vez el ſubdito ha de hallar con ſu dictamen cabida; no ſiempre el parecer, de el que gouierna, ha de ſer infalible dogma:) Preuinolos empero, Dauid, con aduertencia: *Seruate mihi puerum Abſalonem.* Dado caſo, que noſotros vamos de vencida, y el campo de Abſalon pacezca derrota, no le quiteis Abſalon la vida. Sea Abſalon, como perſona Real, reſeruada; que ſi bien no merece eſtas atenciones; yo no entro en cuenta con ſus procederes. No me miro de el agrauiado; hazeme peſo el ſer hijo: Y ſi como rapaz emprendio deſafueros, pueda mas la obediencia, en vosotros: *Seruate mihi puerum Abſalonem.* Y con no poco miſterio añadio el Hiſtoriador Sagrado: *Et omnis populus audiebat præcipientem regem, cunctis Principibus, pro Abſalom.* Deſde el mayor, haſta el menor, de el pueblo, oyeron, que Dauid encargaua, con todo esfuerço, la reſeruacion de ſu hijo. Pregunto, en vn pueblo militar, es neceſſario, que los Reales ordenes, vengan à noticia de el vulgo? No por cierto. El comun eſtilo es, hazer ſabidores à los Generales de las campañas, y à los principales, en el gouierno de las milicias, los deſinios de los Principes, y determinacion de los Reyes: pero el vulgo jamàs ſupò de la boca del Monarca, à que endereza ſu proa: por medio de otros Miniſtros tienen noticia los plebeyos. Pues como, de los decretos de Dauid inmediatamente ſe hizo ſabidor el vulgo, oyendo lo que en orden, à Abſalon auia diſpueſto? *Et omnis populus audiebat præcipientem, &c.* Dele licencia à mi diſcurſo para que apure eſte caſo. Dezir Dauid, oyendolo todo el pueblo, que Abſalon fueſſe punto reſeruado, fue para que ſupieſſen todos, y cada vno, que era voluntad de el Rey, que Abſalon quedaſſe vencido, pero no muerto. *Hoc faciebat rex*, (dize Lyrà:) *Vt nullus eum interficeret.* Pues oyendo todo el pueblo el decreto, no podria alegarſe ignorancia, de el mandato; y el demandarſe alguno en lo opueſto, no ſeria ignorar lo expreſſado. Pues à que ſe atribuira el faltar la obediencia, leuantando cabeza contra ſu Monarcha? Sin duda, que à ſu auſencia. Eſta fue la cauſa, porque Ioab, con los arrojos de deſobediencias, arrojo contra Abſalon, tres lanças. La auſencia ocaſionò, que no ſolo quedaſſe Abſalon muerto, contra lo decretado, ſino, que le dieſſen, como à perſona vil, ſepulchro; arrojando los demas ſoldados piedras ſobre ſu cuerpo: auiendo, en todo el vulgo, apenas alguno, que fueſſe obediente al Rey, ſin romper, cõ lo que auia mandado.

2. Reg. 18

Lyrà.

Apenas Chriſto hizo aquel prodigioſo combite, à caſi inumerable gente, quando ſubiendo à lo alto de vn monte, ſe hizo todo à la oracion, y de la contemplacion, à la cumbre: *Et dimiſſa turba aſcendit in montem ſolus orare.* Si conſultamos al amado diſcipulo, que refiere el miſmo milagro, nos dize, que el retirarſe Chriſto, fue, negarſe à los deſinios de el vulgo, que pretendio colocarle en trono: *Ioann. capit. 6.* Aſsi lo afirma el Benja-

Mat. 14.

min de Christo: *Cumque venturi essent, vt raperent eum, & facerent, eum regem fugit in montem ipse solus.* Pues si el intento de Christo fue huyr de la altura, que le prometian, como dize S. Mateo, que el negarse à la vista de los hombres, fue para engolfarse, en las diuinas luzes? Quiere, acaso, dezirnos, que el no arrastrar, à los altos puestos, es lo mismo que caminar à la contemplacion de los misterios mas altos; porque el hombre que està bien hallado cõ vn honroso puesto, nunca con la oracio estuuo bien quisto? No es, muy lexos de la verdad lo pensado: pero sin diuersion de mi intento, aun mejor lo tengo discurido: Oygase primero, à Agustino. *S. Aguſt.* Apud S. Thom. *Nec illud contrarium est, quod Matthæus dixit ascendit solus orare; Ioannes, verò, cum cognouisset, inquit, quod venturi essent, vt facerent eum regem fugit, iterum in montem ipse solus; neque enim causa orandi contraria est causæ fugiendi.* Vna misma cosa son, huyr Christo, porque no le entronizen, que negarse, para que en vn monte ore. Lo mismo? Pues no? y como es el caso, y qual, es, el misterio? muy claro. Pregũto, assi, segũ S. Mateo, como segũ S. Iuã, en ausencia de Christo no hallamos al mar alborotado, leuantando cabeza, y turbado el Colegio Apostolico? Nadie lo duda; lease vno, y otro contexto. Ea pues, ya està entẽdido Agustino: quiere, pues, dezirnos el Santo. Que si Christo se ausenta, de los suyos, aora sea por huyr aplausos, aora por darse à la contemplacion de los misterios diuinos, su ausencia, à de acarrear alborotos, y à de ocasionar, leuantarse à mayores, vientos cõtrarios, y turbacion de los discipulos. Que por mas pretextos, que se alegen para la ausencia, de el que es cabeza de vna Republica, muchos, en fin, à buelta, de espaldas, han de leuantar cabeza.

OBSERVACION XXIII.

Los apellidos amorosos, empeñan mejor, y assegura los rendimientos de los subditos.

COMO nos pide la Santissima Trinidad, vna obediencia tan prompta, vn mirar, y respetar los preceptos, como à misterios Sagrados: cosa que se haze bien dificultosa à los subditos; dio vna traza Dios, para que se hallassen los subditos mas obligados; y fue mandar, que sus Prelados se llamassen, Ministros: *Sub obedientia Prælati domus suæ, qui minister vocabitur.* Que como este nombre de *Ministro*; es apellido, humilde, begnino, y amoroso; porque significa, el que sirue: sabe Dios que vn apellido amoroso, empeña mejor, y assegura en el subdito el rendimiento.

Fue interprete de sueños, y luz de verdades, aun quando preso, el q̃ por ser interprete de sus dichas, se vio mas abatido; Ioseph el celebrado; libre aunque preso: (Que los aciertos del viuir, estoruan à los yerros, para cautiuar;) pronosticò la abundancia, y hambre de Egypto; y para que la hambre menos se sintiesse, dispuso el modo. Con esta traza captò la benevolencia del Rey de Egypto. El qual venerò en Ioseph vn passmo; vn hõbre diuino, vn remedio de su pueblo. Hazele Virrey suyo; mãda, que sea con aplauso, cõ publica voz del pueblo, que de puro contentos, mas que los hõbres, erã los gritos. Para ver su hermosura, tomauan balcones las damas: si biẽ boluian las cabezas corridas, por ver, ser afrẽta de sus hermosuras; reconociẽdo en Ioseph las ventajas. Y pretẽdiendo à porfia verle, se arrepentian de mirarle. Aunque el bullicio, no permitia llegarse cerca, no obstante, en alta voz Faraon le auisa: *Ego sum Pharao, absque tuo imperio, non mouebit, quisquam manũ, &c.* Yo soy Faraon: sin tu orden ninguno se atreuerà, à mouer vna mano. Aqui comunmente los interpretes, dizen, que Faraon interpuso su autoridad, para assegurar à Ioseph, que seria, el segundo de el Reyno, en todo, à cuyo querer estaria Egipto sujeto. Oygamos à Cornelio, à Lapide: *Ego, quasi Rex, tibi promitto, & iuro, quod omnes meos, ita tibi subditos efficiã, vt nemo tuis iussis audeat obsistere: immò tuo in iussu, vix, pedem aut manũ audeat mouere.* Pregunto yo, pues que indica aquel preambulo: *Ego sum Pharao.* Yo soy Faraon? Sin èl, no podia dezirle, y assegurarle de su grandeza, diziendo solamente: *Ego, quasi Rex tibi promitto, &c.* Si. Pero yo diria, que fue mostrar Faraon, vna competencia: Oyo, que todo el pueblo, llamaua à Ioseph con nombre de *Pater, tener*; Padre tierno: *Clamant*

Geneſ. 14

Cornelio.

mant; viuat Pater tener, como lo notò el miſmo Cornelio. Oye Faraon el apellido; y dize à Ioſeph: aduierte, que te aſſeguro; que con eſſe nombre amoroſo, mas bien rendiràs las voluntades, q̃ yo con el apellido ſoberano, de Faraõ, y glorioſos renombres. Yo ſoy Faraon Rey; y no obſtante, conozco que ay muchos en mi Reyno, que en muchas coſas hazen contra lo decretado. Pero tu, ſeràs con eſſe nombre de *Padre*, nombre amoroſo, y humano, tan obedecido, que no ſolamente para las coſas grandes, atenderã à tus preceptos; ſino que en las muy menudas, en vn menear el pie, ò la mano te eſtaràn rendidos: empeñando, y aſſegurando mas, por tu humilde apellido, la obediencia, en el ſubdito.

Geneſ. 3. Atendio Ruperto à los menoſcabos, que ſe hallaron en el mundo, por el poco rendimiento, de vna Eua goloſa. Y quan a poca coſta auia triunfado el demonio; robando lo mejor que tenia el hombre en aquel dichoſo eſtado. Fue tan de mal en peor, la naturaleza, que paſso à la deshoneſtidad, deſde la gula; y tanto, que apurò à Dios la paciencia; obligandole, a moſtrar con razones, no eſtar biẽ hecho el auer criado hombres, en el mũdo: *Pœnitet me feciſſe eos.* Trata, de recuperar lo perdido por los miſmos filos, por donde ſe introduxo el daño. Diſponelo con vn Noe juſto, trazãdo vn arca, como ſabio architecto. Oygamos à Ruperto, muy a punto: *Lib. 2. de vict. verb. cap. 30.* diziendo: *Attamen vnus Noe, omnipotenti verbo Dei, ſuffecit ad remendam, ſiue perficiendam, victoriæ ſuæ palmam: vt nihilominus, quandoque perficeret bonum propoſitum, quod intendebat dicendo, faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram, &c. Porrò, ipſum verbum Domini per manens in æternum, obedientem ſibi per manere fecit hominem vnum gubernans eum, per conſpicuum lignum.* Quiſo Dios ſalir, con ſu propoſito, de que el hombre fueſſe vna imagen, y ſemejança ſuya. Y ſi el demonio, por ſer de ſobediente Adan, auia ſalido vitorioſo; por medio de vna obediencia, quedaſſe cõfuſo. Noe ſolo, baſtò, para el deſagrauio; a quien puſo por exemplo de todo el mundo; y mandandole fabricar vna arca, le hazia como ſegunda cabeza; à quien, ya los demas gouernaua, por medio de vn abatido madero, que era el arca; ò como ſi dixeramos en nueſtro caſtellano Idioma: *Dioles vn ſuperior de palo.* Como es eſſo? *per contemptibile lignum.* Pues Señor; aora que eſtà el mundo tan deſprobado, y que vn Noe aunque juſto, en fin concebido en pecado, le gouernais por medio de vn madero, y le dais vn ſuperior de palo *Per cõtemptibile lignum?* Si Porque como notò Cayetano: quantas vezes ſe dize, que hablò Dios à Noe: *Locutus eſt Dominus ad Noe: dixit quod Dominus ad Noe, &c.* Aquella palabra, *Dominus*; no es lo miſmo que *Eò in, ideſt, iudices*; Dios Iuez: ſino, *fons eſſendi.* Fuẽte de todo ſer. Pues ſi Dios, no ſe viſte de nombres de rigor, ni de ſoberania, ſino, de apellidos, de benignidad; y miſericordia; aunque ſe ponga vn palo, y vn madero, por Prelado aſſegura Dios en Noe, que ſerà vn obediente ſubdito. *Caiẽtano.*

Que bien prouò nueſtro aſſumpto, el que ſiendo Monarcha, no ſe hallo en ſu boca, aun vn aſſomo de ſoberuia. Su lenguaje, era llamarſe gu ano. Su alabãça, el mas humilde rendimiento. Su eſtilo, no apellidarſe con titulo hõroſo. Y para cõfirmarlo dize en vn Pſalmo: *Voluntaria oris mei beneplacita fac Domine*: Señor; merezca yo agradarte, con lo que mi boca ſupe ofrecerte. San Ambroſio comentò muy à tiempo: *Qui ſe humiliat viuificatur, ſecundum propoſitum Dei, qui viuificatur ſpiritu Dei, voluntarius eſt miniſter.* El que ſe humilla, viuifica ſe, ſegun, que Dios, lo tiene prometido. El que ſe viuifica, ſegũ el eſpiritu de Dios, es el Miniſtro voluntario. Aqui del curioſo. Pues, ſi Dauid, quiere moſtrar ſu humilde rendimiento en ſer, no ſeñor; ſino Miniſtro; y eſto muy de la libre voluntad, originado; pida à Dios, le admita, la buena determinacion de ſu libre aluedrio, en que eſtà lo heroyco de los merecimientos; ſin que ſe meta, en lo que manifieſtan los labios, pues no es eſſo lo principal en los actos virtuoſos. No, dize Dauid; lo que voluntariamente prorrumpen los labios, quiero que ſe me reciba, como agaſajo de la Mageſtad Soberana. Oygamos otra vez al Sãto, que nos deſempeña, con ſu doctrinã: *Oris ſui, offerens Domino ſacrificium voluntarium, eo quod, vt apiſcula Prophetica bonos flores colligere ore conſueuit, fauos ore fingere, mella ore componere, & ex heruis ſuauibus, ore natos legere, quæ cum ſit, inquit robore in firma, ſapiẽtiæ prælatione, ſubſtantiæ ſuæ producit ætatẽ.* Moſtroſe, aqui Dauid, (dize Ambroſio,) co- *Pſal. 118.* *S. Amb.*

mo la aueja; la qual con la boca eſcoge las flores; de las flores haze, y fragua tãbiẽ los panales; y de los panales, tãbien con la boca, fabrica mil mieles. Dize pues Dauid, Señor; con la boca, con la qual, yo me llamaua, *Miniſtro*; hize grandes frutos en vueſtro pueblo; boca fue la mia, que fue, como la de vna aueja, eſcogia lo florido, hazia dello, à medida de mi guſto. Mis ſubditos erã como la cera que la abeja fabrica: imprimiendo en ellos lo que importaua. Boca fue la mia, que cõ dezir yo; *y, ſoy Miniſtro, el que ſirue*; fue mi boca como la de la abeja, que cõ ella fabricaua mil mieles; para que ſe hallaſſen en mi boca, palabras de humildades; conque tenia ſujeta, à la mayor rebeldia. O, ſi fueran, con la obligacion forçoſa los Prelados; lo que Dauid, con libre induſtria, para ſus ſubditos; hallandoſe en ſu boca, vn *ſoy*, para ſeruir, no para con aſpereza mãdar; que à la verdad arraſtraràn con eſſas palabras, lo mas florido; hallàran muy de cera al ſubdito; fuera mil mieles, qualquier precepto.

Aquien no admira las preuenciones, de que vſa Dios, quando entrega à Ioſue el mundo, y el mando. *Confortare igitur, & eſto robuſtus, tu enim ſorte diuides populo huic terram, pro qua iurauí patribus tuis.* Otra vez: *Confortare igitur, & eſto robuſtus valde.* Tercera vez: *Noli metuere, & noli timere, quoniã tecum eſt Dominus Deus tuus.* Pregunto Señor; acaſo Ioſue haſe deſmandado alguna vez en el credito? Haſe moſtrado, en la Fè, menos piadoſo? Pues q̃ neceſsidad teneis, de tres vezes, preuenirle, y animarle? no baſta vna vez, ſola, para q̃ èl ſe mueſtre rendido, à vueſtra palabra? Ademas, que Ioſue, à viſto, en ſu tiẽpo tantos prodigios, que a media vez creerà de vos, qualeſquiera ſuceſſos prodigioſos. Pero en eſta ocaſiõ haze muy bien Dios, de ofrecerle, tres vezes, los alientos. Porque como dizen los Interpretes todos, en la Gloſſa, hazia Dios à Ioſue ſuceſſor de Moyſes; de modo que Ioſue, que de antes ſe llamaua *Miniſtro* de Moyſes; como ſe dize, Exod. 24. num. 11. Ioſue 1. ya ſe llamaua, Principe, y ſuceſſor, de Moyſes; y viendo Ioſue que le quitauã el nombre, humilde de *Miniſtro*; y le dauan el titulo, ſoberano de Principe de el pueblo, bien ha meneſter aliento, tres vezes diuino; y aſſeguracion, de que dichoſamente gouernarà ſu pueblo; y q̃ a medida de ſu querer le tendrà rendido: que como Moyſes con nombre de Principe ſoberano, ſe deſlizò tal vez en el credito, y fue parte, para q̃ el pueblo no entraſſe a poſſeer, lo q̃ eſperaua deſſeoſo, deſmãdoſe, tal vez por lo antojadizo, puede temer Ioſue lo miſmo gouernando al pueblo, con vn titulo de ſoberano; viendo le falta, el de *Miniſtro*. Tema pues el Prelado, que oluidãdoſe del apellido, de abatimiento, ſe reuiſte con el de ſoberano. Que puede ſer, que ſe leuante à mayores el ſubdito por eſſo; y que menos obediente ſe deſmande; ſupueſto, que con amor, y benidad le rinde.

Ioſue 1.

OBSERVACION XXIV.

Mas bizarria es obligar pidiendo, que ſujetar mandando.

ATiendan, y muy à lo de conſultà, que titulo tienen los Prelado ſegun nueſtra Santa Regla: Miniſtros, los llama: *Qui Miniſter vocabitur.* Y eſte apellido, mas que mandar inſinua pedir. Y con eſto anſeña el mejor modo de ſujetar, que es obligar pidiendo, no ſujetar con ſoberanias de mando.

Tan apurado, de paciencia ſe hallò el cielo, con las terquedades de Iericò, que determinò deſahogar ſus enojos, con no comunes caſtigos; y los que fiauan, en eſtar, con muros pertrechados, ſe hallaſſen, de la defenſa, de Dios, ſin muros. (Importã poco humanas ſeguridades, que defiendan, ſi ay debidos enojos que conquiſtan.) Embia para auiſo, y para execucion de ſu deſagrauio, Dios, à vn Angel menſagero, que dixeſſe à Ioſue, el como. Ioſue eſtaua en el campo, ò llanos de la ciudad, merecedora de exemplar caſtigo. Leuantò los ojos. (Quizà de pura cõfuſion, y ſentimiento haſta alli abatidos.) Vio vn varon, de tanto denuedo, como esforçado, con vn azero, deſnudo: *Et vidit virum ſtantẽ cõtra ſe, euaginatũ tenentẽ gladiũ.* Eſpada deſnuda traia, y lo deſnudo de la eſpada lo nota con aduertencia: *Euaginatum tenentem gladium.* Pues Gedeon fue vna eſpada de Dios: *Gladius Domini, & Gedeon. Iudic. 7.* Y no ſe dize eſpada deſnuda. Pues porque haze aqui mencion, de la deſnu-

Ioſue 5.

nudez, de la eſpada? Porque à Ioſue ſe le ordenaua vn modo, de conquiſtar nunca oydo: con vozes, y trompetas, ſe auia de hazer el cerco. El arca del teſtamento auia de hazer la mayor fuerte en el eſtrago; raro modo, y que para obedecer Ioſue, neceſsitaua de vn animo muy rendido. Pues que remedio, para que ſe diſponga à lo prompto? El azero deſembainado. Y baſtarà eſſe ſolo? Si, y ſerà obligarle mas à lo bizarro. Pues en que modo? Digalo Ouidio:

Ouidio. *Eſt rogare ducum ſpecies violenta iuuendi.*
Et quaſi nudato ſupplicat, en ſe Potens.

Rogar vn Principe, ſin mandar, es tan poderoſo eſtilo, que haze vezes de vn alfanje deſembainado. Y es lo miſmo valerſe de vna ſuplica, que deſnudar la eſpada. Pues el Angel que vino à Ioſue, Principe era, *Sum Princeps exercitus Domini*. No venia cõ imperio, propueſtas, y ſuplicas, erã ſu eſtilo, y mueſtra, que eſſas ſuplicas, eran tan bizarro modo de rendir, como deſnudar la eſpada para ſujetar, ò moſtrar el brillante azero para rebatir.

Geneſ. 37 Pronoſtico à Ioſeph dichoſo las vẽturas, vn ſueño. (Haſta el ſoñar, es dicha en el juſto.) *Vidi per ſomnium, quaſi Solem, & Lunam, & Stellas vndecim adorare me.* No es bueno, dize Ioſeph, que vi en ſueños, que el Sol, Luna, y Eſtrellas, me adorauan eſto es, que mi padre, madre, y hermanos, me obedecian. Y quando ſe cumpliò lo ſoñado? Dize Oleaſtro ſobre eſte pũto: *Hebræorum aliqui dicunt, quod licet pater, & mater non adorauerunt eum in perſonis propriis, voluiſſe, tamen Deum, vt verificaretur ſomnium poſtea ipſum Solem, & Lunam, non ipſum Ioſeph, ſed Ioſue, (qui fuit de tribu eius) adoraſſe. Stetit itaque Sol in medio cœli, & non feſtinauit occumbere ſpatio vnius diei. Ioſue c. 10.* Algunos Hebreos dizen, que no ſe cumplio el ſueño en Ioſeph, ſino en Ioſue nieto ſuyo. Eſto dizen los que hebraizan, no los que bien lo conſideran, quitando à Ioſeph vna ſingular gloria, y atribuyẽdo à Ioſue vna pequeña grãdeza. Porque dezir de Ioſue, que le venerò el Sol, y que le obedeciò la Luna, a fuerças de vn mandato: *Sol cõtra Gabaon ne mouearis; & Luna contra vallẽ Aialon.* Es dezir de Ioſue, vna hazaña de menos bizarria; pero dezir de Ioſeph, que ha poder de comedimientos, ſuplicas, begninidades, y fauores, obligo à que el Sol, Luna, y Eſtrellas ſe le rindieſſen, eſſo fue ſujetar con mas luſtre, y conſeguir obediencias, con ventajoſo realce.

Geneſ. 50 Sea el miſmo Ioſeph apoyo de lo dicho, en ſi propio. Vieronſe los hermanos huerfanos, auiẽdo Iacob ſu padre cerrado los ojos. Entonces ellos abrieron los ſuyos, conociendo ſus deſafueros. (Ver à vno morir, al mas dormido haze deſpertar.) Determinã, pues, de pedir perdon, por los agrauios: *Nos quoque oramus* (dizen à Ioſeph) *vt ſeruò Dei patri tuo dimittas iniquitatem hanc.* El Hebreo dize: *Et nunc parce obſecro rebellioni, ſeruorum, & hoc patris tui.* Perdonanos, Señor, lo rebelde que anduuimos, y las ſupercherias de que vſamos. No reparan, dize Cayetano, y lo que encarece ſu deſacierto: *Exagerant crimen tanquam rebellionem à diuina ordinatione, de principatu Ioſeph inuiſo.* Pues ſi pretenden mitigar en Ioſeph el ſentimiento, para que enconan el agrauio, y exageran ſu delito? Fue acaſo deſtreza para mitigar el enojo, encareciendo el agrauio hecho? *El ſi*, en buena politica eſtà fundado; porque ſi el minotar la ofenſa, al agrauiado mas le irrita exagerar el agrauio el que le hizo, mas à piedades prouoca. Pero yo diria, que encarecieron la ofenſa, dificultaron mas el perdon de la injuria: y moſtraron con eſſo vn modo de negociar obediencias, con induſtria bizarra. Auian dicho los hermanos à Ioſeph, que ſu padre, que podia mandarlo, ſe humanò à pedirlo, y con ſuplicas negociaua perdon de ofenſas: *Pater tuus præcepit nobis antequam moreretur, vt hæc tibi verbis illius diceremus, obſecro, vt obliuiſcaris ſceleris fratrum tuorum, & peccati, atque malitiæ, quam exercuerũt in te.* Aſſi, que Iacob padre, para con vn hijo vſa de vn *obſecro*, y no de vn *mãdo*; pues exagere ſe la ofenſa, hagaſſe mas dificultoſo el perdon de la injuria; y entonces vn *obſecro* de vn padre, que pudo mandar, ſerà tan poderoſo, para rendir, que acalle enojos, adormezca ſentimientos, y deſpierte en Ioſeph ofendido tiernos llantos, y rendimientos debidos: *Quibus auditis Ioſeph fleuit, &c.*

Ad Phili. Pretende Pablo obligar à Filemõ, para que admita en ſu gracia el que haziendoſe todo à la codicia le robo parte

te de ſu hazienda; ſi bien reconocido deſpues, llorò ſu culpa, y ſe retirò al ſagrado de vna eſcuela, a donde aprēdiò à deſcartarſe de lo que era propio, robando con pobreza de eſpiritu todo vn cielo. Alaba à Filemon, Pablo, de que era en la Fè robuſto; en la caridad para con Dios, y del proximo, muy feruoroſo. y que las entrañas afligidas de los juſtos hallarō en ſu pecho deſahogos. Y concluye: *Confidens enim in obedientia tua ſcripſi tibi.* Satisfecho de tu obediencia te eſcriuo eſta carta, para que admitas à Filemon con los de tu familia, boluiendo à ſer como antes, vno de los de tu caſa. Pues ſi ha alabado à Filemon de ſumamente caritatiuo, y con exceſſo miſericordioſo, no dirà Pablo, que confiado en ſu amoroſo pecho remite à Filemon ſu criado, para que le reciba con cariño, oluidando del todo el agrauio? Porque el Apoſtol dize, que la obediencia de Filemon, es, la que ſeñaladamente le mueue? *Confidens in obedientia tua.* Leamos lo que Pablo le eſcriue: *Propter quod multam fiduciam habens imperandi tibi, quod ad rem pertinet magis propter charitatem obſecro.* Bien podia, dize Pablo, mandarlo; y tomo por medio el pedirlo. Y reconozco ſer vn *obſecro*, tan poderoſo, para que me obedezcas, que con ſeguir yo vna obediencia, à inſtancia de vna ſuplica, es el todo de la deſtreza, y vltimo reſto deſta mi carta.

OBSERVACION XXV.

Muchos, por ſoberanos intentando obediencias, conſiguen rebeldias.

QViere el Legiſlador, que los Prelados ſean promptamente obedecidos, y para eſſo no tengan nombres de Prelados, que eſſe apellido tiene mucho parentеſco, con lo ſoberano. Llameſe Miniſtro, apellido mās humano, y que dize mas que mandar, obedecer: *Qui miniſter vocabitur.* Porque ſupo muy bien Inocencio Tercero, que con ſoberanias de imperio, mas que rendir ſe grangea el irritar. Y que el que por ſoberano intenta obediencias, cōſigue contra ſi rebeldias.

Matth. 6. Aduierte Chriſto à los ſuyos, ſer impoſſible contentar à dos ſeñores: *Nemo poteſt duobus Dominis ſeruire.* O ha de reuelarſe contra el vno, o ha de hazer fuerte el menoſprecio, ſi vno de los dos es amado: *Aut enim vnum odio habebit, & alterum diliget; aut vnum ſuſtinebit, & alterum contemnet.* Pues porque no dixo Chriſto tambien, que ninguno puede contentar à dos Reyes? Porque ſeñaladamente puſo el exemplo en dos Señores? Reſponde muy al punto Ruperto: Eſte nombre *Rey*, quiere dezir, regir, y gouernar, como paſtor: *Tu paſces populum meum*, dixo Dios à vno, haziendole Rey, 2. *Reg.* 5. Y emos viſto à vno eſtar bien quiſto con dos Reyes. Hiran artifice, ſe conſeruò con Hiran, y Salomon, Reyes, los obedeciò en todo, y los diò guſto. Pero eſte nombre *Señor*, le introduxo la fantaſia, vanidad, y violencia: *Nam duobus hominibus, duobus regibus, ſiue poteſtatibus poteſt vnus homo ſeruire, quia poſſunt duo Reges, duo Principes ſibimet concordes exiſtire, vt fuit Salomon, Rex Hyram Tyri, inuicem fœderati, & ambobus ſeruire potuit artifex Hiram, in edificatione domus Domini, quem miſsit Rex Hyram prudentem, & ſcientiſsimum, qui nouerat operari, in auro, argēto, ære, & ferro, marmore, & lignis, &c. Porrò duobus Dominis, neminem poſſe ſeruire, idcircò dictum eſt, veraciter, quia dominatio ſuperbiæ fauſtus eſt, & dualitas dominationis numquam, abſque ſciſſura cōtrarietatis, eſſe poteſt.* Pues ſi eſte nombre *Señor*, publica altiuez ſoberania, y ſoberuia, deſpidaſe el que ſe porta como *Señor*, de conſeguir obediencia prompta; lo que desfrutarà de toda ſu ſoberania, ſerà ojeriza de ſu *mando* menoſprecio, con reſiſtencia; y de ſu altiuez inflexible rebeldia. Pudiēdo con humanidades rendir al mas terrible; y con lo de begnino ſugetar al mas proteruo. 3. *Reg.* 5. *Ruperto.*

Embiò el Rey de los Aſſirios vna embaxada al pueblo de Iſrael, para que ſe entregaſſe à ſu obediencia, ſino queria experimētar el todo de ſus enojos, viendoſe ſin remedio oprimidos, ſin dar en el punto de los deſengaños. Llega Rabſaces con la propueſta, en eſta forma. *Hæc dicit Rex Magnus, Rex Aſſiriorum, quæ eſt iſta fiducia, qua niteris?* En el modo de proponer reparò San Geronimo: *Eſto dize el Rey grande de los Aſſirios.* Eſtilo es eſte de quien habla en nombre de Dios, como à cada paſſo ſe halla en el ſagrado Texto: *In* 4. *Reg.* 18

que

S. Hieron. ad cap. 36. Isaiæ.

quo arrogantia cordis, consideranda Rabsacis, quod imitatur consuetudinẽ scripturarum; Vt quod illæ solent in prologo ponere: HÆC DICIT DOMINVS, quo authoritatem, & magnitudinem loquentis, ostendant, iste nunc dixerit. Prosiguio pues Rabsaces con su razonamiẽto, para que el pueblo se diesse por obligado, y al Rey de Siria se mostrasse rẽdido. Valiòse de ofertas, fulminò amenazas. Y de todo su razonamiento sacò el darse el pueblo por desentẽdido: *Tacuit, itaque populus, & non respondit ei quidquam.* Pues esto no fue, no hazer caso de sus razones? Bien el silencio lo muestra. Como, pues, el pueblo tanto calla, y con el silencio al Embaxador menosprecia? Yo con el mismo San Geronimo diria, que entonces el pueblo vacilaua, sobre lo que otros ponẽ en duda; y es, quien era este Rabsaces? porque vnos dizen, que era hijo de Isaias, y otros que era Samaritano: *Filium Isaiæ Prophetæ Iudæi autumant,*

Idem. *Porrò alii arbitrantur fuisse Samaritanum.* Bien ajustado todo. Rabsaces tomò rumbo de soberano: *Hæc dicit Rex Magnus.* Y que consiguiò de su propuesta? Que por menosprecio, no le respondiessen, y con callar le menosprecias sen; y aunque entre si, confiriessen sobre quiẽ era? Qual su linage? y no faltaria quien dixesse: *Este es Vn Samaritano*, linage abatido; y aunque con razones de tan soberano, menos es, que el mas humilde plebeyo; y no merece que le hable vn pueblo de linage tan lustroso.

3. Reg. 12 Propuso el pueblo con comedimiẽto à Roboan, sucessor del trono, que minorasse algun tanto los pechos, que les molestauan, y tributos à que no podian. Huuo diferentes pareceres: los ancianos vinieron, en que al pueblo se aliuiasse. (Bendito sea Dios, que ay vnos viejos, que assientã à los aliuios; sin vestirse de aparẽte zelo, para que se aumenten ahogos.) Los moços leyeron el coraçon de Roboan, inclinado à la codicia, y dictaron en conformidad de la lisonga. (Gran talento es el lisongero, auentajado caudal tiene, el que habla à gusto.) Salio por acuerdo de los moços, que Roboan razonasse al pueblo, con terminos altiuos; diziendo, que Salomõ su padre en comparacion dèl, era como vn dedo, respeto de todo vn ombro. Vltimo descaro, deshazer à su padre mismo, para fomentar su desvanecimiento. Pero no me espanto, que fue de vnos moços el auiso, y de vnos interessados el consejo: y de vn interessado, no se espere jamàs dictamen piadoso. Oyò los arrojos de presumpcion el pueblo, hizose al sentimiento, y tanto, que prorrumpiò en vn despecho menos comedido: *Quæ nobis pars est in Dauid, aut quæ hæreditas in filio Isai?* Que tenemos que ver nosotros con Dauid, ni con su linage? Aduierte muy a punto el doctissimo Padre Gaspar Sanchez, que estas mismas palabras dixo contra Dauid, Siba, arrimandose à Absalon, 2. *Reg.* 20 quando Absalon iba de bonança: *Eadem prope verba dixit Seba, filius Bochri, cum populum a Dauidis dominatu, seditiose seduxit. A quo fortasse tunc Israelitæ sumpserunt verba, quibus se ipsos ad successionem hortabantur. Sic enim Seba; non est nobis pars in Dauid, nec hæreditas in filio Isai.* Aora mi aduertencia; pues porque el pueblo para rebelarse contra Roboan, tomò prestadas las mismas razones de Siba, quando menosprecio à Dauid? Yo lo dirè: Siba para dezir aquellas palabras, tocò trompeta, haziendo gente. *Cecinit buccinæ*, Siba fue del tribu de Benjamin, *Filius Iemini*, la familia mas humilde. Pues sepase, que para vn Roboan, que procede à lo altiuamente soberano. No ay vn Siba solo, q̃ leuanta gente con menosprecio, ò le desprecia con desacato, sino vn vulgo todo, yhaziendose à la rebeldia, le niega la obediencia, desdeñandose, aun el mas abatido, de estar à Roboan sugeto.

Gaspar Sanchez.

Abac. 3. Enseña, y reprehende à los tales, que por fueros de soberania quieren aplaudir su deslumbrada soberuia. Lo que de Dios dixo vna profecia: *Qui ascendis super equos tuos, & quadrigæ tuæ saluatio.* Caballos en que monta Dios, son los justos. Pues no dize Dauid: *Nolite fieri sicut equus, & mulus, quibus non est intellectus? Psalm.* 31. No seas como caballos, ni mulos, sin razon, ni entendimiento? Pues como à los justos llama Dios sus caballos? Responda Seneca *lib.* 1. *de clementia cap.* 24. Portase Dios, siendo tan soberano, muy à lo benigno. No intenta con violencias, porque sabe ser muy propias en el hõbre las contumacias. No los gouierna con lo duro del bocado, si, con la blandura de vn freno; paraque los hombres no se desboquen del todo: y al passo, q̃

son

ſon criaturas racionales, mas los tinde con lo benigno, que los a aſſalla, con el imperio. Caballos ſon de Dios, los hombres apura benignidad de lo que gouierna, yà, mas racionales: *Remiſſius imperanti mellius paretur. Natura contumax eſt humanus animus, & in contrarium, atque arduum nitens, ſequiturque facilius, quam ducitur. Et vt generosè, ac nobilis equi facili fræno reguntur, ita clementiam, voluntaria innocentia impetu ſuo ſequitur; & dignam putat ciuitas, quam ſeruet ſibi: plus itaque hoc via proficitur.* Segun eſto, el que deſiſtiendo de la clemencia, ſe haze todo à la ſoberania, tema la reſiſtencia: y que en vez de obedecer los ſubditos, los halle contra ſi deſbocados.

Seneca.

OBSERVACION XXVI.

La preſencia de vn Dios Trino empeña a mayor pureza aun al mas caſto.

LA caſtidad nos encarga, pues por voto, es à Dios ofrecida, *in caſtitate.* Caſtidad en hijos de la Trinidad; à mas que caſtos, nos auia de empeñar; mas que puros nos obliga à ſer. Que el ſer, y el apellido tan diuino para qualquier ſuperior pureza, haze empeño.

Matth. 17 Hazeſe Chriſto al deſierto, combidando para lo alto de vn riſco, à tres de eſpiritu mas alto. (Algunos venden eſpiritu muy alto, y no ſe hallan, ſino en el bullicio.) Llegados à la cumbre del monte, hizo Chriſto tales trueques de ſi miſmo, que à impulſos del eſpiritu glorioſo, fue vn Sol el roſtro ſagrado. Arrojaua de ſi la gloria repreſſada, para deſpicar ſu violencia; alli la naturaleza ſe hallò confundida, quando viò conſeruar ampos de nieue, en la ropa, ſin que los rayos fueſſen valientes contra ſu blancura, ni el calor deſquaxaſſe veſtidura tan hermoſa. Dio de ſi, en fin, la naturaleza diuina, haſta aqui eſcondida, ſi ya alli deſahogada. Para ver tanto prodigio, vinieron dos de tanta diſtancia de leguas, como diſtaua el ſiglo, en que auian empleado ſus vidas: Moyſes, que enſeñaua la ley con las tablas, y Elias el vengador de las diuinas ofenſas. Tratauan con Chriſto (quien tal penſara?) de la muerte, y ſepultura, (que con veſtidura de gloria, prudencia es, tomar la medida para la mortaja.) Si el Padre Eterno le entroniza, de mil leguas trae Chriſto, quien le deſenga ña. (De otras ãtas leguas ſe buſca ya la liſonja. (Pedro, quiere aſſegurarle à Chriſto la vida; proponiendole hazer en aquel monte viuienda; (como ſi la cabilacion no ſe moſtrara, contra los mas altos montes, atreuida) por necia fue ſu propueſta tachada. Y porque el cielo abre ſu puerta, dexemos à Pedro con la palabra en la boca; que nos pide toda la atencion, otra mejor palabra: *Et ecce* (dize el Euangeliſta) *vox de nube dicens: Hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Hiriò el Sol à vna nuue, y ſacòla à ſi tan parecida, q̃ à no dezirnos, que era nuue San Mateo, nos perſuadieran los ojos, que como era de noche, los que la llamauan nuue, eſtauan durmidos. De eſta nuue, vna voz ſe oye: y antes que eſcudriñemos la voz, ſepamos quien habla en la nuue eſta vez? Dioniſio Cartuxano dixo, que era vn eſpiritu Angelico. *Vtrobique namque oſtenſa eſt Trinitas, ſuper benedicta: vt Pater in voce, quæ Angelico miniſterio creditur facta.* Pues pregunto yo, que neceſſidad tiene el Angel de ocultarſe en vna nuue? Saque el roſtro; no tenga empacho, pues leuanta el grito à tan infalible miniſterio; y en los oyentes, el creerle eſtà ſeguro. No es eſſo, dize Dioniſio; muy debido es el empacho; porque alli ay vn Padre Eterno, en forma de voz, ay vn Hijo glorioſo, ay vn Eſpiritu Santo en eſſa nuue encubierto. Y el Angel buſca la nuue, cuidadoſo; porque? porque el Angel es Virgen; es Puro, y es Caſto; pero en preſencia de miſterio tan diuino, buſca el Angel mas pureza, mas virginidad. Pureza como la que tiene el Eſpiritu Santo: *Quemadmodum enim Spiritus Sanctus per columbam deſignatum, propter ſimplicitatem, & innocentiam, cæteraſque bonas propietates columbæ, ſic figuratur per nubem, quia vt nubes refrigerat, & defendit, à ſolis calore, ſic Spiritus Sanctus ab igne concupiſcentiæ, & omnium tentationum feruore, &c.* Vaya, pues, el Angel; buſque eſſa nuue, que tiene en ſi tan diuina pureza; que ſi con ſu boca ha de publicar el miſterio de la Trinidad Santiſſima: bien, es, que no ſe contente con ſu pureza, aũque es tanta, y que buſque otra

Dion. Cartux.

pref-

preſtada, y mas diuinaà viſta de la Trinidad ſagrada.

Sobre animoſos, temidos, aũ de los miſmos deſafueros, los que eſtauã deſobligados de los fueros, por ſer niños. *Dan. 3.* Era la contienda en Babilonia; y èl tenia de la porfia vna eſtatua, à qu en la ceguedad reſpetaua, y rendia veneraciones la liſonja. Oponenſe tres con valentia, aun deſde entonces Chriſtiana, defendiendo la verdad de vn Dios, que profeſſaua la nacion Hebrea. (Quãdo ſobran alientos virtuoſos, no hazen falta los años.) *Notum ſit tibi Rex* (dize la puericia) *quod diis tuis non obedimus, & ſtatuam auream, quam erexiſtè non adoramus.* Sepas, Rey, que tus Dioſes, ſon para noſotros objeto de riſa, burla hazemos de la eſtatua. Atendamos à lo que dize el Sol de Conſtantinopla, *in cap. 6. 1. Corinth.* *S. Ioann. Chriſoſt.* *Sed & paupertatis fornacem ſuſtinemus; & quamuis aliam afflictionem, & miſeriam pro Dei legibus.* Sepas, que ſi preuienes llamas, y amenaças con vn horno encendido, lleuaremos en paciencia la pobreza de eſſe horno: *Sed & paupertatis fornacem ſuſtinemus.* Puede auer dicho mas entrincado? Pobreza llaman la del horno? Si. Pues no fuera mas proprio lenguaje, dezir, que lleuarià en paciencia lo abraſante de la llama? No. La razõ. El fuego auia de acriſolarlos, y purificarlos como à oro: *Sicut aurum, in fornace probauit electos Dominus, Sapiet. 3.* Pues como reuerenciauan à vn Dios Trino; que en ſi miſmos por ſer, *tres*, eſtaua repreſentado; tienen por cierto, que aunque mas puros ſalgan, es ſu pureza muy pobre: *Sed & paupertatis fornacem, &c.* No es pureza baſtante, como la q̃ pide, repreſentar vn Dios Trino; en cuya preſencia, el mas rico en pureza, mas pobre ſe mira, menos caſto ſe halla: *Sed & paupertatis fornacem ſuſtinemus.* Pobre les parece qualquier criſol; qualquiera virginidad, aunq̃ ſea de vn niño, no les parece baſtante, para la que pide, à los que con ſingular repreſentan eſte ſagrado miſterio.

Fue muy a propoſito vn dicho de S. Zeron Veron. *Serm. de Pudicitia*, con *S. Zenon.* toda magneſtad, y hondura: *Hæc* (dize el Sante) *in vtroque ſexu conſpicua, in omni ætate miranda, in quãuis conditione non dubia, ſoli ſibi deuota, ſemper benè conſcia, prorſus nulli rei ſubiecta; vnũ tantummodo metuens, ne ſit amplius, quam vocatur.* La caſtidad, es eh hombres, y mugeres, coſa honroſa: en toda edad admira; en qualquiera genero de gente aſſegura, ſolo tiene deuocion con ſi miſma; ſiempre es ſabia; à coſa ninguna eſtà ſugeta; ſu temor, ſolo es de vna coſa; no ſea ella, mas de lo que el vulgo la apellida: *Ne ſit amplius, quam vocatur.* Profundo lenguage. De modo, que el caſto, teme, que llamandole caſto, le llaman ſo menos que es: *Ne ſit amplius, quam vocatur.* Teniendo por cierto, que es mas de lo que puede ſignificar, qualquier apellido. Veamos ſi entendemos eſto. El humilde teme, que le llamen no ſolamẽte mas de lo que es, ſino aun tambien lo que es; teme, que ſiendo ſanto, le llamen ſanto; teme, en fin, no ſea algo menos de lo que le llaman, y podemos dezir: *Timens, ne ſit minus, quam vocatur.* Pues lo que quiere dezir San Zenon, es; que en materia de honeſtidad, ſe permite vn genero de ſobervia virtuoſa; vn parecer al honeſto, q̃ nunca le dàn cabal apellido; vn rezelarſe, de que es menos el nombre; y mal cõtento, ſiempre rezela, que los que le llamàn honeſto, le quitan algo, y que no le alaban del todo. Y para dezirlo en vna palabra; no le contenta ſu pureza con ſolo el apellido de caſto, y de honeſto, à mas, y mas anhela ſu corazon puro; pareciendole toda la pureza poco. Pues ſi eſto es propio de qualquier caſto; el q̃ ofrece à Dios por voto, ſer caſto; y de la Trinidad es hijo; menos, con qualquiera caſtidad, deue de eſtar contento.

Haze vna deſcripcion miſterioſa la *Geneſ. 2.* hiſtoria Sagrada; de los quatro rios del Paraiſo, dize, que el primero es Fiſſon, cuyos corrientes buſcan las caidas de vnos montes, que abundan de oro, y plata, tanto, que no tienen eſtimacion eſtos metales en aquella tierra, por ſer la moneda corriente. En vez de quartos, camafeos, y los reales perlas, y jacintos, con otras preciosas piedras, que las celeſtiales influencias crian. El ſegundo es Gion, que dà buelta à Etiopia: *Qui circuit omnem terrã Æthiopiæ.* San Ambroſio, *lib. de Paradiſo*, alegorizò ſobre eſte punto, *cap. 3.* *S. Ambr.* *Bene ergo Geon, in quo figura eſt caſtitatis circuire terram Æthiopiæ dicitur, vt abluat corpus ab lectum, & carnis viliſsimæ reſtinguat incendium.* Es Gion puntual ſimbolo de la caſtidad; pues ſus aguas criſtalinas, blanquean lo que afearon las

las menos cartas negreguras. Aora pregunto yo: porque San Ambrosio, quando tratò del rio Fison, que passa por donde ay oro, plata, y perlas preciosas, no lo alegorizò à la castidad, pues no ay cosa mas comun, que cõparar la castidad à la plata, al oro, y à las perlas preciosas? Responderè con otro dicho de Ruperto, *lib. 2. in Genesim, cap. 29.* trata de la abundancia de sus aguas, y dize: *Nam sub maximo, Solis, æstiuo feruore, crescentibus undis diffunditur, nec ante autumnale æquinoctium decrescendi, ripis suis iterum restringitur.* Quando el Sol hiere con mas fogosidad, en tiempo de Verano, entonces và Giõ mas caudaloso, sin que el equinocial del Otoño, pueda refrenar su impetu. Pues si Gion, quando mas herido de los rayos, abũda mas de sus cristalinas aguas: ya entiendo la alegoria de San Ambrosio; el qual nos quiere dezir, que el casto es como este Rio: q̃ à vista, y en presencia de los rayos de vn Sol Dios, le parecen sus aguas, su pureza, y castidad poca; si demas, y mas agua; de mas, y mas castidad, no abunda.

Ruperto.

OSERVACION XXVII.

A vn pretendiente del credito, le desslustra mucho el poco recato.

NO es necessario para el desdoro, que le conuerçan à vno, de fragrancia, en el delito de menos pureza. El poco recato sobra, para que vna persona pretendiente de credito, y bien hallada con el apoyo quede desslustrada, mas q̃ mucho, quando por no ser prudente en el rezelo, à osladas arrostra à lo que es peligro, y no buen exemplo. Porque si dà fundamento à la sospecha, y material para la censura, que importa se escuse de la fragrãcia, y q̃ no pueda deponer, ni atestiguar la vista. Por esso, en personas de suposicion, y cuenta, es cosa de mucha mõta, aun los lexos de vna sospecha. Hazeles peso el que estàn muy à la vista, y que el vulgo los nibela, por diferente medida, ò los pesa con otra balança, y mientras mayor altura, tiene su estima mucho mas, en el desdoro se arresta, y la mayor opinion con el menos recato, se vè atrastrada; pues para que conserue el todo de la altura, se ha de quitar lo que à la sospecha puede conducir, ò à los dezires fomentar: *In castitate.* Huyendo, no solo de lo que es ofensa, sino tambien de lo que haze señas para la nota, para que el credito no se desslustre, ni la mala fama tizne.

A pesar de la ojeriza de vn Monarca, se haze lenguas el Profeta Balaam, de lo mucho bueno, que auia en el pueblo de Dios estimado, aunque de los Dioses del mundo, no tan fauorecido; quizà por ser mas santo, y sin duda, por no ser de su sequito; (ya no ay mayor delito, que no arrostrar al rumbo de vn soberano.) Dize, pues, que sus pauellones apostauan con los mas amenos jardines. Y que sus humildes, y pobres casas competian con las selvas, y que à las aguas mas cristalinas se parecian sus vidas, y acciones heroycas. Que su fortaleza no debiò cosa à los Leones en valentia. Que seria tan pujante su dicha, que de Iacob naceria todo lo que es Estrella. Y que hasta lo menos, que en el hombre ay, que es la muerte, seria la de aquellos embidiada. (Aya embidias para el bien viuir, y avrà dichas en el acabar.) Que tanto le durò à Israel esta grandeza? Este aplauso, y estima, aun del mas estraño pregonada? Durò tampoco, que luego en el siguiente capitulo, dize Moyses, que el Pueblo estaua en Sethem, y idolatrò con los de Moab: *Morabantur autem eo tempore, Israel, in Sethim, & fornicatus est populus cum filiabus Moab.* Los Setenta leyeron: *Applicauit se Israel in Sethim.* Aplicòse Israel. Aora mi aduertencia: haze al caso, aqui, el que sigamos la vulgata, que dize: *Morebatur, autem eo tempore Israel*, ò que vamos con el corriente de los Setenta, que trasladò, *applicuit Israel, in Sethim?* Mucho importa, y grande es la diferencia. Diganoslo la Glossa: *Sethim, in lingua nostra inuenimus RESPONSIONEM, vel REFVTATIONEM dici. Applicuit Israel ad RESPONSIONEM, vel REFVTATIONEM, non benè applicuit.* La palabra *Sethim*, quiere dezir *RESPVESTA*, ò *REFVTACION*. Pues Israel aplicòse à lo de *RESPVESTA*, no à lo de *REFVTACION*. Que la palabra, *Applicuit*, esso denota. Y para vn pueblo, que

Num. 25.

Glossa.

aua

aun para con los mas forasteros, tiene tanto apoyo; no ha menester, para que se menoscabe esse credito, que à Israel le cogan en fragante delito. Basta que se aplique à respuestas, y demandas, en lugar, y casa de menos pureza, que viẽdo que en semejantes casas la correspondencia se continua, el recebir papeles, y recados, respondiendo a ellos: el no refutar semejãtes tratos, son bastantes fundamentos, para que los Israelitas, tenidos por vn pueblo tan virtuoso, pierda para con los otros el credito. Y assi como la escritura, haze mẽcion del delito: *Ibi fornicatus est populus, &c.* Aun antes de referir el modo: assi el atento, y reparado, viẽdo dichas entradas, y respuestas, sin auer menester, el *para que, el quando, ò el modo*, yà para con èl, perdiò el virtuoso, su credito, y en su imaginacion fundò, no mal, vn concepto, de *ibi fornicatus est, &c.* Porque el que trata de virtud, à fuer de tal, aun los lexos, de menos casto, y modesto ha de euitar de todo punto. Que buena doctrina, para todo el estado Eclesiastico.

Psalm. 17 Quiere mostrar Dauid, como Dios asseguro sus caminos; y dize que en todo fuerõ muy perfetos: *Qui perfecit pedes meos, quasi ceruorum, & super excelsa statuens me.* Fueron mis passos, como los de los ciervos. Pusome en los altos riscos. Ponderò S. Ambrosio, *lib. de fuga. seculi c. 7.* el simil. *Quasi ceruorum.* Y

S. Ambr. dize el Sãto: *Nõ est ergo serpentis sublata malitia. Denique seruatum est serpenti, vt calcaneum mulieris, & seminis eius, obseruet, quo noceat, & venenum suum infundat.* Los ciervos auyentan con la respiracion, à la serpiente. La serpiente por castigo de Dios anda siẽpre

Genes. 3. rastreando los passos de la muger: *Tu insidiaueris calcaneo eius. Genes. 3.* Ora pues dize Dauid: Dios, que por Rey, y Profeta, queria que huuiesse de mi buena fama, mis passos dirigia, para que no solo no tratasse con mugeres; que esso era yà lo fragante de el delito; sino tambien, que me apartasse de aquellos, que como serpientes, buscan los passos, y rastrean, tratan, y buscan à personas de no muy buena vida, que es lo vltimo de el riesgo. Porque si me vieran à mi, tratar, y no auyentar de mi conuersacion, al que con las mugeres tiene la suya; dariales bastante fundamento, à los que me conocian, para juzgar, que mi vida no era tan recatada: pues aunque con mugeres no me viessen conuersar; veianme corresponder con los que como serpientes, las buscan, y con todo desvelo las codician. Y para vn Monarca tenido por santo; aun los lexos; aun lo distante, le menoscaba el credito; basta vna leue sospecha, en materia, que à personas que professan virtud, tanto desacredita.

Passò Ioseph por su virtud, y mo- *Genes. 37.* destia de los abatimientos de esclauo, à ser hombre de mucho credito. Pues todo lo que tenia su señor en su casa, lo puso en manos de Ioseph, y en las disposiciones de su prudencia. (Es necio el que menos que devn Ioseph, de otro qualquier esclauo se assegura) Tenia Ioseph entre otras gracias, la de la hermosura, con ventajas conocidas. Las facciones del rostro, vn esmero de la naturaleza. Tenia todo el punto en la blancura. La frente en proporcion poblada; era vn arco Iris cada ceja, y lo mas ñamante de la rosa cada mexilla. A qnien los dos soles de sus ojos arrojauan rocio, para que nunca estuuiesse marchita, siempre si con mejor viueza. Viendose vna continua marauilla: si lo es, dos soles en vn dia; ver, dos estrellas en vna cara. Rasgò los los labios con artificio, el Artifice Soberano; teñidos tã à lo de carmin, que ni sabemos, si lo que salian de ellos eran palabras, ò era desplegarse las rosas. Vn dia su señora. (Lo que no hizo ninguna esclaua,) clauò los ojos en el rostro mas casto (poco enseñada, a clauarlos en el suelo.) Arrestò por medio de la vista, lo mejor, que se halla en vna señora: honra, y alma. (Mas vn mirar de ojos, a que no empeña?) Quedò mas que Ioseph cautiuo, ella cautiua. (Pluguiera à Dios, que tambien en ojos, y boca aprisionada.) Solo quedò libre, alli la desverguença; pues executando la vista, a la lengua, sin embargos, procediò la desmesura. De la adultera se apoderò tanto la insolẽcia, que en lo vltimo del delito, comẽçò su platica: *Dormi mecum.* Rayo fue para tan castos oidos, tan desaforados acentos. Pero como viò el empeño declarado; quiso eximirse; cõ otro no menor empeño. Mi señor (dize Ioseph

agradecido.) Todo lo que tiene en ſu caſa, lo ha puesto en manos de mi prouidencia. Solo tu eres caſo reſeruado, por todos fueros de juſticia. Pues acaſo ſoy yo tan barbaro, que auia de hallarſe en vil correſpondencia? Pero no admite razones la deshoneſta, y determinada: antes bien aun el tiempo que gaſtò en referirlas, fue para ella tiempo de mayores violencias. Acercaſe al mancebo para conſeguir con fuerça, lo que por fuerça ſeria mayor infamia. Remitiò à las manos, para que afrentaſſen à los labios, tachandolos de poco robuſtos; pues con ſus razones no conuencieron, para ſus intentos. Aſieron à Ioſeph de la ropa: y Ioſeph valiòſe de traça: poco le importaua quedar, en cuerpo; pues nunca mas bien quedò ſin cuerpo, q̃ quando quedando en cuerpo, moſtrò, que de tã ſoez paſſion eſtaua deſnudo. Oigamos aora à San Ambroſio: *Et ideò iſte expoliauit ſe potius, quam nudauit: qui incorrupta virtutum veſtimenta ſeruabat, expolians ſe veterem hominem cum actibus ſuis, vt indueret hominem, qui ſecundum Deum, & imaginem creatoris in agnitione renouatur.* No ſe puede dezir, q̃ Ioſeph ſaliò de alli deſnudo, ſi deſpojado para mejor adorno. Saliò fuera: no quiſo oir mas palabra; no parar en ſu preſencia; que como ſe vè deſpojado de lo viejo, para vn nueuo adorno, y con enſayes de hombre à Dios conſagrado, ſabe, que ſolo vn eſtar en aquella caſa, vn oir razones de quien, aunque en lo oculto, mueſtra liuiandades de animo: vendrà à ſer para èl de mucho deſdoro. Sea, pues, eſte exemplar para perſonas de cuenta, ſingularmente en lo Eccleſiaſtico, donde el pundonor es mas debido, y el recato forçoſo. No ſe paguen ſolo de la eminencia del eſtado, que eſſo es menos ſolido cimiento, ſi con circunſpecion no ſe adorna, ò de vn buen nombre de recato, ſe deſnuda. Y pues dedicandoſe à Dios, de el hombre viejo ſe deſnudan, deſcartenſe de correſpondencia ſoſpechoſa.

S. Ambr.

4. Reg. 4. Auia en Sunam vna muger, tã à todas luces piadoſa, que ſin inſtancias ſe combidò à hoſpedar à vn ſanto Profeta. (Preuenir la neceſsidad del meneſteroſo, grã bizarria.) Admitiò Eliſeo el cariño, y quiſo agradecer de cõtado. (Tiene poco ſufrimiẽto el agradecido.) Supo por medio de Giezi, que el mas ajuſtado retorno, ſeria alcançarla de Dios vn hijo, que entre caſados, es el todo del ſolsiego. Prometioſele Eliſeo, para dentro de vn año. Gozò la Sunamitide de lo prometido, aunque por poco tiempo, pues vna fiebre la embargò todo el brio, y le poſtrò de el todo. Quedo la madre ſin aliento; aunque recuperada algun tanto, ſe ocurriò à la memoria la mucha ſantidad de Eliſeo, para hallar en èl recurſo, y deberle dos vezes el hijo. Diſſimulò con ſu marido, queriendo ella ſer ſola en las diligencias del remedio. O muger! ſin ſegunda en el mundo: la muerte entra en tu caſa, y no lo ſabe la vezina; y tu miſmo marido lo ignora, quando otras con menos peſares en ſu caſa, dàn pregones; y lo que de puertas adẽtro ſucede, haſta en lo mas retirado ſe ſabe. Fue, enfin, la muger confiada, ſi valiendoſe de la diligencia. Viola venir Eliſeo, y preuiòla con vn recado, por medio de Giezi, criado ſuyo: *Rectè, ne agitur, circa te, & circa virum tuum, & circa filium tuum?* Como os và, à ti, à tu eſpoſo, y à tu hijo? Reſpondiò ella: *Rectè.* Muy bien. Pues no ſe le ha muerto el hijo? Si. No viene en buſca de Eliſeo, en quien aſſegura verle viuo? Todo es cierto. Pues como dize, que la ſucede bien todo? Fue acaſo, porque como ella auia preſumido, de que Eliſeo era mentiroſo, prometiendola vn hijo: *Noli mihi mentiri vir Dei*: por eſſo permite el cielo, que ella mienta, y en lo que de otro preſume, ſe halle comprehendida? Es grande enſeñança. Pero yo digo, que fue en la muger aquella reſpueſta, eſtratagema virtuoſa, como lo dizen el Abulenſe *queſt.* 28. y Menochio. Porque ſabia aquella muger lo mal que lleuaua Eliſeo, el que las mugeres ſe hablaſſen, ni hablar èl con mugeres. Y ſi dixera el caſo como era, por medio de Giezi la deſpachara, ſin permitir hablar, con ella Eliſeo, ni verla el roſtro. Y por eſſo vsò del diſſimulo *Rectè*. Que neceſſita, vn Eliſeo à Dios conſagrado, de que ſe valgan del artificio, para que vna muger le vea el roſtro: *Non vſa mendatio,* (dize Menochio,) *ſed ironia; ne ſi rem patefaceret, non per ſeipſum reſponderet Eliſeus, ſed per Giezi, illamque dimitteret. &c.* Eſte recato huuo en vn Profeta ſanto, con vna muger, en toda opinion honeſta. Pues que

Menochio

ob-

obligacion le correrà al q̃ tiene eſtado de ſantidad, para deſcartarſe de cõ uerſaciones de mugeres, que no tienẽ en ſu fauor todas las opiniones?

OBSERVAC. XXVIII.

De quien Dios Trino ſe precia de propio, ſin propiedad à coſa alguna, ha de viuir en el mundo.

PAra intimarnos nueſtra Regla ſanta, el voto de pobreza, con vna ſingular palabra nos lo notifica: *Et ſine proprio viuant.* Viuan nueſtros Religioſos ſin propio; ſin propiedad en coſa alguna deſte mundo. No dixo, *in paupertate viuunt*: porque quiſo moſtrar; q̃ ſi bien el viuir cõ voto de pobreza, es comun de todas las Religiones: mas en particular, y con mas eſcrupulo, y reparo à noſotros. Porq̃ ſi Dios Trino, es, tan propiamente nueſtro; obligaciõ mas eſtrecha nos corre de no tener propiedad, en coſa deſte mundo.

Marc. 16 Diſtribuye el Abad Ruperto los ochò dias de la Paſcua; en correſpõdencia de otra Paſcua de vn eterno dia, Paſcua de gloria. Y como en el primer dia de Paſcua, nos leen en vn Euangelio, que nos dize, que aquellas mugeres piadoſas, que fueron al ſepulcro, lleuadas de vn afecto encendido, y ardiẽte pecho, hallaron vn hermoſo mancebo, veſtido de blanco, ſentado à la mano derecha del ſepulcro: *Viderunt iuuenem ſedentem in dextris coopertum ſtola candida*, dize Ruperto, que eſtaua repreſentando eſte la voluntaria pobreza *lib.* 8. *de officijs cap.* 5. con eſtas palabras: *Sed vt ad ſuperiora reuertamur, quid aliud in eodem officio per hoc ſignificatur, quod ſedit iuuenis in dextris, coopertus ſtola candida, niſi quod beati pauperes ſpiritu à timore Domini aſcendentes, Regnum Cœlorum obtenebunt, & ex ipſis collecta aſſiſtet regina à dextris eius, in veſtitu deaurato.* De modo, que al primer dia de Paſcua, correſpõde la primera Bienauẽturãça, q̃ es la pobreza; y aſsi el Angel no buſca la mano ſinieſtra de Dios, a dõde, como dize Salomon Prob. 3. eſtàn las riquezas: *In ſiniſtra illius de vitiæ, & gloriæ*: ſino à la mano derecha, a dõde ay vna ley, en fuego abraſada: *in dextera illius ignea lex.* Aora, pues, q̃ tiene, eſte primer dia, que entre los demas eſtà intimando vna volũtaria pobreza? Diganoſlo Aguſtino, *Ser.* 135. *de temp.* el qual hizo para eſte dia. Adonde dize el Santo, que las ocho clauſulas, que tiene el Padre nueſtro, ſon, y ſe repartẽ para eſtos ocho dias de Paſcua: *Oratio autem, quam odie accepiſtis tenendam; & octo dies reddendã eſt audiſtis, cũ Euãgelium legeretur; ab ipſo Domino dicta eſt diſcipulis ipſis; & ab ipſis peruenit ad nos, quoniã in omnem terram exhibit ſonus eorum.* Segun eſte computo, al primer dia de Paſcua, correſponderà la primera clauſula del Padre nueſtro, q̃ es llamar Padre nueſtro à Dios: *Pater noſter.* Pues ſepaſe, que los que quieren tener à Dios por Padre, eſpecialmente propio: à eſſe miſmo paſſo, y primera clauſula del Padre nueſtro, correſpõde la primera Bienauenturança, que enſeñò Chriſto; que es la libre pobreza; el no tener coſa propia, el buſcar la mano derecha; donde ay leyes de fuego, eſtrechez es, pobreza, y neceſsidades. Pues ſi noſotros à Dios Trino le llamamos, PADRE, mas propiamẽte, nueſtro; por eſpecial razõ nos obliga à deſapropiarnos de la riqueza, abraçando la primera Bienauenturança, que predicò Chriſto, ſiendo pobre de eſpiritu con todo deſaſſimiento.

Quiere perſuadir Chriſto à los ſuyos vna firme confiança, fundada en lo experimentado de ſu diuina prouidẽcia, y dize: *Reſpicite volatilia cæli quoniam nõ ſerunt, neque metunt, neque congregant in horrea, & pater veſter cæleſtis paſcit illa.* Para q̃ andais deſvelados ſobre codicioſos? Sobre la comida, y el veſtido ſon vueſtros cuidados? Sin duda añadis diligencias, por ſer en la conſideracion menos atẽtos. La ocaſiõ de vueſtra confiãça teneis delante de los ojos; ſi mirais à los paxarillos, q̃ ni ſiẽbran, ni hazen ſus Agoſtos, y les diſpone el Padre celeſtial todo lo neceſſario, ſin q̃ les cueſte trabajo alguno; pues quanto mas lo harà con voſotros, ſi en la Fè no ſois algo tibios. Oìgamos à S. Ambroſio ſobre eſte punto, *lib.* 12. *in Lucam*, comentando con eſte titulo: *Etenim, illis, id circò in elaborati pabuli vſus exuberat, quod fructus ſibi communes ad eſcam datos, ſpeciali quodam, neſciunt vendicare dominatu.* La razon porque Chriſto pone à las aues por exemplo, pudiendo poner el de

Deut. 33.

S. Auguſ.

S. Ambr.

Moyſes, y Elias, milagroſamente ſuſtentados; fue; porque las aues aun de aquello, que ſe les ſeñala por comida, y Dios les dà con ſu prouidencia; no ſaben tener dominio, ni lo poſſeen como coſa propria; y aſſi hallan, ſiempre pueſta la meſa. Aora pues, dize Chriſto. Si las aues ſolo, con reconocer à Dios por Padre, con aquella generalidad, que lo es de todas las criaturas; no ſaben tener dominio, ni propiedad en ninguna de ellas; para obligar con eſſo mas à Dios, à que cuide de todas: con quanta mas razon voſotros, que con eſpecial titulo llamais à Dios, *Padre Vueſtro*: no ha de auer entre voſotros dominio, ni tener coſa propia; pues claro eſtà, que à lo comun de las aues aueis de lleuar ventaja; obligãdo à Dios, vſe con voſotros de ſu prouidencia. Eſta ilacion, eſta conſequencia, me ſeruirà à mi de doctrina. Todos los Religioſos ſon como las aues; que para ſer de el cielo, por medio de la pobreza, abdican el dominio; no tienen coſa propia, y corren por cuenta de la paternal prouidencia, que para todos es vna. Pero hablando con noſotros, infiero con Chriſto. *Quanto magis Vos*, ſi el no tener dominio, ni propiedad; es comun de todas las aues celeſtiales, que ſon los Religioſos: quanto cõ mas eſtrechez obligarà eſto, à los Religioſos, que ſe glorian, de tener, con eſpecial titulo por padre ſuyo, al Padre comun de todos, que es vn Dios Trino. Claro eſtà, que ha de auer alguna ventaja, reſpeto de las demas aues, y ſagradas Religiones.

Deut. 18. Manda Dios, que à los Leuitas, no ſe les ſeñale alguna poſſeſsiõ entre los demas del pueblo, aũque hermano ſuyo. La razon dà Dios: *Dominus enim eſt hæreditas eorum.* Baſteles, que Dios ſingularmente es ſu herencia. Notò Ca-

Caietan. yetano à la margen: *Pharaſis eſt, idem ſignificans; ac ipſe, eos compenſabo pro hæreditate; dum cunctas illis decimas, do-*

Geneſ. 15 *nandas decreuero. Sic Gen.* 15. *ne timeas Abraham, ego merces tua magna nimis.* Ofrecioles Dios à los Leuitas, que ſeria èl, ſu herencia; que compenſaria, cõ las dezimas, ò diezmos del pueblo, lo que les faltaua de poſſeſſion, y hazienda en el mundo, para que con eſſo fueſſe menos ſu cuidado, y vacaſſen, à Dios mas de continuo. Dizeles Dios con eſſo, lo q̃ à Abrahã ſu mayor amigo: Abrahan, demaſiado es tu premio: *Merces tua magna nimis*; demaſiadamente es grande. Por cierto, que tiene ſingular hodura Cayetano. Que reſpeto, de Abrahan, à quien Dios le prometiò toda la tierra, y aun mas de lo que ſu viſta alcançaua: *Omnem terram, quã cõſpicis, tibi dabo*; ſea demaſiado el premio, y ſea mucho; vaya: pero q̃ llame del miſmo modo, demaſiado vn triſte diezmo, q̃ para el ſuſtẽto, del Leuita tenia Dios deſtinado; hazeme dificultoſo el dicho. Aora veamos ſi le entiendo; los Leuitas, deſpues que los populares, les ofrecian el diezmo, q̃ Dios tenia determinado: era el diezmo coſa propia, y tenia el Leuita el dominio como coſa ſuya. Aora pues, dize Cayetano, tan demaſiado anda Dios con los Leuitas, como lo anduuo, cõ Abrahan, en finezas, prometiendole riquezas mas que muchas. Verdad es, que à eſte le ofrecio caſi vn mundo entero, y à los Leuitas los diezmos ſolos; pero como los Leuitas, eran vna gente tan de Dios eſcogida; tan à Dios cõſagrada; ſi de aquello poco, de aquellos diez mos veniã à hazerſe dueños abſolutos. Pues ſi demaſia tuuo Dios, cõ Abrahã, por agaſſajarle; diga Cayet. q̃ demaſias (ſi aſsi ſe puedẽ llamar) huuo en los Leuitas, poſſeyẽdo con dominio aquellos diezmos, y limoſnas. Mas que los Leuitas, ſomos noſotros, de Dios; pues eſpecialmente ſomos ſus hijos. Y por cõſiguiente, qualquier genero de propiedad, aunque ſea en coſa, que ſe diò de limoſna, ſerà muy reprehenſible demaſia; por obligarnos, con mayor eſpecialidad, el voto de pobreza.

OBSERVACION XXIX.

La ſemejança de la Trinidad, por el pecado perdida, por la pobreza de eſpiritu ſe recupera

COMO nos quiere Dios Trino tan propiamente ſuyos, por auer ſido hechura ſuya noſotros, eſtampa, y ſemejança viua, muy ſin propiedad, à coſa alguna nos deſea: *Et ſine proprio Viuant.* Pobres de eſpiritu emos de ſer, ſi emos de ſer propiamente de vn Dios Trino. Y porque la ſemejança, de la Trinidad Beatiſsima, q̃ Dios en el hõbre puſo, la perdiò por el pecado, diò traza Dios, para que ſe recuperaſſe, haziendoſe, vno voluntariamẽte pobre.

Sal-

Salgan los dos raros prodigios, y ateſtiguen mis intentos. Sea el primero, todo vn mar diuidido, para hazerla ſepulcro de vn tirano. Con aprieturas que paſſaron à terribles congojas, ſe hallo Iſrael, viendo, que el Gitano les picaua por las retaguardias. Alli fue amontonar quexas, deſpulſarſe en lagrimas, y dar por bien empleado auer hallado en Egypto cabernas, y entre los mas eſtraños, ſepulturas. Soſſegò Moyſes los deſpechos, dandoles por fiador muchos milagros. Y que tanto mas preſto les vendria el ſocorro, quanto mas ſe armaſſen de ſufrimiento. Eſtiende Moyſes la mano, ſobre el mar, y fue baſtante ſeña para obedecer. En dos mitades partido ſe hallò todo vn golfo; campo florido, y ameno prado hallò Iſrael en lo profundo, deſpues que el mar huyò, ò temeroſo, ò vencido de vn Imperio: *Quid eſt tibi mare, quod fugiſti? Pſalm.* 113. El ſegundo paſmo, fue vn Iordan diuidido, ſin que alli hizieſſen fuerte las quexas, ni executaſſen con aprieto las congojas; eſtando todos los que alli aſſiſtian, con mas que ciertas eſperanças, de que à viſta de vn arca ſerian las aguas comedidas, haziendoſe atràs, muy à lo corteſanas: *Et tu Iordanis, quia conuerſus es, retrorſum?* Pues porque no ſe dize del mar Bermejo, que boluiò atràs, ſi huyò? *Quid eſt tibi mare, quod fugiſti?* Sin duda boluerìa atràs. Yo, empero, con San Ambroſio, *in Pſalm.* 64. doy vna curioſa reſpueſta. En el mar Bermejo, ſolamente huuo vn ſimil, y vna ſombra del Bautiſmo, porque la realidad fue en el Rio Iordan, donde Chriſto ſe bautizò, *Matth.* 3. En el Bautiſmo real, y verdadero, ſe deſnuda el hombre, y bueſue à buſcar à Dios, à quien por la culpa auia dexado, y cuya ſemejança puſo en deſperdicio. Pues quando trata del Rio Iordan, que fue realmente el Bautiſmo, diga que boluiò atràs: *Et tu Iordanis, quia conuerſus es retrorſum?* Porque como en el Bautiſmo el hombre ſe deſnuda, repreſentando vna perfecta pobreza, deſde entonces buelue atràs el hombre, lleuandole à la antigua imagē, que Dios le diò en los primeros paſſos de ſu origen: *Solus Iordanis* (dize el profundo Doctor) *conuerſus eſt retrorſum, in quem conſcendiſti. Qui te admonet, vt in ipſum naturæ fontem, & originem reuertaris. Quæ te, nudum, non amictum veſte ediuit, vt diſcas ſuperflua non requirere.* Porque con la deſnudez, que el hombre en el Bautiſmo profeſſa, eſtà mas deſembaraçado, para q̄ el Bautiſmo le buelua atràs, à recuperar lo perdido.

Exod. 14.

Ioſue 4.

S. Ambr.

Luego que recibieron el Eſpiritu Santo los Apoſtoles, hallaron ocaſion San Pedro, y San Iuan, de hazer de las ſuyas, con vno, à quien la deſgracia le quitò el andar, al tiempo que la naturaleza ſe ocupaua en darle ſer. Era mendigo, ſobre cojo, cojeando de vn pie, que ocaſiona mas que ſentimiento, viendoſe à pedir, neceſſitado, aunque lo tienen, ya otros por deſahogo. Dixo Pedro al pobre, que los miraſſe: *Reſpice in nos.* (Son ſiempre los miſericordioſos bien viſtos, como los crueles mal mirados.) Fixò los ojos el mendigo en los dos, con ſeguro de que auian de ſocorrerle con algo, porque mirar vn pobre à quien tiene, es obligarle mucho. Deſengañòle Pedro, diziendo no tener vn quarto: *Argentum, & aurum non eſt mihi.* Pregunto, ſin tener moneda, no podia tener Pedro la propiedadad, ò vſo de otra coſa? Con vn pedazo de pan aquel mendigo ſe contentara, y el Apoſtol le ſocorriera. Pues porque Pedro ſolo mueſtra, no auer vn real en ſu perſona? Deſentrañemos, bien la propueſta. En las monedas ſe eſculpe la imagen, ò ſello de los Monarchas. Dize pues, Pedro; deſpues que yo ſoy pobre por Chriſto, no ay en mi, ni vn raſguño de la imagen de el hombre; el miſmo ſer pobre ha hecho en mi, q̄ me deſnude de la imagen nueua de culpa, y recupere la antigua ſemejāça perdida. Dixolo muy al caſo Cromacio Aquileyēſe, *ad cap.* 5. *Matt.* por eſtas palabras: *Non dat quidem, argentum, & aurum, ſed quod plus eſt diuitijs omnibus reddidit corpori ſanitatem. Imaginem Cæſaris in numo, quam daret non habuit, ſed Chriſti imaginem in homine reformauit.* Porque ſi como dixo San Pablo, los que ſon de las coſas de eſte mundo, lleuan acueſtas la imagen de el hombre terreno: *Sicut portauimus imaginem terreni.* El pobre de eſpiritu, la imagē del cielo, y de Dios Trino lleua en ſi propio: *Imaginem cœleſtis.* 1. *Corint.* 15. Y eſta es de la que Pedro haze alarde, quando ſe gloria de verdadero pobre:

Act. 3.

Chrom. Aquil.

Argentum, & aurum non eſt mihi. Porq̃ yo me deſnude de la Imagen de hombre, y cõſiga la conſemejança de Dios.

Dauaſe el Demonio, tanta prieſa, para combatir la mas firme roca, que ha conocido ningun ſiglo, apurando ſu ſufrimiento, ſin permitir inteſticios en las baterias, ni dandole tiempo para reſpirar, en las congojas; porque ſegun ſe eſtabonauan las penas, reclamo eran, las vnas de las otras. Y no contento el embidioſo coraje, de auer quitado, à Iob, todo el ganado, para examinar, ſi en el paſmo de inocencia hallaua perdida alguna, determino, de tocalle en lo que mucho llega al alma, quitandole à los hijos la vida; y para que apretaſſen mas los cordeles del ſuſto, fue en coyuntura, que los hijos hermanablemente vnidos aſſiſtian à la meſa de el mayor, todos. Embiò el Demonio vn huracan furioſo embuelto en fuego, q̃ hiriendo, por las quatro eſquinas, al edeficio, haziendole perder quicio le deſplomò de el todo. Y cayendo paredes, y techos ſobre los combidados, vino à ſer la ſala, tumba de los ya muertos, cõuirtiendo el feſtin, en gritos, y los poſtres del banquete, en llantos. No faltò quien deſto à Iob le dieſſe noticia. (Siempre ſobran, para la peor nueua.) Y el ſilencio haſta alli repreſado, y el ſentimiento haſta entonces comedido, dieron toda libertad al ſentimiento. Y rompiendo el veſtido, moſtrò vn corazon mas que amargo, ſobre afligido. Deſgreñoſe el cabello, quien ni aun en vn pelo auia tropezado: *Et totondi comam capitis ſui.* Aqui, aora, Origenes *lib. 1. in Iob.* Donde dize: *Totondit comam capitis ſui, factis perficiens, id quod poſtea duriter ab Apoſtolo interminatum eſt Verbo; quia Vir ſi comam nutrierit ignominia eſt illi 1. Corint. 11.* Quiſo arrojando el cabello librarſe de la cenſura, que mucho deſpues auia de dar Pablo, contra los que ponen en criar el cabello mucho artificio; diziendo, que los tales padecen afrentoſo deſdoro. Deſmelenòſe tambien el cabello, para deſcartarſe de lo eſcuſado, y ſacudir deſi lo ſuperfluo: *Arbor, inquit ſum*, (proſigue el miſmo,) *Fructuoſa, omnia quæ ſuperflua, à me proijcio, Vt illibatus perfectũ fructum afferam.* Pues ſi S. Pablo ſolo afea el vicioſo artificio de criar el cabello, ſin aconſejar, que ſe deſeche aũque ſuperfluo, ò ande demaſiadamente deſgreñado, porque Iob le deſeſtima, con tanto exceſo? Atiendan, à lo que en el miſmo lugar, añadio San Pablo: *Vir quidem nõ debet Velare caput ſuum, quia imago, & gloria Dei eſt.* El hombre, por ſer imagen, y gloria de Dios, no ha de ocultar la cabeza, con el cabello, artificioſamẽte pulido. Ya pues Iob ſe da à entender. Deſpojaſe del cabello; porque como ſabe, que el hombre, es imagen de Dios, por ningun medio podia recuperarla, ſi eſtaua perdida, que con vna deſnudez, y virtuoſa pobreza. Deſcarnandoſe de lo eſcuſado, y deſpidiẽdoſe, de lo ſuperfluo.

Iob. 2.

Orgienes.

Auerigua Ruperto, el que conueniencias hallò Chriſto, en que fueſſen pobres, aquellos aquienes eſcogia, para Principes. Y ſi à vna luz ſe mira, acciõ mas heroyca fuera ſeguir à Chriſto dexando mucho, pues rompia con dificultades, y vencia impoſsibles. Vn pobre, que no tiene de que deſembarazarſe, ni dinero que le eſtorue, ni hazienda que le eſtimule, ni regalo que le detiene, que mucho haze, ò que dificultades vence, quando à Chriſto ſigue? A todo eſto reſpõde, *lib. 3. in Matt.* ſiẽpre muy hõdo: *Nimirũ propter eruditionẽ ipſorũ. Quia Videlicet cõſcientia paupertatis grande eſt inſtrumẽtum, Vt creatura teneat, Vel cognoſcat, id, quod coram creatore per pulchrum, & Valde iuſtũ eſt, ſcilicèt ordinem ſuum.* Es el pobre vn inſtrumento, en quien depoſita Dios el conocimiento, de lo que para con Dios es mas juſto, y de ſu mayor agrado; cõuiene à ſaber, ſu orden. Y quál es eſte orden? Vn poco mas abaxo lo dize: *Iſte eſt ordo legitimus, ordo neceſſarius, Vt creatura ſubiciatur, ſciendo, & confitendo, quia ex ipſo, & per ipſum, & in ipſo ſunt omnia, &c.* El orden, que conoce, y confieſſa el pobre, es el ſujetarſe à Dios Criador ſuyo. Pregunto aora; la Iuſticia original, que era la que conſeruaua en el hombre la ſemejança de Dios, no conſiſtio en la ſugecion, que à Dios reconocia el hombre, en ſus hechos? Si, aſsi lo confieſſan los Teologos. Y aſſi negando à Dios la ſugecion, perdiò el hombre, y malbarato, la ſemejança de Dios. Diga, pues Ruperto, que el pobre ſabe tener el orden debido, y ſugetarſe à Dios, como por ſer criatura es forçoſo, por el conſiguiente, la ſemejança de Dios, por vn Adan perdida, en el pobre, de eſpiritu, ſe halla, de todo punto recuperada.

Ruperto.

OB-

OBSERVACION XXX.

Que si el misterio de la Trinidad, es inefable por lo incomprehensible, es el premio de la pobreza de espiritu, por lo inaccessible incomparable.

DEsapropiase de todo el pobre de espiritu: *Et sine proprio viuant.* Haze diuorcio con lo que à los coraçones arrastra, y à los mundanos cautiua; que es el tener propiedad, en cosas, descartandose por Dios de todas ellas. Accion tan heroyca, y para con Dios tan mas allà de lo que es estima, que si su premio se pondera, hallaremos en cuenta ajustada, que si el misterio de vn Dios Trino es inefable, por lo incomprehensible, el premio de la pobreza, por lo inaccesible, es incõparable.

Luce 16. Testigo sea de vista, quien sobre todos la puso, solo en la riqueza, valiendose desta para la glotoneria. De purpura era su vestido. Rey pretendiò ser en la apariencia del ornato, y dauale semejantes presumpciones, el dinero. (Otros con poco dinero, parecen Reyes, en el adorno.) Tenia esplendida mesa cada dia: y como bestia gastaua. (Muchos andan à pleyto, con el comun gasto, por auer arrestado su caudal, solo en el vestido.) A las puertas deste poderoso estaua vn pobre llagado, sin que llegasse à las entrañas del rico vn afecto compassiuo. Cada dia veìa sus llagas; pero nunca mirò las cuitas. Con las migajas, que desperdiciaua la opulencia, se contentaua el mendigo, y aun no hallò, quien le diesse de lo desperdiciado. (En casa de vn auaro, no se busque algun coraçon piadoso.) Venian los perros à lamer la podre; porque hasta los perros de casa de vn codicioso, dizen, que el chupar se les ha pegado. Muriò Lazaro, y formase competencia en el cielo, para remontarle à lugar debido, à quien teniendo el cuerpo cubierto de llagas, tenia vna alma adornada de joyas. Lleuaronle los Angeles en ombros, porque vn pobre verdadero, puede apostar con vn Angelical coro. Es el pobre persona muy *graue*, de mucho *peso*; y no bastan para aplaudirle, solo los ombros de vno. Al seno de Abrahan fue trasladado. Y cupo en su pecho? Sì: pues como no le lleuò alli vn Angel solo? como se vnen muchos para lleuarle, y vn solo Abrahan basto para guarecerle? Porque Abrahan fue limosnero: y tiene vn limosnero tanto espiritu, que con el de muchos espiritus queda igualado. Leuantò los ojos el misero rico, entre llamas atormentado, y viò à Lazaro en regalado sossiego: *Eleuans, autem oculos suos cum esset in tormentis, vidit Abraham à longe, & Lazarum in sinu eius.* Muy de lexos dize, que viò à Lazaro. Yo dixera, que le auia de ver muy de cerca, porque viendo, de mas cerca la gloria de Lazaro, creciera mas la embidia del codicioso, y se fomentara mas su despecho. Pues porque tan *à longè*, mira à Lazaro glorioso? Que bien Eusubio Emiseno, de lo que esta distante, lo menos es lo que se percibe, y lo mas es lo que se esconde. Leuante, pues, el auaro los ojos, despestañese, y despulsese por ver, y conocer la gloria de vn pobre; que aunque se hagan ojos, todos los artejos, estarà la gloria del pobre muy lexos de los ojos: muy inaccesible por lo incomparable. Que del caso San Iuan Chrisostomo, *hom. 2. ad Populum Antioch.* Quando encareciendo los elogios de la pobreza, dize: *Qui dixit, diuitibus huius sæculi, demonstrauit alios futuri sæculi diuites esse, qualis ille Lazarus erat, in præsenti, quidem, vita pauperrimus, in futura, vero diues non auro, & argento, & vlla tali corruptibili, & marces cibili materia, affluens, sed arcanis illis bonis, quæ nec oculus vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascenderunt.* Secretos, misterios, y arcanos llama al premio de los pobres verdaderos; por lo inaccesibles, y sin comparacion inuestigables.

Eusebio Emiss.

S. Ioann. Chrisost.

Expone San Bernardo las ocho biẽauenturanças, *Serm. 1. de omnibus sanctis.* Y ponderando, el q̃ Christo pusiesse en primer lugar la pobreza de espiritu: *Beati pauperes spiritu.* Haziẽdo de esto misterio, resuelue el Santo, que fue poner cõ esta primera Bienauẽturança, vn remedio cõtra la primera rebeldia. Y que consiguiesse el justo por pobre, lo que perdiò el primer Angel por insolente: *Et attende, quam sapienter ordinauit sapientia, contra peccatum primum,*

Matth. 5.

S. Bernar.

num, remedium primum apponens. Ac ſi apertius dicat, vis obtinere cœlum, quod perdidit ſuperbus Angelus? Qui conſiſus eſt in virtute ſua, & in multitudine diuitiarum ſuarum? Paupertatis vtilitatem amplectere, & tuum erit. Demodo, que el pobre de eſpiritu conſiguirà el cielo, que perdio Luzbel, por ricamente confiado. Dexo de ponderar, el que Luzbel mas tropezò en lo bizarro de ſu naturaleza, de que tomò carrera para el deſpeñadero, de tan deſgarrada fantaſia, que no en lo rico, y ateſorado que le pudieron hazer preſumido. Porque el Angel, ni amontonò teſoros, ni acaudalo dineros. No tuuo poſſeſſiones ni fincas, haberes, joyas, ni preſeas. El verſe con tanta hermoſura, leuantò en ſu imaginacion la humareda, y el pagarſe de ſi miſmo, ocaſionò la rebeldia. Dexando eſto aparte pregũto, porque S. Bernardo dize, que para conſeguir el cielo, que el Angel primero puſo en deſperdicio, nos valgamos de la eſpiritual pobreza, por conducir mas, à conſeguir eſta gloria? Que cielo, ò que gloria, al primer Angel le correſpondiera, ſino ſe deſlizara? Reſpondo con el miſmo S. Bernardo: *In flor.* Donde dize, *diuinæ ſimilitudinis ſummum gradum, ſummi Angeli tenẽt: nos infimum, Adam tenuit medium, porrò Dæmones nullum.* El Angel primero, tuuo lo ſumo de la ſemejança de Dios. Hizoſe Demonio, y no le quedò coſa alguna de la diuina ſemejança. Demodo, que la diſtancia que ay, entre nada, y vna coſa ſuma, eſſo miſmo ay, entre Luzbel, ſi huuiera perſeuerado, y el miſmo, deſpues de caìdo. Porque ſi Luzbel huuiera conſeguido el cielo, vn ſumo grado de gloria le huuiera correſpondido. Diga pues S. Bernardo, y aconſeje, que ſea el juſto, verdaderamente pobre, para cõſeguir el cielo que perdio vn Luzbel deſvanecido. Y querrà dezirnos con eſſo, que vn ſumo, y inacceſsible premio eſtà à la pobreza de eſpiritu, debidamente, vinculado.

Daniel 3. Miròſe Nabucodonoſor deſobedecido, ſaliò, de ſi, como agrauiado; entrò en acuerdo, para caſtigar, à tres, que aunque moços, nunca, como entõces, ſeſudos, pues les ſobrò la aduertẽcia para no reuerenciar à vna eſtatua, a quien todos ſe humillauan, como à coſa diuina. No quiſieron ſer los tres niños, como todos; que el ſer, vno, tal vez ſingular, no es coſa de niños. Determinò, pues, el Monarcha para deſahogar ſus enojos, arrojar à los tres en vn horno de fuego, comun caſtigo de el muy culpado. Y para que el rancor dieſſe, de ſi, en el deſafuero, mandò encender el horno, ſiete vezes mas, de lo acoſtumbrado: *Præcepit, vt succenderetur fornax ſeptuplum, quam succendi conſueuerat.* Diria yo, que eſte tirano, a perdido el tino. Porque aumentando el fuego, moririan los tres mancebos en vn punto. Mande aplicar fuego lento, porque eſſe ſerà tormento mas prolixo, y matar con mas inſufrible ahogo. Verdad, es, pero aſſi lo diſpuſo el cielo, y que no dieſſe en el punto el tirano, para diſponer otro mas importante punto, que les fueſſe à los tres ocaſiõ de mayor premio. El numero de ſiete, numero es *infinito*. Fuego, pues, *infinito* ſe halle en aquel horno; que eſſe horno, con infinito fuego diſpondrà vn premio *infinito*. Que bien el inſigne Maeſtro de la Eſcritura, P. Gaſpar Sanchez: *Statuerat Deus, ita ex incendio liberare pueros, vt nullum in illis appareret flammæ veſtigium, quo miraculo, quo ſuos commendare voluit, non tàm foret illuſtre, ſilentus eſſet ignis, quo alij cremari ſoliti, & non ſeptuplo maior, cuius flamma nomini poterat eſſe occulta cũ extra fornacem, ſeje, quadraginta nouem cubitis effunderet.* Que ſi ſingularmente los tres, dexaron, por Dios, de adorar el oro, ſea ſingulariſsimo el fuego, y el ſiete doblado, que es numero *infinito*, pregone, lo *infinito* lo inenarrable, y inacceſsible de el eterno premio. Pregũto, la pobreza de eſpiritu, no es vn horno, à que, el perfeto ſe dedica, deſcartãdoſe, de el oro, eſtatua, y riqueza? Si: dixolo S. Iuan Chriſoſt. *H mil. 4. in Mat.* muy à lo aduertido: *Sed nequaquam nos aut ſonitus turbarum, aut tibiarum, cytharæque concentus, reliquaque, diuitiarum incentiua commoueant, vt imaginẽ, adoremus, auaritiæ, ſed etiam ſi ardentem fornacem intrare cogamur, paupertatem dico, eam, tamen, & inter ignes poſiti diligamus. Tunc enim, nos in medio flãmarum blanda circundabit, roris aſperſio.* Sepaſe, que à eſte horno de la religioſa pobreza, ſiete vezes mas encendido, correſponde, lo inmenſo, è inſuperable de vn premio.

P. Gaſpar Sanch.

San. Ioan. Chriſoſt.

OBSERVACION XXXI.

El pobre de espiritu, está de prestado, en el mundo; su possession, es, el cielo.

NO dize, que hagan voto de pobreza, que es lo que essencialmente, para la profession solamente se requiere, y en ser de Religiosos, constituye; sino aduierte esto el Legislador, con vn singular modo: *Et sine proprio viuant.* Viuan sin propriedad, de cosa. El viuir sin propriedad, de las cosas del mundo, es el viuir mas verdadero: y este no se halla en el siglo, sino en el cielo. Muy del cielo son los pobres de espiritu; y tanto, que en este mundo, solo están de prestado; gozan el priuilegio, de celestiales, en este mundo.

Dixolo todo esto S. Iuan Chrisost. cõ vn singular estilo, cometando aquellas palabras de S Pablo, 2. *ad Timoth.* 4 *San. Ioan. Chrisost.* Viando de este auiso: *Salutate Priscilã, & Aquilam.* Por este modo: *Pauper numis parum valens, & Deum timens, atq; ys omnibus curis carẽs, Leo est ignem spirat, generoso, ac forti animo; auersus omnes insurgit; facilè omnia agit; quoniam qui seme. vitam despexit præsentẽ, magna, cum facilitate, conficit omnia; cœli MVNICEPS est, & ad futuram festinat vitam.* Es el pobre de espiritu, vn hombre; que teme à Dios mucho. (El rico auaro aun cõtra el mismo Dios es atreuido.) Es vn Leon embrabecido, y mas que briosso. (Es el rico muy amilanado, lidiando, siempre, con el susto.) Es el pobre muy hazendoso; (todo lo que es pereza para la salud, de la alma, en el auariento se mira.) Es el pobre de espiritu vn ciudadano del cielo. Admitolo todo, y pregunto; porque no dize Chrisostomo, *Cæli habitator est*, que habita en el cielo, sino que es ciudadano de el cielo? Denos la respuesta, el mas que *P. Salaz.* Docto P. Salazar, in cap. 15. Prouerb. vers. 16. *Apud Romanos MVNICIPES appellabantur ii, qui cum Romã ab essent tamen munera ciuitatis capiebant, & iisdem priuilegiis gaudebãt, quibus alij Romanæ Vrbis incolæ.* Auia vn genero de Romanos llamados por este mismo nombre MVNICIPES, que quiere dezir ciudadanos, con oficio, ocupaciõ de Republica, como lo aduierte, Ambrosio Calepino: *Verbo munus.* Los quales tenian vn priuilegio; y era, que aunque estuuiessen ausentes de Roma, y como de passo fuera de ella, gozauan los mismos priuilegios, que los que la habitauan. Assi el pobre de espiritu esta en este mũdo, pero de passo, y auque ausente de el cielo, con los mismos priuilegios, que el bienauenturado, en la Ciudad de vn Dios Eterno: *Ergo pauper sua sorte contentus*, (prosigue el mismo.) *Cæli MVNICEPS, iure nuncupatur, quia extra cœlum, in terris agẽs, iam inde, præclara quædam munera, priuilegia, & aotes capit ex his, quibus cœlestis hierosolymæ, cives fruuntur.* Todo bien claro, y del intento todo.

Hallo Christo materia, en q̃ exercitar su misericordia; vnos pocos panes. (Otros con muchos panes, y haberes, no hallã medio para socorrer à los pobres.) Mandòlos sentar à los que esperauan sustento; y en assiento tan humilde, que auia de ser el suelo: *Præcepit turbæ, vt discumberent super terram.* En el capitulo antecedẽte para hazer otro milagro semejante, mando al vulgo, q̃ se sentasse sobre el heno: *Erat autem, fœnum multum in loco illo.* Concierta, todo esto, con vna alegoria, San Pascasio *Quia per scripturam legis, carnis desideria carere, & comprimere iubemur, quia omnis caro fœnum, & omnis gloria eius, tanquam flos fœni In nouo autem, testamento ipsam terram, ac facultates tempora es relinquere præcipimur.* Demodo, q̃ mandar sentar, en el heno à los vnos, fue auisarlos, de lo que la ley antigua mandaua, que era tener, à raya las trauesuras, de la concupiscencia. Y sentarse los otros en el suelo, fue mostrar, lo que la ley nueua persuadia, que es la voluntaria pobreça. Admito la alegorica, y discurro en esta forma; de los q̃ gozamos el estado, de la ley de gracia, dixo Pablo, que estauamos muy de prestado en este mundo, y que nuestra propria patria era el cielo: *Fratres iam non estis hospites, & aduenæ, sed estis ciues sanctorum, & domestici Dei*, &c ad Ephes. cap. 2. Y que nuestra vida, allà en los cielos està escondida en Christo: *Et vita vestra abscõdita est, cum Christo, in cœlis, ad Colos. 3.* Pues si S. Pascasio dize, que los que se sentaron en el suelo desnudo, insinuauan vn hazer diuorcio con los haberes del mundo, siguiendo leyes del Euangelio, y estado, de gracia, sin duda quiso dezir, que los tales muy de prestado està en este siglo: porque

Mat. 15.

S. Pascas.

que ſu corazon, y conato es todo en el cielo; gages, y priuilegios tienẽ de corteſanos celeſtiales, por auerſe hecho voluntariamente pobres.

1. Reg. 2. Con no menos hondura lo cantò vna muger agradecida; aquella celebre Ana, exemplar de ſufrimientos, y negociante, con ſuſpiros: *Suſcitat de puluere egenum, & de ſtercore eleuat pauperem.* Al neceſsitado le dà Dios la mano para que ſe leuante, y al pobre le ſaca del eſtiercol, donde eſtaua abatido. No es lo mismo ſer pobre, que ſer neceſsitado; ay muchos neceſsitados ſumamente codicioſos. El pobre dize vn ſugeto deſaſido, y con lo preciſo para la vida, muy contento, de todo lo que es propriedad de riquezas muy deſnudo. Deſte pues, dize Ana: *Et de ſtercore eleuat pauperem.* Pues no baſtaua dezir: *Suſcitat de puluere egenum, & paupere*ẽ, porque añade: *Et de ſtercore eleuat pauperem?* luzgo, no iré deſcaminado ſi reſpondo, con vn dicho de S. Pablo; el qual para inſinuar el diuorcio, que auia hecho, con las coſas de eſte mundo, lo ſignifica por eſte modo: *Omnia detrimentum feci, & arbitror, vt ſtercora, vt Chriſtum lucrifaciam, ad Philip. 3.* En mi aprecio, vn poco de eſtiercol ſon los haberes deſte mundo. Aſſi los menoſprecio, y debaxo de los pies los põgo; porque viuo en el mundo, tan deſtado, como ſi no huuiera nacido el mundo, y me huuiera Dios criado en el cielo. Pues ſegun eſſo muy bien dize Ana: *Et eſtercore eleuat pauperem.* Porque el pobre de eſpiritu hollaua las riquezas tanto, que las piſaua como à eſtiercol. Y eſſe piſarlas, era diſponerſe, para no ſer deſte mundo, y para ſer de ſolar, y linage del cielo, como proprio domicilio, y de quien aun en eſte mundo eſtà gozando.

Pſalm. 21 Concluyo eſte aſſumpto con lo que dize Dauid de los pobres: *Edent pauperes, & ſaturabuntur, & laudabunt Dominum, qui requirunt eum.* Comeràn los pobres, y ſe hartaràn, y alabarã à Dios. Pocas gracias, alabar à Dios deſpues de hartos, ſi alabaran à Dios quando muy hambrientos, entonces ſe moſtrarian deſintereſſados, y merecerian elogios; pero dar à Dios gracias, deſpues de la hartura, no merece tanta alabança, por no ſer, coſa de tanta mõta. Ea, q̃ no es eſſe el ſentido, dize el Doctor Africano. *Laus Domini eſt eructatio ſaturitatis illius.* La alabança que el pobre dà à Dios, es vn moſtrar, que eſtà harto de Dios, y que Dios le ha hartado de diuinidad, y como la hartura de Dios, es propria del eſtado celeſtial: *Satiabor cũ apparuerit gloria tua, Pſalm. 16* Quiere dezirnos Dauid, que los pobres alabaràn à Dios, deſpues de hartos, porque aun eſtando en eſte mundo, los harta Dios tãto de ſu diuinidad, q̃ ſe aſemeja mucho ſu hartura, à la que tienen los Angeles, y Santos en la gloria.

OBSERVAC. XXXII.

El verdadero pobre es el que viue; el codicioſo, en la apariencia viue, pues mil agonias padece.

ATencion pide el modo de hablar de la ley: *Et ſine proprio viuant.* Viuan ſin propriedad de coſa. Porque ſin eſta propriedad el verdadero pobre es el q̃ viue; el codicioſo ſolamente viue en la apariencia; porque ſu vida, es vna agonia continuada.

Dos curioſos contextos, ſerã prueua de mi intento; ſea el primero de San Mateo, q̃ nos refiere vn paſſearſe Chriſto por las riberas de el mar, para combidar aquienes le ſiguieſſen. (Otros paſſeos ha auido cõ intencion, de que algunas ſe deſpeñaſſen:) *Ambulans Ieſus iuxta mare Galileæ, &c. Veni te poſt me faciam vos fieri Piſcatores hominum.* Peſcador le dize à Pedro, que ha de ſer, y que à los hombres ha de peſcar. Refiere San Lucas eſte miſmo caſo, cap. 5. En ocaſion, que por orden de Chriſto enderezaron al golfo, y echadas las redes, lograron vn lance extraordinario, y entonces le dixo Chriſto à Pedro: *Ex hoc iam eris homines capiens.* Deſde oy, tienes oficio de coger hombres. No dize ſeràs peſcador de hombres, ſino cogeraslos. Leamos à S. Iuan Chriſoſt. tomo 5. Orat. 8. El qual dize: *Neq; enim dicit homines piſcaberis, ſed homines capies: ſiquidem piſces viui, vt deinceps necentur ſolent capi: homines verò periculo mortis erepti hoc genere captiuitatis reuiuiſcunt.* Los peces que ſe peſcan ſiempre, ſon para morir; las aues que ſe cogen, muchas vezes ſon para viuir mejor, con mas regalo, ſoſſiego, y fuera de el peligro. Dize pues Chriſto, à Pedro; tu

San. Ioan. Chriſoſt.

tu atraeràs, à la ley Euangelica, y pobreza voluntaria; pero esso, no serà pesca, no serà para morir; mas propriamẽte serà cazar: *Ex hoc iam eris homines capiens* Para que essos pobres de espiritu viuan con mas sossiego, y gozen de vn viuir mas à lo seguro, sin las molestias del cuidado, ni las zoçobras, de el acometimiento, ò assaltos de vn enemigo.

Prou. 15. De Salomon, es vna sentencia, biẽ ceñida, pero muy misteriosa: *Melius est parum, cum timore Dei, quam thesauri magni, & insatiabiles.* Mas vale aquello poco con que el pobre està contento, estando con el temor de Dios informado, que todos los tesoros del rico. Por condicion pidiò, en el que es pobre verdadero, el temor de Dios: *Cum timore Domini.* Pues si el verdadero pobre es bienauenturado: *Beati pauperes spiritu Matt. 5.* De que ha de temer el pobre? si el Reyno de los cielos es suyo: *Quoniã ipsorum est regnum cœlorum.* En que ha de hazer fuerte el miedo? Saquenos de este laberinto, el insigne Ruperto; el qual distribuye las bienauenturanças en correspondencia, de los siete dones del Espiritu Santo; y la primer bienauenturança, que es la pobreza: *Beati pauperes spiritu,* la aplica al primer don, que es el temor, y luego, *lib. 8. offic. cap. 6.* dize: *Hæc illa paupertas, ideſt regina humilitas, quæ totius ſecuturæ beatitudinis, cumulum, ne ſuperbiæ vento exuſletur præpoſita ſeruat.* Y auia dicho: *Hic eſt ſpiritus timoris Domini, qui infundo cordis, vt fundamentum ponitur, quo cætera, quæ ſuper edificantur firmeter portentur.* Es el temor de Dios, el qué primero, como vasa, zanja en el corazon del hombre; y como el corazon es el principio de la vida, querrà dezirnos, con esso, que el pobre passa vna vida tan segura, y tan sin zoçobra, que solo lo que es Dios le atemoriza, y ninguna otra cosa le sobresalta, ni peligro alguno le assusta, como al auaro, q̃ todo le desazona, quando mas engolfado anda en su codicia.

Ruperto.

S. Basil. Mag. Dixolo S. Basilio el grande, *orat. 14. de diuitijs, & paupertate,* por estas palabras: *Hæc, in quam,* (es a saber, sustos, cuidados, desazones, sobresaltos, y remordimientos:) *Cordi ipsius, toto os dies, ac noctes insident sequis fores pulsarit, debitor subtectum se abscondit. Vehementer incurrit quis, cor ipsius per cellit: latrat canis, ipse sudore madet, atque anxietate summa afficitur, circunspicitque, quo se propripiat. Instat præsentis temporis, cogitat miser, quid nam falsi afferat, quo nam sico nomine creditorem protelet.* Ay golfo de mas borrascas, ay suerte de mas tormentas, que el corazon de vn codicioso? No, q̃ como del temor de Dios està desnudo, mil temores del mundo le hazen viuir despechado: Si el acreedor llama, se esconde, por no pagar la deuda. Si el perro ladra, el cabello se le herriza; sale le vn mortal sudor a la cara; y juzga, que todos vienen à cargar, con su hazienda. Llegasse el tiempo señalado, para el ajuste de los tratos, y como los suyos son mentirosos, todo es maquinar trampas, y adbitrar injusticias. Con que el viuir de los tales, mejor se ha de llamar agonizar a puras desazones.

De aquel ricazo, y presumido, que tuuo lo mas precioso, de las perlas, por adorno, dize Ezechiel, que fue vna hechura de oro fino: *Aurum opus decoris tui:* pero añade luego: *Et foramina tua præparata sunt, in die, qua conditus es.* Desde q̃ naciste te estuuieron dispuestas, flautas, campanillas, y otros instrumentos de diuersas musicas. Assi lo siẽte, con otros el Doctissimo Mariana: *Ideſt fiſtulæ, ſic dictæ, quia foraminibus plenæ, ergo tympana, & fiſtulæ, omnia lætitiæ inſtrumenta, aboriu tuo præſto fuerunt, vt tibi plauderẽt, tuum natalim celebrarent.* Pero yo, tomando la significacion literal, de que, *foramina,* quiere dezir todo genero de instrumento musico; mirandole por otra parte tan bizarro, no me persuado, à que serian instrumentos de musica, para el gozo, sino pregonar vn tormẽto prolixo. Al Idolo Moloc, sacrificauan las madres à los hijos: ponianse le en el pecho, que estaua concauo; aplicauanle al Idolo fuego lẽto; el hijo se estaua abrasando; y porque no se le oyessen los gritos que daua, con el dolor intenso, los Sacerdotes, con flautas, sonajas, y panderos, haziã musica, que en parte diuertia el tormento del que se abrasaua. Aora pues, aquel Rey, de quien Ezechiel trata, era rico, auaro, y codicioso. Todo de oro fue desde su nacimiento: *Aurum opus decoris tui.* Pues desde esse mismo nacimiento preuengãle flautas, campanas, y musicas, porque tendrà vna vida, tan de zoçobras, y agonias, que se abrasarà à puras cõgojas, por masque el dinero, y oro le hagan, *ſon,* para diuertirlas, y por mas que los proprios, y estraños le

Exec. 28.

P. Mariana.

Lyra ad c. 23. li. 4 Regum.

es-

esfuerçen para desecharlas.

Abach. 2. No sè que con mas viuos colores se pudiesse describir, el miserable modo, conque passa la vida, el codicioso, que con los que le pintò vn Profeta Sāto: *Væ ei, qui multiplicat non sua, vsque quo, & agrabat contra se densum lutum?* Desdichados, de los que injustamente se despulsan, por amontonar oro; à la verdad amontonan contra si lodo muy denso. Serà, a caso dezir, con este simil, que assi como el barro es hollado de todos, assi el auaro padece debidos menosprecios? No, que para con los mundanos no ay personas mas aplaudidas, que las adineradas, y el no tener, haze à las personas abatidas. El mejor sentido de las palabras seria, que assi como los hijos de Israel, passauan vna mas q̃ desastrada vida, quando la empleauan, en hazer denso lodo en Egipto, cociẽdo los ladrillos en el horno, *Exod.* 2. Assi el auaro, es vn esclauo abatido, cõ vida peor, que de esclauo; luchando à la continua con zoçobras, tragando amarguras, y agonizando con ansias. Todo esto, està bien; pero yo respondo, con vna traslacion de los Setenta, q̃ todo lo ajusta, en lugar de aquellas palabras: *Et agrauat contra se densum lutum*, leyeron de este modo: *Et agrauat torquem suam grauiter*. Eslabonaron contra si, vna pesada cadena; y es en esta forma. El codicioso, que juzga? Que amontonando hazienda estauona vna cadena, que puesta al cuello le honra; y no es, sino lazo, para que con continuos ahogos passa la vida. Todo lo dixo vna Magistral pluma. *Iniicit, enim sibi.* (Dize el doctissimo Padre Gaspar Sanchez:) *graue iugum, quod ceruicem onerat, & quam putat, esse torquem ad honorem, experitur, tandem esse laqueum ad suspendium.* Con que mas es agonizar ahogado, que viuir cõ sossiego. Cor respondiente castigo; que pues dependiò tanto de la codicia, viua, como el que tiene ya el lazo en la horca.

P. Gaspar Sanch.

(.§.)

OBSERVAC. XXXIII.

Viuir con proprios, y sin propiedad, despegado, es caminar con esfuerços mayores al cielo.

COMO desaucinda tanto la codicia, de los bienes de la gloria, sin propiedad alguna, à cosas de la tierra, quiere, à los Religiosos la Trinidad Beatissima: *Et sine proprio viuant.* Porque viuir con propiedad, dominio, ò adhesion à cosas del mundo, es distar, mas q̃ mucho del cielo. Pero si huiera alguno, en virtudes, tan exquisito, que con proprios, y hazienda, descartado de las propriedades viua, hecho pobre de espiritu en medio de la mucha riqueza, sugeto es raro, y aumenta esfuerços para llegar al cielo.

Refiere Iob parte de sus cuitas, para tomar algũ desahogo, en publicarlas. Iob 30. Dize, que llegò à tanto su desventura, que vino à ser objeto de risa, el que por su inuencible paciencia, puso en todo el Orbe catedra. Fue, para con muchos abominable, auiendo sido para con todos su mansedumbre indecible; arrojauanle al rostro salivas, despues de auerle lastimado, con afrentas. Saetas penetrantes fueron las razones de los desafectos, y entonces, (dize Iob) embargaua yo, la soltura de los labios. Y luego dize, de que parte le venian tantos ahogos, y era de el Oriente: *Addexteram Oriẽtis calamitates meæ illico surrexerunt.* Y qual fue el primer combate? El auerle quitado los pies: *Pedes meos subuerterũt.* A la letra, segũ el Eminentissimo Cayetano, lo que quiere dezir Iob, es, que le quitaron los camellos, bueyes, y asnos. Y ahora la duda. pues porque llama Iob, pies, à la multitud de sus ganados? Porque hazian oficio de pies. Y si estos son para andar, Iob de tal modo tenia por proprios aquellos ganados, que no tenia propriedad de ellos. De todos estaua tan desasido, como si fueran agenos. Y assi los ganados, que en poco estimaua, y de que el corazon facilmente se desasia fueron vnos nueuos pies, para correr à la gloria: *Assimilat, autem, eos pedibus, ad insinuandum eorum officium, vel actiuè ad ani-*

Caietan.

animum ipſius Iob : Vt intellegeremus, quod non tanquam caput, aut pectus, ſed tanquam pedes habebat copiam animaſium, quod vtebatur eis, tanquam pedibus, hoc eſt ad ambulãdum. Pedibus, enim gradimur, & copijs iſtis Iob gradiebatur ad felicitatem æternæ vitæ. Dandole à Iob nueuo esfuerço el desfallimiento de aquello miſmo, que ſin tener propiedad era ſuyo, por tener de todo punto el corazon muy deſpegado.

Trata Moyſes de como Abrahan, a inſtancias de la hambre, y por mandado de Dios fue à Egito; y deſpues de algun tiempo, con nueuo auiſo de el cielo dexò aquel clima, y boluio a donde antes habitaua; con aduertencia que boluiò por el miſmo camino, que auìa ìdo: *Reuerſuſque eſt periter quo venerat, à meridie in Bethel; vſque ad locum, vbi prius fixerat tabernaculum, inter Bethel, & Hai, in loco altaris, quod fecerat, prius, & inuocauit ibi nomen Domine.* Caietano. Lipomano Cayetano, y Lipomano leyeron: *Et abijt, ſeu perrexit, per profectiones ſuas, quibus ſcilicet ante venerat.* Que por las miſmas manſiones, que Abrahan fue deſde Bethel, à Egipto, boluio deſde Egipto à Bethel. Pues hazele alcaſo, à Moyſes, el que ſe ſepa la vniformidad, que en ida, y buelta tuuo el Patriarcha? Si, para vna muy importante doctrina. Porque Abrahã quando fue à Egipto, fue huyendo, de la hambre, y buſcãdo ſocorro, y ſin duda iria, con apreſurado paſſo. Quando boluio de Egipto, venia muy rico de plata, y oro: *Erat autem Abraham diues, in poſſeſsione auri, & argenti.* Sepan, pues, que Abrahan aunque con muchos proprios, ninguna propriedad tiene à ellos: y aſſi ſi apreſuradamente ſaliò de Bethel para Egipto, quando neceſsitado, por el miſmo camino, y apreſuramiento buelue à Bethel, y caſa de Dios, deſpues de rico; ſin que el oro, y plata le hizieſſen eſtoruo; antes biẽ ſu menoſprecio fomẽtò, en Abrahan, esfuerço mas alentado.

Pron. 14. Dixo el mayor ſabio, que eran corona las riquezas, en poder de vn Chriſtianamente ſeſudo, y que ſabe hazerſe al menoſprecio: *Corona ſapientum diuitiæ eorum.* Impropriedad mucha parece que tiene la ſentencia. Porque la corona ſe pone ſobre la cabeza; las riquezas menoſpreciadas de baxo de los pies ſe ponen; pues porque ſe han de llamar las riquezas de el ſabio corona, pues eſſo es dezir, que el ſabio eſtima tanto la riqueza, que la pone ſobre ſu cabeza como corona? Y eſſo no es muy adelantada ſabiduria. No es eſſa la alma de la letra, repite la Eminentiſsima pluma: ſino que el ſabio, haze corona de la riqueza menoſpreciada, porque con eſſa corona anda con mas peſo, y grauedad: *Opes quibus abundant ſapientes ſunt eis corona, hoc eſt, adornamentum, & vſum cum grauitate.* Caietano. Singular modo de dezir; para que el ſabio ande con grauedad, haze vna corona, de las riquezas menoſpreciadas. Pues el que anda con grauedad muy contados los paſſos anda; no ſe apreſura, porque no le tachen de ligereza; luego muy paſſo à paſſo anda, en el camino de la virtud, el que ſiendo rico, deſpega el corazon de el oro, ſin tener propriedad, aun en lo que es ſuyo: y eſſo, ſerà empeñarnos, en punto mas dificultoſo, pues eſtamos diziendo del tal, que camina, à Dios, con todo esfuerço. Ea, compongamoſlo todo. El rico auaro, graue, y peſado es, como el plomo, para deſpeñarſe al profundo como, à proprio centro: y aſſi llamò Chriſoſtomo al rico proprietario, pedazo de plomo, que con todo esfuerço, y conato ſe inclina, à lo profundo. S. Ioann. Chriſoſt. Digaſe, pues, de el rico ſabio, que por deſaſſido, haze vna corona de lo que es proprio, por no tener propriedad à ello: y diga, tambien, Cayetano, que eſſa corona le haze, *GRAVE*, y hombre de *PESO*, que ſi *peſo* ſe llama la gloria: *Æternum gloriæ PONDVS operatur in nobis.* Con tanto esfuerço, y conato camina, eſte rico, y menoſpreciador de todo, que ſe arroja à la gloria, como a proprio centro.

Conociò Dios las ſupercherias de vn Laban, ſuegro. (Sobra, para preſumir qualquier deſcaro, pues ſuegro, tambien codicioſo.) Atendiò tambien à las injuſticas que padecia vn Iacob tan ſufrido, como cuidadoſo; y mandale dexar la caſa de el ſuegro, ofreciendole, que ſeria con èl en el camino: *Reuertere in terram patrum tuorum, & ad generationem tuam: eroque tecum.* Geneſ. 30 Aduierte que me tienes contigo; no deſmayes vn punto; recobrate en esfuerço, que ſi ſabes experimentar agrauios de vn ſuegro, tambien fauores de vn amigo.

Pues, yano le auia prometido Dios el acompañarle, en qualquier camino? Si, *Geneſ. 28. Ero cuſtos tuus, quocumque perexeris.* Pues q̃ neceſsidad ay, de aſſegurarſelo otra vez? Ay, en Iacob duda, ò dificultaſe en la diuina promeſa? No es eſſo, dize Chriſoſt. ſino que Dios auia mirado mucho, por las cosas de Iacob, para que en caſa de Laban enriqueciesſe, y mas que ſu miſmo ſuegro ſe aumentaſſe. Boluiendo Iacob, à ſu patria rico, podia emperezar algo, y no andar el camino con tanto aliento. Dizele, pues, Dios, yo ſerè contigo; harè, que aunque rico eſtès de las riquezas muy deſpegado: y con eſte deſpego, à la patria bolueras con todo el conato: *Vt igitur iuſtus ſegnior non fiat in proſeciſcẽdo, ſed magna fiducia iter arripiat, ideo dicit, ego erotecum, qui hucuſque reſtuas gubernaui, & augeri feci ſemen tuum, ego, & in poſterum erotecum.* Porque vn rico, con corazon deſa propriado, haziẽdo de todo menoſprecio, camina à la patria, que es la gloria, con todo eſfuerço, y conato.

S. Ioann. Chriſoſt.

OBSERVAC. XXXV.

Mal ſe eſtima la pobreza quando la ambicion, no ſe deſeſtima.

PARA ir conſigientes, en lo que tanto importa, que es la pobreza diſpone nueſtra deſcalçez primitiua; que deſpues de los tres votos eſſenciales; haga el Profeſſante, que para el Coro, ſe dedica, el quarto voto de no pretender, Prelacias, ni puestos honorificos, ni aun admitirlos, ſino es, que con precepto ſean obligados, de quien pueda mandarlo con precepto. Oygamos el tenor deſte quarto voto.

QVARTO VOTO DE LOS CORISTAS

Præterea, Promitto, me, directè, vel indirectè; per me, aut per alium in noſtra Religione, Prælationem aliquam, aut officium, per conſtitutionem prætendi prohibitum, mihi nunquam præteſurum; & pariter extra noſtram religionem, me nullam prælationem præteſurum, aut oblatam acceptaturum; niſi ad ſtringar præcepto, eius, qui mihi præcipere poſſit.

Lo qual fue vn defenſiuo muro para aſſegurar mas la pobreza; y para que en todo fueſſe, mas eſtimada; porque, que importa ver, à vn deſcalço, veſtido de ſayal toſco, mendigo, y neceſsitado, ſiendo en lo exterior de la penitencia, y penuria, vn cõtinuo pregonero; ſi por otra parte, ven que en ſu libre aluedrio eſtà, el pretender, vn honroſo puesto? y tener ſus puntos de ambicioſo? Claro eſtà, q̃ no ſe eſtimarà aquella pobreza; por hallarſe en ſugeto, que la ambicion no deſeſtima, ò que el deſechar, y reuſar honroſos puesto, no profeſa.

Quando la ambicion de Abimelch andaua mas en ſu punto, paſſando de ambicioſo, à tyrano. (Quando el ambicioſo reſpeto el parentesco?) Ioathan, hermano ſuyo, poniendoſe en lo alto de vn riſco, habla à los Siechimitas deſte modo. Hagoos ſaber, que los arboles buſcaron, quien les mandaſſe. (Ninguno pretendio, que otro le obedeciesſe.) Llegaron à la oliua, y à la higuera, y à la vid; y para dezirlo en ſuma; todos huyeron el hombro à la prelacia. Aqui Cayetano, muy à la la letra: *Meminit autem, oliuæ ficus, & vitis reſpuentium regnum, ad inſinuandum ternario numero vniuerſos viros prouos, qui fuerunt Iudices in Iſrael, nõ aſpiraſſe ad regnum: vel, ad inſinuandum, quòd requiſiti Gedeon; filius eius; & filius filii; reſpuerunt regnum, vt patet in capitulo præcedenti, tanquam viri optimi.* Por los tres arboles, ſe pueden entender, Gedeon, ſu hijo; y ſu nieto, los quales tres, reuſaron el mando. Quiſiera yo ſaber; que le mouio, al vno, y al otro, ò à todos tres juntos, à deſechar tanto el gouierno, en q̃ cada vno, y todos pudierõ eſtar entronizados? Acaſo ſon mas que hombres, y llegan a diuinos, pues eſtàn de la ambicion tan deſcarnados, y de altiuezes, tan deſaſſidos? Como tanta ojeriza cõ el mando, y tan ſin arroſtrar, à la preheminencia del puesto? Hallolo, por mi cuenta, en el texto Sagrado. La familia de Gedeon, como èl miſmo lo dixo, era la mas minima, la mas humilde de el pueblo: *Ecce familia mea minima eſt.* Su poſſible, tan corto, que ſe ocupaua Gedeon, y los de ſu caſa; en eſcoger vn poco de trigo, para eximirſe de el Tyrano: *Purgabat triticum, vt fugeret Madian.* Pues muy juſto es, que ſi eſſa familia, por lo humilde, tanto abatimiento pregona, y tanta pobreza publica; juntamente profeſſe, el reuſar puestos, oficios, y gouiernos; porque ſin duda

Iudic. 9.

Caietano.

fue-

fueran essos tres, menos estimados, si
Abach. 2. pregonãdo humildad, y pobreza, arrostraran à cosa, que con la ambicion, estuuiera emparentada. Con nosotros Trinos, habla esta congetura; como cõ aquellos tres, lo referido de la letra. Habla de camino, con todo descalço, q̃ en el vestido, y trage pregona, suma pobreza, y dessassimiento de lo desta vida. Pero si le vẽ arrostrar, à vna prelacia, si vẽ, que no la reusa, ò que para ella busca entrada; riense todos de su fingida pobreza.

San Cirilo Alexand. Dixo S. Cyrilo Alexandrino vna sentencia muy conceptuosa: *Non induceretur Ioannes ad vescendum, etiam, si à serpente audisset illud; eritis est Dij.* Aunque à S. Iuan llegasse la serpiente, con toda su astucia, y aunque diera soltura à toda estratagema, tirando la barra, mas allà de lo que es malicia, como lo hizo con nuestros Padres, prometiendoles el todo de la astura, seria, como agrauio la oferta, y no arrostrara à comer de la mançana, como comieron Adan, y Eua. Hasta aqui S. Cyrilo: *In suo thesauro.* Y aora mi escrupulo. Pregunto, tenia S. Iuan mas gracia, que nuestros primeros Padres, en el estado de la inocẽcia? Quien pues nos assegura, que si vn Adan tropezò en la golosina, à S. Iuan tambien no le derribàra? A mi parecer, es muy llana la respuesta. S. Iuan, desde sus niñezes se dedicò à pobreza tan estremada, à mortificacion tan exquisita, que en vestido, en trato, allà, en lo retirado de vn desierto, parecia vn hombre dinino: despoblãdose las ciudades, por ver à vn hombre de la virtud assombro. Pues, si con todo esto vierã, que arrostraua, à vna dignidad, prelacia, ò puesto alto, no se reirà todo el mundo, de su aspereza? de su pobreza exquisita? de su habito de penitencia? y de su desierto, y abstracion tan penosa? Claro està. Pues muy bien dize Cyrilo; que quando no fuera mas de por no desacreditar penitencia tan rara; y pobreza tan exquisita, no arrostràra, à lo alto del puesto; à lo que tiene resabios, de animo ambicioso. O, como veo en muchos, desacreditar, y afrentar, à vn sayal tosco, à penitente gesto, y à vn edificatiuo habito! Por vna parte mendigan, muestran humilde pobreza, y dan que reir, à los otros que los ven arrostrar, (y aun pretender) à lo alto de la dignidad, con ambicion, bien assegurada.

Trata S. Iuan, de la furiosa persecucion del Antechristo, y despues de auer dicho, que tera aquel, el mas terrible tiempo, que avràn conocido los mortales, en el mundo, dize luego: *Et dabo duobus testibus meis, & prophetabunt diebus. Mille ducentis sexaginta, amicti sacco*, harè, que mis dos testigos, Enoch, y Elias, pregonen, y profetizen, por termino de mil duicientos y sesenta dias, vestidos de vn saco. Es de aduertir, que en lo que toca à Elias, no parecerà cosa nueua, el verle vestido de vn silicio: pues como nos consta de la Escritura, era esse su habito: *Vir pilosus, & zona pellicea accinctus renibus*; pero Enoch, que en esta vida, no anduuo vestido de vn saco, ni lo aduierte el texto; porque en lo calamitoso de aquel siglo, ha de andar vestido tan à lo grossero? Dixera yo, que como en opinion de Genebrado: *In Chronologia*, quando Enoch se desapareciò de este mundo, fue huyendo, y negandose à lo alto de vn puesto para que le combidaua el siglo: *Nõ apparuit vocatus ad supremum officiũ.* Como el Antechristo, ha de procurar entablar su doctrina, y establecer su sequito, con las dos cosas, mas poderosas del mundo; que son ofertas, y amenazas; preuienese Enoch de vn saco, con que predicaua penitencia; para que si el Antechristo, llegasse, à persuadirle, ò con dadiuas, y promessas à conuencerle, Enoch, con mas aliento, que al principio, viendole vestido de vn silicio, siendo para los hombres vn assombro, y de la penitencia vn pregonero, por no dar que reir al mundo, ni desacreditar, à la pobreza, y humildad, que representaua aquel saco; huyesse, y negasse à los altos puestos; con no menos dessassimiento, que lo auia hecho, quando la primera vez auia sido, entre los hombres, exemplo raro. Iuzgo que para vn bien entendido, cuyo vestido es vn saco; predicando penitencia, con èl, à los del pueblo; no auia menester mas motiuo, para que ni aun vn assomo de ambicion, se hallasse en su pecho: pues solo cõ mirarse, representando pobreza, y sobre si la mortaja; basta, para que no se le pegue el contagio, que tanto ha cundido en el mundo.

4. Reg. 1. *Gedebr.* *Genes. 5.*

Aũq̃ dos vezes vencido, no por esso escarmẽtado; enfin propiedad del demonio, le pinta à el mismo S. Mat. y por si a caso, à tresva la vẽcida, insiste cõ la tercera estratagema. Pone à Christo en lo alto de vn mõte, y desde alli le mostrò *Matth. 4.*

Reynos, y Monarquias. (Que los ſitios, hazen abrir los ojos; huya el hombre como del pecado, del ſitio.) Ofreciole darſelo todo, à Chriſto, no ſiendo de el demonio. (Caſo raro, ſer liberal el codicioſo; y ſer manitoto, el que lo que tiene, es, à diligencias del hurto.) *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Todo, dize el demonio, eſtà à tus plantas, con que a mi me tributes reuerencias. Aqui la Gloſſa: *Ecce antiqua diaboli ſuperbia; eſt enim, in principio, voluit ſe ſimilem Deo facere; ita nunc, diuinum ſibi volebat vſurpare cultum, dicens; hæc omnia tibi dabo ſi, cadens adoraueris me.* No veis, lo embejecido de ſu ambiciõ? Eſte es, el que al principio, allà en ſus niñezes, pretendiò ſoberanas luzes; y mal contento, con ſu grandeza, anhelò à diuinidades de ſoberanias. Y auiendo quedado, entonces burlado, oy buſca, que del, hagan burla de nueuo. Afrenta fue entonces ſu deſinio: mayor infamia grangea, oy, con ſu intento; pues del miſmo Chriſto es deſechado, por ambicioſo: *Vade Sathana.* Para entender, como quedò el demonio, oy, mas afrentado, oygamos al gran Cartuxano Dioniſio, comentando eſte caſo: *Acceſsit autem ad Chriſtum, in formo viſibili, & humana; & forte, in forma hominis religioſi, vt ſimulata ſanctitate circundatus citius falleret.* Apareciòſe, à Chriſto el demonio, en forma de vn hombre, Religioſo; habitador de aquel deſierto, veſtido de vn ſaco; negado el color al roſtro; de continuos ayunos, ſu geſto, y en auer dexado lo del ſiglo, ſu mayor guſto. Aora pues; que el demonio, quando en ſus niñezes hermoſo, rico, y Principe ſoberano, anhelaſſe como ambicioſo, gran deſatino; debida afrenta. Pero ſi huuiera lugar, merecia eſcuſa. Pero que en forma, de vn hombre, que mirarle compungia; ſiendo como de difunto la cara, atenuada a pura abſtinencia; y predicando con el ſaco, pobreza ſuma; publicando, que el dexar las coſas del ſiglo, al deſierto le llenaua: y por otra parte ambicioſo, eſſo fue auerſe hecho al deſgarro, y auer friſado, con el deſcoſo; y que de nueuò la infamia, le vinieſſe, muy al juſto; y el hazer burla de el; ſea ya lançe debido, y por ſemejante deſmeſura grangeado. Pues mireſe aora; ſi es acierto, en nueſtra Deſcalçez primitiua, juntar con lo aſpero de la pobreza, y con lo abſtero, de penitencia tanta; el quarto voto, q̃ cierra la puerta, para no arroſtrar, con ambiciõ, à lo que es pueſto alto; ni Prelacias que pueden ofrecer al Religioſo; queriendo con eſſe medio, poner la pobreza mas en ſeguro; y que tan heroyca virtud, no tenga, en la eſtimaciõ de los ſeglares, algun deſcaecimiento.

Gloſſa.

Dioniſio Cart.

OBSERVAC. XXXV.

Por mas que en exercicios virtuoſos ſe deſpulſe el ambicioſo, ſolo tendrà, las apariencias de Sto.

YPorque falſamente perſuadido nò viuieſſe alguno deſlumbrado; por juzgar, que con andar deſcalços, ſiendo pobres, caſtos, y obediẽtes, les ſobraua mucho para ſer Santos, quedandoles brecha por donde entrarſſe la ambiciõ dañoſa para anhelar a la altura; por eſſo con muy prouidente aduertẽcia, ſe determinò hizieſſen nueſtros Deſcalços, deſpues de los tres votos comunes, el ſobre dicho quarto, de no pretẽder prelacias. Porq̃ à dexar puerta abierta para la ambiciõ, apenas hallaria virtud maziça, ni ſantidad verdadera; por mas, q̃ en virtuoſos exercicios, el Religioſo ſe deſpulſara. Porque todos ſeriã, vna como ſantidad fantaſtica; nada ſegura.

Entre los adornos de la cabeza del ſumo Sacerdote, vno era aquella lamina, en la qual eſtaua grauado eſte nombre, *SANCTITAS.* Aſſi lo mandò Dios, al Legiſlador Moyſes: *Facies laminam de auro puriſsimo, in qua ſculpes opere cœlatorio, SANCTVM Domino.* Y eſta auia de eſtar atada, con vna venda de color de jacinto: *Ligabiſq; ea vitta hyacintina, & erit ſuper tiaram in minens fronti Pontificis*; ò como ſe lee del Hebreo: *Et ponens eam ſuper vnum filiũ hyacinte, & erit ſuper mitram.* De qualquier modo que fueſſe, la lamina, donde eſta eſcrito, *SANCTVM Domino.* Auia de eſtar atada, con hilo, ò venda. Pues porque tan atada, ſiendo la lamina tan pequeña? Digalo vna Eminẽte pluma. Queria Dios que eſta lamina, eſtuuieſſe ſiempre ſobre la MITRA, ò tiara, derecha, y que nunca ſe inclinara azia la MITRA; y por eſſo eſte atada con vna venda, que a toda la cabeza en contorno, ciña: *Si collegeris itaque.* (Dize Cayetano:)

Exod. 28.

Ha-

Has tres relationes laminæ, & penſaueris exactè, apparebit, quod Vnicum filium, & ſerico hyacintino, rotundum, tanquam circulus ad menſuram capitis ſupra frontem diuinitum erat, internæ ſuperficiei, laminæ in infima laminæ parte, ita quod poſito iſto filo, tanquam capitis cingulo, ſuper frontem Pontificis. Aqui aora el punto: *Præbentis mitram manebat lamina recta, tanquam ſtans, & non inclinabatur, ad mitram.* Porque, à inclinarſe eſſa lamina, en algun modo à la mitra, por mas ſantidad, que pregonaſſe eſſa lamina, ſeria ſantidad poco ſegura, y ſobre fingida, ſoſpechoſa. Y aſſi eſtè eſſa ſantidad con fajas, ò vẽdas atadas ſiempre derecha; teniendo ſiempre, debaxo de ſi à la mitra, y no inclinandoſe jamàs à ella. Porque ſi algun tanto, à la mitra ſe inclina, la ſantidad en la lamina eſculpida ſerà, ſolo, ſantidad de apariencia. Tenga ſiempre debaxo deſi à la mitra, y con eſſo
Matth. 23 ſerà ſantidad verdadera.

Vſanamente preſumidos, ſe rozauan, con lo de tyranos los Fariſeos; aumentando el peſo de leyes, ſin entrar ellos à la parte en las obſeruaciones. (Si el que amontona fueros peſados, los tomàra primero, con perſonal experiencia, à ombros, no ſe puſiera el ombro, en aumentar muchos fueros.) Dize pues, Chriſto de los tales: *Dilatant enim philacteria ſua, & manificant fimbrias.* Eſtos entanchan las cedulas
S. Thom. en que eſtauan eſcritas ſus obſeruancias: y las orlas de las veſtiduras, llenas
S. Bernar. de eſpinas, las traen mas largas. Llegò S. Thomas à expliicar eſtas palabras, y dize: *Onoroſa non faciunt; ſed alia quæ exterius parent, faciunt. Vnde S. Bernardus; portant veſtes ſanctitatis, & hoc non eſt oneroſſum, quod oſtendebant, in philacteriis, & in fimbriis.* No hazian eſtos, coſa oneroſa; ſolo ſe deſpulſauan por lo q̃ conſiſtia, en apariencia. De a donde llegò, à dezir San Bernardo, de los miſmos; traen veſtido de ſantidad; y eſto no es oneroſo. Pues pregunto el punçarſe, con las eſpinas de las orlas, à cada paſſo, no era mas que moleſto? Pues como dizen eſtos dos Santos, que no hazian coſa, que les fueſſe oneroſa? Yo quiero dar à la voz Latina, ſu ſignificacion propria: *Oneroſum.* Quiere dezir, coſa *de peſo.* Aora pues, los Fariſeos, en ſu profeſion Religioſos, y en ſus obſeruaciones con eſtilos, y habito de Santos, no hazian coſa *de peſo.* Su ſantidad, no era *de peſo*: porque con vn impulſo ambicioſo, como dixo Chriſto: *Amant primos accubitus inmenſa, & ſalutationes in foro, &c.* Y aſſi es argumento claro, que ſu demoſtracion de virtudes es fingida, y ſu ſantidad ſin *peſo*, por no verdadera.

Pues aun mas emos de adelgazar eſte punto, con otra ſentencia, de el miſmo San Bernardo, ſermon 6. in Pſalm. *Qui habitat.* Sobre aquellas pa- *S. Bernar.* labras: *A ſagitta per ambulante in tenebris*, dize el Santo: *Quantos, hoc negotium.* (Trata de la ambicion:) *Per ambulans in tenebris, traddi fecit, in tenebras exteriores, veſte, ſpolians, nuptiali, & virtutum exercitia fructu pietatis euacuans?* A quantos, (dize compaſſiuo, San Bernardo,) eſta ſaeta nocturna, los entregò à las tinieblas exteriores, deſpojandolos, de la veſtidura nupcial, quedando, los tales, vacios de todos los merecimientos de exercicios virtuoſos? Aduiertaſe bien el dicho. Y vamonos à vna parabola de San Matheo, en la qual hallaremos, que ſe fue vno à las bodas, ſin decentes veſtiduras. Y tanto, que le preguntò el que combidaua: *Amice, quomodo huc inſtraſti, non habens veſtem nuptialem?* Y en caſtigo de ſu oſſadia le mandò encerrar, en obſcuridades exteriores: *Mittite eum in tenebras exteriores, capitul. 22.* De modo, que al deſnudo, y ſin veſtidura de gala, le dan por ſentencia, eſtar en vna ſobreguez, continuada; pues como dize San Bernardo, que la ambicion, le pone à vno en tinieblas exteriores, deſnudandole, de la veſtidura nupcial? Para ir conſiguiente, parece, que auia de ſer, que el ambicioſo ſe hallaua ſin veſtidura nupcial, por no auerla tenido; y que à las tinieblas exteriores eſtaua entregado. Porque dezir, que la ambicion deſnuda de la veſtidura de boda, es ſuponer que el ambicioſo, eſtaua antes adornado, con ella: y eſto con el contexto de San Matheo, no ſe ajuſta; porque alli no condenaron el auerſe deſnudado de el veſtido, ſino el no tener decente adorno: *Non habens veſtem nuptialem.* Todo es verdad, y lo que dixo S. Bernardo, no deſdize vn punto de el Euangelio. Porque dezir, que el ambicioſo ſe deſpoja, de aquella honroſa veſtidura: *Veſte ſpolians nuptiali*, fue lo miſmo que dezir; que à la ver-

dad, aunque con veſtido de boda, de ſantidad, y virtud, huuieſſe eſtado adornado en el aprecio del mundo, para cõ Dios lo miſmo era, como ſi de tal adorno nunca huuiera eſtado veſtido, ni con ſantidad, y exercicios virtuoſos adornado. Por ſer todo, de ningun *peſo*: de poca monta, y valor ninguno: merecedor ſolamente, de vn caos, ſin luces, y de perpetuas ſobreguezes.

OBSERVAC. XXXVI.

Para librarſe de la nota de ambicioſo, no baſta, negarſe al no pretender: añadanſe tambien los esfuerços del reſiſtir.

PRetuino nueſtra Religion ſagrada vn pretexto del ambicioſo: que ſi bien no pretende, apenas, empero ſe le haze embite, con el alto pueſto, quãdo le admite con mas que mediano guſto. Dando por razon, que èl no lo ha buſcado; que à las manos ſe le ha venido; y que Dios lo ha hecho. Con que ſolapa ſu impulſo ambicioſo. Pues para librarſe de ſemejante nota, ſe diſpone la forma del quarto voto, de manera, que ſe obligan los del Coro à no admitir alguna Prelacia, aunque ofrecida, ſin ſer buſcada, menos que interuenga precepto del que puede obligar à admitirla: *Vel oblatam acceptaturum, niſi adſtringar præcepto eius, qui mihi præcipere poſsit.* Con el qual tenor de palabras, indica, el que vota vna reſiſtencia, y manifieſta repugnancia à la Prelacia: vn poner todo el esfuerço, por ſer ſiẽpre ſubdito; y que el pueſto de Prelado, ſolo le es materia de obediencia. Con lo qual, de la ſoſpecha, de ambicioſo, ſe purga; y ſin la qual repugnancia, incurre en cẽſura de ambicioſo à lo paliado.

Conuoca Samuel al pueblo, para darles Rey, como lo auian pedido: y ſorteãdo ſobre el caſo, le cupo al Tribu de Benjamin el honroſo pueſto; y à Saul, que era de aquella familia, el ſolio. Buſcaron al ſorteado, y ſupoſe que ſe auia eſcabullido, no le hallaron, en fin tan preſto: *Quæſieruntque eum, & non eſt inuentus.* Y eſcondioſe Saul tanto, que fue neceſſario conſultar à Dios, para ſaber donde eſtaua retirado. (Para otros pretendientes, neceſſarias ſon oraciones, para que con ſu preſencia no ſean moleſtos, y con ſus diligencias, por muchas, no moleſten à otros.) Respondiò el diuino oraculo: *Ecce abſconditus, eſt domi.* En caſa eſtà eſcondido, buſcalde luego. El Hebreo, y los Setenta trasladaron: *Latet ad Vaſa.* Entre los traſtos de caſa le hallareis; traſteando anda, por ocultarſe, como otros trastean, para introducirſe. O como dixo Columbo, eſcondioſe Saul, entre los tercios, o cargas, de los que venian à ſu caſa, buſcando hoſpedage: *Siue in Vaſis; ideſt, impedimenta, in ea parte domus, quæ hoſpitum impedimenta, & ſarcinas habet. Inter impedimenta; iſque inuolutus latet.* Pues porque Saul eſcoge para eſcuſarſe, y determina eſconderſe, entre lios, fardos, y tercios? Yo lo dirè. No es Saul el que auiſado, de como Dios le diſponia el trono, ſe eſcusò, con todo esfuerço, dando por razon lo humilde de ſu linage? Si; porque el texto lo dize: *Nunquid non filius Gemini ergo ſum, de minima Tribu Beniamin? Quare, ergo, locutus es, mihi ſermonem iſtum?* cap. 9. Pues para librarſe Saul de la nota, de que ambicioſamente auia anhelado à la Monarquia, quiere no ſolamente reſiſtir con esfuerço de razones, ſino tãbien con tã humildes procederes, que eſtando de Dios ya elegido, haze las vezes de vn jumento: echãdoſe à cueſtas fardos, tercios, y lios: no contentãdoſe menos, que añadiendoſe esfuerços, y acciones, que obligauan mas, à que otros le abatieſſen, que no, à que como digno del ſolio le juzgaſſen: *Vide modeſtiam Saulis* (proſigue Columbo) *antea primum excuſauit tenuitatem gentis, & parentum, deinde queſtus eſt, de Regia per Samuelem Vnctione, poſtea tacuit patruo, rem totam Regni: nunc autem, porrò vocatis omnibus ad comitia, de Rege creando, latet domi in mediis ſarcinis, veluti earum ſepultus molle.* Que ſe perſuade Saul, muy à lo entendido, que menos, que con esfuerços exceſſiuos para reſiſtirſe, no ſe librarà de la nota de ambicioſo, cõ que podria deſdorarſe.

Repite Chriſto el milagro, con que ſe oſtentò miſericordioſo, dando de comer, con pocos panes, a todo vn vulgo. Siete fueron los panes que multiplicò en eſte ſegundo caſo. Satisfecho

1. *Reg.* 10

El Hebreo
Los Setenta Interp.

Columbo.

Matth. 15

cho todo aquel concurſo, dize S. Mateo, que ſe hizo al mar Chriſto: *Et dimiſſa turba, aſcendit in nauiculam: & venit in fines Magedam.* Pues para venir a eſta tierra, que neceſsita de naue, de vela, y remo? Mireſe biẽ el caſo. Chriſto auia hecho el primer milagro, con cinco panes: Ioann. cap. 6. De lo qual paſmados los hombres le quiſieron leuantar por Rey. Chriſto, empero huyẽdo del trono, y mando, ſe huyò al deſierto: *Ieſus ergo, cum cognouiſſet, quia venturi eſſent, vt raperent eũ, & facerent eum regem, fugit, iterum in montem ipſe ſolus.* Pues el miſmo Chriſto, que vna vez ſe auia huydo, no ſe contenta con eſſo. Quiere que de ningun modo preſuma el mundo, que arroſtra al pueſto alto. Y para mejor perſuadir eſſo, ſi la primera vez huyò, reſiſtiendoſe, à todo vn vulgo, ſegunda vez. Que corria el miſmo peligro, añade mayor esfuerço, para no incurrir en las ſopechas de ambicioſo; ſi ſola vna vez reuſara el pueſto alto, ò huyera de modo, que facilmente, le alcançara el pueblo; y por eſſo ſegunda vez huye, y con tal prieſſa, que era caſi impoſsible, alcãçarle la turba. El Abulenſe: *Quæſt.* 112. Muy del punto: *Poſt miraculum quinque panum Dominus turbas dimiſit: ita & nũc; nec autem pedibus recedit, ſed nauigio; ne turbæ eum ſequantur, & iſte erat conueniẽs modus Chriſto, declinandi turbas, &c.* Que de todos eſtos esfuerços ſe vale, el que librarſe de las ſoſpechas, de ambicioſo pretende. Debidamente temeroſo, no ſe juzge, que deſea con esfuerço la altura, el que cõ qualquiera pequeño esfuerço ſe contenta para no admitirla, ſin añadir mas que comunes diligencias, para deſecharla.

Matt. 15.

Abulenſe

Exod. 4.

Haſta quatro vezes Moyſes ſe auia eſcuſado del cargo, y con diuerſidad de pretextos reuſado el gouierno: y viendo que Dios inſiſtia en lo decretado, añadiò de nueuo: *Mitte, quem miſurus es.* Señor, embiad con eſte oficio à otro que ſea à propoſito para el caſo. Pues no baſtaua, que quatro vezes Moyſes ſe huuieſſe reſiſtido, para que ninguno le tachaſſe de ambicioſo? Porque con otra nueua ſuplica lo repugna de nueuo? Es el caſo, dize Cayetano, que en las antecedentes replicas, ſolamente Moyſes auia propueſto, ſu inſuficiencia, y lo dificultoſo de la legacia, para que Dios le eximieſſe de la dignidad ſuprema. Otra diligencia le faltaua à Moyſes, que era no ſolamente publicar el ſer indigno, como haſta aqui lo auia hecho, ſino tambien moſtrar, auia otros mas dignos, que èl, de lo qual haſta ora, èl no auia tratado. Y por eſſo añadiò de nueuo: *Mitte, quem miſurus es.* Aora el eminẽtiſſimo. *Germanus ſenſus eſt, quod cum Moyſes quatuor obiectiones, ſeu excuſationes atuliſſet, ne mitteretur legatus, ad huiuſmodi liberationem populi (primam ex imperitia ſua, ſecundam ex ignorantia nominis Dei; tertiam ex incredulitate populi; & quarta ex negata facundia) cum videret, quod huiuſmodi excuſationes non acceptarentur, adeo conuertit ſe, demum, ad humiliter ſupplicandum, vt non mitteretur ipſe, ſed alius: non hic, vel ille, ſed quẽ Deus elegerit mittendũ.* Que eſtà Moyſes muy perſuadido, que ſino propone todas las razones imaginables, para reſiſtirſe, no ſe libraria de la nota de ambicioſo, con que llegaria à deſacreditarſe.

Caietano.

OBSERVAC. XXXVII.

Que no merece con paſsion, el que por ambicion dexa ſoſſiegos, y buſca los ahogos.

COn mucha aduertencia, ſe declarà en la forma del quarto voto, que ſea neceſſario obligarle con precepto, para que admita el ſer Prelado: *Niſi ad ſtringar præcepto, eius qui mihi præcipere poteſt.* Porque teniendo tantos ahogos vna Prelacia, y tanto ſoſſiego vn ſubdito en ſu eſfera, ſi la Prelacia fueſſe eleccion propria, ò pretenſion altiua, no mereceria compaſſion, el ambicioſo, pues dexando el ſoſſiego, buſcaua por ſi miſmo el ahogo.

Remitiò Dauid el deſagrauio de las recibidas injurias, à Salomon, fiandolo de ſus prudencias. Seria menoſcabo en Dauid la vengança; dexarla à la direccion de vn Sabio, fue bizarria. Salomõ caſtigò las aleuoſias de vn Ioab atreuido, por confiado; q̃ à la verdad traiciones, y dobleces, no han de paſſarſe en diſsimulo, porque no ſe adormezca el eſcarmiento. Merecia tambien Semei capital caſtigo, y comutaſele en recogimiento, quizà por mayor ſuſto; que como Semei eſtaua hecho

3. Reg. 2.

à an-

à andar, con deſahogo, embargarle los paſſos, agonizar ſeria cõ deſpechos: *Edifica tibi domum in Hieruſalem, & habitat ibi Quacumque, enim die egreſſus fueris, & tranſieris torrentem Cedron, ſcito te eſſe interficiendum.* Aduierte Semei, que te importa el obedecer, no menos que el viuir. Y el eſtar recogido te aſſegura el no experimentarme enojado. Semei empero ſabiendo que vnos ſus ſieruos ſe le auian huydo, y amparadoſe del Rey Achis en Geth, hecho todo a la ſaña intentò recompenſas de la rebeldia: y ſaliendo de ſu caſa ſe fue à Geth para recuperar la perdida. No faltò quiẽ en ſabiendolo, dieſſe a Salomon noticia, porque de parleros nunca huuo falta. Llamò Salomon a Simei, hizole cargo de ſu deſobediencia, y conuencido, mandole quitar la vida. Pues como Semei no le diſculpa, diziendo que huuo vrgente cauſa, como lo fue, auerle negado ſus criados la obediencia? tiene mucho de hondura la hiſtoria, dize Chriſoſtomo, citado por Beauxamis *tom. 3. harmon. Euangel.* Semei eſtaua en Ieruſalen, que quiere dezir Ciudad de paz, ſoſſegado, y pacifico, y por tener a quien mandar, ſe fue à Geth, que ſignifica *torcular*; aprietos, cuidados, anſias, fatigas, ahogos, ſuſtos, y deſpechos: Y aunque Semei dixeſſe à Salomon todo eſto, y que padecia mas que mucho, no merecia hallàr en Salomon, pecho compaſsiuo, pues por tener à quien mandar, èl ſe lo auia buſcado. *Qui primatum deſiderant in terris* (dize Chriſoſtomo) *confuſionem inuenient in cœlis, quando ſcilicet adſtabunt, ante Tribunal Iudicis, hi ſunt, qui a more dominandi more Semei exeunt de Hieruſalem, & veniunt in Geth, ſequentes ſeruum fugitiuum ideſt honores caducos, & fugitiuos, atque tranſitorias, ſæculi, vanitates, relinquentes pacem pectoris, & quietem contemplationis, tranſeuntes ad torcularia curarum, & præſuras tribulationum. Geth, enim, torcular interpretatur*, pues ſegun eſto, no ſe quexen, ni pidan les tengan laſtima, aquellos, que dexando la quietud, y ſoſsiego, de q̃ goça vn ſubdito, ſe engolfarõ por ambicion, y eleccion ſuya, en los aprietos, y congojas, que experimẽta vn Prelado.

S. Ioann. Chriſoſt.

Perſuade Chriſto a que le imiten; y anima a que en el padecer, le acompañen, y ſeñala el modo, para merecer, y los alientos que ſe ſuponen para ſufrir: *Si quis vult venire poſt me abneget ſemetipſum, & tollat crucem ſuam, & ſequatur me.* Nieguele à ſi miſmo; ponga à la Cruz el ombro, y vengaſe en mi ſeguimiento. San Hilario, *in Cat. S. Th.* dixo: *Sequendus eſt Dominus, cruce aſſumpta paſſionis ſuæ, & ſe non ſorte, ſed tamen voluntate comitandus eſt.* La Cruz que Chriſto nos aconſeja tomar, es la de ſu Paſſion; la Cruz ſuya ha de ſer tambien Cruz nueſtra, y le emos de ſeguir padeciendo, adonde èl fue traſudando. Pregunto, porque quiere San Hilario, que pongamos ſobre nueſtros ombros la miſma Cruz de Chriſto, quando el miſmo Chriſto aconſeja, q̃ tome cadavno ſu propia Cruz, *Tollat crucem ſuam?* ſerà a caſo, porque diziendo, que la Cruz de cada vno, fue primero Cruz de Chriſto, tomaſſe cada vno mas aliento, à viſta de exemplo tanto? De confeſſarlo no me deſdeño; que es el exẽplo muy poderoſo, y infunde brios en el mayor deſmayo. Pero tomo la derrota por otro rũbo. Quando Chriſto con la Cruz a ombros padecia traſudores, hallò compaſſion en vnas piadoſas mugeres, *Luc. 23. Sequebatur autem illum multa turba populi, & mulierum, quæ plagebant, & lamentabantur eum.* Pues dize Chriſto: Tomad vueſtra Cruz, que es la mia, y ſeguidme; que ſi con eſta Cruz à ombros padecieredes traſudores, aſſi, como de mi, de voſotros, tambien ſe compadecerã los mortales. Si lleuarais à cueſtas otra Cruz q̃ la mia, no eſtrañaria yo, que ninguno à compaſſion ſe mouiera, por mas que afanados os mirara. Aora pues oigamos à San Bernardo, *lib. 3. de conſiderat ad Eug.* Que exclamando contra los ambiciosos, dize: *O ambitio, ambitiũ crux, quomodo omnes torquens, omnibus places?* De modo, que el ambicioſo continuamente, ò lleua vna peſada Cruz à ombros, ò viue crucificado entre tormentos. Pues ſepan todos, que como lleua la Cruz, que èl à eſcogido, aunque traſude, y afane por mas que las congojas paſſen à eſtado de agonias, no merece hallar vnas compaſſiuas entrañas, que ſe duelan de lo mucho de ſus penas.

S. Hilar.

S. Bernar.

Afea Chriſto la pompa, y reprehende la locura, con que los Fariſeos andauan, y a ſi propios ſe aplaudian: *Omnia vero opera ſua faciunt, vt videantur ab hominibus Dilatant enim Philacteria ſua; magnificant fimbrias.* Todo lo que hazen los Fariſeos, es por negociar en-

co-

encomios. Dilatan los pergaminos, ò cedulas, donde eſtauan las leyes eſcritas, y traen mayores las orlas de las veſtiduras. Y añade Chriſto luego: *Amant, autem, primos recubitus, in cœnis.* Deſpuſſante, *EMPERO*, por los primeros aſsientos. Pregunto, no parece, eſtar demas aquella diccion interpueſta, *autem?* Parece que ſi; pues ſin ella, haze corriente ſentido la clauſula, diziendo: *Amant primos acubitus in menſa*: como ſin aquella diccion *autẽ*, auiã corrido, las dos antecedẽtes clauſulas. Pues porque ſe pone el *autem* en eſta? Yo lo dirè: auia Chriſto dicho inmediatamente, que engrandecian las orlas de los veſtidos, *Magnificat fimbrias*; y eſto era, llenandolas de eſpinas, que andãdo, les laſtimauan, y ſentados, les era de mucha pena. A quien, pues, no laſtimara, y quien no ſe compadeciera, viendo à vnos hombres, por inſtantes laſtimados con eſpinas, y atormentados con agudas puntas? A eſſo dize Chriſto; no merecen compaſſion eſſos; porque ſi bien viuen, y andã atormentados. Aman EMPERO, el ſer preferidos: *Amant, AVTEM, primos acubitus.* Y aſsi aunque ſe ſepa, que las eſpinas los punçan, que los dolores los laſtiman, y trafudores los apuran, no merecen, que los hombres de ellos ſe compadezcan. Todo lo dixo *S. Hieron.* San Geronimo tomo 9. *Iuſsit, aliud quoq; Moyſes, vt in quatuor angulis palliorum hyacintinas fimbrias facerent, ad Iſraelis populum dignoſcendum. Superſtitioſè magiſtri captantes auram popularem faciebant grandes fimbrias, & acutiſsimas ſpinas in eis ligabant, & tambulantes, & interdum ſedentes pungerentur, & quaſi hoc ad inuentione retraherentur ad officia diuina; quia horũ omnium finis erat mundanus ſubdit, amant, autẽ primos cubitus in cœnis, &c.* Y aſsi no aya afecto compaſsiuo, para con vn hombre ambicioſo, aunque le miren trafudando, pues èl ſe buſcò el ahogo, y ſe diligenciò el tormento.

Pſalm. 90 Quiero rematar eſte aſſumpto, con vna ſingular inteligencia de las palabras de San Bernardo, ſobre aquellas palabras del Pſalmo, *Qui habitat*, comentando las ſiguientes: *A ſagita volante, in die, à negotio per ambulante in tenebris.* Aora el Santo, tratando delos *S. Bernar.* ambicioſos: *Quantos hoc negotium per ambulans in tenebris tradidit fecit in tenebras exteriores? &c.* A quantos eſte negocio, eſte auer negociado vn alto pueſto, los ha pueſto en exteriores tinieblas, dando, como dize Chriſto, todo es llanto, y vn cruxir de dientes cõtinuo: *Ibi erit fletus, & ſtridor dentiũ, Matth. 8.* Pues acaſo querrà dezir San Bernardo, que el ambicioſo, que cagociò el honroſo pueſto, negociò de camino los tormentos de vn condenado? No, no, no le demos tanto; que eſſo es mucho negocio, aũque ya và enminando. Reſpondo, pues, con San Remigio, que quando Chriſto amenaçò con tinieblas exteriores, con llanto, y rechinar de dientes, pronoſticò dos generos de cautiuerio, que padeceria aquel genero de hombres; vnos irian à vna tierra muy calida, en la qual ahogados de pura calor llorarian; otros ſe rian lleuados à tierras tan frias, que cõtinuamente andarian dando diente cõ diente. Pero ni los vnos, ni los otros hallarian quien dellos ſe laſtimaſſe, ni quiẽ de ſu eſclauitud ſe compadecieſſe: *Tenebras exteriores appellat exteras nationes. Quantum enim ad hiſtoriam attinet prædicit Dominus his verbis interitum Iudæorum, quoniam propter infidelitatem ducendi erant captiui, & diſpergãdi per diuerſa regna terrarum. Fletus enim ab igne ſolet fieri; ſtridor dẽtium à frigore. Illis ergo aſcribitur fletus, qui in calidioribus locis habitant, ſicut in India, & Æthiopia; ſtridor vero dentium illis aſcribitur, qui infrigidoribus locis commorantur, ſicut eſt Hircania, & Scythia.* Segun eſto quiere dezir S. Bernardo, que el que negociò la altura, negociò con ella, el que por mas que le vean ahogarſe de calor, y llorar, aunque mas le vean dar diente con diente, no merece, que alguno dèl ſe compadezca, porque èl ſe negociò por ſi miſmo aquel cautiuerio, afan, frio, llãto, y qualquier ahogo, que con la altura negociada, eſtà conjunto. *S. Remig.*

OBSERVAC. XXXVIII.

Si arguye altiuezes pretender vn honroſo pueſto, temeriaad pregona, el que viciosamente anhela à lo ſagrado.

NO ſolo es notado de San Ambroſio, el que pretenda ſer Prela-

do-

do; ſino tambien el que ambicioſamẽte anhela à qualquiera otra dignidad, como es la del Sacerdocio. Coſa que pide no menos prendas, que para vn Real ſolio. Y no obſtante como ay, quien ſin prendas ſe deſpulſa por vna vara, ay tambien quien ſin merecimientos ſe atreue a oſſadas à conſeguir lo ſagrado de vna corona. Y ſiendo ſu profeſiõ de humilde Lego, preſume conſeguir el Sacerdocio. No sè, ſi por inconuenuenientes experimentados, nueſtra Religion Sagrada obtuuo vn Breue de la Santidad de Alexandro Septimo, para que los que profeſſauan, con vocaciõ dela vida actiua, deſpues de los tres votos comunes, hizieſſen el quarto, de no pretender algũ orden Sacro, ni aun ordenes menores; cuya forma de quarto voto, es del tenor ſiguiente.

QVARTO VOTO DE LOS HERMANOS LEGOS.

Demas deſto, ſegun la diſpoſicion de N. M. S. P. Alexandro Papa VII. prometo de nunca en toda mi vida paſſar al eſtado Clerical, ordenandome de primera tõſura, ni recibir las demas ordenes menores, ni mayores, conuiene à ſaber, de Oſtiario, Lector, Exorciſta, y Acolito, de Epiſtola, de Euãgelio, ni Miſſa. Todas, ni cada vna en particular. Ni tampoco pretender directa, ni indirectamente dicho tranſito al eſtado Clerical, ni à las demas dichas Ordenes mayores, ni menores, à todas, ni à cada vna en particular. Cõ la qual forma de voto, deſiſten de todo punto de aſpirar al Sacerdocio; porque aſsi como arguye altiuez anhelar à vn honroſo puеſto, no menos pregona temeridades, el q̃ preſumidamente anhela à lo ſagrado del Sacerdocio.

Num. 16. Refiere Moyſes la conſpiracion de Coro, Datan, y Abiron, contra Moyſes, y Aron, y como diligenciaron, que otros ducientos y cinquenta, fueſſen de ſu ſequito, y lleuaſſen el miſmo rũbo. (No ſe contenta el malo, con ſer ſolo: quiere aya otros ſemejantes, aſſi, para parecer menos malo:) *Ecce autẽ, Core filius Iſaar, filij Chat, filij Leui, & Datham, atque Abiron, filij Eliab; Hon quoque filius Phelith, de filijs Ruben, ſurrexerunt contra Moyſem; aliique filiorũ Iſrael ducenti quinquaginta viri proceres ſynagogæ, & qui tempore concilij per nomina vocabantur.* Pues para que tanto numero de Principes? Podian ſer, à caſo todos lo que era Moyſes Gouernador del pueblo? No; porque ſolo eſto lo podia pretender vno, el que por razon de mayorazgo tuuieſſe mas derecho. Pues ſegun eſſo, para que tanta chuſma de ambicioſos? Deſcifremos el caſo, que es muy deſte punto. Core aſpiraua al Sacerdocio de Arõ, como aquellos Magnates al Principado de Moyſes. Pues ſepaſe, que ſi en aquellos fue altiuez preſumida, anhelar à la altura, en Core fue temeridad mas arrojada, que toda la de tantos ambicioſos; porque aſpirando Core al Sacerdocio, ſin auerle Dios eſcogido para aquel eſtado, dignidad, ò miniſterio, ſe deſpeñó mas à lo arrojado: *Incitauit Chorac* (dize Cayetano) *Magnates tribus Ruben primogeniti, Iacob, patris totius populi, tanquam eos, quibus debebatur Principatus, quo fungebatur Moyſes. Ipſe autem Chorac, ad ſummum aſpirabat Sacerdotium, cum fauore illorũ contra Aaron, &c.* Siendo en eſte, aun mas temerario ſu deſinio, que en los otros el pretender el Principado. *Caietan.*

Trata San Lucas del eſtado que tenian las coſas, y quienes gouernauan las Republicas, en ocaſion, que Dios embiò à San Iuan pregonero de la ſalud de las almas, y dize: *Anno quintodecimo Imperij Tiberij Cæſaris, procurante Pontio Pilato Iudæam; Tetrarcha, autem Galilææ Herode; Philippo autem fratre eius tetrarcha Iturææ, & Traconidis regionis: & Lyſania Abilenæ tetrarcha, ſub Principibus Sacerdotũ Anna, & Caipha factum eſt verbum, Domini ſuper Ioannem, Zachariæ filium in deſerto.* (Que nunca dexa Dios de embiar vn deſpertador al mũdo, aun quãdo en mayores vanidades engolfado.) De modo, que pone aqui S. Lucas dos Principes de Sacerdotes, Anàs, y Caifàs, ſiendo aſsi, que ſolo Anàs tenia entonces la funcion. Todo es verdad, dize Eutimio: *Atq; eo tempore ſolus Annas Pontifex erat; Caiphas, vero, factus eſt Pontifex circiter annum quo crucifixus eſt ſaluator.* Pues porque S. Lucas le pone aqui, como ya Principe de los Sacerdotes? Es el caſo, que aunque no exercia todo el oficio, ſi, empero, parte dèl, como ſuegro de Anàs. Y quiere moſtrar San Lucas, que ſi bien fue mucha la altiuez de todos aquellos, que auia referido, pretendientes, de tetrarchias, y gouiernos de Republicas, aun mas arrojado, y temerario, que todos, procedia en aquel tiempo Caifàs, anhelando por algo de lo ſagrado, y por tener alguna parte en el Sacerdocio: *Luca 4.* *Euthimio.*

Ve-

Verum Euangeliſta, coniunxit, & Caipham. (Proſigue Eutimio) *Tanquam adiutorem. Erat enim gener eius, & cõmunem inter ſe ſe habebant gubernationem. Siquidem etiam Annas poſtmodum opitulabatur Caiphæ in Pontificatu ipſius.* Y querer Caifàs preſumido, y temerario, ſola vna parte de lo ſagrado, y del Sacerdocio, mas ſe deſpeñó pretendiendo, que los que auia referido S. Lucas, que ſe deſpulſaron por las tetrarchias, y gouierno de Republicas.

2. Par. 26 Amontonò Dios beneficios en el Rey Ozias; pero el experimentar tantos agaſſajos, le ocaſionò mayores arrojos. (Para el no bien mirado, toſigo le es el beneficio.) *Sed cũ roboratus eſſet, elevatum eſt cor eius.* Emprendiò vna temeridad, como lo fue ofrecer incienſo en el acatamiento diuino, ſiẽdo eſto à todos los Sacerdotes reſeruado. No fue poderoſo para que deſiſtieſſe de ſu deſinio el afearle ſu intento, ni eſtar en la ley prohibido. Antes el conocer eſtarle vedado, fomẽtaua mas ſu deſeo. Rompiò con todo por deſahogar lo temerario de ſu intento; pero pagò de contado. *Statimque orta eſt lepra in fronte eius.* Mirale aſsi leproſo el gran Teodoreto, citado en la Gloſſa, y

Theodor. dize eſta ſentencia: *Eadem acciderunt ei, quæ primo parenti Adamo. Ille enim, cum deſiderà ſſet fieri Deus, eſſe quoque Dei imaginem perdidit: ferebat, hic in fronte argumẽtum iniquitatis.* Succediòle (dize eſte gran Maeſtro) à Ozias Rey poderoſo, lo que à Adan en el paraiſo. Eſte eſperaua ſer Dios, y hallòſe aũ ſin la imagen de Dios. Geneſ. 3. *Eritis, ſicut Dij, &c.* Pues aqui de Dios, fue lo miſmo pretender Ozias, introduzirſe en lo ſagrado, ofreciendo incienſo, que anhelar Adan, al ſer diuino altiuamente ambicioſo? A la verdad diuerſo fue el vno, y otro delito; pero en los arrojos de temerario, no lò fue menos Ozias, con ſus intentos, que Adan, en lo arreſtido de los deſinios. Que ſi eſte queriẽdo, toda la mayor altura, ſe deſpeñó con ſoberuia, Ozias, queriendo algo de lo ſagrado, no menos que Adan, tuuo temeridad desde preſumido, con empeños de arrojado.

(.?.)

OBSERVAC. XXXIX.

El mal contento, con el humilde eſtado para que Dios le ha eſcogido, pone ſu ſaluacion en notorio rieſgo; anhelando à ſuperior eſtado.

EL obuiar nueſtra Religion ſagrada, los intentos que podian deſpertar en algunos legos, de paſſar al eſtado de Sacerdotes, diſponiendo, que à los tales hizieſſen el ſobredicho quarto voto al tiempo de profeſſar, a demas de conuenir, al todo de la Religion, mirò tambien al particular bien de cada lego; à quien Dios llamò, y eſcogiò para vn humilde eſtado. Y querer aſpirar à otro mas alto, es poner ſu ſaluacion en notorio rieſgo; pues buſcãdo aquello para què Dios no le llamò, queda Dios deſobligado, y ſingularmente ofendido.

Ya dexamos à Core, y à los ſuyos empeñados en arrojamientos, y deſpeñados por ambiciosos. Moyſes hizo ſe à los rendimientos, y pretẽdio ſoſſegar à los conſpirados. Teniendolos en ſu preſencia, les intimò ſu culpa, en eſta forma: *Audite filij Leui, an parum vobis eſt, quod ſeparauerit, vos Deus Iſrael ab omni populo, & iunxit ſibi, vt ſeruiretis ei in cultu tabernaculi, & ſaretis coram frequentia populi, & miniſtraretis ei.* Apuremos la verdad; haze en voſotros poco peſo, el que Dios de Iſrael os aya eſcogido, y de entre los vulgares os aya entreſacado, haziendoos muy propios ſuyos; y con èl auecindados, paraque en el tabernaculo fueſſedes ſus ſieruos, eſtando à viſta de los otros, no eſcogidos, que puedẽ con razon eſtar de eſto embidioſos? Oleaſtro dize, que aqui Moyſes les diò en roſtro, cõ vno, y otro beneficio, para que les ocaſionaſſe empachò. *Quatuor munera, ſibi à Domino collata, enumerat, ſcilicet, ſeparare eos, à congregatione Iſrael, apropinquare facere ſibi; facere opus in tabernaculo Domini; & ſtare, coram congregatione, & miniſtrare congregationi, aut Deo, acſi dicat; nõ debetis Sacerdotium quærere, poſtquam tot munera conſecuti eſtis à Domino.* Que en ſuma quiſo Moyſes dezir; ſobre temeraria-

Num. 16.

Oleaſtro.

rariamente preſumidos, tropezaiſteis en lo de ingratos; pues aun con tantos beneficios, no eſtais contentos, antes bien de ellos oluidados, los teniais en menos: *An parum vobis eſt? &c.* Pregunto yo, porque Moyſes, de primera inſtancia, no les auiſa de temeridad tã conocida, como lo era aſpirar, al miniſterio, para que Dios no les auia deſtinado? Anduuo Moyſes ſobre manera aduertido. Deles primero en roſtro con vno, y otro beneficio; digales, que Dios los entreſacò del pueblo, para que ſiruieſſen en el tabernaculo, como aduirtiendoles, que ſi ponian en oluido, el beneficio, con que Dios en ſu caſa los auia diputado, para ſu obſequio, eſtando malcontentos, con eſte beneficio, ſu ſaluacion corria rieſgo; Dios ſe daua por muy ofendido, quedando deſtituidos de ſu ſocorro. Que bien San Aguſtin *tom. 9. lib. 18. ſoliloq.* con eſte eſtilo: *Recolam, ad mentem meã Domine, liberator meus, bona, quæ feciſti mihi, à iuuentute mea, in omni via mea. Scio, autem, quod ingratitudo diſplicet tibi, quod radix eſt totius mali ſpiritualis, & ventus quidam deſicans, & verens omne bonum; obſtruens fontem miſericordiæ diuinæ ſuper hominem; qua, & mala bona, iam oriuntur, & viua, iam opera moriuntur bona, vltra, non adipiſcuntur.* Porque el que aprecia poco el beneficio, haze à Dios eſtar tan deſazonado, que cierra la fuente de la miſericordia, deſeca, y abraſa toda gracia, para que el ingrato no viua, ni bien celeſtial le ſobreuenga.

S. Auguſt.

Geneſ. 32. Por termino de vna reñida lucha, no ſe contenta Iacob con menos, que con vna bendicion muy copioſa. *Non dimittam te, niſi benedixeris mihi.* (Quiẽ con Dios ha gaſtado ſus cuidados, y empleado ſus deſvelos, a oſſadas ſe promete los mas ſingulares beneficios.) Conſiguiò Iacob algo de ſus deſeos. Nombre recibiò de muchos aplauſos. Pero Iacob bien hallado, con tantos cariños, repitiò ſuplicas, con mas eſfuerço en las anſias: *Dic mihi, quod eſt nomen tuum?* Como os llamais Angel bendito? Quiſiera ſaber vueſtro nombre ſoberano. Hizoſe el Angel à lo eſquiuo, y reſpondiò à lo deſpegado: *Vt quid quæris nomen meum, quod eſt admirabile?* Y luego aduierte Moyſes: *Et benedixit ei, in eodem loco*; y le bendixo luego al punto, que le reſpondiò con algun deſabrimiento. Caſo raro! Quãdo Iacob pidiò la bendicion, deſpues de la lucha, difiere el Angel deſpechar la propueſta. Y quando Iacob propone, y deſea lo que no le conuenia, el Angel dà à Iacob lo que deſeaua: *Et benedixit ei, in eodem loco.* Diganos Chriſoſtomo el miſterio, *hom. 58. in Geneſ.* Dezirle el Angel à Iacob: *Vt quid quæris nomen meum?* fue dezirle: *Intra tuos limites maneto: & ne tranſgrediaris menſuram tuam. Vis meam benedictionem obtinere? Ecce eam tibi do; dicit enim, & benedixit eum.* Mira Iacob (dize el Angel:) Yo te admiti à mis braços: dite vn apellido, con que tienes aplauſo entre todos. Tu dàs muestras, anhelando à mas, de que no eſtàs contento con tu ſuerte, y que aſpiras paſſar, y ſalir de tu limite. Si eſſo es aſſi, deſauciate de mi bendicion: maldito ſeràs, y no bendito. Pero ſi contẽto con mi beneficio permaneces en los limites de tu eſtado, ſin querer paſſar à otro, ni anhelar à eſfera mas alta, de aquella, en que yo te he pueſto, mi bẽdicion tendràs luego al punto: *Intra tuos limites maneto.* No la pongas à rieſgo, y notorio, paſſando mas allà de lo que es tu eſtado, moſtrandote al cielo deſagradecido.

S. Ioann. Chriſoſt.

Hizoſe à lo fingido, Chriſtiano, y a lo diſsimulado, diſcipulo de los Apoſtoles, vn Mago; el qual deſpeñadamẽte ſoberuio, y del eſtado que conſiguiò no ſatisfecho, deſpertò en ſi alientos, para otros, buſcando con el dinero lo ſagrado; y lo que era eſpiritu, ponerlo en precio, (apreciaua poco lo diuino.) Horror le ocaſionò eſto à Pedro, y dizele: *Non eſt tibi pars, neque ſors, in ſermone iſto. Cor enim tuum, non eſt rectum, coram Domino. Pœnitentiam itaque fac, ab hac ne quitia tua; & roga Deum, ſi fortè remittatur tibi; hæc cogitatio cordis tui.* No es, (ò Simon) eſta tu eſfera, ni Dios te ha llamado para eſta gracia. Tu corazon, mucho de Dios ſe alexa; has cometido contra èl vna graue injuria Mueſtra arrepentimiento, quizàs te perdonaràn la ofenſa. Dixo Rabano Mauro, citado en la Gloſſa, eſta no poco dificultoſa ſentencia: *Pœnitentiam itaque fac, vt videant, quod es, non quod ignoret Petrus, eum pœnitẽtiam, non acturum; ſed quia omnibus iuſtum eſt prædicare, ſuum facit officium; vt ille ſit inexcuſabilis.* Bien ſabe Pedro que Simon no ha de hazer penitencia. Exortale, empero, para juſticar, mas bien

Actor. 8.

Rabbano.

bien ſu cauſa; y para que deſpues no halle con Dios eſcuſa; pues de q̃ principio infirió Pedro, la obſtinacion del Mago? de verle con ſu eſtado mal contento; y de que auiendole Dios hecho Chriſtiano, y pueſtole en compañia de los Apoſtoles, quiſo ſalir de ſus limites. Y hombre ſemejante, no es capaz de bendicion, ni arrepentimiento. Hõbre maldito es, y morirà obſtinado.

1. Cor. 7. Concluyo eſte libro con vna ſentẽcia de San Pablo, que es muy del propoſito: *Vnuſquiſque in ea vocatione, qua vocatus eſt, in ea permaneat.* Cada vno perſiſta en aquello, para que Dios le ha llamado. Sea la vocacion norte de ſu procedimiento, ſin que fabrique torres de aire la traueſura del diſcurſo, y temeridad del arrojo, à inſtancias de vn animo preſumido, y de vn coraçon cõ altiuezes deſlumbrado; y aora muy de la ſazon S. Anſelmo! *Seruitus enim valet ad humilitatem ſeruandam, & ad patientiam exercendam; & qui in iis terrenis benè ſeruit, intentione ſeruandi iuſtitiam, & humilitatem grãde ſibi meritum collocat apud Deum, non reſpiciẽtem conditiones hominum, ſed mentes, & actiones.* Si Dios te llamò para ſeruir, no te deſdeñes, pues no por eſſe te deſluces. No ſon rebaxas de vn ſugeto andar por Chriſto en humilde eſtado, en que ſe dà à la humildad vn ſeguro, y à la paciencia vn pertrecho. Para con Dios no es menos el humilde Lego, à ſus obligaciones ajuſtado, que el Sacerdote mas ſubido de punto. Que en las balànças de Dios, no hazen peſo las perſonas, ſi las vidas. No las dignidades, ſi las acciones. Y dichoſo el Lego, ſi ha leido bien, y decorado el libro de las virtudes. S. Anſel.

PREAMBVLO AL LIBRO SEGVNDO.

TVitèmos tropiezos, y ſe allanarā los caminos: zā jemos lo cierto, y deſtirà el eſcrupuloſo. Y porq̄ tengo de emplear todo eſte libro, en las excelencias de aquellos dos aſſombros, y Padres nueſtros *San Iuan de Mata*, y *S. Felix Valeſio*. En cuyo tiempo dieron los hijos de la Trinidad luſtroſo principio; y como à Padres, y Fundadores ſe les diò primero nueſtro ſanto habito. Y porque muchas vezes he de referir aquella reuelacion, q̄ tuuo Inocencio III. celebrando, en que ſe notificò nueſtro celeſtial inſtituto, de Redemptores de cautiuos, embiando Dios vn Angel, con el miſmo habito que traemos noſotros, cō las manos cruzadas, haziēdo ſeñas de vn trueque de vn Gētil por vn Chriſtiano; por eſto pues, y porque no faltò (no digan quien) quiē haziendoſe à la duda, eſcabroſeò viſion de tanta gloria nueſtra, me ha parecido ſer en eſte caſo diſcipulo de vn condiſcipulo mio, y en todo mi Maeſtro. (No lo eſtraño; no me deſdeño: mas vale aprender que tropezar.) El Padre Fray Iuan de la Concepcion, Religioſo nueſtro, Lector de Teologia, en las tres Vniuerſidades, de Salamanca, Alcalà de Henares, y Baeza, Miniſtro, y Procurador general, ocho años ha en la Curia Romana; el qual con la legalidad de los inſtrumentos, que ſu zeloſo deſinio, deſcubriò alli, no tanto para deſatar dudas, quanto eſtablecer mas, las firmezas, ſupo juntar à lo compendioſo, el numero de Pontifices, que, ò la ſupuſieron, ò la afirmaron. Y luego deſpues, cita los graues Autores, que con expreſion lo afirman. Y finalmente añade lo que los Padres Maeſtros del ſacro Palacio, deponen, y aprueban. Y ſi al principio del primer libro zanjè vn deſengaño, con otro no menos cierto aſſunto, entro en eſte ſegundo. No le parezca à alguno, q̄ eſtoy bien hallado con lo prolixo, antes biē, ſi, mal quiſto con lo enfadoſo; pero formo aſenſo de ſer preciſo el referir, lo q̄ dicho Padre nos remitiò de Roma, en vn tratado, cuyo titulo es: *Appendix reuelationis Lateranenſis*, à quien con exaccion he ſeguir, y de quien puntual he de aprēder.

P. F. Iuan de la Concepcion.

Pontifices, que, ò ſuponen, ò afirman dicha reuelacion.

EL primero nueſtro Inocencio III. en la Bula, en que confirma los bienes, y poſſeſsiones del Conuento de Cieruo Frigido, que aſsi comiença: *Operante Patre luminum*, en el primer año de ſu aſſuncion, como ſe halla en el primer tomo deſus cartas, carta 547 *Nonnulli* (dize Inocencio) *faciente cum eis Domino ſignum in bonum, vnde inter alia beneficia, quæ nobis miſericorditer impertitur, ad gratiarum actiones, propenſius inuitamur, poſterorum obliti, &c.* Buena ſeñal, dize, que dà Dios a algunos, para bien dellos, y razona Inocencio hablando de noſotros. *Innoc. III.*

El miſmo en la Bula, que comiença: *Operante diuina clementia*, dada tambiē en el primer año de ſu Pontificado, aprobatiua de nueſtra ſagrada Religiō, to. 1. Epiſt. ep. 478. *Sanè, cum tu dilectè, in Chriſto fili, Fr. Ioannes Miniſter, ad noſtram, olim, præſentiam acceſiſſes, & propoſitum tuum, quod ex inſpiratione diuina, creditur præceſiſſe, &c.*

Y en otra carta eſcrita al Miramamolin, Rey de Marruecos, el año ſegūdo de ſu aſſūncion, *tom. 1. epiſt. epiſt. 9.* donde le dize entre otras razones: *Sanè viri quidam, de quorum numero, exiſtunt præſentium portitores, nuper diuinitus inflamati, regulam, & ordinem inuenerunt, per cuius inſtituta tertiam partem prouentuum, &c.*

Y en el año doze de ſu aſſuncion, cō firmando de nueuo la Religiō, y priuilegios, como lo nota Cherubino, conſtit. 9. buelue à refreſcar la memoria de aquellas palabras ya referidas: *Nonnulli faciente cum eis Domino ſignum in bonum, &c.* Y el dezir dos vezes aquella palabra: *Signum in bonum*. Señal es, q̄ alude a lo q̄ en la Miſſa auia viſto Inocencio III. Y ſabiendo el miſmo Inocencio lo mucho, q̄ ſe iba eſtendiendo la Religion por todos los Reynos de la Chriſtiandad; en Roma, junto al Lateranenſe, edificò vn Cōuento de N. Religion, en cuyo frōtiſpicio, como dize Iuan Lienin, eſtà (quiē duda, q̄ muy à cō ſejo del Pōtifice?) el Angel en la forma dicha: *In cuius portico videtur, adhuc, celeberrimi illius viſi Angeli ſpecies effigiata, appere Moſaico.*

Pio V. Y Pio V. en la Bula que comiença: *Cum ſicut accepimus.* Dada el año de 1571. y el ſexto de ſu Aſſumpcion en el mes de Nouiembre, dize: *Innocẽtius Papa III. Prædeceſſor noſter primo ordinem ipſum, qui inter cæteros Vrbis, & orbis, iuxta regularia illius inſtituta magis in charitate, &c. diuino quodam à flatu (Vt piè creditur) inſpiratus inſtituit, &c.*

No ha faltado, quien por preciarſe de aduertido, ha hecho pie en aquel modo de hablar, *Vt piè creditur.* Perſuadido, à que el Pontifice lo dexa à comedimiento, y corteſia, el que dicha reuelacion ſe crea. Y aunque el dicho Padre Fray Iuan de la Concepcion, quizà por no tener noticia de el reparo, no ſaliò al encuentro: yo lo hago, perſuadido, à que en eſſe miſmo modo de hablar de Pio Quinto, es mas cierto nueſtro caſo. Seguirè para èl lo que con ſingular erudicion aduierte el Doctiſsimo Fray Lucas Caſtelino, en el tratado que hizo *de certitudine gloriæ Sanctorum, cap. 4.* Suponiendo primero lo que aduierten los Theologos en la 2. 2. donde ſuponen ſer neceſſaria para la Fè la pia afeccion. Con otros muchos lo aduierte el doctiſsimo Driedo *de Eccleſiaſticis ſcripturis, & dogmatibus, lib. 4.* donde dize: *Ad pietatem fidei pertinet Veritas, ad quam, Vt non temerè reiiciatur, ſed credatur, PIA affectio fidei Chriſtianæ conſulta ratione mouet.* Y ninguno ha dicho, que la pia afeccion haze menos cierto lo difinido: ni que el Chriſtiano pone algo de corteſia el creerlo. Porque como dixo el miſmo Caſtelino, punt. 5. eſte modo de hablar, *Piè credendum eſt*, alude, no aduda, ſi à todo genero de certeza. *Verius eſt intelligenda. Non tantum de PIETATE cõuenientiæ, Vt fortè aliqui malè interpretantur, ſiue morali tantum. Verũ de PIETATE, ſiue certitudine fidei, & neceſſitatis.*

Caſtelino.

Driedo.

Y como aduierte el miſmo Autor punt. 7. de eſte modo de hablar para difinir vna coſa, vſaron los quatro Concilios Niceno primero. Conſtantinopolitano primero. Epheſino primero, y el Chalcedonẽſe primero, en los quales deſpues de las difiniciones (hablãdo de lo difinido) dizẽ: *Quæ illic piè definita ſunt hanc nos habemus, cum Veſtra pietate ſententiam.* Y añade el ſobredicho Caſtelino: *Vti pro-*

Concil. Niz. 1. Concil. Conſt. 1. Concil. Epheſ. 1. Cõcil. Cal ced. 1.

culdubio ſemper nomine PIETATIS, intelligunt fidei firmitatem, atque certitudinem.

Eſte miſmo methodo de palabras tuuieron en ſus Sermones, y Homilias San Leon, San Ambroſio, San Gregorio, San Geronimo, y San Maximo, y otros; los quales tratando de los principales Miſterios de Chriſto, que ſon los principales de la Fè, los dàn eſte apellido de *MISTERIA PIETATIS*, donde no ſe les quita por eſſo de lo cierto, è infalible vn atomo.

S. Leon. S. Ambr. S. Greg Mag. S. Hieron. S. Maxi.

Y ſiendo aſsi, que ſeria temerario, y errouco el reducir à corteſia, que la Igleſia no yerra en la Canonizacion de los Santos, y que ſupo eſto con toda ventaja, y eminencia el Maeſtro de la Theologia Santo Tomàs de Aquino: no obſtante, *quodlibet. 9. art. 16.* tratando eſte punto, y razonãdo por eſte eſtilo, dize: *Quia tamen honor, quem Sanctis exhibemus, quædam profeſsio fidei eſt, qua Sanctorum gloriam credimus, PIE CREDENDVM eſt, quod neque etiam in his indicium Eccleſia errare poſsit.* Seria bueno, que porque el Sãto vſe de aquella palabra, *PIE CREDENDVM EST*, infiriera alguno, que ſe quedaua à la corteſia el creer, que la Igleſia en determinar la gloria de los Santos: no puede errar? No, no; porque como el ya dicho Autor aduierte, el dicho de Santo Tomas, ſe explica del modo que aqui ſe ha declarado. Luego en dezir Pio Quinto, *diuino quodam afflatu, VT PIE creditur*, no es dexarlo à la corteſia, ſino eſforçarlo con mayor firmeza. Lea el curioſo à Caſtelino, y hallarà en muchas ocaſiones confirmado, que *PIE CREDITVR*, no es dexar la materia en duda, ni darà la corteſia ſolo licẽcia

S. Thom.

Proſiguiendo pues mi intento Gregor. XIII. año 1575. aprobò cõ aplauſo vna oracion de mucha eloquencia, y doctrina hecha por el R. P. Franciſco Bochet Teologo Pariſienſ. y Vicario general de N. Ordẽ: *In quà expreſsè, & fusè inconuit hanc reuelationem factam Innocentio, celebranti in Baſilica Lateranẽſi, in die S. Agnetis 2.* La qual oraciõ ſe guarda en la libreria del Eminẽtiſsimo ſeñor Cardenal Barberino, entre los libros Miſcelaneos, y de diferentes materias, letra F. y la moſtrò al Iluſtriſs. ſeñor Secretario de la ſacra Congregacion de Ritos, como lo refiere el P. M. F. Iuan de Figueiras, *in Chron. Ordinis pag. 497.*

Gregor. XIII.

Cle-

Cle. VIII. Clemente VIII. en la Bula, que dà forma de hazer la absolucion general, dize assi: *Cum ergo Ordo Sanctissimæ Trinitatis Redemptionis Captiuorum, nutu diuino, per fœlicis recordationis Innocēt. III. institutus esse dignoscatur, &c.*

Vrb. VII. Vrbano VIII. en la Bula que confirma los Priuilegios de nuestra Orden, año 1623. y el primero de su Assumpcion, dize: *Dictus Ordo Sanctissimæ Trinitatis, &c.* Y con mas claridad: *In primis ex omni sui parte à Deo conspicuus, & illustris fuerit, vt plurimi Romani Pōtificis similiter prædecessores nostri; nō minus primum illius originem COELITVS REVELATVM, quā postquam huiusmodi progressus admirati, &c.* Bien claro lo dize para que el que mas acentua, no dude.

Y si el escrupuloso pide numero de Autores clasicos, que citan, afirman, defienden, y aprueban el quando, y como de dicha reuelacion busque, y vea el apendice de dicho P. Ministro de Roma, donde hallarà con toda exaccion treinta, que serán gran parte, para que cesse todo genero de duda.

Maestros del Sacro Palacio, los quales, por si, y por otros, aprueban dicha reuelacion en diferentes libros.

P. M. Silu. Priero. EL Reuerēdiss. P. M. Siluestre de Priero año 1518. en tiempo de Leon X. trae en vn Breuiario del Orden de la Santissima Trinidad en el principio vna estampa, de vn Angel, con los sobredichos cautiuos, refiriendo la reuelacion hecha à Inocencio Tercero, y toda la historia de nuestra Sagrada Religion.

Ioseph. de los Ang. Iosefo de los Angeles refiere al Reuerendiss. Maestro, que aprobò la oracion, hecha en presencia de Gregorio XIII. en que apoyò dicha reuelacion, impressa en Roma, año 1575.

P. M Pau. de Fran. El R. P. M. Paulo de Francis, año 1600. en el libro intitulado: *Tesori Nascosti nell' alm citta di Roma*, afirma lo mismo.

P. M. Iacint. Lupo El R. P. M. Iacinto Lupo, compañero del Reuerendiss. Maestro Nicolas Ricardo, año 1629. en el libro intitulado *Memorie sacre delle ſerte, Chiese, de Roma.*

P. M. Miguel Mazarino El Reuerēdiss. M. Miguel Mazarino, que despues fue Cardenal, año 1643. en vn libro intitulado: *Brevissimo Compendio de las Indulgencias del Orden de la Santissima Trinidad, año de 1643.* Y el mismo año en vn Panegirico, hecho en alabança de nuestros dos Santos Patriarcas, afirma lo mesmo.

Concluye el dicho P. Fr. Iuan de la Concepcion, con citar los Autores, con quien legalissimamente ha sacado estas noticias, que son hasta veinte y siete. El donde, como, y en que año, como lo puede ver el curioso, en dicho Apendice, *Reuelationis Lateranensis.* Añadiendose à esto la publica voz, y fama de dicha reuelacion, tantos años ha como siglos, que se habla della, sin poner duda; singularmente el dia de la aparicion de S. Inès nuestra Patrona, à los 28. de Enero, por auer sido dicha reuelacion aquel dia.

Duda, y respuesta. Escrupulizaron empero, algunos, y bien pocos; los bastantes à hazer numero plural con los Gramaticos, en que Inocencio III. solo era Diacono, quādo subiò à la Silla de S. Pedro, y que en mucho tiempo despues, no se ordenò de Presbitero. Y auiendo sido elegido à los ocho de Enero, año 1197. ò segū otros 1198. no pudo ordenarse hasta las primeras Temporas, que fueron à 21. de Febrero, por no ser estilo, entōces ordenarse los Pontifices, *Extra tēpora.* Luego no pudo aquel mismo año auer tenido dicha reuelacion, à los 28. de Enero, pues aun no era Presbitero, y cōsiguiente no dezia Missa. Pues como diziendo Missa, pudo tener dicha reuelacion, el dia de S. Inès segunda, en el mismo año de su Assumpcion?

Esta replica tuuo para cō los del numero plural, alguna cabida, y la pesauā cō eficacia. Pero como la supositiō no es verdadera, con poca robustez queda desvanecida, y sin ningū peso en la balança, que es de monta.

R. P. Alphonſ. Ciaconio. Y assi dicho Autor, en el lugar citado responde à ella, refiriendo muchos Pontifices, que siendo en su assumpciō Diaconos, *extra tempora*, se ordenaron Presbiteros, como lo refiere el Reuerend. Padre Alonso Ciaconio, *In vitis Pontificum.*

Celest. I. El primero Celestino Primero, què era Diacono: del qual dize el dicho Padre *colun.* 126. año 423. por estas palabras: *Creatus, & consecratus tertio nonas Nouembris.* Y entonces no son Temporas.

Hilaro. El ſegundo Hilaro, que era ſolo Diacono, y ſe hizo Preſbitero, à los 29 de Abril, como lo dize el miſmo Padre Ciacanio, *colun.* 136. *ad annũ* 461. en eſta forma: *Creatus, & conſecratus tertio Kalendas Maii.* Y en eſta forma, y en eſte tiempo ningunas de las Temporas, ni Sabado Santo, ſe regulan.

Sabiniano El tercero Sabiniano, Diacono, de quien dize el miſmo P. Ciaconio, *col.* 191. al año 604. por el tenor ſiguiente: *Creatus Calendas Septembris conſecratus die Dominico Idibus Septembris*, q̃ es à los 14. de aquel mes. en el qual dia nunca ocurren temporas.

IuanVIII El quarto Iuan VIII. Diacono, de quien dize el miſmo Ciaconio, *colun.* 305. año 872. por eſte eſtilo: *Creatus, & conſecratus decimonono Kalendas Ianuarij.* Eſto es à los catorce de Diziembre, en cuyo dia nunca ſe celebran Tẽporas.

Nicol.III Y deſpues de Inocencio III. Nicolao III. Diacono, de quien dize el ſobredicho Padre, *colun.* 760. año 1277. *Septimo Kalendas Ianuarij, in Baſilica Vaticana S. Petri in Presbytetum, & Epiſcopum conſecratus.* Eſto es à los 26. de Diziembre, dia de S. Eſteuan, quando no ay Temporas.

Mart.V. Martino V. Diacono, de quien dize el referido Autor, con toda expreſion, *col.* 1103. año 1417. *Die Sabbati decimo Kalendas Decembris, in Presbyterum ordinatus eſt; & ſequenti die Dominica conſecratus.* Eſto es à 22. de Nouiembre, en cuyo tiempo no hallamos ſerlo de Temporas.

Luego la ſuposicion de la duda es falſa; pues vemos antes, y deſpues de Inocencio III. que muchos Diaconos elegidos en Pontifices, ſe hizieron extra tempora, Sacerdotes. Pues que argumento ay, conuincente, de que no ſucederia lo miſmo por nueſtro Inocencio Tercero, ordenandoſe de Preſbitero luego que le eligieron al Pontificado, quando tenia exemplares en tantos ſus anteceſſores.

Y aſſi concluye dicho P. Miniſtro de Roma, deſpues de auerſe facilmente deſembaraçado de razones, en contra que le hazen ningun eſtoruo, y reſoluiendo, dize: *Dicimus igitur Innocentiũ fuiſſe electum Pontificem die octaua Ianuarii, & conſecratum, & coronatum die Cathedræ Antiochenæ; nempè vigeſima ſecunda Februarii, vt omnes fatetur. At verò Presbyterum factum die Cathedræ Romanæ, nempè die decima octaua Ianuarii, quæ fuit, etiam dies Dominicus, cum vtriuſque Cathedræ ſit eadem litera Dominicalis in Kalendario; nec poteſt vna Cathedra celebrari in Dominica, & non alia. Ac proinde dies illa erat idonea, vt Sacerdotio initiaretur. Et congruentia perſuadet: reſpexit enim ad Cathedras; atque adeo vti voluit conſecrari die Cathedræ Antiochenæ, ita videtur voluiſſe, ordinare die Cathedræ Romanæ; vt vtriuſque Cathedræ omen ad Pontificatum ſuum deferret. Nec enim decens videbatur Innocentium, qui vir erat Sanctus, & Religioſus, tandiu ſacris Ordinibus carere voluiſſe. Certe pietatis erat, & Religionis, Miſſam quam primum poſſet, dicere, nec eam per menſem, & dimidium differre. Erat ergo Sacerdos vigeſimaoctaua Ianuarij, & ſacrum fecit, in Laterano, vt ego opinor, & viſionem Angeli Redemptoris habuit; vti eſt conſtans, & antiquiſſima Ordinis Sanctiſſimæ Trinitatis traditio, per quatuor ſæcula, & dimidium, tot authorum, & ex omni natione, & ſtatu conſenſu formata.* Haſta aqui el ya referido Autor, y mi condiſcipulo. Todo muy del caſo, y muy del punto todo. Aſſentado, pues, eſto, como tan cierto, llamame otro aſſumpto, no menos dificultoſo, baſtante a arraſtrar el mas adormecido afecto.

LIBRO

LIBRO SEGVNDO.

LVCES DE LA TRINIDAD.

YA emos diſcurrido en parte, ſobre la primera cauſa eſpecial, de nueſtro primer ſer, que es Dios Trino, ſobrenueſtro apellido proprio, y celeſtial inſtituto. Muy debido es yà, pongamos los ojos en aquellas dos cauſas ſegundas inſtrumentales; en aquellos dos archiuos de ſoberanas luces; y en aquellos dos teſoros de celeſtiales fauores Nueſtros SS. PP. S. IVAN DE MATA, y S. FELIX DE VALOIS. Aquienes Dios Trino, tomò por medios, para deſinios tan ſoberanos, como fuerõ, ſer Padres de vnos, tan ſingularmente hijos proprios. Haziendolos Patriarchas, de Religioſos, a quien fiò lo mejor de ſus empleos. Entro medroſo: cõfieſſo el deſmayo: ſin que ſus luces me ſean recurſo, ni ſus muchos merecimientos me ſiruan de ſagrado. Que la cortedad de vn diſcurſo, mas halla motiuos de encogimiento, que inſtancias para lo animoſo. Es debido el aſſumpto; es mas q̃ forçoſo el empeño. Quiero enſayarme à lo ſeguro, y no deſlizarme à lo arrojado. Y para dictar ſin miedo lleuarè por guia la de muchos, q̃ en deſvelos, y tareas, gaſtaron muchas horas deſcribiendo lo paſmoſo de ſus vidas. Seruiranme, pues de texto ſus hiſtorias, y de fundamento ſus hazañas.

PARA N. P. S. IVAN DE MATA.

OBSERVACION PRIMERA.

Quando ſe empeña Dios Trino, el cielo todo, ſale al empeño.

COMO la grandeza de Dios lo arraſtra todo, hazeſe argos el mundo para ver en q̃ pone eſte Dios ſu empeño. Y queriendo entrar à la parte en la competẽcia, luego que el empeño de Dios ſe conoce, y que para fauorecer à vno Dios ſaca el roſtro, el cielo ſe dà por empeñado, para que ſi de Dios, alguno ſe lleuè el afecto, ſea, tambien del cielo fauorecido.

Geneſ. 1. Preſagios de N. S. antes de ſu nacimiento.

Salga, de los teſoros de la nada la luz. No con inſtancias de el mandar, ſi ſolo con vn dezir: *Dixit verò Deus, fiat lux.* (Sugetos para quien ſiempre ſon menester mandatos, ſon ſugetos poco lucidos. Vn *dezir* baſta para losque ſon luſtroſos.) Aguardenſe dize el profundiſsimo Teologo, *lib. in Geneſ. cap. 10.* que dà mucho que penſar eſſe *dezir*. El Verbo diuino, de vn DEZIR fue engendrado. Diccion ſe dize la generacion del Verbo: *Quid, in eo quod dictum eſt dixit Deus, niſi generationẽ Verbi æterni, Verbi Dei conſuſtantialis, de cuius affectu, & nos, & Angeli rationales ſumus, ſignificatum intelligere debemus.* De modo, que quando la luz ſe eſtà fraguando, ſe dà noticia del miſterio, de vn Dios trino, de vn DICERE, q̃ es la generacion del Verbo. Aunque tan hondo, no ſe me hiziera ſobradamente obſcuro Ruperto, ſino añadiera vn poco deſpues, otro mayor laberinto: *Tunc Pater actualiter generauit, quando cœlum, & terram creauit, quando lucem, & cætera fecit.* Y entonces el Padre actualmente DIXO, y engendrò al Verbo, quando criò al cielo, y tierra, y quando diò ſer à la luz criatura tan hermoſa. En dos abiſmos me miro engolfado, y en dos golfos ſe anega mi diſcurſo. El primero, que el DEZIR de Dios para engẽdrar à ſu Eterno Hijo, fue el dezir con que ſe criò el mundo todo. Porque eſto fue en tiempo, y el DICERE que nos enſeña el Theologo fue en la eternidad. El otro, y mas profundo: *Tunc Pater ACTVALITER generauit, quando cœlum*

Ruperto.

lum, & terram creauit. Pues acaſo el Padre Eterno, no eſtà, deſde la Eternidad, *ACTV ALITER* hablando, y engendrando, al Verbo? Dogma es de el Catolico. Porque la generacion de el Hijo es eterna, es inmutable, y ſiendo Dios acto puriſsimo eternamente, eſtà, en ACTO dando ſer al Verbo, como cõ vn, *hodie*, Dauid lo dixo *Pſalm.* 2. Pues à que propoſito nos empeña en tantas dudas Ruperto? Para que nos obliga à ſondear tanto golfo? Ea, que fue deſcubrir vn miſterio mas que profundo. La luz tiene ſingular parenteſco con Dios, luz de luzes. Pues quando eſſa luz ſe forma, DIGA Dios, hable Dios, conozcaſe, que engendra Dios; deſſe noticia de la Trinidad toda; y que eſſa, por fauorecer à vna luz parienta ſuya ſe empeña. Y entonces tãbien ſe diga, que cielo, y tierra, aſsiſten con la Trinidad, para que à empeños, tambien, ſuyos, ſalga la luz mas fauorecida, y con aplauſos, mas decoroſa. Eſtaua Marta, madre de S. Iuã de Mata, encinta. Viſitola Maria Santiſsima, como lo dize, el P. M. F. Franciſco de S. Aguſtin, *cap.* 1. de la hiſtoria, que hizo de NN. dos Santos. Y dizele Maria, à Marta, madre de N. Santo; que pariria vn hijo Redemptor de cautiuos: *Grauidæ matri felix ſibi puerperium, enixe à Deo præcanti Beatiſsima Virgo Maria illuſtri ſpecie apparuit; & cum eam confirmas, & præ dixit, quem interogerebat, filium, eum inſignem, fidelium captiuorum liberatorem fore.* Demodo, que Maria, ſe empeña en fauorecer à San Iuan de Mata, para que dichoſamente ſalga à luz? Pues no? No es S. Iuan, como la luz parienta cercana de Dios, ſi no en la eſſencia, en el miſterio que le tiene aſſignado de reſcatar al cautiuo? Es cierto. No ſe empeñò la Trinidad toda, en dar el ſer à S. Iuan de Mata, para que fueſſe padre de vna familia, que de Dios Trino auia de ſer muy propria? Nadie lo duda. Pues conſigiẽte fue, que aquel cielo mejor que los cielos todos Maria, competidora de la Trinidad Beatiſsima, tambien ſe empeñará, para que ſalieſſe N. Santo dichoſamente al mundo, auiendo de ſer luz, que no ſolo deſpidieſſe reſplandores entre los ſuyos, ſino tambien, entre los diſtantes, è Infieles eſparcieſſe rayos, y ofrecieſſe ſocorros, libertando à Fieles del poder de tyranos: *Eum inſignem, fidelium captiuorum liberatorem fore.* Y ſi tan inſigne auia de ſer, que mucho que Dios Trino, y el mayor cielo de todos Maria, por èl ſe llegen à empeñar?

P. M. Macedo.

Avn tiempo miſmo huuo dos madres prodigioſas, vna que deſpues de muchos años de eſterilidad penoſa; hallo ſoſſiego ſu pena por ſer mas ſufrida, ò por viuir ſiempre confiada. Eſta fue Santa Iſabel, tan modeſta, que deſpues de auer concebido, ſe negò à la viſta. Caſo raro! que ſiendo en la Ley antigua la eſterilidad afrenta, y la fecundidad gran parte de honra, huya Iſabel como afrentada, quando el cielo quita la deſhonra? Que sè yo, ſi Santa Iſabel por ſer mas que comunmente Santa, ſufria el no tener hijos, y ſe corria de las licencias de el matrimonio en los muchos años. La otra fue Maria, prima ſuya. Eſta fue madre en los tiernos años, pero à diligencia, de mas que comunes prodigios: pues quedando enteriſsima ſu virginal pureza cõcibio al Verbo, como el Angel ſe lo auia prometido. Diò el ſi de madre, y luego el Angel ſe deſpide. (Quien à Dios tiene conſigo, aun à vn Angel, à de tener por eſtraño.) Maria luego ſale de ſu caſa con prieſa, para dar à ſu prima noticia, de vn miſterio ſagrado. (Otras ſalen para darla de lo profano de vn miſterio.) Fueſſe à las Montañas Maria, y da la razon Theofil. in Catena, diziendo: *Propterea abijt in Montana, quia Zacharias in Montanis habitabat. Vndè ſequitur, & intrauit, in domũ Zachariæ.* Tomeſe à peſo la razon, aũque parezca de ningun peſo, porque luego hallaremos mas que comũ fondo. Por eſſo, ſe fue Maria, à lo alto, de las montañas; porque en lo alto de las Montañas, viuia Zacharias. Quiẽ oyere, eſta razon, no le parecerà, mas impertinencia, que doctrina? Porque diziendo, que fue à la caſa de Zacharias, claro eſtà, que ſi la caſa eſtaua, en lo alto de vna Montaña; à lo alto de vna Montaña caminaua Maria. Verdad, es, q̃ mirado en la certeza, mas parece conſtruccion de gramatica, que deſcubrir alguna hondura; pero mucho ingenio nos ofrece eſſa gramatica. Zacharias, puesto en oracion, andaua, con la mente, mas habitador, de las Montañas de la gloria, que en las vecindades de la tierra. En medio de ſu oraciõ feruoroſa, ſe le promete por celeſtial dicha, vn Iuan, que en ſu miſmo nombre,

Luc. 1.

Theofil.

nombre, la pronosticaua. Hijo, en quiẽ Dios Trino se empeñò para embiarle al mundo. Pues como sabe Maria, que Zacharias, padre de suã, anda absorto, y embebecido en aquellas Montañas, de el cielo, y que Dios en darle vn hijo de tanto prouecho al mundo, se ha empeñado; vase Maria à assistir en medio de essas mõtañas, del otro emisferio, dando el parabien, de tan dichoso hijo. Estaua Marta, madre de nuestro Santo, como ya referimos, no, y à Marta la hazendosa, si, toda à la cõtemplacion hecha, que al otra Maria, como otro Zacharias, arrebatada, y en oracion fernorosa; puesta su mente, en aquella celestial Montaña de la gloria, quãdo de N. SS. Padre estaua en cinta. Sabe Maria; que Dios Trino dà à Marta, vn hijo, Iuan; como à Zacharias, y de no menos importancia; que el primero, para su Iglesia. Porque si el Bautista pregonaria redẽpcion al mundo; por Redemptor estaua nuestro Sãtissimo Padre; de Dios escogido: y assi haze Maria con Marta lo que con Isabel su prima; baxa de la gloria, y trae consigo la gloria jũta; habla cõ Marta; dala el parabien de la dicha; porque es justo, que quando con nuestro Santo todo Dios se empeña, se empeño, tambien toda la gloria; y quien la tiene toda, que es Maria.

HISTORIA.

Buelvanos à enseñar Ruperto, cõ su delgada pluma, reparãdo, que hasta la obra de el tercer dia, en que Dios retirò las aguas, à vn seno, para que diessen à la tierra desahogo: *Congregentur aquæ, quæ sub cœlo esse in locum vnum, & appareat arida.* No se haze mencion de la ciencia de aprouacion, que ay en Dios. En este tercero dia, si: *Et vidit Deus, quod esset bonũ.* Aprouolo Dios: *Notandum, super aquas, ternariũ potẽtiæ creatricis Imperium. Primo tenebræ erãt super abyssum in principio creatam; & non dictum est, quod esset bonum; deinde inter posito firmamento diuisse sunt, aquæ, neque tunc dictum est, quod esset bonum. Tertio congregatæ sunt aquæ in locum vnum, & ita APPARENTE arida, dictum est, quia vidit Deus quod esset bonum; hoc enim vere bonum est, qũia Trinitate gratiæ suæ, thesauros sub abyssũ quærenti, opus efficacissimum est.* Tres ensayes, del diuino poder, hizo Dios en las aguas; queriẽdo la Trinidad Soberana, sacar de los abismos, vn assombro de grandezas. Pero en ninguno de los tres ensayes, se hallarà que Dios lo aprueba. Pero luego que se apareció la tierra, de quien Dios auia de fabricar al hombre, que se auia de remontar à la gloria: *Et ita APPARENTE arida.* Luego al punto essa grande obra de de Dios Trino, quedò acreditada: *Tũc vidit Deus, quod esset bonum.* Quien duda, sino que en *S. Iuan de Mata*; disponia la Diuina Trinidad, y buscaua, para poner en èl, vn abismo de gracia. Este era el intẽto de las tres Diuinas Personas: que por esso, no sin misterio le dieron el nombre de Iuan, que quiere dezir, *gracia*, como al precursor diuino. Estaua ya, para nacer, en el mundo, y porque saliesse del mismo Dios Trino aprobado, apareceselo à su madre Marta; aquella dichosa tierra, que es Maria: *Et ita APPARENTE arida, dictum est, quia vidit Deus, quod esset obnũ.* Sin duda, nacerá aprobado de Dios; sin duda, que la gracia, para que Dios Trino le dispone, serà gracia, que tenga todo apoyo. Pues no solo de la Trinidad, sino tambien, de Maria, es empeño.

Genes. 1.

Ruperto.

OBSERVACION II.

Nunca vienen tar de los apellidos, si madrugan mucho los hechos.

A la madre de S. Iuan de Mata, no se le anũcia, el apellido de su hijo; si el ministerio glorioso.

MVY de notar es, que quando Maria se aparecio, à nuestra Marta madre de nuestro Santissimo Patriarca; y diziendola, que pariria vn hijo; q̃ se ocuparia en rescatar cautiuos; no la dixo, como este celestial Redemptor, se auia de llamar. Pues si anuncia Maria el oficio de redimir, porque no el apellido, cõ que se pudo enoblecer? La razon es: porque si dezia, alguna parte de sus hechos, como era el redemir cautiuos, que importa, que se calle el nombre proprio? El obrar à lo virtuoso, es el apellido de el mayor aplauso; madrugen los hechos, que nunca tardan los apellidos.

Que bien lo dixo Micheas, tratãdo de vn muy aumentajado, y que mereciò renombre de grande, por su viuir lustroso: *Magnus, locutus est, desiderium animæ suæ & conturbauerunt eum.* Hablo el grande, vn deseo de su alma, pero atropellaron su justicia. (Quando

Mich. 7.

no

no ſe menoſpreciò la juſticia, del que hablò, à la alma?) Quien es eſte grãde? Como no pone ſu nõbre? Habla aqui, el Profeta, de Nabot, aquel, aqui en Acab pidiò la viña, 3. *Reg. cap.* 21. Pues porque no le nombra? Que bien Ruperto: *Magnus locutus eſt deſideriũ. Animæ ſuæ, ſubiunxit, & conturbauerunt eum; ponens pro nomen relatiuum ad illum cuius non poſſuerat nomen; videlicet volens iuſtum Naboth optimè eſſe notum, ita, vt quodam modo neceſſarium non ſit, nominatim exprimi illum, qui ſemper debeat eſſe in memoria omnium, cum ſanguis eius ſemper clamet, & ſemper accuſet impiorum ſacrilegium.* No fue deſdeñarſe Micheas, de referir ſu apellido, ſi aplaudirle mas, quando ſe haze al ſilencio. Porque ſi el nombre ſe inſtituyò, para ſer vno conocido; no tardò el nombre en eſte caſo; y aun en cierto modo fuera ſuperfluo. Porque ſi Naboth, quiere dezir, *Profecia.* Que modo podia auer mejor, para ſaber cõmo Nabot ſe llamaua; que dezir, que fue vn hombre, que a trueque de que la viña no eſtuuieſſe en poder de vn tirano, ſe arreſtò de todo punto? Eſte hecho le hizo mas notorio, que ſu proprio apellido. Y aſsi, aunque no ſupieramos tan preſto ſu nombre proprio, no tardaua para dar de ſi noticia; pues con los miſmos hechos pregonaua mejor, quien era, que el nombre, con q̃ ſe apellidaua. Si dixo Maria Señora nueſtra, à la madre de nueſtro Sãto Patriarcha, que ſe ocuparia, en ſacar, de el poder del Tyrano, à los Chriſtianos, que ſon vides, deſta viña, que es la Igleſia; y que por libertarlos pondria ſu vida, à manifieſtos rieſgos; ſuperfluos erã por entonces, otros appellidos. Que ſi bien, es verdad, que el de *Iuan*, que tuuo deſpues, pudo ſeruirle de apoyo, pues fue del otro Iuan tan puntual dechado; pero pronoſticando Mariu, aun antes de nacer el heroyco empleo de ſus hechos, no tardaron, en venir deſpues, los apellidos.

Ruperto.

Num. 13. Muy de notar, es, que auiendo llamado tantas vezes la Eſcritura à Ioſue, por eſte nombre: *Exod.* 17. 24. 32. y 33. Luego en los numeros dize Dios à Moyſes: *Voca Oſee filium Num, Ioſue.* Llama, y da nõbre de Ioſue, à Oſee, hijo de Nun. Pues acaſo tiene por eſtilo enfadoſo, Dios, repetir ſu nombre antiguo, ò Dios ſe cansa, ò halla mas cõueniencia, de llamarle de eſte modo la Eſcritura? Si, dize Oleaſtro; pero fue gran miſterio: *Quia per Spiritum Dei nouerat eum ſibi ſubrogandum inducatu populi, qui bella Domini erat bellaturus, & ſaluaturus ab hoſte populum Dei, nunc nomen ei indidit ſaluatoris; & ob hanc etiam cauſam, eum nunc ad explorandam terrã cum cæteris deſtinauit.* Supo Moyſes, con luz diuina, que Ioſue le à de ſuceder, en la regencia; y que auia de ſer Ioſue, el que auia de ſaluar al pueblo de la violencia tyrana; y ſi bien el apellido lo dezia, y el nombre de Ioſue le tenia antes de aora; càlleſe, empero, eſſe apellido; exerciteſſe Ioſue, en vno, y otro lançe de animoſo; paſſe mueſtra ſu mucho brio, madrugen en èl los heroicos hechos; que aũque mucho deſpues le den el nombre, los Coroniſtas ſagrados; no por eſſo madrugaron poco ſus honroſos apellidos: pues ya en las hazañas cõtra Amalech, ſon biẽ notorios. Tenia Dios diſpueſto, que *S. Iuan de Mata*, fueſſe ſu ſucceſſor, en el oficio de redimir. Eſte auia de ſer ſu exercicio: teniale tambien, deſtinado, para que fueſſe, *Iuan*, ſu apellido, para que como aquel pregonò el reſcate del mundo; nueſtro Iuan, no pregonando, ſi, exerciendo, ofrecieſſe redempcion al cautiuo: y no obſtante eſſo, no ſe le dize à Marta madre ſuya, que ſe llamaria, Iuã, el q̃ pariria: y dizele, que ſeria Redemptor, y primer ſucceſſor en el oficio de Chriſto; pues el nõbre proprio del Iuã? El ſer vn ſegũdo pregonero, del ſegundo modo de reſcatar al genero humano? Eſſo no ha meneſter dezirlo el cielo; baſta que ſe pronoſtique, que por Redemptor, eſtà de Dios deſtinado, que no tardarà, aunque mucho deſpues ſe le dè el apellido; ſiendo vn S. Iuan Bautiſta en todo. Pues la miſma ocupaciõ para que Dios le deſtina, ſerà de ſu apellido pregonera.

Oleaſtro.

HISTORIA.

Pronoſtica Ieremias vn tiempo dichoſo: *In illa die ſaluabitur Iuda, & Iſrael habitabit confidenter, & hoc eſt nomen, quod vocabunt eum, Dominus, Iuſtus, noſter.* Tendrà ſalud Judà; Iſrael viuirà ſeguro, y ſin ſobreſalto. Y el nombre, que daràn à Chriſto, es, *Señor, Iuſto, y nueſtro.* Aora, no ſe repara, que primero pronoſtica la ſalud, y ſeguridad del pueblo, y luego le ponẽ, à Dios apellido; ſiendo aſſi, que S. Mateo, primero refiere el nombre de *Chriſto*: *Vocabis nomen eius Ieſum*: y luego la ſalud del

Hier. 23.

Matth. 1. del mundo todo: *Ipſe enim ſaluum faciet populum ſuum à peccatis eorum.* Verdad es, todo. Pero traſladò el Syro, ſobre el lugar de Ieremias, bien à lo extraordinario: *Hoc eſt nomen quod vocabũt eum, Dominus æquũ noſtrum, quod cõgruit, & ſuffibit nobis, quod iuſte voluntati noſtræ ſatisfacit, Domino cõtenti ſumus, quia ſatis eſt nobis ipſe.* El nombre q̃ podràn dar a Dios, ſerà, dezirle, (dize la traſlacion de el Syro:) *Vos ſois vn Señor, que nos aueis ſatisfecho de todo punto.* Con auernos dado ſalud, eſtamos contentos; no emos meneſter para reconocer obligaciones, de agradecidos, otros renõbres campanudos; el ſer Saluador, baſta, para ſin otro nombre, ſer conocido de todos. Luego no fue ſin miſterio, q̃ ſupieſſen los padres de nueſtro Santo Patriarcha, primero que el apellido, la ocupacion de redimir al Chriſtiano; como diziendo Maria, q̃ fue la Embaxadora à la Madre de nueſtro Santo, Martha: *El hijo que pariere, ſerà redemptor.* Eſto le harà tan heroico, que con eſſo ſolo ſe darà à conocer en el mundo; no ha meneſter tener mas nõbre para ſu aplauſo; baſtale el oficio, para que ſea de todos aclamado; y aſsi no tarda el nombre, que le podia hazer notorio.

OBSERVACION III.

Enſaya Dios muy à los principios lo que diſpone para perpetuos eſtablecimientos.

Abſtinencia del Sãto, quando muy niño.

NO Aguarda Dios, como tan preuenido, al punto crudo del caſo. Es en ſus empeños mas que prouìdo; y en la execucion de ſus intentos, a porfia deſvelado, y enſayaſſe muy al principio, en lo que à de ſer, deſpues, perpetuo eſtablecimiento. Que ſabe Dios, que no ay coſa, que aſſegure mas la permanẽcia, que quando muy à los principios comiença, y en las niñezes ſe enſaya.

Iudic. 31. Apareceſe à la madre de Sanſon vn Angel; dizela, que parirà vn hijo; el qual ſerà tã robuſto, como denoto; Capitan, y Nazareno, à vn tiempo miſmo. (Y a no ſe acierta ha enquadernar, deuocion, y valentia. Mucho animo, y menoſprecio del mundo.) Pero, que ſerà Nazareno, haſta la muerte, *vſque in diem mortis ſuæ.* Reparò grauemente Cayetano; en que la ley de los Nazarenos, no pedia èl ſerlo, haſta el morir, como ſe puede ver, *lib. Num. cap. 10* Y aſsi con peſo de razones, dize: *Perpetuitas Nazareatus Sanſonis præ nuntiatur, quæ res fuit valdè ſingularis; nam ſecundum legem, Nazareatus, erat ad tẽpus, & non per totam vitam hominis.* Pues porque ſe perpetua haſta la muerte, el ſer Nazareno Sanſon? El caſo es, que anduuo Dios, conſiguiente, en lo determinado, y muy conforme en ſu intento; dizele el Angel à ſu madre, q̃ deſde ſus niñezes ſeria Sanſon Nazareno, con ventajas à todos los deſte eſtado; que apenas ſe hallaria otro: *Erit enim puer Nazarenus ab infantia ſua.* Y ſi deſde niño, comiença Sanſon à obſeruar leyes de Nazareno; es, porque Dios le tiene deſtinado, para que perpetuamente, exerça el oficio, no por tiempo, (como los demas) determinado. Y en prẽdas de eſſo, le enſaya Dios, muy deſde el principio: *Ab infantia,* &c. Eſcogiò Dios à Nueſtro Santo para que fundaſſe, (y el fueſſe el primero, que lo cumplieſſe, y perpetuamẽte obſeruaſſe,) vn orden, que entre los muchos penoſos exercicios que tendria, el vno era, ayunar, la mayor parte del año, quatro dias, (por lo menos,) en la ſemana, Lunes, Miercoles, Viernes, y Sabado. Y en eſtos miſmos dias, Nueſtro *S. Iuan*; deſde recien nacido, no tomaua el pecho: *Verum maternam ſolicitudinem.* (Dize el P. M. Mazedo:) *Præ occupauerat infans in dicto, ſibi, adhuc lactenti inuſitato, ac ſeuero, quatuor, in hebdomada, dierum ieiunio; quippè qui die Lunæ Mercurii, Veneris, & Sabbato, ad moueri ſibi vbera, minime patiebatur.* Caſo raro; ver ayunar, y darſe à la abſtinencia, quien aun, que coſa era abſtinencia no ſabia; ò por dezirlo mejor, no tenia deudas, que con la abſtinencia pagaſſe; ni culpas, à que con ayunos ſatisfacieſſe. Pues para que tan deſde niño el ayuno? Para que la abſtinencia tã al principio? Para que? La razõ ſe viene à los ojos. Quiere Dios, que eſſos quatro dias de ayuno, aſſi, en nueſtro Santo Padre, como en ſus hijos quedẽ por perpetuo eſtablecimiento; y para zanjar mejor eſſe aſſumpto, diſponga Dios, que Nueſtro Santo los enſaye muy de ante mano: q̃ con eſſo eſtà mas ſeguro lo perpetuo del ayuno penoſo.

Caietano.

HISTORIA.

R. M. Mazedo.

Por

1. Reg. 2. Por coſa rara nos propone la Eſcritura, que Dios ſacaſſe el roſtro para hablar con vn Profeta, en tiempo de Samuel; porque haſta entonces, no ſe moſtraua Dios à lo manifieſto, ni ſe ſabia, ſi por medio de vozes hablaua à los Profetas muchas vezes, con Samuel hizo eſtrena, de modo de comunicar el eſpiritu de profecia. Tres vezes le examina, y haziendole leuantar de ſu pobre lecho, tres vezes ſu pũtualidad, aprueua, (cueſte deſvelos, y el dexar deſcanſos, el aprender miſterios diuinos.) La voz con que Dios le llamaua al primer percibir del oido, voz era humana, pero à la verdad diuina. (Que toma Dios la voz de vn hombre por ſuya, para que ſe eſtime mas la obediencia.) En fin, declaroſe la Mageſtad Soberana, dizele à Samuel, infundiendo ciencia: *Ecce ego fatio verbũ hoc, quod quicũque audierit, tinient ambæ aures eius.* Yo te profetizo, y te enſeño, vna coſa, que temblaràn los hõbres de oirla. Pues, Señor, ſi Samuel queda aturdido, con eſta vueſtra primera palabra; que afecto le quedarà para oir otra? Ademas; ſi Samuel es el inſtrumento, por medio de quien eſta vueſtra palabra ſe ha de notificar al mũdo; para que ha de començar con tanto rigor al principio? Y para que horribles acentos, con vn muchacho? Que bien las cien profundidades del inſigne Eſcriturario P. Gaſpar Sanchez: *Sed iam inde Deus Samuelis pectus, cõtra maiores denuntiationes, & terrores armabat; qualia enim denuntiarit Sauli homini furioſo, nemo neſcit.* Queria Dios eſtablecer, y perpetuar en Samuel, vn pecho zeloſo, para vn Saul, Rey, y apaſsionado, ſin empacho dixeſſe ſu ſentimiẽto, y ſin miedo oyeſſe Samuel las amenaças, que podian ſalir de la boca de vn Saul, armado de ceño, y furias: y que eſto le duraſſe (como durò) haſta el ſepulcro, ſin que aun deſpues de difunto ſe amortiguaſſe ſu zelo. Pues para eſſo, enſayele Dios deſde niño: deſde entonces ſepa Samuel, que coſa es oir palabras terribles, y que el amenazar à los demas, con ſentencias formidables. Que eſſos enſayes deſde niño, aſſeguran lo perpetuo del empeño, tan virtuoſo. Luego ſegun lo dicho, bien el cielo diſpuſo, que Nueſtro Santo, quando niño, no tomaſſe los quatro dias de la ſemana, el pecho; para que eſſa abſtinencia, que tanto en

P. Gaſpar Sanchez.

1. Reg. 28

HISTORIA.

èl madrugaua; fueſſe mas cierto pronoſtico, de que para ſiempre ſe perpetuaria.

El menos aduertido, ſe paſmara por admirado, ſi viera el principio de el mundo, ſepultada la tierra, entre abiſmos de agua. Y viera, deſpues, que ſin violencia, retirandoſe el agua, deſpejaua Dios el elemento de la tierra: *Congregentur aquæ, quæ ſub cælo eſſet in locum vnum, & appareat arida.* Deſcubraſe, dize Dios, la ſequedad, que eſtà ſepultada, y eſſa llameſe ſequedad tierra: *Et vocauit Deus, aridam terram.* De eſſa tierra ſeca ha de ſacar Dios, deſde la hierva mas pequeña, haſta el cedro de mayor altura. Y eſſo, tan en vn punto, que tuuo toda ſu proporcion el arbol en vn momento: *Germinet terra herbam virentem, & lignum pomiferum.* Flor, y fruto, en vn punto todo, y eſto con los riegos del Paraiſo: *Fons aſcendebat de terra irrigans vniuerſam ſuperficiem terræ.* Pues quien diò tan crecidos adelantamientos, a vn elemento ſeco? Diranos Ruperto, que el dexar de *mamar* la tierra algun rato, aunque ſe quedaſſe ſeca la tierra, por aquel tiempo; porque la tierra, ſi bien ſe mira, ſuſtenta ſu jugo, de chupar, y mamar agua de continuo: dexò de mamar, y chuparſe el agua, y luego obra Dios en eſſe elemẽto ſeco, vn continuo prodigio: *Non enim, ſic ab increpatione eius aquæ fugerunt, & congregatæ ſunt in locum vnum, vt hæc apparens, ſic de vtero abyſſi proiceretur, tanquam abortiuum; ſed indeſinenter trahens aquas in omnes venas; copioſam ſugit abyſſi mamam; & aſcendentem per nubes, rurſuſque labentem, temporaneam, & ſerotinam, accepit de cælo plubiem aliter intrinſecus dulciſcentibus aquis rigatus, extrinſecus, de ſuperioribus ſuis.* De modo, que antes que llouieſſe en el mundo, recien entre ſeca la tierra: *no mamaua*, no chupaua el agua, aunque eſtuuieſſe ſeca, & *appareat arida.* Pues de eſſa tierra ſeca, ſacarà Dios hierbas, arboles, y crecidas plantas. Diſponia Dios à Nueſtro Santo Padre, para que fueſſe padre de Religioſos, que como arboles encumbrados, fueſſen en la virtud vnos cedros. Y queria, que eſto fueſſe perpetuandoſe, por vno, y otro ſiglo, y que en ayunos fueſſen raro exemplo. Pues para eſſo, no *mame* San Iuan quando niño qua-

Geneſ. 1.

Ruperto.

HISTORIA.

tro

tro dias en la semana. Aunque estè ayuno, y seco, no tome el pecho en essos quatro dias: que con esso Dios sacarà à luz, por medio de *San Iuan*, arboles, , plantas, y flores, que hermosearàn à su Iglesia, continuando perpetuamente essa abstinencia misma.

OBSERVACION IV.

Buscando el justo para si, los rigores, pronostica para los otros piedades.

NO arrostraua, como ya se ha dicho, *Nuestro Santo Padre* ha tomar el pecho, aquellos quatro dias de la semana, ensayando en si proprio los quatro ayunos, que por obligacion nos auia de dexar, para la mayor parte del año, y que con exaccion en nuestra Descalcez se obseruan, y sin dar licencia à la epiqueya, ni permision à la anchura, para que el comun dexe de ayunar, ò de algun modo no se llegue à cumplir. Añade, pero, el historiador; que la madre de *San Iuan* ponia todo desvelo en descartar al niño de las demasias del regalo, porque no le ocasionassen algun tropiezo. Y que designio lleuaua en este cuydado? *Eoque matrem fortè solicitam* (dize el Historiador) *Ne quæ illum illecebræ delitiæ adolescentem corrumperent metu liberabat; & quanto sibi statuta esset Captiuorum REDEMPTIO innuebat.* Miraua à su hijo, ya escogido del cielo por REDEMPTOR del pobre cautiuo, por vn archiuo de piedad para con el aprisionado. Ea, pues, ensayese desde el principio en rigores, ayunos, y penalidades. Aun de los pechos de la madre desista; niegue se à lo que es aliuio, que con ello pronostica, que serà para los otros consuelo, y para los afligidos desahogo.

Luc. 2. Por cumplir diuinas leyes, suben Maria, y Ioseph al Templo. (Andar con Dios en cumplimientos de sus mandatos, son muy debidos respetos; no son cumplimientos estrusados.) Acompañaua à los dos ya dichos, Christo, siempre con humildes rendimientos: aunque en aquella ocasion, al parecer, con estilos estraños, pues se negò à la vista de sus padres mismos; y sin saberlo ellos, acabada la fiesta, en vez de bolverse con ellos à casa, escusò la buelta, por quedarse en el Templo, como en casa mas propia: *Et remansit puer Iesus in Hierusalem; & non cognouerunt parentes eius.* Que Christo estime mas la casa de su Padre Dios Eterno, y su assistencia, que la casa, y compañia de sus padres, segun el siglo, digo que lo venero; pero que esto fuesse tan à lo esquiuo, que aun darles parte, de como en el Templo se quedaua, lo reuse, cierto, que lo estraño. Acaso Maria, y Ioseph, auian de estoruar à Christo su virtuoso intento? No. Pues porque quiere dar à sus Padres susto, y andar èl tres dias como estraño, y en sentir de algunos, hecho vn mendigo? ya lo dize vn insigne Valisoletano, *tom. 3. Euang. de tempor. lib. 2. §. 2.* por estas palabras: *Operationum enim Christi, quædam, cum aliis communes quædã REDEMPTORIS propriæ erant. Voluit, ergo, inscijs parentibus, remanere. Vt qui communibus, hactenus parentibus obedierat, significaret, se habere quædam alia, in quibus non ipsis subdebatur, sed Patri Cœlesti, à quo REDEMPTOR fuerat immissus.* En Christo huuo dos generos de acciones; vnas comunes con los demas hombres, y en estas estuuo siempre muy sugeto à sus padres. Otras, que conducian al ministerio de la REDEMPCION en que auia de mostrar piedades con los cautiuos, y misericordiosas entrañas, con los aerrojados. Y en estas acciones no atendia al gusto de sus padres, segun la carne, aunque quexosos. Aora pues, Christo quiere assegurar al mundo, que Dios por REDEMPTOR suyo le ha embiado. Pues que pronostico seguro avrà de esto? Que? Que a disgusto de sus Padres, se niega à su vista, que dexa su casa; que tres dias hambriento, arrostra à la pena. Y quien supiere, que Christo, desde tan tierna edad, assi se aplica rigores, luego para los demas, pueden pronosticar, y prometerse de Christo REDEMPTOR, piedades. Ea pues, niegue se *San Iuan de Maia* à los pechos de su madre, no tres dias so-

P. Anton. de Escobar.

los por vna vez, quatro dias si, cada semana. Y juntamente su madre estè muy aduertida, de que el hijo ha de ser vn REDEMPTOR. Y esto, de mas à mas de los auisos del cielo, pronostiquelo tambien la abstinencia, y penalidad, que *S. Iuan* eligiò, aun desde niño: argumento de que para los demas seria muy piadoso.

Exod. 2. Describe Lipomano las dichas de vn Moyses, expuesto à las corrientes del Nilo, y a los remolinos de su enojo. Y como disposiciones del cielo deshazian los arbitrios de vn tirano; pues quando estaua mas sediento de vidas, y mas rabioso contra las inocencias, admitiò en su casa misma, con gusto, à quien auia de ser su azote, y apremio: à Moyses digo, aquien Faraon criò con regalo. Aora Lipomano: *Plenam fide, fuisse familiam Amram,* *Lipomano* *vel ex Moysis sanctitate conijcitur pro quoque remuneranda, etiam in præsenti insigni beneficio affecit eas, vt quem exposuerant prouidentiæ Dei ipsum reciperent, cum pace Regis.* Aora: *Deque ipsius alimonia non propriis impendys alendum, sic, vt matris quoque restitueretur lactandus. Quo, quid erat mirabilius?* Fue (dize este grauissimo Autor) la familia de Amram, padre de Moyses, en la Fè muy auentajada, y esto la mucha santidad de Moyses lo pregona: porque expuesto a no mas cuydado, que el de la diuina Prouidencia, con gusto del Rey hallò en Palacio cabida; donde el mismo Rey le hazia la costa, para la vianda, sin que le faltassen los pechos de su madre propia. Y añade dicho Autor. Puede auer mayor prodigio? Bien merece este caso los aplausos de assombro: *Quo, quid erat mirabilius?* Pues perdoneme Lipomano, aunque doctissimo, que yo le mostrarè otro mayor pasmo. Moyses, si arrostra à los regalados manjares de Palacio, no desiste de tomar el maternal pecho, *San Iuan de Mata*, no solo no desiste, pero aun instado de la necessidad, se retrae, y quatro dias en la semana se abstiene. Aqui si, que ajusta, el *quid mirabilius*? Que vn Moyses ha de tener edad para comer, y mamar, por alimentarse de su madre, dexasse el regalado sustento de la casa de vn Monarca, generosa bizarria. Pero que *San Iuan de Mata*, dexe los maternales pechos, por los ayunos, donde irèmos à parar con esta alabança? *Quid mirabilius?* Pero fue muy consiguiente, que quien auia de viar con otros de tantas piedades, escogiesse tan de antemano, para si, impensados rigores.

Estomagados los Israelitas de las ciuilidades de los hijos de Samuel, Principe entonces del pueblo, determinan de buscar modo, y entablar diferente gouierno; desumbramiento conocido. Mas quando vn pueblo antojadizo no anduuo desumbrado? Condescendiò Dios con su empeño, no tanto por darles gusto, quanto para que le siruiesse de castigo; pues tragaria hieles, con las vejaciones del Rey nueuo, no admitiendo sus sinsabores aliuio, por negarseles el remedio. Saul, pues, tomò el mando, y Samuel viendose ya, mas que viejo, pone à examen de todos su vida, y censura de qualquiera, el porte, y modo de su judicatura. Tenia muy segura la conciencia, y la retitud con que procediò, le esforçaua. (A otros lo injusto de su gouierno los desanima, y para razonar, apenas tienen cara.) Hizo en presencia de todos la siguiente propuesta: *Itaque conuersatus sum coram vobis, ab adolescentia mea, vsque in hanc diem. Loquimini de me, coram Domino, & coram Christo eius, vtrum bouum cuiusquam tulerim, aut asinum: si quem piam calumniatus sum; si oppressi aliquem: si de manu cuiusquam munus accepi.* Todos sabeis, que desde bien moço entrè en el gouierno. Dezid, si ha padecido de mi violencia alguno? Si me hize à la codicia, ò me rozè en la calumnia? Dezid, y hablad, si el mas falido no hallò en mi consuelo, y guarida. De modo, que Samuel, desde muy moço fue Iuez del pueblo, piadoso, y con cariño: assi lo supone el gran Maestro de la Escritura Padre Gaspar Sanchez, comentando dichas palabras. Aora pregunto yo à Samuel; haze al caso, que sepan los Israelitas, desde quantos años ocupò Samuel el puesto, en que se controuertian las causas? Para que Samuel haze mencion de sus pocas, ò ningunas canas, que peinaua, quando entro en la presidencia? Serà acaso mostrar; que como el desde los primeros años se consagrò à Dios, Dios tambien le honra, con subidos

Reg. 12.

pues-

puestos, aun en los pocos años? No dista de la verdad la conjetura; que si el hombre, para seruir à Dios mucho madruga, Dios para honrar al hombre, muy de antemano despierta. Pero siguiendo el hilo de nuestro assumpto, digo, que anduuo Samuel muy auisado. Desde mozo entrò en el gouierno, quando la edad briosa, no es à piedades la mas inclinada; si à los rigores mas propensiua. Todo lo qual en Samuel no hizo suerte, porque Samuel, destetado, abraçò para si lo mas riguroso, quando assistia en el Templo, 1. *Reg.* 2. como lo notò el mismo Autor ya citado: *Sed addo ego, ministrare Samuelem, Domino coram Heli, cum modestia, docet in Templo seruari.* Aora: *Cum tantillus, in conspectu Domini genibus insistit, cum orat, & silet, quod in ætatula illa trienali, per quam rarum est, &c.* Pues si Samuel, tan desde niño se haze al silencio, vigilias, y penalidades, bien pudieron prometerse desde entonces, que seria despues, aunque luez, y moço, vniuersal consuelo, sin violencias zeloso, sin rigores benigno, compassiuo sin estudio, y cariñoso con desvelo. Pues asseguròsus benignidades, en aplicar para si tan de àntemano los rigores. Pues segun esso, que dirèmos de nuestro *Santo Patriarca*, que sin aguardar, à que su madre le destetasse, se destetaua, el propio, por ensayarse en el ayuno? Dicho se està, que fue prometer el cielo en èl vn REDEMPTOR muy piadoso.

P. Gaspar Sanchez.

OBSERVACION V.

Para que no se malogren vnos virtuosos principios: muy al principio se han de fomentar los cuydados.

Primeros empleos de Iuniñez.

FVera de poca, ò de ninguna importancia, que en vn sugeto hiziera la virtud assomo, quando niño; si desde essa edad, no comiença tambien el cuydado. Que importa, que el hijo dè muestras de bien inclinado, si no le inclinan los padres, a que el cuydado comience, tambien en ellos desde el principio? y quizà por su descuydo lo que mostrò la virtud en el hijo, và en descaecimiento. Luego pide en los padres fomentar muy desde los principios el desvelo, para que tengan medras aquellos virtuosos principios.

Fue de parecer Ruperto, que aquella primera luz, que Dios criò, *Fiat lux*: no fue esta luz corporal, ni fue corporea luz *lib. 1. in Genes. cap. 10.* Y si miramos la razon que dà, es muy de nuestro intento: *An id circo Spiritus Dei ferebatur super aquas, & dixit fiat; quod dictum, vt vere boni verbi erudi-tionem, sancta miratur, & concelebrat scriptura, vt talis tantum modo lux, fieret accidens, mox interituro, & nulla crearetur substantia? Mellius magni, & nominatissimi Patres intellexerunt, naturam Angelicam, lucis nomine significatam.* No es verisimil, que el espiritu de Dios, que fecundaua las aguas, y la palabra diuina, se empeñasse en criar vn accidente, que los tres primeros dias, tuuiesse assomos de lustroso; y luego por no tener cosa de sustancia se desvaneciesse en vn punto. Que si fuera aquella luz, luz material, y cosa de subsstancia, no luego acabàra; porque Dios que le daua ser, mucho cuydado tuuiera, para que mas, y mas pudiesse lucir; y assi supuesto, que solos tres dias auian de durar sus rayos, sin duda, que no fueron empleos diuinos. Al caso, aora. Dios, si aquella luz corporal fuera obra suya, fuera menoscabo, que tan presto se acabara; y pusiera mas cuydado, para que con aumentos luciera, viendose obligado a esto, el ser su hechura. Pues que cuydados, y empeños pide en los padres, ver, que vn hijo, y hechura suya, comiença los primeros passos de su vida, assomando en ella, luces de virtuosas inclinaciones? Dicho se està, que para que estas no se menoscaben, pide diligencias, para que se cõtinuen. A los siete años, quando en *Nuestro Santissimo Padre* rayò con muestras de virtuoso, puso à sus padres en mayor cuydado, empeñandose en diligencias de mayor desvelo: *Vix dum explerat septenium* (dize el sobredicho Autor) *Cum acris ingenij specimen dedit. Et monuit parentes, vt excoli, ac exerceri curarent. Nec obstitit ætas, quo minus,*

Genes. 1.

Ruperto.

HISTORIA.

à parentum complexu auulſus , aquas ſextarias , inſignem doctrinarum ſtudijs Vrbem , mitteretur honeſto committatu. Determinaron , de que aprendieſſe los primeros rudimientos de niño, leer, eſcriuir , con lo que el eſtilo cortès de Cauallero. (No de vicioſo , aunque ya el vicio , vicioſo , y Cauallero, todo lo ha emparentado.) Y para eſſo le embiò à la ciudad de Aes. O dichoſas diligencias , tan à los principios! Aora ſi, que reconocen ſus padres, ſer aquella luz ſuya ; pues para que no vayan à menos ſus lucimientos, tanto ſe deſvelan, queriendo , que tan lucidos principios, en mas , y mas aumentos ſe reconozcan auentajados.

Lucæ 2. Haze mencion San Lucas , de como deſpues de auer cumplido con la ceremonia de la Purificacion , ſe bolvieron Chriſto , Maria , y Ioſeph à ſu patria: *Reuerſi ſunt in Galilæam in ciuitatem ſuam Nazareth.* Y luego dize: *Puer autem creſcebat , & confortatur, plenus ſapientia , & gratia Dei erat in illo.* El niño crecia , y ſe confortaua. Pregunto, pues Chriſto auia tenido antes algun deſmayo ? Temia deſpues inmediatamente algun peligro? No. Pues que indica aquel *confortatur* ? *S. Cyrilo.* Con mucha ſazon San Cyrilo *in Cat. D. Thomæ.* con todo ingenio. *Deſcenter vero ætatis incremento ſapientiæ coniunxit augmentum, cum dicit, & confortabatur, ſcilicèt ſpiritu; nam iuxta menſuram ætatis corporeæ natura diuina, ſapientiam propriam reuelabat.* Dezir, que ſe confortaua, fue dezir , que el eſpiritu ſuyo tomaua mayor esfuerço, que ſi animaua mas ſu eſpiritu ; para que mas , y mas ſe moſtraſſe auentajado. Pero yo digo , que como Chriſto fue concebido, por obra del Eſpiritu Santo , eſſe Eſpiritu Santo, que tanta parte tuuo en dar ſer à Chriſto, ſe vè empeñado, en que ſi Chriſto ha dado las primeras noticias, de ſu luz al mundo, tan en ſus principios : eſſos principios vayan continuandoſe con mayores eſfuerços de ſabiduria , y virtud perfecta, *Confortabatur, ſcilicet, ſpiritu.* Lo miſmo hazen los padres de *San Iuan de Mata* : no contentandoſe con auerle dado el ſer, ni con ver virtuoſo à ſu hijo, le animan, le confortan, y le embian à donde eſmalte con la virtud diuina, letras humanas.

Llama Iſaac à Iacob, y queriendole embiar à Meſopotamia ; y ſegunda vez, la primera bendicion renueua: *Benedixit ei Vade, & proficiſcere in Meſopotamiam Syriæ, &c.* Pues ya Iacob, no ha recibido bendicion de ſu padre, quando con virtuoſa aſtucia , quitò la bendicion, al que la vendiò con malicia, ò la deſmereciò por lagula? Si, pues para que de nueuo le bendice aora? Yo lo dirè con el inſigne Honcala , comentador de eſte caſo: *Porrò Eſau , alienigenis vxoribus cum paterni, & materni ſimul animi offenſione ad herendo non iam Abrahæ, non Iſaac, non Rebeccæ filius habendus erat , quippè, qui non Abrahæ ſeminis benedictione , ſed nomine ſuo, in carne ſua generare, & aliã quandam , quam Dei domum ædificari cœpit. Præter miſſo igitur maiori filio minorem iterum benedicit , vt priorem confirmaret benedictionem.* Vio Iſaac , que Eſau, hermano de Iacob , atropellando con reſpetos, que podian mouerle, no pudieron perſuadirle , para que no ſe caſaſſe , con mugeres eſtrañas , en todo deſiguales à la caſa de Iſaac , con cuyo proceder ſe hizo Eſau indigno, de ſer tenido, ni hijo de Abrahan , ni hijo de Iſaac, ni de Rebecca , aclamado; pues daua principio à vna familia, que no era familia de Dios. Iacob al contrario , començaua de nueuo à ſer hijo de Abrahan , de Iſaac , y de Rebecca ; auiendo Dios por medio dèl, dar principio à vna familia , que auia de ſer familia de Dios ilustrada. Pues ſi Iacob dà mueſtras con tan lucidos principios, y celeſtiales bendiciones; continuelas, y fomentelas Iſaac ſu padre, *Benedixit ei* , y ſu madre Rebecca, diſponga el como remitirle à otra tierra, a donde con virtud, con ſeſo, y madurez, junte la politicia. No es eſto lo que con *Nueſtro Santo* paſſa con puntualidades de la hiſtoria ? Nadie lo eſtraña ; porque à todos admira . Por hijo eſpecialmente ſuyo , y por Padre de vna familia de Dios ; Dios Trino le auia eſcogido: deſde ſus niñezes, en ſu proceder, mil bendiciones, de Dios auia moſtrado. Mas para que eſto no ſe quedaſſe en ſolo principios , añaden ſus padres virtuoſos esfuerços: traçando , de que con bendicion, aunque en tierra eſtreña, aprendieſſe ; lo q̃ es neceſſario eſcalon, para quando en las ciencias ſe ocupaſſe; q̃ como padre pia-

Geneſ. 28

Honcala.

piadoſos ſaben muy bien, que para que no ſe malogren vnos virtuoſos principios; muy à los principios ſe han de fomentar, à coſta de cuidados.

OBSERVACION VI.

La virtud que tiene, menos de fuerça, por mas voluntaria es mas glorioſa.

HAZEN Mucho peſo aquellas palabras, que referimos del Autor, haſta aqui citado; de modo, que à los ſiete años de edad de *Nueſtro Santo*, èl miſmo perſuadiò à ſus padres le dieſſen eſtudios, y cultiuaſſen en virtuoſos exercicios: *Et monuit parentes, vtexcoli, ac exercere curarent*. Pues eſta no era obligacion de los padres? Si. Pero ſi de los padres ſaliera el que fueſſe à los eſtudios, y que exercieſſe virtuoſos reſabios, no sè que genero de fuerça, ò reſpeto reuerencial, le mouiera à Nueſtro Santo, para emprender lo virtuoſo. Y aſſi ſea San Iuan el que lo pide, y menos à lo forçoſo comience. Que teniendo ſu virtud menos de fuerça, ſerà mas aplauſiblemente glorioſa.

Ioann. 3. Sea otro San Iuan prueba de eſta prerogatiua. Señala el Diſcipulo amado, el lugar donde el Bautiſta bautizaua, y dize, que era vn pueſto, que ſe llamaua Enonim, junto à Salem; y dà la cauſa: *Quia ibi, aquæ multæ erant*. Porque auia alli muchas aguas. Pues eran meneſter pueſtos hondos para los bautizados? Con poca hondura lo diſcurre, el que mas en lo profundo no hiere. San Iuan Bautiſta comia langoſtas, y miel de campo eſtando en vn deſierto, como lo dize San Marcos, *cap.* 1. Quien oyera tan raro ayuno, podria dezir, que eſſo fue lance forçoſo, pues eſtaua en vn deſpoblado, donde no auia otro ſuſtento. Eſſo no, dize Agustino, Sermon 65. de tempore. No fue à mas no poder, tan raro ayuno; porque en parte eſtaua, donde ſi quiſiera, tuuiera à mano peſca muy copioſa, por lleuar alli el Iordan mucha agua: *Quia ibi aquæ multæ erant*. Aora Agustino: *Poterat, quidem, iuxta Iordanem poſitus, PISCIVM, ſibi exhibere delicias, ſed pœnitentiam prædicaturus, rigorem ieiunij, exemplo ſuo, magis debuit, & factis oſtendere, quam voce*. No ſe perſuada alguno, que el ayunar, S. Iuan tanto, fue à falta del ſuſtento. Que eſſo por tener mucha parte, de forçoſo, ſeria virtud de menos aplauſo. De ſu proprio motiuo ſaliò, el hazerſe tanto à la abſtinencia, eſtando, en ſu querer, la abundancia. Con que, el ayuno fue embite proprio, y por èl miſmo, con libre eleccion, tomado por aſſumpto. Pida, pues, *Nueſtro San Iuan de Mata*, à los ſiete años de ſu vida; inſte à ſus padres pongan toda diligencia en ſu criança; en darle eſtudios, y entayarle, en honeſtos exercicios. Para que ſabiendo todos, ſaliò de el Santo la eficacia, ninguno atribuya à fuerça, el que los padres de *San Iuan de Mata*, le dirigieſſen à vna vida compaſſada, y en honeſtos eſtudios, entretenida. *S. Auguſ.*

Conociò Loth, por los auiſos, que à Sodoma amenazauan mortales eſtragos, y tan ſin apelacion los caſtigos, que no ſeria poderoſo, el ruego de los buenos. A vn Monte le combidauan los Angeles, como à Sagrado: replica Loth, no poco afligido, diziendo, que en la Ciudad de Segor, tendria ſalvoconduto: *Eſt Ciuitas iuxta, Segor, & ſaluabor in ea*. Pregunto, como Loth, no ſe reduce, y à los Angeles obedece? Combidanle à lo alto de vn Monte, donde ſe aſſegure, y replica, con lo que ſolo à èl le parece? Si teme morir en el Monte, no eſtà de por medio la diſpoſicion de vno, y otro Angel, que ſiendo Miniſtros de Dios, pueden aſſegurarle, y de quienes, èl ſe puede fiar, para que ningun rieſgo le pueda empezer? Que no es eſſo, dize San Bernardo, *Sermon. de Virginibus*. Eſſe monte, para que los Angeles le combidauan, y donde Loth aſſeguraria ſu perſona, por eſtar tan lexos de Sodoma, el no abraſarſe Loth era fuerça, reſpeto de la mucha diſtancia; y no abraſarſe en Sodoma, por lo forçoſo, virtud ſeria de menos aplauſo. Segor, era vn pueblo, que de Sodoma poco diſtaua, y de la nefanda ciudad algo vezina. Dize pues, Loth. Huya yo del fuego, pero no *Geneſ.* 19.

ſea fuerça del todo. Si el fuego quiere moſtrarſe bizarro, ocaſion tiene, pues eſtoy à èl muy vezino. No abraſarme yo eſtando muy diſtante, en la altura de vn monte, mucho tiene de forçoſo aſſumpto. No quemarme eſtando cerca mucho tiene de corteſia. Y aſſi ſea Segor mi defenſa: *Ciuitas parua, & IVXTA, ideſt non longe, à ſæculo, in qua Loth ardente Sodoma ſaluatur, &c.* Porque lo que la virtud tiene menos de forçoſa, eſſo tiene mas de aplaudida. *S. Bernar.*

Como, à Loth del incendio, à Noe, librò Dios del diluuio. Vno, y otro, como eſpejo de virtuoſos exercicios fueron, tambien, eſcuela, de agradecimiẽtos, moſtrando en eſſo ſer verdaderamente Santos. (Iuſto, y agradecido, caſi ſon Sinonomos.) Noe, pues no olvidado, de que Dios le auia hecho reſtaurador del mũdo ſe hizo todo al miramiento, y por medio de ſacrificios hizo paga de los agaſſajos: *Ædificauit Noe, Altare Domino.* Eſta vltima palabra me diſuena mucho, dize S. Ambroſio, *lib. de Noe, & Arca, cap. 22.* Põgaſe en ſu lugar otra, q̃ ſea mas ajuſtada. Y qual? Eſta: *Ædificauit Noe, Altare Deo.* A Dios edificò Altar, no al Señor. Pues diſtinguenſe, en Dios, algo, deidad, y dominio? No poco. Y en què ſentido? Muy del caſo. El termino, SEÑOR, denota Imperio, aquien obedecer, es forçoſo. Pues no ſe diga de Noe, que el leuantar Altares, y conſagrar ſacrificios fue à inſtancia de fuerças, ſi, mouido de piedades libres, y por eſſo virtuoſas: *Non dixit Domino, ſed Deo. Non coacta, videtur eſſe hæc actio gratiarum, coram Domino, ſed virtus iuſti morigerata, & grata, quaſi Deo, quod IMPERIALE eſt, ſequeſtratur.* Que en Noe fuera menos plauſible, y no hiziera tãto alarde de virtuoſo, ſi para dedicarſe à Dios, con ſacrificios, ſe mouiera apuras inſtancias de vn *mando*, y à las fuerças, que influye, en Dios, vn dominio. *S. Ambro.*

Quiere Dios diſponer, à Abrahã, para q̃ ſea padre de las gentes, y Maeſtro de todas virtudes. Y como el primer paſſo es el menoſprecio, de lo del ſiglo, eſtrenole, Dios, por eſte rumbo. Dexa tu caſa, y tierra, le dize, que quiero hazer de ti, vn mas que hõbre: *Egredere, de terra tua, & de cognatione tua, & de domo Patris tui.* No sè con que fondo dixo Filon Hebreo, lib. de migrat. Abrahæ, vna ſentencia algo exquiſita: *Cæterum illud, EGREDERE, nõ eſt idem, quod ſe iunge te, ab eorum præſentia. Hoc enim mandatum, mortem inſperaret. Sed perinde ac ſi diceret; aliena tuum animum, vt a nullo exitis detentus, emergas ſuper omnia.* Dezirle Dios, à Abrahan, que ſalieſſe de ſu tierra, y dexaſſe ſu caſa, no fue mandarle, que perdieſſe à los ſuyos de viſta. Porque eſta obediencia, con la miſma muerte, en la eſfera del ſentimiento, apoſſara. Lo que le mandò, fue, que el coraçon eſtuuieſſe muy deſcarnado, de los ſuyos, para que ni le eſtoruaſſen los virtuoſos intentos, ni le embarazaſſen el proſeguir, con ligereza de paſſos. Aqui de Dios; pues ſi Abrahan tiene delante de los ojos à los ſuyos no le arraſtraràn los afetos? No le resfriaràn los propoſitos, y le amortiguaràn qualeſquiera honeſtos deſinios? Todo eſſo es verdad; pero quiere Dios en Abrahan, vna virtud tan heroyca, que ſea fuera de la comun marca. Si perdiera à los ſuyos de viſta, el oluido luego diera la rienda toda: cõ q̃ deſcarnarſe de los q̃ noveia, mucho tendria, de coſa neceſſaria, y como por fuerça. Tengalos, pues, Abrahan à la viſta; ſea eleccion, en Abrahan, el borrallos de la memoria; q̃ eſſos ſeran eſtiſos, de virtud mas aplaudida, por menos forçoſa. *Genes. 12*

OBSERVACION VII.

Quando tiene la virtud, algo de forçada, mucho menos tiene de luſtroſa.

NO aguardò N. P. S. Iuan de Mata, à que ſus padres le perſuadieſſen, ò con imperio le mandaſſen, que de los tiernos años ſe dedicaſſe à honeſtos exercicios. El miſmo los preuino con ruegos, y los amoneſtò, con cuidados: *Et monuit Parentes*, (dize el P. M. Mazedo,) *vt ex toti, ac exercerci curarent.* Que ſi eſperara el Santo, à las diſpoſiciones dellos, ſerian algo forçoſos los exercicios; y por conſiguiente, de mucho menos luſtre. *Filon.*

Anſias le coſtarõ à Chriſto mis culpas, y mis deſvaratamientos; agonias: con ſudores pagò mis deſaciertos; gotas de ſangre, diò por reſcatar mis delirios: *Et factus eſt ſudor eius, ſicut gut-* *Lucæ 22.*

te ſanguinis decurrentis in terram. Aſſiſtele vn Angel, que le anima: (con el peſo de mis culpas, haſta el meſmo Dios deſmaya.) Y quando el Angel vio à Chriſto en lo mas pujante de la congoja, mas le venera. (Haſta vn Dios quando afligido, es mas reſpetado.) Aora yo aueriguo: quando Chriſto en el reſto de ſu Paſſion, arroyos de cármin vertia, y de toda vna furia Fariſaica fue tema, ſin perdonar lenguas, manos, ni ſalivas; como no viene vn Angel à cõfortarle? como viſiblemente el cielo no le aſsiſte? Padeciò a caſo, mas ſuſtos en la agonia del huerto, que quando rabioſamente, ſe deſahogaua, con atormentarle, vñ vulgo fementido? Demos fondo à eſte miſterio. En el huerto ſuda ſangre Chriſto, y ſudò à gotas: *Sicut guttæ ſanguinis.* Eſto fue violẽcia, ypadecerlo à ſi, fue fuerça mucha, como fue fuerça violenta, el que del coſtado de Chriſto ſalieſſe ſangre, y agua Ioann. 19. dixo el Doctiſsimo Padre Aye Ieſuita, *tom. 2. Triumphi veri, cap.* 179. *verſ.* 12. por eſtas palabras: *Sanguis iſte erat naturalis; & ſudare cum animus eſt valdè afflictus naturale eſt. At ſudare ſanguinem, idque per guttas, non videtur naturale, ſine dubio fit cum maxima VIOLENTIA, & in Chriſto erat miraculum, ſicut etiam, quod mortuus cum ſanguinem aquam emiſit delatere.* Aſſi, que aquellas gotas de ſangre ſalian, à inſtancia de vna violencia, y no aſſoman al roſtro de ſu bella gracia; pues eſſo es lo que à Chriſto, no pocõ le deſazona, y con lo que deſmaya, de modo, que ſe comide vn Angel, y le anima: *Et ecce Angelus Domini de Cælo, confortans eum.* Porque ſiendo el ſudar ſangre por el hõbre, virtud de tanto eſmalde, por lo de forçada, y violenta deſcaecia mucho de ſu luſtre. La ſangre, que à puro deſcargar, con inhumanidad, los cordeles breados, eſpinas, y abrojos, dieron de ſi las venas, natural fue el ſalir à diligencias de los acotes, que en el ſagrado cuerpo iban à parar. Deſmaye, pues, en ſu modo Chriſto; quando vè gotas de ſangre, no tan luſtroſas, por algo forçadas.

P. Aye.

Supo Dauid, que el Rey Amon auia muerto, y que ſu hijo Hanõ le auia heredado. Hazeſe Dauid à lo bizarro, aun con quien le miraua cõ deſafecto. (Obre, como quien es cada vno.) Embiole con embaxadores el peſame al Rey nueuo. Eſte anduuo tan ſobre groſero, villano, que mandò raer la mitad de las barbas, a quien de parte de Dauid lleuò razones compaſsiuas: *Tulit, itaque Hanon Rex ſeruos Dauid, raſitq; dimidiam partem barbæ eorum.* Y tambien la mitad de los veſtidos. *Et præcidit veſtes eorum medias, vſque ad nates, & dimiſit eos.* Pues ſi Hanon ſe dà por ofendido de la embaxada, quiteles à los menſageros la vida. Porque remitirlos afrentados, mas es que boluerlos, muertos; ſiendo, como ſerian los embaxadores ſugetos, ſuponientes. Todo es verdad, y todo tiene mas hondura de la que ſe pienſa. Los Hebreos tenian vna ley, que les prohibia cortarſe el cabello para llorar a algun difunto, Deuter. cap. 14. Pues como los embaxadores, obedeciendo à Dauid, hazian muy de grado el oficio de dolientes, que intentò Hanon? que lloraſſen, y ſe condolieſſen por fuerça, para que aquellas lagrimas forçadas, fueſſen en los menſajeros de Dauid mayores afrentas. Aora Menochio! *Cum ergo tunc defunctum Naas lugerẽt, voluerunt, per contentum legatos COGERE, vt etiam ipſi, vt in funere, capita, & barbam raſam geſtarent.* Haziendo por fuerça que lloraſſen en el miſmo trage, que los Amonitas llorauan, à la vſança de ſu tierra: lo qual para los menſageros, que eran de Religion diſtinta, mas que virtud era afrenta; pues ſin luſtre ſe moſtrauã triſtes, y por fuerça condolientes.

Menochio

2. Reg. 10.

Caminaua Moyſes con todo vn Dios en el cuerpo, deſpedido ya de vn ſu ſuegro: y quizà por eſto Moyſes mas endiosado, porque era Gentil ſu ſuegro. Hizo Moyſes venta en el camino para tomar vn refreſco: aſuſtale de prouiſo vn trago, no menos riguroſo, que experimentar los filos de vn azero, y alientos de vn Dios enojado: *Cũque eſſet in diuerſorio occurrit ei Dominus, & volebat eum occidere.* Dio en eſte punto Sefora, por ſer en el caſo mas culpada. (Haze muy auiſados, vn torcedor de la conciencia.) Y viendo, que el lleuar vn hijo incircunciſo, era el todo de aquella cauſa; de contado tomò vna piedra aguda, y cumpliò en el hijo la ceremonia. Violè algo libre de la amenaza; y con denuedo arroja à los pies de Moyſes el prepucio: *Et circumcidit præputium filij ſui tetigitque pedes eius.* Pues porque le arroja à los

Exod. 4.

pies?

pies? O porque tocò los pies de Moyſes con el, como lo dize el Hebreo: *Tãgere fecit?* Muy del caſo el Doctiſsimo
P. Colum. Padre Columbo: *Inuita circumciderat filium.* Señora, no degradò auia cumplido con el precepto, circuncidando al hijo, ſino muy por fuerça, temiendo los enojos, de Dios à la viſta, y teniendo ſu vengança. Pues aunque la accion ſegun ſi fue virtuoſa, como tuuo en ella tanta parte la fuerça, deſcaeze de ſu eſtima; põgaſe à los pies; quando hecha de grado auia de eſtar ſobre la cabeza, con aprecio, por luſtroſa.

2. Reg. 3. Quiere Abner hazerſe amigo de Dauid, viendole pujante. (Soſpechoſo amigo, que ſigue, à la Luna, en creciẽte.) Admite Dauid el embite, y quiere exprimẽtar, à Abner para que ſe arreſte. Amigo ſeràs mio, le dize, ſi tienes traza, y es poderoſa tu induſtria para que ſe me reſtituya, à Michol mi eſpoſa querida, à quien Saul entregò para mi infamia, à Falti. Saliò Abner al partido por lo de intereſſado. Y al ſegundo marido de Michol, embiò de
Idem Columb. parte de Dauid vn recado deſte modo: *Redde vxorem meam Michol, quam deſponsi mihi centum præputijs Philiſtinorum.* Reſtituyeme à Michol; que me coſtò no menos que cien prepucios de Filiſteos. Pues yo sè, que le coſtò mas; ducientos le coſtò. 1. *Reg. cap.* 18. Pues porque no entra en cuenta, los otros ciento? Acaſo merece menos eſtima Dauid arreſtandoſe por los vnos, que por los otros? Callen, dize el miſmo Author, inmediatamente citado, que Dauid razona muy à lo diſcreto: *Ducenta quidem à numerauit, illi Sauli, ſed DEBEBAT centum, non ducenta.* Los primeros ciento fueron *DEVDA* forçoſa hecho vna vez el contrato. Mucho fue de eſtimar, que Dauid eſtuuieſſe à lo prometido, pero tuuo algo de lançe forçoſo. Los otros ciento, que Dauid de ſu proprio motiuo juntò, eſſos ſon de los que Dauid mas ſe gloria, por ſer aquella hazaña mas luſtroſa, y accion que no lleuò algunos reſpetos de fuerça; ſiendo libre impulſo toda.

(.§.)

OBSERVACION VIII.

Lo que al hombre mas eficazmente le arraſtra, es, à lo que en las niñezes ſe arreſta.

APenas, como ya dixe, deſpertaron en nueſtro *S. Iuan*, las fuerças para viuir, quando ſe auiuò, en èl, mas, y mas el esfuerço de merecer. A muy pocos años, tenia vn gran caudal de hechos virtuoſos, preſagio, de que perſiſtiria en los miſmos, aumentando otros. Porque à la verdad; aquello, à que vno en las niñezes ſe arreſta, es lo que en lo reſtante de la vida, mas eficazmente le arraſtra.

Mas que de las armas, de las dudas, y mas que de los Filiſteos, de las congojas, eſtaua Dauid, aunque con el reſguardo de ſus marchas. Sobreuinole vn deſeo, con tan eficaz impulſo, q̃ el que ſupo tener a raya à los Campiones mas esforçados, rindiò, à vn antojo todos los alientos; y no pudiẽdo repreſarle en ſu pecho, le deſahogò, por los labios: *Oſiquis mihi daret potũ aquæ de Ciſterna, quæ eſt in Bethlem.* Pues aora, buſca Dauid, puesto en campaña, agua eſquiſita, quãdo ſe tiene por ventura no pequeña, que del agua comun abunde vna campaña? Ademas, es poſſible, que à vn Monarcha, no ſe le ſeruia agua mas ſaludable, y criſtalina, q̃ lo era la de Belen? Pues como por eſta tanto ſe deſpulſa, moſtrando en eſto flaqueza? Preguntò Dauid, y ſi los demas ſoldados, q̃ os aſſiſtẽ, os atiendẽ flaqueando, por vn antojo, no ſerà menos culpa en ellos qualeſquier deſmayo, à viſta, de vn Real exemplo, y viendo à vn Monarca deſpulſado, por vna gulloria; verdad, es todo, y Dauid no lo niega; mas no ſe admiren, dize vn Doctiſsimo Ieſuita: *Vide quid poſsit conſuetudo, ateneris annis; Dauid Rex, & à longiſsimo tempore Regijs aſſuetus delicijs ſuſpirat aquam de Ciſterna Bethlem, patriæ, è, qua, abſdubio puer potare ſolitus erat.* Dauid fue natural de Belen: deſde niño auia bebido de la Ciſterna, que en Belen eſtaua. Pues ſi Dauid deſde ſus niñezes, à la agua de Belen arroſtra, y por eſſa agua deſde niño ſe arreſta, arraſ-

2. Reg. 23.

P. Colum.

raſtrarl e ſin duda, aunque Dauid paſſe a eſtado de varon perfeto, y à la altura de Rey ſoberano: porque el primer reſabio, de la niñez es mas poderoſo.

Geneſ. 5. Refiere Moyſes, los años, que viuio Henoch, antes de engendrar, à Mathuſalen; y tambien los que viuio, deſpues de auerle engendrado: *Porrò Henoch vixit ſexaginta annis, & genuit Mathuſalam, & ambulauit Henoch cũ Deo. Et vixit poſt quã genuit Mathuſalam trecentis annis, & genuit filios, & filias. Et facti ſunt omnes dies Henoch trecenti ſexaginta quinq; annis.* Y luego buelue à repetir: *Ambulauitque, eum Deo, & non apparuit, &c.* Pues ſi auia dichovna vez que Henoch anduuo con Dios, porque à ſegunda, à repetirlo? Acaſo era lance dudoſo andar vn hombre, con Dios en el mundo, y por eſſo fue neceſſario que Moyſes lo dixeſſe dos vezes, para quitar al eſcrupuloſo dificultades? Si por eſto fuera, no me eſpantara; que andar con Dios, y en el mundo, mas que dificultoſamente ſe eſſabona. Mas no diuirtamos la propueſta; dizeſe, de Henoch, que anduuo con Dios, y eſto ſe entiende en ſus niñezes: y para que ſe conozca, con la fuerça que arraſtran ſemejantes inclinaciones, diga otra vez Moyſes: *Ambulauitque, cum Deo*; dando à entender, que aquello à que ſe auia arreſtado, quando niño le durò haſta que ſe fue de eſte mundo: *Bis de Henoch dicitur.* (Comẽtò Cayetano:) *Et ambulauit Henoch coram Deo; ſemel narrando vitam eius, Vſquequo genuit Mathuſalam; & iterum narrando reliquum vitæ eius: ad explicandum, quod abeunte etate profecit, in via Dei, & perſeuerauit proficiendo in eadem ſemper.* Ni puede ſer mas clara la ſentencia, ni pide mas ajuſte, que lo dicho arriba.

Caietano.

Ad Hebr. 11. Refiere S. Pablo: lo que la Fè conſiguiò en los antiguos; y los hechos heroycos, que ſacaron à luz por ſer de la Fè iluſtrados, y para ſer, de todos, maeſtros. Llega à deſcribir la atencion de los padres de Moyſes, en ocaſion, que andaua mas viua la matança contra la inocẽcia; ſolo por liſonjear, à vna ojeriza, ò condeſcender con vna rabia. Era, entonces, todo, vna confuſa griteria, y vna tirana violencia. Juntauaſe en las madres, à vn tiempo miſmo, el dolor en parir los hijos, y el quebranto de verlos morir, ſin guſtar, caſi, del primer aliento, ſiendo el clamor de las madres reclamo à mas fuertes rigores; porque oyr laſtimoſas quexas, era para dar mas esfuerço à las furias. En fin, quando las demas luchauan con las congojas, deſpertarõ, en los padres de Moyſes las diligencias. Vieronle reciẽ nacido; atendierõle mas que hermoſo, reſpetandole por prodigio, y que no le merecia ver el mundo: *Fide Moyſes natus occultatus eſt menſibus tribus, apparentibus ſuis, eo quod vidiſſent eum elegantem infantem; & non timuerunt Regis edictum.* Pues es poſsible que en tãtos hijos de los Hebreos no huuo algunos ſeñaladamente hermoſos? Si auria, y muchos; pero la belleza de Moyſes fue ſobre la de todos. Quieren ſaber como? Pues diganoſlo Theofilato: *Theofilat.* *Quoniam conſpexerunt puerum elegantem, & pretioſum aſpectu, crediderunt q; à Deo iſta amabilitate donatum, ſi atim in primis faſciis, adeoque incunabulis vitæ.* Aora, aora. *Nam vt iunt abiecturi eum erant; cæterum cum blande arriſiſſet, dimiſerunt adeo omnia diuina erant.* Fue Moyſes ſobre manera hermoſo, y moſtrò, ſingularmente eſto, en que ſus padres, de primera inſtancia, querian exponerle à los ahogos, como à los demas Hebreos: Moyſes entonces, con vn roſtro tan lleno de hermoſura, como bañado de alegria, moſtsò, no geſtos de ofendido, ſi vn riſueño agaſſajo. Que eſſo haze Moyſes eſtando en la cuna? Mas quanto và que le dura toda la vida, y que eſſos agaſſajos le arraſtran, y aun con los que le ofenden, los mueſtra. Aſſi lo expreſſa la Eſcritura, en ocaſion q̃ ſus dos hermanos le cenſurauan, y de ſu eſpiritu diſentian: *Erat autem, Moyſes mitiſſimus omnium, qui morabantur in terra. Num. cap. 12.* Porque ſi ſe arreſtò Moyſes, quando muy niño, à hazer, à los deſdenes, buen roſtro, toda ſu vida le arraſtrò lo piadoſo de vn afecto, aun en los combates de vn agrauio.

Logrò Ana el blanco de ſus congojas, y el intento de ſus muchas lagrimas, eſmaltadas con ſuplicas ſilencioſas. Cõſiguiò vn hijo, y el darle à Dios lo juzgo por cenſo forçoſo, y rompiẽdo con las fuerças del afeto, le lleuo al Templo ſagrado, quando aun no tenia fuerças Samuel para viuir en el mundo. Alli ſeruia, y de todo lo que es carne, y ſangre, ſe deſcartaua: *Puer, autem, erat miniſter, in conſpectu Domini. Ante faciem Heli Sacerdotis.* Refiere deſpues *1. Reg. 2.*

la

la Eſcritura, que Ana, no ſolo tuuo à Samuel por hijo, ſino que hijos, y hijas, de mas à mas fueron deſahogo de ſus anſias. (Da Dios mas, de lo que pretenden nueſtras ſuplicas.) Y luego añade el Hiſtoriador eſtas palabras: *Et magnificatus eſt puer Samuel apud Dominum.* Engrandecioſe Samuel, en el acatamiento de Dios. Ay mas que dezir de Samuel? Mas ay, que dezir. Deſpues de auer referido el Hiſtoriador las violencias de que vſauan los hijos de Heli, y como ſu animo, y porte codicioſo, diuertia à muchos de lo ſagrado, procediendo à lo eſcandaloſo, y que obligò à Dios à poner remedio, con exemplar caſtigo, inmediatamente comiença el capitulo tercero, diziendo de Samuel, que ſeruia en el Templo, y acatamiento diuino: *Puer autem Samuel miniſtrabat Domino, coram Heli Sacerdote.* Haſe viſto ſemejãte porfia, en alabar, à vn niño? Es tema, ò ſe toma por empeño? Pregunto, no baſtaua auer dicho, ya, eſto miſmo, y aun auerlo ſubido de punto, con encarecimiento: *Et magniſicatus eſt puer Samuel apud Dominum*, ſin que tercera vez repita, que Samuel aſſiſtia à Dios? Para que tanto redoble? Serà à caſo, porque como entõces los hijos, de Heli procedian tan à lo injuſto, y obrauan, cõ todo deſacierto, paſſando ſu viuir, à los eſtilos de deſgarro, quiſo la Eſcritura, que campaſſe mas, la virtud de Samuel, pues ni tan perjudiciales exemplos le diuirtieron, ni tan à la viſta los tropiezos, le deſlizaron? Bien pudo ſer; porque à la verdad, es virtud de prueba, y aun de mayor marca, tener à la viſta vn mal exẽplo, y no tropezar en otro tanto. Que Samuel fueſſe, puro, como vn niño: *Puer, autem, Samuel*, quando virtuoſos procederes le enſeñan, y exemplares acciones le animan, eſtimacion merece; pero conſeruarſe, en ſer de niño, y puro: *Puer, autem, Samuel*, quando el mal exemplo prouoca, quando el tropiezo deſpierta, y quando el eſcandalo combida, virtud, es, a quien qualquiera ponderacion ajuſta, y ningun encarecimiento exagera. Pero bueluo à la propueſta, que la obſeruacion intima. Digaſe, haſta tres vezes, que Samuel niño eſtava en preſencia de Dios, aſſiſtiendo al Templo; porque como ſe arreſtò deſde niño, à ſu preſencia, eſta como ſi fuera ſiempre niño, aun quando de mas edad, eficazmente le arraſtraua, cautiuandole aquel primer deſinio, con vna ſuaue violencia, y con vna valeroſa eficacia. Y aſſi dixo el doctiſsimo P. Columbo: *Magnificatus eſt Puer Samuel, corpore, animoque apud Dominũ. Græcè carom Domino. Nos diceremus, EN LAMAISON DE DIEV.* Y con mucha propriedad, ſe llama la aſsiſtencia de Samuel *mãſion*, de Dios, y el Tẽplo de Dios, *manſion* de Samuel: porque el aſsiſtir alli muy de aſsiento, era lo que ſiempre le robaua el conato, por auerſe arreſtado à ello, deſde niño. *P. Colum.*

OBSERVACION IX.

Tanto luze mas la nobleza, quanto en humildes exercicios, eſtà ocupada.

NO sè, con que fundamento, ni quiẽ, ha introducido enel mũdo, vn dogma, en los libros de caualleria, diziendo: ſer muy ageno, y menoſcabo, muy ſeguro, el que vn Caballero bien nacido, ſe ocupe, y emplee, en acciones virtuoſas, que tienen algo de abatimiento. Engaño muy ageno de vn pecho Chriſtiano; el qual auia de eſtar perſuadido, que tanto mas luze la nobleza, quãto en humildes exercicios eſtà mas ocupada.

Fueſſe Chriſto, à vn hoſpital; à donde auia, caſi infinitos enfermos, en particular vno, q̃ tenia treinta y ocho años de cama, caſi bien hallado, ya con ſu dolencia. Puſo en èl los ojos, (ya, todo es huyr, por no ver à los neceſsitados.) Preguntale: *Vis ſumus fieri?* Quieres la ſalud? Pues como no le pregunta, como preguntò à los ciegos: *Credis, quia poſſum hoc facere?* Crees, que lo puedo hazer? Reſponde Chriſoſtomo: *Nõ autem confeſtino, eum, à principio ſanauit, ſed primum eum familiarem ſibi facit, per interrogationem futuræ fidei, faciens viã. Non autem expetit fidem vt in cæcis fecit, dicens; creditis, quia poſſum hoc facere? quia hic non nouerat eum manifeſtè, quis eſſet.* Aquel pobre enfermo, aun no ſabia, quien era Chriſto, y aſſi, el preguntarle, ſi creia en el poder de Chriſto, ſeria ſuperfluo. Quiere empero Chriſto hazer camino, para que aquel hombre conozca, y haga aprecio, de quien le habla: y para eſſo, dize Chriſoſtomo, *Ioann. 5.* *Matth. 9.* *S. Ioann. Chriſoſt.*

mo, primero ſe haze familiar con èl: *Sed primum eum familiarem ſibi fecit*, y le pregunta. Pues es eſſe buen medio, para que dèl tenga noticia? Si. Porque a ſus tiempos, baxaua vn Angel, à eſte hoſpital, y Piſcina; pero tan vraño, que no era oydo, ni viſto; para ſiempre jamàs le le viò, ni oyò hablar palabra, cõ algun enfermo. Pues Chriſto, que quiere darſe à conocer, por de mas alto linaje, que el Angel: dexe, a vn lado grauedades; hable cõ llaneza à los pobres; que el mejor modo de dar, à conocer ſu nobleza, es, verla en llanezas humildes, y virtuoſos exercicios ocupada:

HISTORIA. *Primum eum familiarem ſibi facit per interrogationem, futuræ fidei faciens viã.* Quando *N. S. Iuan* eſtaua, en Aes, con porte, y aparato de Caballero, à quienes trataua, con familiaridad de amigos? A quien? A los pobres, de los hoſpitales: aquienes viſitaua, cõ agaſſajos: *Frequens in templis aſiduus, in Xenodochiis, multus in ergo aſtulis, orare ſuperos, curare ægrotos*, como lo afirma el miſmo Autor referido. Pues vn Caballero? Si. Que ſi por algun camino, ambicioſamente ſoberuio, quiſieſſe negociar el ſer mas bien conocido, la primer puerta era, eſte virtuoſo, ſi humilde trato; eſſe humillarſe con cariño, à tratar con vn pobre enfermo; eſſe lauar los pies, de vn aſqueroſo, y lamer las llagas de vn apoſtemado, pregonaua mas bien la nobleza de Caballero.

Matth. 8. Baxaua Chriſto, de vn monte, y apenas baxò Chriſto à lo llano, quando ſe le haze encontradizo vn leproſo. (Hagaſe à lo *llano* el mas altiuo, y lograrà lanças de merecimiento.) Y como la neceſſidad obliga, à mucho, y humilla los humos de el mas ſoberuio; ò con la neceſſidad, de preſunciones, ſe mira deſobligado, obligò à reuerentes meſuras, al leproſo: *Adorabat eum, dicens; Domine; ſi vis, potes me mundare.* Señor; cõ ſolo tu querer, me baſta; que queriendo, luego acude la omnipotencia. (Para con muchos el poſſible es poco, porque el querer ſocorrer al neceſſitado, aun no le tienen, pudiendo.) Chriſto cuya clemencia es muy prõpta, eſtendio la mano, para tocar la lepra: *Extendens manum tetegit eum.* Ami no me embarazan las comunes dificultades, que aqui ſe ofrecen; la primera; que neceſſidad tuuo Chriſto de tocar la lepra, para ſanarla? La ſegunda, como prohibiendo la ley, que ſe tocaſſe al leproſo, le toca Chriſto? Mi dificultad es; que no dixo S. Mateo, que ſolamente tocò al leproſo, ſino que fue eſtendiendo el brazo: *Extendens manum.* Pero ſatisfizo el ſucinto ingenio, de el Maeſtro de las dos Theologias, Manuel Sa: *Et mundum totum extenſis manibus in cruce, mundauit, quantum in ſe fuit.* Si ſe adelanta la atencion, (dize el que la tuuo muy apunto,) hallaraſſe, q̃ Chriſto, fue Redemptor, y fue Medico; redimionos, eſtendiẽdo, en la Cruz los brazos; y con aquellos brazos eſtendidos, curò la lepra de nueſtros delitos todos. Y por aquel eſtender los brazos, no ſolo no perdiò, de ſu ſoberania, antes bien ſe extendiò mas ſu grandeza, pues diò principio, à ſu Monarquia: *Regnauit à ligno Deus.* Y aſſi Chriſto eſtiende la mano, para tocar al leproſo, y con mas eſtenſion, de noble, queda acreditado. Que sè yo, ſi como Dios Trino, diſponia à *S. Iuan de Mata*, paraque entrando en los calabòzos, redimieſſe los cautiuos, à dos manos; tambien diſponia, que quando mancebo, y Caballero delicado, ſe entraſſe en los hoſpitales, à viſitar afligidos, conſolar, y regalar, à los enfermos leproſos, y llagados. Para moſtrar con eſſo, que ſi con la hazaña de redimir, la nobleza de ſu caſa auia de ſer mas crecida; tocando, lauando, beſando, y lamiendo, llagas, y lepras de los aſqueroſos, era eſtender mas la mano, para recebir, en la nobleza de Caballero, mas honroſo decoro, y mas crecido aplauſo.

Eman. Sa.

3. Reg. 18 Entre Elias, y los Sacerdotes de Baal ſe mouiò vna queſtion, no menos importante, que la verdad de vn Dios. (Muchos huyen de las queſtiones, porque no ſe apuren las verdades.) Para aueriguacion de quien verdia, en el manifieſto, ſe ofrecio de vna, y otra parte vn ſacrificio; con pretexto, de que el Dios, que mas preſto embiaſſe fuego, para conſumir lo ſacrificado, eſſe fueſſe tenido por Dios verdadero. Admitioſe el deſafio. Los Sacerdotes de Baal compueſto ya ſu holocauſto, clamauan à ſu Dios fingido, y viendo que ſe paſſaua el tiempo, y no aprouechaua tanto grito, començandoſe à herir con puas, diligenciauan el fuego, con ſangre de ſus venas. Pero como era vn Dios de piedra, mal oyria ſus plegarias. Enfin vieron ſer en vano tãtas di-

li-

ligencias. Elias començò las suyas; fabrica vn Altar de doze piedras; dispone, que los vacios, al rededor, ò las canales, las llenes de agua, para que el milagro, diste mas de la cabilaciõ sospechosa. Clama à Dios el Profeta: oye su suplica; y sin dilacion, luego el fuego baxa. Miremos el como en el Sagrado Choronista: *Cecidit autem ignis Domini, & vorauit holocaustum, & ligna, & lapides, puluerem quoque, & aquam, quæ erat in aquæ ductu labẽs.* Baxo el fuego, consumiò las piedras, y la leña, con el holocausto: lamiendo el poluo, y agua, que estaua en contorno. Raro dicho, Vnas cosas consume el fuego, y otras lame. El Altar, y el sacrificio, y lo que està en alto, lo consume; el poluo, y agua, que està en lo baxo, lo lame; pero no ay que espantar; que Dios, por medio de esse fuego, que es el elemento mas altiuo, quiere mostrar, qual es, la verdadera deidad; quien es el Dios verdadero: y por esso al poluo, y al agua, que son los elementos mas abatidos, los lame, los agassaja, y acaricia; mostrando, que la deidad, que se publica por verdadera, se estrena, y ensaya, por agassajar, tratar, y acariciar, à los abatidos, y pequeñuelos. Segun esso, la nobleza, que nuestro Santo tenia, la soberania, y caualleria, que en èl se hallaua, muy de la condicion de Dios era, porque era deidad, que se abatia, à labar los pies de los enfermos pobres, y à lamer las llagas de los asqueroſos abatidos. Sin duda, que tuuo mucho de el diuino fuego, pues se abatiò, à tantos agassajos con el pobrecito. Y con esso mostraua, que su deidad, su nobleza, y su caualleria, quedaua mas lustrosa; y para los mas estraños acreditada.

OBSERVACION X.

Es honroso diuertimiento de estudios, assistir à los enfermos. Son los hospitales escuelas; son, para aumento de la ciencia, Academias.

REpartia, *S. Iuan de Mata* el tiempo, que de los estudios le sobraua, (si alguno le sobraua, à quien siempre en santas ocupaciones le distribuia.) En assistir, como ya diximos, en los hospitales, y enfermos. Pues eran essos los repassos de las liciones? Si. Rehaziasse, con esso en la ciencia? Pues no? Son tambien los hospitales Escuelas; son para aumentar, la mejor ciencia, vniuersales Academias.

Miremos con atenciõ mas seria aquella casa, y Piscina, à dõde se fue Christo, dias antes de vna fiesta: *Prope erat Pascha Iudæorum, & ascendit Iesus Hierosolimam. Est autem Hierosolimis Probatica Piscina, quinque porticus habens. Inys iacebat multitudo languentium.* Ioann. 4. S. Cyrilo, Euthimio, Theofil. Y demos principio, con lo que aduierten S. Cyrilo, *lib. 2. in Ioann. cap. 123.* Euthimio, y Theofilato, y es, que la fiesta, que se acercaua, era la de Pentecostes, en la qual despues los discipulos de Christo auian de llenarse de ciencia, y Espiritu Santo. *Act. cap. 2.* como lo dize S. Lucas: *Cum complerentur dies Pentecostes, &c.* Pues muy consiguiẽte anda todo; vayasse Christo, à vn hospital, poco antes de Pentecostes: que si en vn dia, de Pentecostes han de llenarse de sabiduria sus discipulos, y todos los que recibieren el Espiritu Santo; sepan, q̃ se haze passo para esso, el assistir, à vn hospital, consolando enfermos, y curando à los menesterosos. Y assi Ecumenio, *in Gloss.*, dize, que la casa donde estauan los Apostoles; quando el Espiritu Santo les llenò de sabiduria el entendimiento, quedò hecha vna Pescina: *Repleuit etiam flatus totam Domũ in PISCINÆ morem. Implens quãdo quidem promissum etiam illis erat. Baptizabimini Spiritu Sancto, &c.* Ecuminio. Hagase pues careo, de aquella piscina de enfermos, y estotra de celestiales estudios, y se hallarà, que para medrar mejor en la Academia, y escuela de estudios, se ha de cursar primero en la Piscina, y Aula de enfermos.

Pues à vn otro escrupulo me prouoca. Tenia aquella Piscina, que refiere S. Iuan, cinco porticos, ò salas: *Quinque porticus habens.* Sobre las qualas palabras alegoricò S. Agustin. *Serm. 42. de Verb. Dom.* En esta forma: *Quinque libros scripsit Moyses; ergo aqua quinque porticibus cingebatur.* Moyses solos cinco libros tuuo, conque sacò Estudiãtes muy doctos en su tiempo. Pues de el mismo modo esta Piscina tiene cinco salas, donde ay enfermos de todas dolencias. Pues pregunto, son vna misma cosa, cinco libros, que cinco salas de enfermos? Si. Porque si mucho se aprẽ-

de

de en vn libro, Academia mas prouechosa, y escuela de mas sabiduria, y con que el ingenio mas se despierta, es vna sala de dolencias, donde la piedad se auiua, la compasion se desentraña, el cariño se empeña, el coraçon se hablanda, el desengaño executa, y se infunde, ò aprende la mas prouechosa ciencia; siendo los enfermos libros; las dolencias maestros, y el assistir, y consolar à los dolientes, exercicios, para salir mejores estudiantes.

Genes. 28 Dios en la cumbre de vna escala, quando Iacob dormido en la tierra, segun lo razona la Escritura. (Hasta à vn Iacob dormido se le aparece vn Dios desvelado: quando el hombre mas se descuyda, Dios mas en cõtinela.) Viò en sueños, subir, y baxar celestiales ministros: *Angelos quoque ascendentes, & descendentes.* Que aya Angeles, que suban, es consiguiente, porque la altura es de los Angeles propiamente morada. Pero que aya Angeles, que baxen de lo alto, donde està Dios, de quien reciben las luzes, y en cuya assistencia se vincula su gloria; quien no lo admira? Quien con hondura no lo considera. Ven à essos Angeles, que baxan, dize vna eminentissima pluma? Pues à assistir a los enfermos baxan: *Vt intelligamus, quod ipse* (Dios) *est, qui mittit Angelos, ad quem redeunt Angeli, qui curam habent infermorum.* El baxar los Angeles, no es para descaecer, si, para en algun modo mejorar. Porque despues de auer aprendido en aquella celestial escuela, de luces diuinas lecciones, los embia Dios à essos mismos Angeles, para que assistan, y consuelen à los hombres, enfermos, y dolientes: *Qui curam habet infermorum.* O Santo mio! O Angel venido del cielo! Cursabas en los estudios: de alli ibas à assistir à los Templos, donde en presencia de Dios, mas, y mas se acrecentauan diuinas ilustraciones. Basta esto? No: regulandolo con tu pecho abrasado, y con tu afecto compassiuo. Quedauate otro cuydado. Qual? assistir à los enfermos en los hospitales: vltimo repasso de las mejores lecciones.

Caietano.

S. Iuan de Mata.

Apoc. 6. Lidiar con vn libro para entenderle, diò mucho que hazer en el cielo. (Poco cuydado dàn los libros à los que se entrascan en el siglo.) Estaua este libro con siete sellos. (Otros tienen los libros, siempre con siete lazos.) Huuo quien llorasse, porque no auia quien le abriesse; lagrimas costaron sus inteligencias. (Entender vn libro, compresse à costa de lagrimas.) En fin se abrieron los sellos, y al quitar el tercero, se viò vn negro caualllo, y el que en èl montaua, tenia vna balança, y oyole vna voz, que dezia: *Bilibris tritici denario vno; & tres bilibris hordei denario vno.* Ya se llegò el tiempo, en que dos pesas de trigo valdràn vn denario; y tres de cebada por el mismo precio. Pero cuydado, que no padezca daño el azeyte, y vino: *Vinum, & oleum, ne læseris.* La Glossa alegoriza las dos pesas de trigo, y tres de cebada, diziendo, que se entiende, la caridad de Dios, y del proximo, a quiẽ se añade el conocimiento de vn Dios Trino; dos materias bien Teologicas, y no poco entrincadas: *Vel bilibrem dilectionem Dei, & proximi, habentes; atq; fidem Trinitatis, & quatuor Euangelijs obedientes.* Aora mi dificultad. Porque pues, encarga con tanta aduertencia, que al vino, y azeyte no se les dañe? *Vinum, & oleum, ne læseris?* Yo lo dirè. No dize Christo en vna parabola, que vn Samaritano compassiuo, hallando à vn hombre tan mal heredo, que estaua medio muerto, le assistiò, y tomada la sangre, le aplicò vino, y azeyte? Si. *Luc. 10. Infundens vinum, & oleum.* Pues dize el cielo: Aora que se enseñan las lecciones del verdadero amor, y las materias de Trinidad, estè muy à punto, el assistir à vn herido, el acariciar à vn llagado, y el consolar vn enfermo: que esso es propiamente rehazerse en el estudio. Aora Andreas Cesariense, *cap. 5. in Apoc.* lo dize todo: *Quando ne vinum, & oleũ lædatur cauetur, ne perturbam medicina Christi euertatur, qui per fraudem, & imposturam infirmetur, serio iniungitur, vt quæ illos sanare sit idonea, qui in latrones inciderunt.* Que es vna enfermeria grande escuela, y vn hospital, vniuersidad mas prouechosa, para aumentos de la ciencia.

Glossa.

Andreas Cæsar.

(.˙.)

OBSERVACION XI.

Emprender la virtud, quando es mas dificultoſa, es conſeguir con valentia.

SIendo la virtud vn contrario tan opueſto, à lo que es pecado, y vn viuir tan contrario à lo que es el mundo; Mientras mas dificultades ay para vencer à eſte contrario, mueſtra la virtud aliento mas robuſto. Y que el que abriò los ojos, y ſupo, por la eſpeculacion, que coſa era mundo, que ſus pompas, que ſus eſtimaciones, y aprecios, tiene mas dificultad en dexarle, que no el que aun no ha experimentado mundanos rumbos, ſon principios aſſentados. Y aſsi emprender la virtud, dexar el mundo, buſcar en la ſoledad à vn Dios ſolo, quando es mas dificultoſo todo eſſo, por auer ſabido con la eſpeculacion, ſi quiera, que es el ſiglo, y ſu boato, es emprender la virtud con valentia, es conſeguir à coſta de mucha fuerça.

Apoc. 12. San Iuan de Mata, no ſe fue al deſierto, quando niño, ſi deſpues que auia experimentado lo que era el mundo.

Paſmoſa viſion tuuo S. Iuan; pues viò à vna Señora en el cielo (que para bien ſer, ſolo en el cielo ha de ver las Señoras, el que ſe precia de contẽplatiuo,) Adornada del Sol; por trono la Luna; y vn arco de antorchas, ò vna corona de eſtrellas, que ſiruiendo à ſu cabeça, el ſer Reina publicaua. Daua gritos con los tormẽtos del parto, y pariò vn hijo: el dragõ embidioſo, moſtro lo que fue Herodes en otro tiempo; pues queriendo que murieſſe el hijo, quedò burlado; porq̃ apenas ſupo nacer, quãdo le lleuã à entronizar. No deſiſtio empero, el dragon de ſu deſinio; pues viẽdo fruſtrado ſu intento, y q̃ el hijo auia eſcapadoſe de ſus vñas, con la madre quiſo deſpicar ſus porfias embidioſas; pero tan corrido quedò con eſtas eſtratagemas, como con las otras aſſechãças. Y fauoreciendo el cielo todo à la madre, y muger, ſe le dieron dos alas de Aguila, para q̃ con vna ſoledad viuiera: *Datæ ſunt muliere duæ alæ aquilæ, vt bolaret in deſertum.* Aora quiſiera yo ſaber: porque hã de ſer las alas de Aguila? Con qualeſquiera alas no fueran en la muger mas apreſurados los buelos, q̃ en el dragon lo ligero de ſus paſſos? Claro eſtà. Pues porque con alas de Aguila hã de ſer ſus buelos? Sacaranos cõ bizarria el Profeta Ezechiel, cõ vna parabola. Porque pintando à Nabucodonoſor, le aſſemeja à vna aguila degrãdes alas: *Aquila grandis, magnarum alarum.* Y a la letra por las alas de eſta Aguila, entiende Mariana ſus exercitos, y eſquadrones: *Ea ſunt copiæ militares.* Pues diga S. Iuan, que quando aquella muger huuo de huir al deſierto, ſe le dieron dos alas de Aguila, para manifeſtar, que ſe armaua cõ los exercitos, y eſquadrones de todas ſus virtudes; porq̃ retirarſe à la ſoledad, quãdo començaua à ſaber, que eran aplauſos, y veneraciones del mundo, que bizarria en la veſtidura, y que vn porte de Señora, por lo dificultoſo era amõtonar el exercito de las virtudes, para oſtentar valentia, ò para conſeguir con mas gloria. Bien podia diſponer Dios, que *Nueſtro Santo Padre*, deſde niño, ſe fueſſe al deſierto, para imitar cõ eſſo, à Iuan el Precurſor diuino: pero no quiere Dios, que vaya à la ſoledad, haſta que ſea mancebo. Buelua de Aes à ſu tierra, y caſa; ſepa, que coſa es eſtimacion, y caualleria: *Vix dum confectis humanitatis ſtudiis,* (dize el P. M. Maçedo, *cap.* 2. deſta vida) *tædere illud cæpit, rerum humanarum; captus amore ſolitudinis vacare Deo cupiebat, externis vinculis liber domeſticis detinebatur. Quæ ſpecie pietatis, inter parentes, co'igabant artius, quo ſtringebant religioſius.* Que al paſſo que con eſſo la ſoledad ſe haze mas dificultoſa, vn exercito de virtudes, ſerà el emprenderla, y vna mas que comun determinacion el conſeguirla, y por todos caminos mas glorioſa eſta hazaña.

Ezech. 17

Mariana.

HISTORIA.

R. P. M. Macedo.

Reparò muy à tiempo Dioniſio Cartuxano, en el lenguage de San Lucas, quando deſcribe la ida de Chriſto al deſierto: *Agebatur* (dize San Lucas) *à ſpiritu in deſertum*, era guiado del eſpiritu: pero con vn genero de eſpiritual fuerça: *Agebatur*. Aora Dioniſio: *Itaque agi, ſumitur, eo modo, quo ad Romanos ait Apoſtol. capit. 8. Qui cumque ſpiritu Dei aguntur ii ſunt Fili Dei.* Es el eſtilo de San Lucas, vna conſonancia con San Pablo, que aſsi como eſte dixo, que los que ſe dexauan lleuar de el eſpiritu, eran hijos de Dios; del miſmo modo S. Lucas dize, que Chriſto ſe dexaua lleuar de la eficacia, ò eſpiritual violencia del

Lucæ 4.

Dioniſ. Cart.

del Espiritu Santo, quando le disponia para vn desierto: *Agebatur à spiritu in desertum.* Aora dificulto yo: San Pablo no trata de vn continuo viuir, obrar, y padecer a diligencias de el espiritu de Dios, q̃ todos los passos guia, y todas las acciones gouierna? Si. Assi lo sienten Chrisost. Cayet. y Menoch. Chrisosto. Caietano. Menoch. Christo yendo al desierto exercitaua mas de vna sola virtud, que era la obediencia? No. Pues como dize Dionisio Cartux. que el *agebatur à spiritu* en Christo, y el *quicumque spiritu Dei agebatur*, de San Pablo viene à ser vn lenguage mismo? Será dezirnos, q̃ quien miralle à Christo recien reuerenciado del cielo, y acatado del vulgo, y del Precursor venerado, porque el padre le confessò por hijo, confirmòlo en disfraz de paloma el Espiritu Santo, seria no poco dificultoso, el hazerse al desierto; viuir solo en continua penitencia, y ayuno Y assi, si en sentencia de Pablo, el dexarse guiar el Espiritu Santo, los hijos de Dios, es, no solo exercitar vna virtud sola, sino pertrecharse con el exercito de todas juntas: *Quicumque spiritus Dei aguntur.* Tambien nos querrà dezir San Lucas, que auia tantas dificultades que venciesse Christo para irse al desierto, por los aplausos que començauan a hazerle en lo poblado: q̃ fue menester el monton todo, y el exercito junto de sus virtudes, por las dificultades que vencia, y los respetos q̃ atropellaua. Si esto es assi, hallo en mi *San Iuan de Mata*, vna puntual imitacion desta valentia, desde pertrecharse con toda virtud heroica: lo noble, a la vanidad se inclinaua. Cõbidauale al regalo la riqueza: à lo vicioso su hermosura, y a todo diuirtimiento la caualleria. Verdad es, que en lo vicioso, no supo que cosa era mundo; pero bien conocia, que su edad, calidad, y ser, podia gozarle à lo honesto, sin passar à los desmanes del vicio, el que supo vsar de la razon para lo virtuoso, antes que el vso de la razon le huuiesse apuntado; pero atropellando con mil fines honestos, que su nibelada vida podia proponerle, y otros respetos bastantes para embaraçarle; dexa su casa, y al desierto parte de carrera. Buela, buela, virtuoso Jouen, que no son passos los tuyos, si impulsos agenos. Y sino los templas me desmayas, ò desiste de tanta ligereza, con que caminas, ò prestame alietos, pues tanto al cielo te remontas. No puedo seguirte, antes ò la vista, que es muy enferma, tu dàs la tienda toda à la valentia. *Agebatur ab spiritu in desertum.* Con muchos brios te preuenisste. Pues para dar principio à ellos, te pertrechaste con alientos de virtudes, formando dellas esquadrones, que rompiessen por dificultades. Emprendiste, quando determinacion tan fuerte, las circunstancias la podian hazer cobarde. No ay para ti cosa dificultosa, consigues con valentia.

Aun no menos bien nos comprobò esto Dauid, tan ageno de respetos, quã to rico de fines virtuosos: *Quis dabit mihi* (oigamos sus deseos) *pennas sicut columbæ, & volabo, & requiescam. Ecce elongaui fugiens, & mansi in solitudine.* Quien me diera à mi ser vna paloma, para que al desierto bolàra? Assentèmos, que à la letra habla Dauid en ocasion, que se viò acosado de Saul, y tanto, que en vna ocasion le cercò la casa en que èl estaua escondido, y de huirse al desierto deseoso. Aora, pues, te dificulta; porque quiere, y dessea, que su huida sea como la de la paloma. Si desengaños le estimulã, si inspiraciones le alientan, si confianças le animan, y si peligros le acosan, pida vnos buelos à los de las aguilas muy parecidos. Ea, q̃ no dize la eminente pluma de Cayetano muy a la letrà. No han visto, que las palomas estàn en lo alto de las casas. mas para salir, salen por vnos abujeros estrechos, ò troneras angostas? Pues como se viò Dauid cercado de Saul, encerrado en aquella casa, se tiene por muy dichoso, si es como la paloma; si halla vn abujero por donde salir bolando, y retirarse al desierto, huyẽdo del enemigo: *Et addit sicut columbæ, quæ solet habitare in superioribus domus, & exire per foramina, vt intelligas necessitatem ei exeundi volut per foramina more columbæ.* Caietano. Pues pregunto Dauid: quiẽ os viere salir por vn abujero, agotiado, lleno de polvo, y como huyendo, que dirà de vuestra soberania? que de vuestra fortaleza? Todo esso, y mucho mas, que dirà el mundo, reparo (dize Dauid) pero si essos reparos han de hazer el desierto mas dificultoso, por todo passo: rompo con todo respeto, atropello con dezires del vulgo, antes que de irme al desierto, huyendo de mi enemigo. Que lo que el caso tuuiere en si de dificultoso, en mi redundarà mas aplauso. Los mismos respetos, si bien

Psalm. 54

en diferente materia; ſe proponian à *Nueſtro Santo*, quando eſtaua en ſu caſa. No le era fuerça el huir, como à Dauid el bolar. Bien conociò *Nueſtro Santo*, auria diferentes dezires, y que tomaua vn camino muy opueſto à lo que vn Cauallero noble, mozo, y rico, profeſſaua en ſus procederes. Mas aduierte, que al paſſo, que tiene el caſo, lãces de mas dificultoſo para emprenderle, arguye mayor valentia para conſeguirle.

OBSERVACION XII.

Ser la ciencia premio del trabajo, no es lo mucho. Saber para aliuiar los trabajos de vn Dios afanado, eſſo es lo paſmoſo.

Proſigue S. Iuan de Mata, con los eſtudios à inſtãcia de diuinos preceptos.

AFanes aumenta quien al ſaber, y ciẽcia ſe conſagra. Vn deſahogo, empero tienè los eſtudios, que es ſer ellos miſmos retorno de los trabajos. Porq̃ el ſaber, premio es del eſtudiar: y con ſer eſto en eſtera de premio, tanto, es todo poco. Lo paſmoſo es, eſtudiar, y ſaber, no por el premio del propio trabajo, ſi por alibiar el trabajo, de vn Dios trabajoſamente afligido.

Prou. 1.

Perſuade el padre de Salomon, que inſiſta con deſvelo, por ſer ſabio; y tres vezes ſe lo encarga, para eſcuſar el olui do. Y el miſmo conſejo dà Salomon à qualquiera, para que ſea eſtudioſo: *Principium ſapientiæ, poſſide ſapientiam: & in omni poſſeſsione tua, ac quire prudentiam. Arripe illam, & exaltabit te: & glorificaberis ab ea, cum eã fueris amplexatus. Dabit capiti tuo aumenta gratiarum, & corona inclita proteget te.* De modo, que como lo noto el Padre Salazar *Num.* 79. Aqui ſe le prometẽ dos coronas al eſtudioſo, que ſale de las eſcuelas ſabio, como las que tuuo el Sabio Salomon, *Cãt. cap.* 3. quando dize: *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem Salomonem, in diademate, quo coronauit eũ mater ſua, in die deſponſationis illius, & in die LÆTITIÆ CORDIS EIVS.* Pues valgame Dios! no le baſta al Sabio vna corona? Porque ha de ſer duplicado, quando el mayor Monarca ſe contenta con vna? Es el caſo, que el Sabio ſe tiene por poco dichoſo, ſino tiene corona para ſi, y corona para ſu cabeza: *Dabit capiti tuo augmenta gratiarum, & corona inclita proteget te.* Alcãçar corona para ſi el eſtudioſo en premio de ſu trabajo, no es mucho. Conſeguir corona de GOZO CORDIAL para ſu cabeza Chriſto afanado, eſſo es lo mas prodigioſo. Entenderaſe eſto, con lo que le ſucediò à *Nueſtro Santo*. Boluiò à Paris con intento de proſeguir las eſcuelas. Lleuò cartas muy apretadas de recomendacion para el Obiſpo Apenas llegò el *Santo*, quando ſe le fue el coraçon à ſu centro, y la aſſiſtencia al Templo Sagrado de S. Victor, adonde en preſencia de vn Crucifixo diò ſoltura à la deuocion de ſu afecto. Y quando mas engolfado, le hablò tres vezes el Crucifixo deſte modo: *Stude ſapientiæ filimi, & lætifica cor meum.* Aſsi lo dize el ya citado P. M. Macedo, *cap.* 3. de la hiſtoria de *Nueſtro Santo*. De modo, que Chriſto crucificado le perſuade à *San Iuan*, que ſea Sabio, para alegrar el corazõ de Chriſto: *Et LÆLIFICA COR MEVM.* Luego ſegun eſſo fue dezirle, que ſi bien la corona, que para ſi conſigue el Sabio, es de mucha eſtima; pero que el tanto monta de la bizarria, es negociar corona de alegria para ſu cabeza Chriſto, afanado en vna Cruz, y afligido. *Et LÆTIEICA COR MEVM.* Correſpõdiente a la que le dieron a Salomon. *In die LÆTITIÆ CORDIS EIVS.* Y aſſi *nueſtro Santo*, mas quiſo eſtudiar, por dar vn buen dia a Chriſto crucificado, que por lleuarſe èl los aplauſos de docto.

HISTORIA.

R. P. M. Macedo.

Ioann. 19

Deſpues de eſcarpiado Chriſto, en cifra, moſtrò eſtar de padecer mas deſeoſo, con razones de ſediento, *Sitio.* Entendieron los aſsiſtentes la letra, pero muy lexos del alma, y muy diſtãtes de la ſed verdadera; y aſsi vno con vna caña aplico vna eſponja, en vinagre embebida: *Illi autem ſpongiam plenam aceto hyſopo circum ponentes obtulerunt ori eius.* Pregunto, a los demas condenados dauenles eſte genero de bebida? No: aſsi lo afirma Franciſco Lucas Burg. *ad cap.* 27 *Mat Moris erat, qui & hodie, apud nos eſt, in ſu, vt ſceleratis ad locum ſupplicij adductis propinaretur vinum, & quidem præſtantiſsimũ. Iuxta illud Prouerb.* 31. *Date ſicerã mœrẽtibus, & vinũ iis, qui amaro sũt animo.* Pero à Chriſto, para afligirle mas el corazon le dieron vino, ya buelto, vi-

Franciſc. Luc. Bur.

cia-

ciado, y vinagre puro. Pues porque cõ Christo no guardan el estilo, que se vso con vno, y otro foraxidamente desgarrado? Porque no quieren que muera alegremẽte Christo, como se permitia morir, a qualquier condenado, dãdole vino generoso? Responde con la hondura q̃ siẽpre Origines, *tract.* 35. *in Mat.* Aquellos fementidos, y descarados, auian adulterado el vino generoso de la verdadera sabiduria, con sabiduria mundana, y de la verdad muy agena. Pues essos tales quitan à Christo el gozo, no quieren que muera contento, sino con tristezas de afligido, y congojas de despechado. *Qui autem alienas, a veritate sapientiæ, applicant Christo, quasi eo, ea dicenti, hi spongiã implentes aceto, imponunt calamo, & potant eum.* Origenes. Segun esto, quando Christo crucificado, le manda à Nuestro Santo, que estudie: *Stude sapientiæ filimi*, y luego añade, que le alegre el corazon, *& lætifica cor meum*, sin duda fue como dezirle; ya q̃ huuo quien con falsas ciencias, medio vinagre priuandome del generoso vino, y sabiduria verdadera, con que el corazon se desahoga, è escogido, por despicador, de esta ofensa. Estudia, *stude sapientiæ*. Y esta serà, en ti, tan pura, tan sincera, y tan sin mezcla de malicia, antes bien, con tantas virtudes esmaltada, que qualquier generoso vino, dè à mi corazon alegria: *ET LÆTIFICA COR MEVM.* Porque tus estudios, mas que para premio tuyo, los enderezaràs, à mis descansos: y a que sean para mi desahogos, aunque tu no lograràs acrecentamientos.

Aora me parece, que doy algun fondo, de vna dificultad bien batida, siempre entrincada, sobre el titulo, que pusieron en la Cruz de Christo, quizà por escarnio, y sin quizà cõ misterio. Pero con vn reparo, y es, que ninguno de los Euangelistas, que dèl hazen memoria, llama à Christo Nazareno, sino es San Iuan Euangelista: *Ioann.* 19 *Iesus NAZARENVS, Rex Iudæorum.* Pues porque *San Iuan* solo le describe, Nazareno, que quiere dezir el *Florido*? Acaso los demas Euangelistas no alcançarõ à conocer, que Christo era flor en el arbol, y no solamente flor, sino fruto? ignorauan, que en Nazareth se auia criado? No, que ya lo auian supuesto, *Matth. cap.* 2. *Lucæ capit.* 2. pues, porque tratando del titulo de la Cruz se hizieron al silencio? Con vna sentencia de San Bernardo, *tract. de modo bene viuendi, cap.* 11. Haze el Santo contrapelicion de la tristeza con la alegria. Y tratando de la alegria, entre otras, dize estas palabras: *Animus gaudens ætatem FLORIDAM facit; spiritus vero tristis exsiccat ossa.* S. Bernar. El coraçon alegre causa vna edad florida. Aora conmigo. San Iuan Euangelista à diligencias de Christo, saliò entre todos, el mas sabio, y el mas excelente Teologo. Christo viẽdo à su amado Discipulo, tan lleno de Sabiduria, alegròse sumamente en el alma; y tanto, que aun pendiente del madero, renouaua este mismo gozo, viendo à su sapientissimo Discipulo. Ea, pues, solo San Iuan sea el que a Christo llame Nazareno, que quiere dezir el *Florido*. Porque la sabiduria de San Iuan diò tanto gozo al coraçon de Christo, que floreciò aun estando muriendo: *Animus gaudens ætatem FLORIDAM facit.* Luego si Christo crucificado dixo à *San Iuan de Mata*, que se diesse à la sabiduria, *stude sapientiæ*: y añade tambien, que le alegre el coraçon: *Et lætifica cor meum.* Sin duda fue dezirle: *Hazme otra vez Nazareno florido.* Porque dando tu sabiduria alegria à mi alma, te miro, como à otro Iuan mi Euangelista; con la qual, aunque muerto, a vna edad florida passò: *Animus gaudens ætatem floridam facit.* Por ti, vengo à renacer. Flor soy nueua, aun en los lances del morir.

Quiero muy à lo despierto imitar à vn Iacob dormido, y a vn no podrè tanto, que valen mas los sueños de vnos, que los desvelos de otros. Viò en fin vna escala en raptos: *Vidit in somnis scalam.* *Genes.* 28 A la letra, quiere Eustachio, citado en la Glosa, que se entienda la Cruz viuifica; porque antiguamente tenia forma de escala la horca, en que el culpado pagaua la pena: *Secundo Crucis illi tropheum scala præsignauit, cui suspensus est, & affixus ad se cuncta trahens. Nam, & eodem nomine genus tormenti significatur, quales scalæ gemoniæ, vnde fontes præcitabantur.* *Eustachio.* Esto supuesto aora mi reparo; acaso alguno viò, q̃ quãdo Christo estuuo crucificado, estuuiesse de Angeles assistido? No ay Euãgelista q̃ haga mẽciõ desto. Pues Iacob nos dize en el presente caso, q̃ viò à vnos Angeles subir

por la eſcala, y à otros que baxauan por ella? *Et Angelos Dei aſcendentes, & deſcendentes per eam.* Pues porque, quando Dios ſolamente ſe enſaya, à eſtar en vna Cruz, quiere, que ſe vean Angeles en ella, y quando en la execucion eſtuuo crucificado, no ſe viò Angel alguno? Reſpondiò à la letra, y al caſo: Iacob, auia dexado à ſu tierra, y familia por cultiuar à Meſopotamia, huyendo de Eſau, y ſu viciosa vida: accion, por cierto heroyca; pero como Dios le auia eſcogido, por Patriarca de aquella familia, que auia de ſer de Dios la mas propia, y la vida de Iacob, auia de dar à Dios tanta alegria, mueſtrale Angeles, que ſuben, y baxan, por la eſcala, como auiſando à Iacob, que ſe aplique al miſmo eſtudio, q̃ aquellos Angeles. Porq̃ los que ſubian, publicauan el miſterio de la Trinidad; los que baxauan, el de la Encarnacion, materias que abraçan lo mas acentrado de le Teologia. Y ocupado Iacob en vn continuo eſtudio, de virtudes, y materias Teologicas, en vn Dios crucificado cauſaria alegrias: *Angeli aſcendẽtes, &c.* (dize Sã Iſidoro en la Gloſſa) *Euangeliſtæ ſunt, & prædicatores Chriſti, aſcendentes, ad intelligendam diuinitatem, omnem creaturam, excedentes,* (Yo diria, *excellentem.*) *Vt inueniãt in principio verbum, apud Deum, per quẽ omnia facta ſunt. Deſcendentes, vt inueniant eum, factum ex muliere, factum ſub lege.* Puede auer mas puntual exẽplo de lo que ſucediò con nueſtro Santo? Fuera de ſu tiera, y caſa, como Iacob, eſcogido de Dios por Padre de la Familia, con ſingularidad propia de la Trinidad Beatiſsima. Que mas? Como à otro Iacob en la Eſcala crucificado, le habla San Iuan de Mata, vn Crucifixo. Y que le dize? lo que a Iacob: *Stude ſapientiæ.* Y que eſtudiò? El de Teologia Sagrada. Y para que intento? Para que ſi los Angeles que pregonan aquellas dos materias de *Trinitate*, y la de *Incarnatione*, dauã à Chriſto Crucificado tanta alegria, *San Iuan de Mata*, ſiendo en virtudes, y ciencia vn Angel, eſforçaſſe en Chriſto crucificado los gozos con la mucha perfeccion de ſus eſtudios: cõfeſſando Chriſto por ſus miſmos labios: *Et lætifica cor meum.* Serà mi regozijo entre tantos ahogos.

S. Iſidor.

OBSERVACION XIII.

Mas poderoſa ha de ſer la virtud que al hombre reduce, que los agaſſajos del vicio, que le diuierte.

TOmò *Nueſtro Santo* por empeño la virtud, y quando? Quando como ya dixe, el emprenderla era rumbo mas dificil; por razon de los eſtoruos, que ſe interponian, y atenciones del mundo que lo eſtoruauan. Pero ſi lo pujante del vicio diuierte, añada eſfuerços la virtud, pues à lo mas decoroſo reduce.

A vn Religioſo culto perſuade vn Monarca, muy de lo Religioſo. Que ſeria poco ſoberano, ſi à lo que à Dios toca, fuera poco afecto: *Afferte Domino filii Dei: afferte Domino filios arietum. Afferte Domino gloriam, & honorem; afferte Domino gloriam nomini eius.* Hijos de Dios eſcogidos, traed à vueſtro Dios corderos: traedle aplauſos merecidos: traedle glorioſas alabanças, para ſus nombres ſoberanos. Quatro vezes repite aquella perſuaſiua, *afferte*: y parece que con dos baſtaua. Pues que? es inſinuar en los animos reſiſtencia, y en los hombres rebeldia, y que de todo eſſo neceſsita vna naturaleza eſtragada, y en vanidades diuertida, y que aun con eſſo ſe duda, ſi ſeria valiente la perſuaſiua, y eficaz tan prouechoſa enſeñança, para negocio de tanta cuẽta? Sea aſsi, que todo ſe preſume de ſu pereza. Pero atencion conmigo à mas hondura. El vicio, codicia, y deslumbramiento, en ſentir del Sabio, no ſon como dos ſanguiſuelas, que parleras, y cariñoſas, dizen à la continua: *Affer, affer?* Si, *Prouerb. c.* 15. Pues ſi el vicio con vn dos vezes, *affer, affer*, engaña, deslumbra, y diuierte, ſea la virtud en lo pujante de ſu conato, de doblado eſfuerço. Y por eſſo diga Dauid quatro vezes. *Afferte Domino.* Todo lo deslindò el Abad Guerrico. *Serm. 1. in Epiphania*, por eſtas palabras: *Afferte Domino Filii Dei, afferte, facius eſt ei afferre, quam ſangui ſugæ, ideſt, concupiſcentiæ, cuius duæ filiæ, vo uptas, & vanitas, non dant requiem die, ac nocte dicentes: Affer, affer.* A eſtas, pues, dos vezes, *affer, affer*, del vicio que retra-

Pſalm. 28

Guierr. Abb.

aya en la virtud quatro vezes, *afferte Domino*; mostrando en si misma la virtud mas poderio.

Psalm. 25 Cumplióse el tiempo, por Dios señalado, para las penas; desquite merecido de sus culpas. Que si el pueblo ofendió à Dios con idolatrias, tambiẽ supo Dios ponerle en mazmorras. Y quien tuuo aliento para agrauiar, padezca despechos, que no los pueda digerir. Aplacose Dios, aunque ofendido, y dio pausas el cautiuerio. Fue indecible el gozo, y rehizose el pueblo con el regozijo. Y siendo tan singular agassajo, librar Dios al pueblo cautiuo, no obstante, haze nueuamente oracion el pueblo: *Conuerte Domine captiuitatẽ nostram, sicut torrens, in austro.* Señor, mucho es, que librandonos de vn tyrano pongais, en libertad, à cada vno. Suplicamos, empero, que sea el salir dèl cautiuerio, tã à lo apresurado, que seamos qual rapido arroyo, cuyo arrebatamiento apenas se percibe, y cuyo arrojado curso, con los buelos de mas agilidad, apueste. No es bueno, que luego tropiezo en todo, y sin poderme hazer al disimulo, ocurre el reparo luego. El pueblo de Israel en Egipto cautiuo, y haxado, deseaua salir, del cõflicto; en gritos presentaua memoriales, à los cielos: *Exod. c.* 3. pero no hallamos que pidiesse à Dios, que la salida fuesse apresurada, distante mucho, de todo, lo que es pereza. Por salir de Egito era su deseo, y verse sin sugecion à vn barbaro, era su desvelo. Pues porque los cautiuos de Babilonia, no como quiera desean la salida, sino que tãbien anhelan à que sea apresurada? *Sicut torrens, in austro?* A la letra respondo; los cautiuos de Egipto, todos querian salir, y ninguno se quiso quedar. De los de Babilonia, algunos se querian quedar, aunque los mas desearon salir. Pues describa Dauid, las ansias de los de Babilonia, y su salida, con la pujança que vn arrebatado arroyo, y con la apresuracion, que quando de madre sale vn rio. Porque como auia quien inclinasse à Babilonia, y persuadiesse a su assistẽcia, los de la virtud, y derrota contraria, con mas que comun esfuerço, põgan conatos contra lo que persuaden los vicios, que son los que en el afecto son Babilonios. Aora muy del punto sobre, este S. Iuan Chrisostomo: *Multi enim Iudæi volebant manere, in regione Barbarorum, & ideo vehementer desiderant hoc fieri. Conuerte inquit captiuitatem nostram, sicut torrens in austro, hoc est, cum magno impetu, cum magna vehementia, nos vrgẽs, ac profundens.* Para que la virtud se arme de mas poderio, al passo que haze riza, y prouoca el afecto Babilonico.

S. Iuann. Chrisost.

Sube de punto S. Pablo, la Fè de vn padre, que lo fue de ella. De Abrahan, digo, que sin atender, à lo desesperado ya de vn ancianidad, le hizo mas peso vn auerle Dios prometido, hijo: *In repromissione etiam Dei, non hæsitauit diffidentia, sed confortatus est fide dans gloriam Deo. PLENISSIME sciẽs, quia quæcumque promisit potens est, & facere.* Acentuese el estilo de Pablo, q̃ tienen sus tildes misterio. No como quiera se armò Abrahan de vn conocimiento de vn Dios, de su verdad, y poder, sino que supo esto PLENISSIMAmente. Pues porque San Pablo vsò de superlatiuo grado? No bastaua dezir à lo sencillo, que Abrahan supo, que Dios era piadoso, muy de su palabra, y que no se auia de poner duda en su promessa? Dize Pablo, que no basta, y que en lo escrito se ratifica; *PLENISSIME sciens, &c.* Denos Hugo de San Victor la causa: *Dicimus, quod tunc illud credere magnum erat, quando penè vniuersus orbis in cultura dæmoniorum errabat. Nec adhuc fides vnius Dei prædicata, vel scripturis declarata fuerat, sicut modo.* En tiempo de Abrahan, la infidelidad leuantaua cabeça: la idolatria estaua en toda su pujança: de la vnidad de vn solo Dios; no auia noticia, ni huuo entonces escritura, q̃ sirui esse de maestra. Assi, que la infidelidad, entonces fue muy valida, pues si la Fè de Abrahan ha de hazer apuesta, arreste lo mas superlatiuo de la noticia. *PLENISSIME sciens, &c.* conozca, venere, dè credito sin atomos de dudoso, confessando à vn Dios Omnipotente, y verdadero: poniendo en la Fè lo vltimo del conato, y à que la ceguedad, è idolatria, sacaron la cara con empeño.

Rom 4.

Hugo Victorin.

Vaya Adan desterrado, y quedese sin Adan el Paraiso, dize Dios: que vn lugar de tanto credito, sin vn desobediente tiene mas decoro. (El lugar mas santo, sin gente, es vn cielo; con poblacion de viciosos, està de todo punto desdorado.) Passe Adan à los afanes, y experimente sudores, pues rompiò con las leyes. Y si introduxo rotu-

Genes. 3.

ras,

tas, padezca desastres. No quede, empero, la puerta del Parayso, abierta para los hombres. Vn Querubin sea, la mas segura guarda, por estar lleno de sabiduria; esse estoruarà la entrada; horror serà para el mas atreuido, viendole con vn montante de fuego: *Et collocauit ante Paradisum Cherubin, & flameũ gladium atq; versatilem.* (Vn montante de fuego, no se fie de qualquier mano. Vna jurisdicion, no se cometa, à qualquier sugeto. Sea vn vn Querubin lleno de ciencia, porque no vse de alguna montantada.) Y si bien se mira, poca honra al parayso se haze, quando vn lecho solo de Salomon, sesenta fuertes le guarnecen: *En lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt*, y no como quiera fuertes, sino escogidos de los mas robustos, en superlatiuo grado: *Ex fortissimis Israel. Cant. cap. 3.* Pues tanto pretrecho para vna cama, y para vn parayso, vn Querubin solo? Si, que es vn archiuo de ciencia: y vale mas el dictamen de vn cientifico, que el de sesenta con mucha valentia, y fuerça. Giliberto Abad toma otra derrota, *Serm. 16. in cant.* Y dize: *Vides quo modo amplæ delitiæ arcta cinguntur custodia. Lectulum, enim Salomonis ambiunt sexaginta fortes, ex fortissimis Israel.* En el Parayso auia descanso, y regalo, pero tambien sus ratos de cultura, y vela: *Vt operaretur, & custodiret illum Genes. 2.* El lecho, todo es para el descanso, regalo, y ocio: lugar finalmente, donde si duerme el hombre, anda el vicio, y regalo mas despierto. Pues entonces, no vn fuerte solo, sino sesenta, y de los sobre todos fuertes, los mas escogidos, embrazãdo los hazeros. Põga la virtud los conatos todos, y à que el ocio, y descanso aumenta, sus esfuerços. Para que la virtud se conozca mas empeñada, en ocasion que el vicio diuierte, con mas ossadia.

Cantic. 3.

Gill. Ab.

OBSERVACION XIV.

La virtud que se consigne con eficacia, se ha de posseer con indiferencia.

DIOS nos libre, de los que, de su modo virtuoso, de viuir, cobran, dominio, y quieren casarse con èl, tan à lo absoluto, q̃ no ay guiarlos por otro del q̃ vna vez han emprendido. No aduiertẽ los tales, que la propia voluntad se les entrò por las puertas, muy al dissimulo; con q̃ deshazen el merecimiẽto de lo q̃ van trabajando; sin medras en lo espiritual del edificio. Porque si bien es verdad, que la virtud se ha de consiguir con eficacia; hase de posseer, empero, con indiferencia; para quando fuere necessario, dexar el exercicio de la vna, y esmerarse en los desvelos, de la otra.

Proponenos la escritura, à vn Abrahã, el qual, por imperio diuino, dexò à su tierra, y parentela amada, fuesse peregrinando por desiertos, hasta q̃ en tiempo de vna hambre penosa, le ordena Dios, vaya à Egito, para eximirse de ella. Marauillase Chrisostomo. Que auiendole mandado Dios dexar su casa, y tierra, por estar infestada, con la idolatria, le ordene, vaya huyendo, de la hambre à Egipto, dõde no menos la malicia reynaua: *Descendit Abrahã, in Ægyptũ, vt habitaret ibi.* Mirese biẽ, dize el Santo, q̃ mirò Dios, por Abrahã, y por su credito. Que como le auia prometido engrandecer su nombre, en el mundo, quiere, qe sepan primero, que con la misma igualdad de animo, y indiferencia de espiritu, dexa su casa, para yr al desierto: y dexa el desierto, para habitar en Egipto. Porque si el habitar, en la soledad, es virtud con excelẽcia, pero con indiferencia para dexarla, la posseia; y si el dexar lo penoso de vn desierto, por los buenos passajes de Egipto parecia ir amenos; no era sino proceder, mas à lo ventajoso; pues de tal modo posseia la soledad, que estaua siempre resignado: *Vt igitur opere impleret, promissionem, quam illi fecerat, dicens; & magnificabo nomen tuum, propterea, & famen oriri permittit, & cogente necessitate, in Ægyptum eum ire facit, vt discerent, & qui illic erant, quanta viri virtus.* En su soledad estaua nuestro Santo, tambien hallado, como en vn Parayso; pues alli daua à la inclinacion lo que pedia; y al desseo, à lo que anhelaua. Continuando el ayuno, que amaneciò en èl, tan tẽprano. Quando estaua en este como cielo, descansando como en centro propio, y qual si habitara sin el mũdo, sintiò vn interior impulso, que le mouia, y vn superior motiuo que le incitaua, para que boluiesse à su tierra; dexando los desiertos, y boluiẽdo, à los ya, parientes oluidados, como

Genes. 12. Dexa San Iuã de Mata el desierto, quãdo estaua, con el, mas bien quisto.

I. Ioann. Chrisost.

S. Ioann. Chrisost.

HISTORIA.

El P. Altuna.

mo lodize el Padre Altuna, en su Coronica, y juzgando, disponia Dios fines, ò negocios no conocidos, buelue, (quien tal dixera?) à su casa. Pues la soledad? el ayuno, y contemplacion? Por cierto raras virtudes; pero quiere Dios, que con indiferencia se posean; sabiendo dexarlas, como se desvela, vno, en adquirirlas. Que como Dios Trino disponia, lo que en Abrahan, en nuestro Santo, haziendole celebre Patriarcha en el mundo, quiere guiarle por el mismo camino, hallandole siempre resignado, para dexar aun aquello, que con color de virtud, podia posseerse, como proprio: queriendo por este medio hazerle, como al Patriarcha Abrahã, esclarecido en el mundo.

Pasmado S. Pedro, de ver à Christo reboſando en luzes; ò que las mismas luzes, se confundian vnas cõ otras por ser tantas, sin poderse contener; prorrumpio en vn dicho; que la mas piadosa centura le juzgò por necio: *Præceptor, bonum est nos hic esse; si vis, faciamus hic tria tabernacula; tibi vnũ Moysi vnum, & Eliæ, vnum.* Necia propuesta. Y para averiguar, en que la necedad consistia; ha auido mas sentencias, que letras tienen las palabras. Valga, oy vn parecer de Dionisio Cartuxan. el qual entre otras razones dize esta, como de su hondura: *Arbitrabatur, quòque Eliæ desiderabilius esse, in hoc monte manere cum Christo, quam terrestri in Paradiso.* Supo Pedro, que Elias; fue à la soledad tan afeto, como los del mundo, al bullicio. Eran para Elias las breñas mas apacibles; que para los cortesanos las plazas. Entonces Elias, estaua en si mismo, quando estaua mas solo; no auia para èl rato gustoso, sino le tenia en lo despoblado. Por orden de Dios dexa el desierto, que es lugar, de penalidades, y asperezas; remontòse à vn Parayso, dõde son menos, ò ningunas las congojas; y juzga Pedro, que vn Elias; que està hecho, à ser habitador del desierto, menos que en el desierto à donde Christo estaua tranfigurado, no estarà con gusto, aunque en el Parayso. Por cierto, necio assumpto: *Nesciebat, diceret.* Porque Elias, fue Santo; y à fuer de tal, no auia de darse, à las acciones virtuosas; si prestarse, para, quando conuiniesse, dexarlas. Bien no era el desierto, mas no para tomar de èl, dominio; si Dios hallaua, por conueniente, otro modo. Y querer que Elias habite con Christo, juzgando que Elias es solo para el desierto, sin indiferencia, para lo poblado; aunque sea para viuir menos à lo molesto, es, mas que calificado desatino: *Nesciebat quid diceret.* Fueronsele, como dixe, los ojos, y el corazõ, *à Nuestro Santissimo Padre*, tras la soledad. Viuio en ella; y conocio, q̃ no auia vida mas bien viuida, ni para el mas gustosa; pero como no se dio à la soledad, sino de prestado; si con Christo passaua los mejores ratos, entre riscos, siendo vn Elias en los ayunos, y vn remedo suyo, en todos sus exercicios: no obstante; como llenaua por norte, la indiferencia; apenas assomo, conueniencia, por Dios, à èl, inspirada; quando cedio, de lo que para èl, era cosa tan gustosa. Y sin despedirse del desierto, mas que con el cuerpo, dexando en la soledad el afeto todo, boluiò à su casa; para ser de mayores hazañas instrumẽto; y de los intẽtos de Dios, medio escogido.

Matth. 17

Dion. Car.

HISTORIA.

Refiere el libro de los Iuezes, que vn Angel, que hazia las vezes de Dios, subiò desde la ciudad de Galgalà, à dõde estauan llorando los Israelitas. (Sube el Angel à los que lloran. Que lugares, de lagrimas, aun para los Angeles son alturas:) *Ascendit Angelus Domini de Galgalis ad locum flentium.* Consololos, en medio de sus ahogos; y exhortolos à ser agradecidos. (Doctrina bien dificultosa de persuadir, à hombres viciosos.) Comunmẽte los Expositores; dizen; que este Angel, es el mismo, que se le apareciò à Iosue; quando estaua en los campos de Ierico, embrazando vna espada, y prouocando, à bateria: *Iosue cap.* 5 Aora mi pregunta; ¿Porque quando se aparece, à Iosue, se muestra tan soberano, que tiene, Principe, por apellido: *Ego sum Princeps exercitus Domini* Y quãdo del, nos dà noticia el libro de los Iuezes, le pinta, tan à secas, que solo el comun nombre de Angel, nos da, para sus noticias: *Ascendit Angelus Domini?* Atencion merece vn dicho, de Eusebio Cesariense, *lib.* 5 *demonst. Euang cap.* 29. El qual tratando el caso de Iosue, dize: *Vnus atque idem Deus Moysi in rubo, & Iosue in specie animati hominis, locutus est. Huic per principem imperatorum exercitus Domini. Quis verò alius Princeps spirituum inuisibilium, diuinorũmque, Angelorum atque Archangelorum Deo in seruientiũ, quam Dei Verbum, & primogenita sapien-*

Iudic. 2.

Eusebio Cæsar.

pientia, & ſoboles diuina. Eſte miſmo Angel, que haziẽdo las vezes de Dios, ſe apareciò à Ioſue, en lo poblado, junto à los Campos de Ierico; ſe apareciò tambiẽ à Moyſes, en vna ſoledad, oculto; en el fuego de vn cambron eſpinoſo. Ea pues, eſſe Angel de tal modo habita los deſiertos, que con indiferencia, los dexa, por obedecer à Dios en los poblados; y à Ioſue es la primera vez, que el Angel mueſtra eſſa indiferencia? Pues diga la Eſcritura, que le eſcogiò Dios à eſſe Angel, para *Principe*, de vn exercito propriamente, exercito de Dios: *Ego ſum, Princeps, exercitus Domini.* Por Padre de vnos hijos, y ſoldados propriamente ſuyos eſcogiò Dios Trino, *à nueſtro Santo.* Y como à tal, le inſpira, para que ſe vaya à vn diſierto. Alli eſtuuo como ya he dicho. Y ſin dificultad alguna, ſiẽdo guſto de Dios, dexa el deſierto, buelue à ſu caſa. Pues no buſcò el deſierto con eficacia? Si. Mas es Angel, y aſsi para paſſar à ſer, vn Principe, y Patriarcha, le poſſeyò, con indiferencia.

OBSERVACION XV.

Los empleos del ingenio, andan muy apeligro, ſino los adorna el eſtudio virtuoſo: con la virtud, crecen en aplauſo.

Haze San Iuã de Mata curſando en las Eſcuelas enſaye de virtudes heroycas. Sale en poco tiempo eſtudiante auentajado.

HEORICA hazaña, (quien lo duda?) es, emplear el entendimiẽto, en lo que tiene por centro propio, q̃ es deſcubrir con tareas, el teſoro de las verdades maziças. Pero ſi eſtos empleos llegaſſen, à eſtar deſaliñados; ſin el ado no de los virtuoſos exercicios, ſin duda eſtauan, à muchos peligros, expueſtos. Aumentanſe empero los lucimientos del diſcurſo, ſi los aſſea, con las virtudes el deſvelo, y con exemplo el eſtudioſo.

Geneſ. 3.

Mucho me dio ſiempre, que inferir; quando con atenta eſpeculacion me pongo à mirar, la promeſſa, que hizo la ſerpiẽte aſtuta, à nueſtros primeros padres, en medio de ſu dicha. (Si dicha puede ſer, la que hazelugar àvna ambicioſa promeſſa.) Comed, les dize que el precepto de Dios, ò tiene ſu epicheya, ò no es tan vidrioſo, que repare en el comer de vna mançana. No os và, menos, en eſta perſuaſsiua, que ſer Dioſes, cõ toda ciẽcia: *Eritis, ſicut Dij ſcientes bonum, & malum.* Pregunto; en vn Dios, no ay Omnipotencia? Si. No ay bondad ſuma con otros atributos, que à la diuinidad adornan? No ſe pone duda. Pues porque, à Adan le acometio, ſolo, con el ſaber, *Scientes bonum, & malum?* Vna gran dotrina de Ruperto, para eſte punto. Dios, dize, auia plantado el paraỹſo, empleando en eſſo, ſu ciencia, y ſabiduria infinita. Llega la ſerpiente, y dizeles: *Aduertid, que eſte lugar ſeñaladamente, ſolo es empleo de ciencia, y ſabiduria; lo que importa es, comer, y eſtudiar, y no diſcurrir tanto, ni tomar, tan à lo eſtrecho, el precepto diuino.* Oyerõ nueſtros primeros padres el conſejo, empeñan, y aplican ſolo à querer ſaber, el ingenio: dãdo enſanchas, à lo que Dios les auia mandado. Y en que pararon? En quedar Abraham como vn jumento: *Comparatus eſt iumentis, &c. Pulchre namq; ſcientiæ eſt, quod illum Paradiſum deliciarum, taliſ, ac tãtus plantauit hortulanus. Scientiæ (in quam) cuiũs ſpe inflatus eſt homo, dicente ſibi Diabolo; commedite, & eritis ſicut Dij, ſcientes bonũ, & malũ.* Haſta aqui el ya citado, *lib. 1. in Geneſ. cap. 39.* No ſè, ſi por los miſmos filos viuen comunmente engañados, los q̃ profeſſan eſtudios, y los que dexan ſus caſas, y buſcan las Academias. A la de Paris fue nueſtro Santo, y ſi con agaſſajo fue recibido, y del Obiſpo Odon, acariciado: aſſentando banco el eſtudiante nueuo, ſolos cinco años prouò de curſo. Y en eſtos, ſaliò tan à los demas auentajado, que ſe lleuaua los aplauſos de Maeſtro. Y no es mucho; porque, aunque el eſtudio, y Vniuerſidad ſe fundò, con mira, à la ciencia; pero *Nueſtro Santo* mirò à la ciencia, no deſnuda, ſi, de procederes virtuoſos adornada; no con comidas, y enſanchas, ſi, con abſtinencias, y vigilias. Porque deſpues que oyò de boca del Cruzifixo aquellas palabras ya referidas, ſe determinò de eſlabonar las virtudes con las letras, y con los eſtudios los exercicios religioſos: *Hæc ter repetita,* dize el P. M. Mazedo: *) Et certum de propoſito, & alacrem ad ſtudia fecit. Ac inſuper, deſiderium in Religionem vertit.* Y como deſpertaron, en *Nueſtro Santo*, tan à deshora, eſtas, y en Paris

Ruperto.

HISTORIA.

ris las continuaua; que mucho, que ſi, comunmente ſon menester diez años, para hazerſe en Artes, y Teologia, de modo que ſe reconozca ventaja; ventajas de Maeſtro ſe reconocieſſen, en *Nueſtro Santo*; en no mas tiempo, que cinco años, como lo nota el P. Aluna. Siēdo premio de ſus virtuoſos deſvelos, progreſſos tan lucidos.

Daniel. 1. Hazen guarda de tres Hebreos, (para que eſtando bien induſtriados pudieſſen ſer Palaciegos.) Aſfenez ſeñor muy del lado, les ſeñalaua el ſuſtento. Los niños deſengañandole, le aſſeguran, que no ha de ſer aquella ſu vianda; que las legumbres, ſin mas gaſto les ſerian de todo guſto, y mas ſabroſo alimento. Y que en lo que tocaua à cumplir, con el Rey corrieſſe por ſu cuenta. Con eſte modo, de viuir paſſaron vna temporada. Y dize la Eſcritura: *Pueris, autem, iis Deus dedit ſcientiā, & diſciplinam; in omni libro, & ſapientia. Et omne Verbum ſapientiæ, & intellectus, quod ſciſcitatus eſt Rex ab eis inuenit duplum ſupor cunctos ariolos, & Magos, qui erant in vniuerſo regno eius.* Dios, dio tal gracia, à los mancebos, q̄ no auia para ellos, libro obſcuro, ni cartapacio dificultoſo. Si queria hazer el Rey examen, de lo que auian eſtudiado, hallaua vn aſſombro; porque no auia Sabio, en ſu Reyno, que ſe atreuieſſe à ſacar el roſtro; ſabiendo cada vno, doblado, ſin que alguno ſe atreuieſſe, à hazerles punta, reconociendo todos, en los tres notoria ventaja: *inuenit duplum.* El Hebreo citado *Mariana.* por Mariana, dize, y comenta: *Inuenit, decem manibus. Aut manus, ideſt partes.* Hallò, en cada vno, diez manos, ò diez partes. Miſterioſa es la traſlacion. Cada mano quantas partes, ò dedos tiene? *cinco.* Pues ſegun eſſo, ſerà dezirnos que cada dedo de ſu mano, era dos, y valia por dos, y aplicando eſſo, a lo que dize la vulgata, *inuenit decuplum*, que hallò el Rey que ſabian doblado, q̄ los demas: quiere enſeñarnos, que en aquellos niños cada año valia por dos, y que en cinco años de eſtudio, ſupieron lo que otros en diez de continuo deſvelo, *inuenit decem parte*: porque adornauan los empleos del ingenio, con los cuidados del eſpiritu; la ciencia, y la virtud, hermanas inſeparables, y aſsi los deſvelos les dieron la borla de auentajados, y los aplauſos de ſugetos, ſobre todos, ventajoſamente lucidos. Lo miſmo ſucedio à mi *Santo Padre*; cinco años curso Dialetica, y Teologia. Y valieron por los diez, que comunmente ſe gaſtan, para ſobreſalir con magiſterio, los que eſtas ciencias profeſſan. Pero los ayunos, horas de oracion, y exercicio de virtudes, haziā que cada año ſuyo, valieſſe por dos de los otros; y que en ſu tiempo, como à prodigio, le dieſſen los aplauſos.

Pſalm. 8. Entre admiraciones de curioſo, hallo à Dauid empleado: *Quid eſt homo quod memor es eius, aut filius hominis, quoniam viſitas eum? minuiſti eum paulominùs ab Angelis, gloria, & honore coronaſti eum; & conſtituiſti eum ſuper opera manuum tuarum. Omnia ſubieciſti ſub pedibus eius: oues, & boues vniuerſas, inſuper, & pecora cāpi. Volucres cæli, & Piſces maris, qui per ambulāt ſemitas maris.* Menos, Señor, os entiendo, cada dia (dize la Real Purpura.) El hombres, es nada; y no le deſechais de la memoria. Es punto menos, que el Angel, y no quereis, que tenga ſoberuia, Honraſle, con la corona, y quereis que reconozca ſu miſeria? Aueis pueſto à ſu mandado, ouejas, bueyes, y animales del campo, con las aues del ayre, y pezes, que produze el criſtalino elemento. Quiſiera yo preguntar à Dauid, que, pues tā por extenſo numera; lo que Dios entregò, à Adan, para oſtentacion de ſu Monarquia; cōmo no refiere, que tambien el hōbre, es Principe ſoberano, de otros hombres? Todo ſu dominio ha de ſer, à beſtias, aues, y pezes? Si. No trata aqui, de Adan recien criado? es cierto, Pues digaſe, q̄ à vn Adā recié criado en el eſtado de la inocēcia, ſe le diò poſſeſſion, en vn dia, de criaturas, que gaſtò Dios dos dias en formarlas. Al quinto diacriò Dios, aues, y pezes. Al ſexto, terreſtres animales. Y ſabe Dios hazer, q̄ vn Adan en eſtado de inocencia, quādo aun no auia comido la mançana, ni atropellado con la obediēcia; adquiera en ſolo vn dia, lo que coſtò, dos, de tarea. No es mala la conjetura. Y lo que le faltare de agudeza ſuplirà el que ſiempre la tiene ſobrada, Ruperto, *Ruperto.* *lib.* 7 *de operibus Spiritus Sancti, cap.* 13. El qual deſcubriò, en aquella diferencia de animales, aſsi de el agua, como de la tierra; la ciencia de la Dialetica; porque ſi èſta mira, à que es el *genero*, y como ſe predica; que ſea la *ſpecie*, y como ſe ordena, y lo miſmo, de la diferencia; alli hallamos, generos, eſpe-

cies,

cies,y diferencias: *Nunquid, ſuper hoc, quiſquã dialecticæ artis alumnus, Sanctæ Scripturæ parietes, vel primam ianuã ingreſſus dubitat? Primum, hoc aſſerere licèt, quia genus, & differentia ſpecies, & proprium, &c; accidens, quæ ſapientes ſeculi, pro magnis, atque arduis habent, quaſi prima huius ſcripturæ incipientis elementa ſunt.* Vàlo probando muy lata mente; con la creacion deſtos animales, en tanta diuerſidad de eſpecies. Y luego dize: *Cum enim primum dicit. Producant aquæ reptile animæ viuentis, & volatile ſuper terram, &c. Cum enim primum dicitur: Producant aquæ reptilia animæ viuentis, & poſt modum ſubditur: Producat terra, animam viuentem: multomelius, multo rectius ſecundum hanc ſcripturam digniſsimam, generat, atque ſpecies, ſiue differentiæ ſub ordinãtur, quam ordinauerit Porphirius, &c.* Pues recogiendo todos eſtos dichos, en vno; las ventajas de vn Adan, en el Paraiſo, fue ſer con mas breuedad, y en menos tiempo, auẽtajado Logico; que ſu ayuno, y contemplacion, le ſupliã el tiempo. Segun eſto, que mucho, que alcançaſſe *Nueſtro Santo* en cinco años de eſtudio, lo que aun no alcançaua en diez, el mas eſtudioſo? Pero fue todo debido, à ſu virtuoſo cuidado, y à ſu continuo ayuno. Adornò los empleos del entendimiento, con eſtar cõtinuamẽte en honeſtos exercicios empleado; obligando à Dios, para que en las letra fueſſe ſobre los demas, ventajoſo ſugeto.

OBSERVACION XVI.

Auer quien de todos ſea aplaudido ſin que la embidia haga ſuerte, arguye prendas de mayor realçe.

QVE à Nueſtro Santo le hizieron los de la Vniuerſidad de Paris inſtancias para que admitieſſe la borla, que le inſtaron con ruegos, que porfiaron empeñados, ya lo vimos. Pero acaſo aquellas porfias para honrarle fueron de todos? *Itaque Magno OMNIVM à ſenſu,* (dize el P. M. Mazedo, *cap. 3.*) *Et plauſu gradum adeptus impoſita capiti lauro, Minax Diui Petri fulmen euaſit.* Pues es poſsible, q̃ en aquella Academia, no huuo quiẽ picaſſe de grande ingenio, quiẽ preſumiſſe ſer merecedor de tanto aplauſo, y haziẽdoſe à lo ofendido pecaſſe por embidioſo? Ea, que no, prosigue el Hiſtoriador; tan lexos eſtuuo alli la embidia, que cada vno aquel dia, le tuuo como de fieſta, ſegũ, que en todos rebolaua la alegria, *Raro alias, in illa celleberrima Academia tanta gratulatio fuit.* Con que de las muchas prendas de *S. Iuan de Mata*, ſe reconoce el realçe, pues la embidia alli no tuuo lugar de hazer ſuerte.

P. M. Mazedo.

Dos, los mas aplaudidos de Monarcas, que ſe hallan en las diuinas letras, ſeã primera prueba, en que la preſente obſeruacion ſe zanja. El primero Ioſeph, con toda ſu altura, hecho Virrey de Egipto con toda pompa, y pregonado por ſegundo Faraon, con lo mas pauſible de la grandeza. Y es coſa que admira, que con ſer Ioſeph eſtraño en aquella tierra, no tocaſſe en los naturales la embidia, viendo à vn foraſtero en el rodo, de la priuança. El ſegũdo ſea Daniel, à quien Nabuchodonoſor, y Dario dieron ſu lado, y hizieron ſegundo, en el Reyno: *Danielis cap. 2. & cap. 6.* Y que embidias no padeciò Daniel? Con que aſſechanças no intentaron deſtruirle, y con que cabilaciones no procuraron deſlucirle? Pues como en Ioſeph no haze ſuerte la embidia, y como cõtra Daniel tanto la emulacion ſe encara? Serà acaſo diſponer Dios, que ya que Ioſeph auia padecido rabioſa embidia de los hermanos, *Geneſ. 37.* hallaſſe, ſin competencia aplauſo en los foraſteros? Digo, que ſi, aunque de paſſo; que à la verdad, en luciendo vno mejor ſe bienquiſta, con los de fuera; la venenoſa embidia eſtà en los de caſa. O ſerà tambiẽ porque Ioſeph, poco, ò nada eſtaua hallado de Faraõ: Daniel apenas vn punto dexaua el lado de Nabuchodonoſor, y Dario? Verdad, es todo: que tiene ſu merecido, el que ſe entremete mucho; y tiene eſcuſa el cabiloſo, encarandoſe, contra quien, ſer ſiempre, *à latere*, pretende. Pero ſiguiendo el hilo, de nueſtro aſſumpto reſpondo, q̃ en Ioſeph ſe hallaron con ſingularidad dos coſas: mucho de ſoberano, y vn todo de el proprio abatimiento. El Rey queria que fueſſe Ioſeph, el que ſupuſieſſe, Ioſeph deſſeaua, q̃ ninguno dèl ſe acordaſe. Dixolo todo citado por Lipomano, el profundo Ruperto: *Perſeuerat in victore atq; triũphatore, cum altitudine Gloriæ, & honoris modeſtia, & humilitas mentis.* Eſto

Geneſ. 41.

Ruperto.

ſe-

señaladamente se hallò en Ioseph, sobre todos los de mas. En esto à Daniel, y otros, se auentajò con excessos. Pues no hagan en èl suerte los embidiosos; lleuese, sin emulacion todos los aplausos. No es esto lo mismo que sucedio à *Nuestro Santo*? Apenas discrepa vn punto. Era entre todos el ingenio mas excelente, y era sobre todos el mas humilde. Todos le dauan el VITOR, para la borla, y èl se abatia con humilde resistencia. Pues no haga suerte la embidia, aunque toda la escuela le aplauda; porque como son sus prendas demas que comun realçe, no halla la emulacion resquicio por donde hazer suerte.

HISTORIA.

Num.27. Mandale Dios à Moyses, que vaya disponiendo à Iosue, en los ensayes de sucessor de el gouierno; supuesto que auia de ser segundo Moyses en el mundo: *Tolle Iosue filium Num virum in quo est Spiritus Dei, & pones super eum manum tuam. Dabisque ei, partem gloriæ tuæ cunctis videntibus.* Vean todos que es preferido; no te recates de que los demas conozcan, que de Dios està señalado para alto puesto Pues, Señor, no serà mejor, q̃ Moyses vse de recato? preuiniẽdo emulaciones del vulgo? Paraq̃ ha de ser tan à vista de ojos, *videntibus cunctis*? Esso no es dar en los ojos con los desmerecimientos, à muchos interessados? No; ni en esse pueblo aurà embidiosos. Pues quien tendrà à raya la embidia, para que no de toda la rienda? La conocida ventaja de el sugeto; el ver que tiene singular espiritu: *In quo est Spiritus Dei*, muy diferente de el de otros. Que de la coyuntura Olcastro: *Dicit, autem, in eo esse Spiritum Dei, quoniam in exploratione terræ alius Spiritus fuit in eo, quam fuerit in aliis exploratoribus, vt patet, de Caleb. cap. 14. huius libri.* Pues si todos vieron vn singular espiritu en Iosue, no aurà alguno, por mas que de la embidia este tocado, que se haga al sentimiento, aunque vea à Iosue preferido. Singulares ingenios auia en Paris, concurrentes con *Nuestro Santo*. Este sobre todos fue aplaudido; Doctor, y Catedratico, por comun, y vniuersal assenso. Pues los demas, y sus quexas? Como no despertaron las embidias? Como auian de sacar las caras, si todos vieron vn nueuo espiritu de estudiante, en *Nuestro Santo*? Constabales su modestia, su honestidad, sus limosnas, su assistir en las Iglesias, sus visitas à los enfermos, lamiendoles las llagas. Y a vista, de aciones tan heroycas, se hizieron al silencio las embidias, y cõfessaron su sin razon, las emulaciones todas.

Oleastro.

Contra Moyses, y Aron se leuantaron à mayores, quienes en las prendas aun no eran iguales. (Siempre los que por pocas prendas son desiguales, se quieren leuantar à mayores.) El punto de la embidia era el Socerdocio. (Tengase à los Sacerdotes lastima.) Pagaron de contado los embidiosos la pena. (No se que aya bastante pena, para el que sin prendas haze cara.) Dio, para que no assegundasse la embidia, quiere mostrar à quien el Sacerdocio le tocaua. Manda, que de cada familia se presente en el Tabernaculo de Dios vna vara. Y que la que se hallasse, con flor el siguiente dia à la familia, de cuya era la vara, le tocaua el Sacerdocio, de justicia. Hizose assi; y amaneciò la vara de Leui muy llena de flores, hojas, y frutos: *Et turgentibus gemmis erumpebant flores, qui foliis dilatatis in amygdalas deformati sunt.* Pues Señor, cessaràn, con esso las quejas, acallaràn se las embidias de las demas varas? Pues no? Y con que las demas varas, no se haràn à la queja, ni daràn rienda à la embidia? Oygase à Vatablo. La vara de Aron produxo almendras, que no estuuieron, en leche, tiempo considerable. En vna noche se destetaron las almendras passando, à estar quajadas, hechas, y duras: *Ablatauerant amygdala, id est, habebat amygdala producta adgrossitiem.* Pues si la vara de Aron, tiene de el cielo, ; tal virtud, que los frutos, que arroja, se destetan ellos mismos, y sin passar por frutos niños, los dan crecidos, y quajados, à vista de tal virtud, enmudeceràn los embidiosos, por disposicion de los cielos. Es verdad, que *Nuestro Santo*, se destetaua èl mismo en los tiernos años por hazerse à los ayunos, quatro dias en la semana, como si tuuiera varoniles alientos? Ya lo diximos. Es verdad, que se desteto de los juguetes, que acostumbrauã los pocos años, empleãdo estos en virtuosos, y heroycos exercicios? Assi lo afirman, los que en historias, de sus niñezes tratan.

Num.17.

Vatablo.

Pues diſponga el cielo, que ſi N. P. S. Iuan, tan de antemano ſupo deſtetarſe, ſin emulacion, ni embidia la Vniuerſidad toda de Paris, plauſiblemente le honre, y con el VITOR, ſobre todos le enſalçe

OBSERVACION XVII.

Deſpuntenſe, en los eſtudios, los ingenios. Mas no ſe hagan punta los animos.

GRAN doctrina tenemos en la Vniuerſidad de Paris, madre de ciencias, donde *Nueſtro Santo* fue laureado, y por Doctor vninerſalmente aplaudido. Sin que como ya ſe ha ponderado hizieſſe ſuerte la emulacion del embidioſo. Y auiendo alli tantos ingenios, deſpuntauanſe en los eſtudios, pero no debiã de hazerſe punta en los animos. Gran enſeñança para eſtudioſos!

Dos Querubines han de aſsiſtir
Exod. 25. junto al Propiciatorio, Moyſes; pon en eſto todo el cuidado, y aduierte, que han de ſer de oro. Atiende, pues, à lo que te ordeno: *Duos, quoque Cherubin aureos, & productiles facies, ex vtraque parte oraculi, &c. Extendentes alas, & operientes oraculum.* Y en que forma hã de eſtar? *Reſpicientes ſe mutuo verſis vultibus in propitiatorium.* Eſtenſe mirando cara à cara: *Pro roſtris*, en otro Idioma. El Hebreo leyò de otro modo: *Et facies eorum, vir ad fratrem ſuum.* Eſtenſe mirando los roſtros, como ſe miran dos hermanos. Pues porque han de eſtar mirandoſe roſtro à roſtro? Los que hizo Salomon en el Templo no ſe mirauan los roſtros, 3. *Reg.* 6. todo es verdad, y aqui ay vn profundo miſterio, el qual deſcubriò otro ingenio no menos profundo: *Et manifeſtè penſatis antedictis.* (Comenta Cayetano:) *Perpendes quod Propitiatorium erat medium inter duos Cherubinos, & ſecundum lineam rectam: ita quod duo Cherubin non ex obliquo, non TORQVENDO COLLVM ſed ſecundum rectam lineam mutuo ſe reſpiciebant.* El propiciatorio eſtaua en medio de los Querubines, y muy junto à ellos, en el Tabernaculo, pero no en el Templo de Salomon. Pues ya eſtà todo ajuſtado al intento. Eſtèn cara à cara los Querubines de Moyſes, pero
Caietano.

no mirandoſe *SOBRE OMBRO. Non TORQVENDO COLLVM.* Haga cada vno oſtentacion de que es Querubin, y plenitud de ciencia, *ſcientiæ plenitudo.* Y eſto defiendalo, *pro roſtris.* Cara à cara: *Reſpicientes ſe mutuo*: porque eſſo no paſſa de la linea de deſpuntarſe los ingenios en los eſtudios. Pero no ha de paſſar eſſo, à hazerſe punta los animos, mirandoſe *ſobre OMBROS*, que eſſo ſerà dar à entender, que el Propiciatorio, y Dios no andan de *por medio*, en eſte eſtudio. Porque ſi eſtuuiera de *por medio* Dios, por mas que fueſſen los ingenios diſtintos, y por mas que ſe deſpuntara en los eſtudios, ſe mirarian todos como hermanos: *Et facies eorum ſicut vir ad fratrem ſuum.* Con animos muy vnidos: ſin que las competencias de el entendimiẽto ſean parte para deſenquadernarlos.

Campaua San Eſteuan mas que *Act. 6.*
con ſu eſtrella, con ſu virtud rara, teniendo de la gracia la llenura, y el colmo de la fortaleza. Acreditauanſe ſus hechos con deſuſados prodigios. Y el que tuuo virtud para obrar marauillas, no ſe eximiò de las venenoſas lenguas. (Quando no ſe puſieron lenguas en ſantidades mas aplaudidas? Quando no ſe encarò el maldiciente, contra virtudes mas acriſoladas?) Remitioſe, pues, el negocio à diſputas con los Lybertinos, Alexandrinos, y Cireniẽſes, y otros muchos eſtudiãtes. Y todos juntos no baſtaron à dar ſolucion à ſus argumentos. Y ſiendo ſus razones irrefragables, no hallaron reſiſtencia à ſus razones: *Nec poterant reſiſtere ſapientiæ, & ſpiritui qui loquebatur.* En vez de enſeñados quedaron los de la conferencia, mas rabioſos, Arrojauan por los ojos centellas, y por labios mil cabilaciones malicioſas. Mas, ò virtud, quando mas hajada, ſobre ſales mas luſtroſa: *Et videbant omnes qui erant in Concilio vultum eius, tanquam vultum Angeli ſtantis inter illos.* Moſtròles, entonces, San Eſteuan vn roſtro de Angel. Gran dicho, y no menos dificultoſo. Porque yo apenas hallo en la Eſcritura, que Angel alguno ſe aya moſtrado glorioſo, que no ſea aterrando, y poniendo miedo. Pues que? San Eſteuan viendo, que ſe oponian à ſu doctrina, armado de ceños eſpãtaua à los otros? Eſſo no; que era S. Eſteuan muy y

San-

Santo ; y por opoſicion de razones no auia de paſſar , à contrariedad de voluntades. Determinome à explicar el dicho con no vulgar modo. Todo el tiempo que no huuo promeſſa de la venida del Verbo al mũdo, ſe moſtraron los Angeles con los hombres vraños, y eſquiuos, terribles, è intratables. Pero luego, que la promeſſa de la encarnacion ſe enſayaua *Geneſ.* 18. y ſe prometia vn dichoſo tiempo , en que vna de las tres Diuinas Perſonas , à quien ſe apropria la ſabiduria , que es el Verbo diuino auia de venir al mundo, vniendo en ſi dos naturalezas infinitamente diſtantes, ſin que ſe hizieſſen punta en los deſafetos , antes bien eſtuuieſſen vnidas cõ amoroſos lazos; deſde entõces, digo, los Angles ſe moſtraron cariñoſos à los hombres , con roſtros afables : como dandoles parabienes, de que vn Verbo, infinitamente Sabio, juntò hermanablemente dos extremos opueſtos , ſin quitar en lo q̃ toca à la ciencia dictamenes diſtintos. Dizelo eſto deſpues de otros , el ingenioſiſsimo Ruperto , *lib. 3. de Glorificat. Trinitat. cap. 21.* Aora pues, diſpute S. Eſteuan : oponganſele con razones : diſientan con diuerſidad de pareceres, que no obſtante eſſo con lo Angelical , y agradable de ſu roſtro ha de enſeñar, como han de ſer los eſtudiantes; y que Chriſto Maeſtro, y ſabiduria auia dado la forma , juntando en vn miſmo ſugeto, hermandad , y vniõ, con ſer infinitamente ſabio ; ſin que la ſabiduria eſtoruaſſe à la hermandad. Ni aquella fueſſe parte para mirar à los hõbres , con roſtro menos alegre , antes bien, como èl, mas à lo afable. Muy à tiempo S. Iuan Chriſoſtomo: *Hom. 15 in Act. Apoſt. Apud Gloſ.* Haziendo mencion de eſte caſo : *Hic mihi videtur inſinuare illum fuiſſe facie amabilem dicendo vidi faciem illius, quaſi faciem Angeli, quod, & de Barnaba teſtificantur, Vndè ſcimus ſimplices , & Innocentes in admiratione eſſe, maximè ſi, tam gratioſo vultu ſint.* Deſe pues à la ciencia todo lo que pide la esfera de diſputa , y la linea de ingenioſa contienda. Pero el animo , y el corazon muy vnido con el proximo , como lo hizo el Verbo, eterna ſabiduria , y exemplo de el mundo. Los roſtros muy afables, q̃ ſean vnos ſobre eſcritos de los corazones. Que apunto Euſebio Emiſeno. *En la Gloſſa*, por eſte modo: *Abundancia cordis tranſit indecus corporis, &c. Habens inſe Spiritum Sanctum* , que es lazo, y vnion, y vniò en las entrañas de Maria dos diſtintas naturalezas, *os præſe præſtat Angelicum.* Sin moſtrar que con deſafecto , haze punta ſu animo.

Ruperto.

S. Ioann. Chriſoſt.

Euſebio Emiſen.

Hablò Chriſto muy al corazon de vna muger diuertida. (Si le ha quedado corazon à vna vida deſnibelada.) Inſiſtia por las aguas de Sichar conſeguidas à ſudores ſin arroſtrar à la fuente viua , ſoſſiego de los afanes. Viendo à Chriſto que pedia, mas le eſtrañaua. Y quando mejor agua la ofrecia , con mas dudas ſe pertrecha. (Rara muger , que le reſiſte al recibir.) Enfin , ò por deſengañada, ò por curioſa pide el agua con que Chriſto la combida. Chriſto hizo paſſo de ſu anſia , para la doctrina , moſtrando, que con ſeis auia ſido ſu empeño, y los deſbaratamientos de ſu delirio , en proceder con todo deſgarro. Diuirtio la muger la propueſta. (Eſſo ſi ; que la verdad punça , y vn deſengaño laſtima.) Proponele à Chriſto vna queſtion entrincada , y vna dificultad , no poco honda. La materia de Adoratione , fue la diſputa : *Domine , vt video Propheta es tu. Patres noſtri in monte hoc adorauerunt : & vos dicitis, quia Hieroſolimis eſt locus , vbi oportet adorare.* Señor , pues dàs muestra de ſaberlo todo ; con vos vna materia confiero. Voſotros los Hebreos muy eſtudioſos en los libros de Moyſes , y los Profetas , dezis, que en la materia de *Adoratione* nos hazeis muchas ventajas; y que en Ieruſalen ſe aprenden mejor eſtas diſputas. Nueſtros antepaſſados tuuieron diferentes eſcuelas , y acerrimamente defienden las contrarias doctrinas ; y afirman , que en eſte monte de Samaria , ſe ha de adorar con veneracion debida. Eſta es nueſtra contienda ; y eſta diferencia de doctrinas, ha ſido cauſa , de que Hebreos , y Samaritanos , ſeamos comonocidamente opueſtos , ſin podernos ver los vnos, à los otros, ſino no es para deſacreditarnos. Aun los corteſanos eſtilos, q̃ ſe practican entre los mas humildes plebeyos , haſta eſſo nos los negamos. Finalmente, ni aun comercio politico ay entre noſotros: *Non enim coutuntur Iudæi Samaritanis. Quomodo tu Iudæus cum ſis petis à me aquam, quæ ſum mulier Samaritana?* Que

Ioann. 4.

corte, Señor tomaremos en esta contienda, para escusar tan escandalosa ojeriza? Qual, es, mejor escuela? Y qual mas segura Doctrina? Respõde Christo, muger ereeme à mi, y atiende a esta Doctrina, con que cessarà la contiẽda, ò la ojeriza entre vosotros no serà tan enconada: *Vos adoratis, quod nescitis; nos adorumus, quod scimus, quia Salus ex Iudæis est.* Vosotros no estais biẽ en essa materia tan Teologica; nosotros si, que podemos leer Catreda, porq̃ la salud de los Iudios, y de nosotros se origina: *Quia Salux ex Iudæis est.* No parece que la causa le es ajustada. Porque de los Iudios la salud se deriua, por esso han de tener mas ciencia, y su escuela la mas acertada? No sẽ, que se infiera bien la consequencia. Ea que si, dize Eusebio Emiseno sobre este caso. En el lenguaje de S. Pablo, no es aquel verdadero Iudio, que tiene su corazon circuncidado? Si: *Quia salus ex Iudæis est. Exquibus Iudæis? Audi Apostolum. Non enim qui in manifesto Iudæus, neque in manifesto, quæ in carne circuncisio, sed quia in abscondito Iudæus, & circuncisio CORDIS, in spiritu non littera.* Dize pues Christo à la Samaritana; vosotros circuncidados estais, pero no teneis circuncidado el *CORAZON.* Malos corazones teneis. Y lo que auia de ser solamente materia de disputa, apurando la materia, y despuntandose solos los ingenios, ha passado, en vosotros, à hazernos punta, cõ los corazones, y animos. Y assi en essa materia de *adoratione*, sabeis menos: *Quod nescitis.* Los Iudios verdaderos, disputan, controuierten, arguyen, dificultan, y resuelven; pero con vnos corazones circuncidados; no enconosos, no dañados; y por esso sabemos mas que vosotros: *Nos adoramus, quod scimus.* Porque sabemos cõtrouertir sin lastimar, arguir sin ofender; resoluer sin agrauiar. Y siendo nuestra escuela la mas aplaudida por verdadera, si nos oponemos, ò contradecimos, es solo por enseñar la verdad à lo sencillo; no por luzir desacreditando. Que esso es hazer punta, con corazon venenoso, y dañado animo.

Eusebio Emisen.

OBSERVACION XVIII.

El que arrostra à la prehemineneia, presto condesciende; el que de verdad repugna; menos que à Dios, a todos resiste.

HAllò la ambicion, como tan astuta, vn padrino, que la malicia paliàra, ò escusàra, su soberuia. Este es el madato: *Mandamelo*, dize el ambicioso; por ser seruicio de Dios, lo admito; queriendo mentir mas à lo declarado, pues dissimula su gusto. Afeta, que por fuerça le obligã; y à la verdad, mas sus deseos, que los mandatos, le empeñan. La prueba desta verdad, digala, el segundo embite del puesto, y veremos como fue combate, para su primer proposito. Reusòlo fingidamẽte, al principio. Y assi condesciende luego. Que el que verdaderamente repugna, para admitir, despues de toda resistencia, solo obedece à la voluntad de Dios, en lo manifiesto, declarada.

Para lo poco que de si juzgaua Saul; era como si del hiziesse burla, lo q̃ le dezia Samuel, quãdo le trataua de la corona. Reusolo con todo su poderio. Samuel porfiaua ser diuino decreto. Y para que Saul no passasse, de porfiado, à desagradecido, le diò tres señales para desempeño. Hallaràs, (le dize) junto al sepulco de Rachel, dos que te den noticia, de como ya hallarõ las jumentillas de tu casa. Iunto al mõte Tabor encontraràs, à tres hombres, que con todo agassajo te ofrezcan, de la vianda, para el camino. Ocurrirate vn coro de Profetas. Profeta seràs tu à las primeras palabras; de modo, que tu mismo, à ti mismo, no te conozcas: *Mutaberis in virum alterum.* Todo sucedio como Samuel lo auia dicho. Iũtase el pueblo, para confirmar, al nueuo Monarca, echan suertes, y milagrosamente le cayò à Saul. Buscanle. Donde està? *Ecce latitat inter vasa*: dize la Escritura. Entre las alajas de casa està escõdido, reusando el puesto. Pues esso no es assentado principio? no tiene tres se-

1. *Reg.* 9. & 10. *Reusa San Iuan de Mata, con todo esfuerço, ser, al grado Doctor, sublimado.*

señales, en confirmacion de esso? Si: pero leamos la profundidad de quien cien vezes fue hondo: *Cum mutatus esset Saul in virum alterũ, noua Lux afulsit, ingenio priùs in culto, ac rustico, vt ageret deinceps in regni ad ministratione, aut in demerẽdis popularium animis prudenter. Plurimi enim intererat, si populus nosset, nunquam ipsum de loco illo, ac nomine regio cogitasse, neque habuisse animum, quem vnquam inflamasset, aut tetigisset ambitio: hæc enim odiosum faciunt Principem, & quemcumque alium magistratum.* Saul era muy otro, del que era antes, auiendo amanecido en èl, para ser muy otro, celestiales resplandores *Mutaberis in virum alterum.* Auia rayado en èl, la luz de vn superior conocimiento. Con este alcançò, que para satisfazer, al pueblo, de que èl no era ambicioso, no bastaria dezir: *Samuel me ha vngido; Dios se lo ha mãdo; y tres señales me dio, de que era eleccion del cielo.* No basta esso, dize Saul, que si con esso arrostro al puesto, y condesciendo; sin duda me tendran por ambicioso. Yo quiero, que escondiendome, de nueuo, y reusandolo, como al principio, venga nombramiento del cielo. Pues segun lo que nos enseña Saul; que diremos, de quien se escusa con dezir: *Han me lo mandado, serà gusto de Dios; serà para mayor seruicio suyo!* No es, sino para cumplir tu gusto, ambicioso. Querian dar el puesto, y grado de Doctor, en Paris, à *N. Santo Padre.* Reusolo? Con resistencias sin numero: *Sed eum,* (dize el P.M. Mazedo:) *Quo nullus vspiam honoratior haberetur gradus, animus ab ambitione alienus refugiebat. Nec eum præces amittorum, nec consilia æqualium, nec monita superiorum, vt acciperet, compellere potuerunt.* Bastauan propuestas? Deshaziase en lagrimas. Fue poderosa toda la escuela? Mucho mas su humilde instancia. Pues quiẽ recabò, q̃ tomasse la borla? S. Pedro: que apareciendose al Santo, le manda reciba el grado que le ofrece su merecimiento, como lo refieren el ya citado P.M. el Doctor Iuan Iynim, el P. Hypolito Merracio, y otros. Que ha no auer de por medio celestial mandato, ninguna instancia, de los hombres fuera poderosa; segun que estaua lexos, de las ambiciones, que tan comunmente arrastran.

P. Gaspar Sanch.

HISTORIA.

Al quarto dia le cupo la creación del Sol: *Fiant Luminaria in firmamento cœli.* Dio gran doctrina S. Ambrosio, para nuestro intento: *Quis hoc dicit?* (Pregunta el Santo) quien dize que se haga el Sol? Responde: *Deus dicit; & cui dicit, nisi filio? Deus ergo Pater dicit fiat Sol, & filius fecit Solem. Dignũ enim erat vt Solẽ mundi, faceret Sol Iustitia.* El Padre ordena al Hijo, que supuesto, q̃ èl, es Sol de justicia, se muestre como Sol, y haga vn Sol en alta esfera. Palabras son, bien entrincadas. El hijo como de justicia siempre es Sol. Pues para q̃ esse Sol ponga en alto lugar, vn Sol semejãça suya, interuenga orden de su Padre, para esta hazaña. Atiẽdan; que en *nuestro Santo,* ay vn remedo desto. Toda la Vniuersidad de Paris, juzgò que à N. Santo de IVSTICIA se le debia la borla, el ser Sol, del mundo, el ser Doctor, y Sol, entre tantos Soles; *N. Santo* Sol, à la verdad era. Pero menos q̃ con el dicho de su padre S. Pedro, ni Sol, se mostrara; ni como Sol procediera, ni con su enseñança, hiziera los Soles, que salieron, como discipulos suyos, de aquella Academia. Fue Sol, de *Iusticia;* y teniendo por tal; à diligencias de su Padre S. Pedro, Sol se muestra; y haze soles, à puras instancias celestiales.

Dixo S. Pablo escribiendo à Timoteo: *Veritatem dico non mentior, Doctor gentium, in fide, & veritate.* Verdad digo; no miento; Doctor soy, en la Fè, y en la verdad. Si dixera Doctor soy, para predicar la Fè, y enseñar la verdad, era cosa tan llana, que no dexaua rastro de duda. Pero dezir, que es Doctor, en la Fè, y en la verdad; enigma tiene la propuesta. Sentencia es, que contiene mucho de alma. Querrànos dezir, que como la Fè pide necessariamente como requisito, la reuelacion; assi èl, para tomar el oficio de doctor, fue, por auerse lo assi Dios reuelado, y que a no auer esta reuelacion, de por medio, segun se conocia por indigno, ninguna de las otras instancias huuieran bastado, para desistir, de su encogimiẽto, reconociendose por insuficiẽte, por mas que las aclamaciones, le aplaudiessen merecedor, del Doctorado? No seria la respuesta fuera de proposito. Pero yo quiero ajustarla mas, à *Nuestro Santo.* Dixo Christo: *Omnis qui audit verba mea, & facit ea, assimilabatur viro sapiẽti, qui ædificauit domum suã supra petram.* Todo, el que oye, y guarda mis palabras, es semejãte à vn hõbre

1. ad Tim. 2.

Matth. 7.

ſabio, el qual funda vn edificio ſobre lo macizo. Aqui comunmente los Sãtos dizen: *Super ſoliditatem fidei*: funda el hombre ſabio ſobre lo ſolido de la Fè. De modo, que la Fè, y la piedra, ſe aſſemejã mucho. Dize, pues, Pablo. Doctor ſoy; aſsi lo confieſſo; pero *in fide*, admiti el oficio, auiendome dado primero vna *piedra* Chriſto, el fundamẽto. Que de otro modo, ni ruegos, ni propueſtas, ni inſtancias, fueran baſtantes todas, para dexar de conocer con humildad mis inſuficiencias. Lo miſmo puede dezir *Nueſtro Santo*: *Veritatem dico, non mentior, doctor ſum*: admito el grado; pero ha ſido, porq̃ vna *piedra* Pedro de parte de Dios me lo ha mãdado: *Tenax dimiſionis animus modeſto propoſito firmiter ad hærebat. Rupem crederes, ſed Petra petram eliſit, ac rupit. Nam S. Petrus, quaſi ad ſuæ Romanæ Eccleſiæ vtilitatem intereſſet, ei ſe, per ſpeciem noctu obtulit; ac ſerio iuſsit, oblatam lauream ſuſcipere. Sic placitum ſuperis paruit Ioãnes tenitui clauiũ, & vocis tonitruo.* Haſta aqui el P. M. Mazedo. Que de otro modo fuera incanſable en el reſiſtir, inſiſtiera haſta conuencer, llorara haſta conſeguir, aunque honroſos titulos, ni altos pueſtos me ofrecieſſen, los q̃ mas me aclamaſſen: que mi humildad, como verdadera; ſolo para con Dios, no hallarepugnancia; para todo lo demas, fuerte reſiſtencia.

OBSERVACION XIX.

Dios, y el Iuſto andan à porfia: Dios por engrandecerle, el Iuſto porque ninguno le honre.

MVy antiguas ſon eſtas emulaciones virtuoſas entre Dios, y el Iuſto, ſin que ninguno deſiſta de ſu intẽto. El Iuſto quiere reconocerſe, y abatirſe; Dios por engrandecerle, quiere empeñarſe. Lid, por todas partes bien reñida: ſin que de ninguna parte ceſſe porfia tan ventuoſa.

Mas que el agrado reuſa San Iuã de Mata la digni dad del Sacerdocio.

Tan humildemẽte reconocido, como amoroſamente agaſſajado, haze deſcripcion de ſi miſmo, quando fuera de ſi miſmo le tenia vn palmo. Porque ver a vn perſonage, cuyo roſtro al miſmo Sol ſe auergonçaua; centellando por los ojos, y aſſomando en vez de niñas, llamas: ſer ſus dos labios vn reſquicio, por donde ſe aſſomauan dos filos de vn azero; Y ſi ſe mirauan ſus pies, aun ſus pies no ſe mirauan; porque ſiendo fuego, atemorizauan la viſta, y ponia grima ſu ardiente llama, à quien no auia de quitar los alientos, diſfraz de vn perſonage, que haze temblar à los cielos todos? Poſtrado, pues, Iuan con ſus miedos, o atemorizado entre deſmayos, dize el miſmo, que en la tierra, como en centro ſuyo, hallò ſu congoja ſagrado: *Cecidi ad pedes eius.* Aquel ſoberano perſonage, viendole aſsi entre confuſiones de abatimiento, le anima, y leuanta cariñoſo, pone ſobre ſu cabeza la derecha mano: *Poſſuit dexterã ſuam ſuper me.* Que el temor deſpida, le manda: *Noli timere.* Y deſpues en mas aſſentada conuerſacion, le auiſa: *Ego ſum primus, & nouiſsimus, & viuus, & fui mortuus, & ecce ſum viuus, in ſæcula ſæculorum, & habeo claues mortis, & inferni.* Aduierte Iuan, que yo ſoy el primero, y el vltimo. Soy el que ſiempre viue, y à mi querer nada ſe opone. Tẽgo juriſdicion ſobre la muerte, y el infierno. Pregunto, Señor; pues todo eſſo haze al caſo, para que el temor, que Iuan tiene en el pecho, de veros, paſmoſo, ſe aliuie algun tanto? Antes irà mas en aumento; porq̃ ſi con ver el exterior, ſolo que era de limitada eſfera, tanto ſe aſſombra; que deſalientos no tendrà, ſi de lo infinito de vueſtro ſer, le dais noticia? Miremoſlo bien, que ay vna campal competencia. San Iuan viendoſe fauorecido, con humilde encogimiento, ſe acoge à las cõſideraciones del morir: *Cecidi tanquam mortuus*: y Ruperto: *Quia ille quem videbat, ſicut Sol lucet in virtute ſua, id circò mortalis homo ſtare, vel ſubſiſtere non patuit in infirmitate ſua.* Dios, tomo el contrario rumbo: y ſi conſideraciones humildes, de mortal, le deſviaban, para que no le aplaudan; ofrezcale lo contrario à la muerte, que es la vida: *Et fuit mortuus, & ecce ſum viuens*; para que todos le engrandezcan. Ponga ſobre ſu cabeça la derecha mano; ofreciendo à ſus humildades todo aliento; y ſepa, q̃ ſi èl cõ rendidas demonſtraciones, procura anonadarſe, Dios no ſe ha de dar por vencido, para que no le aplauda el mũdo todo. Vamos aora à las competencias de otro Iuan *Padre nueſtro*: y hallaremos lo miſmo. Determina el Obiſ

Apoc. 2.

Ruperto.

po

po de Paris, ordenarle de Sacerdote. Reuſolo el Santo? (nadie lo duda) tanto mas que el grado de Doctor, quanto el Sacerdocio es mas releuante eſfera. Para vencer ſu humildad, arreſtò los reſpetos de todos, de obediẽte hijo. Llegòſe el dia del nueuo Sacerdocio: y eſtando en manos, y a los pies del Obiſpo, diò licencia *N. Santo* à las lagrimas, para q̃ moſtraſſen los encogimiẽtos, y reſiſtencias, q̃ auian faltado en ſus humildes inſtancias. Como lo dizen Gil Gonçalez, Coroniſta del Rey, y el P. Altuna. Mas, ò prodigio; quando con mas deuocion las vertia, *Nueſtro Santo*; baxa ſobre ſu cabeza, vn globo de fuego, à viſta del concurſo: *In ipſa eius ordinatione ignea Columna ſuper caput eius refulſit.* Como lo dize, el Doctor Iuan Lynim, *lib. Ioannis, & Felicis Idæa*: deſpues de otros autores. Pues Señor; con fuego quereis moſtrar, el mucho, que vueſtro ſieruo tiene en ſu pecho encerrado? Si. *Iuan* con agua de lagrimas, no intima vnas ſilẽciosas ſuplicas, de humildes encogimiẽtos, originadas baſtantes, (aunque mudas) ſeñas, de que reuſa, ſe dè noticia de ſus virtudes heroycas? Si. Pues yo, (dize Dios) con el elemento contrario, al agua, de eſſas lagrimas, que es el fuego tengo de ſacar en publico concurſo, à plaça, la grandeza, que *Iuan*, quiere tener eſcondida; ſin darme yo por vencido, en eſta contienda; al paſſo que èl, para, no dar à conocer, virtuoſamente porfia.

HISTORIA.

Exod. 33. Para que Moyſes fueſſe de los Iſraelitas venerado, quiere Dios, que de ſu mano cobre poſſeſsion el aprecio. Y en vna ocaſion, en que ſu caudillo oia las pregũtas del pueblo, en medio de aquel concurſo, dize el texto: *Ingreſſo illo, tabernaculum fœderis deſcendebat columna nubis, & ſtabat ad oſtium loquebaturque cum Moyſe.* Veiã todos, que baxaua la coluna de nube, en ella Dios, y hablaua con Moyſes. Admirème, quando leì en Oleaſtro, el contrario ſentido: *Aſcendebat columna nubis, & ſtabat ad oſtium.* Subia la coluna, de nube. De modo que la Vulgata, dize, que baxaua la coluna: *Deſcendebat columna nubis.* Oleaſtro, que la coluna ſubia: *Aſcendebat columna nubis.* Subir, y baxar, mouimentos ſon contrarios. Pero concierte los el miſmo Oleaſtro: *Aſcendebat columna nubis, mellius nebulæ, vt iam ſepius ad monuimus, & videbatur, è terra aſcendere: quæ quidẽ columna, erat ſignum præſentiæ Dei.* Aquella nube, o niebla, de la miſma tierra, à donde Moyſes, por humildemente reconocido, ſe poſtraua, ſe fraguaua aquella nubecilla; y aſſi, mas era ſubir, que baxar. Que quiere Dios moſtrar, q̃ Moyſes, y Dios andan por contrarios mouimientos. Moyſes haſta la tierra ſe abatia, baxaua con ſu humilde conſideracion, haſta lo mas profundo de la tierra. Dios deſſa miſma tierra, hazia ſe leuantaſſe, y ſubieſſe vna coluna, que moſtraſſe la diuina preſencia; y q̃ de Moyſes, y ſus virtudes, dieſſe noticia. Inclinado mas que con el cuerpo, cõ el animo, haſta lo mas profundo eſtaua *Nueſtro Santo*, à los pies del Obiſpo, que le conſagraua. Con dos manãtiales, que originados de vn ardiente fuego, moſtrauan cõ lagrimas, ſu mor encẽdido, regaua, el ſuelo: baxò (como emos dicho) aquel flamãte globo: diria yo, q̃ no baxò, ſino que ſubiò el fuego. Y ſi me inſtaren, con que, baxar, y ſubir, ſon mouimientos opueſtos, ſobre deſtintos; reſponda por mi, el texto referido, que ſi en Moyſes ſe admite, por miſterioſo; miſterios tiene, tambien en mi Santo. Y ſi de la tierra, donde mil vezes Moyſes ſe poſtraua, tomo camino para ſubir aquella columna: porque no dirè yo, que del ſuelo con fogoſas lagrimas de *Iuan*, regado, toma camino, el abraſante globo? Querièdo moſtrar Dios con ello, que ſi Iuan, como el agua de ſus lagrimas ſe iba à tierra con humildades, para que no le conocieſſen los hombres; de eſſa tierra, de eſſas lagrimas, haze Dios el calon, para que como fuego buele à lo alto; y le reuerencien los mortales.

HISTORIA.

Oleaſtro.

Vltimo dia de vn feſtejo, era, quãdo Chriſto leuantò la voz para dar doctrina, prometiendo luego de contado, premio, para quiẽ en la Fè ſe moſtraſſe piadoſo: *Qui credit in me ſicut dicit ſcriptura, flumina de ventre eius fluent aquæ viuæ.* Rios, de caudaloſas aguas ſaldrã de ſu pecho, ſi alguno fuere mi diſcipulo. Y aduierte, el que lo fue de Chriſto muy amado: *hoc autem dixit de ſpiritu, quem acceperi erant credẽtes in eum.* Que eſte rio, o rios, ſon el Eſpiritu Santo. Ya sè, que aduierte el curioſo, que Chriſto promete el Eſpiritu Santo, como vn rio: ſiendo aſſi, q̃ quãdo le embio, fue en llamas de fuego. Bien aduertido. Pero vengaſe con-

Ioann. 7.

mi-

migo el ingenioſo, y tendremos cõ Ruperto, vn buen rato, *lib. 4. de Operibus Spiritus Sancti, cap. 3.* donde lo enquaderna todo: *Nimirum, qui foris oſtendebat ſpeciem ignis, illuminantis: ipſe intus erat fons aquæ, in vitam eternam ſalientis.* El Eſpiritu Santo, verdad, es, q̃ es fuego; pero tambien es caudaloſo rio. En lo exterior, flamante, y fogoſo, ſe manifeſtaua, como rio en lo interior ſe eſcõdia; pero todo era vna miſma coſa, fuego, y agua. Dize, pues, Chriſto, quando los creyentes, moſtraren, y ſacaren à luz eſſe rio caudaloſo, que eſconde ſu pecho, moſtrando los alientos, que en ellos obra la Fè, y el Eſpiritu Santo, luego eſſe miſmo Eſpiritu Santo, ſacàra el roſtro, y formando globos de fuego, fuego moſtràra tambien, que era aquel caudaloſo rio. Rio de lagrimas, y vertientes copioſas, eran las dos mexillas de mi Sã*to Padre San Iuan de Mata*, quando le ordenauan de Sacerdote, y a la dinignidad ſuprema ſubia: ſi miramos al ſuelo, le hallaremos regado con vn rio, q̃ ſagradamente eſcondia ſu pecho: ſi ſe leuãtan los ojos à lo alto, hallaremos, que pregonaua ſu firmeza, y caridad encendida, vna coluna, toda abraſante llama. Que es eſto Dios Santo? Que? Moſtrar, que el agua de eſte rio, las muchas lagrimas deſte Sacerdote nueuo, y el luciente globo, todo es vn miſmo Eſpiritu Santo: que ſiendo fuego, ſube, (no baxa) a tomar el camino, deſde vn pecho; que encierra vn rio, en lagrimas reſuelto: ſiendo las lagrimas de ſu abatimiento, primero eſcalon, para que el Eſpiritu Santo, ſiendo vna lengua ſola, ſe haga mil lenguas, y poniendo en vna llama, muchas, ſean pregoneras todas, de quien deſmerecimientos alega, para que dèl no aya eſtima.

Ruperto.

OBSERVACION XX.

Lagrimas en perſonas de cuenta, aplauſos merecen de mucha monta.

SI muchas fueron las lagrimas de *N. San Iuan*, vertidas, como yadiximos, no fuerõ menos las repreſadas, ſi bien lo miramos: arroyos de perlas corrian por ſu roſtro, raudales encerraua en ſu pecho. Y quien? Vn noble, y Cauallero: vn Doctor Pariſienſe, cõ todo el aplauſo: vn ya en puntos del Sacerdocio. Y eſſe entonces llora tanto? Si, y en la ocaſion ſobre ſu cabeza, ſe vè vna coluna de fuego? Pues no? Fue conſiguiente todo. Porque lagrimas en perſona de tanta cuenta, aplauſos merecen de mucha monta.

Pronoſtica otras en la muerte del mejor Sacerdote, vn Profeta, quando dize, *Plangent terræ familiæ, & familiæ ſeorſum.* Y que familias ſe desharan en lagrimas? *Familiæ domus Dauid ſeorſum, & mulieres eorum ſeorſum. Familiæ Natham ſeorſum, & mulieres eorum ſeorſum. Familiæ domus Leui ſeorſum, & mulieres eorum ſeorſum. Familiæ Semei ſeorſum, & mulieres eorum ſeorſum.* De modo, que en ajuſtada cuenta, quatro familias ſe ſeñalaron en el llanto. La de Dauid, la de Nathan, la de Leui, y la de Semei. Pues pregũto, à las demas no le cupo parte del ſẽtimiẽto, pues como no ſe refiere dellas vn ſuſpiro? Como ſe paſſa en ſilencio, pues le huuo? Es ſingular el miſterio. La caſa de Dauid, repreſentaua à los Nobles: la de Nathan à los Profetas, con celeſtiales luces: la de Leui, à los Sacerdotes: la de Semei à los Doctores, y Maeſtros de los ignorantes. Pues con todo acuerdo Zacarias de todas las doze familias, ſolo refiere el llanto de las quatro, que por ſer en las mas principales materias las que ſuponian, y demas cuenta merecian ſus lagrimas aplauſo de toda mẽta: *Fuit planctus ille magnus, & ſapienter diſpoſitus* (dize el gran Ruperto) *vt familia domus Dauid domus REGALIS, & familia domus Natham, qui PROPHETA fuit, & familiæ domus Leui, ex quo ortum fuit SACERDOTIVM, & familia domus Semei, ex quo DOCTORVM agmina pullularunt, & reliquæ familiæ, quas, quia non habebant aliquod priuilegium dignitatis vniuerſas, abſque nomine comprehendit.* Pregunto, ajuſta todo eſto à nueſtro Santo? Veamos como: por lo noble tocauale la caſa de Dauid. Por lo de Dios ſingularmente iluſtrado, aun en ſus niñezes, para el oficio de Redentor, tocòle la caſa de Natan Profeta. Por lo de aſſombro en la Academia, y rogado con la borla de Doctorado, fue de Semei hijo. Por lo de ordenando, de Sacerdote en la conyuntura, que referimos con la Hiſtoria, a Leui pertenece, y a ſu familia. Pues, que juntandoſe en *Nueſtro S.*

Zach. 12.

Ruperto.

Iuan

Iuan de Mata, las prerogatiuas de quatro excelentes perſonas, ſe hizieſſe, quando recibia el Sacerdocio, tanto à las lagrimas, por ſu humilde abatimiẽto al roſtro conducidas: y que ſè yo, ſi de meditar la muerte del ſupremo Sacerdote Chriſto, originadas, que mucho es, que celeſtiales aplauſos las aclamen, y flamantes globos, por coſa de paſmo, las pregonen.

Oſeas 12. En no menor eſtudio nos empeña otro Profeta, refiriendo la Hiſtoria bien ſabida; digo aquella contienda de Iacob, con el Angel bien notoria. *Geneſ. 32.* Dize pues Oſeas: *In vtero ſupplantauit fratrem ſuum, & in fortitudine ſua directus eſt cum Angelo, & inualuit ad Angelum, & confortatus eſt, fleuit, & rogauit eum.* No ſolo prouò, cõ el Angel las fuerças, ſino tambien ſe valiò de las lagrimas. Caſo raro! que deſcribiendo Moyſes la lucha, paſſe en ſilencio vna tan ſingular circũſtancia, como es dezir, que Iacob luchò con braços, y ſuſpiros: porque calla los ſuſpiros, y ſolo refiere los esfuerços, y valentia de braços? Leì ſobre eſte punto à Autores diuerſos; aprendi poco (eſte es mi mayor ſentimiento) de ſus auentajados diſcurſos. Y determinome, à q̃ diſcurramos en hermanable conueniencia todos. Yo digo que Moyſes paſsò en ſilencio las lagrimas, aunque no las valentias. Explicolas empero, con nombre de ſuplicas, en aquellas palabras, que Iacob dixo al Angel: *Nõ dimittam te, niſi benedixerit mihi.* Suponiendo, que primero vertio lagrimas. Aſsi lo expreſſa la Interlineal Gloſſa, *Gloſſ. Interlin.* comentando la de eſte Profeta: *Fleuit.* Aora, *Sed prius flens rogauit, non dimittam te, niſi benedixeris mihi.* Aora pues, que vn Iacob, ya hombre, mayorazgo, nobiliſsimo, y de Dios eſcogido por Patriarca, de vna mas que eſclarecida familia, llore, porque le bendigan, no es llanto plauſible: y aſsi Moyſes con cuidado ſe remitiò al ſilẽcio. Si Iacob huuiera llorado, à inſtancia del encogimiento; *porque le bendecian*, reconociendoſe indigno, eſſo ſeria vn paſmo, eſſo ſeria dar de ſi todo lo que es merecimiento heroico. Quando lloró *Nueſtro Santo*? Quando le ordenauan, porque le bendecian, y con Sacerdocio le honrauan. Pues vn hombre ya hecho ha de llorar? Vn Cauallero Noble, Doctor, y Patriarca, ha de dar al llanto ſoltura? Si, *porque me bendicen* las derramo, y porque me honran mas, las vierto. Baxe pues entonces vn globo de fuego ſobre ſu cabeça: haga vezes de lengua de fuego; y lenguas ſe haga el cielo todo, aplaudiẽdo las lagrimas de nueſtro Santo, ſugẽto, de tanta cuenta, y merecedor de aplauſos de toda gloria.

HISTORIA.

Vnas palabras de Dauid ſon muy propias deſte caſo: *Sagittæ potentis acutæ, cum carbonibus deſolatorum.* Las ſaetas del poderoſo ſon ſemejantes à los mas encendidos carbones. Por nombre de ſaetas entiende Ruperto las lagrimas, *lib. 5. in Cantica.* Porque quando llora vna perſona de cuenta, ſaetas al cielo arroja. Pero, porque las junta, ò las cõpara, con los carbones encendidos, en toda ſu fuerça? porque ay vna correſpondencia reciproca entre braſas, y ſaetas: *Atque ita mutuis percuſionibus, mutuiſque vulneribus percutiebamus inuicem, & percutiebamur: vulnerabamus, & vulnerabamur, percuſionibus ſuauiſſimus, vulneribus dulciſsimis, qualia qui expertus non eſt, profecto ſanitatem cordis non habet.* Llora el poderoſo, y arroja à Dios vna ſaeta, con ſu llanto, quedando el coraçon de Dios herido. Dios embiale en retorno, vn carbon encendido, con q̃ queda el coraçon del poderoſo llagado: pero ſon llagas muy ſuaues, heridas ſon mas que dulces. Pregunto, hablò aqui Ruperto de nueſtro Santo? Yo diria que ſi, ſi mal no lo diſcurro. Deshaziaſe en lagrimas, quando recibia el Sacerdocio: con las quales, eſte poderoſo, eſte nobiliſsimo, eſte doctor, con todo aplauſo arrojaua ſaetas al cielo, con que amoroſamente quedaua Dios llagado. Y Dios que hazia, y en que moneda le pagaua? *Cum carbonibus*; embiando fuego en vna coluna, con el qual nueſtro Santo, mas, y mas ſe inflamaua, y a nuevas lagrimas ſe diſponia, y recientes ſaetas diſparaua. Y con eſta amoroſa contienda, el coraçon de Dios, y el de nueſtro San Iuan quedaron heridos, y ſin laſtimarſe, llagados; pero tan vnos, que ſiendo los dos elementos tan encontrados, los arroyos de lagrimas encendian el fuego: y el fuego fomentaua, hermanandoſe con el llanto. Ni el agua de las lagrimas deſiſtia de correr por las mexillas, ni el fuego dexò de informar à ſus potencias. Vno, y otro elemento intentauan vencer, y ninguno ſe quiſo rendir. Porque ni nueſtro Santo ceſſa-

Pſal. 119 *Ruperto.*

rà

rà del llanto por encogido, ni el fuego dexarà de ser pregonero, para que le conozcan todos merecedor de aplauso.

OBSERVACION XXI.

Al passo que Dios aplaude las verdaderas lagrimas, se ofende de compunciones postizas.

NO fueron, no lagrimas supuestas las de mi Santo, si conducidas, desde vn hondo cimiento del conocimiento propio, y descarte de las cosas de este mundo. Que como su blanco era Dios, solo, compungiase à lo verdadero, desistiendo de lo fingido.

Leuit. 1. Dispuso Dios diferencia de Sacrificios, con que satisfazer por los pecados, y con que se aplacassen diuinos enojos: atendiendo empero à la diferencia de soberanos, y plebeyos, para que conforme al posible de cada vno ofreciessen vnos, y otros. Entre otros sacrificios pone el de las tortolas, ò palomas: *Si autem de auibus holocausti oblatio fuerit Domino, de turturibus, & columbis offeret eam Sacerdos ad altare, & retorto ad collum capite, ac rupto vulneris loco decurrere faciet sanguinem super crepidinem altaris.* Si huuiere de ofrecer alguno aues, sean tortolas, ò palomas, y retorciendoles la cabeza àzia el cuello, las herirà con vn cuchillo, para que dèn las sagre de sus venas, la qual se derramarà en el altar, y Dios admitirà, la sangre, y las auecillas. La aduertencia de Cayetano aora: *Iuxta Hebræũ, & incidet caput eius, & instar thuris ad altare incendet.* Aora, aora: *Nihil dicitur de TORTIONE colli, nec de vulnere, sed amputatio capitis, & incensio ipsius capitis super altare statuitur.* En el Hebreo, aunque se manda, se corte la cabeza del auecilla; pero esto de TORCER LA CABEZA, no se halla; Oleastro passa tambien essa ceremonia en silencio. Pues que? querranos dezir, que aunque toda la sangre se derrame, en la diuina presencia, si ay algo de CABEZA TORCIDA, con su pespunte de hipocrita, en las balanças de Dios, tiene todo poca estima? Serà acaso, enseñarnos, que si se ha de hazer eleccion, mejor es cortarse vno la cabeza, q̃ no TORCERLA, porque mas se corta vno la cabeza, en razõ de dedicado à Dios, con cõpuncion postica, y hipocresia verdadera? Parece que el mismo Cayetano lo insinua. *Nihil dicitur de tortione colli, nec de vulnere, sed AMPVTATIO CAPITIS* Serà acaso, porque la paloma, y tortola, son aues, en quienes mas se hallan los gemidos, y llantos, y quando estos son verdaderos, escusado es andar CABIZTORCIDOS, porque en muchos de los cabitorcidos, son muy postizos los llantos, y muy propios los fingimientos? todo puede ser; pero yo resoluiera, que la razõ de que ni el texto Hebreo, ni Oleastro, no hagan mẽcion del torcimiento de cabeza, y expresse la cabeza cortada, es, porque como aduierte, despues de otros el doctissimo Padre Ribera, *lib. 4. de Templo, cap. 2.* Assi de las tortolas, como de las palomas, mandaua Dios se ofreciesse lo mejor. Porque de las tortolas, lo mejor son las mayores, padres, y madres: de las palomas, lo mejor son los menores, y pichoncillos: *Dicimus turtures posci ad holocaustum, & pullos columbarum, non autem pullos turturum, aut columbas. Quoniam in turturibus pluris fiunt, & captiores ad cibum iudicantur grandiores, quam pulli, contra in columbis suauiores, ac melliores sunt pulli.* *P. Ribera.* Pues si à Dios se ofrece lo mejor de las tortolas, y palomas, essas palomas, y essas tortolas, no estèn CABIZTORCIDAS. No hagan demonstraciones de hipocresia; que serà cortarse la cabeza, y tener para con Dios poca estima, auiendo compuncion postiza en lo que à Dios se consagra, aunque sea la cosa mas selecta.

Caietano.

Abac. 2. Con acentos compassiuos llora vn Profeta, el fin desastrado de muchos, que a diligencia de engaños, intentaron ser aplaudidos: *Væ qui potum dat amico suo mittens fel suum, & inebrians, vt respiciat nuditatem eius. Repletus est ignominia pro gloria; Bibe, tu quoque, & consopire; circumdabit te calix dexteræ Domini, & vomitus ignominiæ super gloriam tuam:* y pone por vltimo en carecimiento: *quia iniquitas Libani operiet te.* Tratais, dize Dios, de agassajos postizos, y de compunciones supuestas. Pues yo os amenazo, con que se desharàn como humo vuestras glorias intẽtadas, y a pesar de vuestras locuras, bebereis vn caliz de hezes amargas.

gas. Echo el fallo contra vuestras hipocresias: y digo, que toda la maldad del Libano os cogerà debaxo. Supongo, que por este nombre LIBANO, està el falsamente compungido, con mas propiedad significado; porque LIBANO, quiere dezir, *CANDIDVS*, el blanqueado. Esso haze el falso compũgido; mucha blancura en lo exterior muestra, publicãdo, que con lagrimas, suspiro, y CABEZA TORCIDA ha blanqueado su alma, y que es vn copo de nieue, en la Diuina presencia. Assi el insigne Ruperto lo explica. Aora vna aduertencia curiosa. Pues porque no dize el Profeta muy à las claras, que la maldad de los BLANQVEADOS los cogerà debaxo? Por q̃ anda con tanto rodeo, de modo, que nos cueste el buscar; que quiere dezir, LIBANO? Si à menos costa podia explicarse, para que tanto disfraz de vozes? Anduuo el Profeta hondissimo en sus dezires. El Templo de Dios edificado por Salomon, donde a la Magestad Diuina se ofrecian de continuo sacrificios, suplicas, y lagrimas, Libano le llamò otro Profeta. Zacharias 12. *Aperi Libane portas tuas.* Pregunto, hizieron en Dios peso los sacrificios, lagrimas, y sollozos, compunciones, y exteriores arrepentimientos? No, porque eran postizos; y assi permitiò Dios, que esse Templo fuesse abrasado: *Vt comedat ignis cædros tuos*; y viniesse al todo del abatimiento. Aora, pues, dize Dios por Abacuch: *Quia iniquitas LIBANI operiet te.* Si vuestras lagrimas, compunciones, y sacrificios, se ordenan solo à BLANQVEAR lo exterior, aunque sean tãtas, como en el Templo se ofrecian, harà de esso el caso Dios, que de las que se ofrecian en su Templo, parando en humilde menosprecio todo: *Iniquitas Libani* (dize Roperto) *operiet te, idest, hypocrisis tua condemnabit te. Libanus, namque CANDIDVS interpretatur, & interdum sub hoc nomine templum intelligitur, vt in Zacharia; aperi Libane portas tuas, commẽdat ignis cædros tuos. Ergo iniquitas Libani, idest, iniquitas templi, ipsa pulchritudo Religionis, cuius CANDOR tua est hypocrisis potissimũ operiet te; maximè condemnabit te.* Porque si de coraçon à Dios, aquel pueblo se consagràra, ahorràra de compũciones postizas, que solo BLANQVEAN, y ofreciera cordiales suspiros, con que lo interior se adorna, y a Dios se agrada.

Ruperto.

Desistiendo de dudas, no mal fundadas, y venerando inspiraciones de Dios, como mas poderosas, descartãdose de lo que los sentidos ponian à pleyto, y hazian al caso, mas que dudoso, determina Isaac colmar de bendiciones à vn hijo, que si hasta alli no auia sido el mas querido, siempre si el mas virtuoso; Iacob, el de Dios escogido. Oigamos, pues lo que nos dize Moyses, Coronista del caso; el qual despues de auer referido, que Iacob de su madre auisado, se auia hecho todo al desvelo, por ofrecer a su padre vn manjar sazonado: y que à Isaac se le auia presentado, y sidole à Isaac de todo gusto, y en estrenas del agradecimiento, besandole con todo cariño, añade luego: *Statimque, vt sensit vestimentorum illius fragrantiam, benedicens illi ait: Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* Gueles me hijo mio à vn campo florido, a quien Dios de bendiciones ha colmado. Parece, que en Isaac los muchos dias ha ocasionado el no ser muy consiguiente en las palabras. Percibiò, dize el texto, el olor del vestido, y luego començò à bendezir à Iacob, alabando la fragrancia, que dèl salia, y de que Isaac tanto se pagaua. Luego auia de dezir Isaac, segun buena consequencia: *Ecce odor, vestimentorum filij mei, sicut odor agri pleni.* Pues porque passando en silencio el olor de los vestidos, solo dize: *Ecce odor filij mei*, el olor de mi hijo me tiene el coraçon robado? Consultemos con cuidado Interpretes, y nos oiremos a razones. Los vestidos que entonces lleuaua Iacob, que eran los de Esau, eran de pieles de animales, q̃ segun, si, son poco, ò nada olorosas, antes bien el olfato las retira, y de si las aparta. Rebeca tenia las guardadas con perfumes, y las conseruaua con diferẽcia de olores, como lo aduierten sobre este lugar diuersos Interpretes. Abulense, Lipomano, Cornelio à Lapide, Honcala, la Biblia nueua, y otros. Aora pues, dedicarse à seruir à vn Isaac, con vestido, que consigo naturalmente tiene el mal olor, y si alguno bueno tiene, es à puro artificio, añadido, y sobrepuesto, es dar ocasion, para que por mas que Isaac le perciba, no haga dèl memoria; y aun le oluide con aduertencia, por lo poco que le agrada, y lo na-

Genes. 27

Abulens. Lippom. Cornel. à Lapid. Honcal. Bibl. nue.

UNIVERSITARIA GRANADA

nada en que le eſtima. Si fuera aquella fragrancia, como la del campo; natural, no poſtiza; propia, no preſtada, eſſa ſi que le captara la benevolencia. Diga pues Iſaac: *Ecce odor filij mei.* Gueleſme hijo, Tv, no tus veſtidos, q̃ aguiarme por el olor poſtizo dellos, fueras como tu hermano Eſau, reprobò, y de Dios deſeſtimado. Aora San Ambroſio, *lib. 3. in Hexam. cap. 17.* tratando el caſo: *Vndè quamuis ingeniosè, quis ante nos dixerit non vitem, aut ficum Patriarchæ olebat, aut frugem, ſed virtutum ſpirabat gratiam. Ego vero, & odorē ipſum terræ SIMPLICEM, atque ſincerum prograția benedictionis accipiam; quam fraus nulla compoſuit, ſed veritas cœleſtis indulgentiæ infudit.* Atiendan, pues, atiēdan, y teman no quedarſe como Eſau reprobos, algunos, que con geſtos de compungidos intentan dar buen olor, y fama para los aplauſos: ſiendo todo poſtizo, y en la realidad ſugetos hediondos.

S. Ambr.

OBSERVACION XXII.

Para acciones auentajadas, buſca Dios quien ſea excelente en las prendas.

LA Prouidencia, como es de la prudencia tan puntual diſcipula, y tiene a la razon por maeſtra, dicta; que ſi las acciones ſon de los ſupueſtos, ſe buſquen ſupueſtos, para las acciones: y que las de mucho peſo, no ſe dèn, ſino à ſugeto, que ſepa peſſar lo que tiene à cargo. Acciones de vn ſoberano, embileceralas vn plebeyo. Empeños, que dizen ventaja, no ſon para qualquiera perſona; y aſsi para igual correſpondencia, buſca Dios ſugetos en todo auentajados, quando ſon fuera de la marca comun ſus intentos.

Luc. 1. Celebrādo S. Iuan de Mata la primera Miſſa ſe aparece vn Angel, cō inſignias de Redeptor.

Llegoſe la vez, y tiempo en que Zacharias huuo de ofrecer ſacrificios. *Secundum ordidem VICIS SVÆ.* (Entonces, ſe entrauan en las dignidades, à vezes. Aora de VNA VEZ ſe aſsiētan eternidades.) Entro pues en el Tēplo a cumplir ſu oficio, ſin apreſurar las ceremonias, aunque aguardaua el pueblo ſus reſpueſtas. (Correſponde poco el Sacerdote, con ſus obligaciones, ſi apreſura lo q̃ es diuino culto, por hallarſe bien con los del ſiglo.) Ofrecia Zacharias incienſo, por el pueblo, para que ſe dieſſe Dios por agaſſajado. Y ſin preuenirlo aſsiſte vna viſita del cielo. *Apparuit illi Angelus Domini ſtans à dextris altaris Incenſi.* Y para que? Para aduertirle que eſtauan admitidos ſus ruegos, y que condeſcēderia Dios con los deſeos de todos: *Exaudita eſt deprecatio tua, &c.* Pues pregunto, en el antiguo Teſtamento, no moſtraua Dios agradarſe el ſacrificio ſin embiar Angeles, ſolo con ſeñales ſenſibles, como ſon embiar fuego ſobre lo ſacrificado? Si; aſsi comunmente lo afirman los Interpretes de el viejo Teſtamento. Pues porque para moſtrar que Dios auia admitido los ruegos, y los incienſos agradables à ſus ojos, ſe vale de ſoberanos eſpiritus? Que de mi intento Dioniſio Cartuxano: *Rurſus quoniam Sacerdoti apparuit, & Chriſti qui eſt ſummus Sacerdos, vtrũque ſacrificium nuntiauit aduentum, rite in templo Angelus apparebat.* En tiempo de Zacharias era el Sacerdocio, y el ofrecer ſacrificio la coſa de mas mõta, y la accion mas auentajada, para lo qual ſe deſtinauan perſonas de excelẽtes prendas. Quiere moſtrar el cielo, q̃ aun auia vn punto mas, que el Sacerdocio; y eſto es ſer Sacardote, y Redemptor, como lo auia de ſer Chriſto. Y q̃ hallarſe eſtas dos excelencias en vn ſugeto, forçoſamente auia de ſer diuino. Y aſsi para publicar aſſumpto, y empleo tan glorioſo embiò vn menſajero ſoberano, y no lo fiò, de ſeñal ſenſible alguna, no parezca, por eſſo menos plauſible la grandeza. Llegòſe el tiempo, y dichoſo dia, en que *Nueſtro Santo Patriarcha* auia de celebrar la primera Miſſa, y al leuantar *Nueſtro Santo Padre* la Hoſtia, apareceſe ſobre el Altar, vn Angel cō eſcapulario en la forma, que el nueſtro; cruzando las manos, y haziendo trueque, de vn Pagano por vn Catolico, como deſpues de muchos lo dize el P. M. Mazedo, cap. 5. *Et ecce tibi ſacrum in altum atollenti Hoſtiam, omnium eo conuerſis oculis, in conſpectum ſe dedit Angelus palam Altare ipſum aſsiſtens, candido veſtitu, qua parte pectus tegebat, cruce inſignis, cuius duæ faſciolæ, ſic inter ſe commiſſæ, vt recta purpureum, tranſuerſa cæruleum colorem præferret. Brachiis cancellatim poſitis, viuam aliam exhibentibus crucem, Duos ante ſe captiuos, vnum Chriſtianum, Æthiopem alterũ catenis onuſtos habebat. Super quorum capi-*

Dion. Car.

HISTORIA.

pitæ manus extranſverſa brachiorum poſitione commutatis demiſſerat, ſeu vnum altero mutare vellet. Pues que fue todo eſſo, ſino dezir, y ſeñalar *a Nueſtro Padre San Iuan*, como à ſugeto de tan auentajadas prendas, en hechos, y virtudes heroicas, que qual à otra ſegunda Perſona de la Trinidad Beatiſſima ſe le pudieſſe fiar exercicio de tanta importancia, como ſacar de la opreſion a los que la padecian por violencia, y reſcatar del cautiuerio à los que luchan à la continua, con vna inſufrible congoja de la libertad deſeada. Imitando en la redempcion de los cuerpos las finezas, y afectos amoroſos de Chriſto, Redemptor de las almas, à coſta de ſus penas, y à precio de las agonias? Es claro todo: es indubitable el caſo. Digalo nueſtro inſtituto, y diranlo las Redempciones que hizo *N. Santo*, en cumplimiento de lo que el cielo le auia cometido.

Y queriẽdolo diſcurrir por otro modo, pregunto. Acaſo quiſo entõces dar vn pregon el cielo, de que *N.S. P.* deſde entonces quedò empatentado con los Angeles, y del todo fuera de la ciuil naturaleza de los hombres? Si. Eſſo quiſo dezir el Angel, apareciendoſe deſpues de auer conſagrado *S. Iuan de Mata* la Hoſtia. Digalo S. Bernardo, *Serm. in Cœn. Domini*, el qual conſidera à vn Sacerdote en aquel pũto, y diſcurre deſte modo: *Quidquid de aſcenſu Sacerdotis IN ILLA HORA, ſeu profectu* S. Bernar. *cogitari poteſt, vel dici longè infra dignitatem veritatis eſt. Ibi delitiatus animus boni Sacerdotis ſeipſo altior effectus, connatus, feſtinat, aſcendit, creſcit deſiderio: & quanto magis ſurſum tollitur, tanto amplius extenuatur, ita vt omnem terrenæ concupiſcentiæ nebulam Eua porans, totus ſpiritualis hominem in homine exurat, & in abſcõdito faciei Domini glorietur.* El buen Sacerdote, dize San Bernardo, al punto que conſagra, tanto ſe ſublima, que aun para explicarlo no lo alcança. Remontaſe, entonces, ſobre ſi miſmo. Deſpuſſaſe, ſube, camina, y cõ todo eſfuerço à las coſas del cielo anhela. Y quanto mas de la tierra ſe deſavezinda, tanto mas el cuerpo, por atenuado ſe apura: de tal modo, que de todos los relabios del cuerpo ſe deſcarna. Y conſumiendo con lo interior de vn fogoſo incendio, lo que es de hõbre, Angel le mira, quien bien le conſidera; pues le halla engolfado en lo mas oculto del ſer diuino, donde goza de todo deſcanſo. Eſto es propio del buen Sacerdote, luego que conſagra, y por fuerça de ſus palabras, es carne de Chriſto, lo que fue pan; y lo que fue vino, paſſa à ſer ſangre. Pues ſegun buena cuenta, con la ſentencia de San Bernardo ajuſtada, baxe vn Angel, con el trage de Redemptor, en coyuntura, q̃ *N.P.S. Iuan de Mata*, deſpues de conſagrada, leuantaua la Hoſtia, dando vn pregon el cielo todo, que *San Iuan de Mata* era Sacerdote tan bueno, que ſe remontaua del mundo; que ſe enagenaua ſobre ſi propio. Y que de lo de hombre eſtaua tan deſcarnado, que no era emulacion baſtarda, competir con los eſpiritus del cielo. No ya hombre; Angel ſi, en Dios abiorto, y en lo mas eſcondido de las diuinas luces engolfado. Y en vn tiempo miſmo, Sacerdote, Angel, y Redemptor, como ſu celeſtial Maeſtro, publicandolo aſsi el cielo, con los miſmos aplauſos, que à Chriſto, Angel, Sacerdote, y Redemptor del Orbe todo.

Deſpues que de Dauid aplaudiò la Eſcritura, vno, y otro hecho bizarro, celebra ſingularmente vn dicho ſuyo: *Dixit Dauid filius Iſai. Dixit vir cui conſtitutum eſt de Chriſto Dei Iacob.* Eſtas vltimas palabras (dize el Texto) dixo Dauid, hijo de Iſai. dixo el varon, à quien ſe manifeſtò lo tocante à la eſcala de Iacob. Eſta es la letra, como lo puede ver el curioſo en San Gerõnimo, citado en la Gloſſa. Siendo, pues, eſta la letra; quien no repara en el modo de dezir del Coroniſta? *Dixit Dauid, filius Iſai: dixit vir, &c.* Dixo; Dauid, hijo de Iſai, dixo el varon. Pues ſi es hijo; que es varon, es cierto. Luego llamarle varon, fue eſcuſado; quando en la Eſcritura no ſe admiten ſuperfluidades, ni aun de vn acento. Pero no ſe tome tan à lo deſnudo (dize Cayetano) que oculta la corteza vn gran miſterio: *Et nomen viri* (proſigue el Eminentiſsimo) *non eſt nomen ſexus virilis puri, ſed viri egregij: fuit enim Dauid; vir eximius a ſua puritia: nam & paſcens gregem, interfecit vrſum, & leonem, & adhuc adoleſcens, occidit Goliath Gigantem.* Aduertir con redoble, la eſcritura, que Dauid era *Varon*; no fue explicar el ſexo, ſino aduertir, que era vn ſugeto, tan auentajado, que lo fue con excelencia, aun de niño, acrecentando plauſibles hazañas, quan-

2. *Reg.* 23

S. Hieron.

Caietano.

do mãcebo. Por lo qual lo que en la eſcala de Iacob miſterioſamẽte, ſe ſignificaua, (aora ſea el ſer Padre de Chriſto, aora el ſer vn Chriſto en la tierra) en Dauid con puntualidad ſe cumplia. Que como era vn negocio de tãta importancia, ſe cometio à Dauid, como à varon, q̃ lo fue aun en las niñezes, dando noticia de ſi al mundo, por lo auentajado de ſus virtudes. La viſion q̃ huuo quando cantò la Miſſa *N. S.* y que ya aora emos referido; empeño era, de vn Dios humanado: pues ſe humanò Dios por ſer Redemptor en el mundo. El ſer Redẽptor *Nueſtro Santo*, publica el Angel, que baxa del cielo. Oficio ſoberano: pero ſabe Dios muy bien, que ſi de Dauid por auer ſido varon auẽtajado, en todas edades, le fia lo q̃anũciò vna eſcala de Iacob, con miſterios de tanto aſſombro; mi *S. Iuan*, aun deſde ſus primeras niñezes, (ya lo diximos) fueron ſus hechos, y ſus ayunos, como de vn ſugeto, en perfeccion conſumado; y quãdo mozo, en deſierto, y en poblado, raro exemplo, ſugeto, ſin duda, por ſus hazañas, eſcogido, para la execuciõ, y empleo, de lo que el cielo, por medio de vn Angel, ſacaua à publico: para dar vn pregon à lo manifieſto, de que *Nueſtro S. Iuan* era otro Dauid, en todo. Siempre varon, en todas edades, y raro exemplo de perfecciones.

HISTORIA.

Iacobi 1. Entre Santiago, con todo rumbo, y empeñenos en vn punto bien dificultoſo, moſtrando lo fauorable, que nos es, el cielo, ofreciendonos lo mejor, en ſuperlatiuo grado: : *Omne datum optimum, & omne donum perfectum, deſurſum eſt, deſcendens à patre luminum, &c. voluntariè enim genuit nos, verbo veritatis, vt ſimus initium aliquod creaturæ eius.* Toda dadiua, buena, y mejor, y la mejor en grado ſuperlatiuo, viene del cielo; y de aquel Padre de las lumbres Dios. La dadiua que es mejor, y de mas monta, es; el auernos engendrado hijos ſuyos, para el Verbo, y para que ſeamos algun principio, ò primicia de ſus criaturas, con el derecho à ſus glorias. Eſta es la letra, ſegun muchos, y entre ellos Cayetano. Dexadas otras dificultades, que podrian ventilarſe ſobre eſtas palabras: vna ſolamente quiero poner, en que todos han de tropezar. Y es; porque el Padre Eterno, ſe llama aqui Padre de muchas lumbres, *à Patre luminũ*; ſiendo aſsi, que reſpecto del Hijo, con ſuſtancial ſuyo, que infinitamente es mejor, que todos los hijos adoptiuos juntos, ſe llama ſolamente vna lumbre: *Lumen de lumine*; no, *lumẽ de luminibus*, ò *à Patre luminum*? Que tiene eſta dadiua, q̃ le empeña a Dios, quando la embia, a llamarſe Padre de muchas lumbres? Yo lo dirè, ò mejor que yo Cayetano. La dadiua, que el Padre nos embia del cielo, es, para q̃ los hijos de Dios, ſeamos las primicias entre todas las criaturas: *Primitiæ quædã creaturarum eius.* Y como las primicias ſe ofrecen à Dios, quiere Dios moſtrar ſer Padre de muchas lumbres. Porque ardiente lumbre es, que nos ofrezca la mejor dadiua. Y ardiente lũbre es, hazernos primicias, y ofreciẽdonos à èl, aya de vna, y otra parte correſpondencias: *Non ſumus progeniti ad fabullas, ſed ad ſermonem veritatis, vt ſimus quædam primitiæ, hoc eſt inter creaturas æſtimati, pretioſi, grati, velut primitiæ, & rurſus, quoniam primitiæ offerebantur Deo; vt offeramur Deo, tanquam primitiæ, omniũ creaturarũ.* Aſsi: pues ya eſtà menos inapeable eſſe golfo. Avn miſmo tiempo nos dà el mejor Don, con que nos haze hijos. Eſſo es ſer Padre de vna lumbre: y juntamente quiere Dios, que como primicias, à èl nos conſagremos. Y por eſſo es Padre de otra lũbre, y ya de dos lumbres Padre, *à Patre luminũ*: por lo q̃ nos dà, y porque nos recibe. Pues ſegũ eſto, que lũbres moſtrò Dios auer puesto en *N. S.* quando en vn miſmo tiẽpo, le embia el cielo el mejor don, y la mejor dadiua? Pues ſi las obras de caridad ſon las mejores, redimir cautiuos, la mejor obra es, entre las de caridad, pues ſe ſocorre à alma y cuerpo. Por otra parte baxa eſta dadiua, en tiempo q̃ con la primera Miſſa, ſe conſagraua, y ofrecia à Dios *N. S.* Pues digamos, que ſin duda le tenia aquel padre de las lũbres eſcogido para primicia, y para el prũero, en virtud, y ſantidad, que auia en aquella Era: *Hoc eſt* (ſeame licito) *inter creaturas æſtimatus, pretioſus, gratus, velut primitia.* Hallando, y poniendo el Padre de las lumbres, Dios, tantas luces, y tan raras, para que huuieſſe iguales correſpondencias, de parte de Dios, ofreciendole dadiua de mucha importancia, de parte de *Nueſtro Santo*, ofreciendoſe à Dios, como verdadera primicia.

Caietano.

OB-

OBSERVACION XXIII

Iuntarse en vn sugeto lo Eclesiastico, y lo docto, es acrecentar propios aplausos con todo esfuerço.

HISTORIA. YA dexamos *à Nuestro Santo* con el grado de Doctor de todos aplaudido. Aora vna aduertencia del Doctor Iuan Iyenin, y el Autor *Fasciculi trium florum*, con vn mismo estilo: *Vt autem maioris authoritatis, & efficaciæ esset eius doctrina, licèt multum renitens, Sacerdotio est initiatus.* Para que su doctrina fuesse mejor admitida, determinò el Obispo de Paris (resistiendolo con todas instancias *Nuestro Santo*,) que diesse los primeros passos para el Sacerdocio. Docto, y Sacerdote lequiere el cielo, Sacerdote, y Catedratico; assi es verdad todo. Porque juntarse en vn sugeto Eclesiastico lo docto; ser Sacerdote, y hõbre por las letras cientifico, es acrecentar los propios aplausos, con todo el esfuerço.

D. Iuan Iyenin. Facisc. triũ flor.

Ezech. 40 Dos generos de retretes se le mostraron à Ezechiel, vno para los Sacerdotes mayores. Este estaua à la parte Meridional: *Hoc est Gazophilatium, quod respicit viam meridianam Sacerdotum, qui excubant in custodiis templi.* El otro era de los Sacerdotes menores, el qual estaua à la parte Aquilonar: *Porrò Gazophilatium, quod respicit viam Aquilonis Sacerdotum erit, qui excubant ad ministerium Altaris.* Reparese, y con todo escrupulo, que los Sacerdotes mayores tenian cuydado del Templo: *Qui excubant in custodiis Templi.* Los Sacerdotes menores, seruian al Altar: *Qui excubant ad ministerium Altaris.* Pues no seria mas puesto en razon, que los Sacerdotes mayores cuydassen de la assistencia al Altar, como cosa, que cõ Dios tiene mas cercania, para que con esso se conociesse ser Sacerdotes de toda preheminencia: y los Sacerdotes menores, como tales no tuuiessen tanta vezindad con el Altar, ni assistẽcia a lo que inmediatamente pertenecia a Dios? Esso es no dar fondo al caso, y discurrir muy a lo somero. Sea ocupacion de los Sacerdotes mayores, cuydar de el Templo: *Qui excubant in custodiis Templi*: y con que ocupacion, y oficio? Digalo el doctissimo Tyrino: *Nempe ad ea curanda, quæ concernunt Altare thimiamatis, CANDELABRVM septiramum, propositionis panes, & alia ministeria Sancti, & Sancti Sanctorum.* En el Templo auia vn Candelero, que tenia siete ramos, y vna antorcha en cada vno. Zacharias *cap* 4. dize: *Ecce candelabrum aureum totum, & septem lucernæ.* Auia la mesa de los panes de la proposicion, y el *Sancta Sanctorum.* El primer cuydado de los Sacerdotes mayores, era, que huuiesse siempre en el Templo aquellas siete luces ardientes. Pues si juntamente con ser Sacerdotes, *atizauan*, tambien las luces, esso les hazia ser Sacerdotes grandes. Los otros Sacerdotes cuydauan de el Altar, pero no de la luz, sino del fuego, con que en el Altar se quemauan, y consumian las reses muertas, ofrecidas en hõlocausto. Sean, pues, essos Sacerdotes menores, aũque à esse Altar mas cercanos, que no por esso estarán mas engrandecidos. Para ser Gran Sacerdote escogiò Diòs à *Nuestro Santo*; pues fuera de lo cõmun con todos, en comer el pan de la proposicion Eucharistico, el assistir al *Sancta Sanctorum*, del celestial trato, corrio por su cuenta *atizar* la luz del Candelero. Y siendo èl luz, y Doctor, alũbrò, enseñando, y desterrò tiniebias, luciendo.

Tyrinus. Mandale Dios à Moyses, disponga adorno, para vestir al sumo Sacerdote. Exod. 28. Y llegando à explicar el pectoral, ò racional, q̃ auia de lleuar delante del pecho, ordena, que este se componga de doze piedras, las mas preciosas, para que las estimaciones fuessen mas precisas, de passo; El Rey de Tyro, a quiẽ Ezechiel llama Cherubin, que quiere dezir: *Plenitudo scientiæ, cap.* 28. solo le hallamos adornado, con nueue generos de perlas. Pues que? Querranos dezir, que el Sacerdote, para que sea mas que los Reyes venerado, y sobre los Cherubines aplaudido, ha de encerrar mas de lo RACIONAL de lo scientifico, y docto en su pecho, para que por los aumentos de la ciencia, sea mas debidamente engrandecido? Discurra en el caso, el ingenioso, y conocerà, que no sin fundamento escrupulizo. Mas siguiẽdo nuestro assumpto, digo, q̃ dispuso tambien

Dios : *Poneſque in rationale iudicij, doctrinam, & veritatem*, ò como dize el Hebreo : *Vrim, & Thummim*. Pues ſi las piedras relumbran, y à porfia luces atrojan, para que la verdad, y doctrina ſobre tantos reſplandores ? Los de las piedras no ſon baſtantes? Acaſo neceſsitan de creces ? Ea, que tiene el caſo mas profundidades. En eſſas doze piedras no eſtàn eſcritos los nombres de los doze Patriarcas? Si: *Habebuntque nomina filiorum Iſrael : duodecim nominibus celabuntur, ſinguli lapides nominibus ſingulorum per duodecim tribus.* Sepa, pues, el Sacerdote, que todas las prendas juntas, y toda la nobieza de los doze Patriarcas, eſtàn como vacias, y imperfectas; y que no monta tanto en el Sacerdote para engrandecerle, como la doctrina, con que publica ciencia, y la verdad que arguye el conocer la ſabiduria. Fue Oleaſtro mui deſta coyuntura : *Dabis impectorali iudicij Vrim, ideſt, luces, ſeu ſplendores. Per quos nihil aliud intelligo, quam prætioſos lapides fulgentes, & rutilantes, qui erãt ſuper pectorale. Thummim, ideſt, perfectiones, & completiones.* Aora : *Nihil aliud ego intelligo, quam COMPLETVM numerũ lapidũ, ſeu loca impleta lapidib⁹.* Porque el complemento, de todas las prendas, de vn Sacerdote, para que ſea mayor, ſobre grande, conſiſte en ciencia para enſeñar, en doctrina para reducir, y en la verdad bien ſabida, con que todo genero de engaños, deſtierra, y con la que à todas luces, el Sacerdote, con mayores creces ſe apoya.

Oleaſtro.

Sobre vn lugar bien comun me determino à diſcurrir por eſtilo ſingular: *Labia Sacerdotis cuſtodiunt ſcientiam* (dixo Malachias) *& legem requirent ex ore eius, quia Angelus Domini exercituum eſt.* Vamos por partes. Los labios de el Sacerdote ſon dos muros, y dos infalſeables cãdados, con que ſe guarda la ciencia, que en ſu pecho tiene ateſorada. De tu boca eſperan los demas la enſeñança, y oir la ley con toda claridad expueſta. Aora la interpretacion de Menochio : *Vt ſint quaſi archa Teſtamenti in qua erat lex.* Han de ſer los Sacerdotes para que tẽgan el todo del aprecio, y el mas debido aplauſo, como vna Arca del teſtamento, que en ſi miſma encerraua el libro de la ley, por cuya inſtruccion el pueblo ſe regia, y Moyſes le gouernaua. Venero la interpretacion, por lo que deſcubre de enigma, y atienda el ingenioſo a vna obſeruancia. Junto al arca del Teſtamento mando Dios poner dos Cherubines de oro, *Exod.* 25. Eſta miſma arca del Teſtamento tuuo tãbien junto à ſi otros dos Cherubines, en tiempo de Salomon, 3. *Regum* 6. cõ eſta diferencia, que los Cherubines de Moyſes eſtauan muy juntos à la Arca; los que hizo Salomon eſtauan diez codos diſtantes, el vno del otro, y por conſiguiente, de la Arca algo diſtantes, como lo nota Cayetano, *ad capit.* 25. *Exodi.* Dezir, pues, Menochio, que ha de ſer el Sacerdote vna Arca de el Teſtamento, y de las tablas de la ley archiuo, ſerà dezir, que ha de ſer como la Arca; no en tiempo de Salomõ; porque entonces, los Cherubines, que quieren dezir, y ſe interpretan, *Plenitud de Sabiduria*: eſtauan algo diſtantes de la Arca. Sean como el Arca, en tiẽpo de Moyſes, que muy conjuntos a ſi, tenia los Cherubines. Y eſtando los Cherubines, y el lleno de la Sabiduria muy conjuntos con eſſe Sacerdote, y Arca del Teſtamento, ſe leuantara luego con todo el aplauſo; porque ſe miraran juntamente perſona ſagrada, y lleno de ſabiduria. Dos prendas que ſuben muy de punto à qualquier ſugeto, para que con el eſtuerço todo aumente creces ſu aplauſo.

Caietano.

Malac. 2.

Menoch.

Las vltimas palabras no ſon menos dificultoſas: *Quia Angelus Domini exercituum eſt.* Porque es vn mensagero del Dios de los Exercitos. Si dixera de el Dios de las Ciencias: *Quia Deus ſcientiarum Dominus eſt*, 1. Reg. 2. ya lo entendiera; pero acaſo es oficio del Sacerdote, plantarſe en campaña con los ſoldados, ò hazer acometimiẽtos briosos, deſvaratando quarteles de enemigos? Que parentesco tienen, ciencia, y exercitos? Luego llamarſe Dios aqui Dios de los exercitos, quando ſe deſcriben los Sacerdotes ſabios, no parece que ajuſta para los intentos? Si ajuſta, ahondando bien cõ los diſcurſos. Dios quãdo en las diuinas letras dà de ſi noticia, como de perſona la mas plauſible, y como de vn ſugeto por todos caminos eſtimable, y que ſe dà à temer, y ſe haze reuerẽciar, ſi bien ſe mira, ſe hallarà, q̃ ſiẽpre es con eſte apellido, *Deus exercituũ* Dize, pues, Malachias, el Sacerdote, q̃ es vn archiuo de ciẽcia, mẽſagero es de vn Dios, que eſtà ſiẽpre cõ ſus exercitos en cãpaña. Y ſi Dios por

ſer

ſer lo de los exercitos, es el mas eſtimable, el mas plauſible, y el que tras ſi, veneraciones arraſtra, no de otra forma el Sacerdote, con ciencia, y ſabiduria, merecidas tiene las veneraciones, y que como a mas que grande, le aplaudan todos los mortales.

OBSERVACION XXIV.

El acercarſe vno mas à lo ſagrado, ſea para deſavezindarſe del mundo.

EL no tocar las coſas de Dios, muy de cerca, es la cauſa, de que la mẽte del hombre ande en mũdanos delirios, embebecida, y por lo de bullicio arraſtrada. Que à ſaber por practica, que es lo ſagrado, y a q̃ ſabe lo diuino, horror cobrarà à lo del mundo, inſufrible cõgoja le fuera el comercio: y el trato cõ los del mundo, cordel que mas le embargara el aliento, ſiendo todo ſu conato el deſavezindarſe del mundo.

Exodi 28.

Luego que San Iuan de Mata ſe ordenò de Sacerdote, ſe deſcarta de el mundo, y buelue ſegunda vez al deſierto

Mirenſe con atencion, de vn Sacerdote los paſſos; que los paſſos de los Sacerdotes, abrẽ los ojos à los menos aduertidos: *Deorſum vero, & ad pedes eiuſdem tunicæ per circuitum, quaſi mala punica facies, ex hyacinto, & purpura, & cocco biſtinto; mixtis in medio tintinabulis: ita vt tintinabulum ſit aureũ, & malũ punicum. Rurſuſque tintinabulum aliud aureum, & malum punicum.* Tenga el Sacerdote, quando entrare en lo interior del Sãtuario, en la tunica exterior pendiente de ſu orla, granadas, y campanillas. Setenta y dos de vno, y otras tantas de lo otro. Pues quiere dezirnos con eſſo, que quando el ſumo Sacerdote entraua en lo interior del ſagrario, fueſſe dando *del pie*, a todo lo CAMPANVDO, porque vn Sacerdote ſolo con ſerlo, ſe lleua todo el aplauſo, ſin que neceſsite de boatos del ſiglo? No nos diuirtamos, que me llama lo hõdo de vn miſterio. Dize Beda, citado por Lippomano, deſcifrando eſte punto:

Beda.

Portabat, & ſeptuaginta duo tintinabula aurea, cum totidem malis punicis. Vt oſtenderet myſticè, quod eadem fides, & operatio iuſtitiæ vniuerſum eſſet mundũ ab errorum tenebris ad veram lucẽ producturа. Tres enim dies, ac noctes horas ſeptuaginta duas efficiunt. Hagaſe cõputo, y ſe hallarà, q̃ tres dias cõ ſus noches ſe cõponen de ſetẽta y dos horas. Luego diranos con eſſo Dios, que el ſumo Sacerdote, quando ſe acercaua mas al Santuario, pregonaua con las campanillas muy à lo claro *TRES DIAS* de tiempo. Y quales tres dias? la Fè, y conocimiento de las tres Diuinas Perſonas alegoriza Beda. Pero yo diſcurro deſta forma. Tres dias de vn deſierto, deſeò el pueblo afligido, y propuſo Moyſes al Rey tirano: *Viam triũ dierum per gemus in ſolitudinem, Exod. cap. 3.* De modo, que eſtos tres dias, que a la letra ſon materiales, los alegorizaron el miſmo Beda, y Origenes, a la Fè de la Trinidad Beatiſsima, y ſus lũces. Pues digo yo, que entrar el Sacerdote en el Santuario, acercandoſe mas à lo Diuino, y pregonando con las ſetenta y dos campanillas, tres dias de tiempo, era lo miſmo que dezir, que acercarſe mas vno a lo ſagrado, auia de ſer para deſavecindarſe luego del mundo, y anhelar por tres dias de vn deſierto: *Via trium dierum per gemus in ſolicitudinem.* Ya dexamos a *Nueſtro Padre San Iuan de Mata*, ordenado de Sacerdote, y dicho Miſſa, y viſto aquella celeſtial apariencia, y verdad glorioſa, ya referida. Que hizo deſpues? Entrar conſigo en cuenta. Haziendo peſo, de quan de cerca auia à Dios tratado, teniendole en ſu mano, y depoſitandole en ſu pecho, como alimento ſuyo. Y ahondando en eſto halla por ſu cuenta, que ya con los hombres no ſe hallaua. Y que el deſavecindarſe del comercio, era lo que mas le conuenia, y con lo que mas ſe agradaua. Yaſsi cõ tres dias de camino, ſe boluiò al deſierto, como lo aduierte el Padre Altuna, y *faciſculus triũ florum*, dize, *Hac viſione* (la que tuuo en la primera Miſſa) *ad hæremum, vt contemplationi diuinarũ rerum liberius vacaret ſe contulit. Ibique per aliquot tẽpus commoranti, iterũ Angelus apparet, &c.* Deſcartado del mundo, por auer tocado tan de cerca lo ſagrado.

HISTORIA. Gil Gonzalez. P. Altun. Faciſc. Trium florum.

Luego ſe ofrece la replica. Pues vn Doctor tan aplaudido, como lo fue *N. S. Iuan de Mata*, y ya queda ponderado arriba; Vna antorcha tan luſtroſa en la vniuerſidad mas afamada, y q̃ tãto prouecho para todos ſeria, vſando à dos manos, con deſtreza, por lo docto, y por lo ſanto, ſe ha de retirar à vn deſierto? dexando à la Vniuerſidad huerfana; à ſus diſcipulos en continuos llantos, y ſin ſu buena enſeñança,

y exemplo à todos? Si; que es Sacerdote, y ha experimentado que cosa es lo diuino; y assi vaya à aprender la mistica Teologia à las grutas de vn desierto.

Genes. 27 Ya Iacob logrò su cuydado: saliole bien el dissimulo. Consiguio el ser mayorazgo, y Sacerdote todo junto. (Los mayorazgos Sacerdotes eran en aquel tiempo. Vn Sacerdote ha de tener la mayor estimacion en todo.) Quieren sus padres eximirle del riesgo, y de los rabiosos despechos de su hermano. Tomaron acuerdo de que se ausentasse, porque mas Esau no le viesse. Padre, y madre le dàn consejos, nacidos de afe todos. Dizele Rebeca: *Nunc, ergo fili mi, audi vocem meam, & consurgens fuge ad Labam fratrem meum, in Arã. Habitabisque cum eo dies paucos.* Vete hijo mio à casa de mi hermano, Laban à Aran, donde estaràs algun tiempo, passando mas à lo seguro. Dizele Isaac c. 28. que tambien huya, y no pare en aquella tierra *Noli accipere coniugem de genere Chanaam, sed vade, & proficiscere in Mesopotamiam Syriæ ad domum Bathuel patrem matris tuæ, & accipe inde tibi vxorem de filiabus Labam auunculi tui.* Rebeca le embia a Aran, Isaac à la casa de Batuel a Mesopotamia. Pues no se compondràn Isaac, y Rebeca, y con vn mismo tenor de palabras auisaràn a Iacob de las conueniencias, que su ausencia tiene, para que de las furias de Esau se libre? Todo S. Ambrosio lo compone, *lib. de fuga sæculi cap. 4.* Mirẽ dize, a donde remite a Isaac su hijo, *ad domum Bathuelis.* Y Batuel, que quiere dezir SABIDVRIA. *In domum igitur SAPIENTIÆ mittitur Iacob, & accipere iubetur vxorem de filiabus Labam, &c.* Y Rebeca, a donde embia a su hijo? a Aran, ò Charan, *fuge ad Labam fratrem meum in Aram, ò in Charam.* Y que quiere dezir Charan? CABERNAS. Y añade el Sãto: *Et accipere monetur vxorem à filiabus Labam, qui habitat in Charã, quod significat CABERNAS. In quibus species est sensuum, qui sunt tanquam cabernæ corporis; vt visus in oculis; auditus in auribus; odoratus in naribus, in ore sapor.* Ea pues, vaya vn Iacob, Sacerdote, huyendo de Esau su hermano, y vayase a las CABERNAS y grutas. Sepa empero, que và tambien a la casa de Batuel, y casa de sabiduria. Porque si bien lo desmenuza, y con hondura lo piensa, vna caberna escuelaes de la sabiduria mas prouechosa. Pues segun esto muy consiguiente fue, que *N. S. Iuan de Mata*, despues que era eminente en la Teologia escolastica, y Sacerdote a Dios consagrado, y gustado tan inmediatamente de las cosas del cielo, y tocandolas con deuocion de animo, estudiasse, y del todo se diesse a la Teologia mistica, que es la superior ciencia. Y para esso retirar las cabernas de los sentidos a las CABERNAS de vnos peñascos, a las grutas de los desiertos, y breñas de los riscos, desvaneciendose de los mortales ojos, para mirar con mas propension a los diuinos, y enagenado remontarse sobre los cielos.

En mas que graue dificultad nos empeña Dauid, quãdo despues de auer deseado vnas alas, como de paloma para bolar con presteza a la soledad deseada, arrestando todas sus ansias por las breñas, y auer cõfessado èl mismo, que se le concedieron estas alas: *Ecce elongaui fugiens, & mansi in solitudine.* En otra parte, con lastimosos accentos se duele, y en vn *ay!* de congojas prorrumpe: *Periit fuga à me.* Ay de mi, que no puedo huir! Ay de mi, que no se me concede el bolar! Pregunto, le quitarõ las alas, ò le faltaron las fuerças? Son ya menos sus alientos, ò mayores sus desmayos? Acosanle sustos, ò ahoganle despechos? Vacila en la esperança, ò tituueò en la firmeza? Despidese de emprender, ò desconfia de conseguir? Que no es esso, dize San Ambrosio, *lib. de fuga sæculi, cap. 5.* Las alas de paloma tiene Dauid. El mismo aliento que al principio, sin auer descaecido vn punto, sino que deseaua bolar mas allà de lo que auia bolado, y no se le cumplia su deseo, porque aun no auia venido Christo al mundo, para que le diesse su mano: *Aut forte ideò pennas suas iam non quærebat, quia perfectior factus MANV M Christi desiderabat.* Que a tener Dauid en su mano la MANO de Christo, rementara tanto sus buelos para huir de los mundanos, que la mayor agilidad la juzgara por passos lerdos. Porque enagenados de los sentidos apostara con los espiritus mas absortos. Pregũto el Sacerdote, como toca inmediatamẽte lo diuino? dando le Christo su MANO. Y tomando èl en sus MANOS à Christo. Ea, pues, no se haga à lo de bullicio el Sacerdote, q̃ MANO à MANO anda con Christo.

Psal. 141. Psalm. 54

S. Ambr.

S. Ambr.

Es-

Escusese del vulgo, desauecindese del siglo: *Qui autem.* (Prosigue S. Ambrosio: *Vult MANV Christi leuari, ante ipse euolet. Habent pennas suas.* Esto hizo *S. Iuan de Mata P. N.* Buelos ligerissimos auia dado, en ciẽcia, virtud, y menosprecio. Viose con el estado de Sacerdocio, donde Christo le auia dado MANO, y èl tomado en sus MANOS à Christo: y alli fue el reuestirse de nueuo brio; y dexando, Catreda, aplausos de Escuelas, aclamaciones de honra, y esperanças fundadas en sus muchas prendas, trepa por montañas, sin serle agrias las grutas, hasta hallar vna CABERNA, donde assentar plaça de Estudiante, en mistica Teologia.

OBSERVACION XXV.

El que à la virtud corre, con desseos. Corre por cuenta de Dios el tener los sucessos dichosos.

Buelue el Santo despues de Sacerdote, y de el Cielo fauorecido à su cẽtro proprio, q̃ era el desierto.

LA contingencia de los sucessos, suele retirar los desseos mas alentados. La incertidumbre, del partido, tiene à raya; para que tal vez el medio mas proporcionado, no se ponga. Luchas son estas, de la cobardia, que se finge alentada, para començar, y se amedrenta para proseguir. Vna determinacion prompta, como se asegura, en contigencias, no repara. Corre à la virtud, con presteza; prosigue sin los achaques, de la duda. Sabe muy bien, el virtuoso, que si corre con desseos, corre por cuenta de Dios, los sucessos dichosos.

Psal. 142

A la presencia del Tribunal diuino llegaron suspiros de vn Monarcha cõgojado. (Quien dize, que en la Monarquia no ay iusto?) Ibanse las manos en seguimiento del corazon; prendandose, corazon, y manos, de lo que prende, con lazos tan amorosos. El corazõ bolaua mucho, sin poderle seguir las manos; por las prisiones del cuerpo. Supliò el buelo, vn suspiro, que en perpetuas memorias dexò estampado: *Leuaui manus meas ad te, anima mea, sicut terra sine aqua tibi.* A vos Señor, leuantò las manos, mas allà, de las manos llegan mis desseos; porque son interesses mios; por no ver à mi alma, como sin agua, à la tierra; que de sus grietas forma sedienta otras tantas bocas, con que pide al cielo temporales pluuias; temiendo sin ellas esterilidades; con que mi alma, sobre padecer, se aura de apurar. Y sin vuestro rocio se consumirà, en vn momento. A vos leuanto las manos, ojos, corazon, y desseos. Merezcã ser socorridos. Mucho sabe Dauid, dize S. Ambrosio, *lib. de fuga sæculi cap. 5.* Si pedia celestial rocio, para su alma, no se consigue el rocio diuino, à fuerça de brazos, si, a costa de desseos. No es necessario leuantar las manos, basta que buelen los afectos. Assi es; pero si Dauid leuãta las manos, es para que nosotros leuantemos los ojos, à lo alto de los misterios: *Et ipse tamen postea quam ad Deum expandit manus suas, tanquam pennas animæ suæ; & confingit ad Dominum, & Spiritus Sancti deductionem popposcit, quo cognoscere viã per quem posset ascendere, inclinari vidit cœlos, vt Christus descenderet, & rogauit eum, vt leuaret manu sua.* Estender, o leuantar las manos, dize Ambrosio, fue haziendo de ellas vnas alas; para huyr del mundo, y bolar al desierto; à donde otra vez, tan à su gusto, se auia hallado. Y como en Dauid auia tan fernoroso desseo, no miro, si era, ò no peligroso el assumpto; solo le tomo por medio, para que Dios, de su santo cielo, le embiasse el rocio, de que estaua sediento. Viole Dios bolar; y correr à lo despoblado, y luego corrio por cuẽta de Dios abrirle el cielo, y viendo el cielo abierto, hallo quien le diesse la mano, para guiarle por el camino, y darle sucesso prospero. Si mi afecto no me engaña. Habla de *Nuestro Santo* la profecia. Ordenado de Missa, y dicho la primera; vistose en ella aquel prodigio, que ya nos refirio su historia. Quieren los Prelados dar cuenta de la visiõ al Papa Celestino III. Remiten al Santo con cartas. Supo en el camino el dichoso transito, de su Padre; honrole despues de difunto. Dexò otra vez su patria; y buelto à Paris, estuuo alli dos años, si aplaudido por su raro exemplo; por no verse en el desierto, desazonado. No pudo contenerse a si mismo; que no se hiziesse à la vela, y aun tomasse, como la primera vez alas, y entrandose por las espesuras, y no siẽdole estoruo las breñas; despues de tres dias halla vna cueua; y en ella vna fuente cristalina. Que al viuo el P. M.

S. Ambr.

HISTORIA.

P.M.Mazedo.

Mazedo: *Ardor animi, vis oculorũ dicta confirmabãt permiſsum abire quo vellet. Ignarum viæ, in certum loci ſpiritus qui agebat duxit in ſolitudinem Meldenſis Territorii: acceſſu difficilem, aditu aſperam, arduis montibus cinctam, quæ Brodelia nuncupata à conſpectu hominũ vſuque ſe motam, &c.* Siruiole, por termino de tres meſes, de morada. Deſpues de los quales entrandoſe, mas a dentro de la Soledad, ſe le haze encontradizo vn niño, ſobre manera hermoſo; el qual ſe prefiere, a lleuar al Santo, como guiãdole, por el deſierto, para que buſque, y halle à otro hermitaño, à quien por dulce compañero, de ſu intento, tenia Dios eſcogido. Pregunto yo aora, es eſte caſo, en algo diſtinto al de Dauid? No por cierto. Alas toma *Nueſtro Santo*; buela, y corre al deſierto, a donde auia antes eſtado, y à quien por deſcanſo auia eſcogido, reſpetandole como à centro proprio, y mirandole, como à lugar del mejor ſoſſiego, ſi paleſtra, del Sol dado mas brioſo, y eſpiritu de mejor alièto. La ſed miſma, q̃ à Dauid le encendia, no menos à *Nueſtro Santo* le abraſaua. Era ſu pecho vn Ethna, ſu corazõ la mas actiua llama. Si por el deſierto Dauid corre con deſeos: no erã los de mi *Santo* menos feruoroſos. Y ſi corrieron por cuenta de Dios, los proſperos ſuceſſos de el Profeta, abriendoſe los cielos, y hallando à quien pedir la mano, para que le guiaſſe, en aquellos peligros; tambien a mi Patriarcha, embian los cielos, vn niño hermoſo, que le guie en el deſierto, y ſe ofrece por compañero, para que en todo ſea el ſuceſſo dichoſo; en premio de auer corrido *Nueſtro Santo*, en el camino de la auentajada virtud, tan à lo ligero.

Exod. 13.

A inſtancias de deſſeos, y à diligẽcia de los prodigios lograrõ los Iſraelitas ſus anſias, ſaliendo del aprieto en que experimentaron violencias, y paſſaron por ſupercherias. Reſpiraron enfin, con ſalir del cautiuerio. Y para boluer à ſus tierras los guiò por deſpoblado. (No es camino ſeguro el bullicio, para la nueſtra, que es el cielo.) Dios, que auia tomado aquella accion por empeño, añadio de cuidado. Y luego al punto, que llegaron, à vna manſion, llamada *Ethan*, les diò guia para el camino, porque no ſe aumentaſſen los afanes del deſierto. *Profectique, de Sochot, caſtrametati ſunt, in Ethan.* Y luego: *Dominus autem præcedebat eos, ad oſtendendam viam, per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis.* Sobre eſte paſſo cargò toda la conſideracion Origenes, *in Gioſſa.* Que haſta *Ethan*, que es la tercera manſion deſde Egipto, no les diente Dios guia para vn camino eſtraño. Acaſo en las dos antecedentes manſiones era camino ſabido, por cuya razon la guia era eſcuſada, y la coluna ſeria ſuperflua? Fue acaſo, que haſta la manſion *Ethan*, no auian buelto los Hebreos del todo las eſpaldas à los Egipcios, como lo afirman muchos; y quien noſabe dexar de todo punto, gitanerias, ficiones, y trazas, no recibe de Dios guia para el acierto, en las ocaſiones dificultoſas? Sea aſſi: que ya nos deſengañan las experiencias. Pero vna reſpueſta ajuſtadiſsima ha de ſatisfazer à la duda. *Ethã* (dize Menochio:) *ſitum erat in vltima ſolitudine vicina, mari rubro, & montibus prærupta. Vnde etiam videtur nomen inueniſſe. Etham, enim, Hebraice, fortẽ. Indeque aſperum, & præruptum ſignificat.* Deſde Ethan començaua lo mas agrio del camino, y lo mas eſcabroſo del deſierto: ſiendo lançe forçoſo trepar breñas, y ſubir montañas. Pues como los Hebreos dexauan, à Egipto cõdenuedo virtuoſo, à ofrecer à Dios ſacrificios, de Dios, à eſſe pueblo quien le guie, quando la aſpereza del camino podia acobardarle, y las dificultades de todo pũto rendirle. Y prometaſſe feliz ſuceſſo, pues corre à la virtud, à lo eſforçado. Eſto fue lo q̃ à *S. Iuan de Mata* le ſucedio en ſu tiempo. A ſer habitador, entre grutas, y peñaſcos, le animauan ſus varoniles alientos. Empreſa no poco dificultoſa, à no rehazerſe de muchos brios: y para que en todo ſe aſſegure de à caecimientos de afortunado, le embia Dios por compañero, y guia à vn niño, como lo aduierte el Padre Altuna en ſu Coronica.

Origenes.

Menochio.

Ya sè que dirà alguno, que ſi es verdad que eſte niño le ha compañò à *S. Iuã de Mata* muchas millas por lo agrio de las montañas, tambien lo es, q̃ canſado el Santo ſe hizo al ſueño, algun tanto; y que auiendo deſpertado ſe hallò ſolo; de modo, que *S. Iuan* ſe viò obligado à tomar lengua, de vn hombre que paſtoreaua en aquel deſierto: el qual le acompañò, haſta muy cerca de la habitacion de otro Santo hermi-

ta-

taño, à quien Dios auia destinado por su compañero. Pues acaso el desaparecerse el niño, fue algũ genero de pena, porque *S. Iuan* permitiò algun descanso à su fatiga? Ea, que no; el ausentarse el niño, fue airoso despego, no fue enojo ayrado: tuuo mucho de misterio. Y qual fue? Digalo el siguiente caso.

Num. 10. Caminaua el pueblo de Israel, prosiguiendo aquellas jornadas, de el desierto, saliendo del monte de Dios; en camino de tres dias, les siruio de guia el arca del Testamento: *Archa quæderis Domini præcedebat eos per tres dies prouidens castrorum locum.* Graue dificultad le empeña al Escriturario, y le despierta al leydo. No diximos, que diò Dios, à su pueblo vna coluna que les guiaua; y al mouimiẽto della, se mouia el pueblo; y se paraua, si paraua la coluna; y esto por todo el tiempo, que durauan las jornadas del desierto? Si. Pues como dize aora, que el arca de el Testamento les siruio de guia? No fue la coluna la que los capitaneaua? Faltò la coluna? No: pero es el caso, que la coluna de fuego, y nube, era ya tan vna misma cosa, con el arca del Testamento, que lo q̃ hazia la coluna, à los ojos de los mortales, y à su parecer, lo hazia el arca de el Testamento, agasajando à los hombres; porque estaenia sobre si la coluna. Aora el Eminẽte Cayetano: *Et ex eo quod dicitur, ad prouidendũ eis quietem, insinuatur, quod nubes diuina, in excelso ibat perpendiculariter super archam; identitas enim officij nubis, & archæ hũc situm manifestat; nam officium prouidendi quietem, quod perspicuum est, atributum esse nubi, attribuitur archæ: ad significandum, quod nubes comes erat archæ, & quod ratione archæ erat, & ibat, & ducatum exercebat itineris.* Lo mismo digo yo, en mi *Santo*. Despertò del sueño, que he dicho; hallòte, sin la celestial compañia de aquel niño hermoso. Pero hallo vn Pastor, que en lo restante del camino se cõbidò para ser su guia, y compañero. Pues faltole à *Nuestro Santo*, la compañia de aquel niño que le guiaua? No por cierto. Lo que hizo Dios fue, que si le auia guiado, hasta alli, por medio de vn niño, despues aquel niño se puso en el corazon del Pastorcillo, para que le mouiesse à ser guia de *Nuestro Santo*. Con que se puede dezir, que le guiaua el niño, guiandole el Pastor, porque el Pastor iba ilustrado del niño, como de la coluna, el arca del Testamento. Y assi tuuo sucesso tan dichoso, como fue hallar en el territorio Meldense, mas retirado, su desseado centro, su dichoso recurso, y su siempre amado nido. *Caietano.*

PARA N. P. S. FELIX VALOIS.

DEXAMOS ya à *N. P. S. Iuan de Mata*, en el centro de sus ansias, en el Sagrado de sus congojas, y en el recurso de sus penas. En el desierto digo, ò en vn cielo desseado para razonar con lenguage mas debido. Y, porque à *S. Iuan de Mata* le tenia dispuesto la Trinidad Beatissima, vn compañero igual en todo, para vn celestial intento, y este fue *N. P. S. Felix*, pasmo de santidad, en aquel siglo, à quien por instinto de Dios fue à buscar *N. Santo Iuan*, me ha parecido describir de *San Felix* la vida, y dexar a los dos juntos ya en el desierto; cõpañeros intimos, assombro de merecimientos: Maestros de exercicios virtuosos. Para despues obseruar, lo que obraron los dos, ya jũtos, y como tomandolos Dios Trino por instrumentos suyos, tuuo nuestra Sagrada Religion principios, mas que comunmente, lustrosos.

OBSERVACION I.

Aquella grandeza arrastra, que sabe arrastrar, à la grandeza.

LAS balanças de Dios Trino, son encontradas con las del mundo, este, va por el camino del aprecio. Estimando lo que engrãdece, y dando poco valor, à lo que abate. En arrastrar cõ grãdeza, se pone, y à la dicha; hasta si le puede llegar, à lo imperial de vna corona. En la corte de Dios, d'asse corte, por contrario camino. El que menos à la grandeza estima; esse tiene estimacion con mas grandeza. Y aquel con soberania arrastra, que arrastra à la misma soberania.

Blas-

1. Reg. 17 Presagios hazañosos de S. Felix, aũ antes de nacer. Pronosticos de lo mucho, que en virtudes se auia de auẽtajar.

Blasfemaua sacrilego, presumia soberuio, y desafiaua confiado, el que buscaua aplausos, en la guerra, à costa de agena infamia, y aun de la propria; vn vezino de Geth, mas gigante en lo presumido, que en el aliento. Saul, y el pueblo estaua atemorizado. Todos en medio de vn susto, y en todos auia desmayo. No auia quien arrostrasse al manifiesto, segun que estaua postrado el brio, y adormecido el aliento. Dauid humilde Pastorcillo, intentò desagrauiar à su pueblo. Sabelo Saul, haze burla, como de vn muchacho. Persiste el zagal, en su proposito. Dà por fiador las hazañas, de quando era niño. Admitesele su bizarria, y aliẽto. Armanle para q̃ salga al campo, con algo mas de cõfiança. No le vienẽ las armas al justo, ò no eran menester armas para su mucho azero. Dize, en fin, el Texto Sagrado: *Et tulit baculum, quem semper habebat in manu, & elegit quinque limpidissimos lapides, &c.* Tomò el baculo, que siempre traia consigo. Esta aduertencia vltima, estraño: *Baculum, quem semper habebat, in manibus.* Que siempre consigo le traia. Pues si era baculo de Pastor, quãtas vezes, el Pastor dexa el baculo, sin traerle siempre consigo? No se admiren dize vna docta aduertencia: *Ideo autem sumpsit, vt sibi, in eo etiam duro, rerum articulo, videretur esse similis; semper enim baculum gestabat, in manu; etiam cum ex agro reuerteretur in vrbem, & in vrbana contribulium suorum turba versaretur: neque enim turpe putabat, aut in decorum, præ se ferre, illud ministerium aut artem, in qua, ipsum paterni imperij obseruantia posuisset.* Probò Dauid las Reales insignias, ò Imperiales armas; no ajustauan, al talle de su persona: haze vn trueque misterioso: dexa insignias de Palacio, y toma el baculo, como pastorcillo. Baculo que siẽpre traia, en la mano. Porque hazia del baculo, mas aprecio, que de todas las insignias que le publicauã soberano. El baculo mostraua, q̃ siẽpre, à su padre estaua sugeto, humildades, y rendimientos le aduertia de cõtinuo aquel baculo. Era vn despertador, que le auisaua, que desde niño se le auian puesto en la mano. Ea, pues, dize Dauid, aqui tengo de postrar, y arrastrar la soberuia de los Filisteos, hasta mis plãtas; pues yo quiero primero arrastrar las grandezas; lleuese otro las Reales insignias, que con vn solo baculo, se dan por contentas mis ansias. Arrastrando yo lo que es grandeza, mas bien la grandeza andarà tras mi arrastrada. Contentandome, con vn solo baculo, me hago mas señor del mundo. Atencion, aora, à *Nuestro Santo* cuyos Padres, (dexò su Real descendencia, y passò en silencio el parentesco tan cercano, que con Reyes de Francia, y España tuuieron: por dar mas clara noticia de su Abolorio, el Reuerendo P. F. Pedro Lopez General Coronista, en nuestra Religion Sagrada.) Siempre con empleos Christianos, lograron sus deseos, dandoles Dios à Felix, para desahogo de sus cuidados. Estaua Madama Leonor (este es el nombre de su madre) preñada, de *Felix*, determinò, de visitar, las Reliquias de S. Hugon Arçobispo de Ruan. Auida licencia de Ranulfo, (nombre de su marido, y padre de Nuestro Santo,) cumpliò con su religioso exercicio. Y despues tuuo vn sueño. (Aqui comiença lo hazañoso de mi *Felix*, mas bien afortunado.) Viò à la Virgen Santissima, con su vnigenito Hijo en los brazos. Y à su lado otro niño hermosissimo. El qual daua al que Maria consigo traia, vna guirnalda, ò corona. En retorno, el niño, que Maria tenia, le daua vna Cruz, q̃ traia à sus ombros, como retornando con agradecimientos. Lo misterioso del sueño, era; que *Nuestro Santo Felix*, auia de consagrar, y ofrecer à Christo las coronas, y Reynos, que si se quedara en el mundo le tocauan, como fueros forçosos. Y Christo en retorno de estos agassajos, le daua à mi *S. Felix*, la Cruz de los afanes, penas, y congojas. O segundo Dauid! que mal contento, con Reales insignias, todas las truecas por vn baculo, por vna Cruz de penas. Quieres arrastrar, con grandeza, y trocando por la Cruz, la corona, traes à la grandeza arrastrada, mas quieres, con vn baculo, con vna Cruz mostrar obediencias, que con la corona, soberanias. Son diuinas, tus trazas; son peregrinas tus diligencias

P. Gaspar Sanchez.

HISTORIA.

P. Altan.

Psal. 109

Escoja, el ingenioso, en el sentido, que le pareciere la exposicion que mas à la verdad ajustare. O de la generacion eterna, ò de la temporal hablò Dauid, quando trata de Christo, y dize en vn Psal. *Tecum principium in die virtutis tuæ, in splendoribus Sanctorum, ex vtero, ante Luciferum genuite.* Cõtigo, (dize el Padre Eterno) està el Princi-

pa-

pado. Antes que huuieſſe luzes en el mundo, à fuerça de reſplãdores, te engendrè en mi pecho. S. Geronimo, con
S. Geron. otros muchos leyeron: *Tecum Principatus, in ſplendoribus Sãctitatis, præ aurora, tibi ros adoleſcentiæ tuæ.* Contigo eſtà el Principado; en reſplandores de ſantidad; quando te engẽdraua en mi pecho, ya el rocio de tu juuentud auia amanecido. Caſo raro, en el pecho, paternal, ſe eſtaua engendrando, y el rocio de la juuentud, iba creciendo. Sa-
Tirino. caranos de la admiracion Tirino: *Iam tunc aderat: ideſt, tu iam ex tunc eras in flore adoleſcentiæ tuæ, oblectans me, & LVDENS coram me, ab omni æternitate, &c.* Tu (dize el Padre, al Hijo) luego, que tuuiſte ſer, en mi pecho, à donde parece que auias de eſtar como niño, floreciſte en la juuentud glorioſo; porque los juguetes, que la juuentud, en los hombres permite; fueron entre mi, y entre ti, vnos amoroſos juguetes. Apenas tenias ſer, quãdo por agradarme ami, jugauas como à lo pueril: *Oblectãs, & LVDENS corã me.* Pues el miſterio mas alto, q̃ es la generacion del Verbo Diuino, en el paternal ſeno, cõ terminos de juego ſe explica? Quiẽ no lo eſtraña? Antes diria yo, quien lo duda? Sin duda, que el que la calidad deſte juego ignora. Diganos pues, el miſmo Hijo como jugaua? Y hallo por mi cuenta, que es el decreto de la Encarnacion. *Prouerb. 8. Ludens coram eo omni tempore, ludens in Orbe terrarum.* En la miſma eternidad que le engendraua le diſponia, para que haziendoſe hõbre, dexaſſe ſoberanias, y abraçaſſe penas. Y dando de mano à reſplandores, buſcaſſe Cruzes. Aſsi: pues *Tecum Principatus.* Que por el miſmo caſo que deſtinandoſe, à vna Cruz ahorra de grandezas, à todas las grandezas ha de traer arraſtradas. El miſmo juguete que nos ha pintado Dauid, reſpeto del Verbo; hallo yo en mi Santo, ſegun el ſueño referido. Porque ſegun la cercania, con que con los Reyes de Francia eſtaua emparentado *Nueſtro Felix*, la corona Real ſuya era. Y no obſtante, vè Madama Leonor, madre ſuya, q̃ ſu hijo, daua la corona al niño, que Maria traia en los brazos. Y que del niño, q̃ Maria traia en los ſuyos, recibia vna Cruz, que dicho niño tenia ſobre ſus hombros. O ſoberanos juguetes! Haze *Felix* con Chriſto, antes de nacer, quãdo en el ſeno de ſu madre, lo que eſſe miſmo Chriſto, ſegun que es Dios, hizo en el ſeno de ſu Padre: *Tu iam ex tunc eras in flore adoleſcentiæ tuæ, oblectans me, & LVDENS CORAM ME.* Porque ſi pone en manos del Padre la corona, y Reyno, y abraza la Cruz, que es lo penoſo; eſſo miſmo haze mi Santo, trueca, y juega con Chriſto, à Chriſto le dà la corona; Chriſto ſu Cruz le entrega; y en medio deſtos juegos, pudo dezir Leonor, à ſu hijo, con el Pſalmiſta: *Tecum Principatus.* Si tan preſto madruga mi hijo, arraſtrando grandezas, y dexãdo coronas; deſde aora comiença à traer, en pos de ſi, à todas las ſoberanias arraſtradas.

La deuocion de Pedro Damiano *Pedr. Da.* hizo vn cõputo, muy deſte Santo. Trata de S. Pedro, y de S. Andres, diſcipulos de S. Iuan: y dize: *Quos in hac vita protulit natura conſortes, in beatitudinẽ ſempiternam Crux parturiuit æquales. Qui hic ſunt filij Ioannis, illic ſunt filij Crucis.* A quienes la naturaleza, hizo compañeros, (eran hermanos) la Cruz que abrazaron, los pariò muy iguales. Fueron hijos, y diſcipulos de S. Iuan, por la enſeñança. Pero ya no lo ſon, ſino de la Cruz viuifica. Es mas que ingenioſa la ſentencia. Pedro era la Cabeza de la Igleſia, y por eſta razõ parece que ninguno auia de competirle, y menos igualarſe. Pues que medio para que entre Pedro, y Andres aya toda ſemejança, y ventaja no ſe conozca? Que? Que los engendre vna Cruz miſma: *Crux paturiuit æquales.* Chriſto Cabeza, haze à todos exceſsiua ventaja. Pues *S. Felix* antes de nacer de ſu madre, toma la Cruz; hazeſe hijo de ella. Y de eſſe modo Chriſto, y *Felix* en grandeza muy ſemejantes: *Crux parturiuit æquales.* Chriſto nace, auiendo tomado ſobre ſus ombros deſde el viẽtre de ſu madre, en ſus eſpaldas la Cruz: *Cuius Imperium, ſuper humerum eius.* Toma *S. Felix* deſde el vientre de ſu madre, la Cruz miſma. Con Cruz a cueſtas, nace Chriſto; *Felix* nace con la Cruz à cueſtas. La Cruz pario à Chriſto, para que arraſtraſſe grandezas: para que arraſtre grãdezas, pariò à *Nueſtro Santo* la Cruz: juguetes ſon miſterioſos de dos niños, muy ſemejantes en los paſſos: *Crux parturiuit æquales.* Todos ſe conciben, y nacen, arraſtrando mageſtades, para arraſtrarlas: Y todos dexan las coronas, para con eſſo mejor merecerlas.

OB-

OBSERVACION II.

Como las demoſtraciones aclamen: eſcuſados ſon Pronoſticos, que pregonen.

QValquier demoſtraciõ, es muy parlera. Leuanta mucho la voz qualquiera hazaña. El miſmo obrar, dize quien cada vno ha de ſer. El mejor eſtilo, de adiuinar, es el modo de viuir; atiendaſe en cada vno, quales ſon ſus primeros paſſos, que eſſos ſeruiràn de pregoneros; ſin que neceſsite de mas Pronoſticos.

Eſaiæ 45. San Felix por Redẽptor, fue de Dios eſcogido: y no reuela Dios, à Madama ſu madre el miniſterio. Aũ eſto fue pregonar glorias de N. Santo.

Admirar puede, que à vn Rey, por no ſe que remedo, que tuuo de Chriſto; Criſto le llama, el Profeta Euangelico: *Hæc dicit Dominus Chriſto meo Cyro, &c.* Y el miſmo Chriſto, de quien eſte fue eſcorço, ò dibujo, no hallaremos, que ſe llame Chriſto, antes de ſu nacimiento. Llamaſe Ieſus, Emanuel, y otros mil renombres; pero Chriſto, no ſe hallarà, que el Angel, q̃ à ſu Madre le anuncia, con tal nombre le apellida. Pues porque Eſaias, que anuncia à Cyro, le llama Chriſto tan de antemano, y el Angel que anũcia à Maria, que tendrà por Hijo proprio à Chriſto; no le llama Chriſto; ſino Ieſus, auiẽdo de ſer el nombre de Chriſto, el mas vulgariçado? La razon nos la darà la

Gloſſa.

Gloſſa: *Apud Romanos diadema: Apud Iudæos vnctio, & reges facit, & Sacerdotes: à qua, & Chriſti dicũtur. Cyrus, Chriſtus; non vnctione, ſed dignitate.* Eſte nõbre *Chriſto*: ſe derriuo deſte termino, *vnctus*; el vngido; el Rey; pues como pronoſticauan, que Cyro auia de ſer Rey, y no vngido: *Non ab vnctione.* Ha meneſter dezir el Profeta, y pregonar, que Cyro, es Chriſto; es Rey; que ſi Cyro huuiera ſido vngido, como lo fue Chriſto, del Eſpiritu Santo: deſde el

Pſalm. 44

vientre de ſu Madre: *Vnxit te Deus, Deus tuus, &c.* no neceſsitarà, de q̃ Eſaias lo digera; como no neceſsitò, el Verbo humanado, de q̃ el Angel lo pregonara. Porque las demoſtraciones con que fue vngido, hizo ſuperflua la voz del pronoſtico. Càmino con eſte rumbo, à mi *S. Felix*. Y aduierto, que quãdo Maria ſe apareciò à la madre de *S. Iuan de Mata*, la aduirtio, que el hijo, que pariria, ſeria Redemptor de cautiuos. Apareceſe tambien *Maria*, à Leonor, madre de *S. Felix*, y auiendo viſto lo que ya hemos ponderado; hallo, que no dixo *Maria*, que *S. Felix* ſeria Redemptor. Pues no le deſtinò Dios para eſte oficio? Si. Como lo callia el cielo? Porq̃ las demoſtraciones lo auian pregonado. Si *Felix* dexa coronas, ſi toma tan preſto la Cruz ſobre ſus eſpaldas, y Chriſto, con eſſa Cruz camino a redemir al mundo: no es baſtante pregon, de que *Felix* tendria propenſion, y tomaria por miniſterio, el reſcatar al Criſtiano, ſi tan temprano, y à los primeros paſſos, pone la Cruz ſobre ſus ombros? Quien lo duda? Que neceſsidad ay de que *Maria* lo pronoſtique? Pronoſtiquelo, à la madre de nueſtro *S. Iuan*. por que deſte, en el vientre de ſu madre, ninguna demoſtracion ſe refiere. Y donde no ay demoſtraciones, bien es, que aya Pronoſticos. Donde las ay, y cõ aplauſos, ellas miſmas, ſon, los pregoneros.

Eſaiæ. 9.

Haze mucho à eſte intento lo que aduirtio Tertuliano, *lib. de carne Chriſti*. Que ſiendo aſſi, que nueſtra Vulgata, da ſeis nombres, à Chriſto: *Et vocabitur nomẽ eius, admirabilis, cõſiliarius, Deus fortis, Pater futuri ſeculi, Princeps pacis.* Los Setenta, en lugar de todos eſſos apellidos, puſieron, vno ſolo: *Vocabitur nomen eius magni conſilii Angelus.*

S. Gregor. Magn.

Angel de vn gran conſejo. Pregunto, eſte nombre, *Angel*, no es nombre de oficio? Si: *Nomen officii, non naturæ.* Dixo S. Gregorio el grande. Pues porque los ſetenta, callando los nombres, que explicauan lo toçante, à las dos naturalezas de Chriſto; ſe valen ſolo, de vn nombre, que es de oficio, llamandole Embaxador, del Eterno Padre embiado? Que bien, à lo profundo, el Africano: *Dictus eſt magni conſilii Angelus, id eſt nuntius; magnum enim cogitatum Patris ſuper hominis reſtitutionem annuntiaturus ſeculo venit.* Chriſto eſtaua conſtituido, por Redemptor, del genero humano. Auia dicho Eſaias, que deſde niño auia puеſto el Imperio de la Cruz ſobre el ombro: *Cuius Imperiũ ſuper humerum eius.* Pues ſi tan deſde niño haze demoſtraciones, y enſayes, de tomar la Cruz; èl miſmo, es de ſi miſmo pregonero; èl miſmo, es, para ſi miſmo Embaxador de la redempciõ; èl miſmo es el Angel, que a ſi miſmo, y al mundo pronoſtica la redempcion de-

Tertul.

HISTORIA.

deſeada; y aſsi es Angel, y es menſagero de ſi propio, ſin que neceſsite de otro pronoſtico, que aclame ſu oficio. Si *Nueſtro Santo*, deſde que eſtaua en el vientre de ſu madre, vè ſu madre, que toma a cueſtas la Cruz, que le trocò Chriſto por la corona, que *S. Felix* le daua; que neceſsidad ay de que diga *Maria* à ſu madre, que es, ò ſerà Redemptor? El miſmo a ſi miſmo ſe pregona; èl a ſi miſmo, y al mundo dà la alegre nueua; èl es el Angel, que a ſi miſmo, a ſu madre, y al mundo ſe aclama: que las demonſtraciones deſus niñezes, eſcuſaron otras qualeſquiera vozes.

Matt. 17. Lo grande de los aſſombros de vn monte derribò à tres diſcipulos, que deſcaecieron por aſſombrados (à otros aſſombra Dios por atreuidos.) No quiſo Chriſto que duraſſe mucho el eſpãto (à los que Chriſto cõ ſus glorias derriba, luego los leuanta; a los que abate el mundo, no leuantan mas cabeza:) *Apoc. 1.* *Acceſsit Ieſus, & tetigit eos, dixitque eis, & nolite timere.* Tocolos, pero no nos dize con que mano. Poſtroſe San Iuan en el ſuelo, quando en ſu deſtierro, vio al hijo del hombre tan ſoberano, que le dexò mediomuerto; pero dize, que *poſſuit dexteram ſuper me*, puſo ſobre mi ſu mano derecha, y tocome; pues como San Iuan haze mencion de que era la mano derecha, con la que le tocò Chriſto; y no haze mencion Sã Mateo, de que fue la mano derecha, con que a los tres confortaua? ſerà acaſo, porque como Chriſto tenia la mano derecha llena de Eſtrellas: *Et habebat in dextera ſua ſtellas ſeptem*; quiere moſtrar que le toca la eſtrella, la ventura, y dicha, a quien como San Iuan padece deſtierros, ſufriendo à tiranos, y con indiferencia de animo, arroſtra à lo que es penoſo, teniendo por dicha, y eſtrella padecer por Chriſto? Pero vendo a nueſtro caſo, vno, y otro lugar concertò Ruperto, y reſuelue muy a lo agudo. *Ruperto.* Que es verdad, que tãbien a los tres Diſcipulos los tocò cõ la mano derecha: *Niſi dextera ſua hic, & illic tetigiſſet, hunc, vel illos ſuſtinere non poterant lucem, vel virtutem, in qua lucebat talis Sol.* Pero haze San Iuan ſeñaladamente mencion de eſſo: porq̃ como los predeſtinados ſe han de poner a la mano derecha, quiere Chriſto, q̃ poniẽdo ſobre Iuan la mano derecha, ſin mas aclamacion, por predeſtinado, ſeñaladamente ſe conozca, haziendo Chriſto cõ Iuan, lo que el Padre Eterno haze cõ Chriſto, que es darle ſu derecha mano. *Sede à dextris meis. Pſalm.* 109. Sino me engaña la congetura, es para mi intento muy ajuſtada. El Padre Eterno para predeſtinar a ſu Hijo por Redemptor, ſin mas aclamaciones, le pone quando niño la Cruz ſobre el ombro: *Cuius imperium ſuper humerum eius.* Eſſa Cruz que el Padre le ha dado a Chriſto, en ſeñal de Redẽptor, ſe la dio Chriſto à *San Felix*, y puſo ſobre los ombros, como ya lo referimos. Pues ſi poner ſobre Iuan Chriſto la mano derecha, fue ſeñalarle para la gloria, ſin que demas pregones neceſsitara, porque hazia Chriſto con San Iuan predeſtinado, lo que hazia cõ Chriſto el Padre Eterno, veo q̃ con *S. Felix* haze Chriſto, dandole la Cruz, lo que dando la Cruz a Chriſto el Padre Eterno, hizo, quando para Redemptor fue decretado. Luego no ha meneſter mas pronoſticar, para que como Redemptor ſea tenido; pues deſde el vientre de ſu madre pone la Cruz ſobre ſu ombro; diuiſa con que Chriſto ſale al mundo, como Redemptor del genero humano, con ſemejante demonſtracion por Redemptor aplaudido, ſiendo la demonſtracion el pregon mas verdadero, y claro.

OBSERVACION III.

Entrar a la parte en vna pena, deſempeño es de la deuda mas forçoſa.

MVCHOS ſi ſe reconocen obligados, no todos ſe mueſtran agradecidos, porque aunque la obligacion les intima la deuda, el interes la oluida. Villania tan praticada, que el deſagradecido ha paſſado a auezindarſe con los deſdenes de tirano; pues toca a no mirar parenteſco; y a ſer en eſto mas que bruto, vencele el amor proprio. Quiere pagar la deuda, pero no a mucha coſta; los cariños ſolos entran en cuenta; no entrar a la parte en la congoja. Atencion, que auia de ſer guia de ſus

reſpetos para nibelar los humanos, y à que no le conuinieſſen los Diuinos. Dichoſo aquel que admite el repartimiento de las penas; que ello le deſempeña de las obligaciones mas forçoſas.

Matt. 17. Reparte S. Felix la Cruz con ſu madre.

Llegaron à Chriſto, mas con animo de cabiloſos, que con codicia de intereſſados, vnos aduaneros, ò arrẽdadores de tributos, y preguntan, diſtraçãdo con malicia ſu ignorancia: *Licèt tributum dari Cæſari, an non?* Es licito, ò no, pagar al Ceſar el tributo? Conſultò el caſo con Pedro, y ſacò en limpio, q̃ Chriſto por Rey eſtaua deſobligado. Pero para deſocaſionar dezires, vè Pedro, (le dize Chriſto) y en el primer pez que hallares en el mar, eſtà depoſitada vna moneda. Haz con ella, por los dos, la paga: *Da illud pro me, & te.* Pues, Señor, ſi ſon dos diſtintas perſonas, por quienes ſe paga, no ſeràn tambien dos diſtintas las monedas? No: vna ſola ha de ſer para los dos. Porque ſi Pedro paga tributo por ſer primogenito, juſto es, que ſea la paga cõ la miſma moneda, con que Chriſto tributa, y que entre los dos, y por los dos aquella moneda ſe comparta: porque como dixo Mariana: *Proſe, & Petro ſoluit tributum, qui caput erat collegij Apoſtolici, præterea vxoratus familiæ caput.* Era Pedro cebaza de ſu familia, y cabeza de la Igleſia. Dos beneficios, el ſegundo mayor, que el primero. Pues para deſempeñarſe de eſſe ſegũdo mayor beneficio, quiere Chriſto, q̃ no ſolamente pague Pedro el tributo; ſino que con la miſma moneda, que Chriſto, pague Pedro; entrando Pedro a la parte con Chriſto en lo penoſo de aquel cenſo, y haziendoſe, que vna miſma moneda, para entre los dos ſe comparta. Quedò Leonor, madre de S. Felix, abſorta con la viſion, ò ſueño que auia tenido de ſu hijo, viendo, que tã niño, era fauorecido del cielo: pues le daua ſu miſma Cruz Chriſto. Paſsò adelante el ſueño, y viò, que eſſe niño, hijo ſuyo, a quien Chriſto la Cruz auia dado, partia la Cruz, y el vn palo daua à ella, y cõ el otro ſu hijo ſe quedaua, combidandoſe deſde entonces *San Felix* à entrar à la parte en las muchas penas, que ſu madre auia de ſufrir, y los varios contraſtes, porque auia de paſſar. Pues aqui de Dios: no ſerà mejor, que cada vno tome vna Cruz? Para que los palos de la Cruz ſe compartã entre los dos? Es el caſo, que vimos en Pedro, *S. Felix* debio a ſu madre el ſer que della recibiò Cõ eſte beneficio eſtaua *Felix* obligado; pues para deſempeñarſe del todo, quiere *Felix* entrar tã à la parte en las penas, pagando deudas de la humana naturaleza, que no quiere que ſea la Cruz, y la pena diſtinta, ſino que vna Cruz ſola ſea con la que madre, y hijo pagan, como paga Pedro cõ vna moneda, para entrar mas bien a la parte de la pena, y con eſſo en el todo de la paga, deſempeñandoſe de la deuda mas forçoſa.

Mariana.

HISTORIA.

No reparan, dize Chriſoſt. *hom. 8 ad Epheſ.* que Pablo es padre, no ſolamẽte, quando eſparce ſus rayos de luz en el mundo, ſino tambien quando le ſepulta vn eſcuro calabeço? A Oneſimo, dize, q̃ engendrò en las priſiones: *Quẽ genui in vinculis meis.* Mudaua el verro ſu naturaleza, y venia a ſer ſu dureza fecunda. Las cadenas venian a apriſionar tanto el afecto de Pablo, que hazia dieſſen de ſi, para q̃ ſu ruidoſo eſtruendo fueſſe maeſtro, oyendo ſus lecciones el mundo. Pero quiſiera yo ſaber: porq̃ haze ſingular mẽcion, de que a Oneſimo, y a otros los engendrò eſpiritualmente, quando eſtaua en medio de cadenas, y grillos? Pregunto, no auia engendrado en Chriſto a otros muchos, à diligencia de ſus cuidados, a inſtãcia de pregones, y eſparciendo del Euãgelio las luces, cõ que deſterraua errores, y eſtablecia verdades? pero à eſſo, va reſponde Chriſoſtomo, con vno de ſus muchos cõceptos: *Habent aliquid amplius, qui nati ſunt in vinculis Pauli: non dico in gratia, eſt enim eadem gratia, nec in remiſſione, eſt enim eadem omnium remiſſio; ſed quod à proemijs docentur, eiuſmodi rebus, lætari, & exultare.* Dize Pablo, que a muchos en medio de ſus cadenas los auia engendrado en Chriſto: porque los que aſsi ſe veian, y conſiderauan hijos de Pablo, le pagauan, ayudandole a lleuar con gozo aquel calabozo obſcuro, y con mil alegrias lo duro de las cadenas; y ſi ſe ofrecia con llantos, entrauan a la parte en los grillos. Porque eſtauan perſuadidos ellos, que à vna deuda tan forçoſa, como era ſer hijos de Pablo, no podiã ofrecer deſempeño mas ajuſtado, que entrar a la parte en lo penoſo. Ni podiã por mejor eſtilo moſtrarſe agradecidos

Ad Phil.

S. Ioann. Chriſt.

que

que con llorar, quando èl ſe deſpulſaua à ſollozos, gozarſe quando èl moſtraua alegria, en lo mas pujante de ſu pena. Luego ſi viò Leonor, madre de *Nueſtro Santo*, que con ella diuidia la Cruz ſu hijo, moſtrando ſeria en las penas, que le aguardauan compañero, padeciendo quandò ella padecia, y alegrandoſe quando en Chriſto ſe gozaua ella; ſin duda ofrecia baſtante paga à la forçoſa deuda de ſer ſu hijo, y de auerle engendrado.

Remateſe eſte aſſumpto con lo q̃ miſterioſamente dixo aquella Oracion feruoroſa de Chriſto al Padre Eterno, en la qual deſpues de muchas ſuplicas, añade con mas esfuerço vnas miſterioſas palabras: *Pater iuſtè, mundus te, non cognouit. Ego autem noui, & hi cognouerunt, quia tu me miſiſti.* Padre juſto, el mundo no te ha conocido de todo punto te ha eſtrañado. Tu eres para con èl amoroſo; èl para contigo ingrato. Tu te hazes à los agaſſajos, y èl todo à los deſvios. Cariños ſon tu modo, deſpegos ſon ſu eſtilo. En fin, eres Padre juſto, y no le viene juſto al mundo, el ſer hijo vueſtro: yo ſi, que os conozco, porque ſoy hijo verdadero. Parece que Chriſto và de mas à menos, ò que Chriſto ha deſcaecido algun tanto de lo propueſto, pues vna, y muchas vezes auia dicho lo mas, à que pudo tirar la barra ſu zelo: *Ego te clarificaui ſuper terram: manifeſtaui nomen tuum hominibus, &c.* Pues como auiendo de añadir algo à todo eſto, ſolamente dize: *Ego autem cognoui te.* Yo ſi, que te he conocido? Yo diria que fue eſto moſtrar la fineza con que Chriſto paga al Padre la deuda de Hijo. Atencion. El que conoce al Padre Eterno, conſiguientemente conoce à ſu Hijo: y el que deſconoce al Padre, deſconoce al Hijo: *Quia non nouerunt Patrem, neque me.* Chriſto, Hijo del Eterno Padre, no fue tampoco conocido en el mundo: *Et mundus eum non cognouit.* Dize, pues, Chriſto: *Pater iuſtè; mundus te non cognouit.* El mundo no te ha conocido. Eſta Cruz de deſconocimientos, entre los dos la lleuamos. Deſconociendote à ti los hombres, tambien à mi me deſconociã los mortales; vno era el agrauio entre mi, y entre ti repartido. El deſconocimiento con que à ti te ofendian, deſcocimiento era tambièn con que me agrauian. Y pues yo entrè tan à la parte en eſta pena, Padre juſto te llamo, para que conozcas ſer de todo rigor de juſticia mi deſempeño, pagandote con eſſo el ſer que de ti he recibido. Que bien Ruperto: *Ego autem noui te; & in quam, quem dicunt a Deo non eſſe, noui te, &c.* Pues ſegun eſſo, podemos dezir, que naciò *San Felix*, deſempeñandoſe de la deuda mas forçoſa, pues nace deſtinado ya para entrar à la parte de la pena, y Cruz, que à ſu madre Leonor le aguarda.

Ioan. 17.

Ioan. 16.

Ioann. 1.

Ruperto.

OBSERVACION IV.

Lo que ha de ſer principio de vna grandeza, deſde el PRINCIPIO, Dios para ſi lo conſagra.

TAcha es de vna pereçoſa prouidencia aguardar à quando la ocaſion executa, ò à quãdo la coyuntura apreſuradamente empeña. La preuencion es eſtima; diligencia es que no ſe malogra. Dios quiere ſe acuda à èl muy de antemano. No eſtima al que le pide, quando le obliga el interès propio; no, empero aſſomos de afecto. Prouidencia es à lo Diuino conſagrar a ſi muy con tiempo, lo que deſpues ha de ſer principio de vn aſſumpto glorioſo, que andar con intermiſſiones de tiempo, haze ſoſpechoſo el guſto, y pone muy en duda el afecto. Madruga Dios muy temprano, no ſe paga de quien permite en la edad el primer deſperdicio, dando al mundo lo mas florido, y a Dios lo ya hajado.

Entre las dudas, y el zelo mirò à Manue aſſuſtado, ſabiendo de ſu muger, que vn varon, de disfraz eſtraño, vino à tratar con ella, en orden a vn hijo, que le daua el cielo. (Viſitas ſin aſsiſtencia del marido, dàn que entender al marido mas ſanto.) Pidiò Manue a Dios, que les embiaſſe ſegunda vez aquel nuncio. (Vn marido zeloſo, reuelaciõ ha meneſter del cielo.) Cõdeſcendiò Dios con Manue, para ſu deſahogo, porque la muger no padecieſſe el deſcredito. Buelue el Angel, habla cõ èl, y dizele: *De omni, quod ex vite naſcitur, ne comedat, & ſycerã nõ bibat,*

Iudicũ 13.

La madre de S. Felix muy deuota del Miſterio de la Trinidad.

& nihil inmundum commedat, &c. Ten mucho cuydado con el hijo q̃ te diere el cielo; no coma coſas inmundas, no beba vino, ni coſa tocante à eſto. La ſiempre aduertida pluma de Cayetano *Caietano.* : *Scito prudens Lector, quod non referuntur hæc verba Angeli, ad puerum, ſed ad vxorem. Quia in textu Hæbreo, omnia hæc verba tertiæ perſonæ; cauebit, comedet, bibet, Cuſtodiet, ſunt fœminini generis. Quamuis enim Manue interrogauerit de puero, Angelus tamen, ſecundum hæc ſcripta, diſtinctius reſpondet de vxore, de puero, autem, quid dixerit non eſt ſcriptum, ſed ex his, perpendendum, author libri reliquit, &c.* Todo lo que dixo el Angel à Manue, no fue en orden al hijo, ſino inſtruir à la madre. Lo que el Angel en orden al hijo dixo à Manue, callalo el Hiſtoriador con miſterio. Pues qual ſerà el miſterio, que contendrà el paſſar en ſilencio, lo que auia de ſer de aquel hijo? Si es Sanſon el que ha de paſſar por aquella aſpereza de vida, pronoſtiqueſe de Sanſon eſſa aſpereza. Vengo en que la madre exerça los primeros enſayes: pero digan-ſe tambien del hijo, que ſe ocuparà en las miſmas acciones, y paſſarà por ſemejantes penalidades. Porque, pues, ſe haze el Angel al ſilencio, y no dize las buenas mañas del hijo? Eſſo eſtà muy llano. Sanſon auia de ſer principio de vna grandeza, ò hazaña, como lo era ſer Nazareno, à Dios conſagrado. Pues la abſtinencia, y ceremonias de Nazarenos, intimenſe à ſu madre, ſu madre las obſerue; que ſi ſu madre es cauſa, y es *principio* del ſer de Sanſon, quiere Dios, que eſſa madre, que es *principio*, comience muy con tiempo, ſupueſto, que de vna grandeza ha de ſer Sanſon principio. Que à la verdad le parece à Dios, que fuera mucha dilacion de tiempo, aguardar a que obſeruara aquellas penalidades Sanſon, deſpues de auer nacido. Y aſsi antes q̃ Sanſon eſtè en el mũdo, aya en la madre vna obſeruãcia à lo Nazareno: y aſſi para que ſe preuẽgan muy de antemano, quiere Dios, que ſe aficione à ellas la madre, como cauſa, y *principio* del hijo. Conmigo, aora, el ingenioſo. Pariò Leonor à *Nueſtro San Felix.* Era Leonor, como dize ſu Hiſtoria, muy deuota del Miſterio de la Santiſsima Trinidad. Caſo raro! *Nueſtro Santo* auia de ſer

HISTORIA.

principio, Padre, y Patriarca de vna grandeza; de vna Religion Sagrada, y por la Santiſsima Trinidad inſtituida. Pues ſi ha de ſer principio de eſſa Grandeza; no aguarda Dios à que *Felix* merezca, de otro *principio*, mas con tiempo, que es ſu madre deuota de eſte Miſterio Sacroſanto, diſpone Dios vn principio, Padre, y Patriarca, que lo ha de ſer de la Religion de la Trinidad Beatiſsima; pareciendole à Dios, que aguardar al nacimiento de *Felix*, era mucha tardança. En ſu *principio*, en ſu madre eſta piadoſa deuocion à Dios Trino ſe engendra, y ſu madre, y *principio*, primero, que el hijo à la Trinidad ſe cõſagra.

A los feſtejos de vna boda aſsiſtieron Chriſto, y MARIA (ſin que entraſſen à la parte en los feſtejos.) Faltò el vino al mejor tiempo, (que faltas no avrà en los regozijos de el mundo?) MARIA valiendoſe de el afecto compaſsiuo, notificò à ſu Hijo lo que aun no la auian ſuplicado. (Quando es à coſta de ſuplicas, ſon de menos eſtimacion las dadiuas:) *Fili, vinum non habent.* No tienen vino, Hijo. (No dize, que el vino les ha faltado, que ſe exponia à deſcubrir menos templança en el proximo.) Reſponde Chriſto: *Quid mihi, & tibi eſt mulier? nondum venit hora mea.* Aun no es tiempo, dexame Muger obrar à lo diſcreto, para que ſea de peſo el agaſſajo. Hazer ſin tiempo el beneficio, es abrir los ojos al menoſprecio. No me tengas por eſquiuo, que como à Madre mia te venero. Replica MARIA: *Quodcumque dixerit vobis facite.* Lo que importa es hazer voſotros, los que ſervis, lo que os mandare mi Hijo. Mas aora lo eſtraño. Pues Chriſto no ſe ha deſcartado, y aun moſtrado deſdeñoſo ſacudimiento: *Quid mihi, & tibi eſt mulier?* Si; pues en que funda MARIA ſu propueſta? Euthimio, y San Gaudencio, citados por Tirino: *Non mandaret, niſi Spiritu Sancto plena, aquæ in vinum commutandæ vniuerſum ordinem præuidiſſet.* Moſtroſe en eſte caſo MARIA, muy llena del Eſpiritu Soberano. Rebiſtioſe de vn piadoſo afecto, de q̃ ſe hizieſſe aquel prodigio, y acudiendo con el ſocorro, no huuiene falta de vino, ahorrando con eſto vn empacho. Bien dicho Chriſto auia

Ioann. 2.

Euthimio.

S. Gaudẽ.

de

de ser el principal agente, en aquel milagro; pero importa mucho, que sepan todos, que en su madre madrugò, antes el afecto; y que lo mismo q̃ auia de hazer Christo, ya Maria lo tenia pẽsado. Lo mismo sucede en este caso. *Felix* auia de ser consagrado à la Santissima Trinidad. Padre auia de ser de vna Religion Trinitaria. Para dar principio à vna grandeza, Dios le escogia; pero importa mucho, que sepan todos, que su madre Leonor, era del Misterio de la Trinidad muy deuota. Para que cõ esso se infiera, que si el mostrar anticipados afectos, al milagro, se entrò en cuenta, para verse Dios obligado por Maria: el ver tan de antemano en Leonor, consagrar su afecto à la Trinidad Sacrosanta, madrugando en ella la deuocion piadosa: obligue a Dios, para que con mas presteza saque *Felix* à luz grandeza tanta, para que le dispone la Trinidad Beatissima.

Genes. 15 Sin que las quexas llegassen à embidia, forma Abrahan amorosas quexas, dizele à Dios, que aun no ha merecido Sara lo que consiguiò vna esclaua suya, que era tener sucesion en su casa. (Aun las venturas de vn esclauo, echa menos el embidioso. Y no embidiar Abrahan las dichas de su esclaua, arguye virtud de toda prueua.) Pues sal fuera, le dize Dios, al Patriarca. Fixa la vista en essa alta esfera de antorchas poblada, que tantas como son las antorchas, serán los hijos de tu familia. Viò, y creyò: *Credidit Abraham Deo, & reputatum est ei ad iustitiam.* Pregunto yo aora: Abrahan auia creido hasta aqui? Si, què a no auer dado à Dios credito, como huuiera sido de Dios tan agassajado? Pues porque nos refiere el Historiador la Fè de Abrahan, como haziendosele de nueuo? Que bien vn Abulense. La Fè que se atribuye aqui a Abrahan, es vna singular deuocion, vna aficion pia, vn culto de Dios, vniuersal Padre de todos: *Quæ quidem iustitia, est Dei vnici sola pia, & religiosa cultura; quæ quidem cultura, & vera Dei parentis agnitione, & firma rerum sperandarum expectatione, & ordinatissima rerum expectandarum dilectione, constat, perficiturque.* Disponga el cielo, que Abrahan muy de antemano añada sobre la Fè, deuocion singularmente feruorosa, a vn Dios Padre de Cielo, y tierra. Porque esse Dios, y Padre ha de dar à Abrahan hijos, que han de ser padres de muchos; y assi ordena, que Abrahan, que es el *principio* de essos hijos, muy con tiempo, consagre su deuocion, a Dios Padre de todos: que si Dios por medio de sus hijos ha de dar principio à vna tan honrosa familia; justo es, que el *principio*, y padre suyo, a Dios muy con tiempo se halle consagrado. Sea, pues, Leonor, muy de antemano deuota de la Santissima Trinidad, Padre de todos Supuesto, que ha de tener por hijo a vno, que ha de ser Padre de los hijos de la Santissima Trinidad; para que recibiendo tan anticipados agassajos, admita en *Felix* los virtuosos principios.

OBSERVACION V.

Las hazañas de los hijos, tal vez en los padres se estrenan, ò en las madres se ensayan.

NO es caso que se ha de passar en dissimulo, el que dispusiesse el cielo en Madama Leonor, madre de nuestro Santo vn afecto cordialissimo à la Santissima Trinidad. Traza es antigua de Dios, que como Felix auia de ser tan del todo Trinitario, ensayasse primero en su madre este afecto. Que las hazañas de los hijos, tal vez primero se estrenan en los padres.

A instancia de vn auiso dexa Abrahan, tan del todo su tierra, y casa, como si le huuiera sido cautiuerio, ò en ella, de todo punto desmedrado, sin saber donde, sigue la voz del diuino Imperio. (No ha de ser el obediente curioso.) Andaua Abrahan, si de Dios muy fauorecido, entre los cõbates exercitado. En Bethel fue su paradero, aunque le durò poco, porque sobreuino vna hambre de mucho aprieto. Dios, que al justo no pierde de vista, porque supo ganarle la gracia, inclinò à èl las atenciones de su prouidencia; y porque no experimentasse la comun penuria, le manda huir de aquella tierra a otra de mas abundancia. (Aun para lo tem- *Genes. 13*

poral, Dios por el juſto ſe deſvela.) Fueſſe à Egipto, donde hallò mas careſtia de lo virtuoſo, que abundancia de ſuſtento. Eſtuuo alli Abrahan, mas hambriento que ſocorrido, porque ſi bien el pan le ſobraua, no ſe hartaua de alimentar à los Gitanos con doctrina. (Oian entonces la doctrina los Gitanos.) Acrecentò alli Abrahan teſoros, que fueron mas que grãgerias propias, mercedes diuinas: *Erat autem Abraham dives valdè, in poſſeſſione auri, & argenti.* Pues en Egipto ha de enriquecer Abrahan? En Egipto ha de dar principio ſu abundancia: quãdo fuera de Egipto podia dar el primer paſſo la opulencia? En Egipto ha de ſer la eſtrena de ſu dicha? Si. Pregunto; los hijos de Abrahan, no auian de enriquecer, en Egipto, ſacando de alli teſoro de oro, y plata? Si, como lo dize el miſmo Profeta: *Et eduxit eos, cum argento, & auro, Deuter. cap. 32.* Premio q̃ fue del ſudor del pueblo. Pues eſſo enſayeſe primero en Abrahan ſu padre. Salga de Egipto Abrahan, rico de plata, y oro, beneficio que le franqueò el cielo, ò le mereciò ſu proceder virtuoſo. Que ajuſtadamente Ruperto, *lib. 5. in Geneſ. cap. 28.* quando dixo: *Ruperto.* *Etenim permiſſus cultui Dei ſui populus aſcendit de Ægypto, cum omnibus, quæ habebat, dicente Pharaone, oues veſtras, & armenta aſumite, vt petieratis.* Aqui aora, *Erantque diuites in poſſeſſione auri, & argenti; ſpoliaueruntque Ægyptios iuuente Domino, per Moyſem, vt poſtularet vir ab amico ſuo, & mulier, à vicina ſua, vaſſa argentea, & aurea, & veſtes.* Enſayele, pues, eſta hazaña, en Abrahan primero, que eſſo ſerà pronoſtico ſeguro, de que ſaldràn los hijos de Egipto, con abundancia de plata, y oro.

Luca 2. Deſpulſada, aunque con modeſtia, apreſurada, ſi con meſura ſube Maria por las Montañas de Iudea à dar cuenta à ſu prima, de como ya era Madre, quedando ſiẽpre doncella. (Otras dieron mala cuenta de doncellas, por auer viſitado mucho à ſus primas.) Saludaronſe las dos, ſi bien Maria ganò por la mano. (Siempre el mas ſanto, es mas comedido.) Apenas de la boca de Maria ſaliò el agaſſajo, quãdo Iſabel pueſta en vn grito, como lo aduierte el Texto, reboſaua en gozo, hecha toda al encogimiento: *Exclamauit, & dixit. Vnde hoc mihi, veniat Mater Domini mei ad me?* Pues para eſto es menester leuantar la voz tãto? Digaſe con mas ſoſsiego, que no por eſſo ſerà menor aplauſo. Y ſi no ateſtigue Maria eſto, pues oidas las alabanças, de Iſabel, en muestras de agradecimiento, entono vn Cantico: *Et dixit Maria: Magnificat anima mea Dominum, &c.* Pregunto, hizo alguna exclamacion Maria? Del contexto no nos cõſta; pues cõmo Iſabel exclama? Que del propoſito el doctiſſ. P. Salmeron *tom. 3. tract. 10. Secundò dicitur, exclamaſſe voce magnâ, quia mater erat eius, qui de ſe ipſo dicturus erat, ego vox clamantis in deſerto.* Era Iſabel, ya madre de vno, que à fuerças del zelo auia de exclamar, leuantando el grito; pues eſſa hazaña eſtrenela primero ſu madre, quando mas feruoroſa: *Exclamauit, & dixit;* para que deſſe modo pronoſtique en Iuan vna voz ferueriente, y vn gritar a lo conſtante, para atemorizar, y tambien para perſuadir. *P. Salmer.*

A peſar de los ſuſtos de vn Monarca, ò por darle en roſtro, con ſu tiranía, deſcartandoſe de reſpetos humanos, y gouernados de celeſtiales impulſos, entran en Ieruſalen, tres, nunca mas bien ſoberanos; y aunque Magos, nunca menos ciegos. Preguntan por el reciennacido, y aclamanle, Rey verdadero: *Vbi eſt, qui natus eſt Rex Iudæorum.* Y porque ſu venida no ſe atribuyeſſe à delitio, ateſtiguan con los pregoneros del cielo: *Vidimus ſtellam eius in Oriente.* Emos viſto, dizen, ſu eſtrella; y pues con eſtrella nace, a todo lo humano eſcurece. (Eſcurecer à otros, en ſolo Dios es grãdeza; en los demas no es eſtrella, ſi deſgracia.) Yo quiero interpretar la pregunta de los Magos, ſin violencia, en eſta forma: Donde eſtà el Rey que ha nacido? El es vna eſtrella del cielo. Pues eſta inteligencia no le minora algun tãto? Si; dirà qualquier entendido. Porque ſiendo Chriſto Sol, y mayor lumbrera, como vna, y otra vez lo aclama la Eſcritura, dexarle en eſfera menor, como es la eſtrella, apocar es ſu ſoberania. Ea, q̃ no es eſſo, ſino deſcubrir vna prouechoſa enſeñança. Pregũto: los Padres de Chriſto, q̃ fuerõ? Eſtrellas; aſsi ſe lo prometiò Dios à Abrahan, *Geneſ cap. 15. Suſpice cælũ, & numera ſtellas ſi poteſt, &c.* Ea pues, dizẽ los Magos, à vna eſtrella en el Oriẽte buſcamos, y por verla nacida venimos: *Et venimus adorare Dominum.* *Matth. 2.*

num. Porq̃ el ſer, eſte Rey eſtrella, muy de antemano fue profecia. En ſus miſmos Padres tuuo primer enſaye eſtagrãdeza, y en ſus progenitores; fue delineada. Tarda mucho Ruperto, y ſu hõdura, *lib. 2. in Matth.* dicta deſta forma: *Rectè, igitur, non qualecumque ſignum ſed nouum Sydus cœli dederunt; Videlicèt propter huiuſmodi promiſſum, quodam modo, dicentes, laudate, & cõgratulamini, quia fædus quod fecit, cũ Abraham, nõ fecit irritum; impleuit, quod promiſsit. Suſpice ſtellas ſic erit ſemen tuũ.* Enſayando muy cõ tiempo, en los progenitores de Chriſto relumbrantes eſtrellas, lo que auia de ſer, de vn brillãte luzero Chriſto, en luzir auentajado, y en reſplandecer prodigioſo.

Ruperto.

De dos Matronas, por ſobradamente ancianas, poco dichoſas, hazen mencion las hiſtorias Sagradas, como de infecundas. La primera es Sara, y Iſabel, madre del Bautiſta la otra. De aquella nos dixo Moyſes, q̃ vn ternario de perſonas, la prometieron dichas, y aliuiaron ſus congojas, aſſegurandola, en Iſaac, ſuceſsion, para ſus muchas riquezas. *Geneſ. 18.* De Iſabel nos dixo S. Lucas, que el cielo embio, à vn ſu corteſano, para dezirle à Zacharias, q̃ tendria à vn hijo, paſmo en todo. Haſta aqui vamos en todo muy iguales. Cõcibio Sara, coſa que el vulgo lo eſtrañaria, viẽdola deſpues de algunos meſes, preñada, no la ocaſionò empacho, ni verguença. Concibio Iſabel, y al pũto ſe haze toda al empacho, retirandoſe, porque no vieſſen, y eſcuſando el que los demas lo notaſſen: *Occultabat ſe, menſibus quinque. Lucæ cap 1.* Pues acaſo, es Iſabel mas encogida, y tiene mas deſahogo Sara? No; que eran la miſma modeſtia vna, y otra. Pues Iſabel de que ſe eſcuſa; y porque no ſe retira Sara? Si ceſsò en Iſabel la afrenta de eſteril, porque no ſe eſconde, como ſi el auer concebido fueſſe deſdoro? Seria acaſo dar enſeñança à muchas, que auiendo concebido en culpa, hazen del San maldito gala, ſin deſdeñarſe de publicar ſu torpeza? Poſsible es, que Iſabel tendria eſta mira; pero yo juzgo que fue otra. San Iuan Bautiſta, hijo de Iſabel à los cinco años, (como lo dizen algunos,) ſe retirò a los deſiertos. Pues eſcondaſe ſu madre cinco meſes, de los humanos ojos: *Occultabat, ſe menſibus quinque.* Y la ſoledad, ò retiro del Bautiſta, hallaſſe primero, en Iſabel enſayada, para que ſea pronoſticadora. Iſaac auia de ir por otro rumbo: no luego, deſde ſus niñezes auia de cultiuar el deſierto, ni auia de tomar la derrota, de ſer hermitaño: y aſsi, ſu madre Sara, no ande en lo oculto, aunque le aya cõcebido, ni ſe enſaye en retiros, porq̃ Iſaac, no ha de ſer poblador de diſiertos.

Geneſ. 18

Lucæ 1.

OBSERVACION VI.

Lo que à Dios, en ſu caſa ſe entrega, entra con buen paſſo en qualquiera dicha.

Conſagrã à Dios, à Nueſtro S. Felix, en el Conuẽto, de Claraual: viuiendo, en el, S. Bernardo.

VENTVRAS, que ofrece el mũdo, ſiempre ſon çozobrando. Nacer con eſtrella, es eſtrellarſe, con la deſgracia. Deſmiente al apellido de DICHA, el que bien la conſidera. El primer paſſo de la fortuna, es ſer voltaria. Malaya quien en ella confia. Entregarſe, à Dios, es interès proprio; es buen paſſo para primero; es mas ſeguro principio; pues con eſſo, ſe entra cõ buen paſſo en lo dichoſo.

Geneſ. 35

Habla Dios à Iacob, mandale, que vaya à Bethel, y que conſagre vn Altar, ſacrificando, en el victima; y con el eſpiritu tambien ſu perſona: *Facque, Altare Deo, qui apparuit tibi in via.* Al Dios que ſe aparecio en la eſcala. Menochio, leyò: *Facque Altare mihi, qui apparuit*, y luego añade: *Loquitur de alio in tertia perſona.* La Vulgata pone en tercera perſona la aparicion, *Deo qui apparuit tibi.* Auiendo de dezir: *Mihi, qui aparui, tibi.* Pues porque lo pone en tercera perſona, nueſtra Vulgata? La razon es bien manifieſta; ſi dixera Dios à Iacob: *Facque Altare mihi*; oyendo, que era Dios, el que le hablaua, alli luego en ſu preſencia, ſin aguardar, à ſubir à Bethel, le conſagrara Altar ſu piedad ſanta, y ſu deuocion feruoroſa. Y quiere Dios dar à Iacob, la dicha de que le auia hecho promeſa; y por eſſo no arroſtra Dios, à que alli le dedique Ara, ſino que vaya à Bethel, y que à Dios, en la forma que primero le auia viſto, ſe conſagre, con el afecto, y le ofrezca ſacrificio: que ſi la primera vez que ſe le aparecio, prometiò à Iacob tantas *felicidades*, quiere, que eſſas felicidades, en Bethel, caſa de

Menochio

de Dios, mas bien ſe aſſeguren. Y entre con mejor pie en eſſas *felicidades*. Vioſe Leonor madre de *Nueſtro S. Felix*, cõ el querido hijo: y determina de lleuarle à Claraual, Conuento de aquel gran Padre, y paſmo del mundo, que entonces viuia, y con raras virtudes aſſombraua. Siendo aun mas Santo, que famoſo, y aũ no cabalmẽte aplaudido, S. Bernardo; para cõſagrar, y preſẽtar à Dios, à *Felix* ſu hijo. Hizolo, y lleuole; y poniẽdole en vn Altar de N. Señora, en preſencia ſuya, de ſu amada prenda, ſe deſapropia, y à Dios la dedica, ſin q̃ en ella el afecto reſiſtieſſe; ſin q̃ el ſentimiẽto, por el roſtro ſe aſſomaſſe. Preuenida de vn varonil esfuerço, y reueſtida de vn aliento piadoſo, ofrecio à Dios lo que era ſuyo, y que ella auia recibido, como de preſtado. Pregunto yo aora; *Nueſtro Santo*, no eſtaua ya, à Dios dedicado, pues hizo con Dios aquel trueque, que emos referido, de dexar en manos de Chriſto la corona; y tomár de manos de Chriſto la Cruz, y todo eſto en preſencia de *Maria*? Si. Pues para que en preſencia de *Maria* ſegunda vez, en la caſa de Dios, ſe cõſagra? Para que à *Nueſtro Santo* le ſuceda lo que à Iacob; que ſi en preſencia de Dios, y de vna madre ſuya ſele prometieron *felicidades*, aora que *Nueſtro Santo* en ſu nombre, *Felix*, pregona dichas: vaya à Bethel, à la caſa de Dios, a la preſencia de *Maria*, para lo que le ha ofrecido el cielo; y lo dichoſo, que manifieſta ſu apellido, pueda prometerſelo, mas ſeguro.

HISTORIA.

P. Altun.

Num. 24.

Aunque mentiroſo en ſus dichos, y preuaricado, por los ſobornos, à impulſos del eſpiritu, ſe vio obligado Balam, à pregonar las dichas del pueblo. (Apeſar de ſu querer conocen los viciosos el luſtre que ay en los buenos.) Y deſpues, que no auia dexado elemẽto que no pronoſticaſſe ſer fauorable al pueblo eſcogido. Dize luego: *Orietur ſtella ex Iacob, & conſurget virga de Iſrael.* Vn relumbrante aſtro pregonará, que Iacob ſerà, con mil felicidades, dichoſo. Y ſeruirale vna vara de cetro. A la letra, que eſtrella ſea eſta, ay diferencia en los interpretes. Rabi Salomon: *Per ſtellam intelligitur, aliqua cõſtellatio ſpecialis, quæ apparuit, circa natiuitatem ipſius Dauid, deſignans ortum eius, ſed cuiuſmodi fuerit illa conſtellatio, non dicit.* Por aquella eſtrella, ſe entiẽde vn nueuo modo de conſtelaciõ eſquiſita, que de las felicidades de Dauid fue pronoſticadora; apareciendoſe antes, que eſte Monarcha naciera, para que con mas plauſible pompa ſe aſeguraſſen, de las dichas de vna Mageſtad tan excelſa. Aqui mi duda. Porque junto, con diccion copulatiua, el aparecerſe eſta conſtelacion ſingular, con leuantarſe vna vara de Iſrael: *Orietur ſtella, ex Iacob, & conſurget virga de Iſrael?* A mi pobre juyzio, diò Dauid la ſolucion. Porque èl miſmo dize, que el mando, y el Imperio, la vara, y cetro, que auia de gouernar el mũdo, auia de venir de vn alto monte Syon, Templo, y caſa de Dios: *Virgam virtutis tuæ emittet Dominus, ex Syon.* Pues fue dezir Balam. Dauid vara, y cetro tendrà, que aun antes de nacer, vna ſingular conſtelaciõ, le ha de pronoſticar: *Orietur ſtella, ex Iacob.* Pero ſi quiere lograrla, ſepa, que ha de ofrecerſe à Dios en el monte Syon donde eſtà eſſe cetro, y vara, para començar con buẽ pie ſu fortuna, y ſu felicidad comiẽçe mas bien zanjada, ſin padecer deſcaeçimiẽtos eſſa dicha, ni tener vayuenes ſu grãdeza: *Et conſurget virga de Iſrael; virgam virtutis tuæ, emittet Dominus ex Syon.* Vaya à Syon; vaya al Templo; q̃ con ello vara, y cetro, ſeràn mas ſeguros. Antes que naciesſe *Felix*, apareciòſe en ſueños à ſu madre Madama Leonor, aquella celeſtial conſtelacion, aquella eſtrella, Chriſto, y aquella eſtrella *Maria*, anunciando la buena eſtrella, y lo grande, de la dicha, que à *Felix* le eſperaua. Pues no baſta eſto, para que ſegurola poſſea? Mas ha menester; vayaſe al monte Syon; lleuenle al Tẽplo Santo, haga de ſi vn viuo ſacrificio; que obligãdo à Dios con tal agaſſajo, y à MARIA eſſe cortejo, que ſi *Felix* tiene por apellido, el primer eſcalon, es, darſe à Dios del todo; y à MARIA como propria oferta, primer paſſo tambien, para qualquiera dicha.

Rab. Sal.

Pſal. 109

HISTORIA.

Quien no tachará de menos puntual en leyes de agradecimiento, à Ana madre de Samuel. Pide con lagrimas vn hijo; condeſciende cõ ſu ſuplica el cielo. Nacele Samuel con gozo; paſſanſe por lo menos tres años, deſpues de los quales, auiendo conſagrado, à Dios, ſu hijo; luego nos dize, q̃ entonò vn cantico de alabança, reconociẽdoſe obligada, y con las penſiones del recuerdo, para la deuda, y del retorno por agradecida, à fuer de no padecer ta-

1. Reg. 2

chas

chas de desatenta. Pues esso no fuera mas à tiempo, quando Samuel saliò al mundo; y no diferir lo vno, y otro año? Serà a caso dezirnos, q̃ hasta q̃ alaben à Dios las mismas obras, no es muy prouechoso alabarle cõ las palabras; y q̃ assi nò quiso, q̃ saliesse de la boca de Ana, la alabança, hasta que saliesse, y lleuasse en las manos su prenda? No es fuera de camino la conjetura. Pero la de Hugo Cardenal, es mas delgada: *Mos erat antiquis, post adeptam victoriam, aut euassa pericula, canticum Domino decãtare, &c. Sic Anna ob gaudium fœcunditatis sibi collatæ, gratias agens, cantauit canticum dicens, exultauit cor meum in Domino.* Los antiguos instituyeron sus agradecimientos, en canticos, despues de auer conseguido alguna vitoria, ò salido de algun riesgo, que amenaçaua. Assi lo hizieron Moyses, y Debora. Pues Ana aguardò a mostrarse con el Cantico agradecida, despues que auia consagrado à su Hijo en la Diuina presencia. Porque si el Cantico auia de ser por auerla sacado Dios à ella de la afrenta de esteril, y à su hijo del peligro, que podian tener sus dichas, y virtudes heroycas; tiene por cierto Ana, que mientras no le presentaua al Diuino acatamiento; ni estaria Samuel seguro del peligro, ni dar el primer passo con seguridades de dichoso. Y assi lleuen à Samuel al Templo; y desde alli comiençe el cantico, que ya Samuel està seguro: Ya comiença à ser dichoso. Lo mismo sucede con nuestro *S. Felix*, que lo fue en los hechos, y fauores de Dios; mas que en el apellido. Lleuele Leonor su madre, al Conuento de S. Bernardo. Ofrezcale à Dios Trino. Aì està vna Imagen de *Maria*; en cuyo Altar, y acatamiento, se consagre el niño. Y desde aì puede Leonor, como otra Ana, con demostraciones de agradecida, cantar goçosa; pues *Felix*, feliz serà; gozando sin peligros tu mucha dicha.

Hug. Car.

OBSERVACION VII.

Los primeros passos para la dicha, son aficionarse à la que singularmente fue dichosa, y es estrella.

MAR es el mundo; no ay en el mar borrascas, que mas affligen, ni tormentas, que tanto desazonen, como los peligros, que en el mundo se ofrecen. Pues para estos, las mas vezes, no ay pilotos que assegure, ni marineros que voguen, ni timones que gouierne, ni velas en que los ayres del espiritu soplen; ni Gauias donde recurren; porque el animo de mayor borde, desanima; y a las vezes despechado, al mar se arroja. Segun esto, donde à cada dicha saltez vna ola, y donde padece naufragio cada ventura; yà que el hombre naciò con poca estrella; busque à quien es estrella, por singular prerrogatiua; a quiẽ como dixo Bernardo: *Respice stellam, voca Mariam*; que los principios de la buena dicha, son aficionarse à esta estrella.

Ioann. 20 A la deuoçiõ de Maria instruido de San Bernardo S. Felix, se aficiona.

Quien no considera los alientos de la Madalena, para buscar à Christo: ansiosamente empeñada, como si fuera casa propria la sepultura, de la de Christo no se apartaua? Atareò à las lagrimas para que mostrassen, en competencia sus congoxas, ò para que en emulacion regassen de aquel huerto las plantas; que salpicadas, con tan finas perlas, yeruas serian de viuo al osfar esmaltadas. Aũque no conseguia lo que su deseo buscaua, no mitigo vn punto las diligencias. Antes bien, si Angeles la desengañan, sus finezas mas la empeñan. Haze mensageros à sus suspiros, y memorial de sus sollozos. Que el amor nunca halla imposibles en los casos. El suyo estaua tratando, con dos soberanos espiritus: Christo con disfrazes estraños, con el hortelano de aquel huerto, la pregunta de su congoxa. Ella, aunque tan sin palabras. (A los ojos, se auian acogido todas las potencias.) Cõ pocas, si, significatiuas, muestra que vna perdida, trae perdida à su alma. Que buscaua, à vn Señor suyo, al qual se le auian quitado. Y que si acaso (dize al hortelano el auia entrado à la

BIBLIOTECA UNIVERSITARIA GRANADA

la parte en el robo? (Roba los corazones el justo, aun despues de muerto.) Y que le instaua con humilde, si eficaz encogimiento, le diesse noticia de lo que mas que a si misma estimaua; sino queria verla en puntos de morir, y por instantes agonizar: *Si tu sustulisti, dicito mihi.* Porque estando ella del diuino amor abrasada, el amor bizarramente ostentasse su valentia. Basta de prueba, dize Christo. Yo quiero llamarla por su apellido proprio. *Maria.* Acudiò al eco, y dize à Christo: *Raboni.* Maestro. Caso peregrino. Quando à Christo viò en forma devn pobre hortelano, le llama, Señor: *Domine, si tu sustulisti eum.* Aora que sabe, que es Christo: solamẽte le llama Maestro. Assi es, y muy à pũto, dize S. Gregorio Magno, *in cat. D. Thom* y dà en el caso *Dicit ei Iesus: Maria. Ac si dicat, recognosce eum à quo recognoseeris. Maria ergo, quia vocatur ex nomine recognoscit, authorem, quia ipse erat, qui querebatur exterius, & ipse, qui eam interius vt quereret, docebat.* Llamale Maestro, para dar à entender, que aora le enseñaua vn nueuo modo de buscar à Christo, sin aquellas çozobras, tormentas, y borrascas, con que luchaua, por horas. Sucediendo, à essas aficiones, venturas, y dichas, à congojas tantas. Pues qual, es, el nueuo modo, que Christo la enseña? El dezir como Christo, *Maria*; esto es, que si la Madalena Maria se llamaua; buscasse, imbocasse à otra, que se llamaua *Maria*, que esse era el mejor principio, y el primer passo del nueuo modo de buscar, sin tormentas à Christo; que como *Maria* Señora nuestra, por prerogatiua tiene la dicha toda, el primer passo, ha de ser buscar esta dicha. Dexamos ànuestro *S. Felix*, dedicado à Dios Trino, y à *Maria* Santissima; que es de toda la Trinidad Esposa. La mas querida, y vn empeño de la Diuina Omnipotencia; archiuo de la gracia toda. Y que esto fue en el Conuento de San Bernardo. Agradado pues, este Santo del niño, y hijo de Leonor: Lo primero, que San Bernardo enseñò al dichoso niño, fue la Salue de nuestra Señora. La oracion del *Aue Maria.* Prodigio, digno de aduertir, y aun de encarecer. *Felix*, quiere dezir; hombre dichoso, y que tiene estrella. *Maria* como lo dexò escrito S. Bernardo, quiere dezir *estrella.* Aora no ven, como con *Nuestro Santo*, haze Bernardo, lo que con la Madalena hizo Christo. Veamos como. Christo enseña à la Madalena, que del nombre su yo, que es Maria; tome cartera para acordarse de otra *Maria* madre suya, si queria prometerse ventura, en medio de qualquiera congoja. Bernardo enseña à *Felix* para que de su nombre de dichoso, y hombre de estrella busque à *Maria* que es estrella: inuoquela desde niño, sea esse su lenguage propio: repitale muy amenudo, que si comiença *Felix*, su nauegacion con tan buen passo; *Felix* serà en el mas inquieto golfo. Pues dicha, y estrella es, quien guia su camino.

S. Gregor. Magn.

H ISTORIA.

P. Altun.

Dixo Dauid: *Cæli enarrant gloriam Dei; & opera manuum eius annuntiat firmamentum.* Los cielos todos se despullan haziendose lenguas de quiẽ los auia criado; y sin intermision engrandezen, a quienes les diò ser, y à quien tan à compàs los sabe gouernar. Hasta aqui es cãto llano; percibelo el discurso, de menos fondo. Lo que se sigue es lenguage en marañado. Atilde el despierto, y acentue el reparado: *Dies diei eructat verbum, & nox, nocti indicat scientiam.* De dia, en dia passa la palabra. Vna noche, à otra indica la ciencia. No dirà el curioso, que no parece esto algarauia. Desenmarañela Cayetano, con su eloquencia: *Hoc est: in successu dierum, & noctium, generatur in nobis ex cæleſtibus notitia: tum quia vna dies, aut vna nox, non sufficit: sed quod videtur vna nocte de astris, principium est ad sciendum in alia nocte: & quod visum est in vna æstate, principium est ad sciendum in alia: & quod visum est in vna eclipsi, principium est ad sciendum in alia, & sic de similibus cæli motibus, aspectibus, actionibus, & effectibus* Lo que quiere dezir Dauid, es; que para tener noticia de lo material destos cielos, yà de sus mouimientos vniformes, ya de sus efetos, tan continuados; no basta vn dia solo, ò vna sola noche; antes biẽ la noticia, que vna vez se tiene por medio devna estrella; llama, combida, y prouoca, à q̃ nos certifiquemos mejor, con otro dia, con otra noche, y cõ otra estrella. Si esta es la letra: *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indica scientiam*: Voyme luego à mi *S. Felix*: t dicha, y estrella, aun antes de nacer, el cielo le anuncia: pero sabe, que para assegurar essa dicha, y essa estrella, ha menester buscar otra estrella, no contentandose solamente, con la que su nom-

Psalm. 18

Caietano.

H ISTORIA.

nombre publica. Hazelo assi: apenas tenia tres años, quando repetia à la continua; el *Aue Maria*, y la Salue de Nuestra Señora. De modo que podemos dezir con Dauid, que de estrella, à estrella passaua la palabra, y de dia, à dia: *Dies diei eructat Verbum*. Llamauanle los suyos, *Felix*; dichoso; y *Felix*, con *Aue Maria*, ocupado. En *Felix* la estrella, y dicha por apllido. *Felix* apellidaua, à la estrella *Maria*; y cõ esta consonancia cumplia lo del Psalmista: *Dies diei eructat Verbũ*: y cõ mas seguridad, en *Felix* las venturas, dichas, y estrella començauan.

Gemes. 1. Genes. 9. Genes. 15

Ruperto.

No poco nos diò que pensar Ruperto, con vn dicho suyo. Comentando aquellas palabras, con que Dios, al firmamento, que auia criado le llamò cielo: *Vocauit firmamentum cœlum*. No sabremos quando dio apellido de tanto aplauso, y quãdo el firmamẽto subiò tãto de punto? *Vbi* (dize muy à lo misterioso:) *Vel quando vocauit Deus firmamentum cœlum? Et quidem quando ad Noe loquẽs: ponam (inquit) arcum meum in nubibus cœli. Vel quod certius est ad Abrahã: suspice (inquit) cœlum, & numera stellas si potes. Non enim inquocumque cœlo, sed in firmamento stellæ suspiciuntur; tunc sine dubio vocauit Deus firmamentum cœlum*. Si queremos saber quando Dios llamò cielo al firmamẽto: ò fue quando à Noe dixo, que pondria su arco en las nubes del cielo; ò lo que mas cierto es, quãdo dixo à Abrahan, que mirasse al cielo, y contasse las estrellas, que tantos auian de ser los hijos de su casa. Hasta aqui Ruperto, *lib. 1 in Genes. c. 28*. De modo, que el firmamẽto no puede llamarse cielo, hasta que Dios, ponga en èl vn arco de dos colores, indicio de serenidad, despues de riguroso procederes. O lo que es mas cierto; entonces se llama cielo, el firmamento, q̃ Dios ha criado; quando se vieren en el firmamento vnas estrellas, vnos Patriarchas, que han de ser Padres de Christo. Diziendonos con esso, que el firmamento mismo, no tiene celestial firmeza, hasta que tẽga por adorno vn arco Iris, vna estrella dichosa, que todo es viua estampa de *Maria*, madre de Christo. Ea pues, paraq̃ en *S. Felix* la dicha tenga firmeza pertrechela, con esse arco de la proteccio de MARIA. Halleſe de continuo en su boca la salutacion Angelica. Esse sea su comun Idioma. Saludela por instantes; que como es manantial de lo mas firme de las dichas, en *N. S. Felix* quiso Dios por medio de *Maria* zanjarlas cõ mas firmeza todas. Para que ni los cõtrastes pudiessen desquiciarlas, ni lo boltario de la fortuna empeçerlas, si con toda seguridad gozarlas.

OBSERVACION VIII.

En los varones prodigiosos; la virtud despierta primero, que los años

LA malicia dizen, que suple la edad. Porque tal vez, mas que la edad madruga la malicia. No es justo, que la virtud no se lleue esta ventaja. Hallòse en muchos con excelencia. Quando apenas les auia dado el tiẽpo, dos lustros, y a ellos auian dado de si, hechos lustrosos; despertando primero la virtud, que los años.

Matth. 2. S. Felix, aun quando muy niño, muy limosnero.

Vimos al nacer, ya dos estrellas, y porque su vista no cansa, quiero que pongamos los ojos en otra. La que guio à tres Reyes, para que fuessen à Ierusalen con clamores, ò para que atendiessen a los resplandores, que vn Dios escondido entre humildades esparcia, aun à las mas distantes regiones, siendo sus comedidos encogimiẽtos, mas flamãtes globos: y los sollozos en vn pesebre arrojauã lucientes rayos. Describe esta estrella, hablãdo en Griego, pero con elegãcia Chrisostom. *Neque verò temere ad modum stella ferebatur, sed præhibat, apprehensa quodam modo illos, vel in MERIDIE manu ducens*. La estrella no era lleuada, antes bien, ella siruiò de guia; lleuandolos al Mediodia, en su cierto modo, *de la mano*. Notese aquella palabra: *MERIDIE*. Al Mediodia. Pues no dize S. Mateo, que la estrella se apareciò à la parte del Oriẽte: *Vidimus stellam eius in Oriẽte?* Si. Pues como dize Chrisostomo, q̃ a q̃lla àla parte del Mediodia, caminaua? *In MERIDIE?* Y A responde el Santo: *Vt hinc euidenter adiscamus, eam nõ fuisse stellam (vt prædictum est) vnam de pluribus*. Aora; *sed naturam quandã rationi ob temperatissimã* Quiere mostrarnos con esto, dize el Santo, que aquella no era comun astro con los demas. Era de diferẽte esfera, y de las otras muy distin-

S. Ioann. Chrisost.

tinta. Y tanto, que por razon ſe gouernaua, y à lo que es razon obedecia. Y por eſſo mas que al Oriente, al Mediodia guiaua ſu derrota. Enfin eſtrella rara. Y en certificacion de eſſo, ſi los primeros paſſos auiã de ſer al Oriente; en vn punto, ſin auer llegado al Mediodia; como ſi al Mediodia huuieſſe llegado, aſſi ſe moſtraua, aſtro luſtroſo. Que como auia de ſer vn prodigio, diſpone el cielo que ya, que el Mediodia no es ſu ſitio, ni al Mediodia ha llegado, ſean ſus luzes como del Mediodia; y que antes del vſo de la razon (digamoſlo aſſi) con la razon ſea ſu vſo, y eſtilo: *Rationi, optemperatiſsimam.* Deſpertando ſus luzes, mas que ſus dias; y mas que el tiempo, ſus reſplandores. Lo miſmo haze Dios con muchos Santos. A quienes como los ha eſcogido por prodigios, para virtud, no de comun marca, ſi de ventaja conocida, en el Oriente de ſus niñezes, los hallamos al Mediodia de ſus virtudes. No les ha venido el vſo de la razon, y proceden, con tanta razon en ſu vſo, que es prodigio raro. Dando maspaſſos el aliẽto para obrar, que los años para el viuir. Deſpertãdo mas temprano el diſcurſo, para que la razon gouierne, y à lo que es virtud los guie: *Rationi obtemperatiſsimam.* Buſquemos en nueſtro *Felix*, lo dichoſo deſte prodigio. Eſtando muy niño en caſa de ſu tio, el Principe Teobaldo, en vna ocaſiõ, que vn criado ſuyo eſtaua repartiendo la limoſna à los pobres: El niño *Felix* diligenciò, cõ lagrimas, llantos, y extremos, que le dieſſen la bolſa en que eſtaua el dinero, que à los pobres ſe repartia, porque ſu piedad, como le rehazia en dulces afectos, le obligaua ha deshazerſe en ſollozos, haſta ſer èl, el que ſocorrieſſe à los pobres por ſus proprias manos. Mas, ò! celeſtiales deſtinos, ò! ſoberanos impulſos; ò! mas que pueriles empeños; rayaua el conocimiento mas de lo que prometian los años: y como ſi fuera hombre de maduro ſeſo, diò ſu limoſna; haziendo diſtincion de viejos impedidos, y mozos: de viudas pobres, cõ hijos; de vergõçãtes neceſsitados; y de mas mẽdigos. Pues eſſo no pide mucha atencion, diſcurſo, y prudencia? Si. *Felix* tenia entõces edad, para ſaber graduar? Ni aun para poder diſcurrir. Pero como Dios Trino le eſcogio por hombre prodigioſo, diſpuſo, que primero, que los años deſpertaſſen en èl, reſabios virtuoſos. Y que madrugaſſe primero, vn afecto miſericordioſo. Y que por razon ſe guiaſſe, antes que la edad del diſcurſo amaneciеſſe; ſiendo aun deſde ſus principios luciẽte eſtrella, feliz dicha. Que antes de la razon; por la razon ſe gouierna: *Rationi obtẽperatiſsima.*

HISTORIA.

P. Alun.

Con rumbos de confiado, hallo al hombre mas ſufrido. Proteſta contra ſi propio, ſi a caſo en lo menos caritatiuo ſe auia deſlizado algũ tanto; ò ſi no dio toda la rienda, para que el neceſsitado hallaſſe en èl deſahogo: *Si negaui, quod volebant, pauperibus; & oculos viduæ expectare feci; ſi commedi buccellam meam ſolus, & nõ commedit Pupilus ex ea.* Plegue à Dios, que ſi no diè à los pobres, lo que cada vno pedia, que no vſe cõmigo de ſu miſericordia. Yo jamàs permiti viuda en mi preſẽcia, que no fueſſe luego al punto ſocorrida. No auia pobre que no entraſſe à la parte en mi meſa; y no hallaſſe acogimiento en mi caſa. Añade luego Iob, como encareciendo ſu miſericordia. *Quoniam ab infantia creuit mecũ miſſeratio, & de vtero matris meæ egreſſa eſt mecum.* Y eſte cõpadecerme del neceſsitado, y dar lo que auia de comer al meneſteroſo, creciò en mi deſde niño; y aun naciò con migo, aun miſmo tiempo, que yo amaneci en el mundo. Eſtas vltimas palabras, con el Hebreo leyò aſſi Cayetano: *Quia à pueritiis meis grandiuit me tanquam Pater, & de vtero matris meæ ducam eam.* Eſte afecto compaſsiuo hizo en mi tãta fuerte, que de los pobres me hizo como Padre. Mucho en la cõpaſion crecia, mucho mas con la miſericordia me aumentaua. Padre fui de los mendigos, quando podia yo mẽdigar años. O fue mi padre la miſericordia, pues me obligò à tantos cariños. El Simil es muy de mi intento. Explicuenoſle el Eminentiſsimo: *Pater grãdem quo ad corpus, quidem, alendo; quo ad animam vero inſtruendo, facit filium à pueritij eius.* Vn Padre cuidadoſo, ſi quiere, que mueſtre mas cuerpo, que edad ſu hijo; ſuſtentale de modo, y con tal regalo, que en poco tiempo eche mucho cuerpo el hijo. Si deſea que ſea muy entendido, cortès, y vrbano, no dexa paſſar la niñez, ſin dotrinarle, à lo bueno. De modo, que la enſeñança haga deſpertar, aun antes de tiempo, à la noticia. Pues dize Iob: No ſe eſpanten de que aun deſde mis niñezes ſupieſſe

Iob 31.

Caietano.

yo

yo el modo de ſocorrer las neceſsidades, dando al viejo neceſsitado, mas que al mendigo robuſto. Mas a la viuda con hijos, que a la que no los tiene, para ſocorrerlos; que como hizo en mi la miſericordia, lo que vn padre con el hijo, a quien mucho eſtima, cultiuando ſu pueril diſcurſo, para que madrugue antes de tiempo: la miſericordia hizo en mi, que antes de tiempo adelantaſſe el diſcurſo; y ſin venir los años, llegaſſen los afectos caritatiuos: y ſupieſſe ſocorrer, antes que diſcurrir. Y guardaſſe las mendiguezes de cada vno, como ſi mucho tiempo le huuiera tratado. Es eſto puntualmente lo que ſucediò à *Nueſtro Santo*, y lo que emos referido? Lo propio. Aun no ſabia hablar, y ſabe como a cada vno ha de ſocorrer. Gradua las neceſsidades del meneſteroſo, quando no las auia alcançado el diſcurſo. Mas no me eſpanto, que la miſericordia, que en ſu pecho tenia encerrada, hazia oficio de padre, de maeſtro, y de quien cultiuaua ſu diſcurſo, para que primero que los años fueſſen los hechos hazañoſos.

La atencion deſpierta al mas eſpeculatiuo, la pluma de Chriſoſtomo, quando refiriendo las propiedades de vn animo veſtido de compaſsiua miſericordia, prorrumpiò en eſta ſentencia. *hom. 54. in Matthæum, vel 53.* cargando toda la conſideracion compaſsiua: *Cur tempus conterimus, in exponendis ſigillatim artis huius officijs? hæc erudire ſolet, quo pacto poſsis Deo ſimilis eſſe: quod omnium bonorum caput, & ſumma eſt.* Para que gaſtamos el tiempo, en referir por menudo, cada vno de los oficios de la miſericordia? Digamoslo en ſuma. Ella es la que a las vezes nos enſeña, como ſeremos ſemejantes a Dios: enſeñança, que contiene en ſi nueſtra dicha: *Quo pacto poſsis ſimilis Deo eſſe.* Repareſe, que no dize el Santo, que nos enſeña la miſericordia a ſer imagines de Dios, ſino a ſer ſemejanças de Dios. Yo cõ eſte reparo me voy a otro comun, del Adan primero. *Faciamus* (dize Dios) *hominem, ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram.* Hagamos a vn hombre, que ſea imagen, y ſemejança nueſtra. Pues como el hombre es imagen de Dios? teniendo tres potencias diſtintas, con vn alma ſola. Y como es ſemejança diuina? Con vn conocer practicamente, y exercitar vna, y otra virtud heroyca, como lo dize el miſmo Chriſoſtomo *tract. 5.* Y eſſa ſemejança tuuola luego? No, que por eſſo buelue a repetir el Texto ſagrado, *Ad imaginem Dei creauit illum*, criole a ſu imagen, y no toma en la boca la ſemejança, que eſſa le auia de venir por el libre albedrio. Ya, pues, tengo entendido a Chriſoſtomo: *Hæc erudire ſolet, quo pacto poſsis Deo ſimilis eſſe.* La miſericordia enſeña tal vez, como ha de ſer el hombre ſemejante a Dios; porque ſi la ſemejãça ha de prouenir de nueſtro libre albedrio: haze la miſericordia, que eſte libre albedrio madrugue muy con tiempo: y que ſin tiempo alcance eſta imagen de Dios el miſericordioſo. Y que apenas ſea imagen, naciendo, quando ſea tambien ſemejança, obrando. Si con alguno ſe verifican las palabras de Chriſoſtomo, es con *Nueſtro Santo*: que el puro afecto à la miſericordia, aligerò los paſſos de la diuina ſemejança, niño, y imagen de Dios era: aun diſcurſo no tenia, ni libre albedrio, por donde merecer, y haziendo las vezes de lo natural, lo diuino, obraua, y graduaua neceſsidades, como ſi tuuiera cabal diſcurſo. Pues que es eſto? Que? hazerſe a Dios ſemejante, ſer a lo milagroſo prudente. Y nadie ſe admire, que como eran diſpoſiciones de la Trinidad Santiſsima. De repente, prorrumpe, llora *Felix*, y gime. Pide el dinero, repartele con regulacion al meneſteroſo, accion que pedia mucho ſeſo. Y ſi le tenia Dios deſtinado para raro prodigio, que mucho que la ſemejança de Dios madrugue tanto, ſi ſu afecto caritatiuo; haze deſpiertē los hechos, aunque no madruguen los años?

S. Ioann. Chriſoſt.

Geneſ. 1.

OBSERVACION IX.

La perſeuerancia en el obrar, ataja las ſoſpechas de no merecer.

VNa accion, aũque ventajoſa, exponeſe a la cenſura; porque la indiferencia de ſer, ò no deliberada, menos la aſſegura. Ya ſe hā viſto cõ primeros

mouimientos hechos hazañosos. Pero como estos no fuerõ continuados, dase por Autor dellos, mas que a la razon al impulso, y mas que al libre albedrio, a vn mouimiento necessario; sin q̃ lleuen los gages de hereicos, por lo que tuuieron de arrebatados, no de robustos: pero si se llega a cõtinuarlos; ya no passan plaça de impensados aliẽtos, si empeños muy preuenidos. No se atribuyen a niñezes, si ha deliberadas acciones: porque la perseuerancia, ataja la sospecha, para que la accion, menos que a virtuosa, no se atribuya.

Genes. 35 Aparecesele a Iacob Dios en Betel, adonde auia subido para mostrar reconocido agradecimiento. Dios, que cõ poco se dà por obligado, ni vn punto difiriò el retorno. Ofrecele a Iacob aũ mas de lo que pudo significar su deseo. Iacob en correspondencia generoso, leuãta vna piedra para recuerdo: *Erexit titulum lapideum, &c.* Pregunto Iacob; Dios que te mandò subir a Betel, no se dio por contẽto de que en vn altar le consagrasses sacrificio? Si, *Facq; altare Domino, qui apparuit tibi in via.* Pues para que de mas a mas leuanta, y vnge otra piedra? Que biẽ la gloria de Africa, citado en la Glossa: *Factum est, iterum hoc in loco, quod antea factũ fuerat, vel memoratur hic, quod ante fuerat factum.* Iacob en otra ocasion, y en este mismo lugar, auiendo despertado de vn sueño, y despaborido, leuantò vna piedra, vngiendola con el poco azeite, que para el camino lleuaua. Quien esta hazaña oyera, podria, si quisiera atribuirla a hecho por atemorizado, ò medio dormido; y que no auia sido caso pẽsado, ni tenido alliparte el albedrio, sin hazer suerte en Iacob lo discreto, ni gouernadola el discurso. Pues para quitar la censura del menos merecimiento, prosiga, y perseuere, vngiendo segunda vez otra piedra; que la perseuerancia quitarà la duda; y sin dar lugar a la sospecha, aclamarà à la primera accion, por mas que bizarra. Quien huuiere oido, y leyere lo que diximos en la obseruacion passada, de *Nuestro Padre San Felix*, en orden a la limosna, y a la discrecion, en distribuirla, dirà, que fue niñeria, accion no gouernada del discurso, si dirigida de vn pueril mouimiẽto. Iuguete de niño, no con entero seso, ni de merecimiẽto alguno. Para quitar, pues, las sospechas, que contra si la poca edad podia tener hecho tan bizarro: prosigue *Felix* dichosamente compassiuo: y en lo mas tierno de sus niñezes, quãdo Teobaldo, tio suyo, le tenia cõsigo, el mejor rato que al sobrino no le dauan, era repartir èl, y ver repartir a sus criados, limosnas, a los pobres mendigos. Sino es que digamos ya, que despertò en el vna santa embidia, viendo, que otros dauan limosna, pesaroso de que èl por si mismo no la repartia: y que en esto sus criados le hazian ventaja. Malcontento, si personalmente no salia à la competencia; y en esfera de piadoso, no vencia por porfiado. A vn leproso le diò su misma tunica. Si bien la hallò luego a su cabezera, muy perfumada. De los platos que le seruiã a su mesa, hazia vno cada dia para vn niño pobre. O Iacob diuino, q̃ repites muchas hazañas, para que no se censuren las primeras. Acosta de la perseuerancia, en demostraciones de misericordioso tapas la boca a quien disminuyere los adelantamientos de niño, ò las certidumbres del merecimiento. Pues aun no passando de niño, passa de raya, por caritatiuo tu mucho desvelo.

Prosiguiò S. Felix cõ este caritatiuo afecto despues de la edad de niño.

S. Augus.

Genes. 28

HISTORIA. P. Alian.

A las partas de su casa (si muy distante de su vista) tenia el gloton auaro a Lazaro, si mendigo, de la paciencia vn tesoro. Con tantas llagas, que sin hablar, abrian muchas bocas para consumirle, y a que no aprouechaua abrir la suya, para hallar quien le mouiesse a socorrerle. Los perros se mostrauan mas compassiuos. (Prodigio raro! no auerse vestido de la inhumanidad de su señor, hasta los perros.) Venian, y a sus pies de Lazaro se postrauan: agassajauanle con cariño. (Quizà por esso no comian à su señor a bocados; ò sin quizà, con esso solo estauan ayunos.) Lamian sus llagas, (que les entraua mas en gusto la podre de vn llagado, que los relieues de la mesa del rico.) Lazaro se contentaua con poco. A las migajas, que erã desperdicio, anhelaua su deseo. (Quanto desperdicia el hombre por no grangear con lo forçoso.) No auia en aquella casa algũ cõpasiuo: (quãdo al lado del señor vicioso huuo vn buẽ criado?) de pobre, y rico se llegò el vltimo plaço. El rico q̃ se pultò tãto en el mũdo, aũ sepultura no hallò en el siglo. Fue enterrado en el Infierno: pena fue de condenado; si tãbien para los ricos escarmiento; pero no ay escarmiẽto para el codicioso. I

Lucæ 16

pobre Lazaro, aunque difunto, es materia de vn reñido pleyto, cada Angel se tiene por dichoso, y alegan todos los Angeles, que es suyo. (Pobre de espiritu, y ser espiritu, en cuerpo, todo es vno.) Colocandole en el SENO de Abrahan, como à hijo propio: *Portatus est ab Angelis in S I N V M Abrahæ.* Porque dize que le lleuaron al *seno* de Abrahan, y no dize al lugar de Abrahan? Serà acaso, porque si meter vno la mano en el *seno*, es para sacarla con llagas, meter a vn pobre en el *seno* con caricias, es para limpiarse de culpas? Vamos, empero, à nuestro caso. Que bien el insigne Maldonado, citado por Menoquio: *Maldonatus existimat, appellari S I N V M Abrahæ ducta metaphora à conuiuijs. Qui enim à primo proximus discumbebat in S I N V primus esse dicebatur.* Llamase seno, tomada la metaphora de los combites, en los quales, el que se sigue despues del primero, se dize, que està en el *seno*; y assi nos quiere dezir Christo, que Abrahan en sus comidas, y mesas, despues de si tenia al pobre. El mismo le hazia el plato, queriendo mostrar con esso, que aquel afecto a los necesitados, que en èl amaneciò tan a los principios, fue con mucho colmo de merecimientos. Fue en la misericordia *Nuestro San Felix* otro Abrahan Patriarca. Sentauase à la mesa como Principe. Era niño, pero tan atento, que luego al principio hazia plato para vn niño pobre. Luego al niño pobre, como en su *seno* le tenia, pues era el segundo (sino ya el primero) en su mesa: quien lo duda? acreditando, que las demostraciones de misericordioso, que auia hecho, quando mas niño, tocauan misterio, merecimiento tenian, y ventajoso.

Maldon.

Prou. 9. Vna mesa puso la Sabiduria, segun nos lo dize el que tuuo tanta. *Sapientia ædificauit sibi domum, miscuit vinum, & proposuit mensam suam.* Embiò a sus criadas, para que viniessen los combidados: *Misit ancillas suas, vt vocarent ad arcem, & ad menia ciuitatis.* Luego la misma Sabiduria combida en persona. *Si quis est paruulus veniat ad me.* Pregunto, porque el primero a quien còbida, es al niño, y al pequeño? *Si quis est paruulus veniat ad me?* En aquellos dos combites, ò cenas, que nos refieren los Euangelistas, *Matth. capit. 22. Lucæ cap. 14.* Emulando a auisar a los còbidados, no hallamos que fuessen del gremio, ò edad de los niños. Pues como la Sabiduria tiene a los niños por primeros combidados: *Si quis est paruulus veniat ad me?* Dexadas muchas soluciones, mas alegoricas, que literales, que apuntan diferentes Autores. Quiero valerme de la literal exposicion, que a este lugar dà algunos Interpretes: los quales dizen, que aqui se habla de la sabiduria eterna, la qual naciendo, y encarnando, hizo el combite a los hombres, ofreciendoseles a ellos mismos. Assi lo dize Ruperto, y lo insinua largamente el Padre Quirino, comentando este passo muy a lo hòdo. Aora, pues: si naciendo en el mundo, pone la sabiduria eterna, la mesa al hombre, ya entiendo, porque el primero a quien haze el plato, es al niño, y al pequeño: *Si quis est paruulus*; porque como Christo, quando naciò al mundo era Niño; quiere mostrar essa sabiduria, que desde entonces està muy despierta, y tan auisada, que quando niño, al niño còbida, y al niño haze el primer plato en su mesa: *Si quis est paruulus veniat ad me*: ò por ser el niño semejança de Christo en su nacimiàto, ò por mostrar Christo, que aunque niño fue tan sabio, que vn niño le robaua el afecto, para q̃ primero q̃ otros fuesse socorrido. Lo mismo sucedia con *N. S.* Ponianle la mesa, y en ella la comida, y el primer plato q̃ apartaua era para vn pobre niño, por la semejança con Christo S. N. Niño. De niño à niño và el agassajo. Niño *Felix* que haze el plato, niño a quien el plato se dispone; y en cuyo nombre se sirue. O sabiduria continuada! que bien desempeñas, y aun atajas las dudas, q̃ podia auer de tus prodigiosos hechos. Niño los comienças, niño los continuas, y a vn Dios Niño los cõsagras; para q̃ tus merecimientos tengan menos de sospechas y los aclamen las lenguas todas.

Ruperto. P. Chirino

OBSERVACION X.

Escusar los ojos de los hombres para obrar, es poner seguros para el intento de mejor conseguir.

INflamado Nuestro Padre San Felix de los deseos de obrar mucho,

eſcoge por paleſtra hazer limoſnas en ſecreto. Sabeſe deſnudar a lo eſcuſado, por abrigar al deſnudo, y ſer menos conocido ſu compaſiuo afecto: y obrando mas a eſcuſas, daua mas ſoltura à ſus anſias. Niegaſe à los ojos de los hombres, poniendo mejor ſeguro a ſus procederes, para con eſſo conſeguir merecimientos con mas logro, y desfrutar con mas prouecho.

1. Reg. 17 Deſgarradamente vſano, y con deſcocos de preſumido, hazia Goliat befa de vn pueblo, y con manifieſto publico, le tachaua de poco animoſo, perſuadido à que ninguno tendria denuedo para medir los brios con ſus esfuerços, viniendo a las manos. Halloſe entonces Dauid en la campaña, que mas que a tomar las armas fue à cumplir obediencias. Tuuo noticia de la preſumpcion de aquel atreuido, y jactancias del mas deſmeruſado; pregunta, que premio auia prometido Saul, a quien ſalieſſe al deſafio? *Quid dabitur viro, qui percuſerit Philiſteum hunc?* Pues no anduuiera Dauid mas bizarro, ſi deſintereſſadamente ſacara el roſtro, y ſin atencion apaga, arroſtrara al rieſgo? Porque, pues, tan atenido al premio quiere moſtrarſe valeroſo? No ſe dà en el punto, dize Chriſoſtomo *ad cap. 15. Epiſtol. ad Roman.* Si Dauid no preguntara por el premio, ſupieran todos, que de intereſſes del mundo eſtaua deſcarnado, que es en el obrar lo mas heroyco. Pues eſſo quiere Dauid que eſtè mas eſcondido, y que con vn virtuoſo diſſimulo, manifieſta tener la mira en el premio, para tener mas ſeguro el triũfo, y mas afiançado el logro: *Non ideo dicebat, quod mercedem exigeret, ſed quod ſibi crederetur & impugnam, cum illo committeretur. Nam cum adepta iam victoria, ad Regem eſſet ingreſſus, nihil de mercede meminit.* Perſuadanſe (dize Dauid) los que aqui aſsiſten, a que, yo ſin mira al premio, no arroſtrar al empeño alguno, con lo qual, yo eſcondo lo deſintereſſado de mi pecho, que con eſſo mejor me aſſeguro, y conſeguirè mas glorioſamente mi intento.

S. Ioann. Ioann. 21 Toda vna noche ſe les paſſa de claro a los Apoſtoles, ſin lograr en la peſca vn lance. (Ya las buenas peſcas logran ſu lance de noche.) Apareceſeles Chriſto, y quiere que peſquen con mas ſoſsiego, y mandales: *Mittite in dexteram nauigij rete, & inuenietis.* Si quereis hallar pezes, muchos, y buenos, echad la red, no àzia vueſtra mano derecha; ſi, a la mano derecha de la barca: *Mittite in dexteram nauigij rete.* Ea, aprenda toda Republica, que con todas, eſte conſejo de Chriſto habla. No ſe dè ya licencia à la eſcuſa tan comunmente introducida de, NO AY SVGETOS. Echeſe la red, no a la mano derecha de cada vno, que le viſte muchas vezes de oſeriza, deſafecto, interès propio, y quiera Dios no ſea rancor ſolapado; echeſe la red à la mano derecha de la naueciſla de el bien comun de la Republica, ſin atencion a reſpetos humanos, afectos, y obligaciones del mundo, y ſe hallarán muchos ſugetos de ſuposicion, cuenta, y monta: *Et inuenietis.* Alegoriza, empero, Euſebio Emiſeno eſtas palabras, en eſta forma, en vna homilia que hizo ſobre eſte lugar: *Nunc ergo mittite in dexteram nauigij rete, ex meo præcepto laborate: meam doctrinam prædicate; neſciat ſiniſtra tua, quid faciat dextera tua; & inuenietis.* Fue como dezirles: executad mi obediencia: publicad mi doctrina, en que acõſejo, que el obrar ha de eſtar en lo oculto; que la mano ſinieſtra no ſepa lo que la derecha obra, *Matth. cap. 6.* Aora la aduertencia: porque Chriſto les dio eſte conſejo aora, y mandando en otra ocaſion à Pedro, que guiaſſe al golfo, y tendieſſe la red: *Duc in altum, & laxate retia veſtra in capturam, Lucæ 5.* No les manda obrar con tanto recato: *Mittite in dexteram, neſciat ſiniſtra tua? &c.* Yo lo dirè: porque en el caſo de que vamos diſcurriendo, no qualeſquiera pezes, auian de peſcar los Apoſtoles, ſino ciento y cinquenta y tres grandes: *Aſcendit Simon Petrus, & traxit rete in terram plenũ MAGNIS piſcibus, centum quinquaginta tres.* Y como notò San Geronimo, *ad cap. 47. Ezech.* Todas las eſpecies de pezes que ay en el mar, ſe reducen à ciẽto y cinquenta y tres. Luego de cada eſpecie peſcaron vno grande. Pues ſi los Apoſtoles han de lograr lo grande de cada eſpecie, auiſeles Chriſto, que obren muy a lo eſcondido, para conſeguir mas a lo ventajoſo: *Mittite in dexteram; neſciat ſiniſtra tua, &c.* Que eſſe negar las obras a los ojos de los mortales, es aſſegurar mejor el logro

Euſebio Emiſ.

S. Hier.

de lo que intentan, y conſeguir con medra mas prouechoſa, lo que los intereſſes procuran.

Act. 9. Tan rendido, como iluſtrado eſtaua Saulo, deſpues de auer caido mas en la cuenta, que del caballo en que iba. (Para caer en la cuenta, es a las vezes el todo vna caida,) Ya auia deſiſtido de las brabezas: y a juzgaua por deshõra ſuya las venganças; y finalmente el enſangrentar la eſpada con ſangre de fieles, lo tenia por horrores. Deſcartoſe de los deſpachos, que lleuaua para perſeguir, porque ya tenia pecho para acariciar. Trocò lo pujante de la rabia en bizarria; y halloſe en vn punto manſo cordero, el que apoſtò con el mas rapante lobo. Auisò Dios à Ananias deſto: eſtrañalo medroſo: imagina impoſsibles para no creer en Saulo vn exemplar de conuerſiones. (O, valgame el cielo! y como ſe eſculpen en los hombres los agenos yerros: error notorio, no creer, que ſe puedẽ corregir los paſſados.) Dizele à Ananias Dios: *Vadè quoniam vas electionis eſt mihi iſte, vt portet nomen meum, coram Gentibus, & Regibus, & filiis Iſrael. Ego oſtendã illi, quãta oporteat pro nomine meo pati.* No eſtàs en el caſo Ananias, ni ſabes lo oculto de mi decreto. Es ya Saulo, no vaſo de põçoña, ſi ſaludable triaca. Deſtinele para que lleue mi nõbre por el mundo, ſiendo para con Reyes, y Gentiles, vniuerſal maeſtro. Yo le darè à entender lo que por mi nombre ha de paceder, y en cumplimiento de ſu miniſterio ha de ſufrir. Pues, Señor, Saulo, no ha de obrar mucho? Fueron ſus hazañas ſin cuento. Pues como ſolo hazeis mencion de ſu ſufrimiento, paſſando en ſilencio el obrar tan a lo prodigioſo? No fue Saulo el que ſe combidò à obrar? Si: *Domine, quid me vis facere?* Pues porque Dios le diſpone para padecer? Reſponde *P. Salm.* el doctiſsimo Padre Salmeron, *tom. 12 tract. 29.* por eſtas palabras: *Et magis ſe paratum ad faciendum, quam ad patiendum, declarat. Quia agere habet aliquid ſui oſtenſionem. pati vero ABSCONSIONEM.* El obrar tiene mucho de exterioridad, y oſtentacion. El padecer es allà muy à lo eſcondido, en el pecho de cada vno. Pues aũque Saulo ſe combida a obrar, Dios le eſcoge para padecer. Que como Saulo auia de lograr frutos mas ventajoſos, ſobre todos juntos, hagaſe Saulo a todo lo que es padecer à lo eſcondido, *pati vero ABSCONSIONEM*; que eſſo aſſegura mejor las creces en el logro.

No me dirà el curioſo, quando criò Dios al elemento del fuego? Porque ni Moyſes nos dà noticia, ni lo dicide la Eſcritura Sagrada, ſiendo el fuego vna tan noble criatura, que el miſmo Dios, como ſe honra con ſu naturaleza: *Deus noſter ignis conſumens eſt. Deuter. cap. 4.* Y quando trata Chriſto de los deſinios, del mayor miſterio, dize, que vino a eſtablecer fuego en el mũdo: *Ignem veni mittere in terram, Lucæ* 12. Los Angeles ſe apellidan fuegõ: *Qui facis Angelos tuos ſpiritus, & miniſtros tuos ignem vrentem, Pſalm. 103.* El Sol mayor lumbrera, vn globo de fuego es. Pues ſi Dios, Angeles, y criaturas, toman del fuego las propiedades, con que ſe adornan; porque Moyſes, ni la Eſcritura ſagrada no nos dà del origen del fuego expreſſa noticia? Si la dà, dize San Ceſareo Arelat. *Dialog. 1.* Porque diziendo Moyſes, que Dios criò la tierra.. *In principiò creauit Deus cœlum, & terram, Geneſ. 1.* en las entrañas de eſſa miſma tierra eſtaua el fuego eſcondido: *Omnium maximè efficax eſt natura ignis, videturque conſiſtere, & latitare in creatione terræ, quando lapidem percuſeris ex eo concipitur ignis. Et ferro colliſo ſimiliter effici ſolet.* Aſsi! que el primer ſer del fuego, fue exconderſe de los ojos de los hombres, y reconcentrarſe, para que no le vieſſen los mortales; pues de eſſe fuego, que deſde ſus primeros paſſos eſtà tan eſcondido, con ſeguridad ſe puede prometer vno, y otro marauilloſo efeto. De eſſe fuego ſe valdrà Dios para tomarle por apellido propio. Eſſe fuego ſerà el principal deſinio de vn Dios humanado. De eſſe fuego tomarà ſu ligereza el mas remontado eſpiritu, y de eſſe fuego ſacarà Dios el mas luciente globo.

S. Ceſ. Arel.

(.·)

OBSERVACION XI.

Por mas que el justo quiera recatar sus bizarrias, haze Dios que dèn mas noticia dèl sus virtudes heroicas.

TAN sin testigos fue mi *San Felix* caritatiuo, tan huyendo de los ojos mortales, limosnero, que en los ojos de Dios, solo pretendia parecer bien para el socorro del necessitado. De todos se escondia, quando auia de proceder mas à lo bizarro en la limosna. Pero Dios que atendia a su humilde recato, disponia el dar mas publica noticia de su proceder heroyco. Destreza de que vsa Dios con el justo, que desiste en el obrar de los aplausos del vulgo.

Esais 58. Persuade Dios, por su Profeta vn persistir en hazañas de misericordia, sustentando al hambriento, y abrigando al desnudo: *Frange esurienti, panem tuum, & egenos, vagosque induc in domum tuam. Cum videris nudum operi eum.* Y a tan bizarro proceder con vn menesteroso, que premio correspondera para el caritatiuo? Ya le assegura el diuino Oraculo: *Tunc erumpet, quasi mane lumen tuum.* De repente saldrà tu luz, al modo que saca el rostro el alva, despuntando rayos, despues de vna noche obscura. Pues no dirà, que saldrà su luz, qual la del Mediodia, que vistosamente esparcida, en todas esferas campa, y à todas regiones se comunica? Porque, pues, la luz del misericordioso ha de brotar à lo repentino, al modo, que por la mañana el brillante luzero? Yo lo dirè con Chrisostomo, *apud Gloss am.* La luz de la mañana algun tiempo estuuo escondida; pero quiere Dios, que por recatada que aya estado salga a publico. Que esse mismo auerse negado la luz a los ojos de los hombres, obliga a los hombres, obliga a Dios, para que la saque a publicidad con mas relumbrantes ardores, y resplandecientes luces. Y como trata el Profeta, de el que en lo oculto, y escondido, viste al desnudo, y socorre al menesteroso. *Et egenos vagosque induc in domum tuam.* por esso promete, y assegura, que su recato no ha de ser tan poderoso, que los hechos bizarros, queden siempre escondidos: *Bonitatis misericordia, nihil est melius. Causa lucis est, & ad futurum, quisque lucis causa est. Orietur, inquit, Isaias, matutino tempore lux tua, si misericordiam in proximum feceris; quemadmodum oleum, lucem istam conseruat, ita eleemosyna, magnam nobis, & admirabilem in futuro, lucem largietur.* Y con muy ajustada propiedad llama el Santo, azeyte à la limosna; porque assi como por mas diligencia, que se ponga, en esconderle debaxo de el agua, ha de sobresalir, y estar encima, no de otro modo la limosna, por mas que a escondidas se haga, dispone Dios para aplausos de tanta bizarria, que se dè noticia de accion tan heroyca, sacandola à la vista de luz mas clara. *S. Ioann. Chrisost.*

Tunc erumpet quasi mane lumen tuum. Es esto lo que sucedió à *Nuestro Santo?* No discrepa vn punto. Viò à vn pobre desnudo: y que hizo? *Auidus illius misericordiæ, auertit à via, & in remotum, ac sine arbitris locum deduxit. Primum studuit tegere opus virtutis,* dize el Padre Maestro Mazedo. Diole al pobre la camisa que èl lleuaua: y que mas? *Ac cæteras sibi vestes rursum induit, ne quisquam animaduerteret.* Ay mas redobles de recato? Ay desvelo mas inaudito, para que nadie sepa que viste a vn desnudo? Pues aguarden, que *tunc erumpet, quasi mane lumen tuum*: ò como trasladò el erudictissimo Padre Mariana: *Tunc erit Felix.* Seras dichoso. Desde entonces *Nuestro San Felix* acrecentò lo significado en el apellido. Y Dios se diò por obligado, como lo hizo, a que hecho tan bizarro no quedasse escondido: y la siguiente noche hallò Nuestro Santo debaxo de la almohada la misma camisa, que al pobre le auia dado: la qual despedia de si mil fragrancias, con las quales daua el cielo noticias de sus virtudes, aunque recatadas, heroicas: *At proxima nocte, subter cervical absconditam reperit, &c.* Que acciones tan bizarras, si la modestia del que las haze las escusa de los ojos mortales, Dios las haze campar con mas esparcidas luces. *R. P. M. Fr. Francisco de S. Agustin.* *Mariana.*

Aunque sin esfuerço en los ojos, muy despierto, empero, en otros sentidos, estaua Isaac, ya casi sin alièntos, en *Gen. 5*

oca-

ocasion que Iacob su hijo se valia, no no sè de qual mas, ò si de los cariños, ò si de los engaños Viose obligado Isaac à obrar por impulsos Diuinos, y correspondèr à los agassajos: *Ecce odor filii mei*, (dize à Iacob:) *Sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* Es mi hijo, vn cãpo lleno de flores diuersas, que exhalan apacibles fragrancias. Pues porque no le compara, à la diferencia de aromas? No dixo Salomon de vn alma Santa, que se remontaua, como aromatica varilla? Si: *Quæ est ista, quæ ascendit, sicut virgula fumi, ex aromatibus mirrhæ, & thuris, & vniuersi pulueris pigmentarij. Cant. cap.* 3. Pues porque la fragrãcia de Iacob, se asemeja, à la del campo? *Sicut odor agri pleni?* Determinome à responder con vna Parabola de Christo, *Matth.* 13. Donde dize: *Simile est regnum cœlorum thesauro abscõdito in agro.* Assi que el thesoro en vn campo se esconde? pues por mas que el tesoro en vn campo se recate, dispone Dios que esse campo despidiendo fragrancias, le publique; para que de esse tesoro se haga mas cabal estima, al passo, que de los ojos de los hombres se ausenta Dixolo todo S. Bernardo. *Ser. de verbis sapient.* por este estilo: *Ager iste aquis irriguus Floribus redolens, & abundans fructibus thesaurum habet, in se absconditum, videlicèt continentiam carnis.* Pues salga, à luz esse tesoro escondido, à diligencias de vna fragrancia, con que dà vn pregon el campo, q̃ escondio el tesoro. Pongasele, pues, à mi *S. Felix*, la misma camisa, que en lo oculto auia dado al necessitado, pongasela, digo, el cielo debaxo de la almohada, tambien cõ recato; pero despidiendo fragrancias, porque es vn celestial tesoro. *Et auxit opinionem*, (dize el ya referido Autor:) *Locus subter cæruical omnino secretus, nisi quod odorẽ sua uissimum, ex se emittebat. Noluit fraudare Deus virtutis opus odore exempli.* Sacando à luz, y noticia, la obra, por escondida, con realçes de mas heroyca.

S. Bernar.

Genes. 32 Conocio Dios las ruindades de vn suegro, sobre bien seruido, ingrato. (Quando huuo respetos honrados, en vn suegro codicioso?) Quiere que Iacob tenga de los afanes sossigo, y que goze, lo que con desvelos auia acaudalado, y con sudores adquirido. Apareceselè, como lo dixo à su familia el mismo Iacob, tratando la vida, y disponiendo la jornada, y hablale en esta forma: *Ego sum Deus Bethel vbi vnxisti lapidem, & votum vouisti; nunc ergo surge, & egredere de terra hac, &c.* Aduiertase el modo de razonar. *Vbi vnxisti lapidem.* Soy el Dios de Bethel; dõde vngiste vna piedra. *Gen cap.* 28. Y biẽ mirado el texto, no dize, que Iacob la vngiesse, si, que todo el azeyte que llenaua, sobre la piedra lo derramasse: *Fundens oleum de super.* Y no es lo mismo derramar el azeyte sobre vna piedra, que vngirla? Todo es verdad, dize el insigne Ianguense, que hizo el mismo reparo, y resuelue muy à lo agudo: *Et notandum superius dictum esse fudisse oleum; nunc, autem vnxisse, quod est Verbum ad maiestatem pertinens.* Vngir es accion de Magestad. Sacerdotes, Reyes, y Profetas se vngian. Iacob era humilde; y en lo obscuro de la noche, y retirado de vn campo, auia vngido vna piedra; pero su modestia, y recato, el nombre de vncion auia passado en silencio, porque à la Magestad de aquella accion: *Quod est Verbum ad Maiestatẽ pertinens*, no se le diesse aplauso. Dios, pues, que quiere honrar a su seruo, refiere la accion, sin rebozo, para que la sepa todo el mundo. Y à las claras dize, que el azeyte de Iacob, siruio para vna accion magestuosa: *Vbi vnxisti lapidem*; al passo, que en el tiempo, y ocasion que vsò Iacob de aquella bizarria, no puso cuidado, de que fuesse notoria; antes bien cuidò, de que à los ojos, y noticia de los hombres estuuiesse oculta; sin que el campanudo nombre, de accion de Magestad la hiziesse notoria.

Horcada.

1. Reg. 17 Con mas que alentado denuedo se combida Dauid al desafio, intentando postrar por tierra al que blasfemaua, con insolente osadia. Rapaceria parecio al principio, no corazon brioso. Friso Dauid cõ el menosprecio, y diose por desentendido, refiriendo à la ligera, acciones de sus niñezes, q̃ fituerõ de ensayes, para pronosticar sus robustezes. Parte por creerlo, y parte por experimẽtarlo, determina Saul de darle permiso para que saliesse al campo. Persuadiole que Dauid querria preuenirse, y con armas pertrecharse, teniẽdo por mas que dificultoso, ponerse sin ellas encarado al Filisteo. Diole en fin sus armas Saul, al pastorcillo: y atiende à ello S. Basilio el de Seleucia, *Orat.* 15

por

S.Baſ.Sel. por eſte modo: *Propriis armis Dauidem loricat; regioque, belli ornamento, exuto, Dauidem circundat. Simulque, ipſi Dauidi PVBLICITVS adſcribit poteſtatem.* Pertrechò Saul à Dauid de ſus Reales armas. Y no ſabiẽdo Saul lo que ſe hazia, ſin querer EN LO PVBLICO, le diò lo mageſtuoſo de vna poteſtad, y veneraciones de ſoberano. Pues porque fue eſto en lo publico? Tuuo gran miſterio. Dauid, allà en lo ſecreto de ſu caſa, auia recebido la vncion, y nombramiento de Rey, por mano de Samuel, 1. *Reg.* 16. Y anduuo Dauid tan recatado, y ſe hizo tanto al ſilencio en eſte punto, que auiendo dicho, à Saul las habilidades de quando zagalejo, y los brios de quãdo muchacho, no deſplegò ſus labios, para dezir el mayor beneficio, que le hazian los cielos. Aſſi. Pues diga con mucha aduertencia S. Baſil. que *PVBLICITVS adſcribit poteſtatem.* Que diſpuſo Dios, que en lo PVBLICO, ſin querer Saul, ni entenderlo, le aclama por Rey. Que ſi Dauid es bizarro en eſconderlo, Dios ſe deſvela por deſcubrirlo, para que le ſea à Dauid de mayor aplauſo.

OBSERVACION XII.

Lo piadoſo de vnas entrañas, haſta con los malo; haze de las ſuyas.

AGaſſajar al juſto lãçe es debido, que la gracia le haze al hombre ſeñor de todo. No arguye bizarria de afecto, compadecerſe del inocente, que para eſſo propenſion ay, haſta en vn alarbe. El pecho noble deſmenuza la cuita, no toma a peſo la calidad de la perſona. Si la piedad es de caſta, tambien con el culpado haze la coſta. Vnas verdaderas entrañas, haſta con el malo hazẽ de las ſuyas.

Compadeceſe S. Felix, de vn foragido, à muerte cõdenado: y librarle, por ſus ruegos del ſuplicio. *Iob. 29.*

Todos me daràn el VITOR de compaſsiuo, dize el hombre mas laſtimado, que huuo en ſu tiempo. Porque ſocorrì à todo neceſsitado, y alberguè, à todo falido: *Auris audiens beatificabit me, & oculus videns teſtimonium reddebat mihi. eo quod liberarem pauperem vociferantem, & pupillum cui non eſſet adiutor.* Y echãdo el fallo añade luego: *Benedictio pereuntis ſuper me veniat: & cor viduæ conſolatus ſum: & IVSTITIA indutus ſum.* Pluguiera al cielo que me alcançaſſe la bendicion del que pereze. Entonces con propriedad la IVSTICIA de adorno me ſirue. Pregunto, porque Iob no deſea la bendicion de tanto pobre, à quien ha ſocorrido, y ſe deſpulſa porq̃ le bendiga, el q̃ pereze con la congoja? Es bendicion de menos importancia la de vn pobre agaſſajado, que la del que perece afligido? Mas quanto va, que aurà de andar por aqui Cayetano. Pues no? Trata aqui Iob de vn foragido, y à muerte violenta debidamente ſentenciado, à quiẽ Iob librò del ſuplicio, haziendo las entrañas de Iob de las ſuyas, aun con el mas culpado: *Caietano.* *Scribitur, enim, per hoc quod ipſe fecit pereũtem euadere mortem, & propterea benedicendum ſe fore ab illo. Et eſt ſermo de pereunte, hoc eſt de conſtituto in mortis periculo propter inſurgentes cõtra eum denuntiantes, ſeu accuſatores.* Y deſentrañarſe por el que en el exterior fuero eſtaua culpado, librandole del ſuplicio, fue dar la bizarria el todo de ſu aliento. Fue moſtrarſe Iob con eſta acion, à todas luzes IVSTO. Y finalmente fue querer bendiciones con colmo: *Benedictio, pereuntis ſuper me veniet.* A donde voy con eſta derrota? A mi *S. Felix*, pues vn ſingular hecho ſuyo me llama. *HISTORIA.* Viò en vna ocaſion q̃ lleuauã à vn foragido, à la horca merecida por ſu deſgarro. Compadecioſe *Felix*, tan à lo benigno, que inſtò à ſu tio Teobaldo, que era en aquel negocio el todo, para que le concedieſſe la vida, del ya condenado por eſcandoloſo. Teobaldo no ſolo no condeſcendiò con el ſobrino, antes con grauedad de razonamiento, le perſuade al ſobrino ſer conueniente la execuciõ de lo ſentenciado, para deſpertar eſcarmiẽtos, y que ſean los publicos caſtigos deſtierro de eſcãdaloſos. Y que aduirtieſſe q̃ aquel por quien pedia auia ſido vn hõbre ſin alma; de vna vida, mas que deſnibelada, y de vn proceder con deſcarada rotura; y q̃ tanto como el Sacerdote en el Altar, pareceria biẽ aquel en la horca. Y que aſſi deſiſtieſſe de la ſuplica, pues la juſticia clamaua. Dioſe, à caſo *Felix* por deſobligado, de la inſtãcia ſabiendo del paciẽte la mala vida? No. Reſpondele à ſu tio Teobaldo, como lo notò el P. M Mazedo, *cap.* 5. de la vida deſte Santo: *Quis, & qualis ille antea fuerit, neſcio. Noui, quid ei futurũ ſit.* *P.M.Mazedo.*

ſit. Sanctus inſignis euadet. No sè yo (dize mi Santo,) lo que eſte hombre haſta aqui ha ſido. Pues no lo dize el pregonero? No clama todo el vulgo, y finalmente lo confirma Teobaldo? Es verdad, dize *Felix*. Todo lo creo: pero lo ignoro; doyme por deſentendido de ſus culpas, por atender ſolamẽte à mis piadoſas entrañas, que hazen ſiempre de las ſuyas, ſin deſmenuzar merecimientos de perſonas, ò deſmerecimiẽto por culpas. Para deſta forma ponerme vna nueua gala de juſticia: *IVSTICIA indutus ſum*; interteſando tanbien vna bendicion copioſa. *Benedictio periturí veniat ſuper me.* Porque por el mas culpado me deſentraño con afecto.

Lucæ 10. Vno que ſe preciaua de muy ſabio dio a entender, que ignoraua quien era ſu progimo (Sin duda que aun de ſi proprio no ſabia.) Chriſto le abre los ojos, con vna parabola de vn hombre, à quien, ò la confiança le hizo ſeguro, ò el deſcuido deſgraciado, cayò, enfin en manos de ladrones, en vn camino. Eſtos dieron tras ſu vida, ya que no hallaron que pudieſſen rondar en lã bolſa. Y tan à lo inhumano le hirieron, que le dexaron medio viuo: *Semiviuo relicto.* MEDIO MVERTO dixera yo, con el comũ eſtilo. Porque, pues, diuirtiendo el vulgar modo, vſa de termino eſtraño, y dize que quedo MEDIO VIVO? Todo tiene miſterio. Y como es parabola todos los Interpretes ſe hazen al ſentido alegorico; y dizen que eſte hõbre fue Adan, y ſus hijos, à muerte por ſus culpas ſentenciados. Pero notã del todo muertos, que no les quedaſſen algunos alientos viuos: *SEMI VIVO relicto.* Y como tuuieron media viua? Dãdoſela Chriſto, con lo inmenſo de ſu miſericordia. Que bien Theod. citado

Theod. por S. Thom. *Aut quia humana natura, in Chriſto ſperabat conſequi ſalutem, vt non omnino morti ſuccumberet; ſed in quãtum Adam peccauerat mors in mundum intrauit; in Chriſto, verò, iuſtificatione mors erat deſtruenda.* Pues Señor, cõ vn hõbre, à quiẽ tan debida es la muerte vſais de piedades, negociandole la vida? Pues no? Como hizierа de las ſuyas mi miſericordia, ſi ſolo entre los juſtos campara? Campe tambien con los hõbres deſobediẽtes, que rompen fueros, y no reſpetan mandatos. Medio muerto iba el ajuſticiado, que ya emos referido. La media vida le faltaua de el cuerpo. Violemi *Felix*, y diligencia, no le quiten la otra media vida que le auia quedado; y que boluieſſe la otra media al cuerpo. Mirad *Felix*, que es vn deſalmado: y aun para eſto lo toma ſu alma con tanto empeño, moſtrando *Felix* que tiene vna alma, que para fauorecer, ſe inclina, à vn al hombre de menos alma. Porque no ſe le va el alma à la culpa, ſi à los impulſos de la clemencia; la qual le abria los ojos, para hallar en aquel delinquente condenado, las ſeguridades de que ſeria deſpues ſu vida vn raro exemplo: *Sanctus inſignis euadet.*

Lucæ 13. Con otra parabola mas bien la bizarria de Nueſtro Santo ſe compruena. Tenia vn labrador vna viña, y en ella vna higuera, que tres años continuos no dio fruto. El ſeñor de la viña dixo, al que de ella cuidaua: cortad la higuera, pues mas q̃ de prouecho ſirue de embarazo: *Vt quid enim terram occupat?* El mayoral replica; no ſeñor tened paciencia, y dad vn año mas de vida à la higuera, para experimentar ſi ſe logra vna nueua cultura, con que merecerà perdon ſu tardança: *Dimitte illam, & hoc anno, dum fodiam, circa illã, & mittam ſtercora; & ſiquidem fecerit fructum. ſin autem non fecerit fructum, in futurum. ſuccides eam.* El comun eſcrupulo es, que pone en cõtingẽcia el que la higuera mejore, y el ſiguiente año frutifique: *Et ſi quidem fecerit fructum.* Es el caſo dize Cornelio à Lapide, cõ el Arabico Antiocheno, que aqui trata del pueblo Iſraelitico, el qual dio fruto en algun tiempo; en el de Abraham, Iſaac, y Iacob: *Addit Arabicus; ipſa namq; atulit fructum, ſcilicèt ſynagoga olim dedit fructum virtutum, ſub Abraham, Iſaac, Iacob, Ioſeph, Moyſe, Dauid, &c.* Y atendiendo el procurador de la viña à los frutos, que años antes auia dado la higuera, y Synagoga, ſe mouio ſu clemencia, à que no ſe executaſſe en la higuera, la ſentencia de ſer cortada; poniendo alguna eſperança de los frutos venideros, en los frutos paſſados. Aguarden, pues, que en mi *S. Felix* piedad de mas monta deſcubro. El miſmo confieſſa no ſaber los malos hechos de aquel forag'do, à muerte condenado: *Quis, & qualis antea fuerit, neſcio.* Y no obſtante para que no le corten el hilo de la vida, como a otra higuera ſe aſſegura, y dà cierta eſperança de que frutificarà mejorando de vida, tan exemplar, que con los Santos puede hazer

Cornel. à Lapide.

com-

competencia: *Sanctus inſignis euadet.* Pues en que frutos paſſados, ò en que virtuoſos exercicios; en algun tiempo hechos ſe fundò N. Santo? En ninguno. Y aun por eſſo moſtrò, con el indigno mas cariñoſos afectos, y entrañas mas nobles, para quien lo deſmereciò por ſus procederes.

OBSERVACION XIII.

Para aſſegurar lo pujante de vna dicha, afiançeſe con la limoſna.

QVE sè yo, ſi el auer deſpertado en *N.S.Felix*, tã de antemano el afecto piadoſo para con el falido fue eſtablecer el pregõ, q̃ dà ſu apellido propio. Dichoſo ſe llama *N.S.Felix*, ſu nõbre es te. Pues ſea muy deſde niño limoſnero q̃ con eſſo pone à la felicidad en ſeguro, afiançandola con el afecto compaſsiuo.

Prouerb.3 Conſejo fue del mas ſabio: *Miſericordia, & veritas non te deſerant. Circunda eas gutturi, tuo & deſcribe eas, in tabulis cordis tui.* Anden ſiempre contigo miſericordia, y verdad No las dexes vn punto; traelas al cuello. La miſericordia mas bien parece en la mano, que no en el cuello. En el cuello es adorno, y en la mano que dà haze mas bien ſu oficio. Pues porque perſuade Salomon, que ſe traiga pendiente de el cuello? Atencion; antiguamente para que la viſta faſtinatriz, ò la embidia, no hizieſſen fuerte en los niños, ni malograſſen las felicidades, que ſe prometian en muchos, les ponian al cuello vna cadena de oro, con que no ſe les hazia mal de ojo, como lo aduierte ſobre eſtas palabras el Doctiſsimo P. Sa-

P. Salaz. lazar. Dize, pues Salomon; quieres ſer DICHOSO, à lo ſeguro? Pues sè limoſnero. Trae al cuello eſta cadena de oro; y con ella ninguno te harà daño, y tendràn tus felicidades cumplido logro: *Quaſi dicat hæc erit tibi protorq; contra omnem faſcinationem: ideſt contra inuidiam. Nam cum homines ſoleant, diuitum, ac potentium FELICITATI, & fortunæ inuidere, ſi tamen nouerint eos eſſe beneficos, & de iis, quæ habent alijs profuſſe impertiri ab eſt libor omnis, & FELICITATI eorum cũcti gratulantur. Et quidem hoc tunc maximè accidit cum cõſtat illos Eleemoſynarios eſſe, & erga pauperes munificos.* Sea, pues, *N. P. S. Felix*, muy deſde niño limoſnero. Que ſi ſu proprio apellido FELICIDADES pregona, eſſas eſtaràn tanto mas bien zanjadas, y tanto mejor ſeguras, quanto mas la limoſna las afiançe, y el afecto à los pobres las pertreche; para que ni la embidia ſe atreua, ni ſuerte alguna las deshaga.

Marc.11. Quiere Chriſto hazer vna vez enſayes de riguroſo, deſpues de muchas demoſtraciones de benigno (Sean los rigores à vezes; y las benignidades ha montones.) Encuentrale cõ vna higuera, de follage muy veſtida, de frutos deshalaxada. Si bien huuo, en parte vna eſcuſa, y es que el tiempo de los higos algo diſtaua: *Non erat tempus ficorum.* Mas ay! deſdichada higuera, que ya contra ti Chriſto ſe encara, y maldiciones contra ti fulmina: *Nunquam ex te fructus naſcetur.* Digo que mereze el caſtigo, y que no lleue fruto la higuera, y q̃ quede higueta loca. Pero lo ſiguiente no perciuo: *Et continuo arefacta eſt ſicunea.* Secoſe luego del todo. Pues como? Chriſto proneſticò mas de el no lleuar de alli adelante fruto? No podia cumplirſe eſto, y quedarſe, con ſu verdor todo? Si, pero no ſe deſcubria por eſſe eſtilo tan gran miſterio De dos frutos que lleua la higuera, tẽprano, y tardio, aun no tenia la higuera el primero. O! ſi el primer fruto le huuiera dado; ò! ſi huuiera madrugado, en ella el primer fruto: *Non erat tẽpus ficorum*, ſin duda la higuera aſeguraria ſiempre los frutos, y eternizaria el verdor de ſus hojas, y pimpollos. Pregunto: quando madrugò *S. Felix*, à hazer limoſnas, y ha dar frutos? (El limoſnero à la higuera ſe compara, con ſus dos generos de dar limoſna, en vida, y en muerte, como lo notò el Autor citado, con parecer de Nizetas ſo-

P. Salaz. Nizetas. bre la Oracion 20. de S. Gregorio Nazianzeno, explicandole ſobre el *cap.* 11. de los *Prouerb. verſ.* 24. aguardò, à caſo *N. Santo* à que fueſſe tiempo para moſtrar vn corazon compaſsiuo, y vn animo limoſnero? No; à los cinco años quando ni aun de los primeros higos era tiempo: *Non erat tempus ficorum.* Haziendo el, que fueſſe tiempo de puro miſericordioſo, y adelãtadole Dios para diſtribuir las limoſnas, el diſcurſo. Pues ſi *S. Felix*, tan antes de tiempo

da

da fruto, higuera ſerà, no como aquella à quien fulminan deſventuras para ſecarſe: *Et continuo aruit ficulnea*; ſino en fauor de quien ſe pronoſtican FELICIDADES, para firmente eſtablecerſe. No ſe amortiguaràn vn pũto los verdores de ſus DICHAS, porque con preuenidas limoſnas eſtàn reſguardadas, yco elmuro de miſericordioſos hechos defendidas; y aun con el rocio de tantas lagrimas de pobres agradecidos jugoſas.

Pſalm. 1. Aora entiendo yo el lenguaje de Dauid, quando compara al juſto à vn arbol muy medrado, cuyas rayzes gozan de los riegos del agua, y ſus corrientes: *Et eri tanquam lignum quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum, quod fructum ſuum dabit in tempore ſuo.* Y aqui muy apunto S. Ambroſio: *Ligna terrena fructum non DARE, ſed ferre dicũtur. Sed lignum vitæ, & ſapientiæ DAT fructum; hoc eſt largitur, & donat.* Los demas arboles lleuan fruto, pero no le dan, ni le ponen en las manos. Pero el fruto que da el juſto, arbol, que es de ſabiduria en las manos de otro le pone, y con liberalidad le diſtribuye. Pues porque eſſe arbol, no ſolo lleua el fruto con abundancia, ſino que tambien LEDA, con ſabiduria? Es muy del pũto la reſpueſta. No ſe le pronoſtica à eſſe arbol dicha cumplida, y proſperidad ſin zoçobra? Si: *Et folium eius non defluet, & omnia quæcumq; faciet ſemper proſperabuntur.* Pues para aſegurar lo dichoſo de eſſa proſperidad, ſea arbol, q̃ no ſoſamente tenga en ſi los frutos, ſino que ſabiamente por ſus proprias manos, LOS DE à los otros. No sè, que cõ terminos mas proprios pueda deſcribirſe, lo que de *N. S. Felix* ſe refiere. Arbol era tan recien plantado, en el mundo, que ſolos cinco años ſe le contauan de tiempo. Adornole el cielo entre otros dones, de vn afecto compaſsiuo, y vn cariño para el meneſteroſo. Pregunto, y para fauorecer al mendigo, que hazia? Contemauaſe cõ ver q̃ en ſu caſa ſe le daua limoſna? No; que eſſo ſeria ſolamẽte el lleuar fruto temprano eſte arbol del cielo. Y aſſi con toda ſabiduria, y diſcrecion, diſtinguiendo ſugetos, y regulando las neceſsidades de los mendigos daua las limoſnas por ſus proprias manos: *Sed lignum vitæ, & ſapientiæ DAT fructũ. Hoc eſt largitur, & donat.* Y todo eſto à fin de que? A fin de q̃ como *N. S. Felix* pregonaua en ſu miſmo nombre, dicha, y proſperidad, mejor eſto ſe zanjalle: *Et omnia quæcumq; faciet ſemper proſperabuntur.* Y ſin temores, ni rieſgos ſe aſſegure, afiançado, en la miſericordia con el pobre.

S. Ambr.

HISTORIA. P. Altun.

Ioſue 1. Para que Ioſue, ni con los peligros deſmayaſſe, ni con los acaecimientos deſdixeſſe de vn virtuoſo porte, despues de auerle auiſado, como Moyſes ſu ſieruo gozaua de mejor ſiglo, le habla Dios para que ſe reuiſta de aliento, y deſterrando miedos arroſtraſſe, à la execucion de los intentos diuinos; ſin que le embarazen los contrarios, ni pongan miedo fracaſos inciertos. Intimale vna obſeruacion de los fueros diuinos, y vna exacion en ſus mandatos: *Cõfortare igitur, & eſto robuſtus valde, vt cuſtodias, & facias omnem legem, quam præcepit tibi ſeruus meus Moyſes. Ne declines ab eo, ad dexteram, neque ad ſiniſtram. Vt INTELLIGAS, cuncta quæ agis.* Que à Ioſue ſe le auiſe, que ni vn punto diſcrepe de la ley que Moyſes auia promulgado, como es lançe forçoſo, lo conozco por acierto. Pero que le diga Dios que la obſeruancia ſe ordenaua à la inteligencia: *Vt INTELLIGAS*, eſſo eſcabroſea la mia, por ſer tan limitada. Pregunto, el obrar ordenaſe al entẽder, o el entẽder es el primer paſſo para el obrar? Eſto ſegundo confeſſarà qualquier cuerdo. Pues como Dios intimandole à Ioſue la obſeruancia: le ſeñala por fin la inteligẽcia: *Vt INTELLIGAS?* Conſultemos à vn Doctiſsimo Ieſuita, tan ingenioſo, como ſucinto. *Cald. Vt FELIX ſis.* Lo miſmo fue dezirle, que obſeruaſſe para que entendieſſe, qué dezirle, q̃ ſe deteniaſe en lo obſeruancia, para que conſiguieſſe toda dicha. Eſta exponiõ de nueuo nos empeña, y con ella deſpierta otra duda. Acaſo es lo miſmo ſer entendido, que ſer dichoſo? No. Que ay mas vẽturas que prendas, y las muchas, no pocas vezes eſtorban, y caſi ſiempre embarazan. Y aſſi ſon las dichas de los menos ſabios. Tienen mas ventura los menos entendidos. Y contra vna fortuna, es la ſabiduria ignorancia. Pues como el P. Mariana con el texto Caldeo hermanan FELICIDAD, y ſabiduria? Ya reſponde el dicho Padre: *Sic etiam Hebræi exponunt. Nam Verbum Hebraicum SACHAL primum ſignificat intelligere. Sed quoniam prudentibus quæ agũt fere proſ-*

P. Maria.

pere cadunt Vſus obtinuit, Vt ſignificet PROSPERE agere. No ſe le promete à Ioſue, que en èl la ſabiduria, y la dicha ſeràn vna miſma coſa: que dicho ſe eſtà, que en las eſſencias ay grande diſtãcia. Pero como al que obra à lo ſeſudo, y diſcreto, à lo ſabio, y à lo maduro tiene comunmente FELIZ ſuceſſo, en eſte ſentido ſe le dize à Ioſue que obſeruando leyes, como ſabio proſperamente ſerà dichoſo: *Vt ſis FELIX.* Pregunto, la madurez, ſeſo, diſcrecion, y ſabiduria, con que *N. P. S. Felix* en los cinco años de ſu edad obſeruò la ley de caridad, (que es el cumplimiento de todas las leyes) ſocorriẽdo por ſi miſmo à los mendigos con diſcrecion de ſugetos, ha ſe hallado en otro? Dificulto que tanto. Pues à que ſe enderezaua eſſo? A que? *Vt ſis FELIX.* Para que, ſi dicha, ſi proſperidad, y ſi todo buen ſuceſſo eſtà pregonando con ſu apellido, con la limoſna ſabia, y diſcretamente repartida, ſe aſſegure lo que publica, y pregona ſu nombre.

OBSERVACION XIV.

Quando las coſas de Dios, no hazen el gaſto; la mayor grandeza nunca, de el todo entrò en guſto.

Siente Sã Felix deſabrimiento en los feſtejos del ſiglo; y en las põpas de Palacio.

HASTA lo inſenſible tiene ſu centro. Fuera del, violencia es todo. La piedra aunque en oro engaſtada, aunque en mucha altura, eſta deſcontenta; àcos eſtà haziendo, à la altura. Dios es centro del alma; el menos atẽto, ſi biẽ lo pondera hallarà que riquezas, honras regalos, y pueſtos van muy açibarados. Bien puede algun tiempo arraſtrar lo ſenſible; pero deſengañale lo inefable. Ciegale el mundo; aldauadas da, lo del cielo. Liſonjea con lo tẽporal el apetito, pero deſpiertale luego el deſabrimiento. Que como eſtà fuera de ſu centro el alma; y de las coſas de Dios no gaſta, de las temporales menos guſta.

Geneſ. 38 Honra, credito, y hazienda, ſe intereſſaua; en no mas tiempo, que nazer antes vn punto. Apenas ſabian viuir, quando no ſabian viuir, ſin luchar. (Quando la ambiciõ deſpierta, todo lo que es viuir bien, ſe oluida.) Fares, y Zaran; dos, cuyas primeras niñezes, hã ocaſionado deſvelos de muchas noches Zaran al tiempo del nazer, lo mejor que pudo ſacò el brazo. (Gran coſa para valer mucho, tener brazos deſde el principio.) La partera, que atendio al rapaz determinado, juzgando, que ſalia victorioſo. (Que traueſuras, paſſan plaza de valentias.) Atò vn liſton en la mano del niño. Pero dize el texto Sagrado: *Illoque retrahente manum egreſſus eſt alter.* Vioſe Zaran con la gala, y como ſi fuera enconoſa herida, aſsi luego la recata, y intereſſando tãto en nacer primero cobra ojeriza al mayorazgo. Pues ſi tan à los principios reſuelto, como mueſtras ademanes de arrepentido? Como retiras la mano? Como por no ſeguir, pierdes, lo que luchando, moſtraſte pretender? Tã preſto te llegaſte ha canſar, y te ſupiſte rendir? Si. Y nadie ſe marauille; que aunque con ſeda, y color de carmeſi ſe ve adornado de allà de lo eſcondido le tiran, y de lo interior le arraſtran. Dauale vna ſofrenada, Fares, que auia de ſer Padre de vn Dios. Y Zaran, aunque tan niño, adelanta el conocimiento, para dar de mano mayorazgos, purpuras, riquezas, regalos, aplauſos, y honras. Que como en todo eſſo Dios no hazia el gaſto, tampoco à èl le entrauan en guſto. Que aũ llamarlo de adẽtro, lo exterior, es, ſobre enfadoſo, deſabrido. Que bien el Abulenſe, (no el Toſtado:) *Quippè cum protuliſſet manum Zara, iam foras exiturus, eum INTVS conſtrinxit Phares. Conſtrictuque, retracta manu, in latus concedere cogit. Et ſtatũ Phares, data ſibi exeundi copia, prior egreſſus eſt.* Sucedio lo miſmo à *N. Santo.* Auia eſtado mucho tiempo en compañia de S. Bernardo, y en compañia tãbien del Principe Teobaldo, ſu tio. El porte que tenia con Teobaldo ſu tio, era de Principe ſoberano. No porque èl le apeteciеſſe, ſi porque la calidad, y compañia de ſu tio, à eſſo le obligaſſe. Mageſtades, honras, aplauſos, regalos, y entretenimientos le ofrecia el Palacio: pero como à otro Zaran, llamauale de adẽtro; lo interior; lo de Dios; lo del alma le ſatisfacia: lo demas, ſobre manera le enfadaua. Eleuan le el corazon, mas la aſsiſtẽcia con los Monges à las diuinas alabanças, que todos los ſaraos, y feſtas. Vn poco de fruta, que quando con los Monges à la meſa aſsiſtia, por coſa de extraordinario, le

HISTORIA. P. Altun.

da-

dauan, mas ſe ſaboreaua con ellas, que con la diuerſidad de regaladas viandas, que la meſa le ofrecian ſus ſoberanias. La caça era para èl mortal ſuſto. Si algun aliuio tenia, era el ſer en deſierto. Pues tanto deſabrimiento en todo? Si, que viuia en aquel modo de preſtado: *Tirauale lo interior*, como a otro Zaran, y como con tanta viueza, lo interior le arraſtraua alli, aſsiſtia ſin preſencia. Tenia mageſtad, y no la gozaua. Riquezas, y no las poſſeia. El juego le atormentaua: el gozo era

HISTORIA.

çoçobra: la meſa era por cumplimiento: los regalos no le entrauan en guſto: los guſtos eran con tormento: en los tormentos hallaua ſu aliuio: en los aliuios el deſengaño: en el deſengaño ſu gozo: en los gozos haſtio: en los haſtios deſahogo: en los deſahogos ſuſtos: en los ſuſtos el cumplimiẽto de ſus deſeos; porque todos iban enderezados a lo interior que le mouia, no a lo exterior, que eſſo le enfadaua.

Arreſtoſe San Zenon à dezir, tratãdo de Abrahan, vna ſentencia de no

S. Zenon.

poca alabança, *Serm.* 3. Atiendaſe, y no ſe deſeche por repetida: *Abraham, vt pater eſſet multarum gentium; hic iuſtitiam non didicit, ſed genuit*: Abrahan, a quien Dios eſcogiò por padre de hijos, en todo tan auentajados, tuuo tantos lucimientos, que èl no aprendiò en eſta vida la juſticia, antes bien la engendrò como à hija propia: *Non didicit, ſed genuit.* De modo, que quiere dezir el Santo, que Abrahã, no fue hijo de la juſticia, ſi padre della: y la razon: *Non illum acceſus infecerat Vrbiũ, cuius conuerſatio lex fuit.* Abrahan, aũque aſsiſtente en las ciudades, no hazia en ellas preſencia con el alma; ſolo tenia alli vna fantaſtica aſsiſtencia: dauale en roſtro el bullicio. Lleuauale la atencion el deſierto: aqui viuia, y en las ciudades ſolo ſe preſtaua. Su conuerſacion era la ley. Eſtimaua mas la obediencia, que el mas alto pũto de ſoberania. Qualquiera pompa mageſtuoſa le deſabria; qualquier bullicioſo aparato le deſazonaua. Que como Dios por Hijo de aſtros relumbrantes, le auia eſcogido, compuſo el interior de Abrahan de tal modo, que en coſa de lo temporal tuuieſſe guſto; y que le tratalle tanto a lo interior lo eterno, que en ſu comparacion, ni baſtaſſen riquezas para cotẽtarle, ni eſtimaciones para no deſabrirle. O *Felix!* ora mas biẽ afortunado; manifieſtas, que Dios Trino, por Padre de vna Religion ſuya, te tenia deſtinado, pues fuiſte de aquel gran Patriarca tan fiel Diſcipulo. Los poblados, las ciudades, los concurſos, y feſtejos, con toda ſu grandeza, y põpa, no podràn gloriarſe, que te dieron vn rato de alegria, ſi, muchos de pena. Tu conuerſacion era en la ley. Dias enteros ſe paſſauan, tratan lo con los Monges; aſsiſtias con ellos en ſus actos publicos, como vno dellos; moſtrando ya que no en el eſtado, ſi en los enſayes de virtuoſo, que tu mayor regalo eran las obediencias de ſubdito, y las leyes del rẽdimiento. Dezir puedo yo con Zenon: que no te dio à ti el ſer de juſto, la juſticia, antes bien tu fuiſte padre della: *Hic iuſtitiam, nõ didicit, ſed genuit.*

HISTORIA. P. Altuna.

A vn raro prodigio, y à vn miſterioſo conſejo combida Dauid a todo el mundo: *Venite, & videte opera Dei terribilis in conſiliis ſuper filios hominum.* Venid, y vereis obras prodigioſas, hechas por las manos de vn Dios, en ſus conſejos terrible; que es lo que llamamos venerable. Y quales ſon eſtas obras? La primera, *Qui conuertit mare in aridã. in flumine per tranſibũt PEDE; ibi lætabitur in ipſo.* Eſte Dios à todo vn golfo, ſi es neceſſario, le pone, mas que yeſca, en vn momento. Paſſaraſe el rio a pie enjuto: alli ſerà renouar el regozijo: alli el gozarnos en el Dios verdadero. Ay deſconcierto de ſentencias como eſte? Que Dios ſecaſſe de todo punto el mar; ya nos lo dixo Moyſes, *Exod.* 14. que con *vn pie* paſſarã el rio, eſſo no entiendo. Preguntemoslo a Auguſtino, que como tan hecho à buen guſto, guſta de explicarlo. El mar tiene las aguas ſalobres: el rio las tiene dulces: dos modos ay de gozar las coſas de eſte mundo: vna, embarcandoſe en el, por el vicio, como en mar tempeſtuoſo. Y eſſo es para que las aguas, por amargas dexen al alma de el mundano, tan ſeca, que pueda dezir con Dauid: Señor, mi alma, es ſin ti, como ſin agua vna tierra, nada jugoſa, y de vn fuego toda aſsurada. Todo es tormentas, y tormentos de la conciencia, todo. Todo es hieles, y amargas, coñ mil ſinſabores. El otro modo de gozar las coſas de eſte mundo, es el que tienen muchos juſtos; ſin culpa, ni ofenſa, beben el agua

dulce de este rio, vsando prudencialmente de todo lo que Dios hà criado. Pues lo raro del prodigio, dize Dauid, es q̃ ayaquiẽ por este rio de aguas dulces passe solo con vn pie: *In flumine pertrãsibunt PEDE.* A medias; no con las veras todas. Vsar no vsando, comer, y no comiendo; con riquezas, y sin estimarlas: con honras, y no admitirlas, y finalmente beber aguas dulces, y tenerlas por salobres aguas. Essa es la segunda marauilla, que haze à la primera, conocida ventaja: *Mare erat mundus amarus falssitate, turbulentus tempestate. Sæuiens fluctibus, persecutionum mare erat. Certè in aridam conuersum est mare: modo sitit aquam dulcem mundus, quia salsa plenus erat. Quis hoc fecit? Qui conuertit mare in aridam. Iam anima gentium omnium, quid dicit? Sicut terra sine aqua, anima mea tibi. In flumine pertransibunt, PEDE, illi ipsi, qui conuersi sunt in aridam, cum essent antea amari, in flumine pede pertransibunt. Quid est flumen? Flumen est omnis mortalitas sæculi, vbi alia veniunt, alia transeunt. In istum fluuium non se mittat cupida anima, non se mittat; transeat delectationes rerum perituraruṁ.* Luego segun esta filosofia, prodigio, y consejo soberano fue de vn Dios Trino, el modo con que se portò en las grandezas, honras, riquezas, agassajos, y lisonjas, *Nuestro San Felix.* Con VN PIE estaua en Palacio con su Tio; y con otro en compañia de San Bernardo. Assistia à lo esplendido de las comidas, pero robauanle el corazon vnas pobres yeruas, que en claraual le dauan por grandes caricias. Hallauasse en concursos, y saraos; y la compañia, y Choro de los Monges, le quitaua la atencion de aquellos placeres. Y finalmente solo con VN PIE hà mas no poder, bebia las dulces aguas, ò passaua por ellas. Que lo principal, que es el afecto lleuaualo Dios, que le hazia el gasto; y de las demas cosas le quitaua el gusto.

S. Agust.

OBSERVACION XV.

Para quien ama, el ver padecer à otro, es mayor molestia. Mas padeze en el otro, à quien estima, que padeciera en su misma persona.

SI piedra imàn es el amor, que atrae yerros; yerros, y trabajos busca el amor. Atraelos a si, y hazelos tan proprios, como si fueran suyos. No necessita el golpe dar inmediatamente en el que tiernamente quiere; que el q̃ quiere busca, y atrae à lo mas distante: haziẽdo sean proprios, los agenos sustos. Demodo, que padeciendo el amado, sea igualmente del que ama el tormẽto. Que la voluntad no solo los vne para vn bien querer; tambien los eslabona para que en la pena no se conozca distincion alguna; quedando siempre dudoso, quien lleua mas parte del trabajo: si el que inmediatamente le sufre, ò el que tiernamente quiere.

Padeciò la madre de San Felix muchas cõquistas, y entrò el Sãto tiernamente a la parte en el todo de las penas.

Sobre no sè que trauesuras de Ismael, resultò vna menos paz, en casa de aquel gran Patriarcha. Sara como tan aduertida, (y quizà con puntos de zelosa, que mas à viuaua à la aduertencia.) Reparò, que Isaac, y Ismael passando de juguetes de niños, lidiauan à lo que era assomo de menos modestos resabios. (Lo que al principio passa plaza de liuiandades, passa à conocidos deslustres.) Aqui fueron sus sentimientos, y aqui Sara hallò lo que auia menester para mostrarlos. Insta, porfia, propone, y aun entrando Dios à la parte conuence para que Ismael con su madre Agar, salgan de casa: *Ejce ancillam, & filium eius.* Aora muy apunto la aduertencia: si la culpa està en Ismael, quitando à Ismael se remedia la culpa; y se estorua la poca paz de la casa. Pero Agar, de quien no nos dize la Escritura, que tuuiesse parte en aquella rapazeria, porque se ha de echar de casa? Responde Chrisostomo muy del caso: *Sicut igitur prius superbũ eius spiritũ Agar humiliare volens, vehemẽti indignatione fugam inire eam fecit; ita, & nunc volens ab initio reprimere Ismaelis temeritatem, & non ferens vt videat pue-*

S. Ioann. Chrisost.

puerum ſuum à Deo ſibi donatum, cum ancillæ Ægyptiacæ verſari ſimul, dicit eyce ancilam. Acuerdenſe, dize Chriſoſtomo, que en otra coyuntura, en que Agar ſe deſmandò algo preſumida, para baxar los humos, diſpuſo Dios, que ſalieſſe de aquella caſa, en ocaſion que tenia ya à Iſmael concebido en ſu ſeno. Pues del miſmo modo manda Dios aora, que para humillar altiuezes de Iſmael, de ſu caſa ſalga; y vaya con èl Agar, madre ſuya; para que de los dos ſea vna miſma la pena; y eſtando apartados el vno de el otro, allà en vn deſierto, haga el afecto q̃ ſea vno miſmo el trabajo. Atiẽdaſe a eſte punto, que ha de ſer para mi *San Felix* muy ajuſtado. La primera vez, que Agar padecia, tenia en ſu vientre a Iſmael concebido. Y eſtando madre, y hijo tan juntos, no era mucho que entre los dos, qualquier trabajo ſe repartieſſe, y que el mucho afecto los hermanaſſe. Pero que eſtando los dos apartados, el vno de el otro, en vn deſierto, ſintieſſe Iſmael, aunque auſente, lo que ſu madre Agar repudiada, padecia de Iſmael algo diſtante, eſſa era mayor fineza. Y eſſa fineza ocaſionaua, que aunque en diſtancia, el amor, que era iman, traìa a las penas, para que no ſolamente fueſſen penas de el que las padecia, ſino tambien del que mucho amaua. Con que en reciproca correſpondencia de vn amor feruiente, la madre padecieſſe lo que el hijo, y el hijo padecieſſe lo que la madre. Ajuſtado ſuceſſo para *Nueſtro Santo*. Ya dexamos dicho *Obſeruacion primera, y ſegunda*, que *San Felix*, quando ſu madre le eſtaua engendrando, partia con ella la Cruz, que Chriſto en forma de Niño a *Nueſtro Felix* le auia dado, moſtrando con aquel compartimiento, que los trabajos de Madama Leonor ſu madre, ſerian tan propios del hijo, y entraria tan a la parte en ellos, que cada vna de las penas ſeria tormenta de entrambos. Llegoſe, pues, el tiempo, en que *San Felix* eſtaua con ſu tio Teobaldo, al qual ordenò Inocencio Pontifice, defendieſſe, y amparaſſe vna cauſa de Dios, y de ſu Igleſia, para que al Arçobiſpo Vituicenſe le reſtituyeſſen a ſu Silla, de la qual Luis, Rey de Francia, con los demas del Reyno, auian inconſideradamente priuado.

Geneſ. 16

HISTORIA. P. Altuna

Teobaldo, como a la Sede Apoſtolica, era tan prõptamente rendido, executò lo que ſe le auia ordenado. El ſentimiento del Rey fue tan viuo, que me faltan razones para ſu encarecimiento. Rey en fin, y con enojos, Monarca, a quien no darle guſto paſſaua por mas que delito, y peſſaua como manifieſto agrauio. Pues para dezirlo todo, paſsò à demoſtraciones de precipicio. Diofe acuerdo, que el Conde Ranulfo, padre de *Nueſtro Santo*, y marido de Madama Leonor, a Leonor Madama repudiaſſe, y con otra de nueuo, los deſpoſorios contrayeſſe. Todo eſto en aborrecimiento de Teobaldo, hermano de Madama Leonor, hermana ſuya. Segun eſtò, ya vamos deſcubriendo campo, para proſeguir nueſtro intento. *Felix*, aunque auſente, ſabe, como Iſmael, que ſu madre Leonor eſtà repudiada de Ranulfo, como Agar de Abrahan, ſu eſpoſo, y de quien ya tenia vn hijo. Ea, pues aora ſe mueſtran las finezas del amor de *Felix*, no quando eſtando en el viẽtre de ſu madre, con ſu madre la Cruz partia, y por compañero de ſus penas ſe conſagraua, que entonces la cercania parece, que hazia fuerça. Pero auſente, hazia el amor con poderlo tantas finezas de afecto, que la Cruz de penas, y congojas, que tenia Leonor ſobre ſus ombros, la traia *Felix* como piedra iman, para que padecieſſe aquellos trabajos; y para todos fueſſen mas que de Leonor ſu madre, ſuyos; y aſsi padecia el Santo por entrambos: que como amaua mucho, ſentia mas bien las penas, de quien era archiuo de ſus anſias, y centro de mas feruoroſas finezas.

Cumplioſe el tiempo de moſtrar Dios como los ſueños de Ioſeph tenian cabida, y ſe deſempeñauan con grandeza, y que triunfaua en Egipto al que conſiderauan como eſclauo; ſiendo Ioſeph el todo poderoſo de el Reyno. (Nadie deſeſtime por coſa de ſueño lo que es diuino.) Ninguno menoſprecie a otro por verle en humilde eſtado: tiene muchas bueltas el tiempo.) Vna hambre lleuò a ſus hermanos à Egipto. El muy bien conocio à ſus hermanos; aunque los agrauios podian obligar a deſconocimientos. Portòſe, à lo diſsimulado; no con deſquites de ofendido. Y paſſando

Geneſ. 42 & 43.

adelante con el virtuoſo fingimiento, los tachaua de eſpias a lo curioſo. La ſangre eſtimulaua el afecto; pero repreſentauale a lo cauteloſo. Preguntauales lo que el ſabia, reſpondian ellos lo que Ioſeph no ignoraua. Dieronle de ſu padre noticia. Aqui ſi, que diſsimulò Ioſeph con violẽcia, y aqui ſe hizo el coraçon a toda la valẽtia. en el ſegundo viage, haziendo puerta el amor, comiença a aſſomarſe por los labios, y pregunta à los hermanos, caſi con lagrimas en los ojos. Y ſin caſi, rõpiendole el coraçon los ſuſpiros: *Sanus ne eſt pater veſter ſenex, de quo dixiſtis mihi, quod adhuc viuit?* Tiene ſalud vueſtro anciano padre, de quien me dixiſtes, que aun viuia? De diferente modo leyò el Hebreo la pregunta. *Si pax, patri veſtro ſeni, de quo dixeratis mihi, adhuc viuit?* Goza de paz vueſtro anciano padre, de quien me aueis dicho que viue? Pues pregunto: porque ſeñaladamente aueriigua de la paz? Yo dixera, que para vn Ioſeph, que aunque auſente de ſu padre, tanto le amaua, ſaber, que no gozaua pacifica poſſeſsion de todo en ſu familia, era, como ſi le dieran nueua, de que ya le auian puesto à ſu padre la mortaja, ſegun el ſentimiẽto que tendria. Aludio à eſto Cayetano, quando dixo: *Mos Hebræorum erat, ſub pacis nomine interrogare, & reſpondere de bonis alicuius, tanquam pax bona, omnia comprehendit. In genere tamen & propterea in ſpecie quæritur, & reſpondetur de vita.* Segun eſta doctrina, para perſuadirſe a las congoſas, ſentimientos, y ſobreſaltos, que *Nueſtro Santo Felix*, padeceria, no ſerà meneſter mas conſequencia; pues ſolo la noticia de que ſu madre eſtà injuſtamente, en caſo de diſenſion, repudiada; todo el Reyno de Francia en ſangrienta guerra: Teobaldo ſu tio, a quiẽ Nueſtro Santo, ſobre la cercania del parenteſco, por ſer Principe tan ventajoſo, amaua con todo el afecto; era blanco de las iras, y enojos de vn Rey empeñado, y a ſu parecer, de Teobaldo ofendido. Pues no padeceria *Nueſtro Santo*? Pudiera dezir yo, lo que de Ioſeph, que ſi para eſte ſeria mortal accidente, ſaber, que ſu padre no gozaua de toda paz en ſu familia: mortal accidente fue para nueſtro iouen *Felix* ſaber la poca paz, la afrenta de el repudio con que Leonor ſu madre eſtaua luchando, ſi bien con varonil pecho. Y llegandoſe a eſto los lances de injurias, que contra Teobaldo ſu tio moſtraua vn Rey furioſo: me atreuo a dezir, que no le quedaua ya mas vida para otro ſentimiento. Que el amor de *Felix* auia hecho cada trabajo de aquellos tan ſuyo, como ſi inmediatamente padeciera èl cada trabajo. Y de todos aquellos contraſtes fuera el miſmo, el paradero, a quien deſtertauan, perſeguian, hajauan, y contra quien las furias todas, en competencia ſe oponian. Que como ſu afecto tan de caſta, y teñido en tanta nobleza, hazia propria ſuya cada congoja. Porque ſi bien en los lugares auia diſtancia, los coraçones vnidos profeſſauan ſiempre cercania, para que en *Felix* fueſſe igual el ſentimiento de la congoja.

El Hebr.

Caietano.

Apenas eſſe anuncia vna dicha, que luego no ſe mezcle vna triſte nueua. Que a la verdad, el buelo de vna, aligera mas los paſſos a la otra. Quien por ſus muchas canas tenia larga experiencia, nos dexò eſta doctrina. Aquel maeſtro de deſeos, Simeon, el qual teniendo à Chriſto en ſus braços, ſe hallò con tantos regozijos, que èl miſmo ſe combidaua a los vltimos alientos: *Nunc dimittis ſeruum tuum Domine, &c.* Y con la profecia, auiuando mas los ojos, publicò à Chriſto por antorcha de los nueuos ſiglos: *Lumen ad reuelationem gentium, &c.* Mas para deſengño de los mortales, a penas dió lugar a que ſe celebraſſe eſta nueua dichoſa; luego con otra triſte la azibàra, dize, que eſſe miſmo, que es luz del mundo, y luciràcon hazañas prodigioſas, ſerà blanco de temoſas porfias, ò de contradiciones embidioſas: *Inſignum cui contradicetur.* Auia de reſucitar a muchos; pero boluerianſe contra èl todos. Y finalmente ſacaria ingratitudes de los beneficios. Buelueſe Simeon a la madre, que con la primera profecia eſtaua alborozada, y preuienela cõ la mayor de ſu dicha: *Et tuã ipſius animam pertranſibit gladius, &c.* Aduertid, ſeñora, que entrareis tan en el todo de eſta pena, que vna miſma ſerà la eſpada, que a vueſtro hijo acabe, y a vueſtro coraçon atraueſſe. Oigamos a S. Bernardo, nunca

Luca 2.

mas

mas tiernamente dulce, *de lamentatione Virginis*, donde dize: *Gladius mortis Christi, animas vtrorumq; transibat. Trãsibat sæuus, sæuus perimebat vtrumq; Quo magis amabat, sæuius siebat in matre. Vulnera Christi morientis, erãt vulnera matris dolentis. Dolores sæui, fuerunt tortores in anima matris. Mater, erat laniata morte cbari pignoris. Mente mater erat percussa, cuspide telli, quo membra Christi seruisoderunt iniqui.* (Vno era (dize Bernardo) el cuchillo del hijo, y de la madre, cada golpe por igual, a los dos era terrible, ausentes se mirauan hijo, y madre, lance sensible. Apartarse en Christo el alma del cuerpo, fue con agonia. Apartarse la madre del hijo, insufrible congoja. Christo miraua a su Madre, que padeceria, aũque ausente. Aunque ausente Christo queria entrar a la parte. De Maria saldria de madre vn rio de lagrimas: por ver padecer a la madre, bebia Christo mares de amarguras. Alli se vieron iguales las competencias. En Christo era el padecer, en la Madre el sentir. Y porque no se decidiesse la ventaja, anduuieron los afectos a porfia. Y quien se auentajò en la apuesta? Aun el penetrante azero, no determinaua la duda. Hallose alli endeciso, porque teniendo dos filos, los hallò el cusados, por no auer en madre, y hijo dos coraçones distintos. O amorosa competencia! Alli viua, y en mi *S. Felix* imitada. Leonor su madre apartada, injustamente de Ranulfo su marido, y padre de nuestro Sãto. Eran los dos casados, alma, y cuerpo. Pues viendo *Felix*, que cuerpo, y alma estauan diuididos; y que Leonor su madre lleuaua la mayor parte de los sentimientos; que sentimientos tendria *Felix* en esta parte? que sobresaltos? que suspiros? que lagrimas, y congojas? Si se ha de responder a estas preguntas, auremos de dezir, que queda la respuesta indecisa. Porque en Leonor se hallaua la pena, en Felix el amor cõ que la estimaua. Y no es facil sentenciar, qual de los dos tenia mas valẽtia, ò qual tributaua mas a la congoja. Pues la madre en pago, sabiendo los sentimientos del hijo, quales seriã sus sentimientos? Claro està, que se pagaua, y en la misma moneda, que con aumento de sentimientos, corresponderia, pretendiendo passar ella por entrambos filos de penas suyas, y de su amada prenda; pues esta abraçaua, y atraia las penas su madre, para que fuessen propias, y si ser pudiesse, no hiziessen su efeto en la madre, aunque a ellas se ordenassen, si en èl, aunque mas terribles fuessen.

S. Bernar.

OBSERVACION XVI.

En lo que corre por cuenta de celestiales desvelos, dense padres, y hijos, hermanables las manos.

COrriã por cuenta de Dios, y sus desvelos, el que Madama Leonor, y su hijo Felix fuessen muy santos, a diligẽcias del taller de penas, con que los labraua, y a cuenta de combates, que padecian. Pues dense las manos madre, y hijo en el cuydado, sean los dos, igualmente, parte en el sufrimiento, sintiẽdo el vno del otro, como propio el trabajo, yendo los dos a la parte en el logro.

Quando Dauid à la muerte cercano se engolfo mas Adonias en lo orgulloso. Eran sus miras al Reyno, y sus esperanças al mando. Tuuo no pocos de su sequito, que fomentauã su delinio, ò por malcontentos, ò con esperade interessados. (Dicho se està serian lisongeros.) Aconsejaronle preuiniesse carroças, y caualios, en el interin que ellos negociauan las aclamaciones, y gritos. No fueron menester mucho esfuerços, para que gran parte de Ierusalen se juntasse, y a Adonias por sucessor del Reyno admitiesse. Pregonose en publico, concurrio el Rey nuestro, cõ aclamaciones muchas. Bersabè sabidora de la confusa griteria, quedo tan sin alientos alluuiada, que aun la respiracion perdio el tino, para que compitiesse con vltimas agonias el abogo. Recuperose algun tãto, y sobre interessada ofendida. Entro a pedir Audiencia: *Mi Rey, mi Señor, mi Dueño* (dize hablando con Dauid su marido.) A la sala de justicia apelo. Y pues me intentan ofender, no tengais por molestia el oir. Que se dirà de vn Monarca, que fallea en su palabra? Que de vn Rey, que no cumple su promessa? Pues *Nonne tu juraſti mihi Salomon regnabit post me?* Como, pues, se rompen las leyes, que estriuan en verdades,

3. *Reg.* 1.

y ſe atropellan fueros, que tienen de ſu parte las razones? Como Adonias campa, y Salomon tanto ſe oluida? Es porque Adonias es de vos mas querido? Salomon es mas auentajado. Es, porque Adonias es mas cariñoſo? Salomon tiene prendas demas ſugeto. Es porque Adonias hecho todo a la diligencia, dio la rienda toda a la maña? Salomon por menos entretemido merece mejor el trono. Iuſticia, Dauid, juſticia. O yo he de ver a Salomon con la corona, ò aqui Berſabè agonizarà deſpechada. No aduierten, que ſiendo Salomon el intereſſado, no corriò por ſu cuenta diligencia alguna en aquel negocio. Allà Rebeca, negociando para Iacob la mayorazguia, quiſo que Iacob entraſſe a la parte en la traza, *Geneſ.* 27. lleuando de comer a ſu padre, y fingiendo ſer Eſau con la veſtidura. Pues porque Berſabè no diſpone, que corra por cuenta de Salomon algun cuydado, pues le negociaua Berſabe el Reyno? Pregunto lo que intentaua a Berſabè, que era? Vna Monarquia, que corriò por cuenta de humanos cuydados, promeſſas, y juramentos: *Nonne tu iuraſti mihi, Salomon regnauit poſt me.* Pues aì no importa, que Berſabè, y ſu hijo Salomon no ſe dèn las manos. Y lo que diligenciaua Rebeca, que era? Vna mayorazguia para Iacob, de la qual los cielos anduuieron cuydadoſos: *Duæ gentes ſunt in vtero tuo, & duo populi. Populus populũ ſuperabit, & maior ſeruiet minori*, dixo el celeſtial oraculo, *Geneſ.c.* 25. Pues ſi la mayorazguia de Iacob ſon celeſtiales deſvelos, repartanſe entre madre, y hijo los cuydados. Entren a la parte todos, pues para todos negocian los cielos. Ea, pues, muy al juſto viene, el que entre Madama Leonor, y ſu hijo *S. Felix*, la Cruz de las penas ſe reparta, pues es el mas ſeguro mayorazgo, que el cielo todo nos diligencia, por ſer la mas ſegura finca para la gloria.

Geneſ. 28 Ya he dado en el punto de vn dicho de San Zenon Veronenſe *Serm.* 8. *de ſcala Iacob*, donde dize: *Scala pro-*
S. Zenon. *prio nomine Crux vocatur. Quia per ipſam Dominus Ieſus Chriſtus, myſteria conficiens Patri, & Adam reportauit, & iter ad cœlum omnibus ſequentibus ſe, pate fecit.* Moſtrole Dios a Iacob vna Cruz, con la qual Chriſto hizo, y perficiono los negocios de ſu Eterno Padre: la qual Cruz lleuo Adan; y con la qual nos enſeñò vn compendioſo camino para el cielo. Mirele bien el caſo. Chriſto no tomò la Cruz para q̃ Adan la tomaſſe; antes bien la puſo ſobre ſus ombros, para que Adan no la lleuaſſe ſobre los ſuyos. Satisfizo con la Cruz Chriſto, por el peſo de nuestros pecados, para conuertir en alibios la Cruz, q̃ le nos debia por ellos. Pues como dize San Zenon, que puſo Chriſto ſobre los ombros de Adan la Cruz penoſa, ſupueſto, que cõ ſu Cruz alibiò nueſtras penas, Chriſto? Iamos bien al Sãto, y ſin tropiezo ſe percibirà todo. No fueron celeſtiales deſvelos de vn Eterno Padre, que ſu Hijo humanado arroſtraſſe a lo penoſo? Si: *Quia per ipſam Dominus Ieſus Chriſtus miniſteria conficiens Patris, &c.* Adan padre de Chriſto no quedò por la culpa ſentenciado a afanes, trabajos, y Cruzes? No ſon proposiciones dudables. Pues compartaſe eſſa Cruz entre Adan Padre, y entre ſu Hijo Chriſto. Denſe las manos, y ayudenſe a lleuar los ahogos. Chriſto cõ la Cruz ſatisfaga por los pecados. Adan ſu Padre, aumente con la Cruz merecimiẽtos: y ſepaſe, que padres, y hijos ſe han de dar las manos, en lo que corre por cuenta, y cuydado de los cielos. La aplicacion a *Nueſtro San Felix*, es tan corriente, que ofenderia al Lector en dilatarme.

Aora ſi, aora, ſi yo mal no eſtoy perſuadido, doy alma a vnas palabras *Geneſ.* 31 de Iacob, en vna feruoroſa ſuplica, quando boluia a ſu tierra: y pidiendo à Dios le ſocorra, porque Eſau eſtaua cerca, a quien mas que mucho temia, ſe hizo a los ruegos en eſta forma: *In BACVLO meo tranſiui Iordanem iſtũ; & nunc, cum duabus mis ad te venio. Erueme de manu fratris mei, quia valdè eum timeo.* Señor, años ha, que ſali de mi caſa, no mas preuenido, que con vn BACVLO. Aora bueluo rico; pero temeroſo. Libradme, Señor, de la embidia de mi hermano, y de ſu ceño, que le miro furioſo por agrauiado, aunque con injuſto ſentimiento, y yo eſtoy no poco medroſo. Pues haze al caſo, ò es del propoſito el boluer Iacob con BACVLO? Tiene eſta razon mucho de fondo. Rebeca, madre de Iacob quedò no poco aſſiſtada, por las temeridades de Eſau, y rieſgos de Iacob. Con no pequeño pedazo de Cruz quedò Rebeca. *Gen.* 27. Pues dize Ia-

cob

cob à Dios; Señor entre mi padre, y yo emos compartido las penas; à la parte emos entrado en la Cruz de las cõgojas. Si mi madre ſe quedò cõ vna parte de Cruz, que es la vara de los ſuſtos, q̃ padece, viendoſe ſin heredero en caſa; y temiendo en Eſau la inſolencia, damonos las manos, quedandome yo con la otra, que es el BACVLO. Aora tãbien S. Zenon. *Ser. de Sommo Iacob*, dõde dize: *Igitur hæc ſcala cuius eſſet materiæ in qua Dominus in cũbebat, ex Dauid dicto cognoſcimus, qui ait; Virga tua, & BACVLVS tuus ipſa me conſolata ſunt. Pſalm. 22.* No pues, de otro modo *N. S. Felix*, aun antes de nacer, con los hechos ſin hablar, dize: *In BACVLO meo tranſibo Iordanem iſtum.* Madre mia Leonor, gran Cruz te tiene diſpueſta el cielo; tormẽtas mas que terribles y congojas no imaginables. Partamos los dos la Cruz de tus borraſcas; quedate con la mitad, que es la vara, que yo con la otra parte, que es el BACVLO, me quedo para paſſar vn rio con auenidas, vna creciente de cõgojas; vn recial de amarguras, ayudandote a lleuar lo mas agrio de las zoçobras. Demonos las manos madre, y hijo, pues por noſotros ſe deſvela el cielo.

S. Zenon.

Geneſ. 12

Hizole peſo à S. Irineo la bizarria de animo, con que Abrahan ſe rindio al diuino precepto, dexando la tierra donde auia nacido, y los parientes, y amigos, con quienes ſe auia criado; y tomando porte de peregrino, ſe auia deſcartado de todo, *lib. 4 aduerſus hæres. cap. 12.* dize: *Iuſte igitur Abraham de re liquens cognationem omnem ſequebatur Verbum Dei. Cum VERBO peregrinans, Vt cũ VERBO moraretur* Abrahan hecho peregrino con el VERBO andaua, para habitar con el VERBO, Pues no dirà. *Cum Deo ambulauit*, como te dize, de aquel que de puro Santo no cupo en el mundo? *Geneſ. cap. 5.* y de vn Noe, patmo de ſu tiempo? *Geneſ. 6.* Porque pues aduierte, q̃ peregrinaua Abrahan con el Verbo? *Cum VERBO peregrinans.* Es el caſo, que el Verbo Diuino, y Abrahan eran como hijo, y padre: *Filij Dauid, Filij Abraham. Matth. 1.* Pues como Abrahan ſu padre peregrinaua, peregrine el Verbo, que ſegun la carne ha de ſer ſu hijo. Y ſi eſte hijo, haziendoſe hombre, ha de tomar vna naturaleza peregrina, y al ſer diuino eſtraña, para peregrinar paſible en eſta vida, Abrahan ſu padre peregrine con el Verbo ſu hijo: *Cum VERBO peregrinans.* Denſe las manos; pues ſon diuinos los intentos: Entren igualmente à la parte, pues ſon celeſtiales cuidados.

S. Irineo.

OBSERVACION XVII.

Dios, que te diſpone para que ſeas ſufrido; ſe empeña tambien, en que ſeas del agaſſajado.

Cõſuela à S. Felix. Maria Sãtiſſima, quando el Santo luchaua con lo mas pujante de la pena.

IVZGAR à Dios por riguroſo, dando en que merecer, es no acertar à diſcurrir. Mal ſabe, quãto à Dios le queſtã nueſtras penas, pues no ſabe, que penas fueron las que le entraron en coſta nueſtras culpas. Dios es muy deſintereſado. No mira en noſotros ſu prouecho; antes bien buſca trazas por dõde ſernos prouechoſo. Y diſpone modos con que hallarſe cõ empeños de obligado; pára moſtrarnos mas ſu cariño. Halla por ſu cuenta que el vernos afligidos deſpierta en èl, mas viuamente compaſſiuos afectos. Y aſsi diſpone en noſotros el ſufrimiento, para que cõ èl, madrugue mas preſto el agaſſajo.

Muy à puertas cerradas, ſi biẽ patentes ſus congojas, eſtauan los diſcipulos de Chriſto el miſmo dia, q̃ auia reſucitado glorioſo. (Qu'en ſiente de Dios auſencias haze ſe arretiro; no frequenta las plazas) En eſta ocaſion nos dize el diſcipulo amado, que repentinamente ſe les apareciò Chriſto; moſtrandoles las manos, y el coſtado, dandoles la paz, que les auia prometido en teſtamento. Y luego dize S. Iuan: *Gauiſi ſunt, ergo, diſcipuli viſſo Domino.* Repare ſe en la conſequẽcia, *ergo.* Luego ſe regozijaron los diſcipulos: *Gauiſi ſunt, ergo diſcipuli.* Y fue conſequencia muy formal, y de vna diuina dialecta, dize S. Iuan Chriſoſtomo con ſu hondura: *Et quia ante crucem ei, dixerat; iterum videbo vos, & gaudebit cor veſtrum hoc opere impleuit, Vnde ſequitur gauiſi ſunt ergo diſcipuli, viſſo Domino.* No ſe acuerdan, que Chriſto antes de morir los anunciò vna Cruz, que auã de lleuar, y enq̃ èl auia de morir, vellos entrar à la parte en el padecer? Pues para

S. Ioann. Chriſoſto.

ra que conozcan, que el miſmo Criſto, que diſponia à ſus diſcipulos para ſufrimiento, ſe empeñaua en que de el fueſſē agaſſajados; aparezcaſeles; mueſtreſeles ſus manos, y diga S. Iuan, que fueron conſequencia euidente ſus gozos: *Gauiſi ſunt ERGO diſcipuli.* Porque es muy conſiguiente, que Dios que diſpone à vno para padecer, ſe empeñe en que le ha de acariciar. Eſtaua *N. Santo*. (Quando en mayor pujança la tormenta de los trabajos de madre, y tio) Retirado en el ſagrado de vn Oratorio, llorando, y ſintiendo como propias aquellas borraſcas. Quādo de improuiſo ſe le aparece la Soberana Princeſa *Maria* con ſu hijo. El qual echò los brazos ſobre los hombros de *N. Santo*, abrazandole à lo amoroſo. Fauor grande; pero muy contiguiente. Porque ſi como emos dicho muchas vezes; eſſe miſmo niño Ieſus diò a *Nueſtro Santo*, los brazos de vna Cruz, diſponiendole la que de amarguras auia de padecer: conſequencia era, y conſiguiente coſa, que eſſe miſmo niño ſe auia de empeñar en darle ſus brazos, moſtrandole cariños. Apareciendoſe quando eſtaua en la agonia de aquellas penas, para conſolarle, como ſe le auia aparecido dandole vna Cruz para diſponerle. Para que con eſſo aya correſpondencia entre brazos de vna Cruz, que le ofrecio para el ſufrimieuto, y ſus brazos amoroſos, que le dio para regalado cariño.

HISTORIA. P. Altun.

Pues no es menos miſterioſa otra aparicion, que refiere el miſmo Euangeliſta. Eſtaua Pedro con otros Diſcipulos en el mar. Auian echado aquella noche muchos lanços tan ſin prouecho, que auian pueſto todo ſu deſvelo, en deſperdicio. (Lanços que ſe diſponen a eſcuras, nunca tienen lucidas medras.) Chriſto à la orilla del mar ſe les ofrece disfrazado: *Stitit Ieſus in littore.* No fue de los Apoſtoles conocido: *Non tamen cognouerūt diſcipuli, quia Ieſus eſt.* Hablole Chriſto. *Pueri; nunquid pulmentum habetis.* Niños; teneis algo que comer? A quien no admirarà que Chriſto trate con tanta familiaridad à los Diſpulos, llamandolos niños como ſi fueran de pocos años: *Pueri.* Pero ſaquenos, y deſcubra lo miſterioſo de aquel agaſſajo el deuotiſsimo Ruperto: *Ergo inquit, quia non dum cognouerunt ipſum eſſe, qui de naui vocauerat eos, vt faceret piſcatores hominum benigne ad ignorantes deſcendit, & locutus eſt, primo, captoribus piſciū, quomodo loqueretur quilibet emptor piſcium.* Acuerdenſe que Chriſto andando à las riberas del mar de Galilea, llamo à los Peſcadores para que fueſſen ſus Diſcipulos, y ſignieſſen ſu Cruz: *Ambulans Ieſus iuxta mare Galileæ, &c. Matth. 4.* Y no obſtante, aun no auian conocido à Chriſto de todo punto. Pues aparezcaſeles Chriſto en otra playa, y orilla de mar; tratandoles con cariños, deſpues de auer paſſado la noche en deſvelos; para que acaben de perſuadirle, que el miſmo que en vna playa de mar, los combidò à los afanes, à la Cruz, y traſudores dexando las redes, por intentar otros mas prouechoſos lanços, *Venite poſt me.* Eſſe miſmo ſe empeñò en deſde otra playa ofrecerles agaſſajos, tratando con ellos como cō niños: *Pueri nunquid pulmentum habetis?* Quando Chriſto ſele apareciò à *N. Santo* la primera vez en aquella playa, y mar inmenſo del regazo de *Maria*; fue para combidarle cō penas, animandole para ſufrir congojas, y ſaborearſe en las amarguras: que por eſſo Chriſto diò la Cruz que èl tenia, à *N. Santo*. Llegaſe el tiempo en que *Felix* paſſaua las noches en deſvelos; todo era al rededor deſus laſtimas, amoroſas quexas; ò feruoroſas ſuplicas; viēdo las coſas de Leonor ſu madre, y de Teobaldo ſu tio, muy enconadas. Pero, (ò Diuina prouidencia.) Buelue Chriſto à aparecerſe à *Felix*, como antes en los brazos de aquella Diuina playa, ò puerto ſeguro, que es *Maria*. Y tratale con tanto agaſſajo, como à vn niño; que en pureza, y ſimplidad ſanta, mucho mas que en la eddad lo era. No le diò brazos de Cruz como antes; ſi los ſuyos amoroſos abrazos. Que quiſo aqui moſtrar, que ſi deſde los brazos de *Maria*, la primera vez à vnos brazos de Cruz le combidaua, era empeño para que con otros brazos de cariños aliuiaſe ſu pena, y deſahogaſſe ſu congoja. Apareciendoſele otra vez en los miſmos brazos de MARIA, para ſoſsiegos de ſu alma, trocādo brazos de vna Cruz penoſa, en brazos, y abrazos de vna amiſtad muy zanjada.

HISTORIA. P. Altun.

Ioann. 21

Ruperto.

Pujante en dichas; premiadas ſus tareas: y con gente para poder poblar muchas familias; venia Iacob de ſus peregrinaciones largas. Acercandoſe iba à ſu caſa, quando el temor le ſaltea.

Geneſ. 32

(Siem-

(Siempre vn ſuſto eſtà pared, y medio de la dicha.) Perſuadeſe, que las embidias de Eſau, ſu hermano eſtarian mas en ſu punto; y que aora començarian de nueuo, viendo à Iacob tan aumentado. (Entonces dà toda la rienda el embidioſo, quando dan de ſi todas las crezes de vn ſugeto.) Y preuiniendo el peligro, determina ablandar peñas con dadiuas. Y mitigar con rendimiẽtos las iras. Hizo todas ſus diligencias. El cielo quiere aſſegurar ſus eſperanças; y ofrecerle valentia en los enſayes de vna luchà: *Ecce Vir luctabatur cũ eo vſque mane.* Haſta oy no eſtà auériguado como eſta lucha fueſſe. S. Geronimo: *Apud Hugonem Carenſem.* Sobre el capitulo 40. de Iſaias, dize, que no fue à fuerça de brazos: *Cum Angelo oratione, non manibus luctatur Iacob.* Y la razon. *Qui eum cuſtodierat in peregrinatione, qui tunc eum volebat relinquere, & ad Deum euolare: ſed Iacob oratione obtinuit benedictionem, qui inquit ei; ſicut oratione obtinuiſti apud Deum, ita & gratiã Eſau obtinebis humilitate.* Aquel Angel era el que le auia ſido de guarda en el camino. El qual queria dexar à Iacob, y bolar al cielo. Pues ſi para luchar con Iacob le diera los brazos, y Iacob al Angel los ſuyos, como tuuiera el Angel deſpues alas para los buelos? Claro eſtà que no. Porque vna vez dadole à Iacob los brazos, no acertarà, à apartarſe vn punto de aquel, à quien vna vez auia dado los ſuyos. Pues ſegũ eſto ſi Chriſto echa los brazos ſobre *N. Santo*, quãdo como à otro Iacob le cercauan congojas, y lloraua las que ſu madre, y tio padecian: que demoſtracion era, ſino vna perpetua lucha de Chriſto, y *Felix*? Porque abrazandoſe los dos; Chriſto prometia el no dexarle; el no acertar a no fauorecerle; el mitigar ſus penas; y que fueſſen ha menos las cauſas de ſus cõgojas. *Felix* daua los brazos à Chriſto, con vn animo prõpto de abrazar los de la Cruz, y tormẽto, como al principio lo auia moſtrado. Con que reciprocamente ſe empeñauan Chriſto, y *Felix*; *Felix* para ſufrir; Chriſto para dar à merecer. *Felix* con brazos para las penas; Chriſto con los ſuyos amoroſos para aliuiarlas.

(.§.)

OBSERVACION XVIII.

En la balança del juſto, no haze peſo todo lo de el ſiglo. Halla mas GRAVEDAD en lo ſagrado.

EL tomar à peſo diſcretamente las coſas, es el principio de eſtimarlas, ò de aborrecerlas. La balança de la razon las regula, y el deſcartarſe de repetos, mejor las tantea. En eſto conſiſte, ò el engaño, ò el acierto. Con que en la balança del juſto; y en el juyzo del diſcreto poco peſo hará todo lo del ſiglo, por hallar mas *grauedad* en lo ſagrado.

Con bien pocas razones ſe hallò S. Andres prendado, y ſuauemẽte cautiuo, de las palabras de Chriſto, celeſtial Maeſtro. No quiſo empero ſer ſolo: tenia Andres otro hermano, Simon por apellido. A quien combidò para el miſmo intẽto de dexar al mundo (Ya la hermandad ſe ordena, a enfraicar mas en el golfo, y à diuerſiones del ſiglo.) Vino Symon con ſu hermano à la preſencia de Chriſto, el qual le mirò, y con cuidado: *Intuitus, autem eum Ieſus, &c.* A quien Chriſto los ojos inclina, algun ſingular fauor le eſpera. Otros para deſobligarſe de bizarros, diuierten los ojos, ò ſe dan por deſentendidos. Dizele Chriſto à Simon: *Tu vocaberis Cephas.* Que quiere dezir Pedro: *Quod interpretatur Petrus.* Pues tãto importò la interpretacion del vocablo, *Cephas*, que luego de contado dà el auiſo? *Quod interpretatur Petrus.* Aora conſultemos à la hondura de Cayetano; que èl nos ſacarà a puerto. Conocio S. Iuan Euangeliſta, que eſta palabra CEPHALE, en opinion de algunos ſignificaria CABEZA. Pues para declarar el bramiento que amenazaua, diga luego el Euangeliſta, que Chriſto no le mudò el nombre de Simon, en el de CABEZA, ſino en el de Pedro. *Quod interpretatur Petrus.* Porque llamarle Simon, Pedro, era diſponerle para lo ſagrado de la Igleſia: Eſte nombre CABEZA atribuirſe podia à vna preheminencia en el mundo, con realçes de ſoberano. Y ſabe Chriſto que en la eſtimacion de Simõ mas peſo hazia, lo que hazia aiu-

Ioann. 1. Ordenaſe N. Sãto de Sacerdote y muda el nombre de Hugo, en el de Felix.

ſion

sion à lo sagrado, que apellidarle con respecto à lo del siglo; por el poco peso, que en la balança de Pedro haria ya todo lo de el mundo. *Ex industria autẽ videtur Euangelista*, (dize su Eminencia:) *Interpretationem nominis appoſui ſe, apud Græcos, vt occurret errori, in quem, etiam poſt Euangeliſtæ interpretationem, in pactum eſt. Scilicet, quod CEPHAS caput ſignificaret; quia CEPHALE apud Græcos ſignificat caput. Adhũc, enim errorem excludendum, ait, quod interpretatus Petrus.* Que sabe muy bien S. Iuan, que para con vn Simon, ya con Christo no se entrarà en cuenta, el hõbre que mas soberano le publique, si empero, el que à lo sagrado alude, y el que por de la Igelesia le aplaude. *Nueſtro Padre San Felix*, de quien hasta aqui con este apellido emos hablado, tuuo por nombre primero HVGO. Este pregonaua su linage Real, y esclarecido, como los Historiadores de Francia repetidas vezes lo tienen obseruado. A fuerça de desengaños, y à instancia de celestiales auisos, se determina a diuorciar con los que conociò ser desũbramientos. Y sin atender à lo que a muchos arrastra, y casi à todos enagena, cõ mas despiertos brios, que hasta alli, desiste conualiente de nuedo, de lo que podia esperar en el mundo, y hazese hijo de S. Pedro, por el Sacerdocio. Y para que no le diuirtiesse, ni vn acento de lo passado, muda el nombre de HVGO, en el de *Felix*. Afiançando con esto, vn interminable oluido de lo de el mũdo, por serle ya de ningun peso; poniendo en la balança de su estima, lo sagrado que consiguiò su ventura. Todo lo dixo, con singular eloquencia el P. M. Mazedo, *cap.* 7. de su historia: *Mutauit, cum habitu nomen; nequa ſui memoria eſſe poſſet. Et quoniam miſerum ſe, ante ſe exiſtimabat, Felix dici voluit, cum ſe fortunatum putabat.* De modo, q̃ le hizo tan poco peso lo grande de la nobleza, lo plausible de la pompa, lo acrecentado de la riqueza, y lo Real de vna corona, que lo juzgo por desgracia. Y q̃ hasta alli auia sido nada vẽturoso; y que con el orden sacro, daua su dicha principio. Pues confirmaua este tan acertado assenso, tomando *FELIZ* por apellido proprio, porque de su dicha aquel era el primer passo: y todo lo demas hasta alli, infeliz sucesso; y sin lo sagrado *Felix* menos vẽturoso.

HISTORIA.

P. Altun.

Aunque mayorazgo, y poderoso fue Esau muy del campo. Mas desahogo hallaua en lidiar con brutos, que en los domesticos agassajos. El seguir la caza eran las estrenas de su valentia; sino es que fuessen pronostico de sus ferocidades, tan viles ocupaciones. Passauan estas mas alla de lo que es diuertimiento, à los afanes del cansancio, y à executarle la hambre con aprieto. Desdoro de vn noble mayorazgo, y rico pero todo lo haze oluidar el gusto, en vn mançebo, y cõ los suyos mal hallado. Vino en vna ocasion del campo rendido, y de la hambre tan apremiado, que confessò por su boca, ser casi mortal su ansia. Iacob hijo segundo auia sazonado vn biẽ humilde sustẽto. (Ajuste cada vno la mesa, cõforme al posible de la persona.) Puso Esau en el sustento, con los ojos los deseos, y sin tener por desdoro el pedir, empeñò su autoridad por comer. Dame, dize à su hermano, de esse guisado, porque sobre rendido estoy hambriento. (Para dexar de seguir à las fieras nunca Esau se hallò cansado. Experimentaua fatigas, y se rehazia de mas fuerças. Desllumbramiento del vicio, que adormecia el cansancio.) Iacob hermano suyo, hizose à lo desinteressado: *Hermano Esau*, le dize, *si has de comer a gusto, has de renũciarme el ser primero*, y aũ ponerle en vẽta, y te seruirã desta comida: *Vende mihi primogenituram.* Esau desatento quiso antes lisonjear al gusto, que cumplir con el respeto. Rõpe con el decoro, y condesciende con el apetito; desistiendo de ser primero en todo, con interposicion de juramẽto: *Iurauit ei Esau, & vendidit primogenita.* (Fue Esau profano, y con arrojo. Nunca anda solo vn delito.) Aora lo mas misterioso. Comio Esau arrestado; y quando despues auia de reconocer el desperdicio, se ratifica en lo hecho, teniendo desestima de mayorazgo, y menospreciando el auerle vendido: *Et ſic accepto pane, & lentis edulio comedit, & bibit; & abijt parui pendens, quod primogenita vendidiſſet.* Patmoso desgarro, y mas que loco arrojamiento. Que Esau, à executiones de la hambre con debidas atenciones atropelle, sino merece escusa, escusarà alguno el encono de exagerarla, y la admiracion para encarecerla. Pero que la hambre ya socorrida, reualide Esau su locura, y con desestima cõfirme su desoco, ca-

Geneſ. 25.

so

ſo in audito. Vn Amnon deſpues de la ſoltura, que diò àſu mas que torpeza, cobrò à Tamar ojeriza, 2. *Reg.* 13. Vn prodigo, reconoce ſu deſacierto, deſpues del deſperdicio, *Luc.* 15. Y Eſau tambien hallado con los empeños de vn deſatino? Fueron ſin duda trazas de el cielo. Vayan con migo. Que Eſau eſtimaſe en mucho el mayorazgo, ſiendo coſa ſagrada en aquel tiempo, no era mucho credito del mayorazgo, por ſer Eſau vicioſo. Y aſsi aunque Eſau le menoſprecie, el mayorazgo no por eſſo menos vale. Con q̃ no era apropoſito la balança de Eſau, para el tanto mõra, y cabal eſtima. Vaya eſſe mayorazgo, y còſa ſagrada à vn Iacob Santo, y de Dios eſcogido por ſingularmente dichoſo. En la balança de Iacob haga lo ſagrado de el mayorazgo tanto peſo, apreciele tanto, que con èl ſolo ſe tenga por venturoſo: y ſin èl aunque Santo, noble, y plauſible, caſi deſgraciado. Lipomano muy a tiempo. *Fulchre, autem ſcriptura exagerat peccatum Eſau, qui primogenita nihil faciebat, quæ vt SACRO SANCTA IACOB PLVRIMI PENDEBAT. Præferebat ventrem honori: cibum virtuti; ſine gratiarũ actione reficiebatur; meditabatur viam facti retinendum, quod tunc vendiderat; oſtendebat ſe indignũ priuilegio, tan SANCTÆ primogenituræ.* Porque ſi vn Iacob en quiẽ ſe juntò lo noble, y lo ſanto ech òmenos lo ſagrado, para ſer cũplidamẽte dichoſo, fue notorio indicio, y mas q̃ irrefragable argumẽto, del peſo q̃ ſolò lo ſagrado, hazia en la balãça de ſu pecho. Pregunto mi S. Felix no fue tanto como el que mas noble? Si. Fue rico, y deſde niño Santo, ſantiſſimo deſpues de mançebo, como ya lo emoſtrado. En ſu aprecio era dichoſo? No. HVGO tenia por apellido, y en ſu eſtimacion ſe atendia menos afortunado. Pues las calidades dichas no ſon coſa de peſo? No, dize mi S. Felix como otro Iacob. Lo SAGRADO, aquello de mayorazgo, y SACERDOCIO, es el lleno de mi impulſo. Deſde aora que lo poſeo, FELIZ me llamo. Y ſin eſto, aunque noble, rico, y juſto, menos venturoſo; coſa ninguna me haze peſo. *Et quoniam miſſerum, ſe, antea exiſtimabat, Felix dici vouit, cum ſe fortunatum putabat.* Acrecentandoſele por medio de *N. S. Felix*, à lo ſagrado, eſtimacion, y aprecio.

Iudic. 18. Arreſtanle los del tribu de Dan, à buſcar ſuerte en que viuir, y comodidades para campar. Llegaron al monte Efrain, donde hallaron vn Leuita, q̃ auia recebido ESCVTE para ſer de vn Idolo Sacerdote. (Aora el ſer Sacerdote ſe negocia con ESCVTE.) Tomaron deſte noticia, y aun le obligaron, à hazer conſulta en orden à los ſuceſſos de ſu empreſa. Pronoſticòlos el Leuita feliz ſuceſſo, y los de Dan proſiguieron con ſu derrota. Llegaron à la caſa de Mica, donde el Leuita eſtaua, y manifieſtan hazerſe al robo de el Idolo, y de lo mas precioſo que auia en ella. El Leuita hizo con razones valiẽte reſiſtẽcia, porque el reſpeto le obligaua, y hazia empeño del caſo, la Fe prometida. Dieronle vn tapa boca con la oferta de que ſeria Sacerdote, no ſolo de vna familia, ſino de toda vna tierra, ſi acompañanc oles ſe hazia al ſilẽcio, por no deſcubrir el robo. Dio el Leuita oydos à las ofertas; y quebrantaron peñas las dadiuas. Lleuado pues de la ambicion puſo en priſion à ſus labios, oluidò el Leuita entonces las vozes del agradecimiento, y las atenciones de obligado. Por mas valer ſe hizo al ſilencio, y por ſubir, ſe dio al diſimulo. (Ay ya muchos demonios mudos, por ambiciosos.) Robaron enfin los de Dan de la caſa de Mica el Idolo, y leuaronſe al Leuita por compañero. No fue eſto con tanto diſsimulo, que a poca diſtancia de tiempo, no dieſſen los de la caſa de Mica en el caſo, conociẽdo el hurto, y la auſencia del Leuita robornado. Fueron los de la caſa de Mica en ſu ſeguimiento leuantãdo el grito; y afeãdo mas el agrauio, que el hurto, dezian à lo deſpullado: *bolued el robo; atrocidad à fido de vn deſtinio atraidorado.* Los de Dan que percibiã los gritos, boluieron el roſtro, amoſtazados, y dizenles à los de Mica dandole por ofendidos: *Quid tibi vis? Cur clamas?* Que impulſo te empeña en vozes de tanta congoja? Que intentas con razones que laſtiman, y con acẽtos de quienes por ofendidos ſe empeñan? La reſpueſta aora: *Deos meos, quos mihi feci, tuliſtis, & Sacerdotem, & omnia quæ habeo; & dicis quid tibi eſt?* No me deſagrada el diſsimulo, (dixo el q̃ ſe moſtraua quexoſo.) Lleuaiſme al Dios, que para mi hize; aueiſme robado al Sacerdote, cõ todo lo demas, que en mi caudal ſe contiene; y como ſi todo eſto no fuera coſa de monta, me pregun-

tais:

tais; qual, y de què es mi quexa? Esso ya es auerse hecho à la socarroneria. En el Codice Hebreo ay menos vna clausula. En lugar de aquella: *Et omnia quæ habeo,* se ha de leer deste modo: *Et quid mihi vltra?* Si me lleuais à mi Dios, y à mi Sacerdote, que queda en mi casa, que yo aprecie? Si me robais lo diuino, y lo sagrado, quedome yo, con cosa que tenga peso? Por Dios se desmenuze este dicho, que obliga a remar al mas ingenioso, y aun no se si tomàra bien el fondo à este pielago. Vamonos poco à poco, y sirvanos de marinero Cayetano. Los de Dan lleuauanse al Dios de Mica, y al Sacerdote. Y todo junto les hazia tan poco peso, por no saber balançear, despues de lo diuino, lo sagrado, que con lleuar robado lo vno, y lo otro, era en su estimacion, poco mas que nada el hurto; y assi dizen al que se mostraua ofendido: *Quid vis? Cur clamas?* Los de Mica, que auian puesto mejor en balança lo diuino, y lo sagrado, oluidando otras cosas de que los de Dan auian hecho presa, lo que mas les lastimaua, y con que se acrecentaua su congoja, era que les faltaua el Dios, y el Sacerdote; y que fuera de lo diuino faltar en su casa lo sagrado seria lastimoso INFORTVNIO, para quedar INFELIZES del todo. No haziendoles peso lo demas que auian robado. Pero sin lo diuino, y sagrado: *Quid mihi vltra?* Aora el siempre con eminencia: *Non conqueritur, quod Danitæ acceperint omnia quæ habebat, sed quod ea quæ acceperant, videlicet Deos, & SACERDOTEM, tanti pendebar, vt illis perditis, nihil super esse videretur.* Aunque les quedara mucho, seria de ninguna monta todo, robandoles lo diuino, y lo SAGRADO. Aora conmigo, à mi *P.S. Felix.* Por lo del siglo tenia tãto como he referido. De lo diuino, por la virtud no poco, como sus hechos lo hã pregonado. Entra en cuenta; pone en balança, nobleza, y haberes del siglo, cõ lo que de Dios auia acaudalado. Que me falta? Dezia. Que? Le respondia la piedad Religiosa. Lo sagrado para cumplimiento de tu dicha, y para que tengas ventura, con bonança. Sin esto eres menos afortunado. Con esto todos te clamaràn dichoso. Oyò *S. Felix* las vozes de el impulso. Recibiò el Sacerdocio. Y hablando luego consigo mismo, razonaua à lo admirado: *Et quid mihi vltra?* Ya para ser venturoso nada me falta, y para la dicha todo ya me sobra. Sea pues de aqui adelante mi apellido, EL DICHOSO. *Felix* me llame el mundo, pues me hallo con lo que en mi hizo tanto peso como es lo sagrado, auiendo sido hasta aqui en mi aprecio, nada venturoso: *Et quoniam miserum ante, se existimabat, FELIX dici voluit, cum se fortunatum putabat.* Ya dexamos à N.S. Felix, Sacerdote, y Anacoreta, passemos à lo que al mas despierto assombra, y al mas entendido pasma.

Caietano.

OBSERVACION XIX.

El ser de Dios mas fauorecido, es para proceder mas à lo desengañado.

S. Felix, nueuamẽte, de Dios fauorecido, procede mas à lo desengañado.

LAS priuanças con Dios, no ocasionan altiuezes. El mas cercano à Dios participa mas soberanas luzes. Estas le ilustran, y le desengañã. Nunca mas biẽ v no se conoce, que quando à la parte de Dios se haze. La distancia de Dios, le ocasiona engaños, y le persuade desvanecimiẽtos. Que si vn solo rato se gozara de los lados de Dios: a todo lo que no es Dios se pusiera à vn lado. Que para que el hombre proceda mas à lo desengañado, es de Dios mas fauorecido.

Enseñanos Christo à pedir. (No es poco dificultoso no passar de necesitado, à las impertinencias de indiferẽto.) Y dizenos por S. Mateo: *Sic orabitis. Pater noster qui es in cœlis, Sanctificetur nomẽ tuum.* Padre nuestro, que estàs en los cielos, Sea santificado tu nombre. Si dixera, sea tu nombre con alabanças engrandecido, era lenguaje muy proprio. Pero santificar à lo sumamente santo, no lo entiendo yo. Si dize Chrisostomo: *Non optamus Deo, vt sanctificetur orationibus nostris; sed nomen eius sanctificetur in nobis. Quia enim ipse dixit sancti estote quoniam ego Sanctus sum; id petimus, & rogamus, vt in baptismo sãctificati sumus; in eo, quod esse ceperimus perseueremus.* Lo que Christo nos manda, es, que prosigamos con lo que recien bautizados propusimos; prosiguiendo con el intento que en el Bautismo fue proposito. Si en el Bautismo, como dize S. Pablo, nos enterramos con Christo: *Consepulti enim sumus cum illo per baptismum in mortem. Ad Rom. 6.* Dexando el mundo, y con la luz del desengaño seguimos à Christo: aora que Dios se ha hecho Padre nuestro, y con apellido

Matth. 6.

S. Ioann. Chrisost.

tan

tan honroſo ſomos fauorecidos, hi de ſer para ſantificar à Dios nueſtro Padre, con los heroycos hechos, ſin deſiſtir de aquellos primeros impulſos. Que Dios con ſus fauores buſca aumẽtos de nueſtros deſengaños. Amainò la borraſca de tantas diſſenſiones, como emos dicho. Conocióſe la inocencia de Leonor, madre de *N. S.* Boluiò otra vez con Ranulfo, ſu legitimo marido. Eſtauã como en dos cuerpos vna alma. Durò poco eſta dicha. Dio à Leonor la enfermedad vltima; ſintiolo *Felix*, mas q̃ mucho, apelò à Dios en ſu oratorio. Oyò vna voz del cielo, que dixo: *Dexame, y dexa que venga à deſcanſar tu madre, que yo te ſerè padre, y madre.* Raro prodigio, y que tiene mucho de miſterio. Qual ſerà? el que emos inſinuado. Porque ſi vn Chriſtiano viẽdo, que Dios ſe llama Padre ſuyo: *Pater noſter*, le corren empeños de ſantificar à Dios, mejorando, y aumentando las luces, y deſengaños, que començaron à nacer en el bautiſmo, ſiruiendo el ſer de Dios fauorecido, con titulo de padre amoroſo, para mayor deſengaño: *Felix*, que oyò fauor tan exquiſito, y q̃ le tomaua Dios, con eſpecialidad, por hijo proprio: quien duda, ſino que fue para que aquel colmo de virtudes, que aun deſde ſu principio auia moſtrado aquella deſeſtima del mũdo; aquel dar le en roſtro, y no entrarle en guſto, eſtimaciones, galas, aplauſos, ſoberanias, y grandezas; aquel hallar ſu centro, ſolamente en las coſas diuinas, en el recogimiento, en la abſtinencia, en la ſoledad, y trato con Dios, lo continuaſſe, y cada dia mas creciеſſe: ſin que contingencia alguna fueſſe baſtante para deſiſtir, ni cõtraſtes lo pudieſſen deſquiciar? Hizolo aſsi, porque ſu madre difunta, y buelto a caſar Ranulfo, padre ſuyo, le parecio al Rey de Francia ſu primo, lleuarſele conſigo a Palacio a *N. Santo* moço; pero fue lleuarle a vn tormento mas que prolijo. Dieronle eſtudios, y apenas trataua dellos; porq̃ eſtudiaua en la eſcuela de los deſengaños: ſus anſias; el irſe a la ſoledad. Ordenanle de Sacerdote. Aqui fue fomẽtar el fuego; aqui mas impulſos de dexarlo todo, y enemitarſe de vna vez con los engaños de el mundo; que como Dios con titulo de padre, y madre de *Felix* le auia fauorecido, fueron en aumento mas los ſobreauiſos del Sãto mancebo, para que con ellos Dios, ya Padre ſuyo, fueſſe nueuamente *ſantificado*.

HISTORIA. P. Altuna

Alentadamente confiado, pretende Eliſeo, ſer haſta los vltimos paſſos de Elias, amãte diſcipulo, ya que ſu auſencia ſeria para èl de ſentimiẽto tã coſtoſo. (Quando amagan orfandades, ſe ha de hazer mas vno a las virtudes.) Llegoſe el plaço, en q̃ auia de quedar ſin maeſtro Eliſeo. Vio, que paſſado vn rio, q̃ a la preſencia de Elias no corriò de puro corrido, ò ſi ſe hizo atràs, fue por comedimiento, baxa vna carroza de fuego. Vioſe alli vna competencia de dos. Elias ſubia en vn globo, que el fuego auia formado: Eliſeo de ſu amor tierno formaua alas, que apoſſauan cõ abraſantes globos en ligerezas. Elias perdiaſe de viſta. Cõ la viſta del amor, Eliſeo no le dexaua. Vio, en fin, Eliſeo ſer forçoſa la corporal auſencia: hiere los aires con vna voz laſtimoſa: *Pater mi, Pater mi: currus Iſrael, & auriga eius.* Padre mio, Padre mio; carroça de Iſrael, y ſu cochero. Note el curioſo, q̃ dos vezes le llama padre, y vna vez ſola carroça de Iſrael le llama. Pues porq̃ el ſegundo nombre no le redobla como el primero, hõrando a quien dexaua eſte mundo? dixo Drogo Hoſtienſe ſobre eſte caſo: *Spiritus duplex, dup. ó clamat Pater mi, Pater mi.* Eliſeo auia deſeado tener doblado eſpiritu, (aun q̃ no eſpiritu doblado:) *Fiat in me duplex ſpiritus tuus*: dixo a Elias ſu maeſtro. Pues para recibirle llama à Elias dos vezes, *padre*. Porque ſi Elias le moſtraua dos vezes padre de Eliſeo, ſegun o tenia que tambien dos vezes mayor ſeria ſu eſpiritu. El de *Nueſtro Santo*, ya en lo q̃ ſe ha referido ſe avrà viſto, ſi fue eſpiritu ventajoſo, y ſi fue eſpiritual, aun deſde niño, y ſe adelantò à muchos, aun en medio de las grandezas de ſoberano. Quiere Dios, empero, que mas, y mas vaya creciendo, que ſe mejore en las luces de lo diuino para el deſengaño. Y para eſſo, ſi bien es verdad, q̃ Dios era Padre ſuyo, con o comunmente lo es de todos: quiere ſer, y llamarſe con eſpecialidad ſu padre, y madre, para que viendo *Felix*, que puede dezir à Dios dos vezes, *Padre mio, Padre mio*; tambien ſe empeñe, en que doblado mas ſea ſu eſpiritu acrecẽtado, para que añada el colmo, el menoſprecio, el amor à lo diuino, y el deſengaño del mundo; con que rompiendo cõ todo, dexando grillos, que aprisionan,

4. *Reg.* 2.

Drò. Hoſt.

deſlumbramientos, que embaraçã cariños, que liſongeã agaſajos, que prouocan, y engaños que perturban, dexe honras, riquezas, Reynos, ciudades, y poblados, y ſe vaya a ſer ciudadano de deſiertos.

Gran ſentencia la de S. Pablo: *Non enim accepiſtis ſpiritum ſeruitutis, iterũ in timore. Sed accepiſtis ſpiritum adoptionis filiorum, in quo clamamus. Abba Pater.* Aduertid los de Roma, que ya no os gouierna Dios por eſpiritu de ſeruidumbre, ſi, por vn eſtilo muy amable. No ſois eſclauos, hijos ſi. (Todo lo tiraniza, quien con eſpiritu de temor gouierna.) Podeis a boca llena dezir: *Padre, Padre.* Ponderò S. Anſelmo, que eſtas palabras, *Padre, Padre*, ſon indicatiuas de alguna ſuplica, y endereçanſe a pedir alguna coſa; pero S. Pablo no la declara, S. Anſelmo, ſi, con vna grande doctrina: *Cum autem clamãt, aliquid petũt: & quid petũt niſi, quod de illis dictum eſt: Beati qui eſſuriunt, & ſitiunt iuſtitiam, quoniam ipſi ſaturabũtur? &c.* Los que dos vezes llaman Padre a Dios, lo que piden, es creces de mas juſticia, q̃ es entre otras bienauenturança. Mayor laberinto nos dexò en eſtas palabras el Santo, quando eſperabamos vna expoſiciõ a lo deſpierto, ſin dexarnos el caſo mas dificultoſo. Porq̃, que tiene que ver llamar dos vezes *Padre*, à Dios con la ſed de la juſticia? Reſpondamos con lo que deſta bienauenturança, dixo Ruperto, *ad c. 5. Matth.* bien a lo hondo: *Quod eſſurientes, & ſitientes iuſtitiam beati ſunt. Quod ipſi ſaturabuntur, pro exemplo, vel teſtimonio ſunt, prophetæ, vel prophetarum filii, qui timentes Dominum, qui ſub regibus Iſrael, Acab, & Iezabel, & cæteris, qui Prophetas Domini occiderunt, & altaria ſubuerterunt, per loca deſerta diffugientes, & latitantes, egeſtate, & fame afflicti ſunt: quorum Elias eſt notiſſimus. Qui propter minas Iezabel fugitans, ambulauit in fortitudine vnius cibi, quadraginta diebus, & quadraginta noctibus. De quibus ingemiſcens Apoſtolus ait: Circuierunt in mellotis, impellibus caprinis, egeſtẽs, anguſtiati, afflicti, &c.* La ſed de la juſticia, haze, como ſe vio, en vn Elias, y otros Profetas: que viendo tantas idolatrias, y vanidades en el mũdo, cobraſſen horror a lo del ſiglo, y ojeriza à lo perecedero. Y rompiendo con todo, boluierõ las eſpaldas al mũdo, dexando aplauſos por abatimientos; regalos, por ayunos; galas, por ſilicios; diuirtimientos, por llãtos; y paſſatiempos, por los ſuſpiros. Ya, pues, eſtà entendido S. Anſelmo, quãdo nos dize, que llamando dos vezes *Padre* à Dios, *In quo clamamus Abba Pater*: le pedimos mas, y mas ſed de la juſticia: porque lo que quiere dezir el Sãto, es, que ſi la ſed de la juſticia obligò à muchos à dexar el mundo, viendo ſus enredos, a dexar amigos, parientes, hazienda, y familia (que ſon los no menos peligroſos lazos,) retirandoſe à los deſiertos, llorando, y afligiendoſe por los comunes delitos: el ver que llamamos dos vezes à Dios *Padre*, nos anime à ſeguir exemplos tan raros, è imitar hechos tan virtuoſos, buſcando ſolamẽte à Dios *Padre* nueſtro. Ofreciò Dios eſte fauor à *N. Santo*, como ya ſe ha dicho. Miraua *Felix* à Dios, como ya dos vezes Padre ſuyo: y ſi haſta alli era inſaciable la ſed, q̃ de la virtud, y juſticia auia tenido: con el nueuo fauor quedò de la juſticia mas ſedieto, pero no harto; porque los deſeos violentamente, haſta alli repreſſados, ſe executauãmas viuos. Y mancomunandoſe todos, ſe obligan à lo que èl por inſtãtes diſponia, y con mas propenſion le arrebatauan, que era hazer trueque de los palacios, por la ſoledad de los riſcos: dexar pompas, y buſcar en los deſiertos aſperezas: deſiſtir de Mageſtades, friſando con los rigores: deſcartarſe de opulẽcias, y hazerſe todo à vn ſaco, y vigilias: negarſe à los regalos, y darſe à los ayunos. huir aplauſos, y pretender menoſprecios. Y finalmente, de todo lo que es mundo, que con el mejor, haze como padraſtro, y buſcar à Dios, que por verdadero Padre, dos vezes ſe le auia prometido,

Roman. 8.

S. Anſel.

Ruperto.

SVCESSOS DE LOS DOS NN. SS. PP.

YA IVNTOS EN EL DESIERTO DE Cieruo Frigido.

REVELACION DE N. CELESTIAL INSTITVTO DE REDEMPTORES DE CAVTIVOS.

FELIX EXORDIO DEL ORDEN DE TRINITARIOS.

PAra proceder cõ mas claridad, y menos confusion, me ha parecido antes de cerrar este segũdo libro, prosiguiendo cõ èl el obseruar los sucessos de *NN. dos SS. PP. S. Iuan de Mata, y S. Felix Valesio.* Ya los dexamos a cada vno hecho Angel en el mundo, por auerle despreciado. Tã en todo espiritus los dos, que lo humano de la naturaleza estrañaua asistirlos, segũ que los atendia sin resabios de hõbres mortales, arrebatando desde vnas estrechas grutas, las celestiales, y dilatadas esferas. Y con lo frequente de ayunos, y desvelos, penalidades, y silicios, instancias, y oraciones continuas, de fuerça acreedores de interminables glorias. Antes, pues, q̃ prosigamos con sus glorioſas hazañas, desmenuzemos lo q̃ por medio dellos obraron las tres Diuinas personas, dãdo el primer passo nuestra sagrada Religion, de quien por eleccion de Dios Trino auian de ser Patriarcas.

OBSERVACION I.

Las mas plausibles prendas, hã de ceder à lo respetable de vnas canas.

NO sin Misterio en la Trinidad la persona del Padre, aunque no mas eterna, se describe en la sagrada Escritura mas anciana. Antiguo de dias, y lleno de canas, no siendo menos los dias, y las canas de las otras dos personas: pero como este nõbre de Padre, supone por vn ser de superioridad, y estimacion, para explicarle mejor, se dizen del Padre Eterno, canas, y le explican con ancianidad de dias. Porque a estos han de ceder, y venerar qualesquiera plausibles prendas.

Con mas que comun rumbo dà Ioel à su profecia principio, pidiẽdo lo primero atenciõ à los ancianos. y despues al resto de los hombres todos: *Audite hæc senes, & auribus percipite omnes habitatores terræ.* Luego aduierte el escrupuloso, y duda no sin fundamento; por que al resto, de los mas hombres, llamò el Profeta habitadores del suelo, quando los distinguia de lo anciano? A caso, no es mas de la tierra el viejo, pues ya a la tierra se và inclinando, y la tierra como madre suya le dispone, para muchos siglos morada? Essa, dize, Ruperto, es muy superficial replica, y de quien del Profeta no ha dado en el alma. Acuerdense, que Isaias, tomãdo la pluma, y leuantando la voz con su profecia, llamò por testigos a los cielos, y despues a la tierra: *Audite cœli, & auribus percipite terra, c.* 1. Pues lo mismo q̃ en Isaias se entiende por nõbre de cielos, en Ioel se explica con lẽguage de ancianos. Y si por mucho q̃ tenga la tierra, ceda siempre, y reconoce superioridad en los cielos, por mas prendas que se juntẽ en los demas hõbres, han de ceder a vnas canas respetables: *Notanda igitur mira discretio Prophetæ, immo Spiritus sancti per prophetam loquentis, &c. Audite, inquit, hæc senes, & auribus percipite omnes habitatores terræ. Senes, & habitatores terræ, hoc differunt, quo cœli, & terra, apud Esaiam dicentem, audite cœli, & auribus percipite terram. Senum quippè talium, tam venerabilis senectus est, vt etiam cœli merito vocentur.* Biẽ esta todo. Pero yo a caso he perdido el hilo, ò sin consequencia me diuierto? Es oluido, ò cortar a la historia su intento? Ea, q̃ no: vamos historiando.

Ioel 1.

Fue N. P. S. Iuan de Mata en busca de N. P. S. Felix Anacoreta.

Ruperto.

HISTORIA.

Estaua en si mismo, porque estaua en el desierto *N.P.S.Iuan de Mata*, quando en lo interior sintiò vn celestiàl auiso, de que fuesse en busca de otro hermitaño, a quien Dios tenia escogido por compañero, para lo que la Trinidad toda tenia decretado. Pues aqui de el cielo! *S.Iuan de Mata*, no es vn sugeto de todas prendas, por la sangre ilustre, por la virtud excelente, por las letras sobrepuiante, y cõ aplausos del cielo Sacerdote? Si. Pues segũ esso no serà mas razon, que el otro hermitaño sea el q. busque à *S.Iuan de Mata*, diligenciando su vista, y compañia amorosa? No: que el otro hermitaño era *N.S Felix*, y este era mas anciano, que *S.Iuan de Mata*. Que bien el P.M.Fr. Francisco de S.Agust.c.7. en la historia de los dos Santos: *Decebat enim, vt iunior seniorẽ quæreret.* Que si bien en *S.Iuã de Mata* se hallauan todo genero de prendas plausibles: enseñã los cielos, a que cedã todas à vnas canas respetables, siẽdo esto tan debido, como que la tierra ceda, reconociendo superioridad en el cielo.

P.M.Mazedo.

Ad Philem.

Vsò Pablo de todo cortesano estilo con Filemõ, a quien pidiò el perdon para el criado, que con Filemon anduuo mas que trauieso, como ya otras vezes lo emos dicho. Para persuadirle mas a esto, añade vn encarecimiento Pablo: *Propter, quod multam fiduciam habens in Christo Iesu, imperandi tibi, quod ad tempus pertinet, propter charitatem magis obsecro, cum sis talis, vt Paulus senex: Nunc autem, & vinctus Iesu Christi.* Tu caridad me assegura, à que condesceràs con lo que Pablo te suplica. Y esto tanto mas, quanto eres anciano, como yo, que es quien te lo ruega: *Cum sis talis, vt Paulus senex.* Pero yo que soy el que aora te ruego, aduierte, que estoy con cadenas oprimido. *Nunc autẽ, & vinctus Iesu Christi.* Pues haze al caso el proponer Pablo los grillos que le aprisionauã para los ruegos con que intercedia? Seria la carta de Pablo mas persuasiua por remitida desde vn calabozo? Tendrian mas eficacia sus palabras por dictadas entre cadenas? Quizàs si, y sin quizàs tambien. Pues no? Son las razones del que padece mas penetrantes, centellas son mas feruientes. Pero por aora no fue esta la derrota de Pablo: otro fue su motiuo. Viose Pablo por lo de linage noble. Por lo personal de las prendas, sobre doctissimo, en leyes, Doctor de todas las Vniuersidades, con tan auentajados discipulos, que competian con los yà Maestros. Filemõ no gozaua de tantas prendas, si bien peinaua ya canas, siendo tan viejo como Pablo: *Cũ sis talis, vt Paulus senex.* Dizele, pues, Pablo, empacho tengo de obligarte cõ mandatos, y assi me valgo de ruegos. Mis prendas constan à todos, y la diferẽcia de sugetos. Y porque quiero mas venerarte, todas mis prendas oluido. Vna cosa sola podia exceder à tus canas, que son mis cadenas; las quales solas me hazen auentajados sobre los demas dones del cielo. Con estas solas te excedo: que en lo demas, aunque de esclarecido linage, aunque Doctor de las gentes, aunque por mis escritos aplaudido de los hombres, de todo cedo, y de que soy anciano me oluido, por respetarte a ti, a quiẽ conozco anciano, si bien por las cadenas te sobrepuio: *Nunc autem, & vinctus Iesu Christi.* Aora San Anselmo: *Cum sis talis, vt Paulus senex. Ideſt: quia es talis qualis ego Paulus senex, ideſt, tam prouectus ætate corporis, ſicut ego: & ideo non impero tibi, ſed te obſecro; quia ſenes non ſunt imperio cogendi, ſed obſecratione rogandi, ſicut in alia epiſtola dictũ eſt.* Porque como tan atento Pablo dio en el punto, y conociò el peso de vnas canas respetables, sobre todas las prendas mas plausibles. Sea, pues, *N.P.S.Iuan de Mata*, el que sale de su caberna, y và en busca de *N.P.S.Felix*, porque este era mas anciano, y *decebat, vt iunior seniorem quæreret*, aunque à *San Iuan de Mata*, le adornassen prendas de conocidas ventajas.

S. Ansel.

Manda Dios en el Leuitico, que se les haga à los ancianos mucho acato. Aduiertase el modo: *Coram cano capite consurge. Et honora personam senis.* Y luego añade: *Et time Dominum Deum tuum.* En presencia de vn anciano, ten mucho respeto: y delante dèl ten mucho assiento, pero no estès sentado: y teme à tu Dios, y Señor: ya te lo auiso: sobre estas vltimas palabras, aduirtiò Cayetano: *Non intelligo in hoc loco Deũ ſignificari nomine ELOHE, ſed iudicem.* Aqui la palabra DIOS, no explica à Dios con la formalidad del FVERTE, ò robusto, sino debaxo de la razon de IVEZ exacto. Aora es el hazer de las suyas el ingenioso. Pues para el caso, que nos importa, que Dios como

Leuit.19.

Caietano.

IVEZ es el q̃ lo manda, y el temor nos encomienda? *Et time Dominũ Deũ tuũ.* Porque para ceder à vnas canas, y venerar à las ancianas personas, emos de mirar à vn Dios IVEZ de nuestras causas? Muy à tiempo vendrà mi Cayetano con sus eminencias. Antiguamente (dize con bizarro donayre) erã Iuezes los ancianos. Passauan las causas por el juyzio de los muchos dias. Daua Dios la judicatura a los de muchas canas. Y como delante de vn Iuez por razon de tal, todas las prendas pausan, y para no respetarle, no se alegan, antes bien, ò se oluidan, ò se arrinconan, no de otro modo, el mas plausible en prendas, delante de vnas canas, oluidelas todas. Mire como IVEZ à vn anciano, para no mirarse a si mismo, y para despreciar todo lo que al debido respeto le puede disuadir:

Caietano. *Senes enim iudicabant populum, in qualibet ciuitate, & propterea honori senibus exhibendo adiungitur timor propriorum iudicum, ad insinuandum, quod senibus omnibus quidem honor placidus, proprijs autem iudicibus timor, etiam debetur.* Hasta aqui Cayetano. Y hasta aqui mi *San Iuan de Mata*, con todo su miramiento, mostrandose en todo bizarro, respetando ancianidades; sin atender a las muchas prendas, que suelen embaraçar a los hombres, no tan atentos, y con el frenesi de altiuos, ò sin las obligaciones de muy mirados.

OBSERVACION II.

La semejança, en todo la dispone Dios Trino, para que entre dos aya cumplido gozo.

QVe la semejança despierte el afecto, es principio tan assentado, que reduzirlo à pruebas, quando la experiencia haze euidencias conocidas, seria probar, que ay en la luz claridad, en el fuego calor, en los brutos sentido, y en el hombre discurso. Pero el como ha de ser la semejança, que el amor despierta, no es cosa tan aueriguada. Porque si para que se gozen dos semejantes, es necessario, que por iguales no discrepen, y que en vnos mismos procederes se enlacen; y al passo que esto es dificultoso, hallado en dos se puede venerar, como prodigio, y respetar, como a diuino empeño.

Comperian en Moyses las escuelas, y en Dios las ansias de libertar à su pueblo. Y para que Moyses se diesse mas por obligado, y ahorrasse de las demostraciones de encogido, le señala à Aron por compañero, y dizele, que le saldrà al encuentro muy gozoso. *Videnſq; te lætabitur corde* Muy de corazon se olgarà Aron viendo, que Dios le haze compañero de Moyses, en oficio, que Dios Trino auia llamado suyo. (Gran virtud, holgarse de tener en la dicha compañero, y no querer ser en la grandeza solo.) La Interlineal, sobre aquellas palabras: *Videnſque te lætabitur corde* Añadiò, *Non ore*: mostrarà gozo Aron en el coraçon, no en la boca, ni por los labios. Quedarase el gozo en el coraçon escondido, sin que de la lengua se fie, ni por lo que Aron hablare, te conste, ò por ser gozo parlero en algun modo se auenture a las notas de sospechoso. Por cierto, que al parecer, es, melindrosa aduertencia. Pues que importa, que Aron no muestre su gozo en la boca? *Non ore?* mucho importa. Porque si Aron mostrara gozo con la boca, ò lengua; y encontrando à Moyses, dandole tiernos abraços, con las cortesias comunes, fiara de la lengua el gozo, siendo la de Aron tan expedita: *Scio, quod eloquens sit.* Y la de vn Moyses tartamuda; Aron de razones elegantes; y Moyses de palabras balbucientes: *Impeditioris linguæ sum*: aunque trataran materias de mucho espiritu, no auia de ser cumplido el gozo; porque Moyses conociera en Aron gozo en el coraçon, y gozo en la lengua; y en esto segundo no pudiera imitar a su compañero, y seria de entrambos menor el regozijo. Pues no se haga mencion del gozo, que Aron podria tener en la lengua, que en esso auia mucha desemejança; hagase mencion del interior, que en esse eran vna misma cosa. Y como en lo interior tan parecidos, los escoge Dios por compañeros, para primeros Redemptores de Cautiuos, disponiendo Dios Trino, que hermanados para este intento; fuesse entre los dos igual el gozo. Iuntaronse en vn desierto, y en la cueua, ò hermita de San Felix; este Santo, y Nuestro San Iuan de Mata, en la caberna, ò gruta de San Felix Anacoreta, à quien ya Dios auia dado

Exod. 4. *Iuntanse en el desierto S. Iuan de Mata, y San Felix Valesio.*

Interl.

la noche antes auiſo del hueſped, que le venia para ſer cumplidamente dichoſo. Gozoſe *Felix*, viendo a Iuan mas que mucho: *Videnſque te lætabitur corde.* Pregunto, paſſaron eſtos gozos del coraçõ à los labios? Pues no? Quiẽ lo duda, ſi de los labios de entrãbos ſalian vnos miſmos acẽtos. Y podia cada vno deſpiertamente dezir lo que el otro con toda expedicion pronunciar, ſiendo de los dos vn miſmo el connato para lo del cielo. Y eſte que hizo los coraçones de los dos tan conformes, diſpuſo, q̃ en el razonar fueſſen iguales; ſiendo la lengua de cada vno limada, porque el feruor la encendia, y el eſpiritu de Dios la gouernaua. No huuo materia de deſengaño, ni punto de lo diuino, en que cada vno no pudieſſe conferir como Maeſtro, ſegun que en aquel ſitio, y habitaciõ de Felix lo comunicaron, deſcubriendoſe los coraçones, y hallandoſe los dos con ſucintas razones, haziẽdo la narratiua deſde ſus niñezes, deſcribiendolo vn Autor, con eſtas vozes.

HISTORIA. P.M.Mazedo c.7.

Deſpues de los tiernos abraços, hizoſe tãto la alegria de los dos a los ſollozos, q̃ fueran interminables, ànoinſtar otros mas vrgẽtes feruores, de deſcubrir celeſtiales fines. Alli los dos hermitaños ſe hizieron tan a lo comedido, que en humilde competencia, cada vno porfiaua en dar al otro el lugar primero, y que tomaſſe aſsiento en lo pelado de vn riſco. Ninguno ſe dexò vencer; tanto cada vno al otro ſe llegaron a eſtimar. Partiò la diferencia vna igualdad ſanta, que como los auia hermanado, no permitiò, ni diferencia de ſitio, ni que los prefirieſſe el tiẽpo. Iuntos, pues, en el peñaſco, moſtrò *San Felix* feruiente deſeo de oir de la boca de Iuan ſu deſinio. No quiſo Iuã tenerle mas perplexo: *Dicha ſerà mia*, le dixo Iuan à Felix, *ſi quieres oirme. Logro ſerà para mi* (reſpondio Felix) *el eſcucharte. Pendiente eſtarè de tus labios, celeſtiales luces eſpero dellos. Oye, pues,* (le dixo Iuan) *lo que pueden diuinos impulſos. Dotome Dios de nobles, y honrados principios. Los de mi edad fueron hazer aſcos de lo vicioſo y arraſtrarme lo mas honeſto. No paſsè por lo de rapacerias; mis iuguetes vna ſugecion à mis padres. Que ſi en mi madrugaron loables inclinaciones, en ellos deſpertaron no menos eſtrenarme con deſvelo en las virtudes. Sali de mi patria para hazer camino a la ciencia. Frequentaua, no sè qual mas, ſi las aulas de los eſtudios, ò las quadras de los enfermos. Mas luz ſaquè de los Hoſpitales, que prouecho de las lecciones. Y aunque eſtas frequentaua, haſta lo baſtante para mayor ciencia, el ver tãta vanidad en el ſiglo, me deſabria. Cada dia mas, y mas me deſengañaua: y vn continuo deſpertador ſin ſoſsiego me retiraua del bullicio, y me combidaua al deſierto, campaña de mas deſahogo. No quiſe reſiſtir a aldauadas tan fuertes, ni boluer el roſtro à tan valientes inſpiraciones. Dexè en fin, la viſta de los hombres, por ponerla mejor en la corte de los Angeles. Halleme entre peñas, y dixe, halleme, pues deſde entonces conoci lo que auia perdido, por no auer deſde la ſoledad començado. Alli para ſuſpirar me faltaua tiempo: eran las lagrimas mi deſahogo: la oracion ſuſtento cotidiano, tan oluidado del mundo, que caſi lleguè a iuzgar, que el auer nacido yo en èl, ſeria ſueño. Pero quando mas pagado de mi nido, y quando mas hallado en mi logro, rayaron en mi inſpiraciones del cielo, que a toda execucion me dezian, boluieſſe al ſiglo. Tu, Felix, aora, alla en lo interior deſmenuza lo que a mi razonamiento le falta. Mirame entõces de dos afectos combatido, pueſto el coraçon entre dos prenſas, a todo ahogo. Detenia me el ſoſsiego vime con intereſſes de lo bien hallado y obligaciones al rendimiento. Dexar el deſierto, era ſacar a los pezes de ſu natiuo elemento, a las auecillas de ſu nido, y a todo vn coraçon de ſu deſcanſo. Reſiſtir al celeſtial auiſo, era deſperdiciarlo todo. Salimos, en fin, el alma, y yo à concierto: ella en el deſierto ſe quedaua, yo a lo poblado me partia. Con los mios aſsiſtia ſola la preſencia, y en las cabernas viuia el alma. Frequentè ſegũda vez las eſcuelas; arraſtrè VITORES, y honras: y vna en particular: Ay cielos! para que en me valieron reſiſtencias, ni fueron poderoſas las porfias; porque del cielo me inſinuaron ſer las inſtancias. Amontonaronſe con los aplauſos mis congoias. Y para que eſtas tuuieſſen mas pujança, perſiſten (no quiſiera dezirlo, ſi como entonces llorarlo,) en q̃ paſse al eſtado del Sacerdocio. Aqui ſi que me hallè anegado. Y ſi para reſiſtir el grado de Doctor me vali de entogimientos, quando me ordenauan, todo me hizè à los ſollozos. Si para no ſer Doctor me pertrechè de reſiſtencias, quando me dauan el Sacerdocio, fueron mis ojos dos cauzes de lagrimas. Siruiome el nueuo eſtado para viuir mas ſobre auiſo. Dana*

en

en la cuenta mas por menudo y a que tã por menudo ſe ha de dar à Dios eſtrecha cuenta. Quiſe mejor ajuſtarla, y dexando eſperanças q̃ me liſonjeauan, aplauſos q̃ diuertiã, hõras que prouocauan, y atenciones q̃ a los mũdanos deſlumbran; à inſtancia de las ſlechas, que deſde la ſoledad el alma me arroiaua, cõ que amoroſamente me dezia; vente Iuan al ſoſsiego; dexa el golfo; toma puerto: goza de gloria en la tierra, dexa la tierra, ſin gloria. Aqui has de viuir: aì todo es penar. *Fuime enfin tras ella, à la ſoledad antigua. Alli me auisò el cielo, que te buſcaſſe para que tu diſcipulo fueſſe, y para que de tus lecciones, ni vn punto me apartaſſe. Mira en mi vn corazon de zera, para poder en èl eſtampar, lo que fuere conueniente eſculpir. Admiteme por diſcipulo, pues te me dio por Maeſtro. Como à luz del cielo te miro, y como à vn Angel te venero. Guia para que yo acierte, ya que deſſeoſo.* Quedò Felix paſmado de lo que auia oydo. Remitiò al ſilencio la reſpueſta, y à la oracion la cõſulta. La qual acabada, hechos arroyos de lagrimas ſus mexillas, dixo à Iuan eſtas amoroſas palabras. *Antes que aqui llegaſſes me dio à conocer el cielo tu venida. Haſido mi vida de la tuya vna puntual ſemejança. No te refiero mi ſangre iluſtre, y eſclarecido linage: que como eſto fue natural herencia, nunca lo puſe en balança. Solo trato aora de lo parecido que emos ſido, en lo virtuoſo de las niñezes, en lo compaſsiuo cõ los pobres, y en la experiencia de celeſtiales luces para el deſengaño; para romper con cadenas del mundo, atropellando con reſpetos, que à muchos ciegan; con dificultades que à otros deſmayan; con empeños en que los mas peligran; y con ocaſiones, que caſi à todos arraſtran. Verdad es, que no frequentè Academias; eſtudiè empero, en la Eſcuela de Bernardo las mejores ciẽcias. Si à ti los eſtudios te dieron la borla con aplauſo, à mi me graduò de Doctor el ſufrimiento. Las Aulas de mis eſtudios fueron deſabrimientos, penas, congoias, y ſuſtos. Deſtos ſali tan enſeñado, que los traba os me dieron como à ti de docto, à mi el VITOR de Maeſtro. Lagrimas dizes que te coſtò el Sacerdocio, de puro encogido; pues todos los artejos en mi ſe eſtremecieron, quando diſponian para mi el Sacerdocio. Y ſi tu vertiſte por las mexillas arroyos de perlas, ſuſpiros ſalian de mi por todas las coyunturas. Tu deſpues de Sacerdote, tomaſte para el deſierto alas: pues las alas aun me parecieron poco ligeras, ſegun lo putãte de mis anſias, para viuir entre las grutas. En fin ſomos, el vno al otro, eſpejo de nueſtras vidas. Y en ordẽ à que ſeas mi diſpulo, à tu modeſtia y nero, y tu humildad reconozco; pero me ocaſionas empacho, con tãto rendimiento; por que te aſſeguro, que de ti he aprendido lo que haſta oy auia ignorado. Mira como admitirè yo ſer tu Maeſtro? Y para que es moſtrarte diſcipulo, y de guia neceſsitado. quando sè que tanto como en la Vniuerſidad de las ciencias, has veſsado en la eſcuela de ſobrenaturales noticias? Y eſtoy tan lexos yo, de que vienes à aprẽder, que me perſuado te me embia Dios para que puedas enſeñar. Altos ſon ſus fines, ocultos ſus intẽtos, y que ſera mas cordura ſe queden en nueſtros pechos ſacramentados, haſta que a los dos los publiquen los cielos. Danme empero, los mas años licencia para proponerte vna doctrina. Aduierte que ſi bien has dexado el mundo, te tienes à ti miſmo. Tu de ti eres el mayor contrario; de puertas à dentro eſta el enemigo: Viue deſpierto, no te deſlumbres por confiado. La pelea es de continuo, el vencer eterno logro; deſcaecer es para deſlizar: no eſtar ſobre auiſo conocido rieſgo; aſſegurarſe, manifieſto engaño: dexarſe vencer es para eternamente penar.* Pregũto no ſe hallò en eſtos dos lo que en Moyſes y Arõ no huuo? Ya ſu hiſtoria lo ha moſtrado. Experto, y eloquente en las coſas de Dios tanto el vno como el otro. Las vidas de los dos, con vnos miſmos; exercicios. Luego a ſilogiſmos pocos ſe inferirà, que ſe pueda dezir à cada vno de ellos por la ſemejança entre ſi miſmos: *Vtdenſque te, lætabitur corde, & ore.* No ſerà el gozo amedias, como entre Moyſes, y Aron, ſi con alegrias colmadas, por ſer tan parecidos en prendas, y tan ſemejantes en virtudes calificadas.

Empeñoſe vn Monarcha, y empeño fue, que obligò à dar de ſi ala architectura, para que la caſa de Dios fueſſe en todo obra auentajada. (Quando haze el guſto la coſta, a menos coſta ſalen las coſas muy à guſto.) Executoſe con tãta deſtreza como priſa. No ay marauilla, que la haga competencia. Entre otras coſas que adornauan ſu hermoſura, y ſe moſtrauan por de fuera, eran dos columnas, q̃ por ſu mucha curioſidad merecieron ſer con lirios, de oro coronadas. De eſta el Coroniſta Sagrado ſe haze lenguas. Dirè de ſus propriedades, vna ſola: *Lineam duodecim cubitorum ambiebat columnam vtramque.* Ceñia à las dos columnas vna faja de doze codos. El Hebreo: *Linea duodecim cubitorum cingebat columnam ſecũdam.* La faja de doze codos ceñia à la ſegunda coluna. Por cierto que es conſiderable la diſtancia. Porque diziendo, que

3. *Reg.* 7.

à las

à las dos ceñia; nueſtra Vulgata: Como el Hebreo dize, que ceñia à la ſegunda, ſin hazer mencion de la primera? Reſpõde Cayetano: *Iuxta Hebræum habetur, columnam ſecundam, & a fortiori primam.* Verdad es, que el Hebreo dixo, que aquella faxa abrazaua la coluna ſegunda, ſin hazer mencion de la primera, pero forçoſamente ſe ha de dezir, que abrazaua à ambas à dos la deſcripcion Hebraica. Porque como aquellas colunas eran como la mueſtra del paño: y como indicio de la igualdad, proporcion, y correſpondencia, de lo que en lo interior del Templo eſtaua oculto, era caſo forçoſo que la faxa fueſſe en las dos vna miſma. Y que todo el adorno de la vna, ſe viniеſſe muy al juſto à la otra, ſin que en alguna de ellas ſe admitieſſe diferencia. La Santiſsima Trinidad tiene entreſi igualdad ſuma. Tan Santo es el Hijo, como el Padre. Y Padre, y Hijo tan Santos ſon, como el Eſpiritu Santo: Y aſsi en las demas perfecciones, y atributos. Eſta Trinidad hizo, y formò eſtas dos colunas de *Nueſtros Santos Patriarchas*, para que fueſſen en lo exterior, como paño de mueſtra, q̃ ſacaua Dios à luz, para que por medio de ellos ſe conocieſſe otra Trinidad en la tierra, dando ſer à nueſtra Sagrada Religion propiamente ſuya. Pues digamos cõ Cayetano: *A fortiori vtramque columnã linea duodecim cubitorum ambiebat.* Que por fuerça auia de diſponer Dios Trino que eſtos dos Santos, y colunas ſuyas, fueſſen muy iguales en virtudes heroycas; y que la faxa de perfecciones adelantadas, abrazaſſe à los dos, con iguales ventajas conocidas. Y ſi el tener las tres Diuinas Perſonas vna miſma bondad, es la razon, porque entreſi ſe gozan, y complazen; gozos cumplidos tienen entreſi *Nueſtros Santos*: viendo, q̃ de los dos ſon vnas miſmas las virtudes; vna miſma la perfeccion de todas ellas; vnos miſmos los merecimiẽtos, y de los dos, no diſtintos los deſinios.

Cayetano.

No es razon nos quedemos tan fuera del Templo, que ya que en eſtas dos colunas emos viſto la mueſtra del paño, no paſſemos à ver lo mas precioſo, y aun llegar haſta lo mas eſcõdido. Digo pues, que en el Santuario auia dos Querubines en lo exterior dorados, y lo interior eran dos troncos de oliuos. (Virtuoſos ay, todo à coſta de vn exterior aliño; ſiendo à la verdad ſu eſpiritu como vn tronco.) *Et fecit in Oraculo duos Cherubin de lignis oliuarum. Decem cubitorum altitudinis.* Cada vno tenia diez codos de alto. Aueriguan aquí los Interpretes, ſi la altura, q̃ tenian eſtos Querubines era proporcionada? Menochio dize, que à la verdad era mas que ordinaria la eſtatura, Gigantes en fin en la grandeza: *Decem cubitorum, quæ tamen Gigantæa magnitudo eſt.* Pues delante de Dios es alguno Gigante? El mas alto, no es vn punto, en comparaciõ de vn quanto? No diſta de Dios infinito? Si. Pero añade eſte Autor: *Quæ tamẽ ad magnificentiam pertinebat, & ipſius Dei magnitudinem, æſtimandam, erigebat.* Queria Dios, que raſtreaſſen los hombres viendo aquellos Querubines la altura, y grãdeza de Dios; y que ſe perſuadieſſen, que aſsi como aquellos Querubines excedian tanto la comun altura de los hõbres; aſsi Dios excedia en altura, y grandeza à toda criatura. Bien dicho. Pues ſi diſpone Dios, que aya en ſu Templo material, dos inanimados Querubines, que ſiendo de altura, y grandeza ventajoſa, mueſtran lo conocido de la ventaja, que en lo alto, y grande, ninguna criatura le iguala; que mucho que diſponga en la tierra dos hombres, dos Sãtos tan ſemejantes, y iguales en todas las virtudes; que eſtèn repreſentando en ſu Igleſia la ſemejança, y igualdad de ſantidad, que ay entre las tres Diuinas Perſonas, los que en NN. SS. PP. conocieron en vna igualdad de virtudes; vniformidad de procederes; el miſmo reſplandor de luzes, y nada diſtintas ſus acciones? Y mas auiendolos eſcogido las tres Perſonas Diuinas para Patriarchas de vna Religiõ que ha de ſer Religion de todas tres Diuinas Perſonas.

3. Reg. 6.

Menochio

OBSERVACION III.

Ay virtudes tan heroycas, que deſpiertan en Dios Trino mayores anſias.

QViſiera dezir, que anda Dios al paſſo del hombre, ò que Dios, y el hombre andan à vn miſmo paſſo. Adelantaſſe el hombre en ſeruirle; Dios ſe apreſura para fauorecerle. Mueſtra el hombre feruoroſos deſeos, ſedientas anſias de mejorarſe en virtudes heroycas; luego en Dios hallaremos las ſedes miſmas, de vſar con el hombre de ſus miſericordias. Siglos enteros ſe le hazẽ à Dios los momen-

mentos ſolos, mientras no agaſſaja à los ſuyos. Porque deſpiertan en ſu bondad mayores aumentos las anſias, quãdo vè, que en los hombres crecen las acciones, para con Dios bizarras.

Zach. 4. Aparece à los dos Santos vn çieruo con la miſma Cruz de nueſtro habito.

Preguntale Dios à Zacharias: *Quid tu vides?* Que has viſto Profeta? Reſponde: *Ecce candelabrum aureum totum. Et lampas eius ſuper caput ipſius. Et ſeptem lucernæ eius ſuper illud. Et ſeptem infuſſoria lucernis, quæ erant ſuper caput eius; & duæ oliuæ ſuper illud: vna à dextris, & vna à ſiniſtris.* Veo Señor vn candelero todo de oro. (Ya en la Igleſia todo caſi es dorado: apenas ay vn virtuoſo à lo maziço: los mas ſon lo acoſta del fingimiento.) Vna lampara ſobre èl con ſiete antorchas; y cõ otras tantas vaſijas; que las ceuan. Veo tambien que à eſſe candelero eſtan conjuntas dos oliuas, vna à la mano derecha, y otra à la mano ſiniestra. Supongo, que en ſentido literal ſe le moſtraua aqui al Profeta el deſeo tan grande, que Dios tenia de acabar lo començado, en ordẽ à la reedificacion del Templo. Aſsi lo notò Lyra. Y lo dize el miſmo Dios al Profeta: *Hoc eſt Verbum Domini ad Zorobabel, &c.* Aora ſobre la letra la dificultad. Si eſte candelero, y ſus ſiete antorchas tenian ſiete ampollas de azeyte, ò ſiete vaſijas, para que ſe ponen, y juntan dos oliuas à las dos manos deſſe candelero? Reſponde Cornelio à Lapide, ſiempre ingenioſo: *Sicut enim, inquiunt amphoris vinarijs in ſculpitur vba vel vitis; vaſis aquarijs piſces; ita huic lampadi olearię in ſculptæ erant oliuæ, vt ſignificarent, in ea eſſe oleum.* Para moſtrar por de fuera, que vna vaſija tiene vino; eſculpen en la vaſija vn razimo de vbas. Para hazer ſabidores, q̃ en vn cantaro tenia agua, eſculpen por de fuera vn Pez, que es hijo della. Pues del miſmo modo para moſtrar que en las ſiete ampollas auia azeyte para las ſiete lamparas, ſe puſieron por de fuera, y en lo exterior las dos oliuas. Y hablando mas à la letra, quiere dezir, que Dios queria moſtrar las anſias, que tenia, de que ſe perficionaſſe lo començado, que era la reedificacion de el Templo, como ya cõ Lyra lo he dicho. Pues para eſto pone, y eſculpe en lo exterior las dos oliuas, que ſon Zorobabel, y Ioſedech. Eſte Sacerdote, y aquel Principe. Los dos fueron de merecimientos tan auentajados, y de virtudes tan heroycas, que con el oleo de ſus virtudes raras, arizauã. (Suſtrae el termino bronco, por ſignificatiuo,) los alientos de Dios, y le prouocauan à que con mayores anſias dieſſe la vltima mano à las promeſſas; y perficionaſſe lo que por ſu orden auia tenido principio en las edades paſſadas. Empeñandole à eſto los merecimientos de vn Ieſus, ò Ioſedech Sacerdote, y vn Zorobabel Principe. Aora cõ miho. Eſtauã *Nueſtros dos Santos* en el deſierto hermitaños. Salieron vn dia de ſus caſillas, hermitas, ò cauernas, y jũtaronſe en vna fuente, cuyas aguas por criſtalinas ſeruian de eſpejo, para ver la riſa de las aguas. Eſtauan en ſanta conuerſacion aquellas dos colunas *S. Felix, y S. Iuan de Mata.* Y ſegun en el trato de las cosas de Dios, eſtauan embebecidos, cogiolos la preſencia de vn cieruo deſcuidados. (Y A DAN PRINCIPIO LOS DIVINOS MISTERIOS.) Eſte, entre en el natural, ſi baſto deſaliño de ſu cabeza traia vna Cruz de la miſma forma, que aora ſe ve en nueſtro habito, y capa. Sãto Dios; que es eſto? No fue vn Angel el que ſe aparecio con eſta miſma inſignia, quãdo *S. Iuan de Mata* dixo la Miſſa primera? Si. Pues como aora por manos de vn cieruo viene ſegunda vez, eſſa celeſte nueua? La reſpueſta eſſa propria ſe combida. Porque halló Dios en eſtas dos oliuas; en eſtos dos Anachoretas; tantas virtudes heroycas, tanto olio, y encendidas llamas; que obligan à Dios en que por medio de vn cieruo ſediento, mueſtre ſedientas anſias, de que ſe cumpla y perficione, lo que en la primera viſion del Angel auia prometido. Y que vna Religion celeſtial daua ya los primeros paſſos en el mundo, para ſoſsiegos de la ſed de vn Dios empeñado, y haſta executarlo anſioſo: à inſtancia de los feruores, que hallaua en aq̃llos dos paſmos, por lo virtuoſo.

Lira.

Cornelio à Lapide.

HISTORIA. Gil Gonç. Ioann. Lynim, Faciſc. triumflorum. Hypolito. Merracio P. M. Mar. Zedo c. 7. P. Altuna

Daniel. 9.

Alentados deſſeos moſtraua Daniel en ſus deſvelos continuos, deſpuſſandoſe en ruegos por la cauſa de ſus hermanos. (El que de corazon deſſea, los deſvelos no recuſa.) Quando como nos dizen ſus eſcritos, ſe le aparece de improuiſto el Angel Gabriel. que apreſurando buelos con las alas, le notifica dichoſas nueuas *Ecce vir Gabriel, quem videram à principio: cito volans, tetigit me in tempore ſacrificij Veſpertini.* Reparele, que haze mencion Daniel, de que ya otra vez ſe le auia aparecido,

co-

como lo aduierte Lyra, y lo ſupone el eſtilo, y forma de la narratiua: *Ecce vir Gabriel, quem videram, &c.* y en el antecedente capitulo auia ya hecho mẽcion de eſto. Y como en aquel capitulo huuieſſe referido vna viſion tã enigmatica, que confeſsò Daniel ignorar ſu intelligencia, dize la Eſcritura, que oyò vna voz del Angel Miguel, que hablando con Gabriel le dezia: *Gabriel, fac intelligere iſtam viſionem.* Y luego vino: *Et venit, & ſtetit iuxta vbi ego ſtabam.* Segun eſto; entro yo aora dificultando: como la primera vez que el Archangel Gabriel vino à manifeſtar los miſterios à Daniel, no dize que vino apreſurando el buelo? Solo dize que vino. *Venit*, con el comun paſſo, y acoſtumbrado peſo? Y la ſegunda vez, como ya diximos bolò apreſurado? *Cito volans* moſtrando las anſias, y deſeos, que tenia de moſtrar à Daniel los miſterios ocultos? La diſparidad nos la dirà el miſmo Daniel. Porque como el miſmo Profeta dize: auia aumentado lagrimas, ayunos, y oraciones feruoroſas: *Et poſui faciem meam ad Dominum meum rogare, & deprecare in ieiunio, & ſacco, & cinere.* Y como aumentò Daniel los ayunos, y ſe auentajo en oraciones, y ſuplicas, añadiendo exercicios, virtuoſos, con mas apreſurados eſfuerços quiere moſtrar el Angel, que ya à tomado buelos: y que ya le le hazen ſiglos enteros los mas cortos eſpacios. Y que ſegun ſon ſus deſeos de deſcubrirle miſterios ſagrados, ſon muy perezoſos qualeſquiera eſfuerços. Lo miſmo digo yo de *Nueſtros Santos*; que como juntos en el deſieſto auian de nueuo acrecentado ſuplicas, y aſperezas, ayunos, y vigilias; que mucho es, que ſi vn Angel auia traìdo antes la embaxada, y la diuiſa de la Cruz inſignia nueſtra: aora quiera moſtrar Dios, que ſe apreſuran tanto ſus anſias, que ſu ſed, y congoja toma buelos de tanta prieſa, que no ſe hallarà ſu ſed ſatisfecha, mientras no publica, y ſaca à luz el miſterio de nueſtra Religion ſagrada; tomando el diſfraz de vn *Ciervo* para moſtrar mas ſu ſed encendida.

Daniel 8.

Geneſ. 49 Repartio dichoſas profecias, ò bendiciones colmadas, el Patriarcha Iacob à ſus hijos, y padres de familias. De Neptali dixo eſta miſterioſa ſentẽcia en pocas palabras: *Nepta i; ceruus emiſſus, dans eloquia pulchritudinis.* Serà mi hijo Neptali como vn ciervo, en ſus palabras hermoſo. Gran laberinto. Quien oyò jamàs al ciervo palabras feas, ni hermoſas? Naide. Luego mas que mucho ſon dificultoſas las palabras. Verdad es. Pero denos vna expoſicion literal el inſigne Menochio. Dize pues eſte graue, ſi ſutil ingenio. Que aqui profetizò Iacob que Barach, que auia de ſer del tribu de Neptali, auia de moſtrarſe tan de la voluntad de Debora, para emprender vna conquiſta, que auia en todo de ſugetarſe à ſu obediẽcia, diziendola: *Si veneris mecum ibo.* Señora, ſupueſto que en virtud ſois tan auentajada, y por juez de Dios eſcogida, aduertid que yo eſtoy en manos de vueſtra obediencia; irè a emprender eſta hazaña, ſi vos fueredes en mi compañia: *Iudicum 4.* Y aſsi ſus anſias de Barach hijo de Neptali, las explica cõparandole al ciervo timido, ſi determinado, poniendoſe en las manos de vna Debora, cuyo pruceder era ventajoſo: *Eſt prophetia de Barach Iſraelis duce, qui ex hac tribu. Hic prius vt ceruus pauidus, quamuis ad bellum emiſſus, non niſi Debora comite, in expeditionem ire auſus eſt. Victoria verò luculenta reportata dedi eloquia pulchritudinis; pulcherrimum nimirum carmen gratulatorium, & Euchariſticum.* Segun eſte modo de expoſicion: biẽ ſi podemos dezir, que embiar los cielos vn ciervo, que hizieſſe lo miſmo, que el Angel en la primera Miſſa de *S. Iuan de Mata* auia hecho: fue vn tacitamente dezir à *Nueſtros Sãtos*, lo que Barach à Debora: *Si veneris mecum, ibo* Ya ſon mis deſeos tan grandes, de que ſe efetue empreſa tan glorioſa, que en vueſtras manos ſe reſigna. Medroſo puede eſtar qualquier Angel de emprẽderla; pero vueſtros mas que angelicales merecimientos me determinan, y apreſuradamente me empeñan, tanto como mis anſias me congojan: *Vamos, vamos*, que me han impreſo inſaciable ſed, vueſtros tan auentajados, como virtuoſos exercicios. Ya es tiempo, ya, en que como antorchas ſeais en todo el mundo conocidos. Y cõ todo reſpeto venerados, como inſtrumentos de la mejor obra, como medios de la mas plauſible hazaña; ſi Padres tambiẽ de vna familia, à quiẽ yo eſcogi como propria: En quien mi nombre campea, y en quien mi anſia ſe deſahoga.

Menochio

OB-

OBSERVACION IV.

Dios fauoreciendo à los suyos, de suyo han de ser muy callados.

DIOS que busca espiritus profundos para sus secretos, despagasse de los que hazen vertientes de sus labios. Apareciosse à los dos Anacoretas el ciervo, como ya diximos, con la Cruz, insignia nuestra, entre sus armas. S. Felix por admirado quedò despauorido. S. Iuã en la mesura de su rostro mostrò no hazerse le de nueuo. Hizo S. Felix el reparo, y supo de S. Iuan de Mata el misterio, y que aquella insignia, y Cruz, ya en otra ocasion la auia visto: *Obseruarat Felix minus commotum fuisse Ioannem*, (dize el P. M. Mazedo *cap.* 9.) *Haud temerè esse putauit, at que vti erat acutus ad inter loquendum iecit, & causam inquirês rationem elicuit. Cœlare Ioannes non potuit, nec Deus tacitum tulisset. Igitur, quæ antea Lutetiæ viderat; commemorauit.* Pues auiendole referido S. Iuan de Mata, à S. Felix algo por extenso los sucessos de su vida, como passò en silẽcio vision tan misteriosa? Como se hizo al oluido, de cosa que tanto importaua? Y aun por esso. Que el mismo ser de importancia lo que se auia aparecido le intimaua mas el silencio. Porque Dios si fauorece à los suyos, es para que de suyo sean muy callados, hasta que sea vrgente la causa de manifestar los secretos.

HISTORIA. P. M. Mazedo

Dà cuenta N. P. S. Iuan de Mata à N. P. S. Felix de como ya otra vez auia visto la Cruz, q̃ traia el ciervo.

Apocal. 1

Dà principio el Discipulo amado al libro de sus reuelaciones, y à lo que supo de infalibles originales. Dize, que en Pathmos estuuo desterrado, ò diziendolo mejor, embiandole à la Isla de Pathmos le leuantaron el destierro, pues le retiraron del bullicio. (Para el justo todo lo que es vuigo es destierro.) Sucediome dize S. Iuan, que vn dia de Domingo, oì à mis espaldas vna voz mas que temorosa. Yo que en la de el final juyzio ya pensaua, bolui la cabeza: *Et conuersus sum, vt viderem vocem, quæ loquebatur mecum.* No se proceda en equiuoco, dize el insigne Ruper. No fue boluer la cabeza, si boluerse S. Iuan à su aspereza de vida acostumbrada: *Ad orationem & ieiunia confugit solicitus, suamque fragilitatem suspectus, ettè conuerti, vel conuersus esse dicitur.* Pues que? Aun no estaua S. Iuan bien mazerado con los ayunos, ni de todo punto atenuado con los desvelos, y necessita de repetir estos exercicios penosos? Pena es lidiar con poca hondura en los discursos. No es esso dize el Abad citado, sino que los Obispos de Asia le instauan de continuo, el que les dixesse de la diuinidad de Christo lo que auia aprendido, quando estuuo recostado en su pecho. Y juntamente les auisasse de lo que en tiempos venideros sucederia con los Christianos. Deseò San Iuan condescender con tan virtuosos deseos, si bien eran Sacramentos escõdidos, que ya començauan ha dezirselos, los cielos. Y que haze S. Iuan? Boluerse à los ayunos passados, à los afanes, y desvelos: *Ad orationem, & ieiunia confugit solicitus.* Queriendo por medio de ellos alcançar de Dios noticia, de si seria conueniencia reuelar lo que sabia. Porq̃ Dios, q̃ como à tan suyo le auia reuelado ocultos misterios, le dio tambien gracia para que negasse la soltura à sus labios, hasta los lances forçosos: *Rogantibus Ioanni, vt supra dictum, Episcopis Asiæ, de coæterna, Patri diuinitate Christi altius sermonem facere ipse quid fecit? Nimirum ad orationem ieiuniaque conuersus est; non aliter se facturum respõdens, nisi in dicto ieiunio omnes in communi Dominum precarentur, vt ipse digna scribere posset.* Que sè yo si con *N. P. S. Iuan de Mata* sucedio lo mismo. Tuuo en su primera Missa reuelacion del instituto celestial de redemir cautiuos. Haze relacion à *San Felix* de todos sus hechos, y desuios, passando en silencio lo que el cielo auia reuelado, en orden à nuestro proprio instituto. Pues que fue esto? Que? Notificar à la lengua vn ayuno, hasta que èl cõ nueuos ayunos alcançe a saber de los cielos el tiempo conueniente de manifestar los fauores diuinos. Haziendose al recato de los labios, para que no fuessen parleros, desaguando el pecho de lo que en èl estaua encerrado; ò para crezes de su logro, ò para nuestras de merecimiento mas subido.

Ru perto.

Ya Pablo auia hecho alarde de lo que auia sufrido, haziendo nuestra de los combates en que se auia exercita-

do.

do, Y desnudo de toda jactancia refiere lo que le sucedio vn dia. *Scio hominem in Christo ante annos quatuordecim. (Siue in corpore, siue extra corpus nescio, Deus scit.) Raptum huiusmodi, vsque ad tertium cœlum. Et scio huiusmodi hominem. (Siue in corpore, siue extra corpus, nescio Deus scit.) Quoniam raptus est vsque ad tertium cœlum: & ibi audiui arcana Verba, quæ non licet homini loqui.* Dios me es testigo, que yo que lo digo no lo entiendo. Y mucho menos alcãço si soy yo el q̃ lo he visto; pues oy es, y no me determino à dezir si estaua en mi quando tuue el rapto, ò si me sucedio auiendo hecho con el cuerpo diuorcio. Ello en fin sucediò auià catorce años. Y pude apostar entonces con los espiritus inmortales. Pregunto, hizo mucho al caso el señalar el tiempo, ò auiasele de dar mas credito à Pablo, porque con exacciõ dixesse el *quãdo* auiá sido de Dios agassajado, y con reuelaciones fauorecido? No; que tenia Pablo grangeado mucho credito. Pues para que es notar tan por menudo el quando? Ya responde S. Anselmo. Quien oyera que Pablo auia subido hasta el tercer cielo, juzgara que auia llegado ya al colmo del merecimiento todo, auiendo su virtud hecho punto, y situado termino. Pues no fue assi, no: que si arguye muchos merecimiẽtos el auer tenido tã gustosos raptos, el auerlos callado catorce años enteros, sobrepuja à los merecimientos passados: *Ex quo ita raptus est Apostolus vsque ad tempus, quo scripsit hanc Epistolam completi sunt anni quatuordecim. Quod ideo annotatur, vt intelligeretur multo MAIORIS MERITI esse dũ ista scriberet, quam fuerat dum ea videsset. Et quia non iactantia, sed necessitate diceret, quæ per tot annos TACVERAT.* S. Ansel.

Que al passo que Dios fauorece, quiere que merezca mas, y mas el fauorecido haziendose al silencio de lo que Dios le ha mostrado, hasta la coyuntura vrgente, ò causa que la prudencia dicte, sin que el corazon por los labios se derrame.

Executaua el tiempo en que Elias por no merecerle el mundo, auia de passar à otro emisferio, siẽdo en vn pũto arrebatado, y haziẽdose al dissimulo le dize à su discipulo Eliseo q̃ e dexasse solo en el interin que en Bethel assistia vn rato. Eliseo que estaua muy en el punto resistiose con todo esfuerço: *Viuit Dominus, & viuit anima tua, quia non derelinquam te.* 4. Reg. 2. Vinieron en aquella ocasion vnos Profetas hijos, en todo de sus padres, y dizenle à Eliseo, Dios nos ha reuelado, que se lleua à otro mundo al grã Maestro: *Nunquid nosti, quod hodie tollet Dominus, Dominum tuum, a te?* Respondio Eliseo, tãbien à mi me lo ha reuelado, pero punto en boca, y guardar el pico. *Et ego noui; silete.* Y para que tãto silencio? Responde Menochio: *Quasi dicat; mihi quoque Dominus idem reuelauit, sed hoc nos scire nesciat Elias.* Aunque no lo ignoramos, (dize Eliseo) callemos; no sepa Elias que nosotros tenemos noticia de su ausencia. Pues porque Eliseo pone tanto cuida lo, en que Elias no supiesse, que su partida era notoria? Fue en Eliseo singular, si debida aduertencia. Eliseo deseaua todo el espiritu de Elias: *Fiat in me duplex spiritus tuus* Eliseo auia de suceder à Elias siendo Maestro de todos aquellos Profetas. Pues para mostrar, que tiene merecimientos, con que poder ser otro Elias en el espiritu, y que tiene todas las prẽdas para ser Maestro, diga que Dios le reuelò lo que à los otros Profetas, en orden al despedimiento de Elias; pero que à todos los demas les hazia conocidas ventajas, en no auer fiado de los labios, lo que le dauan à entender los cielos; echãdo à su pecho candado, para q̃ alli estuviesse los secretos de Dios escondidos: *Et ego noui*, y en esso conuiene con los otros: pero *silete*, que esto publica en Eliseo ventajosos merecimientos: porque de tal modo recebia de Dios las ilustraciones, y cariños que embargaua el oficio à los labios. Sabiendo sepultar en su pecho reuelaciones, para assegurar mexor lo celestial de las luzes. Menochio

OBSERVACION V.

Quando Dios Trino es la causa, Dios como Trino la gouierna.

ASsentado principio es, qué assi como ay acciones, que se denominan mas de vna persona diuina, q̃ de otra, como el santificar, se atribuye mas al espiritu Santo, y el criar al Padre eter-

no,

no, aunque las tres Perſonas Diuinas lo hazen todo. Aſsi tambien ay acciones tan ſoberanas, que ſe atribuyen à todas tres Diuinas Perſonas: y al paſſo, que en eſtas ſe haze de Dios Trino la cauſa, Dios como Trino las gouierna.

1. *Reg.* 3. *Tres vezes auiſa el cielo à NN. SS. vayan al Pontifice à conſultar ſus deſſinios*

Deſacatos de vna mala criança, ò deſcuydos de vna prouechoſa aduertencia, obligaron à Dios para que por medio de vn niño, moſtraſſe ſu juſto ſentimiento, y amenazaſſe à Heli con riguroſo caſtigo. (Aquien con la razon no ſe ajuſta, la ſola voz de vn pequeñuelo le atemoriza.) Eſtaua Samuel durmiendo en el Templo. Llamale Dios vna, y dos vezes, y llegando à la tercera, dize Samuel: *Loquere Domine, quia audit ſeruus tuus.* Señor, que me quereis? pero aduiertaſe lo que dize el Texto: *Et venit Dominus, & ſtetit, & vocauit, ſicut vocauerat ſecundo.* Que vino Dios, y le llamò la tercera vez, como le auia llamado la ſegunda. Pues porque no dize, que le llamò, como le auia llamado la primera? Agudamente el doctiſsimo Padre Gaſpar Sanchez: *Reſpondeo, aut illud, SECVNDO, non indicare vocationum numerum, ſed nomen Samuelis ſecundo repetitum. Bis enim auditum eſt Samuelis nomen: Samuel, Samuel.* Dezir, que le llamò la tercera vez, como la ſegunda, fue dezir, que la tercera vez auia repetido, ſegunda vez ſu nombre, diziendo: *Samuel, Samuel*: que como quiere dezir: *Donatus à Deo*, vn hombre que fue mas obra de Dios, que de los hombres. Hombre à quien Dios Trino eſcogio, y dio el ſer con particular acuerdo; quiere moſtrar, que apareciendoſele tres vezes, es para que conozca, que Dios Trino, tres vezes le iluſtra, tres vezes le enſeña, y le dirige tres vezes; porque en la cauſa de Dios Trino, ha de atemorizar al mundo con ſus vozes. Admirados los *Santos Patriarcas Nueſtros* con la viſion del Ciervo, apelaron al Tribunal Diuino, con oracion, ayuno, y deſvelo. En medio del qual les auiſa vn Angel tres vezes, para que vayan al Sumo Pontifice INOCENCIO: *Ex voto contigit*, (dize el Padre Maeſtro Mazedo, cap. 10. de las vidas de los dos Santos) *iterum, ac tertio idem ſuggeſit Angelus, eo dubitatio omnis præciſſa, & deliberatio confecta.* Puede ſer mas ajuſtado el caſo? Samuel, como hombre, eſpecialmente, dado de Dios, tres vezes es de el miſmo Dios iluſtrado, enſeñado, y dirigido, moſtrando con eſſos tres auiſos, que vn Samuel era obra de aquellos tres Diuinos ſupueſtos: y que le eſcogia, y daua al mundo, para que boluieſſe por la cauſa de Dios Trino. *Nueſtros Santos Patriarcas*, tres vezes ſon del cielo llamados, y dirigidos. Mas que mucho, que en el numero de las iluſtraciones Diuinas aya alusion à las tres Diuinas Perſonas, ſi fueron ſingularmente eſcogidos de ellas, para vna cauſa tan propia, como NVESTRA RELIGION SAGRADA.

P. Gaſpar Sanchez.

HISTORIA.

Paſſar de vn eſtremo a otro lo eſtraña, aun el miſmo que lo experimenta. De labrador humilde, ſubir en vn punto à ſuperior Monarca, aun el mas ambicioſo, lo tendrà por ſueño, (ſino es que de preſumpciones eſtè reueſtido.) Pues eſto ſe cumpliò en Saul, ſin ſer ambicioſo; antes bien pecò de puro encogido, ò reusò por atentamente deſengañado. Viendo, pues, Samuel, que lo dudaua todo, quiere certificarle, que es aſſumpto Diuino: y para deſempeño de eſto, dale tres ſeñales. La primera, que junto al ſepulcro de Raquel, le daràn noticia de como han parecido las jumentillas que buſcaua. La ſegunda, que junto al monte Tabor, encontraria à tres, que cortesanamente le ſaludarian; y repartirian con èl do el vagage, que para ſu camino lleuauan. La Teologia Myſtica fue la ſeñal tercera, porque encontrando vnos Profetas, embebecidos en Dios, y en ſus alabanças, ſeria tambien Saul Profeta entre ellos. Theodoreto, aueriguando la cauſa de eſtas ſeñales, dize: *Vidit eum dubitantem, & ſuam confitentem paupertatem: propterea confirmat promiſsionem regni, prædictionibus de omnibus.* Vio Samuel en Saul vna gran duda; vio, que todo era confeſſar ſuma pobreza: y por eſſo tres vezes, con ſeñales le certifica. Yo quiſiera preguntar à Theodoreto: pues para conſolar à Saul, quando vacilaua, y ſu mucha pobreza le encogia, que hazen las tres ſeñales? Prometianle riquezas, ò bienes? Para ſatisfazer à ſus dudas, vaya. Pero pa-

1. *Reg.* 10

Theodor.

ra consolar la pobreza suma? Si: Saul quando buscaua las jumentillas, y se determinaua de consultar el caso con Samuel Propheta, no le detenia el ver, que apeñas tenia blanca? Assi lo dize la historia, *cap. 9. Quid feremus ad virum Dei? Panis defecit in sitarcijs nostris, sportulam non habemus homini Dei, nec quidquam aliud.* No tenemos cosa que lleuar al Varon de Dios: y assi, para que emos de ir à consultarle, no teniendo cosa que ofrecerle? Con que rostro podemos parecer en presencia de varon tan grande? Assi, que la mucha pobreza de Saul le estoruaua. para que no fuesse à consultar con Samuel, cosa que Dios tomaua por medio, para hazer en Saul vn raro prodigio? Pues diga Theodoreto, que para quitar en Samuel los encogimiẽtos, de la mucha pobreza originados, le señala tres prodigios, como aduirtiẽdole, q̃ si el negocio era cosa de Dios Trino, tres vezes Dios se poudrà en el empeño. Guiando la causa, que propiamente es suya, sin que valgan encogimientos de pobreza, *Nuestros Santos Patriarcas*, ya industriados cõ la vision del Cieruo, y mas con el instinto Diuino, conociendo su pronostico, estauan con humildes encogimientos, indeterminados de consultarlo con el Pontifice. Su pobreza dezia lo que Saul: *Quid feremus homini Dei?* Vnos pobres hombres, como nosotros, con que cara podemos parecer delante de aquella Dignidad, merecedora de tantos acatos, a quien le son debidos todos los respetos? Que pareceremos nosotros sin merecimiẽtos algunos, aunque con el peso de beneficios tantos? Hazernos al silencio, es tener à Dios ofendido, y agrauiar al cielo. Dar cuenta de lo que vna, y otra vez se nos ha intimado, lance forçoso, respeto debido; mas para quien de si no presume, mas es que comun embaraço. Vio el cielo, que esta humildad les detenia. Y como vn Samuel tuuo por señal tres prodigios, tres auisos de Dios tuuieron *Nuestros Santos*, para que vayan, propõgan, y prosigan. Que como es negocio de la Santissima Trinidad, independente de humildes reconocimientos gouierna, y dirige la execucion de sus propositos, è intentos soberanos, disponiendolo assi con luces, el que de Santo, es venerado tres vezes.

HISTORIA.

Afanes de vn camino, a quien no esta enseñado, lo menos que causa es sueño, efectos de vn penoso cansancio. Este sobreuino à Iacob, peregrino, y mayorazgo, por merecimiento proprio, (que afanes le esperan a quiẽ poseyò el bien, sin auerle merecido?) Apareceselc Dios, aunque dormido Iacob, y dizele en sueños: *Ego sum Deus Abraham, & Deus Isaac Patris tui. Ne timeas, omnem terram in qua dormis tibi dabo.* Yo soy Dios de tus padres, Abrahan, y Isaac. Toda la tierra en que duermes serà tuya. Por cierto, que no vsa Dios con Iacob de la mayor fineza, ni se haze Dios todo à la bizarria. Porque Iacob està harto de oir de boca de su padre Isaac, que ha de tener muy colmadas bendiciones, del cielo, y de la tierra: *Deus det tibi de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiam, &c.* Pues segun esso, q̃ fauor recibe de Dios Iacob por estar fuera de su casa, y dormir en la dura tierra? Muy exquisito fauor, dize San Iuan Chrisostomo: *Ne reputes, inquit, quod in alienam terram, nunc vadis, priuandum te terra, in qua natus es, vbi educatus, vbi adoleuisti.* Iuzgaua Iacob, que iba à tierra forastera, y a tratar con gente estraña: y dizele Dios: Bien puedes estar seguro, que si vn Dios de Abrahan, y de Isaac te saca del recogimiento de tu casa, por su cuenta corre, que la tierra mas estraña, y la gente mas esquiua se te haga propria. Hallaràs tantos, como en los proprios, cortejos en los mas estraños; agassajarante à porfia los mas forasteros. Tuya serà toda la tierra. Que el mismo Dios! de essos Patriarcas, que en ti dispuso vn ser padre de los Israelitas, hijos de Dios: ha dispuesto, que todos te muestren cariño, para proseguir con tu intento, y que halles en todos, agassajos, que te animen, y cariños que te esfuercen. Partieron à Roma *Nuestros Santos Patriarcas.* INOCENCIO TERCERO ya de Dios estaua auisado. Llegan à hazer el debido comedimiento al Pontifice Sumo: y como si vn entero siglo los huuiera tratado, assi los mostrò el cariño, hospedandolos en su mismo Palacio, como despues de otros lo notò el Padre Maestro Mazedo, *cap. 11. Et interim in Palatio (Lateranen se illud erat) habitare iussit, & quæ opus erãt ministrare.*

Genes. 28

Genes. 27

S. Ioann. Chrisost.

HISTORIA.

P. M. Ma-

Ma-

Mas que mucho, que vnos hermitaños pobres, y estraños, hallen, como si Roma fuera su tierra, los agassajos en Roma: si Dios Trino que los escogia como a vn Iacob, por padres de verdaderos Israelitas, hijos de la Santissima Trinidad, los guiaua, y dirigia, como a instrumento de causa propia.

OBSERVACION VI.

Quando Dios nuestros fauores aumenta, recrece tambien su soberania.

LOs inmediatamẽte interessados en los beneficios, son los hombres, dirà el que superficialmente lo mira: pero el que con mas profundidad ahonda, despierto à la razon sentencia, que en el continuar Dios sus fauores, igualmente le và a Dios el logro de mayores aumentos de su grandeza, como al hombre los intereses, que con los beneficios acaudala, ò ya, porque es mayor galanteria el dar, que el recibir, ò porque continuando fauores, mas vna soberania acredita el resplandor de sus procederes.

Ezech. 1. & 10.

Descubriò el hijo de Buci aquella bien repetida carroça, sus ruedas, sus flamãtes llamas, sus ojos hechos cẽtinelas, su ligereza en las alas, diuersidad de rostros en aquellos quatro animales, ò superiores inteligencias: y finalmente aquel hijo del hombre, q̃ estaua como en trono sentado, en vn firmamento. Toda esta vision se desapareciò en vn pũto. (En interuiniendo muchas caras, ninguna consistencia tienen las cosas: tan presto como lucen, se desvanecen.) *Et gloria Dei Israel assumpta est de Cherubim, quæ erat super Cherubim ad limen domus.* Boluiose a aparecer esta gloria, y dize el Profeta: *Et vidi, & ecce infirmamento, quod erat super caput Cherubim, quasi lapis saphirus, & quasi species similitudinis solii apparuit super ea, &c* Vi sobre vn firmamento, que estaua mas allà de las cabezas de los Querubines, vna piedra de safiro, y como vna semejança de solio, ò trono soberano Reparen, dize Vatablo, que en el capitulo primero, esta gloria, este trono diuino, segun dize Ezequiel, que estaua sobre las cabezas de los animales: aora dize, que està sobre las cabezas de los Querubines: *Cherubim vocat hic, quæ primo capite animalia.* Pues que tiene esta gloria la segunda vez, que se aparece, que tanto sobre los Querubines luce? Que bien el docto Lira. Toda aquella magestuosa vision se auia retirado del Templo, negando las luces, y respuestas, que para el acierto de las cosas daua el Sumo Sacerdote: *Per hoc designabatur recessus Dei, de propitiatorio, quod erat intra Sãcta Sanctorum super alas Cherubim. Non tamen per loci mutationem; cum Deus necessario sit vbique, sed per subtractionem suæ gratiæ, ita quod non daret inde responsa Summo Sacerdoti, sicut faciebat ante.* Pues como essa gloria de Dios buelue segunda vez, continuando el primer beneficio, enseñando al Sumo Sacerdote lo tocante al pueblo; diga Ezequiel, que essa gloria, no ya sobre Angeles, en forma de animales, sino sobre los Querubines se remonta, y campa; aumentãdo creces a su misma grãdeza, y subiendo de punto los realces de su soberania. Mostrando cõ esso la gloria de Dios, q̃ a vn mismo tiẽpo igualmẽte logran los hõbres los beneficios: y tambien Dios que los continua, interessa cumbres de mas ventaja, y mayor altura en su grandeza. Segun este modo de discurrir, atendamos, quan al justo enquaderna con lo que sucediò al instituirse NVESTRA RELIGION SAGRADA. La Santissima Trinidad embiò vn Angel adornado con nuestro mismo habito, trocando al Infiel, por el Christiano, quando *San Iuan de Mata* celebrò la primera Missa, al leuantar la Hostia, como lo diximos en el libro antecedente. Con aquella visiõ mostraua la celestial gloria, el principio, y Instituto de nuestra Religion Sagrada. Passado algun tiempo, quando *Nuestros dos Santissimos Padres* estauan en el desierto, apareciosele aquel misterioso Ciervo, que ya queda referido, trayendo por adorno en su cabeça, la misma Cruz, que traemos aora. Pues no fuera mejor, que boluiera segunda vez el Angel, que baxo quando *San Iuan de Mata* cantò la primera Missa? No. Retirese algun tiempo, no se manifieste hasta que esse mismo Angel, essa gloria Celestial sirua de enseñar, dictar, è instruir al Sumo Sacerdote INOCENCIO TERCERO,

Lyra.

Vatablo.

Tiene Inocencio III luz del cielo, para dar principio a N. Sagrada Religion, y Instituto.

HISTORIA.

Pontifice Maximo, hablandole, y diziendole, que aquel era vn primer passo de vna Religion suya, en el rescate de cautiuos ocupada. Assi fue, y assi boluiò aquella celestial gloria, à aparecerse dia de la aparicion de Santa INES, quando INOCENCIO TERCERO, diziendo Missa, leuantando la Hostia, y en presencia de nuestros dos Santos, baxa segunda vez el Angel, de el mismo modo que la vez primera: *Dies inuitabat* (dize el P. M. Mazedo, cap. 12.) *quæ anniuersaria secundæ Diuæ Agnetis solemnitatis Romæ 28. Ianuarii agitur Sacris operatus est Innocẽtius, circunfusa multitudine ingenti, quã & vetus in Martyrem pietas, & inclita, erga Põtificem religio, & rei nouitas excitauerat. Ventus est, ad immolationem sacræ Hostiæ, quam solemnibus, ac potentibus verbis mactauit. Cumque eam, de more elatis, in altum manibus eleuasset, & oculos in eã defixos ferret, vidit imminentem altari Angelum niuea amictum veste, signatum pectus, cruce: Zonula recta purpurea, trãuersa cæruleo colore imbuta. Adstabant lateribus duo; Maurus, & Christianus, in quorum capita cãcelata brachia demiserat: ita vt manus decursat impositæ vtriusque capillos tangerent, specie commutantis.* O gloria soberana, que si para industriar al Sumo Sacerdote INOCENCIO a segundas fauorable, viando de repetidas misericordias, no menos tu, que nosotros interessas, pues por soberana, con mas alturas te remontas, y mas allà de los Querubines te sublimas. Y tu Beatissima Trinidad, que segunda vez embiaste à este soberano espiritu, para alũbrar, y enseñar al Sacerdote Sumo, desde aora tu nombre queda con mayor aplauso.

P M. Mazedo.

Iudic. 13.

Padeciã Manue, y su esposa las afrẽtas de vna esterilidad prolongada Anũciales el cielo por medio de vn Angel, que tendrian heredero en su casa, en quien Dios comprometia sus cõquistas, y de cuya valentia afiançaua el desagrauiar sus ofensas: aduirtiendo el Angel a su madre, que esto auia de ser mas a costa de ayunos, que à fuerça de braços, y mas con aceciones sagradas, q̃ con alarde de valentias, aũq̃ estas seria muchas. ¡La madre que oyo esto, diò cuenta de la visita à su marido (que cõtadas serià las visitas si los maridos entraiden en cuenta con ellas.) El, ya con los sobresaltos del zelo, o con los fumos del cuidado, quiso saber, si aquella visita tenia algo de sospecha. (Que piadosos juyzios, en pundonores de hora, ò en si la muger es buena, recibiendo en ausencias del marido visita no son piedad, si locura.) Pidio à Dios boluiesse segunda vez aquel varon cõ la dichosa nueua: *Obsecro* (dize Manue) *Domine, vt vir Dei, quem misisti, veniat iterũ, vt doceat nos, &c.* Vino el Angel: dixole en sustãcia, lo mismo que la vez primera. Manue ya fuera de los latidos de el zelo, de alegre quiere passar a agradecido, y saber el nombre de varon tã venerable. El Angel le reprime: *Cur quæris nomen meum, quod est admirabile.* No passes, no, le dize el Angel, a las tachas de curioso. Poco te importa saber qual ès mi apellido: mas porque en algo oluides esse cuidado, sabe, que *admirable* es mi nombre propio. Sentimiẽto es de muchos Escriturarios, que este Angel era San Miguel. Hugo Cardenal dize: *Vel potest dici, quod Angelus loquitur in persona sua, quasi dicat, quotidie mitior ad diuersa officia, à quibus diuersa contrãho nomina.* La respuesta, del Angel, que dixo, que su nõbre era admirable: fue dezir, que segun los ministerios, à que Dios le embiaua, le sobreuenian à èl los nombres de soberania. Y que como era el ministerio de anunciar el nacimiento de vn Samson, y el principio de vn hijo, que auia de ser Nazareno, ayunador, penitente, y Redemptor de su pueblo, no vna, sino dos vezes lo auia hecho. esse venir dos vezes, continuando beneficios, y celestiales misericordias, eran para el Angel nueuos acrecentamientos de soberanias; porque con esse aparecerse dos vezes, aumentaua tanto sus luces, que por ser su apellido tan soberano, aun no hallaua terminos para su apellido; *Vt quid quæris nomen meum, quod, de te de aora, est admirabile?* Y assi con lenguage de admirable, manifestaua vna magestad inacessible. Luego bien puedo yo dezir oy lo mismo del Angel, ò de Dios Trino, cuyo ministerio executa en nuestro Instituto Soberano; que pues no vna vez sola en la primera Missa de *Nuestro San Iuan de Mata*; sino segunda vez en la Missa que celebrò la dignidad mas suprema, se aparecia con el mismo habito, y demonstraciones de el Celestial Instituto, confirmando el primer fauor de el cielo, me atreuo a dezir, que de tal modo somos

Hug. Car.

mos nosotros interessados, que el Angel tambien, y Dios logra aumentos de sus elogios. Pues por essa repeticiõ de apariciones misteriosas, grangea nombre admirable, de mas acrecentadas soberanias.

Quiero empero condescender, con lo mas riguroso de lo significado, y descubrir mas hondura en el dicho, por aquel termino admirable: *Vt quid quæris nomen meum, quod est admirabile?* Daua noticia de el nombre de Dios Trino. El qual como dizen todos se escribia con quatro letras, ò diciones, que son: *He, Vau, heth, iod.* Que quiere dezir: *Principium Vitæ passionis.* Principio de vn viuir padeciendo. Pregunto: porque este Angel, que se aparecio dos vezes, toma este nombre soberano? Acaso es el Angel principio de el viuir, ò le incumbe à èl el padecer? No. Pero repassemos otro dicho del Cardenal yà citado: *Erat autem nomen illud scriptum quatuor litteris, scilicèt. he, Vau, heth, iod. Quod sonat principium Vitæ passionis, iste: ideſt, iste quem præsentat iste Legis Sacerdos, cuius nomẽ portat in frõte, est principium Vitæ passionis, ideſt per passionem.* El sumo Sacerdote tenia esculpido en vna lamina este mismo nõbre; el qual lleuaua en la frente, quando entraua en lo mas interior del Santuario: *Sancta Sanctorũ*, que vulgarizaua el pueblo; y assi el Angel toma el mismo nombre, que el sumo Sacerdote tenia en la lamina, y en la frente esculpido; para que huuiesse correspondencia entre vn sumo Sacerdote, que con su sacrificio representaua el de la Redempcion del genero humano, y entre vn Angel, que anunciaua Redemptor al pueblo Hebreo. Poco trabajo, segun esto, me costarà el ajustar el assumpto. INOCENCIO TERCERO Sacerdote, y Pontifice sumo, tenia, no en la frente, si en la mano leuantando la Hostia aquel nombre admirable de *Eucharistia*: aquella Redempcion de el mundo: aquel viuir el hombre padeciendo Dios. En essa misma ocasion, en essa, apareceſe el Angel, mostrando con el trueque del Infiel, por el Pagano, otra Redempcion en el mundo; otro padecer Nuestros Religiosos, porque viuan, y gozen de su libertad los Christianos. Pues si el Angel representa en si mismo, y anuncia con su trueque de manos, lo que en las manos anuncia, y tiene el sumo Sacerdote; que mucho que al Angel nombre admirable se le comunique? Pudiendo dezir, que desde aquella ocasion es su nombre mas admirable. Siendo a vn tiempo mismo, si interès nuestro, apoyo suyo; continuando Dios en nosotros sus misericordias: y en si, mayor realce de sus grandezas.

Hug. Car.

OBSERVACION VII.

Aliuiase en Dios qualquiera congoja, hallando de sus congojas, vna perfecta semejança

AMbiciosamente anhelando, como si fuera interès proprio, busca Dios para desahogo de su pena, à quien sea semejança suya. No tanto por mirar à su aliuio, quanto por ver que comunica vn beneficio tan raro, como es vn semejante à si proprio. Siruiendo el interès ageno de aliuio, y el ageno logro de minorar su tormento, y la agena grandeza de mitigar la mas pujante cõgoja.

Apasionadamente cabilosos, y maliciosamente intencionados llegarõ à Christo vnos alcabaleros. Preguntaron si segun ley estaua justificada la impostura del Cesar? (Gente interesada, muy ancha es de conciencia; y en materia de marauedises exacta, no por escrupulosa.) *Licet tributum dari Cæsari, an non?* Christo dioſe por entendido, aunque todos fueros le dauã por desobligado. Dizele à Pedro: *Vade ad mare; & mitte hamum, & eum piscem, qui primus ascenderit tolle: & aperto ore inuenies ſtaterem; illum ſumens, da illis pro me, & te:* Vete al mar, arroja vn anzuelo: y en el primer pez que saliere hallaràs vna moneda, paga cabal de el tributo. Dala por mi, y por ti Pedro. *Cæſario, Dialogo 4.* Auerigua el como se hallò aquella moneda tan a punto; y el caer el pez tan à tiempo? Y dize: *Si vero, quod verius est; inuisibili diuinitatis virtute duxit illum ad hamum: is verè fuit, qui ceto præcepit, vt ſuſciperet quidem Ionam, illæſum autem cuſtodiret in profundo: ſicque, ſaluum, & incolumem, in terram rurſus ejiceret.* Si emos de dezir lo mas verdadero, la

Matt. 17.

S. Cæſar.

miſma inuiſible virtud diuina, que diſpuſo à vn Ionàs la vallena, para que le recibieſſe, y deſpues de tres dias lano, y entero le arrojaſſe; eſſa miſma diſpone, que Pedro ya conſtituido, por Sacerdote Sumo, leuante vn pez de las aguas, y que en èl halle con que pagar la gabela, que malicioſamẽte buſcaua aquella fementida gabilla. Singular dicho, ſi ahondamos en el miſterio. Chriſto en ſombra de aquel pez, auſentandoſe del mundo, ſaliendo del mar deſte ſiglo, y entregandoſe Sacramentado en las manos del Sacerdote; el qual le leuanta, y en la Hoſtia à todo el pueblo le mueſtra; claro eſtà, que cõ eſſo publica, que el mar, y trabajos de el mundo ſacò del precio, y reſcate de el hombre cautiuo. Pues eſſa miſma diuina virtud, que leuantada en lo alto, mueſtra, que à coſta de paſſar por aguas, grangeò el reſcate de nueſtras culpas; eſſa miſma haze que baxe vn Ionàs à las aguas, que eſtè ſepultado, tres dias en ellas. Qué quiere eſſa virtud diuina, quando ſale de las aguas, pagando el tributo de nueſtras miſerias, que aya vn Ionàs que le remede, y ſea ſemejança de Chriſto, que paſsò por todas, para que algun tanto ſean en Chriſto menos las amarguras. En ſus manos tenia INOCENTIO TERCERO (otro San Pedro en el mundo) la ſagrada Hoſtia leuantada, à aquel Señor, y Diuino Pez, que de las aguas de ſus penas, lleuaua conſigo el reſcate de las almas. Y aun el miſmo Sacramento, es Sacramẽto de agonias; pues leuantandò la Hoſtia, aquel leuantarle en la Cruz ſignifica, entre mortales cõgojas. Pues en eſta ocaſion en eſta, quando INOCENCIO TERCERO leuantaua a eſte miſtico Pez Diuino, apareceſele aquel Angel, ya dicho, con forma de Redemptor. O miſterio ſagrado! Chriſto en la Hoſtia, y en las manos de vn Pedro, de INOCENCIO digo, ſube, y ſe leuanta, dexando, y acabando con los mares de las penas: el Angel publica, que aora baxan otros Redemptores al mundo, que como Chriſto han de paſſar por aguas, lleuando conſigo el reſcate de los cautiuos, el qual acaudalaron ſus trabajos. Aſsi es, y es traça Diuina, que en preſencia de vn Sacramento de penas, aſsiſta vn inſtituto, cuya execuciõ tiene tantas Para què eſſe Dios Sacramentado, eſſe Redemptor del mundo, tenga en ellas deſahogo, viendo, que ay no ſolo vn Ionàs ſemejãte à ſus fatigas, ſi, muchos, que ſiendo Redemptores han de imitarlas; y paſſando mares, han de ſeguirlas, para deſquitar en Chriſto, no poca parte de ſus cõgojas.

Paſsò Abrahan del agaſſajo, à cuydadoſo, viendo lograr ſu deſeo, pues tenia tres en ſu caſa, con quienes tres vezes grande quedaua deſde entonces ſu familia. Andauan los de ella tã a porfia pũtuales, como ſi de cada vno fueſſen los intereſſes. (Quando el que gouierna, es el primero que obra, ahorra de preceptos en ſu caſa.) Lauaios los pies humilde, hablalos muy à lo reuerente. Ponelesla meſa de lo mejor de ſu caſa. Ninguno las diligencias eſcuſa: y entretanto que comian eſtaua Abrahan aſsiſtiendo a vn arbol arrimado: *Ipſe vero ſtabat iuxta eos ſub arbore.* Pues porque Abrahan no ſe ſienta, ſupueſto, que ſiendo anciano, y eſtando en ſu pavellõ, ò morada, no ſeria groſſera aſsiſtencia? Yo lo dirè. Los tres mancebos, no eſtauan ſentados; coligeſe, de que diziendoles Abrahan, que deſcanſaſſen: *Requieſcite ſub arbore:* dixo Vatablo: *Innitimini bacculis veſtris.* Arrimaos a vueſtros baculos. Pues ſi el deſcanſo de aquellos tres perſonages, era arrimarſe à vn baculo, deſcanſo penoſo, arrimeſe Abrahan al arbol; no ſe ſiente, arrimado a vn arbol deſcanſe. Que viendo los tres mancebos canſados, q̃ Abrahan toma el miſmo modo de deſcanſar à lo penoſo, q̃ ellos tienen arrimados cada vno a ſu baculo, ſerà para los tres algũ mas deſahogo, viendo vna ſemejança de ſu deſcanſo. Chriſto viſtiendoſe de blancos accidentes, para dar vltimo complemento à la Redempcion, fue leuãtado en vna Cruz, que le ſiruiò de *baculo*, en q̃ deſcansò muy à lo penoſo. Pues en preſencia de eſſe Dios Sacrametado, y quanto leuanta INOCENCIO III. la Hoſtia, apareceſe vn Angel con diſfraz blanco. Vna Cruz en el pecho, y con diuiſa de Redemptor del mundo. Que es eſto? Que? aliuiar algun tanto las penas de Chriſto, ſignificadas en aquel Sacramento. Porque viendo que ay en el mundo, quien veſtido de blãco, arrimado a vn baculo, de Cruz, pena, y mortificacion, redimiendo à los hõbres, tan puntualmẽte es ſu ſemejãça; ſea deſcanſo ſu congoja, y tenga aliuio la mayor pena.

Geneſ. 18

Vatablo.

La

Luce.22. La cercauia del placer, ò los preſagios del morir, hazian mella en el animo de mayor valentia; ſi biẽ la cauſa del morir qué era la culpa, ocaſionaua mayor tormenta. (Que tormentas eſpera en la vltima agonia, el que en vida no agonizò por ſaluar ſu alma?) Quando Chriſto en vna oracion feruoroſa, hallò que la parte inferior deſſa yaua, ſi bien la ſuperior eſtaua promptamente robuſta: *Spiritus quidem prõptus eſt caro autem infirma.* En medio de bateria tanta baxa vn Angel de lo alto de la gloria: *Venit Angelus de cœlo cõfortans eum.* Vino à confortarle. Comunmente los Interpretes dizen, que le cõfortò: *Externa voce proponendo voluntatem patris.* Propuſo à Chriſto la voluntad del Padre. Pues pregunto; no la ſabe muy bien Chriſto? No la conoce? Si. Pues que aliuio ſerà para Chriſto, que el Angel le proponga, lo què es coſa muy ſabida? Fue celeſtial deſtreza. Porque la voluntad del Padre, era què Chriſto fueſſe Redemptor. Pues ſepa Chriſto, que vn Angel trae en los labios eſſa miſma voluntad de redemir; q̃ eſſo valdrà mucho para poderle alẽtar; y tendràn deſaguadero ſus penas, viendo, y oyendo de la boca del Angel redempcion de las almas cautiuas. Y que haſta los Angeles eran pretendiẽtes de pronunciar por ſus labios, tã dichoſas nueuas. Luego muy bien, es, que ſegunda vez, quando INOCENCIO TERCERO celebra aquel cruento ſacrificio de la Redempcion del mundo, Sacramento dè Paſſion, y muerte, ſe aparezca vn Angel con diuiſa de redempcion: para manifeſtar el cielo, aquel ſoberano Sacramento, tenia aliuio en ſu mayor congoja, quando que en el mundo daua principio, de ſu trabajoſa Redempcion vna ſemejança.

Vide Bibliã Magnam.

OBSERVACION VIII.

Quien à la Trinidad acierta à ſeruir, la Trinidad le buſca para honrar.

Dio principio nueſtra Reſtitũ Sagra FORMAN cõpetencias, Dios, y las criaturas, ſi bien ellas tal vez no andan aduertidas; porque de tal modo mueſtran para cõ Dios los agallajos, q̃ andan cuidadoſas de los retornos: deſperdiciã ſus virtuoſos deſinios: y juzgã menos bien de los diuinos afectos. Que à tenerlos conocidos, abrierã muy deſpiertamente los ojos para andar aduertidos, y conocer que Dios no neceſsita de què el hombre buſque, ò pretenda los celeſtiales cariños, y los honroſos apoyos. Acierte el hombre à ſeruir à vn Dios Trino: què Dios Trino ſe empeñarà en buſcarle lo honroſo.

da, en la fieſta, q̃nda de la mas querida eſpoſa del cordero Chriſto: Santa Ines.

Introduce Eſaias al pueblo con feruoſos deſeos, pidiendo à Dios celeſtiales ſocorros: *Emitte agnum Domine, Dominatorem terræ, de petra deſerti ad montem filiæ Sion.* Señor; venga, y aparezcaſe aquel celeſtial Cordero, de la familia de Ruth à eſte mundo; mirad, que por el eſtamos anhelando. Eſta es la letra. Pero aduierte Cornelio, que ay vna dicciõ Hebrea, que ſignifica plural: *Scilchũ ideſt mittite, & rorate. Scilicet ò cœli, vel vos, ò Pater, ò Fili, ò Spiritus Sancte, non agnos illos, mutos, vel veſtigales Mohabitarum, ſed agnum Dominatorem terræ ideſt Chriſtum, qui quaſi agnus Dei tollet peccata mundi.* De modo, que aqui ſe pide à toda la Trinidad, q̃ embie, y mueſtre al mundo el Cordero, que ha de redemir los pecados, con que era deudor al cielo. Aora la duda, y conmigo; ſupueſto, què ay otros parientes mas cercanos à Chriſto, què Ruth, porque ſeñaladamente pide el pueblo à toda la Trinidad, que eſſe Cordero venga, y ſe aparezca de la piedra del deſierto, que es Ruth madre de el Cordero deſeado? La razon nos ha de dar el heroyco proceder de Ruth. Porque lo primero, de quantas mugeres pone S. Mateo en el linage de Chriſto; ninguna fue tan zeloſa de la verdad de vn Dios, como lo fue Ruth. Por que como dixo Booz: *Reddat tibi Dominus pro opere tuo, & plenam mercedẽ accipias a Domino Deo Iſrael, ad quem veneſti, & ſub cuius cõfugiſti alas.* Dios de cuyo fauor te amparaſte, y de cuyas alas te fauoreciſte, te galardone. Lo ſegundo dexò caſamientos honroſos, por no partir los afetos, y por ponerlos todos en el Dios de Iſrael, à quiẽ auia conocido, y de quien ſe auia amparado. Y ſi deſpues ſe casò fue para aumẽtar la familia, como la ley lo mandaua. Pues muy juſto es, que ſi Ruth acertò à ſeruir à vn Dios Trino; que eſſe miſmo Dios Trino, à quiẽ como à Padre Ruth

Eſaiæ 16

Cor. à Lap.

Ruth 2.

reuerencia, diligencie su honra; y a vn mismo tiempo le nos muestre con vn Cordero en su casa, y de toda la Santissima Trinidad sea fauorecida. Fue la aparicion segunda, que el cielo hizo de nuestro sagrado instituto, y principio de nuestra Religion Sagrada, en presencia de INOCENCIO TERCERO, el dia de la aparicion de Santa INES. Quando como festeja la Iglesia se aparecio la Santa à sus padres, ocho dias despues de difunta, muy gloriosa, y con el Cordero Christo à la mano derecha: *Stans a dextris eius agnus, niue candidior, &c.* Caso prodigioso. En el mismo dia, que INES muestra sus glorias al mundo, dà al mundo Dios Trino, en presencia del Cordero Sacramẽtado, celestial principio a la Religion de la Santissima Trinidad? Si. Porque Santa INES fue la que con mas feruoroso zelo se amparò de las alas de vn Dios Trino. Digalo la Iglesia, y ella misma. Que apenas ay palabra, que no huela à vn tierno afecto de la Trinidad Beatissima. Si tratando à donde tiene afecto, responde: *Amo Christum, in cuius thalamum introibo. Cuius Pater fœminam nescit, &c. Quem cum amauero casta sum; cum tetegero munda sum. Cum accepero virgo sum, &c.* Si la miramos entre las llamas: *Omnipotens adorande, collende, Pater metuende, &c.* Tan de el todo amante de vn Dios Trino, que fuera para ella mortal desmayo, tratarla de otro Esposo; como se lo significò al hijo del Prefecto, quando con desmesura se ofreciò para ser su Esposo. De quien INES se descartò, cõ mas que bizarro denuedo, si tambien despego santo: *discede ame pabulum mortis, quia iam ab alio amatore præuenta sum.* O Ruth diuina! en los afectos de Dios toda entregada, y de toda la Trinidad querida esposa. El mismo dia que tu mostrauas à tu mano derecha al Cordero sin mancilla: *Stans à dextris eius agnus niue candidior:* Esse mismo dia la Beatissima Trinidad dispone, que esse Cordero sacramentado, y hecho Redemptor del mundo, tenga en el mundo vn sin numero de Redemptores, q̃ imiten en esse diuino Cordero su oficio, y sus passos, siendo de la Trinidad con especialidad hijos. Honra fue, que Dios Trino diò al logro de tu merecimiento, parte fue del premio, que tus virtudes auian merecido; siendo mas que mucho, el que en las eternidades te tenia depositado. Pero no quiso, que carecieses de este blason diuino, el dia que te desposauas con el celestial Cordero: *Christus sibi sponsam, & Martyrem consecrauit.*

HISTORIA.

Haze descripcion Dauid de la põpa, con que Dios para dar la ley se aparecio en el monte Synai. Y dize: *Deus, cum egredereris, in conspectu populi tui, & pertransires in desertum, etenim cœli distillauerunt à facie, Dei Synai, a facie Dei Israel.* Señor; quando acompañauais al pueblo por lo despoblado, viendoos los cielos hecho vn Dios del mõte Synai, y Dios de vn Israel dierõ soltura à las bizarrias, embiando abundãtes lluuias para los frutos; fertiles rocios para los campos. Tomà por su cuenta Euthimio explicar estas palabras, y dize muy à sabiendas: *Ipse, etenim idem, quid & Deus Synai dicitur, & Deus Isral. Horum autem nominum meminit propheta; quia Deus in mõte Synai miracula operatus est. & qui apparuit Israel hoc est Patriarchæ Iacob.* Vieron los cielos, que Dios en el mõte Synai baxando en fuego se mostraua prodigioso. Vieron tambien, que para dar nõbre de Israel, à Iacob cuerpo à cuerpo, abrazado luchòcõ èl à porfiayna no che entera. Pues à que aguardamos, dizen los cielos; vayan à la tierra nuestras lluuias, y rocios. Que si vn Dios, es Dios de prodigios; y Dios que à los hombres dà abrazos: vaya à la tierra la lluuia, y golpe de los beneficios. El dia de la aparicion de Sãta INES. En presencia de Dios Trino se leuantaua la Hostia de Christo Sacramentado, manantial de todo prodigio: *Memoriã fecit mirabilium suorum.* Por otra parte este mismo Sacramento, y Cordero diuino, con espirituales desposorios daua à INES mas bien, que à Iacob los brazos para eternos desposorios: *Christus sibi sponsam, &c.* Pues que auian de hazer los cielos, ò que no harian, los tres Personages Diuinos? Embian la lluuia, y rocio de su misericordia. Hazen que baxe segunda vez el Angel, como en la primera; y que Nuestra CELESTIAL RELIGION por el mismo Dios instituida; tuuiesse principio entre los desposorios de INES Santa, y de el Redemptor del mundo Esposa; dando la Trinidad à esta honra mas à su glorioso dia, y esse lustre, à los lucimiẽtos de su fiesta.

Psalm. 67

Euthimius

HISTORIA.

Psalm.

Correspondiente à la incurable lla-

Iudicũ 4. & 5.

llaga de su soberuia, fue la mortal herida con que Iabin Cananeo, y Sisara campion atreuido, quedaron con la infamia del destrozo; en tiempo que Debora, aun que muger tenia el mando. (Que desdoro seria en los hombres, no auer vno de quiẽ fiar el gouierno?) Quedò en fin vencido el tyrano. Debora con los demas del pueblo rindiẽdo el debido agradecimiẽto en el acatamiento diuino, hizieron demostraciones en vn cantico. En el alaban, sobre manera à los que temieron el riesgo, queriendo mas passar por la nota de arrojados, que por la fealdad de rẽdidos. Despues acrimina la pussilanimidad de los cobardes en las lides. Y como hablando consigo misma, dize Debora: *Surge, surge Debbora, surge, surge.* Leuantate, leuantate Debora, leuantate, leuantate. Quatro vezes lo repite. Caso raro. Pues si ella misma estaua tan dispuesta, y preuenida, no bastauan los indicios solos de vna seña? Si. Pero el exortar con tanto cuidado al leuãtarse, no fue porque ella necessitasse de tanta instancia, para preuenirse; fue animar, y alentar de nueuo à su esposo Barach para que boluiesse à juntar Soldados, que libertassen de la tyrania à los hebreos. Que bien Procopio: *Surge Debbora. Tu Debbora confirma Barach.* Que quiere Debora, que en el mismo dia, que con su esposo celebra sus triunfos; en este mismo Barach su esposo disponga nueuos Soldados, para enriquezerse con despojos, y traer a muchos cautiuos. Assi lo dize inmediatamente: *Surge Barach apprehende captiuos tuos fili Abinoem.* Ajustemos esto a nuestro assumpto. Christo cordero, y INES su esposa estauan en el dia de la aparicion de la Santa celebrando sus triunfos. Por si Christo Cordero dexo burlado al infierno todo; INES cordera hizo burla del tyrano, y muriẽdo, le dexo vencido. Pues en medio de estos gozos y entre los dulces abrazos de dos tan tiernamente queridos: oygo à INES lo que à Debora; que no vna sino quatro vezes prouoca a su esposo Christo, para que de nueuo leuante vnos Soldados, que sean como Christo Redemptores: *Surge Barach, aprehende captiuos tuos,* rescatandolos, no prisioneros. La propuesta, y suplica oyela Christo: oyela toda la Trinidad Beatissima. Y quiere que para que los triũfos, y desposorios de Christo, y INES sean con mas regocijo celebrados, dèn principio, y se leuanten los que han de ser como Christo Redemptores, y hijos de la Santissima Trinidad. La qual quiere dar essa hõra à la fiesta de INES; que tambien supo seruir; y acertò à agassajar à vn Dios Trino; que fue de su amor vnico centro, y de su afecto el empleo todo.

Procopio.

OBSERVACION IX.

La mas celestial grandeza siẽpre es con alusion à Maria.

LA menos cultiuada lengua, tiene expedicion, y retorica para pronunciar vn dicho, que ya por lo hecho passo cõ los demas a ser adagio: *Nihil venit ad nos,* (dixo el que fue dulçura todo.) *Nisi per manus Mariæ.* Todo celestial don primero le registran las manos de *Maria*, que sepa el hombre que cosa sea. *Vena Trinitatis:* la llamò con otro Eichio. Que buena sangre que engendraràn las dadiuas de Dios Trino, si las acendrò la vena mas pura, y el mas fino mineral, que es *Maria.* Que a *Maria* haze alusion la mas celestial grandeza, y la mas superior dadiua.

S. Bernar.

Empeñose Rebeca en salir con la suya, intentando conseguir lo que con porfias de amor, quiso emprender. Y que el afecto que à Iacob auia mostrado, no quedasse mentiroso. (Diligencias, q̃ de afectos se originan, à todo el poder se empeñan. Nunca pudo mucho, el que amo poco.) Importaua la diligencia no menos que ver à su querido hijo, mayorazgo en su casa. Iacob temia el engaño, y no ser de su padre conocido. Rebeca le assegura sin peligro el robo. (Quando de por medio esta el afecto, no falta opinion contra el fuero mas apretado.) Manda à Iacob se finxa Esau (Ficciones en vn sencillo, solo puede recabarlas vn precepto.) Ordena que se vista con los adornos de Esau hermano suyo. (No miente poco vn vestido. Llena esta ya de mentiras la vestidura, mas que la lengua.) Y nota la Escritura: *Pelliculasque hædorum circundedit manibus, & colli nuda protexit.* Con pieles de cabrito adorno sus manos, y cuello. Aqui vna gran pluma:

Genes. 27 Dia de la purificaciõ de Maria Sãtissima reciben el habito NN. SS. Patriarchas.

Honcala. *Credibile eſt, inter coquendos, torrendos ve cibos, Rebbecam hædinas pelliculas in chirotechas formaſſe, vt ad ſucum caligāti ſeni faciendum manus Eſau, digitoſq; appoſiti mentirentur.* Es muy probable, que Rebeca por ſus proprias manos compuſo las pieles de cabrito, paraque ajuſtaſſen al cuello, y manos de Iacob que auia de diſsimular en eſte caſo, haziendo el papel de primero. Caſo raro. Las veſtiduras de Eſau, que tomaua Iacob; eran en extremo buenas: *Et veſtibus Eſau valde bonis.* Y como dizen algunos eran las que Dios, ò vn Angel auia fabricado à Adan. *Geneſ. 3. Et fecit eis tunicas pelliceas.* Pues quiere moſtrar el cielo, que aunque ſon eſſas veſtiduras tan buenas, y fabricadas por Dios; no tienen el realçe, que han meneſter, para moſtrar con ellas Iacob, q̃ es Eſau el mayorazgo, ſino les dà Rebeca por ſus miſmas manos algũ adorno, y añade à eſſas veſtiduras alguna coſa de ſus perſonales diligencias. Fue Rebeca puntual eſtampa de *Maria*: y quierenos dezir en el caſo de Iacob, q̃ la mas celeſtial grãdeza, y la coſa mas auẽtajada, ſiempre eſtà falta, y no tiene la perfeccion toda, ſi en algo no tiene parte *Maria*. Viſto INOCENCIO TERCERO aquel celeſtial prodigio, y Aparicion, como lo emos ſignificado, tomo acuerdo de remitirlo al Tribunal diuino. De alli deſpues de mucha oracion le fue auiſado el diuino intento. Con lo qual, dia de la Purificacion de *Maria* dio el habito à *Nueſtros Santiſsimos Patriarchas*: *Conſutiſque tunicis*, (dize el Azecito de tres flores, deſcribiendo los tuceſſos deſtos dos jazmines:) *Ioannem, & Felicem, candidis veſtibus decoraui ſuperaddita cruce, qualem Angelus oſtendit. Habitumque, Religionis illos induens, in die PVRIFICATIONIS B. MARIÆ conſecrata, &c.* Prodigio raro: Nueſtro habito, y forma del, del cielo vino; como con dos reuelaciones lo notificò el celeſtial conſejo. Habito es, que nos publica hijos de la Trinidad. Habito blanco, y de lana, como nos lodirà Nueſtra Sãta Regla. *Veſtimenta ſint lanea, & alba.* Aora pues; que miſterio tiene, que dieſſen el habito à *Nueſtros Santiſsimos Padres*, dia de la Purificacion de *Maria*? Muy grande. Porque *Maria* lleuaua al Templo à ſu Hijo, Cordero blanco, y dò principio à la redempcion del mũdo. Pues ſi es doctrina de muchos Santos, que eſſe Diuino Cordero Hijo de *Maria* diò de veſtir à todos los Chriſtianos, con ſu blanca lana: ponganſe el habito blanco de lana *Nueſtros Santos Padres*, el dia de la Purificaciõ de *Maria*, para moſtrar, que aunque por venido del cielo, es nueſtro habito celeſtial grandeza: pero ha de ſer grandeza con aluſion à *Maria*; que aquel dia lleuaua vn Hijo Redẽptor veſtido de lana blãca, pues era cordero; pudiendo cõ mas razon dezir noſotros, que de aquella lana blanca nos auia formado Chriſto, y *Maria* nueſtra celeſtial veſtidura.

HISTORIA.

La ſegunda hazaña de aquella mano poderoſa de Dios, fue el firmamento: *Fiat firmamẽtum in medio aquarum.* Y à eſte firmamento le dio el nõbre comun de cielo: *Et vocauit firmamentum cœlum.* Demodo, que al principio no ſe llamò cielo, ſino firmamẽto. Aſſi lo notò Oleaſtro: *Nam antea cœlum non erat aqua: ſed firmata, & extenſa aqua vocatur cœlum, &c.* Pues porque no dize Dios, deſde el principio. *Fiat cœlum chriſtalinum?* Que à lo ingenioſo Ruperto: *Lib. 1. in Geneſ. cap. 29.* Eſte nombre firmamento es nombre relatiuo: *Firmamentum ad aliquid dicitur, & relatiuum nomen eſt. Omne namque, firmamentum alicuius firmamẽtum eſt; & cum dicitur hoc firmamentum oportet dici, vel ſub audiri, diuiſiones aquarum, quia videlicet ad hoc illud Deus fecit, vt diuideret aquas ab aquis.* Demodo que quien oyere eſte nombre: *Firmamento.* El qual es como adorno, y veſtido de las manos de Dios trazado: *Et opera manuum eius annuntiat firmamentum:* le emos de mirar ſiempre con vn reſpeto, y relacion, que dize à las aguas, que acà en nueſtro emiſferio, hazen forma de mas profundo, como conociendo el firmamento, que algo tiene de aquellas aguas, à quienes con reſpeto mira, y con relacion ſe ordena. Y aſsi llameſe deſde el principio eſſe cielo, firmamento para moſtrar, que deſde el principio eſtà diziendo cõ ſu firmeza: *Con reſpetos miro a la aguas; a vn mar mi ſer ſiempre reſpeta, porque à el hago relacion, y tengo en el la mira.* Segun eſto mucha proporcion ay, en que aquel modo de habito, y veſtido, adorno ſoberanõ, que dio à Nueſtra Sagrada Religion el cielo. La primera vez, que *Nueſtros Santiſsimos Patriarcas* le reciben; ſea en vn dia de las mayores fieſ-

Geneſ. 1.

Oleaſtro.

Ruperto.

Pſalm.

fiestas de *Maria*; que si *Maria* es mar; quiere este firmamento, adorno, y celestial vestido, (aunque del cielo dado) mirar cõ respeto, y relacion à aquel mar, que en sus manos al mar inmenso de Dios, al Templo lleua; presentandole como à Cordero, y Redemptor del mundo. Confessando Nuestra Religion Sagrada, que aunque de Dios Trino instituida; en el instituto de redimir; en la blanca lana del habito, tuuo parte *Maria*. Pues engendrò vn Hijo, Cordero blanco, y Rescatador del mundo, cuyo oficio, y cuyo color es nuestro timbre glorioso. Y para mayor firmeza deste celestial firmamento, haze alusion à *Maria*; atribuyendola no poco, si mucha parte, de esta celestial grandeza, como mar de à donde se origina, y à donde para toda celestial gracia.

Genes. 2. Y si queremos atẽder à lo que dize Moyses, tratando del adorno, y cõplemento, que diò Dios à los cielos, y à la tierra; quedarà mas clara esta doctrina: *Igitur perfecti sunt cœli, & terra, & omnis ornatus eorum; compleuitque Deus die septimo opus suum, quod fecerat, &c.* Perficionaronse los cielos, y la tierra, y todo su adorno. Y cumplio Dios al septimo dia su obra. Sobre estas vltimas palabras hallo diuersidad de de sentencias. Los Setenta trasladarõ: *Los 70. Interpret.* *Cõpleuit die sexta.* Que en el sexto dia diò el vltimo adorno à los cielos, y à la tierra. De modo q̃ vn dia mas, ò menos està la diferencia, ò milita la distancia. Vatablo dixo, q̃ en el principio, y Aurora del septimo dia auia dado Dios el vltimo cõplemento, al adorno de sus obras: *Vatablo.* *Eluescente siue aduenient septimo die, extremã manũ impossuit Deus operi suo.* Declaròlo mas el grã Magistral de Auila *Honcala.* *Die inquit septimo, quod sane accipi posse videtur, pro eo, quod est in ipso septimi diei confinio hic, vt nullum sit interuallum, inter creationis finem, in diei sexti calce consummatæ, atque inter quietis initium, cui dies septimus fuit dedicatus.* Conciertanse los dos textos con dezir, que ambos dias tuuieron parte en el adorno de los cielos, y de la tierra; y que diò principio el pulimiento al assomar el septimo, y al rayar de el alua coronò retocando cõ todo peso, y atencion à su obra. Si biẽ se mira, esto mismo con Nuestra Sagrada Religion se observa. Ya Dios Trino la tenia mostrada al mundo. Ya auia cõ dos reuelaciones ratificado, q̃ si en el sexto dia del mundo la Beatissima Trinidad auia sacado à luz vna perfecta semejança de Dios Trino, criando al hombre: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram; Genes. cap. 1.* Essa misma Trinidad tenia ya dispuestos millares de hijos Trinitarios, y vna Religion propriamente obra suya. Pero quiere q̃ *Maria*, que es dia por sus claras luzes: y dia de descanso, pues descansò Dios en *Maria*, como en centro proprio, quãdo mas afanado de los trasudores que le hazian padecer los del mundo, y de las fatigas, que le costarõ su remedio, como ella por su misma boca lo dixo: *Ecclesiastic. cap. 24. Et qui creauit me, requieuit in tabernaculo meo:* entre en el vltimo complemento desta obra; y que ponga Dios la vltima mano, en dia que llenando en sus brazos à su Hijo al Sagrado Templo: se dè à *Nuestros Santos Patriarcas* à aquellos dos espirituales cielos, el vltimo adorno, y celestial habito. Confessando Nuestra Religion Sagrada, que aũque tiene por celestial grandeza, ser de Dios Trino instituida; pero entrando à la parte aquella por cuya mano, passa toda celestial grandeza; campa mejor por aplaudida, teniendo esta Soberana Señora parte en nuestra singular dicha.

OBSERVACION X.

Maria fue parte en nuestra Celestial grandeza. Nosotros somos parte en la grandeza de Maria: celestial es la competencia.

YA acabamos de dezir, que tuuo mysterio el recebir *Nuestros Santos Patriarcas* el habito dia de la Purificacio de *Maria*. Porque siendo el habito, y instituto vn raro beneficio, y vn mas, que plausible adorno, fuesse siempre con alusion, y respeto à *Maria* Santissima, teniendo parte en la mayor dicha, pues passa por su mano qualquiera. Pero repara el curioso, que el dia q̃ *Maria* fue à Purificarse al Templo, queriendo sin necessidad dedicarse à esta ceremonia, y con ella hazer à Dios

vn agaſſajo, ofreciẽdole à ſu Hijo, que por ſer primogenito, ſegun ley, eſtaua à Dios adjudicado, quiſo reſcatarle por los cinco ſiclos, que la ley diſponia, y para mas miſterioſa conſonancia. El miſmo dia, que *Maria* ſe haze Redẽptora de ſu miſmo Hijo, es el dia en que à *Nueſtros Santos Patriarcas* ſe les dà el habito de Redemptores, dando principio Dios Trino à ſu deſempeño. Sin duda, que la Santiſsima Trinidad quiſo, que ſi nueſtra celeſtial grandeza fue con relacion à *Maria*, teniendo parte en ella; tambien la celeſtial grandeza, con que Maria ſe moſtrò aquel dia Redemptora; fue con aluſion, y reſpeto, à Nueſtra Religion Sagrada; que tiene por vnico inſtituto, ſer Redemptora. Para que de dos celeſtiales grandezas huuieſſe competencia aquel dia.

Luca 2. Haganos la coſta vn Symeon, cõ mas deſſeos, que años, y con mas virtudes heroycas, que ſus canas, ni ſus dias. (Muchos dias, y pocas obras, noches ſon obſcuras. Viejos, y vicioſos, canas tienen en los vicios.) Deſte nos dize, que era hombre: *Homo erat*, y que era juſto: *Homo erat iuſtus*. (El ſer tan juſto, hizo que de viejo no viniеſſe à las puerilidades de vn niño.) Era juſto, porque buſcaua la Redempcion de el *S. Ambr.* pueblo, como dixo S. Ambroſio: *Non ſuam ſed populi gratiam requirebat.* Aũque eſtaua lleno del Eſpiritu Santo: *Et Spiritus Sanctus erat in eo*: vino al Templo mouido del miſmo ſoberano Eſpiritu: *Et venit in Spiritu in Templum.* Aqui Cayetano: *Venit actus à Spiritu Sãcto; non vocatus, nec excitatus ab homine.* No corriò por cuenta de algun hõbre el venir al Templo à moſtrar, que ſus deſſeos ſolamente eran buſcar la Redempcion del mundo. Prodigioſa conſonancia. En el miſmo dia, que *Maria* và al Templo à ofrecer, y reſcatar ſu Hijo, ay en eſſe Templo vn anciano, cuya venida al Templo, no fue motiuo humano, ſi diuino impulſo: *Venit in Spiritu in Templum.* Maria reſcata à ſu Hijo: Simeon buſca el reſcate de todo el pueblo. Vna miſterioſa competencia ſe halla en el Tẽplo Sagrado. *Maria* entra à la parte del reſcate comun, que Simeon buſcaua. Simeon entra à la parte de lo que reſcatando à ſu Hijo publicaua *Maria*. Simeon deue mucho à *Maria*, pues le manifieſta, como Dios por ſer hombre, ſe redimè. *Maria* deue mucho à Simeon, porque quando ella redemia à ſu Hijo, el buſcaua la Redempcion del mundo todo. Iguales ſon las competencias; las grandezas ſon iguales. Deudores ſon el vno, y el otro; cada vno por ſu camino, recipro-camente ſe pagan, y virtuoſamente ſe deſafian. Atencion: El miſmo dia de la Purificaciõ de *Maria*, ſe hallò en el Tẽplo de la Triũfante, y Militãte Igleſia; eſta perſiauituoſa, y eſta celeſtial contienda. Diò principio vna Religion Sagrada, que la embiò Dios à la tierra, de el miſmo modo, que à vn Symeõ guiò al Templo: *Non excitatus ab homine.* No es Religiõ inſtituida por hombres; aſsi lo dixo INOCENCIO TERCERO: *Teſtor me cum ſacris operabar, & in oblatum mihi, aſſertorem Angelum intuebar, arcana Verba inaudiſſe, quæ mẽti impreſſa, ore nunc exprimam: HIC EST ORDO APPROBATVS, NON A SANCTIS FABRICATVS: SED A SOLO SVMMO DEO.* P. M. Mazedo, *cap.* 13 deſpues de otros muchos. Nueſtros Santos Patriarcas, y todos los demas hijos de la Santiſsima Trinidad; deſde entõces los deſtinaua Dios Trino, para que fueſſen en ſus deſinios como aquel Simeon anciano. Que ſu pretenſion, y mira fueſſe no ſolo con deſſeos, ſi con perſonales trabajos, buſcar el reſcate de los cautiuos. O encuentros miſterioſos. *Maria*, en el dia de ſu Purificacion reſcata à ſu Hijo; y en eſſe dia dà principio, y toman el habito venido del cielo, (ſu modelo digo) dos Symeones juſtos llenos de el Eſpiritu Santo, y Redemptores. Luego ſi mucho debio Nueſtra Religion Sagrada à la Soberana Princeſa *Maria*, por auer hecho eſtrena el dia de ſu Purificacion Santa, ofreciendoſe Nueſtros Santiſsimos Padres à reſcatar el cautiuo, como *Maria* reſcatò à ſu Hijo proprio; Maria no menos es deudora à Nueſtra Religion Sagrada pues es Religion inſtituida, para hazer en el mundo, lo que ella hizo con ſu Hijo. Y para hazer lo que ſu Hijo hizo en el mundo, que fue Redemptor de ſu pueblo. Y aſsi reciprocamente nueſtra celeſtial grandeza, es con orden à *Maria*, y la grandeza que por Redemptora tuuo *Maria*, ordẽ tiene, y aluſion à Nueſtra Religion Sagrada. Auiendo de vna y otra parte competente porſia, ſi piadoſa deuda.

P. M. Mazedo.

Geneſis Conſiguio Abrahan legitima ſucceſsion en ſu caſa, quando la edad de tal

tal gozo le deſtituia. Siendo en Iſaac riſa toda ſu caſa, pues riendoſe Sara, pronoſticò ſu ventura. Criauan al hijo. (La mas opulenta caſa, ſin Iſaac, ſin Chriſto es todo riſa.) Con mas q̃ cuydado, que en fin le coſtò muchos deſeos el hijo. No cabian los dos ancianos en ſi de puro gozo, quando a la demaſia del regozijo, llega el examen de Dios con vn precepto, que a la virtud mas varonil podria hazer mella el iuſto. Ofreceme, le aduierte el celeſtial Oraculo, a eſſe archiuo de tu afecto, a eſſe ſobrevnico, mas que querido hijo: *Tolle filium tuum vnigenitum, quẽ diligis Iſaac, & offer mihi in holocauſtũ, &c.* Poneſe S. Zenon Veronenſe, *Ser. 3. de Abraham*; à hazer anatomia del interior de Abrahan, y de Sara, y dize: *Quid faceret pietas? Præceptum differri non poteſt, præſtiterat mater, cum ſterilis eſſet, adgratulandum naſcitur puer. Talẽ caſũ nemo doluit, niſi quæ genuerat mater. Nemo plãgit viuas exequias, & innocẽtis hominis obſequium nemo, ante, fletibus rigat; ne pater dubitaſſe videretur, ſi fleuiſſet.* Golpe fue terrible, mandar Dios, quitar la vida a vn inocente. Lũtauase en Abrahan, y Sara, vna cõtinua tormenta, de la imaginaciõ alborotada. Atendia à que Iſaac, mas auia nacido para la eſpada, que para baculo, que ſuſtẽtaſſe ſu familia. Mas para empleo del riguroſo cuchillo, que para lograr ſu deſeo. Ofreciaſe, el dar por bien empleado, el q̃ Iſaac no huuiera nacido, ſi auia de ſer tãpoco el tiempo del gũſto, y tan perdurable el ſentimiẽto de verle muerto, y aun en flor, marchito. Quãdo eſtas, y otras mas puſãtes eſpinas laſtimauan los coraçones, fueran muy diuerſas las exterioridades. Porque demoſtraciones con llantos, ſolo en Sara dieron lugar, con el ſentimiẽto. Abrahã, como ſi fuera inſẽſible, aſsi ſe moſtrò inmoble. Queria à Iſaac mucho? No es exagerable ſu afecto? Sentia, el que à Dios ſe ſacrificaſſe? Quiſiera, que lo miſmo del, Dios diſpuſieſſe. Pues ſi ama, como le oculta? Si ſiente, como el ſemblãte no lo dize? Porque ſe quedò atràs el afecto, que le enternece, y porq̃ Abrahan tiene delãte de los ojos de ſu valiente Fè, aquel eſquadron de eſtrellas, q̃ con auiſo celeſtial le fueron promtidas: *Suſpice cælum, & numera ſtellas ſi potes, &c. Geneſ.* 15. Y ſabe muy bien, que ſi a Dios ofrece vn Iſaac, le tiene mil, preuenidos. Sara, no tenia eſto, delante de los ojos. No ſabia las celeſtiales ofertas. Y aſsi, viẽdo, q̃ vn hijo ſuyo ſe ſacrifica, ſiente, y llora con amargura; ſin hallar deſahogo en ſu triſteza. Quãdo và à purificarſe *Maria*, tortolas al Templo lleua. *Par turturũ*, ò palomas, *aut duos pullos columbarum.* Aues que lloran, y gimen. Moſtrando con eſſo *Maria*, que ya comiença deſde aora à ſentir el llanto, que en adelante ha de tener, viendo, que muere en los braços de vn infame ſuplicio, el que cõ los ſuyos abraça al vniuerſo. Pero atẽded, Señora, que no ſois como Sara: y que en eſſe miſmo dia, en q̃ os pronoſticais llanto, por ver que muere vueſtro Hijo, y Redemptor del mundo, os ofrece en el cielo, Nueſtra Sagrada Religion, cõſuelo à tãto ſuſpiro. Pues ſi falta vn Redẽptor Hijo vueſtro, mil Redemptores ofrece Dios Trino en eſſe miſmo dia, que os prometeis triſteza. Aduertid, que para minorarla, comiença Nueſtra Sagrada Religion eſſe miſmo dia, para que os conozcais afectuoſamente obligada, como Nueſtra Religion, à vos, tambien ſe reconoce deudora.

S. Zenon.

Por luſtroſo, y por luciente, merece el candelero, que vio Zacarias, que cõ atenciones nueuas, deſmenuzemos, ſu hechura, ſu material, tan de pompa, ſin ſer oro, ſolo en la apariencia, oro era todo lo que relucia. *Ecce candelabrum aureum totum.* Qualquier mediananamẽte leido, hallarà, que auiendo en el tẽplo de Ieruſalẽ fabricado por Salomõ, tantas piezas de oro, a penas hallarà, q̃ diga la Eſcritura, q̃ eran de oro todas, como dize deſte candelero q̃ viò Zacarias: *Ecce candelabrum aureum totum.* Pero reſponda la hondura mas por ingenio, que por apellido, de vn grande Interprete: *Diſsiparat Dominus, nobiliſſimum Templum. Suſtulerat ex eo aurũ, aut obſcurarat. Iuxta illud Trænorum* 4. *Quomodo obſcuratum eſt aurum, mutatus eſt color optimus, diſperſi ſunt lapides ſanctuarii, extinxerat candelabrum, quod inſtar ſolis, quoquo verſus, radios in omnes partes diffundebat, &c. Nunc vero Deus, quidquid obſcuritatis eſt, & ſqualoris in auro detergit. Et ideo ex auro ſolido produxit candelabrum, & accendit lucernam; neque vnam, aut alteram, ſed octo. Illique a lenticula, ſeu ſcaturigine iugi, oleum præbet.* Dios con los deſpiques de enojado, y con los ſentimientos de ofendido, deſquitoſe, permitiẽ-

Zach. 4.

3. Reg. 7.

Gaſp. Sanchez.

do, que el pueblo deslumbrado, padeciesse sustos de vn cautiuerio, y violentas opresiones de vn tirano; que conuirtiò en paueſas el Sagrado Templo, auiendo robado, dèllo mas precioso: quedando, el oro en el Templo, de todo punto deslustrado, y las antorchas del todo deslumbradas. Trata Dios de que aya rescate del pueblo, y bueluã los aparatos, à su Templo Sagrado; y que vaya muy adelante la reedificacion del Templo. Y para esso, dispone, que oro, y luces, que antes eran cosas diuididas; ya sean, vna cosa misma essas dos cosas; de tal suerte, que el oro reconozca obligaciones, à la luz, del candelero; y el candelero, y luz deba la riqueza, y estimaciõ al oro. Y assi se puede dezir, q̃ la luz, ò candelero era todo de oro, y todo aq̃l oro, era luz, y cãdelero. Determina la Beatissima Trinidad; que se dè principio à vna nueua Redẽpcion del mũdo, por medio de Nuestro Instituto Sagrado. Quiere q̃ esto, vltimamente se efectue dia de la Purificacion, en el qual se presenta *Maria*, como Luz, y como Antorcha, si bien, no brillante à todas luces, porque purificandose, deslumbraua sus virginales resplandores. Aquel oro aquilatado de la Redempciõ de Christo, como auia tantos años que auia passado, estaua algo denegrido; y aun el demonio, por medio de piratas, y corsarios, que, nueuamente, siẽpre cautiuan, le hazia mas dificultoso, y desauciaua casi del todo pũto, boluer la Redempciõ, à su principio dichoso. Mas, ò prouidencia, del muy alto! O finezas de vn Dios Trino! dispone se, en fin, en el celestial Consistorio, vn dia, en que la luz de la virginal pureza de *Maria*; y el oro de la Redempcion de Cautiuos, fuessen tan vna misma cosa; que *Maria* redimiendo à su Hijo, y purificandose por cumplir con el precepto, fuesse luz, y fuesse antorcha. Fuesse tambien luz toda de Oro, por juntarse esse dia; con aquel oro antiguo, ya oluidado, de la nueua Redempcion del Cautiuo. Reconociẽdo nosotros, deudas à aquella Luz de *Maria*, que fue en aquel dia Redemptora. Y quedando tã bien *Maria* reconocida, por ver, que el oro de la Redempcion, se renueua. Y que de Nuestra Sagrada Religion, y Fiesta de *Maria*, resultaua en el Templo de la Iglesia, vna grande antorcha, toda de oro. Deuiendo el oro à la Luz, y la Luz al oro: *Ecce candelabrum aureum totum, &c.*

LIBRO TERCERO.

LVCES DE LA TRINIDAD.

LVSTROSO PROCEDER, DICHOSO morir de NVESTROS SANTISSIMOS PADRES SAN IVAN DE MATA, Y SAN FELIX.

EN eſtado tan dichoſo, (aunque al principio) eſtaua Nueſtra Religion Sagrada, recien inſtituida, determinando INOCENCIO TERCERO, que tuuieſſemos PROPIA Regla, y modo de viuir: para lo qual remitiò à *Nueſtros dos Santos Padres*, al Arçobiſpo de Paris, y Abad de San Victor. Y para que les ſeñalaſſen ſitio para ſu primer Conuento. Sucediò todo, como de Dios Trino enderecado. Dioles el Arçobiſpo, y Abad la Regla que oy profeſſamos. Señalando por ſitio del primer Conuento, aquella ſoledad del territorio Meldenſe, en vna parte de la montaña Brodelia, à donde como diximos en el libro ſegundo, ſe les aparecio à *Nueſtros Santos Patriarcas*, aquel miſterioſo Ciervo. Donando el ſitio el Conde Gualtero Caſtillonienſe. Capitan de la Guardia de el Rey Auguſto Don Felipo. Dando el miſmo Monarca la confirmacion de la donacion ya hecha. Y por razon de la aparicion del Ciervo; ſe llamò Ciervo Frigido. Apoyando ſer el primero aquel Antiguo Epitafio, que vn marmor tiene eſculpido.

In Cervo Gelido, fit Triadis, primitus ordo.

A LOS quatro de Agoſto de mil ciẽto y nouenta y ocho, ſe deſpachò la Regla. Y en los diez y ſieſte de Nouiembre de mil ciẽto, y nouenta y nueue ſe confirmò, como conſta de la confirmacion de INOCENCIO TERCERO, que comiença: *Operante diuinæ diſpenſationis clementia.* Y en fin ſe dio principio à la pobre fabrica de aquel primer Conuento, que ya dexamos dicho. Dexando pues va à Nueſtra Sagrada Religion inſtituida, y confirmada, por el ya dicho INOCENCIO, y à Nueſtros dos *Santos Padres* con el habito, como ya ſe ha referido, ſigueſe tratar en eſte libro tercero de los hechos de cada vno, obſeruando ſus acciones, y virtudes merecedoras de prodigios, y de vna muerte embidiada de todos, acompañandola notorios milagros; para pregoneros de ſus eternos gozos; ſi tambien acrecentamiento de blaſones, para ſus hijos.

OBSERVACION I.

Dios que nos anuncia virtuoſas anſias, nos aſſegura el deſcanſo en ellas.

QVando Dios no ſupo moſtrar cõ los ſuyos amor de padre? Quãdo acertò à anunciar vna anſia, que no aſſeguraſſe el deſcanſo della? Haziendo del miſmo ſitio de las luchas Trono, y deſcanſo para el deſahogo de las congoxas. Y lo que fue primer paſſo de deſvelos, haze ſea principio para continuos gozos. Para que ſe deſempeñe Dios Trino, que propone la amargura, aſſegurando mayor quietud en ella. *Primer Cõuẽto de la Religion; Ciruo Frigido.*

Dichoſo dormir el de Iacob, no tanto por el aliuio, como por ſer de Dios agaſſajado. Que ay Santos, que durmiendo conſiguen lo que muchos juſtos, deſvelados no merecen. Abriò los interiores ojos viò ſobre ſu cabeza vna glorioſa eſcala. (Cabeza, que vna dura piedra debaxo de ſi te- *Geneſ. 28*

BIBLIOTECA UNIVERSITARIA GRANADA

nia, no desvanece, aun con toda la gloria.) Angeles subian por la escala, y Angeles baxauan por ella. Que como estauan fuera del cielo, no mostrauan constancia. Todo era subir, y baxar. Querer vno salir de su esfera, sugeto està à los vagios de la mudança: si subirà tal vez entronizado; baxarà, empero, muy abatido. Despertò Iacob del sueño, y temeroso: que el ser de Dios fauorecidos, no quita el temor à los Santos. Entrò en cuenta con lo que auia visto en sueños, y repassò los Misterios reuelados: y en verdad que hallo en Iacob vn oluido, y no sè yo, si muy à lo despierto; si ya no es, que se hizo todo al cuydado, tanto como al silencio: *Verè non est hic aliud, nisi domus Dei, & porta cœli.* Pues la escala? Verdad es que la vio; pero essa escala, passos tenia primero para subir, *Angelus ascendentes*, y despues para baxar: *& descendentes*: y en la casa de Dios, no merecen memoria, ni que se acuerden de cosa, que primero mira subir a la altura, que humillarse à la baxeza. Pero Cayetano dixo con toda hondura: *Verè domum à propria, tam Deo intellexit, ex eo, quod in illa parte cœlorum viderat Deum, ad illam terræ partem expectantem. Et vere portam cœli, ibidem agnouit, ex eo, quod scala ad portam cœlorum attingebat, qua egrediebãtur ascendentes Angeli.* Iacob no toma en la boca la escala; porque solo atiende al paradero de ella: y como venia à parar la escala en la Casa de Dios, y puerta del Cielo; solo de la Casa de Dios se acuerda, y de la puerta de essa habitacion haze memoria: sin acordarse de lo agrio de la subida, por medio de la escala. Que quiere Dios, que vn Iacob Patriarca, a quien le anuncia trabajos, y subidas la escala, anunciarle tanto aliuio de la pena, que ya no se acuerde de que le ha de costar penosos afanes, essa gloria. Pues, en esse mismo sitio de sus ansias, le ofrece vn sagrado, para desahogo dellas. Si el hombre pone los ojos en el paradero de las penas, que es la gloria: no se acordarà de las penas. La Santissima Trinidad dispuso, que *Nuestros Santos Patriarcas*: tuuiessen por primer Conuento el mismo sitio, adonde vn Ciervo sediento, con la Cruz de nuestro santo Habito, se les

Caietano.

HISTORIA.

aparecio estando en el desierto: *Placuit tamen*, (dize el Padre Maestro Mazedo, con los Historiadores doctos,) *vt ambo Monasterium inchoarent, vt quoniam ambo parentes erant, primum illum fœtum ambo formarent; locum illum designarunt, in quo Cervum candidum bicolorem, inter cornua proferentem viderant, &c. His illis in mapalibus sedes datæ, nobili ei loco nomen CERVVS fecit. Non candidus a colore, nec ab æstu calidus, sed a fonte, quem æstuans anhelabat, sitiens quærebat FRIGIDVS, nuncupatus.* Esto dize, *capit.* 14. O misterio Sagrado! El mismo sitio adonde el cielo les embia, y anuncia por vn animal, sed, Cruz, trabajos, y penas: viene à ser la primera casa, que la Trinidad Beatissima dispone, sea casa suya, y vn remedo de la gloria? Si. Que quiere Dios mostrar como a otro Iacob, el paradero de aquella sed del Ciervo, de las ansias, y Cruzes de trabajos, que auian de experimentar *Nuestros Padres Santissimos.* Y viendo, que el paradero era vna casa de Dios Trino, fundada en el mismo territorio, que se apareciò el Ciervo, oluiden, sed, trabajos, Cruzes, y congojas. Pues Dios Trino les assegura el descanso en ellas: viendo q̃ en esse mismo sitio, dà principio Dios à vn nueuo cielo, hallando su sed, y sus ansias lo deseado.

Pues aun me queda vn escrupulo en este mismo lugar, comparado con otro. Porque despues que Iacob huuo recebido aquella celestial alegria, dize el Texto Sagrado, que llamò à aquel lugar Bethel: *Appellauit nomen vrbis Bethel.* Llamandose antes Luza, *Quæ prius vocabatur Luza.* Y si passamos adelante, con la atencion, hallaremos, que mandandole Dios q̃ subiesse à Bethel à cumplir lo que auia prometido, le dize: *Ascende Bethel, & habita ibi, faceque altare Domino, qui apparuit tibi in via*, y Moyses: *Venit igitur Iacob Luzam, quæ est in terra Chanaam.* Que fue à Luza, la qual esta en la tierra de Canaan. Aqui de Dios. Dios no le manda que habite en Bethel? Si. No tiene ya por nombre Bethel, dado por el mismo Iacob, lo que de antes se llamaua *Luza*? Todo es corriente Historia, y llano en puntos de Escritura.

Ibidem.

Genes. 35

tura. Pues como el Texto dize, que Iacob fue à habitar à Luza, repitiendo el nombre antiguo, y no el apellido nueuo? Reſpondo con el eminente Hugo: *Prius autem vocabatur illa ciuitas Luza, ideſt, nux, vel amigdalus. Quia cum fundamenta illius iacerentur inuenta eſt ibi radix amigdali.* Llamoſe antes aquel ſitio *Luza*, que quiere dezir *Almendro*; porque quando ſe dio el primer paſſo en las zanjas del edificio, ſe hallò vna raiz de almendro. Y quiere moſtrar Dios, que aunque ſe llamò deſpues Bethel, que quiere dezir, Caſa de Dios, adonde Iacob, y los demas han de tener deſaguadero ſus penas: conſerue tambien el nombre de *Almendro*, por el que en ſu primer principio ſe auia en aquel miſmo ſitio hallado. Ya el ſitio adonde *Nueſtros Santos Padres*, auian viuido ſolitarios, con anſias, congojas, y penas, era caſa de Dios, y aliuio de todas. Ya tenia Dios Trino alli ſu primer Conuento, y diſpone, que ſe apellide EL CONVENTO DE CIERVO FRIGIDO. Pues no ſe llamarà el Conuento de Dios Trino? Si. Pero llameſe de vno, y otro modo. Que quiere Dios, que ſi vn Cieruo ſe apreciò alli, fogoſo, y ſediento, con la Cruz, y inſignia de *Nueſtro Santo Habito*, quando zanjaua de Nueſtra Religion ſu primer principio, conſerue el nombre del Conuento del CIERVO. No fogoſo, no ſediento, no con anſias, ſi con frieſcuras, refrigerios, ſi, y regalos, contentos, y gozos: moſtrando lo que Dios Trino comunicaua en eſſe miſmo ſitio à *Nueſtros Santos*, en pago de las anſias, ſed, fatigas, y congojas, que padecieron haſta verſe en poſſeſſion de tan celeſtiales dichas.

Hug. Car.

HISTORIA.

Geneſ. 32

Dio motiuo vn Iacob durmiendo, para deſpertar nueſtra atencion, el que con ſueños nos eſtà enſeñando. Miremosle aora entre las luchas, pues no menos cõ vn Angel prouò las fuerças. Y quando bregauan con valentias, le hirio, y tocò el Angel, para prouar las ventajas, aunque yo dixera, que para aſſegurar las venturas. (Que vn tocar Dios, ò herir a vno, es pronoſticarle dichoſo, ſi con Dios eſtà abraçado.) Hallò el Angel en Iacob aliento, ſin valerle ſuplicas, menos que ſaliendo à partido, de conde ſcender con ſus anſias, y que deſpechaſe bien con ruegos de vn laſtimado, tanto como deſcoſo. Con la bendicion Iacob ſe da por contento. Y finalmente tuuo por bien de darle guſto. (Es propiedad de Angeles, no aguardar a ver muchas lagrimas en el roſtro, quando les pide algo vn pobre Iacob lagado.) Halloſe Iacob ſoſo, y dize el Sagrado Texto: *Vocauit nomen loci illius Phanuel, dicens: Vidi Dominum facie ad faciem, &c.* Llamò à aquel lugar, Cara de Dios. Raro apellido! Pues pregunto; eſtà alli la Cara de Dios? No. Quedò alli? Tampoco. Pero dize muy alo profundo Cayetano: *Dimiſſo ſiquidem Angelo, poſt acceptam benedictionem, nomen loco impoſſuit.* Auia gozado del roſtro de aquel Dios, ò Angel, que le anunciò luchas de congojas, y le pronoſticò tambien felicidades. Deſaparecioſe el Angel, y roſtro de Dios. Pero quiere Iacob, que aunque auſente el roſtro de Dios, quede aquel lugar con nombre de roſtro Diuino. No ya roſtro para los combates, ſi, Cara de Dios para los fauores. No ya lugar de contiendas, ſi de caricias, No para quedar liſiado, ſi para los cariños de el cielo. Lo miſmo ſucedio con noſotros, y con *Nueſtros Santos Padres*. Vn Cieruo con ſed, y Cruz ſe les aparece: afanes, Cruz, y trabajos ſon ſu embite: deſaparecioſele el Cieruo: y en aquel miſmo ſitio ſe fabrica el Conuento, que es el primero de nueſtro Celeſtial Rebaño. Y como ſe ha de llamar? EL CONVENTO DE CIERVO FRIGIDO. Pues ya no ſe deſaparecio el Cieruo? Si. Pero quede ai ſu apellido. Moſtrando el cielo, que à vn Cieruo de congojas, ſed, afanes, y penas: correſponde Dios con vn cieruo de congojas, que templa lo fogoſo de las fatigas, y anſias.

Caietano.

OBSERVACION II.

Quando el zelo arroja cẽtellas, no le mitigan arroyos de lagrimas.

TIene, y comunica mucha entereza el zelo, que por el parentеſco, que con el amor tiene, haze a los hombres de animo robuſto: ſiente, pero no deſiſte. Vẽce afectos, y aſi ſe muestra eſtraño, con los mas amigos. Deſ-

nudaſſe de lo que podia ſeruirle de cõſuelo. Es diamante, en quien no hazen mella ſuſpiros; y ſi arroja centellas inmoble es à muchos rios de lagrimas.

Hizo Chriſto examen de amante, a quien elegia por paſtor diligẽte. Tres vezes oyo Chriſto de la boca de Pedro que le amaua mucho: y Pedro oye de la boca de Chriſto, que apaciente ſu ganado. Pronoſticole à Pedro Chriſto, que moriria, como ſu Maeſtro, que en fin es Chriſto quien elige à Pedro: y aſsi le preuiene cõ las memorias de difunto. (Auiſar à vn Prelado, que ha de morir, ſolo vn ſano afecto lo ſabe hazer. No ſon los deſengaños para las bocas de todos. Muchos tirã a herir, no ha deſengañar.) El mũdo quando dà las Prelacias, ofrece vidas prolõgadas. Y aſsi las ambiciones mas anſioſas, ſiempre perſeueran mas viuas. Pedro como ſe viò en el puesto, acordoſe de Iuan ſu amigo. Que como el puesto ſe le da Dios, no oluida à quien eſtà obligado. Los puestos que conſiguen, no las prendas, ni la virtud, hazen a los hombres deſconocidos, en caſtigo de quien indignamente dio los puestos. Pregũta Pedro a Chriſto: *Domine: hic autẽ quid?* Señor, y que ſerà de vueſtro querido Iuan? Reſponde Chriſto, y con algun ſentimiento; por lo menos bien à lo deſpegado, y no poco a lo deſabrido: *Si ſic eum volo manere donec veniam: quid ad te? Tu me ſequere.* Si yo quiero que aſsi ſin morir perſeuere; que te va à ti en eſſo? Sigueme tu à mi, como yo te lo he ordenado. Pues, Señor, que imperfeccion cometiò Pedro, para que le reſpondais con menos cariño? Yo lo dirè. Pedro eſtaua conſtituido por Padre, y Paſtor del Rebaño de Chriſto: y por conſiguiẽte, le corria obligaciõ de moſtrarſe zeloſo, en orden à ſu aumento. El afecto, q̃ Pedro tenia a S Iuan, era mucho y sabe, que apartarſe Pedro de Iuan, ha de ſer coſtando lagrimas, y ſentimiẽtos, que dificultoſamente han de ſoſſegarſe, y es caſo caſi impoſsible el diuertirſe; porque quiſiera Pedro, q̃ eſtuuieſſen ſiempre juntos, como lo dize Dionisio Cartuxano: *Solicitus fuit Petrus, pro condiſcipulo familiari, ac prædilecto, nec dubium, quin in bonis gratiæ ſibi collatis, & conferendis deſiderauit, eum habere cõſortem. Videlicet in cura paſtorali, atque martyrio.* Pues Chriſto que conocio en Pedro el ſentimiento q̃ preuenia, auſentãdoſe de Iuan, y las lagrimas, y ſuſpiros, que la auſencia auia de ocaſionar en Pedro; aduiertele algo rigido, que ſi del Rebaño de Chriſto es zeloſo; y ſi con valentia ha de ſeguir à Chriſto, auia de tener aliento, para ſufrir auſencias de quien mucho amaua, y deſpedimientos de aquel, a quien como a ſi miſmo queria, ſin que para ſus centellas baſten arroyos de lagrimas.

Ioan. 21.

Apartanſe N. P. S. Iuan, y N. P. S. Felix

Dio. Car.

Pueſto en orden el Conuento de Cieruo Frigido: llegoſe el tiẽpo en que dexãdo en èl por Paſtor à *S. Felix*, ſe auia de ir *Nueſtro San Iuan de Mata* à Roma para amplificar el Rebaño de Dios Trino, y dar a la nueua Religion mayor aumẽto. Dio cuẽta deſto à *S. Felix*. Alli fuerõ las lagrimas de entrambos, alli los ſoliozos de aquellos dos compañeros, en todo tã parecidos, alli renouar las memorias del tiempo, que auian viuido jũtos, y tan amigablemẽte en Chriſto tan hermanados, alli otro Dauid, y Ionatas apoſtauan, a quiẽ moſtraua mayor ternura, conociendo lo forçoſo de la inſtancia, y lo conueniente de la auſencia. Oy dia es, y no creo, que ſe ajuſtaron, ſino que ſe deſaparecieron: porque los dos con vn miſmo aliento reſpirauan, y con vn miſmo coraçõ viuian. Los penſamiẽtos tan vnos, que ſe entendian los del vno, por los del otro. Ninguno de los dos obedecia, porque ninguno mãdaua: ſiendo vna miſma coſa en lo que Dios Trino los auia tomado por empreſſa: pero como en el vno, y en el otro el zelo de la Religion eſtaua tan en ſu punto. Ni *Felix* lo contradize, ni *S Iuan de Mata* ſe enternece, demodo, que las lagrimas del vno, ù del otro, fueſſen parte, para que el zelo no ſe moſtraſſe valiente.

HISTORIA.

Con dos bien diſtintos eſtilos intima Chriſto a los Apoſtoles ſu auſencia. Lo primero les dize: *Vado, & iam non loquar vobiſcum.* Voime, y no me vereis, ni oireis mas. Lo ſegundo, *Modicum, & iam non videbitis me, & iterum modicum, & videbitis me.* Dentro de poco tiempo no me vereis, y dentro de poco tiempo me vereis. De modo, que la primera vez, abſolutamente les dize, que no leverãn mas: pero la ſegunda vez, dize que no le verãn por algun poco de tiempo: *Et iterum modicum, & videbitis me.* Pues porque el ſegundo deſpedimiento, no es tã abſoluto como el primero? Reparolo Chriſ-

Ioan. 16.

to-

ſoſtomo, y reſpondiò muy à tiempo: *Quid ergo Chriſtus, cum dixerit; Vado, & iam non loquar vobiſcum; eadem repetit, modicum, & iam non videbitis me, & vado ad eum, qui me miſit? Cum eos ad ſe per Spiritus Sancti Sermonem reduxiſſet, tunc interim eos percellit, ne efferentur. Cur hoc facit? Eorum animum experitur. & probatiorem reddit. Et vt in calamitatibus æquo animo diſceſſum ſuum, & generoſſe perferant, aſſuefacit.* Quando Chriſto les dixo abſolutamente, que ſe auia de auſentar; dizeles, que es para embiar al Eſpiritu Santo: *Expedit vobis, vt ego vadam. Si enim non abiero Paraclitus non veniet ad vos.* Por medio de el qual eſtauan los diſcipulos tan intimamente hermanados con Chriſto, q̃ auian de ſentir mortalmente ſu apartamiento. Quiere empero Chriſto experimentar, que impreſion ha hecho el auerles manifeſtado la conueniencia de ſu partida, y examinar, que tãto ſentirian ſu auſencia. Y como aun no tenian la virtud toda, que eſta el Eſpiritu Santo auia de darla; no trata Chriſto la ſegunda vez abſolutamente de ſu auſencia; ſino de auſentarſe por poca diſtancia: *Modicum, & iam, non videbitis me.* Que ſufrir auſencias de todo punto, es efecto de vn Eſpiritu ſoberano, que atiza el zelo, de modo, que aunque ſe ſienta, ſe llore, y ſe violente, tendrà por bien, de que Chriſto vaya à redemir, aunque con ſu auſencia ſe ayan de perder. La auſencia que *S. Iuan de Mata* hazia, apartãdoſe de *S. Felix*, no era para poco tiẽpo. Pues no ſe vierõ mas en eſte mundo; como en medio de los tiernos ſuſpiros, y amoroſos abrazos, ſe dixeron, y profetizaron el vno al otro. Pues ſegun eſſo, que eſpiritu de Dios ſeria meneſter en entrambos, que ſe amauan como Chriſto, y ſus diſcipulos? Que fuego del zelo de Dios informaua los corazones, à quienes los arroyos de lagrimas, que vno, y otro derramauan, no pudieron hazer mella, ni mitigar algun tanto ſu llama? *S. Iuã* tiene por bien dexar à *S. Felix*, porque *Felix* gouierne aquel nueuo rebaño. *S. Felix* ſufre auſencias de *S. Iuan*, porque *Iuan* aumẽte, funde, amplifique, y eſtienda Nueſtra Religion Sagrada, y redima cautiuos, executando el inſtituto venido del cielo. O zentenllas viuas, que atropellais, con ſentimientos, ſuſpiros, auſencias, y lagrimas, à trueque de que el guſto de Dios ſe execute, y ſu inſtituto, y rebaño ſe amplifique.

S. Ioann. Chriſoſt.

Llegòſe el tiempo en que Elias auia de mejorar de mundo, y con pompa, y aparato gozar vn glorioſo deſpedimiento. Dize à Eliſeo compañero amado: *Sede hic, quia Dominus miſit me, Vſque in Bethel.* Eſperame aqui vn poco, entretãto que voy à Bethel. Que aſſi me lo ha mandado Dios. Reſponde Eliſeo: *Viuit Dominus, quia non dimittam te.* Viue Dios, q̃ no he de apartarme vn punto, ni perderle de viſta vn momento. Atendio à eſte caſo vn graue Eſcriturario, que ſincopò muy à lo profundo: *Silicet volebat facere periculũ amoris erga ſe, Eliſei.* Eliſeo era vnico compañero de Elias. Elias quiere poner à examen los quilates de afecto, cõ que Eliſeo le amaua. Vaya, pues, de prueba. Y para eſto le dize que ſe eſpere alli algun tanto. De modo que viendo Elias, que no queria Eliſeo dexarle, ni por vn inſtante ſolo, ſeria irrefragable argumento, de que le amaua con todo eſfuerço. Pues Eliſeo, no ſupo cõ el eſpiritu de profecia, que Dios queria retirar à Elias de la tierra? Si. Aſsi lo dixo Eliſeo à los Profetas, que de lo miſmo le dauan à èl noticia: *Et ego noui.* Pues ſi es orden diuina, para q̃ Elias haze prueba del afecto, y para que Eliſeo ſe mueſtra à no dexar à Elias tan determinado? Diria yo; que Elias quiſo apurar, ſi en Eliſeo auia los miſmos incendios de feruor, o, que conocia Elias en ſu miſmo pecho. Porque Elias à Eliſeo queriale mas que mucho; pero eſte amor eſtaua cõ el zelo templado. De modo, que ſi queriendo mucho à Eliſeo, el dexarle por la cauſa de Dios fueſſe neceſſario, lo haria con todo el gozo. Veamos, pues, dize Elias, ſi me ama Eliſeo, y amandome ſe mueſtra zeloſo. Que ſi arroja llamaradas el zelo, auſentandome yo para ſiempre de ſu preſencia, bien el dolor ſacara lagrimas; bien el ſentimiẽto ſuſpiros, mueſtras notorias de lo interior de ſus amarguras. Pero el zelo harà, que el amor calle, ſufra, y padezca auſencia tan prolongada: y que ſolo admite apelacion para la otra vida; a trueque, de que la cauſa de Dios quede deſempeñada, y ſu voluntad, con vltimo punto de perfeccion cumplida. O! zelo, o! Amor de *Nueſtros dos Santos*: Para nunca mas verle, con profundas lagrimas, cõ tiernos ſuſpiros, y amoroſos abra-

4. *Reg.* 2.

Eman. Sa.

zos

zos, llegan à despedirse. En dos mitades hallo que la vna alma que à los dos informaua se repartia. Lleuandose el vno del otro, toda el alma. Su amor era encendido; pero mas abrasante su zelo. Y este hazia no reparar en la triste ausencia. No ablandar el pecho à tã lastimosos suspiros: cerrar los oidos cada vno para no percebir los sollozos, ni entrar en cuenta los lastimosos sentimientos. Cediendo cada vno de si mismo, solo atendian à lo que intimaua el zelo. Al desempeño de Dios Trino, y al mayor aumẽto de lo ya començado.

OBSERVACION III.

Si en los festejos de el mundo se acrecientan culpas, los regocijos de el cielo se ordenan todos, para suplir faltas.

HVMANAS, y diuinas letras hazen tan verdadera mi propuesta, en lo que al primer punto toca, de manera que me desobligo à probarla. Pues no sè que huuiesse gozos, ni mundanos festejos, en que no tuuiessen parte los delitos, ò hiziessen fuerte los arrojos, de vanidad originados, y con lo mundano entretegidos. Los regozijos del cielo toman opuesto rumbo; arrestan todo el conato, en que se suplan faltas, no en que se amontonen culpas.

Luc. 2. Saliò de su centro el descanso, quãdo de Maria nacio el Verbo. Diose noticia de este assombro à humildes pastores. (Siempre en las noticias de Dios sõ primeros los mas humildes.) Tan agradecidos como assombrados fuerõ à ver con sus ojos, lo que de boca de vn Angel oyeron, quãdo muy despiertos. Hallaron no ser vn Angel solo pregonero de aquellos palmos: y que à porfia muchos dauan el pregon, auisando à todos: *Et facta est cum Angelo multitudo militiæ cœlestis exercitus laudantiũ Deum, atque dicentium: Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus, bonæ voluntatis.* Y esto dezian, haziendo dos COROS, como lo nota Beda. *Beda.* *Bene CHORVS aduenientis Angelorum militiæ cœlestis vocabulum accipit, &c.* Pues porque tan con certadamente hã de ser estas alabanças, de modo, que vn Angel entone, haziendo coro aparte, y el resto de los demas Angeles, hagan coro distinto con otro motete? Atencion. Celebrauã el nacimiẽto de Christo, el qual vino al mundo, para que las sillas vacias de los Angeles, las llenassen los hombres: supliendo con los hõbres la falta de Angeles: que à esso aludio Dauid en aquellas razones: *Indicabit in nationibus, implebit ruinas. Psal. 1* Pues los Angeles tambien à Coros suplen las faltas de los mortales; y cantan ellos, lo que auian de cantar en vn Coro los hombres. Mostrando con esso, que los regocijos de vn Dios humanado, y fiesta del recien nacido, con suplir faltas tenia su complemento: *Simul, etiam laudant, quia Redemptionis nostræ voces suæ exultationis accomodãt; simul, etiam quia dum nos conspiciunt recipi suum, GAVDENT NVMERVM IMPLERI.* Celebrese, pues, el nacimiẽto de Christo, supliendo con hombres el numero de los Angeles; y los Angeles tambien, suplan el Coro, que falto alli de los hombres. Gouernaua *N. P. S. Felix* el primer Conuẽto de Nuestra Sagrada Religion, en Cieruo Frigido. Auiendo singular exaccion, como en lo demas, en la puntualidad del CORO. Llegòse la vispera del nacimiento, de la mas pura criatura, que conocio la gracia, ni oy tiene la gloria; digo de Maria Santissima. El que velaua la campana, ò rendido a las fatigas, ò dando al sueño mas solturas, hizo falta à media noche, sin despertar à los Religiosos para las diuinas alabanças. Y que sè yo, si fueron todas permisiones diuinas. *N. S. Felix* como siempre, entonces el primero en el CORO, aun sin ser auisado, conociò el defecto, atribuyolo à cansancio, sin desistir de cuidadoso. Teniale el caso no poco perplexo. Y en aquel punto entrasele por el CORO Maria Santissima, de exercitos de Angeles acõpañada. Y lo que auian de hazer los Religiosos en aquella hora, lo hizierõ con *N. S. P.* los Angeles, y Maria; diziendo los Maytines de su Natiuidad gloriosa. Que bien el P. M. Mazedo *cap. 8.* de esta historia: *Qui enim possent ea nocte fratres vigiliis assueti tam profunde sopiri, quam Religio, vel insuetis reddit insomne? Vigilabat, de more Felix, & quod horas præuenire solitus, in CHORVM prior venerat. Melliores ibi psal-*

S. Gregor. Mag. lib. 28. Moral

HISTORIA.

P. M. Mazedo.

pſaltes ſocios habuit. Deipara virgo, è cœlo lapſa, ſecum ad duxerat cœlites: ac vt habitus loco reſponderet, & ne concentus vocum, à conſpectu oculorum diſcreparet, cum virgo ipſa tum comitatus ſolemnem, familiæ crucem geſtabat, eminebat Deipara, & nitida luce perfuſa vincebat tenebras. Et quaſi expectaſſet dum veniret Felix ſiluit; vbi adfuit voce ſuauiſſima, præcinit Antiphonas. Secuti ſunt Sãcti Angeli intermixti; diuiſi in CHOROS, alternis, canentes Matutinum, cum Felice officium perſoluerunt. Pues que? Celebra Maria ſu nacimiento, ſupliendo faltas en el CORO? Pues no? Si nacio Chriſto para ſuplir cõ hombres la falta de Angeles, ſupla *Maria* con los Angeles la falta de los hombres. Y ſi los Angeles hazen CORO, à falta de hõbres, *N. S. Felix* como tan Angel, ſupla en el C O R O la falta de los hombres. Que como todos ſon regozijos del cielo, ſupliendo faltas, creze ſu gozo.

Diſponte Iob con eſtrechezes, y ayamonos los dos à razones. Dime, ſi lo ſabes; donde eſtauas tu, quando yo abria zanjas, para que tuuieſſe la tierra ſus firmezas? En que pentauas, quando yo para ſu fabrica echaua los cordeles con arquitectura? Sobre que cimiento eſtriua tanta grandeza? O quien puſo la primera piedra, quando ſe deſpulſauan, en alabanças los aſtros de la mañana, dandome interminables glorias? *Aut quis dimiſit lapidem angularẽ, cum me ſimul laudarent aſtra matutina, & iubilarent omnes filij Dei?* Pregunto, porque ſeñaladamẽte en la creaciõ de la tierra, dize Dios à Iob, que le engrãdezen los aſtros de la mañana? Acaſo no le cantaron à Dios alabanças, quãdo dio ſer à otras criaturas? Si. Pero ſeñaladamente haze mencion de la creacion de la tierra, por vna razõ que de Santo Tomas cita el P. Gaſpar Sãchez: *Nunc videndum, cur in terræ fundatione, coniuncta fuerit, illa aſtrorum, Angelorumque laudatio. S. Thomas id indicat dixiſſe Deũ, quaſi ſignifiare vellet terram à ſe non fuiſſe fundatam, quia illa indigeret, aut hominum LAVDES experetur, cum haberet cœlum vbi habitaret ipſe; neque de eſſent aſtra, & Angeli, quorum LAVDES aſſidue perſonarent.* Ño te perſuadas Iob, le dize Dios, que yo hize, y di ſer à la tierra, porque neceſsitaſſe yo de los hombres, y ſus alabanças. Hagote ſaber, que quando eſtuuieran ſus lenguas mudas, tenyo COROS de Angeles, q̃ ſuplan eſſas faltas; y por auer dado ſer à la tierra, me aclamariã cõ alabanças repetidas. Es verdad, que viſpera del nacimiento de Maria de aquella tierra la mas pura, y Santa faltaron los aſtros de media noche, y Religioſos del Conuento de Cieruo Frigido, à engrandecer à Dios por auer criado tal tierra, tal Madre, tal Hija, y tal Señora; Ya lo dixo la hiſtoria referida. Pues ha de dexarſe de engrandecer, y alabar à Dios en aquella hora? No, que es grande la fieſta. Pues como ha de ſer eſſe feſtejo? Supliendo mi *P. S. Felix*, con *Maria*, y los Angeles la falta. Que eſſe es el empeño, quando es del cielo lo feſtiuo, à diferencia de los gozos mundanos, que ſon acoſta de amontonar culpas, ſubiendo mas de punto las exorbitancias.

Goçoſo Moyſes de auer ſalido cõ ſu empeño, libertando al pueblo, y dexando en cabernas de agua al Gitano, hizoſe todo al recuerdo del beneficio, ſin permitir plazos al agradecimiẽto. (Quien no agradece quando recibe, luego el oluido haze ſuerte.) Moyſes con el pueblo todo entonaron vn cantico: *Cantemus Domino, glorioſſe, enim magnificatus eſt, &c.* En el hazen mencion de vn Tyrano, y ſu caſtigo; de vn pueblo libre ya vitorioſo. Hecho punto el cantico, dize luego: *Sumpſit Maria propheti ſa ſoror Aron Tympanum in manu ſua. Egreſſæque ſunt omnes mulieres poſt eam, quibus præcinebat dicẽs; Cãtemus Domino; glorioſſe, enim magnificatus eſt; equm, & aſcenſorem deiecit in mare.* De modo que Maria, y ſu C O R O dezian el primer verſo, que Moyſes con los ſuyos entono en ſu cantico. Proſiguio Maria haſta acabarle? La Eſcritura no lo aduierte, aũque ay quiẽ lo afirme. Pero yo diria que ſolo el primer verſo del cantico entono *Maria* con ſu C O R O: y no con poco miſterio. En bien pocas palabras Menochio: *Mulieres, vel eoſdem verſus, quos cecinerant viri repetebant*: aora, *vel primũ illũ verſũ, CANTEMVS DOMINO, &c. tanquam INTERCALAREM.* Cantaron Maria, y ſu coro, ſolo el primer verſo del cantico, por ſer verſo *INTERCALAR.* Y que es verſo *INTERCALAR*? El que ſe repite despues de cada verſo, que por otras vezes ſe dize *ESTRIVILLO.* Aora pues; Moyſes, y

Iob 38.

P. Gaſpar Sanchez

Exod. 15.

Menochio

los

los ſuyos auian dicho todo el cantico, pero no haze mencion la Eſcritura, de que le huuieſſen cantado con *ESTRIVILLO*, repitiendo deſpues de cada copla, el primer verſo. Pues tome vn timpano Maria, y ſupla cõ los ſuyos eſſa falta, diga el verſo *INTERCALAR* repita el *ESTRIVILLO*, que como ſu gozo es en orden à coſas del cielo, es feſtiuo aſſumpto para ſuplir, lo que ha faltado en otro. Venga pues Maria del cielo con los ſuyos, y ſupla en el Conuento de Cieruo Frigido, viſpera, ò dia de ſu nacimiento, lo que deſcuidos del ſueño auian ocaſionado.

OBSERVACION IV.

Para el que gouierna con juſticia, es dichoſo pronoſtico, la mas triſte nueua.

Manifieſta el cielo à S. Felix ſudichoſo trãſito.

MVchoſſon los bagios de vna Prelacia. Ahorre de razones lo cotidiano dela experiẽcia. Pero ya huuiera ſu frimiẽto para lleuarlos, ſi ſe aſſegurara el Prelado de otros mas temidos eſcollos: pero auer de dar enel dev na riguroſa cuẽta, y cuẽta mas q̃ dura: *Duriſsimũ* *Sapien. 6.* *iudicium iis, qui præſunt fiet.* Eſſo eſtremeze aun al mas Gigante. Auiſarle à vno de alto puеſto, q̃ ha de morir à fuer de no ſer inſenſible, le ha de atemorizar. Pero ay rectitud en la juſticia; y vida por tan ſanta, que admite por alegre pronoſtico, la mas triſte nueua de dexar eſte mundo.

Injuſtamente à la paſsion rendi-
2. *Reg.* 12 do, y en deſtemplados antojos deſenfrenado ſe porto Dauid, con Berſabè; à q uien ſiruieron ſimples propueſtas, de amenaças. Que ſuplicar vn Monarca, lleua conſigo, por el reſpeto, la violencia. Añadio otro fiador à ſu culpa; pues diſpuſo como la inocente ſangre de Vrias pagaſſe lo deuido dela pena, como ſi en Vrias huuieſſe hecho fuerte la culpa. Quizà adiuinãdo, q̃ à tener Vrias del adulterio noticia, el ſentimiento le trazaria muerte, ò mas violenta, ò mas prolongada. Y quiſo Dauid, que la guerra hizieſſe en Vrias, con mas templança; lo que con mas rigor executaria el pundonor de la honra: pues ſin ella, deshonra fuera la vida. En fin quiſo Dauid, con el homicidio enmudezer el adulterio. Toma el cielo por ſuyo el agrauio. Mueſtra por medio de vn Profeta, que clama à Dios, vna, y otra injuria. Y con los diſfrazes de vna parabola, ſaca contra Dauid ſo irrefragable de vna conſequencia, diziendole; que era vn robador de la obejuela eſtraña. Amenazale ſeueramente con la pena. Auiſale, que tiene ſiempre cõtraſi la Diuina eſpada: *Non recedet gladius de domo tua.* Oyelo el Monarca. Y, ſi bien ſe dà por entendido, no ſe altera; y con vn *Peccaui*, ſe halla ſu alma gozoſa. Eſte miſmo Rey; en otra ocaſiõ dexado lleuar de vn loco deſvario, porfiò en reducir à numero ſu pueblo. Enojoſe Dios mucho, ò porque auia rozadoſe en fantaſia, ò picado en ſo- 2. *Reg.* 24
brada preſuncion de grandeza. Embiale à vn Profeta, que cõ vno de tres caſtigos, ſin apelacion le amenaza; porque vno de ellos es fuerça. Oyolo Dauid, y dize: *Coarctor nimis.* Es de maſiada mi congoja. Con aprietos mi corazon lucha. Neutral el aluedrio ſe halla. Cercanme penas; aſſuſtanme amenazas; combatenme tormentas. Pregunto yo, Dauid; como no os acongojò aquella eſpada, con que por el adulterio os amenazò Nathan Profeta? El auer querido contar vn pueblo, es mayor pecado, para que por el ſe os haga tan trẽmebundo el hazero? Si, dize San Ambroſio, *lib. de Pœnit. cap. 9.* bien à lo *S. Ambr.* ceñido, pero ſentencioſo: *Fælicitatem ſuam, popularibus extulit incremẽtis; & lucra multiplicati exercitus, inter principalia gaudia numerauit.* Acciones injuſtas fueron el adulterio, y el homicidio: contra juſticia el vno, y otro pecado. Pero no fueron pecados, que ſe refundiã en el mal gouierno. Y aſsi quãdo recibe la triſte nueua, ſe arrepiente, y confia; duelеſe, y ſe alegra; y en medio de los llantos del delito, la admite como regocijado pronoſtico. Pero reducirà numero el pueblo, era gloriarſe, como dize Ambroſio de las felicidades populares, ſoberuios acrecentamientos, aumentos logrados, por el modo de regir à ſus ſubditos. Pues ſi Dauid menos juſto, muy ſoberuio, y cõ aumẽtos vanos ſale del gouierno: que mucho, que notificarle la muerte ſea mortal ſuſto? Y que ſe halle deſpechadamente congojado, con las apreturas de tã infauſto auiſo? O Sãto Dios; quien viera las conciencias, de aque-

llos

llos a quienes el gouierno à seruido de aumentar hazienda, de lisongear à la auaricia, de condescender con la vengança, y aun de seguir el corriente, de la tirania, quando les dàn la nueua del morir. Que congojas, le assustan, que ansias le atormentã? Muy lexos de todo esto estaua *N. S. Felix* gouernando el Conuento de Cieruo Frigido: quando, vn Angel, le auisa, que el dia de su muerte se acercaua. Con esto el Santo se alegra: *Nemo ei, vnquàm tàm lætanuntiarat*, dize el P. Mazedo, en la vida deste Santo, *cap. 9. Alius ex inde color, alius vigor, alia hilaritas, festiuior, de instante morte, certus extitit. Quam qui è faucibus mortis eruptus, vitæ restituitur.* Pues no es Prelado? Si. Teme al Tribunal rigido? No. Porque, exactamente, en orden à si, ha gouernado. Ha procedido muy à lo iusto. Ha sido *Ministro*. Todo era seruir, todo ayunar, sus alajas, silicios, y disciplinas. Sus honras humildades profundas; sus regalos darlo todo à los menesterosos. Pues si sale del gouierno tan desinteresado, dezirle que ha de morir, es darle los parabienes de vn gozo.

HISTORIA. P. M. Mazedo.

Genes. 15 Para hazer concierto Dios con Abrahan, certificandole ser verdad lo que le auia prometido, despues que el Patriarca auia ofrecido vn numeroso sacrificio, añade el texto: *Sopor irruit super Abraham, &c.* que le sobreuino vn sueño. El Doctissimo Pereira dize, que este sueño, fue vn pronosticarle Dios, que Abrahan antes experimẽtaria en si, las vltimas agonias, q̃ viesse los combates, y penas, que à sus hijos amenazauan, y por las que los Israelitas passatian. Quisiera yo preguntar, à este Autor. Si con aquel sueño, anũciaua el cielo la muerte à Abrahan, como à esse sueño, y nueua de la muerte sucedio vn horror terrible? *Et horror magnus inuasit in eũ?* Porque segun el texto Sagrado dize; el mismo Dios le anũciò, que moriria Abrahan, muy en paz, y con mucho desahogo: *Tu autem ibis ad patres tuos, in senectute bona in pace.* Pues si la embaxada del mayor, es tãde paz, como puede ocasionar horror? *Et horror magnus inuasit in eũ?* Serà acaso dezirnos, q̃ como aquel sueño, aquel anuncio del morir, fue en ocasion, que Abrahã cansado ya, de auyẽtar las carniceras aues, que acometian à las desquartizadas reses; cessò de auyẽtarlos. Y q̃ para vn Abrahan Patriarca, que se cansa, y cessa de las ocupaciones, q̃ le incumbẽ por oficio, es horror el morir por lo mucho, q̃ en el Tribunal de Dios ay que temer? No seria muy despropositada la cõjetura. Que quiẽ de los afanes desiste, con sustos el morir le acomete. Y quien persiste en los desvelos, muere sin ahogos. Pero quiero responder, con el mismo Autor: *Horror verò ac tenebræ signa fuerunt grauissimorũ malorum, & calamitatũ; tam corporis, quã animæ quas in illa seruitute perpessuri erant hæbræi.* Aquel horror, que le acometio al Patriarca, no fue suyo, sino fue, vn cõpadecerse, de ver, q̃ à sus hijos los dexaua para padecer los horrores, de abatidas seruidumbres. Que en quanto à lo que a èl le tocaua; auia gouernado tan cõforme à Dios, y à razõ, su familia; que la mas triste nueua, de que auia de morir, fue como pronosticarle, que se llegaua el tiempo de descansar: *Tu autem ibis ad patres tuos in senectute bona, in pace.* Lo mismo digo yo, de mi dichoso *Felix*. Anunciarle el cielo, que le llegaua su transito, fue pronosticarle vn gozo. No passò por los horrores, y hieles, que comunmẽte tiene semejante auito, en los q̃ emplearon su vida muy à lo de sensibles, sin nibelarla con lo de racionales. Y aunque fue *Nuestro S. Felix* Prelado, no tiro gajes del oficio; desfrutando deste todo lo que era penoso. Porque como buen, Pastor, y Patriarca, auia gouernado, conforme à Dios, y à la razon, su familia. Siendo vn Abrahan, en el menosprecio; en la humildad exemplo rãro; y enimigo capital de si proprio, en el aborrecimiento de si mismo. Si algun terror, le siruio de sobresalto, fue, lo que en Abrahan, iusto. Vn dexar à sus hijos en este penoso cautiuerio; queriendolos lleuar consigo; como verdadero Padre, y Pastor amoroso: *Vnum cruciabat*, (dize el Padre Maestro Mazedo, *cap. 9.*) *Patrem se filiorum esse, habebat eos in visceribus, cumque illi, in animos demiserant, tam alte, vt auellendus esset. Ergo, ex illo vulnere dolor.* Porque todo lo demas era descanso.

Prodigiosa accion la de Christo; en quien luchando los sentimientos de el morir, y las ansias del padecer, vino la flaqueza à parar en valentia; no parando la valentia, hasta que la rõuntad diuina, y la humana fueseẽ vna misma cosa *Veruntamen non mea, sed tua:* *Luca 22.*

fiat

fiat voluntas. (No es valiente el que à Dios resiste; el mayor esfuerço, es el resignarse.) Y para que en puntos de resignacion procediesse Christo mas à lo puntual; viene vn Angel, que le auisa de lo determinado, para que en su execucion se mostrasse cõ mas denuedo: *Venit Angelus de cælo, confortans eum.* Oido del Angel lo conueniente del morir, dize S. Lucas, que con mas ansias començò à orar: *Et factus in agonia prolixius orabat.* Dixo aqui muy à coyuntura el Doctissimo Mariana: *Prolixius orabat, ideſt TER. Vt patet ex alijs Euangelistis.* Dezir S. Lucas, que fue mas prolixa su oracion; fue dezir que orò hasta TRES VEZES, como lo dizen los demas Euangelistas. Mostrando S. Lucas, que las tres vezes que orò Christo; començarõ desde que el Angel le auisa, que el morir era conueniẽcia. Y que en Christo tener auiso de el cielo de lo ya determinado, y començar la contemplacion, oracion, y descanso de la vida contemplatiua, todo era vna misma cosa. Sin que le fuesse estoruo, para orar, la nueua, de que cõuenia el morir. En alta contemplacion estaua *S. Felix*, quando el Angel le auisa, se acercaua su hora. Y como si hasta alli no huuiesse orado, prosiguio su oracion de nueuo; sin alteracion, ni sobresalto. Mas que mucho, si fue *Nuestro Santo Padre*, vn puntual remedo de nuestro buen Pastor Christo, interesãdo en la Prelacia desvelos; en el oficio ahogos; siendo lo penoso de los exercicios, el diuertimiẽto de sus cuidados; y las penalidades empleo de sus gozos; no vanidades, ni proprios intereses. Y assi la nueua del morir le es tan gustosa, como si se le anunciara, la mas alegre dicha.

Mariana.

HISTORIA. P. Altun-

OBSERVACION V.

Es desahogo en la vltima agonia, repassar el justo empleos virtuosos, de la vida passada.

NO ay verdugo, que mas inhumanamente atormenta, ni torzed or, que mas executiuamente ahoga, al tiempo del morir, que la conciencia del mal, quãdo està para agonizar. Porque alli lo mal empleado de la vida le punça; los desperdicios de el tiempo, le lastiman; las ocasiones de auer mejorado, à lo intimo del corazon penetran, los debidos enojos, de Dios, le desmayan; las acusaciones contra si, le afligen. Y finalmẽte lo exacto del juez, y sus iras, despechos le ocasionan. Mas todo lo opuesto sucede al justo, yà puesto en aquella congoja. Halla vn despidiente, para què sea menos amarga; que es hazer repasso, de los virtuosos empleos de su vida; con que toma sossiego en tanta botrasca, y recurso, para la mas terrible tormenta.

Despues què Iob auia protestado, de caritatiuo, y hecho prueba de misericordioso; concluye, con lo que espera, le ha de suceder, quando à la muerte vecino: *In NIDVLO meo moriar; & sicut Palma exaltabo dies meos, &c.* Morirè en mi nido: En mi palacio cercado de los mios, de quiẽ supe grangear los afectos. (Sepa el hombre negociar afectos, quando viue, sino quiere hallarse solo quando muriere.) Luego el aduertido harà el reparo: Pues si Iob se assegura, que morirà en su misma casa, y Palacio, porque le llama NIDILLO? *In NIDVLO meo meo moriar.* Esse lenguaje mas proprio es, de quien muere en vn aposento angosto, ò en vn rincon muy estrecho. Ea que no; no le arrincone, cãpe, y sobresalga este modo de hablar, por muy de mi intento. El llamar NIDILLO al Palacio, fue dezir Iob, que aunque su casa, era, como la de vn Palacio, opulenta, no la estimaua, mas que à vn rincon de mucha estrechura; ni jamàs lo sumptuoso del edificio le arrastraua; haziendo de todo esso deste estima, en cõparacion de auer sido su casa abrigo de los menesterosos, guarida de los necesitados, y recurso de los afligidos. Haziendo en lo demas desdenes de vanidades, y todo menosprecio, de lo que arrastra à los hombres: *NIDIVM, autem vocat domum suam, modeste*, (dize el mas que Erudito P. Gaspar Sanchez:) *Licet operosæ lautæque Basilicæ splendorẽ habuerit. Quia neque admodum CVRAT, ÆDIFITIORVM INSANIAM: Neque ex illorum amplitudine, spiritus assumit arrogantes.* Y como al tiempo de el morir repassaria Iob los años viuido-

Iob 26.

P. Gaspar Sanchez.

tan

tan ſin afecto, à edificios ſumptuoſos, que los mas ſoberuios eran en ſu aprecio, como pequeños nidos; ſeria para èl eſſo origẽ de tãtos deſahogos, q̃ los del morir, ſerian vltimos ſoſsiegos; y como vna auecilla en ſu nido, deſcanſando, aſsi para Iob el morir, aliuio ſeria, ſin los torcedores de pena. Es verdad, que *N.P.S. Felix*, hazia tan poca eſtima de ſu Palacio, de los diuertimiẽtos, y regalos, que auia dentro, que viuia alli atormentado, (Siendo por otra parte ſu Palacio, para todo falido vniuerſal ſocorro,) Y eſtimaua mas, como à centro propio vn humilde, y eſtrecho apoſento, en la caſa, y Conuento de San Bernardo? Ya arriba ſe dixo. Es verdad, que hazia mas aprecio de la pobre comida, que alli ſe daua à à los Monges, dexando, por eſto, mi *S. Felix* regalados manjares? Ya lo he põderado. Pues llegueſſe el tiempo de el morir, que como otro Iob pudo entonar, repaſſando los primeros años de ſu vida: *In NVDVLO meo moriar.* Pues en mi eſtima, fue lo ſumptuoſo de mi Palacio, como vn nido, guiado del menoſprecio, y ſiendome mas de guſto, vn rincon de la caſa de Bernardo; ſin duda morirè cõ el deſcanſo, que duerme la auecilla en ſu nido; ſin que haga ſuerte, en mi, el ahogo, ni tenga parte lo deſprouenido del ſuſto.

4. Reg. 20 En pena, de no ſe que deſvanecimiento ſe moſtrò Dios, contra Ezequias Iuſto, muy enojado. (De vn juſto, ni pequeñas faltas paſſa Dios en ſilencio. Con el malo hazeſe todo al diſsimulo, para vengarſe deſpues, mas riguroſo.) Embiòle en caſtigo vna dolencia, y vn acabar con ſu vida. (Aun con ella no ſe paga, vn dar ſoltura à la ſoberuia.) *Diſpone domui tuæ, quia cras morieris*, le dize de parte de Dios el Profeta. Ezequias luego q̃ percibiò los accentos, ſe hizo à los ſuſpiros. Boluioſe à la pared: porque ninguno vieſſe, que lloraua vn Monarca. (Si le auian de ver morir, que importaua, que le miraſſen llorar?) Y lo mejor, que le dauan lugar los ſollozos, pronunciò por ſus labios: *Obſecro Domine, Memẽto, quomodo ambulauerim coram te, in veritate, & corde perfecto; & quod placitum eſt coram te fecerim.* No aduierten, dize Rabano, *In Gloſſa*, que en lo q̃ pone mas conato eſte Rey, en el mayor aprieto, es moſtrar à Dios vn corazon de toda perfeccion adornado: *In corde perfecto*: y auiẽdo dicho, que auia andado con los paſſos de la verdad, *In veritate*, y en lo exacto de la obſeruãcia, *Et quod placitum eſt, coram te fecerim*, lo lo en el gouierno del coraçõ alega ſer perfecto de todo punto? *In corde perfecto*. Pues que? En lo demas deficaecio algun tanto, ò en eſfera de perfeccion, no es tuuo tan en ſu punto? Que no es eſſo, ſino querer moſtrar Ezequias, que aunque a muerte ſentẽciado, repaſſando ſus años, y hechos, començaua ya à ſer DICHOSO, y gloriarſe en lo bien viuido. Porque ſu vida, que del coraçõ dimana, auia ſido ajuſtadamẽte perfecta. Con q̃ hallaua deſpidiente ſu cõgoxa, y ſoſsiego la mayor anſia: *FELIX conſcientia* (dize Rabano) *quæ afflictionis tempore, bonorum operũ recordatur, Quomodo alibi ſcriptum eſt, Prouerb. cap. 20. Qui GLORIATVR purum ſe habere COR. Sed perfectionem CORDIS dicit in eo, quod Idola deſtruxit, quod Valuas tẽpli apperuit; ſerpentem æneum comminuit; & cætera fecit, quæ ſcriptura cõmemorat.* Rabbano. Y auer tenido vida en el CORAZON, para obrar tanto, el repaſſarlo en el mayor aprieto, era para GLORIARSE de mas DICHOSO. Pregunto hallaremos eſto en mi San Felix, ya à la muerte cercano? Sin faltarle vn acento. Repaſsò ſu vida deſde que yà Sacerdote, deſcartado de el ſiglo, ſe fue al deſierto; y renouò la memoria de lo que yà Patriarca nueſtro auia hecho, y padecido. Y dandoſe el parabien à ſi proprio ſantamẽte ſe gloriaua en Dios, y en ſi miſmo. Digalo mejor que yo, el P.M. Mazedo, *cap. 9.* muy à lo tierno: *O! fortunatam, inquit, illam meam in Brodeliã, ex aulæ tumultu fugam. O! felices quas orando in ſomnes traduxi noctes. O! beatos quos legẽdo, & pſalendo conſumpſi dies. O! dulces quas fudi præ dolore, de admiſis peccatis, lachrymas! O! gratus gemitus! O! benè colata ſuſpiria! O! ſuaues cruciatus corporis! O! amabiles pœnas, quibus me afflixi! Acerua tũc, & ſpinis aſperiores, nunc roſa, & viola meliores. Quod ſi hæc, tam iucunda ſunt, vel in exilio moriendi, quanto erunt iucundiora, in patria viuenti.* HISTORIA. P.M. Mazedo. Podia eſtar *N Santo* mas gozoſo, ſi començara à viuir, que eſtuuo quando ya en puntos de agonizar? No. Pues quiẽ le daua tanto deſahogo en aquel lance tremendo? Ya lo dixo Rabano: *FELIX conſciẽtia, quæ afflictionis tempore bonorum operum recordatur.* La cõciencia de

San Felix, mas FELIZ entonces: ò por que de ſde entonces el apellido de DICHOSO, ſe executaſſe en morir con glorioſo ſoſsiego. Aſſegurando eſte, el repaſſo q̃ hizo de ſu viuir prodigioſo.

Ioan. 17. Acabo Chriſto vna oraciõ feruorosa, y deſpues à los ſuyos anima, para q̃ le acompañen alentados, haſta mas allà del arroyo de los Cedros: *Hæc cum dixiſſet abiit Ieſus, tranſtorrentem Cedron, vbi erat hortus.* En vn huerto quiere eſperar Chriſto a ſus emulos, roſtro à roſtro, y con gran miſterio. Porque Adan en vn huerto eſtaua, quando vino Dios à reſidenciar ſu deſobediencia. Parecer fue eſte del Abad *Ruperto.* Ruperto, atendamos à ſu dicho *lib. 13. in Ioannem*, por eſte modo: *Pulchre in horto voluit Adam ſecundus obedientiam inuenire, quia videlicet primus Adam, in horto, ſcilicèt, in Paradiſo, quod interpretatur hortus in obedientia inuentus, immo à ſerpente circunuentus eſt.* Venero el dicho de tan gran Maeſtro: y pregunto, como hallò Dios à Adan, deſpues que faltò al precepto? Deſnudo, y tan amedrentado, que vn venir Dios, no confieros, ſi con ſoſsiego de paſſos. No con iras, ſi con mareas le ocaſionò tan horrendos temores, que ſe acogiò à lo eſcondido de ſus arboles, temblando mas que ſus hojas, Adan, por ſus demaſias: *Vocem tuam audiui, & timui, eo quod nudus eſſem. Geneſ. 3.* Y Chriſto, como eſtuuo en aquel huerto? Eſtuuo, con tanto denuedo, y animo tan brioſo, que ſale à recibir, à los que atroces buſcauan ſu vida, y crueles deſpicauan ſu rabia. Luego en lo ſuſtancial de vn pũto, huuo conſiderable diferencia. Adan en el paraiſo, eſperando reſidencia, ſe acobarda; teme, y ſe eſconde. Chriſto en el huerto, ſe esfuerça, ſe rehaze, y de todo aliento ſe reuiſte. Pues en que eſtriua, que Chriſto tome brios para entregarſe al morir, y Adan de puro miedo, aſſuſtado, ſe pretenda eſconder? Es la diuerſidad tan notoria, como juſta. No auia dicho San Iuan en el capitulo antecedente, refiriendo en èl, muy à lo dilatado el repaſſo, que Chriſto auia hecho de como auia viuido, y los empleos, y logros que auia hecho, moſtrandoſe por el Padre Eterno, zeloſo con todo deſvelo? Si: *Ego te clarifica aui ſuper terram opus conſummaui, quod dediſti mihi, &c. Manifeſtaui nomen tuum hominibus, quos dediſti, mihi de mundo, &c. Pater iuſte, mundus te non cognouit, ego autem nouite, &c.* Pues ſi Chriſto acaba de hazer vn repaſſo, del modo que ha viuido, y en lo que ſus años ha empleado, eſſo le fue de tanto deſahogo, y cobrò, con èl, tanto aliento, que aunque furias le eſperan, aunque atrocidades le buſcan, aunque rabias le amenazan, aunque martirios ſe preuengan, aunque horrores le acoſſan, aunque penas le cercan, aunque amarguras le aſſaltan, y aunque agonias ſe atemorizan, halla para todo deſpidiente ſu coraçon, nunca mas conſtante. Siruiendole de deſahogo, lo bien viuido, y entonces para ſu ſoſsiego repaſſado. Segun eſto, que mucho, que mi *San Felix*, al tiempo del morir, tan ſin ſuſto, tan alboroçado, y contento, ſin temores à lo horrible del morir, ytã ſin ſobreſaltos en la ocaſion de agonizar? Repaſsò ſus años; entrò en cuenta con ſus hechos; y hallòlos tan ajuſtados, y tã ſobre manera heroicos, que ſu miſma conciencia le daua el parabien de la dicha. Y de que ſiendo *Felix*, à la verdadera paſſaua; no de ventura, ſi por cabales de juſticia.

OBSERVACION VI.

Para que el juſto muera ſin cuidado, toma por ſu cuenta, todos los cuidados, el cielo.

BIEN ſabe Dios exercitar al juſto, en vida con ahogos: dale à beber el caliz de amargos ſuſtos, con que ſe refinan los quilates, y ſe haze prueba del tanto monta de las virtudes, recreciendo con eſto el valor de ſus eſmaltes. Eſto dura, el tiempo del viuir, y tanto a las vezes, que parece querernos Dios apurar. Llegaſe el tiẽpo, de tomar puerto, deſpues de las borraſcas de vn golfo, y alli es, donde el juſto, en vez de deſabrimientos, experimenta deſahogos: ſoſsiegos en vez de agonias, y mil placeres, en lugar de triſtezas. Y llegã à tanto lo pujante de ſus dichas, que para que el juſto muera ſin cuidado, toma por ſu cuenta los cuidados el cielo.

Hallauaſe Pablo, en la ciudad de *Actor. 20* Mileto, y deſde alli embiò à Eſeſo, para q̃ ſe vieſſen con èl los mas ancianos,

Aparecesele MARIA Sãtiſsima à SanFelix, poco antes demorir. Y prometele ſeria ella la Prelada del Rebaño, que muriendo èl, quedaua ſin cuſtodia.

Vinieron todos, a quienes hizo eſte razonamiento, eſtando juntos: Sedme voſotros teſtigos, de que os he aſsiſtido, amoneſtando, mas con lagrimas, que de mis ojos ſalian, que con palabras que los labios articulauã. A Dios, y à voſotros he ſeruído con vn porte de rendimiento. No me he eſcuſado, ni vn punto, de lo que ha ſido de vueſtro prouecho. Arreſteme, à todo lo q̃ conduciã, para que aſsi Iudios, como Gentiles hizieſſen penitencia, y deſiſtieſſen de lo deſcaminado de ſu malicia. Forçoſo me es el dexaros, y quizà para mas no veros. Proteſto delante de todos, que à nadie tengo ofendido, pues por todos me he deſentrañado. Vn dolor me laſtima, y vn latido el corazon me atrauieſſa, y vn ſentimiento, ſin ceſſar, me punça, y es, que yo de voſotros, para no veros mas, me auſento, y voſotros quedais en manifieſto peligro; ſin mi, ſin Maeſtro, ni ſocorro; y me temo, que en faltando yo, haràn acometimiento, rabioſamente, lobos; que de fuera vendràn al aſſalto. Y aun de voſotros miſmos ſe leuantaràn habladores, que os peruiertan con falſedades, à no eſtar voſotros con la luz preuenidos, y en mi doctrina bien zanjados. Pero en tanto conflicto, y en medio de mi mayor cuidado me deparò el cielo vn deſahogo, apelando yo à èl, como à recurſo, y es, quedar encomendados voſotros, à Dios, y a la palabra de ſu gracia: *Et nunc commẽdo Vos, Deo, & VERBO GRATIÆ ipſius.* Con eſte reſguardo, y quedando voſotros a cuenta de tan grandes ſocorros, ſin duda, que eſtareis ſiempre mejorados, ſin que hagan fuerte los rieſgos, ni os obliguen à deslizar los peligros: *Qui potens eſt ædificare, & dare hæreditatem in ſanctificatis omnibus.* Y aora, que de eſto eſtoy ſeguro, me auſento gozoſo: y ſe le quita à mi partida el todo de mi ſentimiento. Aora yo reparo: dexe Pablo encomendado a los ſuyos, à Dios; y à ſu gracia, que eſto ya lo percibo. Pero dezir, q̃ los dexa por amparo, à Dios, y à la palabra de ſu gracia, *Commendo Vos Deo, & VERBO GRATIÆ ipſius*: eſto es lo que eſtraño. Y eſpanteſe ninguno, porque comunmente los Interpretes dizen, que es todo vno, Gracia, y palabra de la gracia: y que ſolo es modo de hablar, no, que los vnos de los otros ſe lleguẽ à diſtinguir. Y el Padre Mariana dize: *Redundat, ex linguæ Hebreæ proprietate.* Es muy propio de la lengua Hebrea, añadir, tal vez, de mas à mas alguna palabra. Pues de eſſe modo dize: *Et VERBO GRATIÆ ipſius*, en lugar de *Commendo Vos Deo, & GRATIÆ ipſius.* Pero yo digo, que eſta redundancia, ò ſobra de aquella palabra, tiene no poco de hondura. Pregunto, Pablo, no eſtà de partida, para no ſer mas viſto de aquellos? Si: *Amplius non videbitis faciem meam.* No le moleſtaua vn cuydado, de que los dexaua ſolos, y a muchas vaterias expueſtos, faltandoles Maeſtro tan deſvelado? Ya lo pronunciaron los labios, y lo confirmaron los gemidos. Pues para que Pablo ſe auſente, ſin los ſuſtos del cuydado, dele la GRACIA, vna palabra, de que les ſerà, a los que en eſta vida dexa, amparo, y ſocorro; y tomen los cielos por ſu cuenta el cuydado, para que Pablo ſe deſpida de los de Epheſo, ſin lleuar alguno. El Padre Salmeron *tom. 11. tractat. 50.* hablando deſte caſo, dixo: *P. Salmer.* *Commendat eos Deo, qui curam omnium habet, & VERBO GRATIÆ. Ideſt, quod gratiam efficit ſalutarem nobis ad eſſe. Etenim ipſe dicendo efficit: quoniam ipſe dixit, & facta ſunt, &c.* Diga, pues, Pablo que ſe auſentaua para ſiẽpre gozoſo, porque quedaua aquel Rebaño encomendado à Dios, por lo comun del cuidado, que con todos tiene, y tambien por vna palabra, q̃ ſu GRACIA, en ſi encierra. Con que guſtoſo haze aquella auſencia, y de los de Eſeſo, para ſiempre ſe aparta. No de otro modo, Dios haze lo miſmo, con muchos juſtos, quãdo al morir ſe auſentã, para ſiempre de nueſtros ojos: para que mueran ſin el cuydado, que eſtimula ſu ſanto zelo, hallan en Dios recurſo, y del cielo les aſſeguran, que corre, ya, por ſu cuenta aquel cuydado. Verificòſe en *N. P. S. Felix* eſto? Oigaſe el caſo. Laſtimauale, ſolamente, como ya diximos, el ver que dexaua aquel plantel, que auia cultiuado; aquel Rebaño, de quien Paſtor auia ſido, y aquella religioſiſsima Comunidad, q̃ èl auia gouernado, expueſta a las contingencias, que conſigo trae auſentarſe de vn vergel el jardinero, vn paſtor de ſu rebaño, y de vna comunidad, aunque ſanta, ſu cabeça. Pues para que de ſemejante cuydado ſe deſcartara, y con todo regozijo, *San Felix* muera,

HISTORIA.

aparecesele N. Señora; consuelale, y dale, en prendas su palabra, de que aquel rebaño queda à su cuidado, y gouierno: *Mittigauit, Deipara Virgo suprema,* (dize el P. M. Mazedo, *cap. 9.*) *Qua ei super erat, ad viuendum die. Hac se videndam obtulit eximia forma, splendore cincta, Matrem, se Dei confessa, & species illud affirmabat. Bono animo esse iussit. Iret libens, quo Deus vocabat; non id circo defore iis, quos relinquebat corpore, cum memor animus futurus esset, &c. Atque, vt omnem mœrēdi occasionem tolleret, SOLICITVDINEM INSE REIICERET. Matrem omnium se fore recepit.* Pregũto, no es el este caso de Pablo? Ay diuersidad en algun acento? No lo alcanço. Luego muy bien pudo, entõces mi *S. Felix*, despues de auerse dado el parabien à si mismo, dezir à su rebaño: *Commendo vos Deo, ET VERBO GRATIÆ ipsius.* La que es toda *GRACIA*, y Autora de ella, digo, MARIA, me ha dado palabra de que os toma a su cuenta; que serà Padre, y Madre de esta familia; à ella quedais (despues de Dios) encomẽdados; y en muriendo yo sereis (O! mas que grãde dicha) sus subditos; tomando la GRACIA sobre mis cuidados; assistiẽdoos MARIA, à vosotros: con que ya morirè gustoso: y el morir ya lo tengo en deseo.

Ma-

Tan ansioso de redimir al mundo, como de assegurar de riesgos à su corto Rebaño, se mostrò Christo, en vna oracion, feruoroso, pidiendo de justicia el debido premio, y recurriẽdo al Eterno Padre, para q̃ le dispongan aplausos de glorioso, pues cõ abatimientos lo auia grangeado. Añade luego instãcias por los suyos, aumenta suplicas, pregon q̃ dieron sus ansias: *Ego pro eis rogo, nõ pro mundo, sed pro eis, quos dedisti mihi, quia tui sunt. Et iam non sum in mundo, et hi, in mundo sunt. Et ego ad te venio. Pater sãcte, serua eos in nomine tuo, &c.* Padre mio, por estos pocos discipulos os ruego; estos à vosotros os encargo; yo no soy ya del mũdo, y en el mũdo se queda este mi Colegio, y yo contigo me voy à mi lugar propio: *Et hi in mundo sunt, & ego, ad te venio.* Pregunto, ignoraua acaso el Padre Eterno, que los Discipulos de Christo se quedauan, y que de ellos Christo hazia ausencia? No. No era cosa ya sabida, q̃ Christo se iba al Padre, dexando el mũdo? Todo era notorio, y el Eterno Padre estaua en ello. Pues para que lo aduierte Christo, con tanto cuidado? *Et hi, in mundo sunt, & ego ad te venio?* Sin duda fueron ansiosos cuidados de vn zelo abrasado, y de vn amor encendido, dize el insigne Rupert. *lib. 12. in Ioan.* Y fue dezir Christo, Padre, yo ya estoy cerca del puerto, seguro de borrascas: lleuo, empero vn cuidado q̃ me molesta, y vn desvelo que me congoja; y es, que los mios quedan remãdo en el golfo, a riesgo de las tormẽtas de los enojos del mar, y de sus furias. Asseguradme, Padre mio, que quedan à vuestro cuidado, que con esso, no solo morirè gozoso, pero el morir, ya para mi serà deseo: *Et ego ad te venio.* Aora, el profundo Abad. *Quia vero sic vadens, & dicẽs: Ego ad te venio, Gloria, & honore coronabatur, & cõstituebatur super opera manum Patris, quia (in quã) sic de torrente, in via viuẽs propterea protinus habebat exaltare, caput, rectè omnino, quasi de præterito dixit, & clarificatus sum in eis. Causam, autem quare, sic vadens pro suis roget inter possuit dicens, & hi in mundo sunt.* Aora, aora. *Causa quippè magna, & nego. iosa est, amicum curare opporteat, quod se stabilitate LITTORIS, & in mortalitatis pace, & securitate, sui REMIGES, influctibus difficili nauigio periclitatur, sine dubio perituri, nisi salutis, ab ipso PORTVS, illis præparetur.* Y sabiendo Christo, que el Padre dispone para los suyos, que quedauan remando con tormẽtas, vn puerto, en que assegurarse de las borrascas, moriria sin agonias; y por morir, hazia mas que comunes instancias. Recibiò, como ya emos referido, aquel singular agassajo, de MARIA, *N. P. S. Felix.* Y assegurado de que quedaua su Rebaño à cuidado de tal Pastora, y que si biẽ sus hijos quedauan en esta vida, con el remo continuo, y zozobras del mar tempestuoso, pero q̃ en MARIA, puerto, puerto tendrian seguro, se hizo *N. S. P.* tanto al gozo, q̃ ya el viuir lo tenia por pena; por logro salir desta vida, pues dexaua, en MARIA su cuidado, y en su comunidad, mejor gouierno: *Tunc lætitia Felix profundi* (añadiò el Historiador ya citado) *Exultare animo, quod Dei para in suam, eos tutelam suscepisset. Desiderare ardentius mori, quod morte sua, tantum PATROCINIVM suis parabat.* Cumplidas, en *Nuestro Santo Padre* sus ansias, y logradas sus diligencias, despidiendose del viuir, vertiendo mil alegrias.

Ioan. 17.

Rupert.

HISTORIA.

P. M. Mazedo.

Vi-

Viò Iacob, con los ojos ſer cierto
Geneſ. 46 lo que le auian dicho ſus hijos, de que Ioſeph, el querido, no ſolo viuia, ſino que tambien, con toda mageſtad, en Egipto triunfaua, como lo dezia la pōpa, cō que Ioſeph auia venido para recibirle, y el acompañamiento de los Magnates del Reyno, para agaſſajarle. Hallaronſe alli vacilando dudas, y alegrias. Aquellas informauan, ſer Ioſeph ya muerto. Y que vna fiera en bocados ſe le auia engullido; y que dado caſo, que viuieſſe, no podria ſer tanta la fortuna, que le huuieſſe ſobrepueſto en el todo de la dicha. Los ojos alegauan el no engañarſe, esforçando ſu verdad los impulſos feruientes de la ſangre ſin ſer en ſu mano el reprimirſe. Vencieron, en fin, los ojos, y ſalen verdaderos. Deſengañanſe las dudas, que ſobre apueſta ponian, por fiador à los ſuceſſos paſſados. Aſſomaſe el corazon de Iacob, y Ioſeph por los ojos, q̄ deſpidiendo lagrimas, dezian, que el bolueſſe à ver, les *vino de perlas*. Hizieronſe los gozos à los abrazos; y en lazos amoroſos parlauan lo que el pecho de cada vno eſcondia, y lo que el corazon de los dos, en ſi encerraua. Iacob, aun no pudiendo hablar de regozijo, pidio hizieſſe treguas el gozo. Y lo mejor q̄ pudo, à Ioſeph le dixo: *Nunc lætus moriar, quia vidi faciem tuam, & ſupereſtitem, te relinquo.* Moriré, ya, mas que cō tento; ſin agonias ſaldré de eſta vida alborazado, auiendote yo viſto, y que quedas en eſte mundo. Comunmente, del texto Hebreo, leen de eſte modo:
El Hebr. *Moriar HAC VICE poſtquam vidi faciem tuam.* Morirè DESTA VEZ gozoſo, quedando mi Ioſeph viuo. Pregunto; Iacob auia de morir otra vez? No. Pues porque añade, y dize: *Moriar HAC VICE*, como ſi le faltara, el paſſar deſpues por otra muerte? Ea, que es propiſsimo el lenguage. Lo que quiere dezir Iacob, es, que auiendo viſto a Ioſeph, viuo, y que ſe quedaua en el mundo, MORIRIA SOLA VNA VEZ. *Moriar HAC VICE.* Pero ſi muriera, dexando à ſus hijos, ſin Ioſeph, mil muertes le atormentarian por inſtantes; pues dexaua à ſus hijos expueſtos à contraſtes, y bayuenes. Pero quedando Ioſeph viuo, y con ſus hermanos, VNA MVERTE SOLA ſerian mil muertes. Y el morir en aquel caſo ſeria para Iacob, ſobre coſa de guſto, materia de pretenſion à lo ſanto, ambicion à lo honeſto, y hidropeſia à lo virtuoſo. O! Como hallo, en mi *San Felix* verificado todo eſto. Oyò de la boca de Nueſtra Señora, como ya emos dicho, que ella ſe encargaua, de paſtorear aquel rebaño, deſpues que *San Felix* faltaſſe de el mundo: hizoſe tanto al gozo, que ſe perſuadia, que la muerte tardaua vn ſiglo: Eternidades le parecian', cada momento: *Deſiderabat ardentius mori.* Pues que es eſto? Que?; Deſear MORIR VNA VEZ SOLA, y no morir muchas, ſi dexara ſolas à ſus ouejas. Y aſsi dezia: *MORIAR HAC VICE.* Morir deſta vez, vna vez ſolo es morir. Y eſſo bañado de alegrias; pues aun en vida me enſayo, en las que gozando de Dios eſpero.

OBSERVACION VII.

Dexar de amar, es morir: morir, y amar, es para no ſentir la muerte. Porque el amor, haze para la muerte, al hombre inſenſible.

FVerte, como la muerte, es el amor. ſentencia bien ventilada: pero ſi bien ſe mira, no es muy dificultoſa. El efecto de la muerte es dexar al ſugeto inſenſible. Por los miſmos filos hiere el amor: Inſenſible haze à los ſugetos. Para los Santos, no ay mas morir, que no amar. Porque en ſabiendo amar, eſtrañā luego, los ſinſabores del morir. Hazeles el cordial afecto inſenſibles, al golpe mas furioſo. Y en medio de la vltima agonia, dexan à la miſma congoja burlada. Porque el amor, trocò en guſto el deſabrimiento, del mas apretado paraſiſmo. Y aſsi acaban la vida, no muriēdo; ſi, amādo.

Aunque eran baſtantes teſtigos de la verdad de ſus glorias, los tres que eſcogiò Chriſto, para que aſsiſtieſſen à ellas. Vinierō, empero, de mil leguas de diſtancia Moyſes, y Elias, para tratar con Chriſto graues materias. (Para conſejo, buſquenſe, los mas deſviados: no à los mas entremetidos) *Ecce apparuerunt Moyſes, & Elias cum eo loquentes.* Que a la verdad vn Moyſes difunto, y vn Elias deſpedido, de eſte ſiglo, ſon buenos para vn conſejo. De gente muy viu dora, no ſe

Muerte de N P.S. Felix.

Matt. 17

haga eſtima. Que aconſejan ſiempre demodo, que logren algun prouecho. La materia, que ſe trataua en aquella conſulta, era la mas graue, pues era como Chriſto auia de morir, por el hombre? *Loquebantur, de EXCESSV.* Que pocos, ancianos como Moyſes, y zeloſos como Elias; en medio de ſus alturas, tratan de diſponer las mortajas? Quiſiera yo ſaber; porq̃ Moyſes, y Elias llamauan à la muerte, de Chriſto, exceſſo? *Loquebantur de EXCESSV.* Vna doctrina de S. Aguſtin nos ha de reſponder, y con lo grande de ſu ingenio, me ha de enſeñar, *in Pſalm. 30.* En la

S. Aguſt. expoſicion del titulo: *Hæſtaſsis Verbum Græcũ eſt. Latine EXCESSVM ſignificans. In EXCESSV vero mentis, duo intelliguntur; aut pauor, aut intentio ad ſuperna; ita, vt quodam modo, de memoria labantur inferiora, &c.* Eſte nombre Griego, *Hæſtaſsis*, correſponde à eſte Latino, *EXCESSVS.* Pues ya tengo entendido el lenguage, de Moyſes, y Elias, quando tratan de la muerte, de Chriſto, cõ nõbre de EXCESO: *Loquebantur de EXCESSV.* Porq̃ quieren moſtrar, q̃ el modo q̃ tuuo para dexar à la muerte burlada, y ſalir triũfante della, fue, ponerſe en extaſis; enagenado de ſi miſmo. Olaidando lo del mundo; abſorto en el amor de el Padre Eterno. Para que ſi acudieſſe luego la muerte, hallandole, aſsi enagenado, y en el amor de ſu Padre Eterno embebecido, el morir no fueſſe con ſentimiẽto, ſi dulce ſueño; muerte ſin ahogo; acabamiento ſin ſuſto; tranſito, ſin deſabrimienro; y finalmente, morir, amando. Aſsi lo hizo Chriſto aunque en vna Cruz clauado, llamando en las vltimas agonias al Padre Eterno con mayores anſias, para que en el morir

HISTORIA. P. Altun. no ſintieſſe congojas. Iunta S. Felix à ſu rebaño, en la Igleſia, de ſu Conuento. Abraza, y exorta à cada vno. Pide el Viatico, y deſpues el vltimo Sacramento. Toma ſu baculo, en la mano. Y eſtando bueno, y ſano, le dio como ſolia, vn *extaſis*, y arrobo; en el qual entregò ſu eſpiritu. O verdadero emitador de tu celeſtial Maeſtro. Mueres amando, y con EXCESO, y extaſis de amor, mueres. Dexasà la muerte burlada. Haze en ti el amor, lo que la muerte auia de hazer. Pues amando, te hazes inſenſible, para que en ti no halle ſus efectos, y quedando à inſtancias de vn abraſado pecho, deſcaecida, ſe reconozca deſmayada. Y à peſar de ſu querer ſe de por vencida. Y reconociendo, que, en ti, halla reſiſtencia deſiſta de ſer formidable, pues la eſperas con gozo, mas que indecible.

Las dichas de vn juſto deſcribe Iob; que aun en los ojos de Dios lo fue tãto. Y cõcluye con ellas: *Et ſcies, quod multum ſemen tuum, & germina tua, ſicut herba terræ. Ingredieris in abundãtia ſepulchrum, ſicut infertur a ceruus tritici in tempore ſuo.* Conocerãs tus muchos hijos, y como la yerua aumentados. Entraràs, con abundancia, en el ſepulcro. Eſta clauſula leyò el Hebreo deſte modo: *Venies in ſenectute ad ſepulchrum.* Vendràs al ſepulcro, en el tiempo de tu ancianidad. Pues ay alguno, que deſpues de muerto, ſe vaya, por ſus paſſos, al ſepulcro? Al ſepulcro lleuan, al hombre muerto, que el hombre muerto, no và al ſepulcro. A la letra aſsi es; pero denos vna moralidad San Gregorio Magno, *lib. 5. Moral. cap. 17* por eſtas palabras: *Sepulchri nomine cõtemplatiua vita ſignificatur; quæ nos qua ſi ab hoc mũdo mortuos ſepelit. Dum a terrenis deſideriis ſuſceptos, in intimis abſcondit. Ab exteriori quippe vita mortui, etiam ſepulti per contemplationem fuerunt, quibus Paulus dicebat; mortui eſtis, & vita veſtra abſcondita eſt cum Chriſto in Deo.* La ſepultura; es vna viua eſtãpa de la contemplacion. Porque eſta, nos entierra, y eſconde de las coſas de eſta vida, y en lo mas intimo, y oculto de las coſas de Dios, nos coloca. Pues ya tengo entendido à Iob. Vna de las valentias, de la muerte, es, dar con el hombre en tierra; dar con el, en la ſepultura. Pues dize Iob de el juſto, que quando eſtuuiere muriendo, el miſmo le ira, y eſcogerà vn genero de ſepultura, con que al eſfuerço de la muerte de xe burlado. Porque enagenandoſe el juſto, de ſi miſmo, y por medio de vna feruoroſa contemplacion eleuado, ſe entierra, ſe eſconde, y ſepulta de tal modo, en las coſas del cielo, que no le ocaſiona horror, otro qualquier terrenal ſepulcro. Acabe pues *Nueſtro dichoſiſsimo Felix* ſu vida, con vn EXTASIS, con vna contemplacion alta; con vn enagenarſe el alma, abraſada, en el amor de la bondad ſuma; eſcondaſe, y ſepulteſe, en aquel retrete de diuinos miſterios: q̃ quiere Dios, que la muerte pierda en *Nueſtro Santo* ſus alientos todos, hallando, en vez de congojas

Iob 26.

El Hebreo

S. Greg. Magno.

ſoſ-

ſoſsiego; en vez de agonias dulçuras; en vez de paraſiſmos arrobos; y en vez de deſmayos, esfuerços; para que ni la muerte por mas robuſta dieſſe con *San Felix* en tierra, porque ya *Felix* tomaua *tierra*, en otra mejor ſepultura, y puerto de ſegura eſperança.

Dixo mucho en pocas palabras, el que tuuo tanta profundidad en todas. S. Ambroſio *lib. de bono mortis, cap. 8.* por eſte eſtilo: *Mors igitur ſtipendiorum plenitudo: ſumma mercedis, gratia MISSIONIS eſt.* Vna buena muerte, es el lleno de todos los eſtipẽdios, que Dios en eſta vida nos pudo ſeñalar. Es la ſuma del premio, que ſu liberalidad nos pudo ofrecer. Es la gracia de la MISSION; o la gracia que nos han embiado. Eſta vltima razon, *Gratia MISSIONIS*, harà reparar a qualquier aduertido. Qual es la gracia de la MISSION? Hallo por mi cuẽta, que es aſsi vna como otra miſsion de las que cõfieſſa nueſtra Fè Catolica, y en que ſe enquaderna toda Teologia. La vna MISSION, fue, del Verbo, y del Eſpiritu Santo la otra. Y las dos tienen parte, en la buena muerte del iuſto. La MISSION del Verbo, fue para que conocieſſemos; porque el Verbo es ſabiduria del Padre. La MISSION del Eſpiritu Santo, para que amaſſemos: porque el Eſpiritu Santo es amor de Padre, y Hijo. El Verbo humanado muriendo, y dexando à la muerte burlada, nos enſeñò, y diò noticia de como auiamos de vencerla. El Eſpiritu Santo, como es amor, que nada teme, y à todo ſe arreſta; nos enſeñò à menoſpreciarla. Diga, pues, Ambroſio. Que vna buena muerte, tiene, en ſi, los reſabios de la gracia, de vna, y otra MISSION Diuina. Porque para morir el iuſto, le preſta el cielo, de parte del Verbo Diuino, luz, y ſabiduria; y de parte del Eſpiritu Sãto caridad feruoroſa. Como la Santiſsima Trinidad auia eſcogido à *S. Felix*, por inſtrumẽto ſuyo, y Patriarca Nueſtro; quando ſe llegò ſu dichoſo tranſito, hallo, por mi cuenta, que aquella ſingular gracia, que San Ambroſio publica con toda propiedad, en *Nueſtro Santo* ſe deſempeña. Porque ſi muere en vn EXTASIS abſorto, y de amor de Dios abraſado; el Verbo con ſu ſabiduria, y Verbo, y Padre, con el Eſpiritu Santo, caridad inmenſa, llenaria ſu alma; para que conociendo, y amando, ſalieſſe en paz deſte mundo; ſin experimentar paraſiſmos, fatigas, agonias, ni ſentimientos. Dexando à la muerte burlada, y por todos caminos vencida. Moſtrando, aun en muerte, ſu valentia heroica. Solo no pudo vencer, el ſentimiento de los huerfanos hijos, que a porfia derramauan lagrimas, perſiſtiendo mas, en que eſtas fueſſen perpetuas. Menos pudo recabar, que las cãpanas del Conuento, ſin ſer mouidas, ſe tocaſſen, y dando campanada, con mudas lenguas, dixeſſen; MVRIO, EL DICHOSO. LA DICHA TODA, ſe fue al otro mundo. Sea perpetuo el llanto, pues FELIX, paſsò, de eſte ſiglo. Luego los comarcanos pueblos venian à ver la flor de Francia, no haxada, ſi aunque muerta con nueua vida; pues aun muerto ſe moſtraua prodigioſo, acudiendo al remedio de los que le pedian, y llamauan quando difunto.

S. Ambr.

Quiero acabar con vn razonamiẽto elegante mucho de San Gregorio Nazianzeno, orat 19. hablando con ſu padre difunto, y predicando dèl, en cõcurſo numeroſo: *Quid ais pater? Hæc ne ſufficiunt, atque hanc laudationem, quæ Veltri proſequatur, Vel funus tuum ornet, ira accipis, quaſi laborum meorũ, quos ob meæ doctrinæ ſtudia ſuſcepiſti, fructum tuleris, ac pro veteri more, pacẽ orationi tribuimus, eique nemodũ excedat finem præſcribis? An potius. Cumulum aliquem, & occaſionem deſideras? Sed haud dubie præſcribis. Satis enim longã orationem habui:. Hoc mihi bona tua venia adijcere liceat. Fac ſciamus, quanam in gloria ſis. Quod lumen te circũſtet, &c.* Acaſo, padre mio (dize el Santo a ſu padre muerto; y yo a mi *Felix* muerto, digo lo miſmo.) Acaſo, padre mio, baſta en tu alabãça lo dicho? Quieres q̃ proſiga con mas eſtudios, mi cuidado, ò con mas doctrina mi deſvelo, para que campe mas tu noticia en el auditorio, ò buele mas la fama por lo eſcrito? Auiendo virtudes, en ti; para que ſin hazer la coſta el encarecimiẽto, podamos ocupar el tiempo, de vn entero ſiglo, ſi preſta atencion el piadoſo? Baſta por aora, baſta, que puedo temer, que el llanto oculte, y refrene las obligaciones de la verdad, y del afecto. Con tu buena licencia quiero preguntarte vna coſa. Dinos; qual es tu gloria? Que monte de reſplandor te cerca? Deme la reſpueſta tu vida: que

S. Greg. Naz.

ſi

ſi ella fue de tantas virtudes adornada, a vn allà, en la gloria, ſeràs blanco, ſino de la embidia, de la mas Angelical competencia. Que en fin te ſubes a los cielos? Que mas, no han de verte mis ojos en eſte ſiglo? Pues ſi tu al cielo, yo, a vn perpetuo llanto.

OBSERVACION VIII.

Viuir con aplauſos, es para merecer oluidos. Oluidar aclamaciones vulgares, es para morir con plauſibles vozes.

IVZGA el loco, que desfrutando alabanças humanas, de ſus hechos ſe eterniza ſu aplauſo en todos ſiglos. Y viue tan engañado, como preſumido. Porque al paſſo, que en vida diligencia aplauſos, hallarà deſpues de la murte oluidos. Oluide el cuerdo aclamaciones de el mundo, y hallarà los aplauſos, aun deſpues de muerto.

Iudicũ 16. Sin ſer mouidas, luego que murio N. Sãto ſe tocã las campanas del Conuẽto, de Cieruo Frigido.

Fioſe Sanſon de los falſos cariños de vna Dalila, que a vn miſmo tiempo fingiò quererle como eſpoſa, y diſponia la traicion por intereſſada. Sanſon menos cauteloſo deſcubriola lo mas importante de vn ſecreto, como lo era el origẽ de ſer èſt tã robuſto, y hazer en los Filiſteos tãto deſtrozo. (Fiar de vna muger el ſecreto, es hazer vno, en ſi miſmo el deſtrozo.) Sabido por los cõtrarios el caſo, yque la inculta melena, era el todo de ſu brio, buſcaron ocaſiõ para el ſoborno, y Dalila ſe rindiò al dinero. (Mugéres ay que venderàn à ſus maridos, por vn eſcudo.) Aguardò à que Sanſon durmieſſe en ſu regazo, y teniendo oficial preuenido le rayo el cabello. (Siendo Dalila mas raida de roſtro.) Deſpertò Sanſon muy perſuadido, à que como antes era robuſto: y halloſe engañado, ò con los deſengaños perdido. Acometenle los Filiſteos rabioſos: ſacaronle à Sanſon los ojos, ſiẽdo en eſto mas q̃ inhumanos. Viẽdo ſe con la preſa, dieron à ſu orgullo mas priſa; y en lo obſcuro de vn calabozo le puſieron à la tahona, como jumento. Ya otra vez, à Sanſon le apuntaua el cabello, en ocaſion, que para los Idolatras era dia feſtiuo, concurriẽdo todos à los aplauſos de Dagon, en ſu Tẽplo. Lleuaron à Sanſon, para que fueſſe el todo de ſu regocijo, atormentado à manos del menoſprecio. Viole alli, el Atlante de ſu ſiglo; el Temido en ſu tiempo; el que ſolo con ſu apellido era paſmo; el que aſſombraua con ſolo el aliento, y el que ſolo cõ ſu nombre ponia miedo al mas alẽtado, hecho oprobio de Gentiles, y objeto de viles enſayes, ſiendo los Filiſteos, a porfia ferozes. Deſpicabanſe, cõ eſcarnios de los paſſados miedos. Alli, à oſſadas eran los ſiluos: las vayas, ſobre palabras injurioſas; el hazer befa con riſadas. Veian à Sanſon ciego, tropezando, y hazianſe, con griterias, al gozo. Quien dixera que no le auia de embeſtir à Sãſon el deſmayo, deſcaecido todo el aliento, auiendo oydo tanto oprobio, y en ſus emulos vn dia de tanto feſtejo? Pues fue tan al contrario, que nueuamente brioſo, rehaziendoſe con mayor eſfuerço, lo mejor que pudo ſe puſo entre las dos colunas ſobre que todo el edificio eſtribaua, de modo, que pudieſſe tocar vna, y otra. Y dãdo ſoltura à las lagrimas, tanto como à las fuerças, pide al cielo vengança de las injurias. Y conociendo en las colunas fuerte reſiſtencia, diò deſi toda la pujança. Y haziẽdolas perder quicio que dò el edificio deſplomado. Siendo el Templo de Dagon, ſepulcro, de Filiſteos, y de Sanſon, que tuuo por logro, morir con ellos, como quedaſſen ellos ſepultados: *Et apprehendens ambas columnas quibus initebatur domus, alteramque earum dextera, & altera læuatenens, ait; moriatur anima mea, cum Philiſtiim. Concuſiſque fortiter columnis cecidit domus ſuper omnes Principes, & cæteram multitudinem, quæ ibi erat. Multoſque, plures interfecit moriens, quam ante viuus, occiderat.* Y Sanſon tuuo otra ſepultura? Si: *Deſcendentes autem fratres eius, & vniuerſa cognatio, tulerunt corpus eius, & ſepelierunt eum, inter Saraa, & Eſthaol, in ſepulchro patris ſui.* Los hermanos, y demas parentela le dieron, en la de ſu padre, ſepultura. Y con no mas pompa que los de ſu caſa. Pues vn ſugeto de tanta ſupoſiciõ, y cuenta, vn Sanſon defenſor de ſu patria, Nazareno toda ſu vida, y eſta arreſtada, por vengar agrauios, contra Dios hechos, no merece en ſu entierro mas acompañamiento, que el de los ſuyos, quando

do auia de ser à porfia, el concurrir los de fuera para que las exequias fuessen cõ mas pompa? En que Sanson ha desmerecido que su entierro no sea cõ todo aplauso, siendo, aun los mas estraños gran parte en el concurso? Atienda à vna obseruacion mia, el curioso. Reuistióse Sanson, de valiente espiritu en los campos de Dan. Alli reconociò, ser sobre manera forçejudo: *Cæpit spiritus Domini esse, cum eo, in campis Dan cap. 13.* Aora el Doctissimo P. Mariana, refiere diferentes inteligencias, del modo que començò el espiritu à obrar en Sanson: y entre otros pone este: *P. Maria.* *Alij cæpit pulsare eum instar TINTINABVLI, (quod pahamon dicitur.) Cæpit sonare in medio eius, operamira exercere.* El espiritu de Sãson, à los principios, fue vn espiritu algo CAMPANVDO. Y sus hechos si bien heroycos, dauan CAMPANADA, para ser manifiestos. Pues si Sanson, comiença con CAMPANVDOS aplausos, muera sepultado, y sea con menos pompa su entierro. O plugiera el cielo, que el espiritu de Sanson huuierà sido, obrar mas à escusas, que con esso serian mas campanudas sus exequias. Muriò *N. P. S. Felix*, año 1112. à los 4. de Nouiembre, y dize el P. M. Mazedo, *cap.* 9. que luego que espiro: *Mortem æra CAMPANA nullo mouente nuntiarũt, ipso pondere ad mœnore ruente, SONVS tristis ac inopinatus mixtam cum horrore tristitiam atulit audientibus, lugendã esse mortem, vel ferreis cordibus docuerunt.* Pues como el morir *S. Felix* es tan à lo CAMPANVDO? Porque en vida, oluidò CAMPANADAS de aplauso, obrando à lo escondido. Si toma penas, y dexa coronas, es en lo escondido del seno, y viẽtre de su madre. Si se quita el vestido, para abrigar al desnudo, es escusando el que aya noticia de hecho tan heroyco. Y finalmẽte para descartarse de los ojos del mũdo, búela al desierto, buscando à Dios solo, por testigo de su espiritu. Pues sea su muerte CAMPANVDA. Den los metales vozes; auisen à los mas distãtes, para que vengan, le honren, y le assistan. Que el auerse, el, en vida oluidado de aplausos, obliga, para que le pregonen los cielos; y las CAMPANAS sin ser mouidas, den gritos, aclamando sus merecimientos: *Interim*, (dize el Autor ya citado:) *Apud Ceruum Frigidum, funus Felici parari, Nolle illud reddidit frequentia populi, quem eximia viri sanctitas mouit, ad eum, ante sepulchrum visendum, & post sepulchrum venerandum. Nemo fuit, quim lachrimaretur, vel ex desiderio, vel expietate, qua Religio animos imbuebat.* Todo este aplauso merecido, por auerse en vida, negado al aplauso.

HISTORIA. P. M. Mazedo.

Diò Christo el vltimo aliento, si biẽ nunca mas alentado. Sale à porfia lo insensible, para mostrar sentimiento, y por la rotura de el velo diò principio, continuandole lastimoso, hasta el mas pequeño guijarro, que con sus quebrãtos dauan suspiros, siendo sus aberturas sollozos: *Et petræ scissæ sunt.* Aqui aora vna sentencia del Padre Salmeron, *tom. 10. tract. 47.* con pocas palabras: *Apparebat, certè, quod non erat Christus purus homo, quia homine mortuo diuinitas operata est, &c.* Entonces, dize el Doctissimo, se mostrò, que Christo no era hombre puro, pues le pregonã, por Dios las criaturas todas, aun despues de muerto. Tomese à peso, pues tiene tanto el dicho. Christo mientras viuiò, y desde su nacimiento, por oluidar aplausos, ocultò resplandores diuinos. Y siendo assi, q̃ lo mejor que en Christo auia era la diuinidad, essa estuuo tan escondida, que le juzgaron, à Christo los hombres por pura criatura. Assi! que Christo quando viue se haze todo al oluido de los aplausos, y esconde lo mejor que en si tiene, para descartarse de todos; pues muy debido es, que pregonen su muerte los estruendos; que le aclamen por Dios las piedras con sus quebrantos; y que saquen à luz muy à lo CAMPANVDO, que en aquel hõbre Christo huuo vn Dios verdadero. No, pues, de otro modo *N. S. Felix*, que escusò de los ojos de los mortales lo mejor de sus virtudes que le publicarian diuino, merecio CAMPANVDO aplauso, luego que despidio el vltimo aliento. Honraronle las CAMPANAS con su sonido; sin ageno impulso. Pudiendo yo dezir con el Autor citado: *Apparebat, in re, quod non fuit Felix purus homo.* Porque tuuo masque mucho de lo diuino; pero esso con humildes recatos, muy secreto, por negarle al aplauso. Haziendose merecedor, de que los metales, dèn vozes, y hiriendo con las suyas, se hagan animadas LENGVAS, de si mismas mouidas, dãdo pregon, de vna vida à todas luzes auentajada, aunque de la vista de

Mat. 27.

P. Salmer.

los

los hombrees eſcondida.

Iſaiæ 18. Pronoſtica amontonadas deſvẽturas, contra Egipto el Profeta Euangelico. En caſtigo, de poparſe à lo deſcarado, con ſeguras fincas de dichoſo; prometiẽdo à los q̃ dèl ſe valieſſen amparo; y ofreciendo à los que à èl ſe rindieſſen recurſo ſin rieſgo. Y cõtra aliẽto tan preſumido ſe encara con vn laſtimoſo acento: *Væ terræ, CIMBALO alarũ, quæ eſt trãsflumina Æthiopiæ; quæ mittit legatos ſuos in vaſsis papyri ſuper aquas.* Ay de ti Egipto! Ay de ti! Que tienes vnas alas cãpanudas. Y deſpachas à forafteros climas, con tus barcas conuidando con dichas, para arraſtrar ſujeciones, y pompas. Pregunto; porque el hazer los Reyes de Egipto tãtas ofertas, à quien de ellos ſe amparaſſen, ò à los que à ſu obediencia ſe rindieſſen, lo aſſemeja à vna CAMPANA, con alas, y a vn herido metal, rompiendo el ayre con plumas: *Væ terræ CIMBALO alarum?* La campana tiene ſonido, pero no toma buelo. Deſpide vozes deſpiertas, pero no eſtiende ſus plumas. Pues porque nos pone vn tan entrincado ſimil, Iſaias? Conſultemos à vnas venerables canas, y al Maeſtro de las Sagradas hiſtorias, S. Geronimo: El qual deſpues de auer deſcribido al juſto, allà en lo eſcondido, y debaxo de las ALAS de Dios aſſegurado, exclamando contra Egipto dize deſte modo: *Væ terræ, quæ in vmbra alarum ſuarum pollicetur auxilium, & cum ſcriptura docet, qui habitat in adiutorio altiſsimi, in protectione Dei cœli commorabitur, pſalm. 90. pro quo in Hebræo eſt, vmbra omnipotẽtis cõmorabitur. Ipſam Dei ſimilitudinem habere ſe iactans, aliis refragari repromitit.* Egipto queria con emulaciõ deſgarrada competir, con Dios, y ſu omnipotencia, prometiendo fauorecer, à quiẽ de Egipto ſe quiſiera amparar; y combidando con ſocorros à los que debaxo de ſu juriſdicion eſtuuieſſen guarecidos. Dize, pues, el Profeta; ay! de vueſtras alas, y ſocorros, que por ſer tã CAMPANVDOS, no tienen aſſemo de diuinos: *Væ terræ CIMBALO alarum.* Si fuera como las alas de Dios, q̃ muy à lo eſcondido ofrece el ſocorro, guareciendoſe de ellas el juſto muy en lo ſecreto, ay ſi, que campaua vn ſer diuino, y vn Dios todo poderoſo. Pero ay! de vueſtros ſocorros CAMPANVDOS, con que diligenciais los aplauſos Son de todo punto perezederos. No tienen ſer, comparados cõ los diuinos. Sepultaràlos el oluido; deſmerecido tienen el recuerdo. Acabarànſe en vn punto, deſvanecidos ſin logro. O pluguiera el cielo, que Egipto eſtendieſſe ſus alas, pero à eſcondidas. Ofrecieſſe recurſo, pero con ſilencio. Dieſſe la mano, pero con diſsimulo. Guarecieſſe, al falido, pero cõ recato. Amparaſſe; pero demodo, que el vezino no lo ſupieſſe: para que de eſſe modo gozara, para con Dios, de honra mas plauſible. Y tendria eſtruendo que aclamaſſen, engrandeciendo ſus alas, ſi huuieran eſtado eſcondidas, y de las aclamaciones, humanas, no huieran ſido ambicioſas. Ea, pues, aya otras alas, a las de Egipto opueſtas, y alas del mundo contrarias. Las di mi *P. S. Felix.* Con las ſuyas, bolò al deſierto, para q̃ hombre ninguno vieſſe los buelos de remõtado. Cõ las de vn afecto compaſsiuo, ſe deſnudaua, para abrigar al deſnudo. Pero tan ſin ruido, que ſolo lo veia el cielo, ſin que paſſaſſe, por humano regiſtro. Pues ſi en vida, ſon ſus alas, y obras tan mudas, publiquenſe deſpues de muerto, por diuinas. Sean entonces, para ſu aplauſo, alas CAMPANVDAS; y mueuanſe, por ſi miſmas, las lenguas de las campanas; ò reuiſtanſe de nueuas lenguas debidamente publicadoras, de vnas eſcondidas hazañas, y de vnas alas, por lo oculto, diuinas.

S. Geron.

OBSERVACION IX.

Al amor no ay que ponerle leyes, vna vez engolfado en feruores.

TODOS dizen, que el amor del proximo cumple, con toda la léy. (Es bizarria ſer muy cũplido, ſin andar en cumplimientos. Ya los muchos cumplimiẽtos, de la tibieza en el amar, ſon manifieſtos indicios.) Mas pluguiera à Dios, que ya el amante eſtuuiera à los ſacros. Pero no es aſsi; porque ſi en los feruores del bien querer ſe engolfa, de tal modo el afecto le arrebata, que de lo que es ley ſe eſcuſa, y de comunes obligaciones, ſe deſcarta.

Aparecese, N. P. S. Felix luego que murio, à N. P. S. Iuan de Mata.

Acabaron de viuir los que al parecer del engaño ſe auian de eternizar. Saul, y Ionatàs; a quienes acometie-

2. Reg. 1.

tieron Filiſteos; y contra quienes ſe encaro la atrozidad, de los inhumanos: dexando bañados con ſangre los montes, y llenos de ſentimiẽtos ſus peñaſcos, deſiſtiendo entonces deſu dureza, por hazerſe del todo à la laſtima. Dauid, aunque de Saul ofendido, oluidò el agrauio, dando puerta al ſentimiento. Fue mas que comun ſu llanto, al paſſo que Saul difunto, le auia moſtrado enemiſtades à lo eſquiſito. Haſta de los riſcos donde auia muerto execrò à lo deſpulſado, para que ni los fertilizaſſe la lluuia, ni el rocio de las nubes humedecieſſe à la tierra. Aplaude en Saul, y Ionatàs lo brioſo, ſi llora tãbien lo deſgraciado. Repaſſa los cariños, de Ionatàs ſu amigo, y las finezas, que en el hallò, quando mas acoſado: y aqui fueron los redobles del ſentimiẽto, y el dolor, mas que intenſiuo: *Doleo ſuper te frater mi Ionathàs, decore nimis, & amabilis ſuper amorem mulierum. Sicut mater diligit filium vnicum, ita te diligebam.* Ay! Ionatàs. Ay mi hermano! Ay! amigo. Y que enfin has muerto, y yo eſtoy viuo? Es mi ſentimiẽto, al peſo de mi amor: y al paſſo que mucho te quiſe, aora me duele. Mereces ſer amado, como ama à ſu muger el marido. Queriate yo, à ti, como la madre à vn hijo, vnico, y ſolo. Luego Dauid no amò, à Ionatàs todo lo que Ionatàs merecia ſer amado. Porque Ionatàs merecio ſer querido, con aquella intenſion de afecto, que à ſu eſpoſa ama el marido. Dauid confieſſa querer à Ionatàs mucho, pero cõ el impulſo feruoſo, que la madre al hijo vnico, que aunque es querer muy à lo intenſo, no llega al amor que à ſu muger tiene el eſpoſo. Aora, pues, quiẽ no dirà, que Dauid ſe acuſa à ſi proprio, pues confieſſa que Ionatàs merece lo vltimo del mayor afecto, y que ama à Ionatàs con vn grado menos, que el vltimo. Verdad, es todo. Pero Dauid quiſo moſtrar, q̃ regulò por leyes ſu afecto, no de todo pujãte por feruoroſo. Que à engolfarſe en los feruores, no auia que ponerle leyes. Si amara à Ionatàs como era juſto, y ſegun lo cabal de ſu merecimiento, amarale como à la muger ſu marido; el qual por agaſſajarla, y aſsiſtirla dexa, à ſu Padre, y MADRE, y à ſu caſa toda: *Propter hanc relinquet homo Patrem, & MATREM, &c. Ad Epheſ. cap. 5.* Dixolo todo Teodoreto; citado, en la Gloſſa: *Tanta eſt, nim viri affectio in mulierem, vt dicatur, relinquet homo Patrem, & MATREM, & adhærebit vxori ſuæ. Quomodo ergo coniuntio matrimonij efficit vnam carnem, ita eorũ qui ſincere amant, animas vnit affectio.* Que eſſo es dar deſi, el afecto, engolfado en finezas, y empeñado en anſioſas bizarrias; dexar padre, y MADRE, por aſsiſtir al que ama con intenſion feruiente. Mas ſi hallaremos, vn grado mas ſuperlatiuo de amor? Digo que ſi; y en mi *S. Pelix.* Pues en que forma? Con vna fineza nunca oida. Dio el eſpiritu à cuyo era, y deſpidiòſe de viuir en el mundo, con la vltima boqueada. Y inſtantaneamente, ſe fue ſu alma en buſca del que mucho queria, de ſu Ionatàs amigo, y fiel compañero *N. S. P. S. Iuan de Mata*; el qual eſtaua agenciando, en Roma, aumẽtos para Nueſtra Religion Sagrada. Y ſaludandole con voz ſuaue, y apacible, como lo notò el P. M. Mazedo *cap.* 10. le dixo: *Ego Felix quondam tuus, tibi me manifeſto, cum primum corporis exolutus, ſtinculis huc euolare fas fuit.* Aora aora: *TVI AMOR PRIVS ME TENVIT, QVAM CVPIDITAS GLORIÆ.* Yo ſoy *Felix*; aquel antiguo compañero, y fiel amigo. Apenas eſpirè, y al punto te aſsiſto. Difiero el gozar, de mi gloria, por hazer eſta viſita. Antes de ſubir al cielo quiero darte eſte buen rato. Que dezis *Felix*, mas, y mas dichoſo? Aduertid, que la celeſtial Ieruſalem, que os eſpera, y que ſe os debe de juſticia es MADRE vueſtra. Ya de S. Pablo lavreis aprẽdido: *Quæ ſurſum eſt Hieruſalem, quæ libera eſt; quæ eſt MATER noſtra.* Y no madre ſegun la carne, ſino de eſfera mas alta, y de ſubida eminencia. Pues como dexais de aſsiſtir à eſta madre, y os preſentais à vn mortal hombre? Lo dicho dicho. Porque amo, (dize mi S Felix) no con qualquiera afecto. Eſtà eſte engolfado para con Iuan, en encendidos feruores. Y aſsi no ay que regularme con leyes, Amo mucho; y de preſentarme, à mi celeſtial madre deſiſto. Es Iuan en la balança de mi amor el todo, yha de ſer por eſſo preferido: *Tui amor, PRIVS me tenuit, quam cupiditas gloriæ.* Hagome à las finezas, aunque ſe difieran mis glorias.

Theodor.

HISTORIA.

P. M. Mazedo.

Ad Gal. 4

Tan aſſombrado eſtaua Pedroviẽdoſe fuera del calabozo, y tan abſorto, ſin los eſtruendos del yerro, que bacilaua en el caſo, ſi era ſueño lo

Actor. 12

que

que exprimentaua, ò iluſion lo que le ſucedia. Diò en el punto, y conociò ſer celeſtial miſericordia, por medio de vn Angel executada. Y luego S. Lucas añade en ſu hiſtoria: *Conſideraſque, venit, ad domum matris Ioannis, qui cognominatus eſt Marcus; vbi erant multi congregati, orantes.* Aduirtiò S. Pedro en el caſo: y que eſtaua yà, libre del calabozo, ſin eſtruendo de cadenas, y libre de las ferozes garras. Y fueſſe luego à la caſa de Iuan Marcos. Alli enderezò los paſſos primeros. Aquella primera palabra, *CONSIDERANS*, diò mucho que conſiderar à Chriſoſtomo, en la Gloſſa citado. Que quiere dezir, que Pedro viendoſe de la carcel, yà libre, CONSIDERAVA, à lo penſatiuo, y deſcurria à lo indeterminado? Que? Hazer eleccion de qual auia de ſer ſu primer camino: y entrãdo en conſulta, con ſu afecto, hallòſe arraſtrado de las finezas de agradecido. Y que por deudor à la caſa, de Iuan Marcos ſe debia el primer agaſſajo, aunque eſto pareciеſſe exceder las leyes, que al primer viſo, intimauan eſtrechas obligaciones, de ir primero, à preſentarſe à otros ſus mas cercanos: *S. Ioann. Chriſoſt.* *Vel igitur huius rei ſibi conſcius, vel quod non ſimpliciter abire oportereт, ſed remunerare BENEFACTOREM quod, & conſcius venit, ad domum Mariæ.* Pregunto, ſeria à caſo, ſobre finezas de amor, reſpetos de agradecido, los que le mouieron à *S. Felix*, para que luego que ſu alma ſalio DE LA CARCEL del cuerpo ſe le apareciеſſe à *San Iuan de Mata* ſu compañero antiguo, y ſu Ionatàs amado? Digo que ſi. Atendamos à lo que *S. Felix*, à *S. Iuan de Mata* le dixo, en agradecimiento de vno, y otro, recebido agaſſajo, como en el miſmo lugar lo nota el ya citado, P. M. Mazedo: *Tu, me inſolitudine re creaſti,* (dixo *S. Felix*, à *S. Iuan.*) *Ego, te, in exilio conſolabor Tu, me ad detrahenda captis vincula auctor fuiſti; ego tis liber, acceptam tibi libertatem fero. His, tamen, implicitum, nexunque, te mecum hinc deducam, quod nunc, te arctius, & purius DILIGO. Memoria tui erit, quando deſiderium pati nequeo.* Tu, Iuan, me fuiſte en la ſoledad deſahogo. Pues yo vengo à recrearte, pues te quedas en el deſtierro: *Tu me hiziſte libertador del cautiuo; pues libertad te pronoſtico, yo, que eſtoy, yà ſin la cautiuidad del cuerpo. Trahere te con migo, quando yà diſunto eſtès deſapriſionado. Deſde aora te amo mas q̃ mucho; ſerà en mi interminable el recuerdo, ya que el aſsiſtirte no puedo, y el bolar al cielo, es ferçoſo.* Digamos, pues, que el amor de Felix, para con *S. Iuan*, fue, no atado à las leyes, ſi à inſtancia de los feruores, que le obligauan, à oluidar, ſu patria, ſu madre, y ſu gloria, por dar à *S. Iuan de Mata*, la FELIZ, nueua, de que yà Felix ſe iba à la gloria, y antes de eſſo los beneficios reconocia; y con perdurables recuerdos los pagaua.

Hazeſe Chriſto, encontradizo, con dos de ſus Diſcipulos, tan aſſuſtados, como dudoſos. Conferian entre ſi, las atrozidades porque Chriſto auia paſſado, y los vltrages, que auia padecido. Y que auiendoſe cumplido el plazo de tres dias, no empero, repetidas promeſſas, de que les auia, de manifeſtar ſus glorias, dexando, à las tiranias burladas. Y que vnas mugeres piadoſas, buſcando à ſu cuerpo en el ſepulcro, boluieron, aciuarado ſu gozo, aunque Angeles les aſſeguraua el regozijo. Chriſto, ſi en el ſemblante, y veſtido, eſtraño, razonò tambien à lo de foraſtero, dandoles, con ſu inaduertencia, en el roſtro. (Lançes ay, en que al mas comedido, le viene de perlas, eſcuſar, con eſquiueces, ſu deſdoro.) Conuenciolos, con dezires autenticos, de que diſcurrian deſlumbrados. Y aun moſtrò auſentarſe de ſu compañia, ò para examen de ſu fineza, ò para que por medio de los lexos, que entõces diſsimulaua, auiuaſſe, en ellos la Fè, que ſe adormecia. (Boluer tal vez las eſpaldas, es criminal reprehenſion, de las culpas.) Los dos Diſcipulos hizieronſe, todo, à ruegos, porque el peregrino ſu compañero admitieſſe de ellos algun agaſſajo. Y tanto mas era perſuaſsiua la inſtancia, quanto menos faltaua de l dia: *Mane, nobiſcum, Domine, quoniam aduеſperaſcit.* (O! Si muchos deſmenuzaſſen, el que ſe acaba el dia de el viuir, en quantas buenas obras, ſe ocuparian, y à quantos pobres, cõ el hoſpedaje rogaran?) Condeſcendiò Chriſto, con tus ſuplicas, y arroſtrò, à las inſtancias. Entrarõ, en el caſtillo, y combidaron, para la meſa, al peregrino compañero. Como ſi en la meſa fuera el principal Chriſto, aſsi, del pan ſe hizo dueño, para repartirlo. (Para dar, y repartir, es grazejo de buen ayre, qualquier deſahogo.) *Luc 24.*

Conocieron, en fin, en el modo de la distribucion, de los bocados de pan, que diò à cada vno, q̃ aquel era Christo, ya glorioso (De otros, en el injusto modo de dar, los buenos bocados, por particulares afectos, se conoce, que vàn ya por el camino de los cõdenados.) No taron los que assistian al modo, ò milagro. Conocieron entonces su error, y engaño. (Ninguno se llama engaño, si ha recibido.) Y haziendose al aplauso, dizen ser verdad, que Christo ha resucitado, y que à Simon, primero que à todos se auia aparecido: *Quia surrexit Dominus verè, & apparuit Simoni* Trata este mismo punto Pablo, escriuiẽdo à los de Corintio *Epist* 1. *c.* 15. y dize: *Quis visus est Cephæ, & post hoc Vndecim.* Apareciòse primero à Cefas (que significa Pedro) y en otra ocasion se apareciò al Colegio Apostolico, todo jũto. No reparan, que los dos discipulos llaman à Pedro, con el nombre antiguo de Simon, *& apparuit Simoni*, y S. Pablo, que explica el mismo punto, le nombra con el nueuo apellido de Pedro, *qui visus est Cephæ*? Si, y muy à lo aduertido el reparo. Aora, pues, como ay tanta diferencia en el apellido? Cõ vna comun exposiciõ ajusto la respuesta para el caso. El aparecerse Christo primero à S. Pedro, dizen los Interpretes, fue porque Pedro, en el amor para cõ Christo anduuo mas bizarro Aora, pues, quando los dos discipulos refierẽ el caso, dizenle, como entõces auia sucedido; y assi llamen à Pedro Simon, *& apparuit Simoni.* Porque como con este mismo apellido, hizo Christo examen de su afecto, *Ioan. c.* 21. quãdo tres vezes le pregunta. *Simon Ioannis diligis me plus his?* Quiere Christo mostrar, que tiene muy en la memoria aquellas finezas para agradecerlas: y que con aparecerse primero à èl, quiere, en parte galardonarlas. Pero S. Pablo, que muchos años despues de sucedido el caso, le refiere, no juzga por necessario, para el punto de su carta, el hazer memoria, del apellido antiguo de Simon, y assi le llama Pedro. Ya referimos, como *N. P. S. Felix*, apareciendose à *N. P. S. Iuan de Mata*, hizo vn repasso de las finezas, que auia vsado, con èl, en el desierto. Pues si *San Felix* se reconoce agasajado, del feruiente amor de su compañero *S. Iuan de Mata*, justo es, que con *San Iuan de Mata*, haga *San Felix*, à fuer de agradecido, lo que Christo hizo con Pedro. Y si a este Christo se le aparecio primero que à todos resucitado; primero que fuesse à la gloria *Felix* recien muerto, se le aparece agradecido, à *S. Iuan de Mata*. Y este originado de vnos ardores de tanto afecto, que regularlo por leyes, era como agrauio. Mas quiso *S. Felix* verse como *S. Iuan* su fiel amigo, que tomar possession del cielo: *Tui amor, prius me tenuit, quam cupiditas gloriæ.* Ni el amor a mas pudo llegar, ni yo tẽgo mas que encarecer.

OBSERVACION X.

Los primeros empleos de vn soberano santamente zeloso, son despulsarse para euitar riesgos; y empeñarse por el desahogo de los oprimidos.

NO ha de ser la grandeza sola para campar, ni la soberania solo para lucir. Otros empleos son mas decorosos, y de todo buen sentir, mas debidamente aplaudidos. Y quales son? Hazerse el soberano, todo a vn santo zelo. Este sea el empleo primero, y mas apreciado. Con que euitar à riesgos de la conciencia, y ofensiuos. Empeñarse ha por el desahogo de los despechados.

Dio vn Angel palabra, à vnas mugeres deuotas, de que Christo se apareceria à los Apostoles en Galilea, donde à todos juntos se mostraria, ya dueño de la gloria, y vencedor de la tirania. Cumpliò Christo esta promessa: *Vndecim Discipuli abierunt in Galilæam, vbi cõstituerat illis Iesus.* Alli a todos juntos se les aparece; y razonando con ellos desde cerca, les dize: *Data est mihi, omnis potestas in cœlo, & in terra. Euntes, ergo, docete omnes gentes, &c.* Aduertid, que Rey de cielo, y tierra, soy ya. Id, pues, y sacad de la ceguedad à los hombres, y del notorio riesgo, à los Gentiles. Pregũto, Señor, y para persuadir esso, à los Apostoles, haze al caso preambulo, de que sois Señor, de todas las Magestades? Bastaua que los vuestros se certificassẽ, de que auia resucitado, que con esso, aun de vna palabra sola sobraria mucho, para que ellos executassen qualquier mandato. Porque, pues, con introducion, de tanto rumbo: *Data est mihi omnis*

Matt. 28.

Encarga N. P. S. Felix, ya muerto, el rescate de los cautiuos à N. P. S. Iuan de Mata, con razones de soberania.

poteſtas in cœlo, & in terra? Es el caſo, que Chriſto quando eſtuuo en eſte mundo, à lo humilde, y abatido: *Et habitu inuentus, vt homo, Philip. cap. 2.* poco, ò ningun cuydado tuuo de los Gentiles, que eſtauan en obſcuros calaboços de ceguedades. Reſucitò Chriſto: ya Rey ſoberano, y ſu primer empleo fue oſtentarſe mageſtuoſo, para encargar con imperio, le ſacaſſe à los Gentiles del rieſgo, por ſus ceguedades, notorio, y ſe dieſſe deſahogo al oprimido. Y aſsi con ſoberanias de precepto, dize à los ſuyos: *Euntes ergo, docete omnes gentes.* Y aqui Cayetano: *Euntes ergo,* añadiò, *Interpres appoſuit, ERGO, quod in Græco non habetur. Declarata poteſtate ſua, mittit ad ſalutem mundi, diſcipulos.* Ya que me veo ſoberano, mi primer cuidado es el zelo, y vn deſpulſarme, con mandatos, para el ſocorro del afligido, y de ſu patria, que es la gloria, deſterrado. Aora conmigo. *N. P. S. Felix* mientras viuiò, no reſcatò cautiuo (aunque ſi a todos con el deſeo) por que eſtuuo aſsiſtente, y gouernando en el Conuento de Cieruo Frigido. Murió *N. Santo*, Rey ya por herencia forçoſa, pues ſe lo mereciò, por incanſables fatigas, è infatigables tareas. Y q̃ hizo, quãdo ſe viò con derecho al Reino y mas que por ſu linage lo fuera en el mundo, ya mas ſoberano? Que? lo q̃ Chriſto; apareceſe à *S. Iuan de Mata*, como ya lo dixe: y deſpues de auerle hablado, con el agáſſajo, y ternura, que he referido, concluye, hablándole con razones, que denotan imperio, de eſte modo, encargandole el reſcate de los cautiuos, cõ ſingular cuidado, como lo dize el P. M. Mazedo, *cap. 10.* *Perge ire, ac vrgere opus, redimendo corpora è ſeruitute maurorum, & animas, à poteſtate dæmonum Nihil gratius Deo, te poſſe facere confirmo.* Pues Santo mio, aora, que ya eſtais muerto, deſvelo tan zeloſo, para q̃ ni las almas en los rieſgos peligrẽ, ni los cuerpos en las mazmorras acabẽ? Si, dize mi *Felix*, aora, que ſoy Rey, y ſoberano, mas el zelo me deſpierta, mas la piedad me arreba ta, mas la eſtrecheza me obliga, a q̃ con imperio perſuada. Y ſi Chriſto cõ mageſtad, à los ſuyos, dixo *Euntes ergo do ce te, &c.* del miſmo eſtilo à *Iuã* mi cõpañero, vſa mi anſia, por ſer mucha, para q̃ con autoridad le diga: *Perge ire, ac vrgere opus, redimẽdo corpora, &c.* Que el zelo ſanto, y el afecto cariñoſo, es ya en mi, deſpues de ſoberano, mas pujãte en lo actiuo, mas eficaz en lo ſoſsiego.

Caietano.

HISTORIA.

P. M. Mazedo.

De vn ſangriẽto deſtroço nos auiſa el hiſtoriador ſagrado; en el qual los de Sodoma, conociẽdo ſer vencidos, bolvieron las eſpaldas amedrentados. Los cõtrarios eſquadrones, con mas pujãte eſfuerço los ſiguierõ, y ſi bien no pudieron ir à ſus alcances, les quitarõ los viueres, y cogieron los trenes. Tenia Loth ſu cata, en el parage, dõde lo pujante de la guerra ſe auia trauado, y de donde, con los deſpojos, el contrario auia enriquecido, y llevanle à mi Loth priſionero, quedando cautiuo, y todo lo q̃ tenia Loth ſaqueado: *Nec nõ & Loth, ſubſtantiamq; eius tulerunt.* Y como en ſemejantes refriegas, aunque muchos peligran, algunos tambien ſe eſcapan, vno de eſtos a toda prieſa dio a Abrahan, tio de Loth, noticia de la deſgracia: *Et ecce vnus, qui euaſerat nuntiauit Abraham, Hebræo.* Quien fueſſe eſte, q̃ dio a Abrahan el auiſo de que Loth eſtaua priſionero, para que Abrahan diligenciaſſe, el libertarle, con cuidado, haſta aora no ſe ha ſabido, aunque muchos, ſin fundamento, lo han ſoñado. El nombre, y calidad ſe ignora; el auiſo referido, es coſa cierta. Aora, vn ſentir del doctiſsimo Horcala: *Fruſtra quidam diuexantur quis fuerit hic nuntius, inquirentes. Fuit enim, vnus quiſpiã, qui ab hoſtibus effugerat per VIAM QVÆ AD ABRAHAM DVCEBAT. Cui narrauit omnia, quæ in prælio contigerant: præcipue illud, Loth nepotem eius captum teneri, & in Aſsiriam trahi.* Fueſſe quien aya ſido aquel tal: ello es cierto, que fue vno, que de la refriega ſe auia eſcapado, por aquella parte, QVE ERA CAMINO PARA LA CASA DE ABRAHAN. Y aſsi ſe mouio à darle cuenta de todo, para que puſieſſe en libertad à ſu ſobrino, mouiẽdoſe para eſto aquel mẽſagero, el verſe en el CAMINO, que iba à la caſa de Abrahan. Conmigo. Ya mi *S. Felix* murio, como ya he dicho. Pregunto, y deſpues de muerto, y ſalido vencedor de las refriegas del ſiglo, CAMINO de a donde eſtaua? Eſtaua CAMINO de la gloria; Rey, y Señor, à diligẽcia de merecerlo, y con deſvelos para grãgearlo. Pues ſegun eſto, proſiga con ſu camino, no ſe diuierta vn punto, ni ſe pare, con los de la tierra vn momẽto, pues todo eſſe differe el ver à Dios roſtro à roſtro. Ea, q̃ no, diz. *Felix*, por el

Geneſ. 14

Horcala.

el miſmõ caſo que ſali de tantos rieſgos airoſo, y que me hallo Rey por auerlo logrado, ſi biẽ el morir es CAMINO para la gloria, quiero, à inſtãcias de mi zelo, torcer el CAMINO. Aparecereme, à *Iuan* mi compañero. Auiſarele, que llegan à mis oidos, los ſuſpiros de tãtos priſioneros, y los gemidos de los cautiuos atormentados. Y ſi es meneſter con eſtilos de ſoberano, le encargarè el remedio, y libertad del oprimido. *Perge ire, ac vrgere opus, redimẽdo corpora, &c.* Que aunque me diuierta, del camino començado, y ſe difiera algun tanto mi eterno gozo, quiero que mi primer empleo, ſea buſcar el deſahogo del oprimido, y el cõſuelo del acerrojado.

Exodi 3. Arrebatado de vn paſmo, ſin eſtar en ſu mano el impulſo, por no penſado, ſe determina Moyſes à ſer curioſo, haziẽdo examen de como podia ſer, que vna zarça reuerdeciеſſe entre ardores de fuego, y que no fueſſe baſtante toda vna llama para conſumirla el jugo. Saliole, empero, al encuentro vn mandato para que mudaſſe de deſinio: *Ne apropries huc; ſolue calceamentum de pedibus tuis; locus enim, in quo ſtas, terra Sancta eſt.* Deſiſte de ſer curioſo, y de llegar a lo alto deſte riſco. Deſnudate del calçado, y venera cõ acatamientos à eſte ſitio, por ſer lugar ſagrado. Señor, que Moyſes depõga la curioſidad, que al principio tanto le arraſtraua, y con atencion reuerente, haga aprecio de vn lugar, donde Dios aſsiſte, eſſo es, ſobre debido forçoſo. Pero que por ſer el lugar ſagrado, aya de quitarſe el calçado, Moyſes, eſſo es lo que admiro; porque coſa ſagrada era la celebridad de la Paſqua, quando los Iſrae itas comieron el Cordero, *Exod.* 12. Y no obſtante les manda Dios, calçarſe: *Et calceamenta habebitis in pedibus veſtris.* Pues porque Moyſes ſe ha de deſcalcar? Expuſolo con grauedad de erudicion el doctiſsimo Lpipomano. Los Hebreos auian de caminar, pues ſe apreſtauan para ſalir de vn cautiuerio tan penoſo; pues calçenſe, que en fin eſtàn de camino. Moyſes al cõtrario, que le diſpone Dios para Redemptor de ſu pueblo; deſcalçeſe; no proſiga con el CAMINO començadõ, parteſe del todo (Dize Dios) y trata del remedio de el pueblo cautiuo:

Lippom. *Quod ſi indumentum calceamentorum ſignificat profectionem, ex loco, certe exutio calceamentorum, ſignificat mutationem in loco. Dominus igitur, iubet Moyſem calceamenta exuere, vt hac ceremonia admoneat ipſum, ne VIAM PERGAT, ſed SISTAT GRADVM, & attendat quid ipſi mandetur.* Que ſi bien es grandeza de Moyſes, querer proſeguir con el CAMINO, que iba à la altura, fue ſin duda mayor excelencia, el deſiſtir del CAMINO, y oir diſpoſiciones de como ſe auia de reſcatar el pueblo. Nueſtro Padre *San Felix*, ya difunto, para bien ſer, auia de tomar el CAMINO de aquellos montes de la eternidad, patria nueſtra. Mas. O caridad feruoroſa! deſiſte de eſſe camino, por algũ tiempo. Deſcalçeſe, para no proſeguir aquel camino, Y como ſoberano, y glorioſo, paraſſe vn rato, no para oir diſpoſiciones del reſcate, de los cautiuos, ſi para auiſar con imperio, à *Nueſtro Padre San Iuan*, que cuydaſſe de redimirlos. *Perge ire, ac vrgere opus redimendo corpora, &c.* Que lo que no hizo viuiendo, por forçoſamente ocupado, con auiſos, y preceptos lo eſforçò, deſpues de difunto, retardando ſu miſma gloria, y empleando el zelo con toda ſoberania, para ſu mayor grandeza.

OBSERVACION XI.

La valentia en las armas, armeſe con hombres valientes en virtudes heroicas.

Nueſtro S. Iuã de Ma ta, va a cõ quiſtar la tierra Sãta.

LA preuencion, que en ſolo mil'tar eſtruendo ſe fia, preuencion, es, menos acertada. A las vezes las fuerças naturales mas robuſtas, y las inſtrumentales mas tremendas las vemos, con facilidad deſcaecidas, ò del todo deſvararadas. No tenian alma eſtas fuerças. Dios, que por excelẽcia lo es, de los exercitos, ſi bien no eſcuſa Cãpiones valeroſos, agrauiaſe de que ſolos eſſos ſean los fiadores de los triunfos. Porque la valentia, en las armas, depende de que ſe armen tambien los exercitos, con hombres valientes en virtudes heroicas; que no à fuerça de braços conſigue Dios de los exercitos todas las luchas. Haze mucho, lo eſpiritual, de las fuerças.

Num. 31. Quiere Dios que por cuenta de vn Moyſes, corra la vẽganca del inſolẽte Madianita: *Vlciſcere prius filios Iſrael*

de Madianitis, & ſic colligeris ad populum tuum. Diſpone Moyſes, los exercitos, haſta doze mil ſoldados: *Mille viri de ſingulis tribus eligantur ex Iſrael, qui mittantur ad bellum. Fuerunt-que electi de millibus Iſrael, mille per tribum duodecim millia expeditorum ad pugnam, quos miſsit Moyſes cum Phinees filio Eleazari Sacerdotis.* A todos doze mil acompañò Finees, hijo de el Eleazaro, Sacerdote, como muy neceſſario, para los puntos de aquel combate. Notò Cayetano, que aqui no ſe haze mencion de Ioſuè, Campion, valeroſamente robuſto, y prudentemente arreſtado: *Nihil dicitur de Ioſua, cum tamen rationi conſentaneum ſit, vt qui fuerat dux in prælio contra Amalechitas, & inſtitutus, vel ſtatim inſtituendus ſucceſſor Moyſis, caput fuerit iſtorum duodecim millium.* Pues que miſterio tiene el no hazerſe mencion de Ioſue, y hazerla tan de propoſito de Finees, para empreſſas de tanta monta, ſiendo no el mas experto en la guerra, ni induſtrioſo, en la cãpaña? Hallauaſe en Finees mas esfuerço, ò auia de alentar, con ſu brio? Del miſmo Cayetano tomarè para el aſſumpto: *Hinc enim, inſinuatur, quod Phinees, non fuit miſſus dux exercitus Sed ſuper intendens vaſis ſanctitatis, & tubis tanquam Sacerdos primus, ſub Pontifice patre ſuo.* A la verdad fue Ioſue, como Capitan del exercito; Fines, no fue por Campion, ſino por aſsiſtente de lo ſagrado, y arca del Teſtamento. Y quiere moſtrar Dios, que en las conquiſtas, que por ſu orden ſe diſponen, y de ſu diſpoſicion dependen, ſin mencion de vn Ioſue valeroſo, con la aſsiſtencia de vn Finees, lleno de zelo eſtà el exercito ſobradamente pertrechado, y ſin rieſgos el triunfo; y aisi, pongaſe mucho acuerdo, en que aya vn Finees zeloſo, y ſuperintendente, de las coſas Diuinas, y Sagradas. Que aunque eſte, no ſea Capitan, con corporales fuerças: viene à ſer defenſa, arma, aliento, y valentia con ſus virtudes heroycas; aſsegurando con ellas, el vencer con ventajas. Muy en eſtos ardides eſtaua el muy Chriſtiano Filipo, Rey de Francia, el qual auiendo de emprender la conquiſta de la tierra Santa, pidiò muy con tiempo à INOCENCIO TERCERO, le dieſſe Religioſos doctos, prudentes, y caritatiuos, para que con lo eſpiritual, fueſſen compañeros, en las campañas, y como otro Finees, tuuieſſen atencion à los vaſos ſagrados de las conciencias. INOCENCIO, nombro à los de Nueſtro Santo Habito, y à ſu Capitan, y Santiſsimo Padre Nueſtro *San Iuan de Mata*; que como le conſtaua à INOCENCIO ſer vn Finees, en el zelo; en la caridad, y feruor ſegundo Elias, venido al mundo; y en lo de las cauſas de Dios nada perezoſo, antes bien vn executiuo rayo, quiſo dar à Filipo, Rey de Francia, vn ſeguro de la victoria; pues embiaua en medio de las tropas, caudillos de ellas, no con militares armas, ſi con exercicios de virtudes prodigioſas.

Num. 31.

Caietano.

HISTORIA.

Prodigio de prudencia fue Debora, muger bien celebrada. (En las mugeres, lo mas que ſe ha de celebrar, es la prudencia.) Oigamosla deſpues de victorioſa, agradecida. Que aunque con eſtrepitos de guerra, canta, y con ſu muſica deleita. Publica la milagroſa hazaña de la conquiſta. Supone, que apenas ſe hallò en los Iſraelitas, eſcudos, ni lanças: *Clypeus, & haſta ſi apparuerunt in quadraginta millibus Iſrael.* Alaba las hazañoſas valentias de los ſoldados, y dize: *Duces Iſachar fuere cum Debbora, & Barach veſtigia ſunt ſicuti, qui quaſi in baratrum, ſe diſcrimini dedit.* Vio Barach, que con Debora, los Capitanes ſe hazian, y que à èl de tal modo le acompañauan, que ſu denuedo, caſi palsò, à notas de arrojo. Con que Barach ſe viò empeñado, a que paſſaſſe lo que es alentado brio, a deſpeñadero. Pregunto yo: no fueron tambien los de Zabulon? Si, y los de Neptali. Pues como no dize, que quãdo los de Neptali, y Zabulon iban con Barach, Barach ſe determinò, con denuedo, à lo mas arreſgado del peligro? Reſponde Ruperto. Que los de Iſacar, determinaron de ir à la conquiſta, pero con apercibimiento, que parte de ſus ſoldados aſsiſtieſſen a Debora, en las Diuinas alabanças: *Duces Iſachar fuere cum Debbora.* Parte aſsiſtieſſen a las luchas, ſiguiendo de vn Barach las piſadas: *Et Barach veſtigia ſunt ſecuti.* Aora. *Intelligendum eſt, quia pars quædam illorum, cum Debbora ad Deum collaudandum remanſit. Et pars, Barach veſtigia ſunt ſecuti ad populum exortandum, & debellandum Syſaram.* Pues, dize, Barach;

Iudic. 5.

Ruper.

rach; si los de Isachar, a vn mismo tiẽpo, dispo ien, y leuantan gente, que à Dios alabe, y con las armas de las alabanças de Dios peleen; y gente, que con esfuerço corporal conquiste, sin lanças, sin armas, y sin escudos tengo mas seguro los trofeos. Y assi, aunque al parecer temerario, me arrojo al peligro: *Qui quasi in baratrum se discrimini dedit.* Sabe INOCENCIO TERCERO, que *Nuestro San Iuan de Mata*, con sus Religiosos sustentan su vida, con las alabanças de Dios. Siendo en esto, los que mas se esmerauan, en aquel siglo. Vayan, pues, dize INOCENCIO, acompañen a los conquistadores de la tierra Santa: para que viendo ellos, que lleuan consigo vnos Capitanes, con las armas de las oraciones; aun sin armas se arresten, y sin temor se assiguren, y con seguridad peleen, vençan, y triunfen.

HISTORIA.

Iudic 1. Muriò Iosue, y los Israelitas consultaron à Dios sobre quien auia de ser su Capitan en la conquista de los Cananeos. (En muriendo vn Prelado, todo es consultas sobre el sucessor del oficio. No sobre quien le sucediera, en el sepulcro.) *Quis ascendet ante nos contra Cananæum, & erit Dux belli?* Responde Dios. *Iudas ascendet, ecce tradidit terram in manu eius.* Viose Iudas, por orden de Dios, en el empeño; y dize el Texto Sagrado, que combidò à su hermano Simeon, para que le acompañasse, ofreciendose èl à acompañar à Simeon, para la defensa de la suerte, de que en la tierra de Promission tenia parte: *Ascende mecum, in sortem meam, & pugna contra Chananæum, vt & ego pergam tecum in sortem tuam.* Ofrecese aqui vna gran dificultad, y es, que como consta del Genesis *cap.* 49. Simeon no tuuo suerte, ni heredad en la tierra prometida. Pues como aqui dize Iudas, que tambien èl irà, à acompañarle en su suerte? Responde Hugo Carense: *Ergo Simeon habuit sortem, per se. Legitur tamen. Genes.* 49. *quod non habuit. Sed dicendum, quod re vera habuit sortem, vt patet, Iosue cap.* 21. *Sed quia modicus erat Simon, anumerata est sors eius sorti Iudæ, quia maior est. Et ideò aliquando legitur Simeon habuisse sortem, aliquando vero, non.* Todo es verdad, que tenia suerte, y que no la tenia; teniala, pero tan pequeña, que era cosa de poca monta. Y por esso se dize, no tener parte, en la tierra prometida. Pues Iudas, quando và à la conquista de los Cananeos, quiere, que Simeon, el mas apocado, en la suerte le acompañe. Que en fin, con luz del cielo conoce, que acompañado de vn Simeon, cuya suerte, es la mas apocada, sin temor se arrojarà à los peligros de la conquista. Si bien se repara; quando INOCENCIO TERCERO embiò à *San Iuan de Mata*, y à Religiosos de Nuestra Trinitaria Familia, para espirituales Conquistadores, de la tierra Santa: era Nuestra Relion, la suerte mas pequeña. Que como era recien fundada, eran muy pocos los Religiosos, que tenia: *Sed quia modica erat, &c.* Otras Religiones Monacales auia entonces muy numerosas, de muchos Conuentos, y Casas. Pero puso los ojos INOCENCIO, en nuestros Religiosos. Que si bien en el numero suerte pequeña; conociò, que suplia el numero su mas; que exemplar vida. Para que ella siruiesse à los Capitanes de esfuerço; à los soldados, de brio, y à todos, de vn celestial aliento; pues lleuauan consigo los exercitos; armas, pertrechos, y valor, de hombres tan virtuosos.

Hug. Car.

OBSERVACION XII.

Lo que la Trinidad franquea como cosa suya, no solamente sirue de adorno, sino tambien de aliento.

Mãda Inocẽcio, que todos los q fuessen a la conquista, lleuassen la Cruz nuestra.

EN diferentes academias cursan las cosas de Dios, y las del mundo. Sõ sus doctrinas muy opuestas. Las lecciones, son siempre de oposicion, por cõtrarias. Los beneficios que el mundo ofrece, lleuan la mira, à vn exterior adorno, à vn bien parecer en el siglo. Diganlo la soberania, la gala, la hermosura, y hazienda. No son estas, cosas, que animan la vida, ò alientan al alma. No hazen al hombre, de mas generosos pensamientos; si quizà, le impulsan à procederes menos honrados. Lo que Dios Trino comunica; no quiere que se quede en tan baxa esfera, como es la del pulimiento, ò exterior hermosura. Mas allà quiere q

paſſe. Que aliẽte; que anime; que obligue; y que empeñe, en acciones hõroſas, y virtuoſas hazañas.

Apoc 4. Paſmoſa viſion, la de vn alto aſsiento. (Que vn alto aſsiento paſme, y atemoriza al mas Santo.) *Ecce ſedes poſita erat, in cœlo, & ſupra ſedem ſedens. Et qui ſedebat ſimilis erat aſpectui lapidis jaſpidis, & ſardinis. Et Iris erat in circuitu ſedis ſimilis viſioni ſmaragdini.* Al rededor, de el aſsiento eſtaua el arco *Iris*, que le cercaua, en cõtorno. Eſte arco, tenia el color, y ſemejãça de vna eſmeralda. Acaſo el arco *Iris*, auia tomado, de nueuo, eſte color de eſmeralda verde, por propriedad? Añadido, ò flamante gala? Parece que ſi; porq̃ el arco *Iris* entre azul, y roxo muestra ſu color natiuo, hiriendo el Sol à vna nube rorida, con que los dos colores mueſtra. Pues como ſe viſte del color verde de la eſmeralda? Que à lo natural, y à lo miſtico el ingenioſo Rup.

Ruperto. *Smaragdus quippe, nimiæ viriditatis eſt adeo, vt herbas virentes frondeſque, ac gemmas, & omnem circa ſe inficiat aerẽ ſua viritate repercuſſum. Iris ergo ſimilis eſt viſioni ſmaragdini: quia miſſericordia hæc ſenium noſtrum in ſolidam reformauit pulchritudinem viriditatis æternæ.* El verdor, de la eſmeralda, es de tal qualidad, que à todo lo que encontorno, de ſi coge, lo reuerdeze; aſsi yeruas, hojas de arboles, y piedras preciosas: alentando con vnos, como nueuos verdores de vida. Pues quiere moſtrar Dios que el arco *Iris*, que corrio por cuenta de ſus manos ponerle en las nubes: *Arcum meũ, ponam in nubibus cœli, Geneſ.* 9. como coſa propia, *arcum meum*: no ha de ſeruir ſolo, de adorno, y de gala; ſino que tambiẽ ha de ſeruir, para los que gozaren, de ſus influẽcias, reuerdezcan, para, auentajadas valentias y para mas valeroſas hazañas; haziendolos valeroſos, y de mas, que comunes alientos. Yà la Santiſsima Trinidad auia puesto en ſus nubes, en ſus Religioſos, aquel arco *Iris*; aquella Cruz de dos colores; azul, y carmeſi, q̃ por inſignia traemos. Quien viera Cruz, tã hermoſa, dixera, que nos la auia embiado el cielo por gala, y adorno de nueſtro ſanto habito. Pues para deſengañar al mundo, inſpira Dios à INOCENCIO TERCERO ordene, que todos los que iban à la conquiſta de la tierra Santa, lleuen en los eſcudos, y en los pechos, las miſmas Cruzes, que nueſtros Religioſos. Moſtrando cõ eſſo, que eſſas Cruzes, no ſolamente ſeruian de adorno; antes bien, qual ſi fueran eſmeraldas, haziã que ſe reuiſtieſſen de vnos nueuos alientos, y eſpirituales brios, para hechos virtuoſamẽte hazañoſos; moſtrando en aquella cauſa de Dios, mas pujança en los ſoldados.

HISTORIA. P. Altun. y otros Autores.

Cant. 4. Muchos apodos diò Salomon à la hija de Faraon, ſu eſpoſa. Compara, lo reparado de ſu viſta à los ſenzillos ojos de la paloma (Yà en las mugeres no ay viſta que no ſea compueſta; pues todo ſe compone de la viſta.) Los cabellos blancos, como la lana de las ouejas recien labadas. (A muchas, con tener el cabello blanco por los muchos dias, no proceden cõ el aniſo que deſpiertan ſus canas. (Los dientes, por lo limpio, y terſo hazen burla del marfil mas bruñido. (No como muchas, que aunque ancianas, y tributarias al tiempo, viuẽ en la dentadura de preſtado.) Los labios raſgados, tan à lo proprio, que ſin afectacion ſe pulen ellos miſmos, ſiendo manãtial del carmeſi ellos proprios. (Sin hablar hazen muchas à los labios, parleros, pues callando dize el arrebol, que ſon fingidos.) Las mexillas en lo encendido tan proporcionadas, que la hermoſura de la manzana, forma quexa; tiene embidia. (Quã de embidioſas, tiene la manzana. Quantas ſin verguença en el roſtro, cõ pinten, dando en roſtro, el roſtro fingido.) El cuello: *Sicut turris Dauid collũ tuum, quæ ædificata eſt cum propugnaculis. Mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* Tu cuello, es, qual vna torre de Dauid, la qual ſe edificò con pertrechos. Y ſe defendiò con eſcudos. (Ya con los ESCVDOS ſolos, ſe hazen fugetos deſcollados.) Pues pregunto; para vna torre, que hazen los eſcudos? Los muros ſon mas importantes. Bien dicho eſtà. Supongo con S. Ambroſio, *in Pſalm.* 118. que trata aqui, Salomon, de aquella torre, à quiẽ por excelencia llamò ciudad ſuya, 1. *Paral.* 11. como lo aduierte la Hiſtoria Sagrada: *Vocauit ciuitatem ſuam.* Aora proſigue el Santo: *Sicut turris Dauid ceruix tua, quæ ædificata eſt in Talphioth. Mille Clypei pendent in ea: omnia iacula potentium. Erecta enim ad Deum ceruix, & Iugo Chriſti habilis, quæ nulla in terris illecebrarum in curſione turbetur: ſicut Chriſti regalis eſt turris,*

S. Ambro

ris,

ris, cui iugum ſuum Nabuchodonoſſor, non poſsit in ponere. Condidit enim turrim illam Dauid, ille manu fortis, & ſuprà murorum ædificauit excelſa, vt ſubſidio pariter, & deffenſit. Es con toda propriedad el ſimil; trata de vn cuello, ò ceruiz, tan ingenua, que ſolo al yugo de Chriſto, eſtà rendida, ſin reconocer ſugecion, à criatura: porque es ceruiz, y ciudad de Dios, tan propria, que ſingularmente la llama ſuya: *Vocauit ciuitatem ſuam.* Por cuya razõ, muy juſto es, que ſirio, y torre à quien llama Dauid ciudad ſuya, tẽga pertrechos, y eſcudos, que ſean à vn miſmo tiempo, ayuda de coſta, para el aliento, y juntamẽte demoſtraciones de adorno. Pues eſto miſmo haze la Santiſsima Trinidad, con tu Ciudad, con ſu Religion, q̃ es la nueſtra. Dala el eſcudo, y Cruz celeſtial. Acaſo ſolamente para ſolo el aſſeo? No; dize Ambroſio: *Vt ſubſidio ſit, & decori.* Haga la primera eſtrena, comunicando aliento, para cõquiſtar al enemigo, que de la tierra Santa eſtà apoderado. Sirua de eſcudo, primero, que de adorno; ſea defenſa, antes que hermoſa gala. Que en fin, es diua, venida de la gloria.

Pſalm. 4. Parecer fue, de muchos, que comentaron à Dauid ſobre aquellas palabras: *Signatum eſt ſuper nos lumen vultus tui Domine.* Que ſe entienden, de la ſeñal de la Cruz. Y que quiſo dezir Dauid: has nos dado, Señor, vna ſeñal, que es la lũbre de tu roſtro. Pues pregunto, ſi la lumbre del roſtro, de Dios, es hijo ſuyo, que es el Verbo Diuino, como comunmente lo interpretan los Santos; que tiene que ver eſta luz, lũbre, ò Verbo Diuino, con la ſeñal de la Cruz? Haràſe Cruzes qualquiera, viẽdo diſcurrir en eſta form. Yo me perſuado, à q̃ es vn puntual remedo, de lo que vamos tratando El Padre Eterno tenia en ſu pecho, al Verbo Diuino, lumbre, y rayo de ſu luz. Eſtaua el pecho del Padre Eterno, ſin ſer viſto muy viſtoſo, porque eſtaua, en èl, aquella ſemejança ſuya, aquella hermoſura infinita; hijo de otra infinita hermoſura. Conociò el Padre Eterno, las tiranias, que interuiniendo el demonio, haz ia èl, y los ſuyos, contra el genero humano. Y determina, que ſu hijo, ſu ſemejança miſma, que con infinita hermoſura adornaua ſu pecho: adorne, y hermoſee la naturaleza humana. Però de modo, que eſſe Verbo, no ſolo ſirua de gala, ſino que tambiẽ, vniendoſe con ella, la anime, la aliente, y la dè robuſtez tanta, q̃ haga roſtro à todo enemigo, defendiendo la cauſa de vn Dios verdadero. Al punto, aora. Tenian los hijos de la Santiſsima Trinidad en ſus pechos aquella hermoſa Cruz, en cuyos dos colores, azul, y carmeſi, en campo blanco, repreſentauan vna Trinidad en miſterio En eſta ocaſion, ofrecioſe quitar las fuerças al tirano; que poſſeyendo la tierra Sãta, eſtaua orgulloſo. Y quiere Dios Trino, que ſus hijos hagan lo que conſigo, y con ſu Hijo, hizo el Padre Eterno. Que no quiere, que la luz ſirua ſolo de adorno, en ſu paternal pecho. Ni que noſotros tengamos el eſcudo de la Cruz celeſtial, para hermoſura à lo deſnudo, ſino que adorne, y que infunda aliento. Vaya mi Hijo, dize el Padre Eterno. Vayan mis hijos, dize Dios Trino, por medio de INOCENCIO. Sirua les de pertrecho a los ſoldados, à los hombres para animarlos mi hijo, adorno de mi pecho, dize el eternamente Padre amoroſo. Sirua les à los ſoldados de la conquiſta, dize Dios Trino, el eſcudo, y Cruz, de mis hijos, adorno de ſus pechos, y braços; dè braços, y pechos de los ſoldados, para que ſe muestren con mas alientos. Que quiero yo, que en los venideros ſiglos, puedan dezir mis hijos, y Religioſos: Diſteno s, Señor, vn eſcudo, vna ſeñal, vna Cruz, y vn adorno, a tu lũbre, a tu luz, a tu Verbo muy parecida. *Signatũ eſt ſuper nos, lumen vultus tui Domine.* Porq̃ hazes con noſotros, lo q̃ cõ eſſa luz, cõ eſſe adorno, y con eſſe hijo. Tienesle en el pecho, como noſotros ſu eſcudo. Embiaſtele al mundo, para adorno del hombre, y pertrecho ſuyo. Para pertrecho, y eſcudo deſpues de adorno, ſe dio eſta Cruz a tantos millares de hombres, que zelosos, y animados ſeguauan la mira, a ſoberanos intentos. Luego proporcionado empleo fue de Dios Trino, dandonos eſcudo, y diuiſa, que no paraſſe en gala, y fueſſe para el aliento vna reſeña, vna diviſa honroſa, de los que ſe arreſtauan, a tan glorioſa conquiſta.

OBSERVACION XIII.

Argumento de mucha ventaja, sobresalir entre los que por grādes, hazen competencia para mayores.

Haze Inocēcio à N. S. tuā Presidente del Cōcilio de Dalmacia

NO es la grandeza ser entre los hōbres, mucho, si los demas hombres son poco. Ombrear, con vn sugeto de mediano cuerpo, es contarse cō vn cuerpo, algo mas, que mediano; y cōpetir con vna virtud de no mucho bordo, à punta, à alientos de cobarde. Lo lustroso de la competencia, es, con los hombres de marca; de virtud peregrina; de auentajada ciencia; y de prudēcia estraña. Que es, vn, no sè que, de mas leuantado credito, la emulacion, con quien, en virtud, y prendas le tiene muy zanjado. Que si à los primeros assomos parece atreuimiento, escusa mereece, competir en lo virtuoso. Auētajarse à lo mucho honroso empleo. Sacar el rostro entre los descollados, argumento es de mas, que aplaudido. Ser escogido entre muchos de gran monta, clara cōgetura, ser sugeto mas que de cuenta.

Num. 16. & 17.

Atreuidamēte ambicioſos, y deslumbradamente engañados. (Eran de los mal contentos. Dicho se està, que de todo punto apassionados.) Se persuadieron Chore, Dathan, y Abiron, poderse leuantar con la suprema dignidad del Sacerdocio. Sin que bastasse à disuadirlos, ni en Moyses el zelo, ni de los justos el alboroto. (Quando en el ambicioso huuo miramiento?) ¡Ahorrando Moyses de palabras, y Dios de mas diligencias, de pico su enojo en el castigo de sus exorbitancias; enterrandolos vivos, sin aguardar à vltimas agonias. Basto este escarmiento para baxar los humos del mas altiuo. Dios, con pero, quiere, con vn prodigio, confirmar el sumo Sacerdocio. Manda à Moyses que de cada familia tome vna vara, y juntas las doze, se pongan delāte del arca del testamento; y cuya vara floreciere, quede confirmado, por sumo Sacerdote. *Accipe ab eis virgas singulas per cognationes suas a cunctis principibus tribuum, &c.* Pregunto, Señor, pues el castigo passado, no es bastante auiso, para que Aron, que ha tenido en possession, lo alto de el puesto, quede por sumo Sacerdote declarado? Mas allà à punta el misterio; dize Guillelmo Estio: *Contentio de Sacerdotio, quæ erat inter Leuiticas familias, iam finita erat, per internum chore, & ducentorum quinquaginta virorum. Ac proinde de Sacerdotio Aron remanebat quæstio, cū reliquis tribubus; & ea determinata est hoc miraculo, quod eius virga germinauerit, floruerit, & fructum protulerit.* El passado castigo declaro, que en competencia de Chore, Dathan, y Abirō, los demas Leuitas eran mas merecedores: Y ser vn Leuita, mas excelentes, en comparacion de vn Chore, de vn Dathan, y de vn Abiron, hombres de tā pocas partes en sus acciones soezes, y en los estilos, mas que viles, no era en los Leuitas realçe de sus virtudes. Aya vna junta, dize Dios, de todos los Principes, y grandes, en virtud, prendas, y valor: y ser escogido floreciendo la vara, que compite, con varas, de tantos Principes, esso arguirà mucho realçe de prendas, muchas ventajas en virtudes peregrinas. *Guillelm. Estio.*

HISTORIA.

INOCENCIO TERCERO determina de que en Dalmacia se junte Concilio, para quitar abusos, reformar vicios, estotuar riesgos, preuenir la direccion de cosas importantes, ò establecer las conuenientes. Y siendo assi, que auia hombres insignes, y Prelados eminētes, en Roma, y fuera della; eligiò por su Legado, à Latere, y Presidente del Concilio, y Vize sumo Sacerdote à *Nuestro Santo*. Como lo dize el mismo INOCENCIO TERCERO, en la carta escrita al Rey de Dalmacia: *Vt vobis euangelica doctrina clarius elucescat, iusta, à tua nobilitate nobis facta supplicatione, de fratrum nostrorum Consilio, & à latere, ad tua regna dilectos filios IOANNEM CAPELLANVM*, (este fue el principal.) *Et Simonem Subdiaconum, delegare statuimus.* Fue favor? Si, pero merecido. Pretendiolo el Santo? Como? Si tenia de si baxissimo cōocimiento? Auia hombres de ciēcia, virtud, y zelo? Y muy auentajados. Pero quiere Dios Trino mostrar, que su Santo, como otro Aron, entre los descollados haze competencia, y sobresalen sus prendas muchas; sus virtudes raras, su ciencia, su zelo, su prudencia, y capacidad, con ventajas conocidas.

Aun

Aun quiero realçar mas eſte punto, con vna ſentencia de vn Monarca. Trata de Moyſes, y Arõ, ydize: *Moyſes, & Aron in Sacerdotibus eius; & Samuel inter eos, qui inuocant nomen eius.* Moyſes, y Aron, florecieron entre los Sacerdotes de Dios. (No aueriguo ſi Moyſes, fue, ò no ſacerdote.) Pero, Samuel fue el ſeñalado, entre los que inuocaron à Dios, para ſoſſegar ſu enojo, y conſeguir dichas, para el pueblo. Aora la profundidad de Cayetano: *Status Samuelis deſcribitur, non Sacerdotalis, cum non fuerit de tribu Leui. Sed inter inuocantes nomen Domini præcipuus. De ipſo enim legitur, 1. Reg. 19. quod erat ſtans ſuper cuneum prophetarum. Et poſt Moyſes primus fuit excellens propheta Domini. De quo ſcriptum eſt: quod cognouit vniuerſus Iſrael à Dan, vſque Berſabee, quod fidelis Samuel propheta eſſet domui.* Samuel, no fue Sacerdote; fue Profeta; y eſto, con tanta ventaja, que Dauid no quiere compararle con los Profetas, que huuo en el miſmo tiempo, de Samuel, que eſſo ſeria no mucha grandeza. Quiere, que ſe compare con vn Moyſes, en el eſpiritu de profecia, tan auentajado, que dize el texto, que fue Profeta tan de el guſto de Dios, como, de ſu mano eſcogido, para que todos en el ventajas conocieſſen, y para que como al miſmo Dios, le reuerenciaſſen: *Prophetam uſcitabit Dominus de fratribus veſtris ipſum, tanquam me audietis.* Eſſa es la grandeza, de Samuel; no competir cõ los comunes Profetas; ſino con el que en ſu tiempo lo fue, por antonomaſia; ſiendo Samuel otro Moyſes en la profecia, y el ſegundo deſpues de Moyſes con toda excelencia; auiendo ſola diſtincon, en la perſona. De quien, como de Moyſes ſe puede dezir; que le auia Dios embiado, para Preſidente de las juntas de ſu pueblo. Y para que como vn Dios fueſſe obedecido. Embie pues INOCENCIO TERCERO à *Nueſtro Santo*, por ſu Legado, à Letere, y Preſidente del Concilio. Mande le oygan, y eſtimen como à vn Dios en la tierra. Que la ſantidad de Inocencio Tercero, conociò muy biẽ la que reſplandecia en *N. Santo*. Su ciencia, prudencia, zelo, y valor, que competia no con la virtud de comun eſfera; ſi con los merecimientos de mayor marca; y con las prendas, de ventaja exceſsiua.

Psalm. 98

Caietano.

Deut. 18

Amedrentado Elias eſtaua retirado, en vna cueua, temiendo las iras de vna Reyna; y los corajes de vna muger enojada. (Para las furias, de vn enojo el mejor ſagrado es el retiro, y el mayor recurſo, el ſilencio.) Hablale Dios, y le pregunta: *Quid hic agis Elia?* Que hazes aqui Profeta? Reſpondio el: *Zelo zelatus ſum pro Domino Deo exercituum. Altaria tua deſtruxerunt, & prophetas tuos occiderũt; & remanſi ego ſolus.* Señor; aqui eſtoy abraſandome de zelo. Yà no ay memoria de Altares, ſacrificios, ni diuinos cultos. Todo eſtà pueſto en oluido, y de todo ſe ha hecho deſtrozo. Yà lo ſagrado, es materia de menoſprecio; lo profano eſtà muy valido; lo de Dios, llegò al vltimo deſcaecimiento. Tus Profetas, violentamente, acabaron ſus vidas, en manos del azero: y finalmente, he quedado, yo ſolo. Mandanle, que vaya à la cauſa de Dios, que peligraua, y dizele: *Reliqui mihi ſeptem millia virorũ, qui non curuauerunt genua ſuo ante faciem Baal.* Aduierte, que sè, yo reſervar à ſietemil, que no ſepan que coſa es auer idolatrado. Dizele Dios, tambien, de camino; que vnga, à Zael Rey de Siria, y à Ieu; y à *Eliſeo* por Profeta. Pues pregunto yo aora, ſi tiene Dios aquellos ſiete mil reſeruados; para que quiere q̃ de nueuo, ſean vngidos otros? No baſtara, que de aquellos ſiete mil eligan, los que hazen mas al caſo, y cõ quienes lograrà Dios, ſu intento? Que bien Lyra: *Ad ſui conſolationem nominat ſibi tres perſonas promouendas ad idolatrarum deſtructionem, &c.* Quiſo conſolar Dios à ſu Profeta; ſeñalandole tres, tan auentajados, en el zelo, q̃ por la cauſa de Dios no temerian el rieſgo, y arroſtrarian à los contraſtes del mayor enojo. Bien ajuſtado. Dios auia dicho à Elias, que no eſtaua ſolo; que tenia millares, que no auian idolatrado, ni rozadoſe, con ſemejante deſlumbramiento: *Reliqui mihi ſeptem millia virorum, &c.* De modo que à Elias le hazia Dios competidor de los muchos, que ſe contentauan, con no idolatrar, reduciendoſe lo heroyco de la virtud de aquellos, en no ſer, barbaramẽte deſlumbrados, como los otros: *Qui non curuauerunt genua ſua, ante faciem Baal.* Y ombrear Elias, con los muchos, eran pocos acrecentamientos; era deſconſolarle, no engrandecerle. Aya tres ſeñalados por zelotos,

3. Reg.

Lyra.

y en

y en el zelo aventajados, y no obstante su zelo mucho, fue escogido Elias por de mas zelo, para ser de Dios embiado, à ser, el que suponia entre los zelosos; que esso haze à Elias mas aplaudido; y le engendra mas consuelo. Eligiò Inocencio, entre las personas de gran zelo, para la causa de Dios, en la junta del Concilio, por Presidente à *Nuestro Santo*. Quien duda sino, que hallò en èl, mas que grande ventaja, en lo virtuoso? Y que en el ardiente zelo, seria, para las causas de Dios, otro Elias en el mũdo, y el que esforçaria los aciertos, en el Concilio.

OBSERVACION XIV.

Quando sobran las ansias, reuiuen las fuerças. El zelo en el sugeto mas apocado, engendra mayor aliento.

Estiẽde S. Iuã de Mata la nueua Religion, por diferentes partes del mundo.

PARA quien no lo experimenta, facilmente juzga, y temerariamente da sentencia, contra el zelo. Tachando en èl, ser vn robador de las fuerças, vn consumidor de los sugetos en que se halla; y vn abromador de la mayor valentia, pues acaba con ella; parando en flaqueza, la salud mas entera; la edad mas robusta, y el animo de mas aliẽto. Manifiesto engaño. El cuerpo no tiene mas azeros de los que el alma, le tiene prestados. El vigor, que tiene aquella, al cuerpo se comunica. Y si en el alma ay desfallecimientos, resultã en el cuerpo desmayos. Si alientos tiene el espiritu, robustezes ostenta el cuerpo. Y hazen los virtuosos brios del alma, tãto al cato; que con ellos se alienta, y toma vida, el cuerpo mas acabado. Y que sobrando las ansias, reuiuan las fuerças. Sin que los apocamientos del cuerpo impidan los impulsos de vn zelo, que lo facilita todo; y reuiste de mayor aliento.

Cant. 2. & 8.

La Esposa de Salomon, ò la Iglesia en su nombre; tratando de la venida del Verbo, dizẽ: *En iste veniet, saliens in montibus transiliens colles. Similis est dilectus meus capreæ innulloque ceruorum.* Saltando por riscos, y como despeñandose por collados, vendrà el Redemptor del mundo, dãdo desahogo, à los afanados; remedio à los menesterosos; gracia à los culpados, y rescate à los cautiuos. Semejante serà, en la velocidad, à las cabras, y ceruatillos. La misma Esposa, despidiendose deste Esposo Christo, concluye su cantico, diziendo: *Fuge dilecte mi: & assimilare capræ in nulloque ceruorum super montes aromatum.* Huye, Señor, huye, y sed semejante à las cabras, que para trepar por riscos, se arrojã, y à los ceruatillos, que por las breñas trepã: *Assimilare capræ in nulloque ceruorum.* Caso raro. La venida ha de ser saltando, por riscos, traspassando montes; y la despedida treprando por montes, y arrojandose, à los riscos? Serà acaso enseñarnos, que como sõ los principios, y como se ensayã las niñezes, assi correspondẽ los fines de los hombres? Serà dezirnos, que los pies, que han de pisar los montes de la gloria, primero han de experimentar los riscos fragosos de la lucha, y amarguras de la aspereza? Todo puede ser. Pero à nuestro proposito oygamos à Ruperto; que tratando la venida del Redemptor al mundo, dize: *Ecce iste veniet saliens in montibus, transiliens colles. Similis est dilectus meus capræ in nulloque ceruorũ; dicunt enim scripturæ prophetice velocitatem eius attestantes: Voca nomen eius accelera, spolia detrahere: festina prædari. Item: Ecce festinus velociter veniet. Non est deficiens, neque laborans in eo. Et multa iis similia.* La Esposa trata de el modo, y apresuracion, conq̃ el Verbo, auia de venir, à restaurar el mundo, segun, que por Esaias lo tenia pronosticado: diziendo; que vendria, con velocidad, sin cansarse, y sin que las fatigas le desmayassen, ni las apresuraciones le desfalleciessen: *Non est deficiens neque laborans in eo.* Pues dize la Iglesia: Si la venida de el Redemptor de el mundo es apresurada, y por el zelo del bien del hombre, toma, al principio, afanes sin fatigas; trabajo, sin que le falten las fuerças: bien podemos dezirle à lo vltimo, lo que al principio: que sea como las cabras, y como los ceruatillos: *Fuge assimilare capræ in nulloque ceruorum.* Que si à los principios, es ligero, sin cansancio, y sin fatiga se apretura, à lo vltimo, harà, en èl, el zelo, que sea tan animoso, como al principio. Y sin que le falten las fuerças, faltandole, le sobraran los aliẽto; porque aunque los de el cuerpo esten postrados, apesarà, al espiritu, y a sus

Ruperto.

Eiaiæ 33.

es-

esfuerços. Y tomando estos prestados, se rehará con nueuos brios. Y estos como son infatigables, incansable le harán para aumentar feruor en las acciones: dandolas tāto ser à lo vltimo, como tuuieron de alma al principio. Ya *Nuestro Santo Patriarca* auia, à los principios, fundado, de mas à mas del Cōuento de Cieruo Frigido, el de Roma, Ierusalen, y Dalmacia, como dizē los Historiadores. Los trabajos, ayunos, y penitencia tenian su salud muy quebrada; siendo su edad no poca. Pero si Cieruo sediento, y apreturado, con celestial aliento, se mostrò, al principio, venciendo montes de imposibles, y riscos de insuperables dificultades: quiere de nueuo, aligerando à la tardança de su exauto cuerpo, el zelo de Nuestra Religiō Sagrada; dar principio, de nueuo al aumento de ella. Y auida bendicion de el Sumo Pastor, toma la derrota de España. Y en Castilla, Aragon, y Nauarra, fundò los Cōuentos que nos dize su historia. O zelo santo que le hizo ligero, sano, y robusto, quando los ayunos le tenian atenuado. Alientos le dà el feruor que en su pecho reynaua, y el fuego de la caridad, que mas, y mas le encendia. El poner vltima mano en vna tarea, era como dezir; para emprēder otra: *Non est laborans, neque deficiens in eo.* Resabios todos de aquel primer Redemptor de el mundo, que quiso lleuar, por sus mismos passos à su cieruo.

HISTORIA. P. Altun. Don Iuan Iyenim. P. M. Mazeda.

Haze à esta luz, aquel dicho tan hondo, de el profundo ingenio de San Ambrosio: *In Psalm.* 118. Quando dixo *Vides, quia zelus Dei gratia est. Qui exquirit, qui superuenit, qui se iusti infundit pectori. Zelus DEI VITA EST.* Es el zelo singular gracia de Dios. El zelo busca, al justo, y se infunde en su pecho. El zelo, es VIDA DE DIOS. Estas vltimas palabras me obligan à rastrear otras, no menos dificultosas, del Euangelista S. Iuan. Trata del Verbo, y dize: *Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. Quod factum est; in ipso VITA erat, &c. Ioannis, cap.* 1. Por medio de el Verbo diuino, y su eterna palabra fundò Dios este mundo. Y sin el Verbo ninguna cosa tiene ser, ni principio. Lo que Dios hizo, y fundò: en Dios tenia VIDA. Porque en èl, como en su causa vida es todo; en la mente de el artifize, la obra mas muerta, tiene vida: *Quod factum est; in ipso VITA ERAT.* Pero mas misterio dio à las palabras de S. Iuan, S. Iuan Chrisostomo: *Quemadmodum in fontè, qui generat abysos, & in nullo minoratur fons, ita, & in operatione vnigeniti, quæcumque credas per eum facta esse non minor ipse factus est.* La VIDA, que ay en Dios es de tal data, que aunque fundò este mundo, no se minorò algun tanto. Es, como la fuente, que engendra abisos, quedandose con el mismo vigor para otros tantos; sin que sepa que cosa es cansarse, ò à que sabe el rēdirse. Pues dezir, que el zelo es vida de Dios: *Zelus VITA DEI EST*, segun S. Ambrosio, querra dezir, que assi como la vida, de Dios, despues de auer fundado el mundo, le quedò el brazo sano, para fundar otros muchos, sin sentir menos robustez de alientos; assi el zelo haze al hombre que sea de la casta de la VIDA DE DIOS; que despues de auer hecho mucho, no sienta cansancio: que se halle con brios para emprender nueuamente lo muy dificultoso. Que ni la edad, ni pocas fuerças le den por escusado: porque el zelo, que es, VIDA DE DIOS; le da tantas ansias, que le auiua cō nueuas fuerças. Que vida de Dios Trino, se le comunicaria à *Nuestro Santo*. Pues despues de auer fundado, Nuestra Sagrada Religion, y muchos Conuentos, en Reynos, fuera de España, como lo dize su historia; como si començara, de nueuo, su vida, que ya por la edad, por los trabajos, ayunos, y penitencias estaua tan apocada, assi tomò la empresa de las fundaciones de España, como si su salud fuesse muy entera? Y como si su edad fuesse robusta; y como sino huuiera sentido trabajo alguno en toda ella: y finalmente, como si huuiera sido vida regalada, y à fuerça de comodidades gustosa? Pero no ay que marauillar; que le mouia el zelo. Y este le daua vnos resabios de VIDA DE DIOS. Incansable, sin fatiga; vno mismo siempre en los alientos: siempre cō vnos mismos brios, como si començara a viuir, y obrar, en cada vno, de sus prodigiosos intentos.

S. Ambr.

S. Ioan. Chrisost.

Hizo Abrahan alarde de muy ayroso, estoruando las reçillas, que entre sus pastores, y los de Loth, su sobrino podriā originarse, siēdo los pastos pocos, y los ganados mochos. Cedió, en fin, el Sāto Patriarca. Dio à escoger à su

Genes. 13

su sobrino, contentandose èl, cō lo desechado. (Desechar vno pundonores, es realçarse, con mayores timbres.) Entrole, à Dios, esta accion tan en gusto, que le pagò de contado: *Omnē terram, quam conspicis, tibi dabo. Vide à loco, in quo nunc es ad Aquilonem, & Aphricum, ad Orientem & mare, quia omnem terram quam vides, tibi dabo. Surge, & perambula terram, quia tibi daturus sum eam.* Serà su jurisdicion, tan dilatada, que abraze todo lo que determina la vista. Leuantate, y anda toda la tierra, pues es, tuya. Añade luego, la Escritura sagrada: *Mouēs igitur Abraham Tabernaculum suum venit, & habitauit iuxta conuallem Mambre.* Mouiendo su pavellon, ò tienda, vino al valle de Mambre, donde situò, por algun espacio, de tiempo, su morada. Cō el Hebreo leyò Cayetano: *Iuxta Hebræum non habetur, mouens; sed habetur, & tetendit tentorium Abraham.* Segun el Hebreo, no dize, que Abrahan se mouiò; sino que sitiò su tienda, y Pavellon, y añade: *Ordine præpostero, scribit prius possitionem tentorij, quam iter subiungendo, & venit, & sedit.* De modo, que antes que se refiera, el camino, de Abrahan, ò el auer ido; se dize, que puso su pavellō, en Mambre, como en lugar, de descanso. Pues porque antes de aduertir el camino, refiere el sitio, à donde puso su tienda, ò Pavellon, que fue, el paradero? Querranos à caso enseñar, que segun el aliento, del Patriarca, primero miraua à donde auia de fixar, el pavellon, que le seruia de morada, que no lo fragoso, y cansado de el camino; porque esso para su mucho aliento, no le hazia estoruo, ni lo miraua como trabajo? Tengo por cierto que si; como lo noto Chrisostomo: *Vide mentem, optimis moribus præditā: vide spiritus sublimitatem, quomodo facile inde migrat, nec grabatur; de locis ad loca transire, &c.* Porque segun lo mucho que aquel VIVIR DE DIOS le auia prestado, ni la aspereza de los caminos le ocasionauā el menor desmayo, ni le descaeciò riesgo, ni le atemorizò, infortunio; diuirtiēdo la vista de lo q̄ auia andado, y fixandola, antes en el paradero, ò habitacion, q̄ era su total conato. Lo mismo sucedio à *N. S. Iuā de Mata*; siēdo remedo del Patriarca Abrahā. Su cuidado, no era atender, à lo mucho, peligroso, y cansado de los caminos, en Reynos para el, estraños: *Fixese, fundese*, dezia mi Santo, y tenga sitio este pavellon, de la Religion de la Santissima Trinidad: aumentese en Conuentos de Frācia, Roma, Dalmacia, Ierusalen, Castilla, Aragon, y Nauarra; q̄ los muchos caminos trabajos, afanes, y sudores, yo no los entro en cuenta. Que aunq̄ me faltan fuerças corporales, me anima el cielo; y con vn zelo diuino; cada dia me hallo con mas aliento.

Caietano.

S. Ioann. Chrisost.

OBSERVACION XV.

Lo que es para el hombre de prouecho, y en que tiene parte el credito diuino, calificalo Dios, haziendose à lo prodigioso.

ESTIMA Dios mucho sus intentos; Es pundonoroso, vna vez empeñado. Y en lo que puede ser de nuestro prouecho, muestrase, no solamēte exacto, sino prodigioso. muestra que si con sabia prouidencia quiso disponer, con poderoso brazo sabe proseguir. Y aun à costa de milagros calificar.

De la uenida del Verbo trata Dauid, quando dixo: *Descendet sicut pluuia, in vellus; & sicut stilicidia stillantia super terram.* Baxarà, como la lluuia, en el vellocino, y como el rocio cae en el suelo. Aqui muchos, por el Simil, dizen que haze alusion, à la señal que pidio Gedeon en confirmacion de que Dios le auia escogido, por Redēptor, de su pueblo, *Iudicum, cap. 6.* Quando dixo: *Domine, si saluum facis populum tuum, en manu mea, ponam hoc VELLVS lanæ, in area, & Siros in solo VELLERE fuerit, &c.* De modo que à si Gedeon Redemptor, como Redemptor Christo fueron pronosticados, por vn VELLOCINO lleno del rocio del cielo. Aora aduierte el reparado, porque respeto de Gedeon, ha de ser rocio, lo que sobre el vellocino cayga: *Quod Siros, in solo VELLERE*, y respeto de Christo es pluuia? *Descendet sicut pluuia in VELLVS.* Respondo con S. Iuan Chrisostomo. Christo auia de hazer tātos milagros, q̄ como llouidos, en cada vno se hallassen juntos muchos prodigios. Gedeon si haria milagros, pero muy ti-

Psalm. 93

Muestrase N. P. San Iuā de Mata, con vn prodigioso milagro, por Santo aplaudido; y por Redēptor aclamado

tirados con honda, y cada vno, vno solo seria. Pues si Christo como Redẽptor del mundo ha de ser al hombre prouechoso, interesando Christo, à este le calificarà, con vno, y otro milagro: lluuia de prodigios serán sus hechos: *Descendet, sicut pluuia in VELLVS.* Gedeon, Redemptor, tambien seria, pero con gran diferencia, si con Christo se comparaua; y assi, solo vn rocio, y pocos milagros de Redemptor le acreditan: *Et stros, in solo VELLERE fuerit, &c.* Aora Chrisostomo: *Guttæ istæ virtutes sunt quibus idem Dominus Iesus dignatus est, terram, VEHEMENTER, implere Gutta fuit, quando leprosum mũdauit; puerum Centurionis, à mortis periculo sanauit; paraliticum curauit, cæcum illuminauit, mortuos suscitauit.* Que con toda esta VEHEMENCIA, à lo prodigioso se empeña Christo Redemptor, por su credito, y prouecho del mundo. Aora desmenuzemos como se hallò esto mismo en *N.P.S. Iuan de Mata*, exerciendo el oficio de Redemptor. Estaua, en Roma *N. Santo*; ofrecenle vn energumeno, hombre tã endemoniado, que le priuò el comun enemigo, del vso de la lengua, oydos, y vista. Inclino *S. Iuan de Mata* el corazon à Dios, y los ojos al cielo, y la voz contra el demonio. Hallò nueua resistencia, en el infernal contrario. Y que hizo mi Santo? Que? Valerse del VELLOCINO de blanca lana; del escapulario digo. Y aplicandole à la boca, del endemoniado, desistiò luego el demonio. Viò el ciego: oyò el sordo, hablò el mudo. El P.M. Mazedo, *cap. 23. Tũc Ioannes opere voces ad iuuit, & anteriori habitus fascia, cui aſuta Crux inerat prolata eam ori Energumeni restitantis applicuit; & Sanctissimæ Trinitatis nomen inuocauit. Ac REDIMENTIS more, benedictionem impertyt.* No es esto amõtonar milagros, haziendo en vno muchos? Si. Que quiere Dios que su Redemptor *Iuan*, sea de tal modo, para los hombres prouechoso, que califique su credito, y oficio, con repetidos milagros, poniendo estos, como en vinculo, en el VELLOCINO de vn escapulario, por virtud de Dios, milagroso: *Sensit in voce*, (prosigue el mismo Autor:) *Nutus diuini põdus Diabolus. Frendensque, ac fremens, indignãtis instar recessit, & liberum hominem reliquit: ET IOANNEM REDEMPTOREM probauit.* Y que mas? *Magna, inde, & Authoris, & INSTITVTI existimatio consecuta. Nemõ deinceps fuit, qui eius SACRI MVNERIS, & adiutor, & particeps esse vellet.* Desde entonces *San Iuan de Mata* confirmado por REDEMPTOR, acrecentò su autoridad. El Celestial INSTITVTO de Redemir recrecia tanto en el apoyo, que passauan todos, de la apuesta à la porfia, sobre tener parte, y hazer la costa, para vna ocupacion de tanta grandeza, y ministerio de la mayor soberania.

S. Ioann. Chrisost.

P.M. Mazedo.

Intenta Moyses ser en las executiones exacto, ya que en las propuestas vacilò dudoso, siruiendole solo de escusa su encogimiento. Embiale Dios à Aron su hermano, por compañero. Iuntos los dos comboean à los ancianos. Dizele Arõ à Moyses lo que Dios le auia mandado: Moyses le refiere à Aron lo que Dios le auia dispuesto. Y confirmando los dichos con los hechos, haze en presencia de todo el pueblo tres milagros; que fueron la mano leprosa; la vara en serpiente conuertida, y el agua sangrienta, como lo auia hecho en la presencia diuina: *Et fecit signa coram populo.* Entremos en cuenta, y apuremos el caso. Aquellas tres señales, con otras siete, no auian de ser azote para vn Gitano rebelde, y para vn Faraon sobre insolente, exorbitante? Si. Pues porque Moyses antes de tiempo saca à luz, lo que entre Dios, y èl auia passado, en lo retirado de vn desierto? Sepa Moyses guardar secreto, y dexe para su tiempo el mostrarse prodigioso. Essos milagros son para atemorizar al tirano, no para blasonar de ellos en el vulgo. No es esse el caso, dize vn Lusitano ingenioso. Fue necessario, que conociesse el pueblo que Moyses no era embiado por REDEMPTOR, con potestad, que le huuiesse dado algun hombre; y que solo Dios Trino le auia dado aquel ministerio: pues confirmelo, con tres milagros, en nombre de la Trinidad hechos. Muestrese Moyses prouechoso, con vno, y otro prodigio. Califique el oficio de Redẽptor obrando à lo palmoso; que con ello Moyses, y su misterio quedaràn con todo aplauso: *Meraculorum signis persuadent,* (dize Lipomano:) *NON AB ALIO, se missos, quam, à Domino Deo patrum suorum, qui dudum promis-*

Exo. 4.

Lipoman.

missa, iam nunc explere beneficia statuisset. Et ideò gratias agunt Israelitæ Dominum Deum adorando. Haga, pues, *Nuestro Santo Padre* tres milagros en vno, vea el ciego, oyga, el sordo; hable el mudo, y sea esto inuocando, à Dios Trino. Que con esso califica, que el ser REDEMPTOR, no es comision dada de algun hombre, *NON AB ALIO*, si, de vn Dios Trino, como tambien la Religion, y instituto. *NON A SANCTIS FABRICATVS, sed, A SOLO SVMMO DEO.* Y con esso, assi el celestial instituto, quedò mas acreditado.

Lucæ 11. Auia Christo esparcido luzes bastãtes para desterrar sobreguezes, y encender los corazones, à no estar estos sobre empedernidos, rebeldes. No por esso desistio Cristo de sus cuidados, por que no le alentauã humanos respetos, ni le empeñauan prouechos proprios. Hizòse à los prodigios viendo malogrados sus consejos. Ofreciòsele coyuntura, de hazer de las suyas la clemẽcia. Alanço, con toda instancia, al que hazia mucha, en defender su morada, echando Christo de vn hombre, ciego, sordo, y mudo, al demonio que todos tres oficios le auia embargado. *Erat Iesus ejiciens Dæmonium, & illud erat mutum.* Aunque huuo cabilosas cẽsuras, primero à Christo le aclamaron piadosas lẽguas: *Et cum ejecisset dæmonium locutus est mutus, & admiratæ sũt turbæ.* Aora S. Cyrilo, en la Cadena de S. Tomas: *Hoc autem miraculo peracto, extollebat eum multitudo præconiis, & Gloria, quæ DEVM DECET. Vndè sequitur; & admiratæ sunt turbæ.* Los plebeyos sencillos, viendo en vno tres milagros, hizierõse con aplausos, pregoneros: Atribuyendo à Christo, la GLORIA QVE ES DECENTE dar à Dios. Aora quisiera yo apurar, qual es la Gloria MAS DECENTE A DIOS, ò qual alabança le es la MAS DECENTE? Refueluo con Ruperto comentando el Psalmo 145. sobre aquellas palabras: *Lauda anima mea Dominum; laudabo Dominum in vita mea, psalam Deo meo, quandiu fuero* Y añade luego el Abad citado, preguntando en nombre del Profeta: *Vndè laudabo Vn de psalam?* Y responde: *De potentia, de misericordia.* La mas DECENTE gloria, y alabança, que à Dios le podemos dar, es, despuntarnos en engrandecer, à Dios por Omnipotente, y misericordioso. Por Omnipotente: *Quia fecit cœlũ, & terra, mare, & omnia, quæ in eis sunt.* Por auer sacado à las luzes del ser, lo q̃, por ser nada, no podria luzir, Por misericordioso *Quia SOLVIT compeditos; quia illuminat cæcos.* Porque dà soltura à los aerrojados, libertad à los cautiuos, y vista, à los ciegos. Assi? Que la mas DECENTE alabança, ò gloria, que à Dios podemos dar, es aclamandole, de poderoso, para dar à las cosas, el *ser*; y de misericordioso, para alumbrar al ciego, y quitar grillos del aprisionado; pues diga S. Cyrilo, que haziendo Christo, en vno, tres milagros, obligò à los sanamente entendidos, à que plausiblemente le venerassen; y con DECENTES glorias en alta voz dixessen; que Christo, era poderoso, para dar à las cosas el *ser*. Y juntamente misericordioso, para dar luz, y REDEMIR. Ya pues està liquidado S. Cyrilo, diziendo, q̃ Christo merecio por aquel milagro, vna DECENTE gloria, y vna decorosa alabança, que à su deidad cõuenia. Por que fue dezir; que alli hizo alarde la omnipotencia, y la misericordia. La omnipotencia de Christo Dios mostrando *el ser*, perfecto, que al hombre auia dado, quando, con ojos, oydos, y lengua, le informò su aliento. La misericordia; porque esta, de grillos le desataua, y del cautiuerio le redemia. Por lo qual era merecedor Christo de la mas decente alabança. Lo mismo sucedio con *N. S. Iuan de Mata.* En vno hizo los tres milagros referidos. Los circunstantes hazense lenguas en sus elogios. Aclamenle glorioiamente poderoso, sino para hazer de la nada, para resarcir la perdida. Aclamãle, por vn viuo exemplo de la misericordia, pues de la opresion del demonio, al hombre libraua, ensayandose para libertar al cautiuo, de las mazmorras, y al aerrojado, entre paganos, de las cadenas: *Et liberum hominem reliquit, & Ioannem REDEMPTOREM probauit.* Pudiendo yo dezir, con S. Cyrilo:

Hoc, autem miraculo peracto, extollebat eum multitudo præconiis, & gloria, quæ Deum decet.

S. Cirilo.

Ruperto.

OBSERVACION XVI.

Acude Dios mas fauorable, quãdo el peligro del justo, es mas terrible.

Milagroso sucesso, viniendo por la mar el Santo, con gran numero de cautiuos. Exodi 15.

DIestra valentia, a guardar à sacar la espada à vista de vna pujãte fuerça. Que mostrar en lo poco de las fuerças industria, no es cabal desempeño, de vna bizarria. Dios, si à las vezes no saca el rostro, y se arma en fauor de el justo, es, porque quiere hazer, del alentado. Aguarda à que sea el peligro terrible, para mostrarse entonces, valiẽtemente fauorable.

Repartidos en coros, cantò Moyses con sus compañeros, aquel amontonar Dios beneficios, en fauor de los Hebreos. Repite lo fauorable que se les mostrò en el mar Bermejo, quando marchaua aquel, ya redimido rebaño, y dize: *Dominus quasi vir pugnator omnipotens nomen eius. Currus Pharaonis, & exercitum eius proiecit in mare. Electi Principes eius, submersi sunt in mare rubro.* Dios mostròse, alli, como valiente soldado. Omnipotente es su apellido; à los escogidos Principes dexò burlados, y à todos los poderosos en calaboços de cristal, para siempre, presos. Y si apostaron por orgullosos, con ahogos, pagaron sus desgarrados alientos. Muy al tiempo mi reparo. Dios, segun que es Omnipotente, dize respeto à obrar, y hazer, no à pelear, que esso mas depende de la fuerça, y animo, que no ser poderoso, pues vemos à muchos poderosos, cobardes, y à muchos falidos, valientes. Pues por que Moyses, auiendo dicho, que Dios se mostrò robusto, *Quasi vir pugnator*, le diò apellido de poderoso: *OMNIPOTENS nomen eius*: no fuera mas propio el de Capitan robusto? Aora miremoslo bien, que ay vn gran misterio encerrado. Contra quien primero se encarò Dios, fue contra los mas escogidos, de Faraon: *Electi Principes eius.* Donde leyò Agelio: *Terni stantes.* Contra los tres, que estauan, cada vno con tres lanças en las manos: *Sic dicti, quod ternas lanceas manu gestarent.* Pues contra quiẽ haze oposicion, con tres lanças à vn Moyses, que và por el mar con sus Hebreos rescatados, que Dios se ha de mostrar fauorable en tan apretantes peligros, si no vn Dios, que con nombre de poderoso se muestra, ser Dios Trino? *OMNIPOTENS, nomen eius.* Porque la omnipotencia, encierra en si, el Diuino entendimiento, de adonde dimana el Verbo Diuino; y publica en si, la voluntad, de adonde se origina el Espiritu Santo. Diga, pues, Moyses, que si èl, como Redemptor, y los Hebreos rescatados, se vieron en peligros tan afligidos, de quien de tres en tres les arrojauan las lanças: Dios OMNIPOTENTE, que representa en si las tres Diuinas Personas, fue fauorable con sus valentias: *Dominus quasi Vir pugnator OMNIPOTENS nomen eius.* Guardando, para los mayores peligros del justo, lo mas fauorable de su socorro. Hizo *Nuestro Santissimo Patriarca*, en el tiempo, que viuiò, muchas redempciones, de cautiuos. Y INOCENCIO TERCERO, con sus cartas, y recomendaciones, acreditò para con el Miramamolin, à *N. Santo.* Venia en vna ocasion, como otro Moyses, con sus cautiuos rescatados, embarcado en el mar. Quando saliendo, de Tunez, y sabiendo, los Barbaros, que *Nuestro Santo Padre*, auia exortado à todos los Christianos, para que perseueraſſen en la Fè; llenos de saña, acometieron al nauio del *Santo*, cortando las velas, dèl, para que se fuesse, à pique, *Nuestro Santo.* Pero como iba el *Santo*, exercitando el instituto, que le auia embiado dos vezes, Dios Trino, desde el cielo; clamò ansioso; insto confiado; suplicò deuoto; y recurriò, diziendo: *Exurgat Deus, & dissipentur inimici eius.* Señor, Señor; que es muy apretante el peligro; dexad burlado à nuestro aduersario. Y conseruando las lagrimas en los ojos, y vn Santo Christo en las manos, poniendo su capa, por vela; en seis horas llegaron à Roma, desde Tunez. O prodigioso Dios! que en competencia te mostraste fauorable, todo PODEROSO, y Trino, quando en el lance mas peligroso, se vio, tu siervo, de los enemigos, de la Fè, mas terriblemẽte acosado. Arrojãdo lãcas de blasfemias, contra el instituto de

Agelio.

HISTORIA. Gil Gonçalez. P. Altun. Don Iuan Iyenim. Hypolito Merracio P. M. Mazedo.

las tres Diuinas Perſonas.

Hazeſe lenguas, el que en erudicion Griega, fue eloquente ſobre todas, tratando de la Cruz, y dize, *homil. de Cruce, & Latrone*, engrandeciēdola, ſobre toda ſoberania: *Vidiſti, quod Crux Regnum eſt. Volo, & alia ratione cognoſcas Crucem ſolam, non reliquit, ſed ſecum eam leuauit in cœlum.* Pidiò el Ladron, à Chriſto, el Reyno: eſto es, quando gozaſſe de los efectos de Rey ſoberano. Que eran la Gloria, que de la Cruz, como de Reyno ſe originaua. Quiero moſtrar (dize el Santo) con otra razō, q̄ fue para Chriſto la Cruz, Reyno, Trono, Mageſtad, y Grādeza, en quiē hizo mueſtra toda ſu ſoberania; y dà la razon: porq̄ no ſe la dexò en la tierra; conſigo ſe la lleuò, quando ſubiò à la gloria. Dexando à parte la inteligencia literal de las palabras: pregunto yo; para que Chriſto, quando ſube à la gloria lleua conſigo la Cruz, ſi fue para con los mortales, reſeña de afrenta, y pregon de ignominia? La razon à mi ver, entre otras muchas fue, que como ſubia por eſſos aires, lleuando conſigo aquel numeroſo exercito de cautiuos: *Aſcendens in altum, captiuam duxit captiuitatem, Epheſ. 4.* Y el demonio, embidioſo, de ver, que Chriſto Señor nueſtro auia ſacado de ſus mazmorras, tanto cautiuo, auia de moſtrarſele, à porfia, contrario, y capital enemigo: para hazer oſtentacion de fauorable, en el mayor aprieto; lleua conſigo la Cruz, con que dexaria a los enemigos burlados; llegando al deſeado puerto de ſu patria celeſtial, los cautiuos. Iuzgo, que mi penſamiēto, fue, mucho antes, de Aguſtino, *Serm. 5. de Aſcenſione*, donde dize: *Quis igitur illuc poteſt aſcendere, & aereos dæmones tranſire, niſi ille, qui peccatum non potuit habere. Crux ergo illa, nō obfuit, ſed profuit, quia Chriſtus nobis vicit, & ille, in ea ſuperari non potuit.* Lo miſmo, que ſucediò, al primer Redemptor del mūdo, ſucediò à *Nueſtro San Iuan de Mata*, quando ſaliò de Tunez, hecho ya triūfante Redemptor. Intentan los enemigos de la Fè, que el Sāto ſe anegue; y que todo el Rebaño de los reſcatados, ſe vaya à pique. Y dando toda la licencia à ſus rabias, y tomandola toda ſus embidias, le cortaron al nauio las velas, para que ni el Santo lograſſe ſus diligencias, ni los cautiuos ſus anſias. Y como enemigos del aire, ſe hizieron todo à las porfias. Pues q̄ haze el Santo, viendo ſe en tanto peligro? Sacar vna Cruz, ò Chriſto Crucificado. Y que haze Dios poderoſo? Moſtrarſe mas fauorable en aquel rieſgo; y mas de la parte de *N. S.* en aquel peligro; haziendo, que ſin velas, con prodigioſa preſteza llegaſſen à Roma dexādo corrido al demonio, que era el principal agēte en aquel peligro, y el que mayor conāto puſo en fraguar aquel daño.

S. Ioann. Chriſoſt.

S. Auguſ.

A coſta de muchas ſuplicas, y no pocas diligencias, cōſiguiò Eliſeo, aumēto de eſpiritu, à vna pobre capa de Elias vinculado. (Muchos, a vna capa de virtud, vinculan ſu eſpiritu; pero palian ſu falſo zelo.) Viendoſe con la capa de ſu Maeſtro, el diſcipulo, quiſo boluer à paſſar el Iordàn, remedando el prodigio de ſu Maeſtro, diuidiēdo milagroſamente el rio Hiriò las aguas con la capa, pero no le dieron, las aguas, la obediencia: *Non ſunt diuiſæ.* Pues no es eſſa capa la milagroſa, y la que aumētos de eſpiritu publica? Si. Pues como no haze de las ſuya eſſa capa? Como el Iordàn haze reſiſtencia? Como ſe hazen tanto de rogar ſus aguas, auiēdoſe moſtrado antes, ſobre bizarras, comedidas, y à puros encogimientos retiradas? Serà acaſo, porque Eliſeo quiſo, q̄ milagroſamēte ſe diuidieſſē las aguas, quādo era nouicio en el eſpiritu, como ſe diuidierō para Elias, quando ya cōſumado Maeſtro? Poſsible es; porque es temeraria ſoberuia querer comēçar vno, por dōde el Maeſtro ya conſumado. Serà tambien enſeñar, à Eliſeo, que no ſolamente ha de viuir cōfiado en la capa, ſino que ha de añadir perſonal diligencia, de oracion, y feruoroſa ſuplica? No ſerà cōjetura deſacertada. Antes prouechoſa doctrina; de que importa poco al Religioſo el habito, ſi viue, por otra parte cō deſcuido. Serà, tambiē, porq̄ quiſo eſcudriñar curioſamēte, q̄ eſpiritu era el de ſu, ya ausēte maeſtro, y por eſſo no ſale Eliſeo prodigioſo? Sì, que eſcudriñar, con cenſura virtudes de los auſentes, y difuntos, arguye, que no es perſona de muchos milagros. Pero para nueſtro intento reſpōde Teodoreto: *Poſtquam autem nō ouediuit natura aquarum vocauit Deum ſui Magiſtri, qui non cadit ſub aſpectum hominum, neque ad eum patet acceſſus.* Engañauaſe Eliſeo, juzgando, ſe le auian de lugetar los elementos, con la capa

4. Reg. 2.

Theodor.

ſo

sola, mientras no ponia los ojos en vn Dios, inuisible, apartandolos de vn visible hombre. Desengañose Eliseo; puso los ojos, en vn Dios inuisible; y luego Dios, y la capa, se le muestran fauorable. Obedece el elemento, y dale el rio Iordan passo enjuto. *Nuestro Santo Padre*, quando se viò en el peligro, de que vamos tratando, para que su capa sirusse, de vela, y el aire, y agua le ofreciessen obediencia prompta; à vn mismo tiempo, que por el aire tendia la capa; ponia la vista en vn Crucifixo, que tenia en la mano derecha, pidiendo el fauor Diuino, para salir triunfante de la ojeriza, à que se hizo la violencia, entonces barbara, y mas, que siempre, alli, rabiosa. Caso prodigioso! Christo Crucificado era su Maestro. Dios que està en Christo, 2. *Corint.* 5. *Deus erat in Christo*, es inuisible. Y como *Nuestro Santo*, no parana con la consideracion, en Christo Crucificado, su Maestro, fixò la atencion, y llamò deuoto, al Dios inuisible en aquel Christo: *Vocauit Deũ sui Magistri.* Aora el Padre Maestro en la vida de *N.S. cap.* 19. *Ipse ad Deum conuersus fusis precibus, tantum concepit fiduciæ, vt demptum, humeris pallium, Sudis nauigii malis imposuerit, & velificarit, è portu, ac intra sex horas, è Tunneto Romam enauigarit.* Luego al punto la capa, es obedecida; haze vezes de vela, gouernando, al elemento del aire, y enseñoreandose, del de la agua, para que su jornada, fuesse con mas presteza. Dexase desairada la rabiosa embidia, y sin logro, lo rabioso de su diligencia; prosiguiendo airoso su jornada, el que por desvelado, en recurrir à lo diuino, no tenia por recurso, las velas, en q̃ sopla el Fauonio, ò à quienes de lleno en lleno, embiste el zefiro: porque en aliẽtos, y soplos, de mayor fuerça, tenia su finca.

P. M. Mazedo.

OBSERVACION XVII.

En lances del mayor aprieto, halla el justo en si mismo, el desahogo.

RECVRRE à Dios, el justo, en los mayores ahogos. Santos desinios; por que del cielo, en fin, le han de venir los socorros. Pero si lo quiere atẽder, mirese à si mismo, en Dios confiado, que en si hallarà el consuelo, y muy a tiempo, despidiente para el mayor cuidado.

Propuso Christo al pueblo diferentes parabolas, archiuo de saludables doctrinas. Y concluyendo, con todas, dize: *Ideo omnis scriba doctus, in Regno Cœlorum, similis est homini Patri Familias, qui PROFERT, DE THESAVRO SVO, noua, & vetera.* Todo hombre docto en el Reyno de los Cielos, es semejante à vn hombre, Padre de Familias, que de su TESORO, dà, lo nueuo, y lo viejo. Pregunto, no dirà, que es semejante el tal, à vno, que tiene en su tesoro, lo nueuo, y lo viejo? Porque vsa de aquella palabra, *Qui profert?* Yo lo dirè. Esta palabra, *Tener*, està indiferente, parà significar, el tener en poder de otro, para cada, y quando; ò tener en si mismo para disponer de prompto. La palabra, *qui profert*, significa prõptitud, en dar lo que vno tiene en si. Pues muy bien dize Christo: *Qui profert de thesauro suo.* Que el Docto en el Reyno de Dios, en si mismo tiene vn tesoro, para desahogarse de prompto, en qualquier cuidado. Aora Cayetano: *Non dicit qui habet, aut qui potest proferre, sed qui profert. Quia si non profert, perinde est, ac si non esset doctor, apud Cœlorum Regnum, in quo non habitibus, sed actibus meremur.* Aora veamos, como ajusta esto con mi *Padre San Iuan de Mata.* Hizo muchas Redempciones, en cumplimiento de Nuestro Celestial Instituto, como se puede ver, en lo que los Autores han historiado. Vna entre otras, le ocasionò, no pequeño ahogo, estando en Tunez, y faltandole el dinero para hazer la paga, de los que auia rescatado. Los barbaros apostando su rabia, con la natural fiereza, sobre razones afrentosas, remitieron à las manos sus iras, dexandole tan mal tratado, que se viò, casi ya, en el vltimo parasismo; siendo sobre grande, el aprieto; mas que comun, el ahogo. Y que hizo mi SANTO? Meter la mano en el pecho, y sacar vna estampa de MARIA SANTISSIMA, de quien singularmente era deuoto, trayendola, siempre, consigo, y ofreciendola, entonces, à aquellos crueles, como por prenda de los alcances: *Semel contigit Tuneti* (dize el P.M Mazedo, *cap.* 19.) *Cum pro redẽptis fidelibus pretiũ soluere, pecunijs destitui, & grauiter periclitari. Ferunt cum,*

Caietano.

HISTORIA.

Matt. 13.

Haze N. S. Iuan de Mata vna paga milagrosa, en vna ocasiõ, que el dinero, del rescate, le faltaua.

P. M. Mazedo.

cum, à Sarracenis Barbaris inmaniter cæſſum, & tantum non occiſſum. In hoc diſcrimine, B. Virginis Mariæ opem imploranet; & illius, quam SECVM FEREBAT INSINV effigiem PROFFERENS. (Noteſe el termino, correſpondiente al lenguage de Chriſto, *qui profert de theſauro ſuo.*) *Quaſi opignorabat.* Y que ſucedio moſtrando, y dando aquella efigie, que en ſu ſeno traia conſigo? Que? Digalo el Autor citado: *Cum ſubito tanta vis numorum, afluxit, quãta ad ſummam, quæ deerat implendam ſatis erat.* Luego, que de ſu ſeno ſacò la Imagen, ſe hallò mi Santo Padre abũdantemente ſocorrido, con toda la cãtidad de monedad, baſtante para la paga. Pues q̃ es eſto? Que? Tener el juſto en ſi miſmo, y en ſu miſmo ſeno, el deſahogo, para lances de mayor aprieto, Y finalmente vn reſguardo prevenido. Y no es mucho ſucedieſſe eſto à mi Sãto, ſi tràia conſigo, y en el corazon, la que es teſoro de las riquezas todas: y en eſte teſoro tenia pueſto el corazon *N. Santo*, y aſſi podemos dezir: *Sane, vbi theſaurus eius, ibi, & cor fuit, nempè in Virgine.* Concluyò, el ya dicho Hiſtoriador.

Mas, ſi acaſo, ſacandò Maria, en eſte ſuceſſo à *Nueſtro Santo* de el ahogo, quiſo tambien deſahogar vn cuidado ſuyo, años auia, repretado en ſu pecho? Yo diria que ſi; atiendaſe al caſo.

Ioann. 19 Richar. à Laur. Contempla Ricardo, de S. Laurencio. *lib. 4. de laud. B. M.* A eſta Soberana Señora al pie de la Cruz: *Stabat iuxta Crucem Ieſu Mater eius, &c.* Entrando tan à la parte, en las penas de Chriſto, que de los dos era el sẽtir vno ſolo, quando ofreciò el reſcate del genero humano, y dize deſte modo: *Licet enim certiſſimè ſciret filium ſuum poſitum in ſtatera crucis pretium eſſe SVFFICIENS pro peccatis totius mundi. Tamẽ ſi quis calumniaretur pretium hoc MINVS ESSE SVFFICIENS præſto erat ſe ipſam impendere dumtamen, ſic poſſet ſe diuinæ voluntati conformare.* Eſtaua *Maria* aſsiſtente, à la paga de nueſtra Redempcion. Satisfecha, empero, de que el Hijo tenia ſobrado precio, para reſcatar al genero humano. Pero à faltar algo para la paga, ella miſma ſe ofrecia à ſuplir lo que faltaſſe, ſegun que las anſias de la Redempcion la tenian à ella cautiua, y ſegun que en amor, de los hombres eſtaua abraſada. Luego, condicionalmente, ſi huuiera faltado, algun dinero, (dexenmelo dezir, con eſtas vozes,) ò precio, para ajuſtar la paga, de la Redempcion del mundo, y *Maria* la ſupliera, cumplidiſsimo gozo, le ſobrevendria. Para ninguno ierà eſtraña la conſequencia, y la deducciõ la juzgarà, qualquiera, por ajuſtada. En aquella ocaſion pues, que Chriſto redemia, la bizarria de ſu Madre, no fue neceſſaria, por tener el Hijo, para el reſcate, PRECIO DE SOBRA. Pues pregũto, noha de lograrſe aquella anſia de *Maria*, ni deſahogarſe, de el todo aquella ſanta congoja, de *ſuplir*, lo que à vna redempcion, podia faltar? Si: pero ſi en la de ſu Hijo no pudo cumplirſe, porque alli ſobraua, executoſe en mi *P. S. Iuan de Mata*, en el caſo, que nos refirio, ya, ſu hiſtoria. Saque del pecho vna Imagen de *Maria*, ofrezcala, à los barbaros, como prẽda, dela por paga, ò como queãndo en rehenes, por la deuda. Y de improuiſo, aya cabal precio de oro, y plata, para el reſcate; y ſepa mi Santo Padre, que trae conſigo, y en ſi miſmo tiene; lo que en el mayor aprieto le ſeruira de deſahogo.

Ad Philemonem. Deſpues de muchas razones, que auia alegado Pablo, para que Filemon ſe moſtraſſe humano, con aquel criado ſuyo, de quiẽ en otras ocaſiones emos tratado. Y perſuadidole con inſtancia, que dieſſe toda la ſoltura à la clemencia; concluye con dezir: *Si autem aliquid tibi nocuit, aut debet hoc mihi imputa. Ego Paulus ſcripſi manu mea; ego reddam.* Si acaſo Onelimo, te es deudor en algo, ò te ha ſido de perjuycio, yo ſalgo à ſatisfacerlo; yo, yo, que ſoy el q̃ eſcriuo eſta carta de mi mano, me obligo à pagarlo todo: *Ego Paulus ſcripſi mea manu.* Pregunto, porque Pablo aduierte aqui, que el eſcriue de ſu mano eſta carta? Serà acaſo, porque como era carta que cõtenia, vn quitar enconos, vn ſoſſegar animos, vn perdonar delitos, y vn perſuadir el oluido de los agrauios, quiſo Pablo moſtrar las entrañas tan puras, que en lo interior eſtauan reconcentradas; pues ſi tomaua la pluma, era para que ceſſaſſen iras, para que ſe reprimieſſen venganças, para deſiſtir de agrauios, y para apadrinar à los caydos? Si; por eſſo tomo Pablo la pluma. Que determinarſe à eſcribir cartas, que deſdoran con razones, que acriminan, eſtilos ſon de vn Saulo, de

Pa

Pablo no son estilos. S. Geronimo, empero, citado en la Glossa, dio otra razon, que para mi intento mas ajusta: *S. Hieron.* *Quod Onesimus furto rapuit, ego me spõdeo redditurum cuius sponsionis epistola, hæc, & manus testis est propria, quam NON SOLITO MORE DICTAVI, sed ea manu mea ipse conscripsi.* Esta carta, dize Pablo, es muy fuera del comun estilo. Y yo la he escrito toda. Guardala, que teniendola contigo, tẽdràs, en ti, vn seguro, de que te pagarè, por otro la cantidad, que se debiere, por el daño. Parece, que de Maria auia tenido auiso mi *San Iuan de Mata*, y que della auia oido estas razones: *Yo soy carta escrita, no con el COMVN ESTILO, del original pecado, si con la pluma del Espiritu Santo. Con tinta, que no haze borrones de culpa, si con candores de gracia. Yo no contrage deuda, ni debo cosa. Pero para el rescate del genero humano, si fuera necessario, me diera yo por precio. Sobrò alli mucho: y en otra Redẽpcion no avrà harto. Trae, IVAN, esta mi carta contigo, mi efigie siempre en tu pecho: que con ella me obligo a pagar el rescate, y precio necessario, por los que huuieres redimido.* Assi fue, como ya lo he dicho: pues sacando del pecho aquella celestial carta, aquel retrato de *Maria*: carta donde, ni en vn apice se yerra; carta sin tinta, pues la mas acendrada blancura, sustituyò para escriuirla; carta, que contiene vna palabra sola; y finalmente, carta, en quien, sin ràsgos, empleò Dios su pluma. Y luego que *N.S.* sacò esta carta, redunda milagrosamente el dinero para pagar el rescate todo. Pues que es esto? Lo mismo que hizo la carta, de Pablo, para obligarse por Onesimo. Y si *Maria* no supliò faltas en la Redempcion del mundo, quiere suplirlas en el rescate que hizo *N.S.* cumpliẽdo *Maria* con su afecto, y dando à sus ansias desahogo.

OBSERVACION XVIII.

Para vn virtuosamente ocupado, la nueua del morir, es gozo. Como à vno le halla, assi, ò le altera, ò le sirue de alegria.

Reuelale Dios al Sã

EL ajustado proceder assegura. Las virtudes, armas son con que los miedos se auyentan. Timidos son los que mal obran. Lo que vno trae, entre manos, haze, ò reuertirse de aliento, ò tropezar con el desmayo. El que bien obra, no se altera: el que mal viue, luego se assusta. Para el justo, la nueua del morir no es terrible, que como le coge bien ocupado, siruenle las virtudes de esfuerço. Quedanse los sustos para el malo, à quien, entre las manos cogieron con el hurto; con el descuido, y con el proceder à lo vicioso. En el justo, es el gozo, mas que mucho: dezirle que ha de morir, es darle nueuas, del descanso de sus fatigas. *to su transito dichoso.*

Despues de muchas jornadas, vinieron los Israelitas al monte *Hor.* Alli dixo Dios à Moyses: *Pergat Aron ad populos suos, &c.* Dile à Aron, que se disponga para morir, y dexe de mãdar. (Para muchos ambiciosos, lo mismo es acabar de mandar, que començar à morir.) Pues porque no se lo dize Dios, al mismo Aron? porque toma interpuesta persona de Moyses? Si es por la poca Fè, que mostro, quando pidiò el pueblo agua, tambien Moyses fue comprehendido en essa culpa. Y no obstante el mismo Dios reuela à Moyses su vltima hora, como lo dize, *Deut. 34.* Pues porque Moyses hà de ser el internuncio, para con Aron? Serà acaso, porque Aron fue internuncio, y interprete, de Moyses, quando Moyses fue Vice-Dios de Faraon, *Exodi cap. 4.* Queriendo mostrar Dios, que la mejor paga, de aquel beneficio, era vn tratarle, de morir con desengaño? No era mal discurso: y pluguierà al cielo, que en esta moneda se hiziera la paga, de qualquier beneficio. Y no, que ya, el agasajado, corresponde con ser lisongero; assegurando eternidades de vida; auiuando intẽtos para la locura; esforçando alientos para lo que despeña, y persuadiendo brios para los arrojos. Pero vaigame vna doctrina de Ruperto, el qual dize, que como Aron estaua reciente, en el pecado, de menos Fè, para dar agua al pueblo; Dios acortauale los panos, y quitauale muchos dias, de lo que podia viuir. Y sabe muy bien Dios, que en vn hõbre, que recien ha cometido vn delito, tratarle Dios de que muera; sin morir, es ya mortal agonia. Y assi no es Dios el inmediato, que le reuela el salir deste mundo; sino vn hermano Moyses, que en fin, como hermano, *Num. 20.*

ſuauizarà la triſte nueua, de dexar eſta vida. Pero ſi bien Moyſes cometio la miſma culpa, deſpues de auerla cometido ſe paſsò mucho tiempo, en que pudo purgar aquel pecado. Y como en èl no eſtaua reciente el delito, y eſtaua exercitandòſe en defender al pueblo, y vengarſe de los Madianitas, aunque Dios le intime, que ſe acerca el morir, no le llegara, à aſſuſtar: *Et ſi interdum nomine, & officio magnum Sacerdotem Chriſtum potuit ſignificare Aron; moriẽdo tamen, nequaquam illum ſignificare meruit, qui manet in æternum, qui ſempiternum habet Sacerdotium præſertim, quia celleioris illi cauſa mortis eſt, quia incredulus fuit ori Domini ad aquas contradictionis, &c.* Pues, ſi tan reciente eſtà, en el, la incredulidad; como no le ha de ſer fuerte golpe la nueua del morir. No le de, Dios eſſa nueua, que ſerà muy amarga; à vn Moyſes ſi, que tenia purgado ſu defecto, y eſtaua, en coſas tocantes à la cauſa de Dios, ocupado. Eſtaua *Nueſtro Santiſsimo Patriarca* haziendo Oracion feruoroſa, por el amparo de la Igleſia, y aumento de Nueſtra Religion Sagrada. Y tiene luz diuina, del quando auia de acabar ſu carrera. O; mil vezes Moyſes diuino, que quando atiendes à la cauſa de Dios, y de tu rebaño, exercitando el abraſante zelo, y el vigilante cuidado, recibes la nueua, que ſerà, para ti, de tanto gozo. Porque hallandote ocupado tan en lo virtuoſo, nueua fue para ti, que añadio à tus eſpirituales gozos, aumento. Todo lo dixo, con la erudicion que lo demas, el P. M. Mazedo, *cap.* 20. tratando eſte caſo: *Biennio antea præſagia mortis habuerat, cum defunctum jocium Chariſsimum Felicem accepiſſet; quo nũtio eum accepit dolorem vt ex illius maximo ſenſu, vicinam ſibi eſſe mortem coniicere. Et quidem deſiderio cœleſtis Patriæ, deinceps cœpit, eos ſtimulos Felicis memoria in fixos animo, decedentis reliquerat.* Siendole ya, el viuir, tormẽto; y el morir cabal deſahogo.

Anuncia vn ſiglo dorado el Profeta Abacuhc, tratando de la Encarnaciõ del Verbo. Y dize entre otras clauſulas: *Splendor eius, vt lux erit, cornua in manibus eius. Ibi abſcondita eſt fortitudo eius, ante faciem eius ibit mors, &c.* Su reſplandor ſerà como la luz. Lleuarà conſigo, y en ſus manos las armas de ſus triunfos, en quienes a fiãçò ſus mayores alientos. Delante de ſi tendrà la muerte. Palabras, biẽ dificultoſas, por no ſaber, en que accion, o ſuceſſo, de Chriſto fueſſen verificadas. S. Geronimo citado por Agellio, dize, ſe entiẽde de Chriſto recien bautizado; y encaminado al deſierto. *Matth. capit.* 4. *Beatus Hieronimus, ex Nazareorum ſententia ſic explicat. Quia proximè de aduentu Domini Prophetauerat; nunc adiungit illius, cum diabolo conflictum. Nã poſtea quam inquit fueris baptizatus, & ad columbæ deſcenſum, vox patris intonuerit; hic eſt filius meus dilectus in quo mihi benè complacui; exeũti de aquis occurret diabolus, & ante pedes illius ſtabit mors, & collubet antiquus, qui quadraginta diebus tentabit eum in ſolitudine.* Fue baticinio, de Chriſto recien bautizado, y aplaudido del Padre Eterno, por vnico, y cõſuſtancial Hijo. El qual deſpues de eſte aplauſo, ſe fue à aſsiſtir con las breñas, por eſpacio, de quarenta dias. En los quales la muerte, le le proponia delãte. Dize, pues, Abacuhc, para vn hombre diuino cuyos reſplandores eran puriſsimas luzes: cuyas virtudes heroycas, las traia en ſus manos, manifieſtas: à quien el cielo pregonaua, y toda la Trinidad aplaudia; y que ſu exercicio era, vn amontonar prodigioſas hazañas, ayunos, deſvelos, y aſperezas, con que daua de ſi el eſpiritu, haziendo mueſtra de ſus valentias, Que importa, que le den con la muerte en los ojos? A buen ſeguro, que no darà, de ojos, con la muerte. Serà Aumentarle otros tantos regozijos. Propongante mil vezes el morir, otras tãtas ſe llegarà à regozijar. Lo miſmo puedo yo dezir de *Nueſtro Sanso*. Si toda ſu vida fue, como vimos, vn continuo reſplandecer con hechos prodigioſos, ſiendo los menos los referidos. Si la Santiſsima Trinidad, le auia aclamado por tan ſuyo: ſi auia ſido tan feruoroſo en el zelo, de Dios Trino: y ſi finalmente, quando le intiman la muerte eſtaua orando, y ayunãdo; que mella, auia de hazer el morir, en vn tãbien ocupado juſto? Denle mil vezes, con la muerte en roſtro: *Ante faciem eius ibit mors.* Y veran eſſe roſtro, aun mas ſereno, que ſi le huuieran anũciado, la coſa de mayor guſto.

Alentadamente confiado, y amoroſamente feruoroſo dezia Dauid: *Dirupiſti vincula mea, tibi ſacrificabo Hoſtiam laudis.* Señor; rompiſte las ataduras. Yo te conſagrarè ſacrificio de alaban

S. Geron.

Ruperto.

P. M. Mazedo.

Habac. 3.

Pſal. 115

bançaſ. Pues pregunto, pot auer, Dios, rompido las ataduras, y priſiones de la carcel deſte cuerpo, muriendo, y ſaliẽdo del mundo, porque no dize, que cõſagrarà à Dios otro genero de ſacrificios, que le entren mas en coſta, que el de los labios? No podia òfrecer, à Dios coſas de monta, y plauſibles? Todo ha de ſer palabras, y vozes? Aya manos; conſagre obras, y no ſe quede todo en alabanças. Muy à tiempo eſtà hecha la aduertencia, pero ya ſatisfaze el Monarca, con lo que en otra ocaſion auia cantado al ſon de ſu citara: *Sacrificium laudis honorificabit me. Et illic iter, quo oſtendam illi ſalutare Dei.* El ſacrificio de alabança, es el ſacrificio, que mas me honra. En èl, eſtà el mas ſeguro camino, para ver el roſtro, y ſalud de Dios. De modo, que el ſacrificio de alabãça, es el camino para ver la ſalud de Dios: Pues dize Dauid; al paſſo, Señor, que tu tratas de deſatarme de la carcel, deſte cuerpo: como yo me hallo aora en virtudes exercitado, me conſidero, como pueſto en camino, para ver tu ſalud, y atendiendo à eſſo te conſagro vn ſacrificio de alabanças, pot ſer eſſe ſacrificio el que ſegun tu palabra, mas biẽ encamina à ver tu diuina eſſencia; llenandome yo, con eſſo de indecible alegria. Qual, pues, ſeria la de *Nueſtro Santo Patriarca*, quando le anuncia el cielo, que ya ſe rompian las ataduras del cuerpo, y ſe acercaua el ſalir deſte mundo? Sino fue menos que Dauid en lo juſto, y en lo Santo, como ſeria menos en el gozo? Si Dauid ofreze ſacrificio, de alabança, como tomando carrera para ver la diuina cara; ſacrificio de alabanças, y oraciones feruoroſas ofreciò *Nueſtro Santo*, como camino mas ſeguro, para el cumplimiento de ſu deſeo, que era verſe con Dios Trino. De quien ya, ſegun que es poſsble en eſte mundo, muchas vezes auia gozado, y engolfado en altiſsima contẽplacion, tomò à las coſas del cielo guſto. Porque luego que le auisò *N. P. S. Felix* que auia muerto ſe diò el por auiſado, para diſponerſe de nueuo, aunque eſtuuo ſiempre muy preuenido. Dixolo mas bien el P. M. Mazedo, *cap.* 20 *Obſeruatum eſt toto illo bienij ſpatio, ita vixiſſe, vt quaſi in limine æternitatis poſitus, humana à tergo relinqueret, eaque, non niſi auerſus reſpiceret, quod RECTE INMORTALIA INTVERETVR.* Pues ſegun eſto, dezirle que inſtaua el morir, auiſo fue de que iba à gozar, de aquella interminable viſta, en que aqui mucho antes ſe auia ſaboreado. Y que como à ſieruo fiel le hazian paga, con lo eterno de vn gozo; y con lo perdurable de vn Dios claramente viſto.

Pſalm. 45

OBSERVACION XIX.

La muerte es muy poderoſa; la mortificacion muy alentada. Quien ſale vencedora, en eſta competencia?

MVERTE, y mortificacion, ſi ſe cõſulta à los miſticos, diran, que ſon ſinonomos: vna miſma coſa con difetentes terminos. Pero tienen mucho, de miſterio eſſos ſinonomos. La muerte acaba de todo punto con el cuerpo. La mortificacion le trae rendido, tienele à raya; y todas las paſsiones ſugeta. Violencia es la vna; y valẽtia es la otra. La muerte es deſabrida; la mortificacion, no menos, tiene de aſpereza. La muerte es horrible la mortificacion ſe haze formidable; teniendo, pues, tantas fuerças la vna, y tantos brios la otra, tienenos indeterminados, ſobre quien ſale vencedora en eſta competencia.

Saquenos de eſta duda, el que ſin duda fue maeſtro de paciencia. Dize, pues: *Spiritus meus atenuabitur, & dies mei brebiabuntur, & ſolum mihi ſuper eſt ſepulchrum. Non peccaui: & in amaritudinibus moratur occulus meus, &c.* Mi eſpiritu Señor, ſe apura, à lo vltimo del deſcaecimiento, ya ſe acerca; y para acabar de el todo ſolo el vltimo paraſiſmo me falta; y por recurſo, no hallo mas que vna ſepultura. No pequè, de malicia, y no vèn mis ojos, otra coſa, que amargura. Señor, ponedme junto, à vos, y venga el mas alentado, y pruebe conmigo, lo mas pujante de ſu eſfuerço: *Domine; pone me iuxtate, & cuiuuis manus pugnet contra me.* Pues decidme, Iob; ſi teneis delãte de la viſta el ſepulcro, puede auer coſa mas amarga? Si aueis dicho: *Et ſolum mihi ſuper eſt ſepulchrum*; què ſin labor, aurà que pueda llegar à eſſe? Que neceſsidad ay, de dezir; que no mirã vueſtros ojos, otra coſa, que amarguras: *Et in amaritudinibus moratur occulus meus?*

Iob 17.

Se-

Serà dezirnos; que delante de los ojos tenia la ſepultura, y por otra parte la congoja, con que Dios le mortificaua; y con que èl ſe diſponia; y que ſiendo tan fuerte golpe el de vn ſepulcro, à los ojos, ſuauizaua, y vẽcia à eſte ſuſto riguroſo, las amarguras de mortificado, dandole la aſpereza de la vida, contra la miſma muerte mayor fortaleza? No ſerà demaſiado vulgar diſcurſo, y juzgo que le inſinuò la Gloſſa Interlineal, algun tanto: *Interl.* *Culpam non feci, & flagella ſuſcepit, non quod prorſus ſine peccato, ſed hæc non merui.* Fui azotado, dize Iob; ſin auer hecho delitos baſtantes, para que yo mereciеſſe caſtigos tales. Pero las llagas de eſſos azotes, tengo delante de mis ojos: y eſſos deſabrimientos, con que Dios me ha mortificado, y que yo voluntariamente he recebido, exerciẽdolos para mazerar mi cuerpo, me hazen perder el miedo, al horror del ſepulcro. Llegauaſſe el tiempo de mejorar de vida *N. Santo.* Recibiò los Sacramentos. Iuntò à ſus Religioſos. Exortolos con la grimas, y conſejos. Mandò, tres dias antes de morir le lleuaſſen à la Igleſia; y que en preſencia ſuya abrieſſen la ſepultura en que auian de enterrarle, hizieronlo. Y a viſta de la ſepultura, para morir ſe preparaua. Mãda, que le traygan los ſilicios, cruzes, y diſciplinas, con que ſe anguſtiaua, y daua amarguras à ſu cuerpo: *Præſenſit triduo ante mortem,* (dize el P. M. Mazedo, *capit.* 20.) *Iuſsit prope ſepulchrum lectum ſibi hoc eſt tegetem ſuam, ſterni; & circumponi, ea, quibus macerare, ſolebat corpus, inſtrumenta; ſilicium, catenas, flagra, manicas, pedicas, tegumenta oculorum, abſtramenta oris, & huiuſmodi, quæ ad cruciatum corporis excogitauera, &c.* Pues para que? Para que entre la muerte, y ſepulcro; y entre las diſciplinas, y mortificaciones huuieſſe vna campal competencia: y finalmente la mortificacion ſe lleuaſſe la palma; tuuieſſe vẽtaja conocida, y ſalieſſe vẽcedora: haziendo, que los horrores, de vna ſepultura, ya abierta, no tuuieſſen esfuerço para ocaſionarle temor alguno; pues tenia preſentes los inſtrumentos, con que tanto ſe auia atenuado, y tenia, à ſu cuerpo auia afligido. Para moſtrar, que reſpeto de la muerte, la mortificacion tiene mas aliento. Y que ſi aquella con horrores acobarda; eſta, con mayores esfuerços anima.

HISTORIA;

Vacilaua Moyſes ſobre la execucion del precepto, con que Dios le hazia Redemptor de Egipto. Por mas q̃ Dios le empeñaua ſu palabra, menos con ſugecion. ſe rendia; y mas cõ miedo ſe eſcuſaua. (Para el juſto, el animarle, mas à la altura, con mas miedo le deſmaya.) Determina Dios de alentarle, por medio de vna, y otra marauilla. Mandale arroje en la tierra la vara. (Que para dexarla, le coſtò à Dios, Imperios de obediencia, ſegun, es dificultoſo, de dexar vna vara.) Luego q̃ cayo en tierra le hallò en ſerpiẽte cõuertida. (Miреſe à quien vn gouierno ſe entrega, para que con el, no ſe haga, el ſuperior ſerpiente ponçoñoſa.) Huyò Moyſes. (Para vn Prelado, como vna ſerpiente envenenado, que marauilla es, aya vn Moyſes fugitiuo?) Mãdale Dios, que coga à la ſerpiente de el extremo. (Cola riguroſa buſcar el ayre aſi poderoſo, y porque lado le hallarà de ſazon el probecito:) *Extende manum tuam, & aprehende caudam eius.* Coge, à eſſa ſerpiente, de la cola, para que ſea vara. (Muchos no ſaben ſer varas, ſino por la cola. Quando acaban la prelacia. No por ſobra de experiencia; ſi, por ambicion ſobrada.) Oleaſtro en lugar de aquella palabra: *Extende manum tuam;* leyò. *Fortior, illo, ſis, & ſubijce eum.* Ea Moyſes, aliento, aliento, y mueſtrate mas robuſto, que eſſe Dragõ venenoſo. Pues, Señor; con que ſe ha de alentar, que brios ha de tener contra vn Dragon que ſe le encara para amedrentarle, y en el geſto, y amagos, nunca mas horrible? No ha meneſter mas aliento, que ſu mano deſnuda, dize Lyra; que ſi eſſa mano deſnuda tuuo à eſſa ſerpiente debaxo de la razon de vara, mas podrà eſſa mano deſnuda, que los horrores de la ſerpiente venenoſa: *In quo apparet obedientia Moyſis, qui ſtatim cum manu NVDA, accepit colubrum ad Verbum Domini.* Tenia delante de ſi tres dias enteros, *Nueſtro Sãto Padre*, abierto el ſepulcro, que auia de comer, y conſumir ſu afanado cuerpo. Cobrò horror al ſepulcro? Tuuole miedo? Fue como ſerpiente, para *N. Santo*? Ni por penſamiento. Antes vẽcio al miſmo horror del ſepulcro. Porque ya el Santo auia tenido en vida ſu cuerpo DESNVDO, y con la mortificacion atenuado; y quãdo viuo ſu cuerpo, le tratò, como ſi eſtuuiera ya en el ſepulcro, ſirviendo de guſanos los ſili-

Exod. 4.

Oleaſtro.

Lyra.

cios,

cios, cadenas, Cruzes, y disciplinas. Pues como tenia delante de si las disciplinas, los instrumentos, cõ que auia desnudado à su cuerpo ya consumido, justo es, que no solo no temiesse al sepulcro, sino que à èl, y à la muerte los dexasse vencidos; pues con tan exquisita mortificacion, tenia à su cuerpo de la vida corporal DESNVDO, y antes de morir, casi enterrado; siendo, como en Moyses la muerte horrenda, debaxo de la razon de mortificacion, vna misma cosa. Y assi con la mortificaciõ dexaua à la misma muerte vencida; segun que la mortificacion le auia armado de fortaleza; y contra la misma muerte le auia prestado valentia.

Exod. 12. Para salir de Egipto mandò Dios, à los Hebreos, que comiessen vn Cordero, el qual estaria prevenido, tres, ò quatro dias antes, para que les diesse auiso, y despertasse nueuas ansias, de salir de el cautiuerio, à pesar de las supercherias, del tirano, y violencias, de su enojo. Dispone, tambien, que el comer el cordero fuesse con lechugas amargas. Ceñidos los muslos, con baculos en las manos: *Renes Vestros accingetis, tenentes baculos in manibus.* La ceremonia que mas yo estraño, es la de tener baculos en las manos. Pero el Tostado, *in cap. 26. Matth. quæst. 34.* dixo magistralmente, sobre este punto: *Primum est, quod baculi proderant loco armorum. Nam qui nullo alio genere armaturæ vtitur, saltem baculo vtetur; & ad aliqualem deffensionem prodest.* Los baculos, que sustentauan sus cuerpos seruian à los Israelitas, de lanças, ò hazian vezes de dardos. Para que? Para arrojar, si se ofreciera, cõtra quiẽ miedo les ponia en la salida de Egipto; assegurandòse, cõ cada baculo, como con vna lança, su aliento. La muerte, la salida desde mundo, y horror de vn sepulcro, lanças arrojan de ineuitable miedo. Que hizo *Nuestro Santo*, quãdo estaua para salir deste mundo? Mandar abrir la sepultura: y si muerte, y sepulcro arojauan lanças, de temor; armasse, el Santo, con las Cruzes de puas, que muchas vezes auia traido en sus espaldas; silicios, disciplinas, con quienes como con baculo auia sustentado, (si tambien afligido,) à su cuerpo. Y estos instrumentos penosos, le siruieron, de lanças que arrojaua, contra los temores, que muerte, y sepulcro podian ponerle para de el todo assustarle. Pero acobardaronse los alientos de la muerte; desmayaron todos sus esfuerços, porque mi Santo Padre baculo hazia, de las Cruzes; dardos de las disciplinas, y cadenas; arrojando, contra la muerte, y el demonio, lanças. Dexandolos, el *Nuestro*, vencidos; mostrandose, mas que la muerte robusto; y con la mortificacion, saliendo del horror de la muerte vitorioso. Acabando su carrera, qual cisne; cantando la vitoria.

Abulens.

OBSERVACION XX.

El justo que en esta vida està muerto; muestra alientos de vida aun despues de difunto.

Muestrase el Santo despues de muerto prodigioso.

NO pone Dios termino à la ostentacion, de las grandezas, de vn justo; dandole dichoso transito, y assegurandole con vna feliz muerte, mejor trasunto, en otro sigio. Honrale, aun despues de muerto. Haze que su cuerpo q̃ viuiendo, lo estuuo, de puro mortificado; comience à reuiuir prodigioso, quando acabò de morir para este mundo. Mostrando alientos, de vida, quando sin aliento acabò con ella. Y dando principio lo palmoso, quando auia acabado la carrera, de su proceder auẽtajado.

4. Reg. 13 Refiere la Escritura, la muerte, y entierro, de aquel segundo Elias, en el mundo. De aquel dos vezes, mas que Elias prodigioso. En cuyo sepulcro á caso, o de proposito, pusieron vnos ladrones, vn cuerpo muerto. Reuiuiò luego al punto. Aueriguando los Interpretes este prodigio; dize entre ellos el insigne Menochio: *Hoc miraculum Deus patrari voluit reliquys corporis Elisei, vt testimonium esset illius sanctitatis: feruiusque crederent Israelitæ, quæ de Syriorum cladibus sub vitæ suæ finem vaticinatus fuera.* Eliseo; poco antes, de morir, auia pronosticado el destrozo q̃ los Israelitas auiã de hazer, en los Assyrios. Murio Eliseo profetizando. El vulgo persuadiriase, que muriẽdo Eliseo, acabaua en èl, lo prodigioso, lo de Profeta, y de Santo. Esto no, dize Dios. Muerto ha de estar Eliseo, y ha de ha-

Menochio

hazer milagros. Acabarà la vida; pero començarà, en èl, vna, y otra hazaña prodigiosa; con que quedarà, su virtud mas conocida, y su profecia, mas acreditada. Que si Eliseo estuuo en esta vida tan muerto, por penitẽte, ayunador, y mortificado: alientos de vida ha de mostrar, despues de difunto, como si començara, à viuir, segun lo prodigioso. Pusieron à *Nuestro Santo*, despues de muerto, en vn humilde feretro, y en lo publico. El concurso, y vniuersal sentimiento que en toda Roma huuo, sabiendo que alli era ya difunto, quien auia sido en prodigios raro exemplo; y en virtudes exemplar santo; faltame el encarecimiento para dezirlo. Concurrieron innumerables personas, de todas suertes. Pedian salud los enfermos. Todos con la salud salian despachados. Entre otros vna muger, manca de vn brazo, tocò el santo cuerpo, y sanò luego al punto: *Mansit in eo lectulo*, (dize el Autor muchas vezes citado:) *Prope sepulturam corpus, in eodem, vultus vigore, qui viuo fuerat. Fama viros plurimos excuit, ac miseros, in primis, & pauperes, quorum pater erat. Inter eos fœmina vna brachiũ manca, illius vsum recepit: & quatuor cæci, cum faciem cadaueri admouisset lucem inde traxerunt.* Que es esto? Ser *N. Santo* vn Eliseo prodigioso. Y como antes de morir, quebrò à la muerte los brazos, y quitò à la muerte los alientos, con sus miembros quebrantados, de las Cruzes, y silicios: quiere mostrar Dios, que aunque muerto, no le faltan brazos. Antes comiença, à viuir prodigiosamente, dandolos a otro. Para que se conozca, que el auer andado *Nuestro Santo* tan muerto, en vida: fue ocasiõ, de que començasse su prodigioso viuir, desde la sepultura.

HISTORIA.

P.M. Mazedo.

Para complemento de sus fueros, (despues de atropelladas las leyes, hasta los Iudios se hazen escrupulosos.) Fueron los Iudios à quitar del lugar de el suplicio, à los condenados, para darlos entierro, como lo tenian de ley, y estatuto. A los dos ladrones quebrarõ las rodillas para que acabassen de morir; à Christo S. Nuestro viendole difunto le quisieron respetar: *Non fregerunt eius crura.* Aunque no faltò vn bote de lança. (Que à vn miramiento, no falta quien se oponga como mal mirado: y para vno, que vsa de clemẽcia, aya otro, que se atreue con tyrania.) Aueriguan los Autores el misterio de no quebrarle à Christo las rodillas. Y resuelue Nizetas: *Nec verò corpora tantum ratione Christi ossa confracta non sunt, sed nec spiritualiter quidem, & allegorice perfringerentur, quoniam robur illud quod in eo erat inuictũ permansit: minimeque ad peccatũ cessit. Imo nec ipsius caro, quia non carnali sed diuino modo creata esset, corruptionem vidit.* No permite el Padre Eterno, que el yerro material tronche, ò algun otro qualquier riguroso instrumento, quebrante los huessos de su hijo muerto: Porque como este acabo de viuir con tanto aliento, y murió con animo mas que robusto, que no le faltò HVESSO, ni fortaleza, para hazer guerra à la culpa, saliendo triunfante de ella, no era justo que aunque difunto, le faltasse algun HVESSO, no el aliento, fuerças, ni brio. Porque no dixesse alguno menos bien mirado, que si bien Christo viuiendo tuuo mucho HVESSO, y valentia, pero que en muriendo desistiò de su ENTEREZA, exponiendose à quebrantos de huessos, con que desfaleciero sus brios. Ea, pues, no padezcan lesion estos huessos; con ellos no se entiendan los quebrantos, porque son huessos que tienen toda su ENTEREZA, aunque difuntos, y conseruan la antigua robustez, aunque ya muertos, para comunicar esta valentia, y ENTEREZA, à otros. Acabo *N. S. P.* la vida, cobrando, de nueuo BRAZOS, y esfuerços, contra la misma muerte, como ya se ha dicho. Sin que esta fuesse bastante, para que lo alentado de su espiritu se menoscabe, ni la ENTEREZA de su animo se desquicie: nada menos llegò à temer, que los horrores del morir. Pues si tantos BRAZOS, fuerça, y alientos tuuo *Nuestro Santo*, quando viuo, de, milagrosamente BRAZOS despues de muerto: *Inter eos*, (dize el P.M. Mazedo, *cap.* 20. tratando de sus milagros:) *Mulier vna BRACHIVM manca illius vsum recepit.* Y esto en muestras, y manifiesto indicio, de que tenia, aunque ya sin vida, BRAZOS, entereza, y alientos. Y que su cuerpo aunque sin vitales brios, cõseruò el vigor para hazer milagros, pregonando con ellos los merecimiẽtos prodigiosos, por *N. Santo* acaudalados.

Ioan. 19.

Nizetas.

P.M. Mazedo.

Retiròse Christo à lo secreto de vn monte para orar. (Oracion, y bulli-

Luc. 6.

cio ninguno lo ha hermanado.) Passò engolfado en lo celestial toda vna noche entera, auiendo de hazer eleccion de sugetos, el siguiente dia. (Acertò Christo en las elecciones, porque lo dispusieron cuidados celestiales. Que passar enteras noches en solas humanas industrias, es desobligar à Dios, para que se acierte en la eleccion de las personas.) Señalo por Apostoles à doze de los suyos. Y que mucho no fuessẽ de los adozenados, si se hizo la eleccion por inspiracion de los cielos? Baxòse luego à los llanos, y siguenle à cõpetencia todos. (En haziendose vno à la llaneza santa, mucho arrastra; à todos cautiua Entonamientos del siglo, y soberanias cõ barreno, hazen al mayor sugeto, que de todos sea aborrecido:) *Et omnis turba, quærebat eũ tãgere, quia VIRTVS Dei de illo exhibat, & sanabat omnes.* Ambiciosamẽte piadosos, y à porfia empeñados, querià todos, despues de verle tocarle, ilustrada aquella gente, de que la VIRTVD de Dios se mostraua en Christo mas pujante. Pues no dirà el Euãgelista, que las ansias de los que a Christo buscauan eran para q̃ con sus manos los tocasse, y de las manos de Christo como de manantial de vida, todo lo que es salud se originaua? Porque, pues, aduierte la historia que se despulsauan en competẽcia, por tocar qualquiera cosa, aunque fuesse su vestidura? Tiene profundidad el caso. Christo auia sanado à vn leproso tocãdole: *Et extendens manum tetigit eum, Matt.* 8. Heroyco hecho, y plausible prodigio, pero à mas aspira la deuociõ del pueblo para zanjar mejor, el que auia VIRTVD, que es lo vltimo de potencia, en Christo. Y para esso no le buscã ya para que los toque, y sane, si para q̃ tocandole ellos queden sanos. Beda: *Beda. Turba autem, quæ Dominum tangere potuit Spiritus illius virtute sanatus, vt supra leprosus Domino tangente mundatur.* Que viendo todos que no solo quando Christo toca, sana, sino que da tambiẽ salud quando le tocan, mejor se certificã, de que *VIRTVS Dei de illo exhibat.* Dè, pues, salud *N. S.* despues de difunto, à los que tocauan su cuerpo muerto; q̃ si por sanar, quando viuia, tocandole aclamaron prodigioso, sanar despues de muerto, à los que su cuerpo tocauã, es el *non plus vltra*; es la VIRTVD, y vltimo de potencia; para que yo, con S. Gregorio Nazianzen. *Oratione* 20. diga: *Vnusquisque autem, operam dabat, alius, vt fimbriã, alius, vt vmbram, alius, vt sacri ferum luctulum, arriperet, ac vel solum ATTINGERET. Quid enim illo corpore Sanctius, & purius? Alius vt proprius ad eo sque corpus ferebant, accederet; alius, vt aspectu solo frueretur. Tanquam eo quoque aliquid vtilitatis offerente.* Siendo las animas de tantos, pregon, de la virtud de *Nuestro Santo*, y de lo raro de su merecimiento.

OBSERVAC. XXI.

Entonces merece encomios vna excelencia, quando llega à lo vltimo de la perseuerancia.

NO merece aplauso, lo que vna vez sola hizo assomos de grande. Con el primer passo solo, ninguno luze, con aclamaciones de excelente. Lustre es vn buen principio, pero sin los fines queda desllustrado. Si tiene aprecio el començar, es con los respetos à proseguir. Muchos por no continuar los esfuerços, desfrutan todos despedicios: desdoran lo que emprenden, porque no persisten. No son excelentes, por desacaecer de constantes. Aquella excelencia merece encomios de aplauso, que perseuerante llegò à lo vltimo; fermiente al cabo, si con alientos al principio.

A todo lo que Dios auia fabricado echò el sello, con vn dia de descanso, que fue el septimo. A este le bendixo, y le distinguio de los otros en que auia obrado: *Et complevit Deus die septimo opus suum, quod fecerat; & requievit Deus die septimo, ab vniverso opere quod patrarat. Et benedixit diei septimo, & sanctificavit illum.* Trata de este septimo dia el profundo Ruperto, *lib. 2. de Trinitat. cap* 13. y encarecele de este modo: *Et quis, iste sit dies iam superius in initio dierum dictum est; videlicet, quia PRIMVS EST DIES; & quia cæteris diebus, non tanquam minor postpositus, sed longè dignior*

Genes. 1. *Resplãdece el rostro de N. S. P. despues de difunto.*

Ruperto.

ſuper poſitus eſt. Eſte ſeptimo dia es el PRIMERO, y no ſe tenga por menor, aunque en el orden es vltimo. Es dia à los demas auentajado, y con preminencia antepueſto. Eſtà bien todo; y yo, ſolo diſcurro ſobre aquella razõ: *Videlicet, quia PRIMVS eſt dies.* Y ſuponẽgo, que haze alusiõ Ruperto, aquel primer dia del mundo no tuuo nombre de PRIMERO, ſi, de vno: *Et factum eſt veſpere, & mane dies VNVS.* Aora, pues, porque el dia del deſcanſo ſe ha de llamar PRIMERO, ſiendo ſe los encomios de primoroſo? Diſcurrate, ſobre el caſo. El primer dia fue dia de luzes: *Fiat lux, & facta eſt lux.* Pero fueron luzes muy tiernas, muy en los primeros paſſos. Fabricò Dios el mundo, y llegoſe el ſeptimo dia de el deſcanſo: y eſte dia gozò de mejores luzes que aquel primero: *Et enim dies iſte,* (proſigue Ruperto) *Splendor paternæ gloriæ lux lucis, & fons luminis; dies dierũ illuminans, Sol ipſe verus in deficiens: dies non factus, ſed omnem efficiens.* Pues ſi el dia del deſcãſo tiene ãi mas luzes que aquel primero, eſſe ſeptimo dia, y no otro adorneſe, con encomios de PRIMOROSO. Eſſe dia es el mas primoroſo. Porq̃ en eſſe dia, aunque vltimo, ſe hallan luzes de mayor realçe, y reſplãdores de mayor timbre. Y pues en eſſe dia de deſcanſo ſe mejoro con crezes lo que tuuo el primer dia de luzes, perſeuerando con aumentos aquellos antiguos reſplandores; grangeado tiene eſſe diã ſeptimo los aplauſos, ſin que padezcan cenſura de demaſiados, qualeſquiera encarecimientos. Avrà notado, el aduertido, que he paſſado en ſilencio, lo que fue de *N. P. S. Iuan de Mata* ſingular decoro; y es, que luego que nacio en el mundo, vieron ſalir luzes de ſu roſtro, como lo notò el P. M. Mazedo, *cap.* 1. *Eminebant in vultu naſcentis clara muneris futuri indicia; ERV-PENTES VIVI LVMINIS RADII, tantum in tenebras erga ſtulorum directi, vndè captiui erant, adulto, in ſolempuero extrahendi.* Pues vn prodigio tan fuera del comun nacimiento, como no le he encarecido, y con debidos encomios ponderado? Reſpondo, con lo que de el ſeptimo dia nos dixo Ruperto; y es, que *Nueſtro Santo Padre* en el vltimo dia de ſu carrera, dia de deſcanſo, deſpues de tan incanſable fatiga, luego que en manos de el Criador entregò ſu alma arrojò de ſu roſtro aquellos miſmos, ya mejorados, reſplandores de gloria: *Nam ſubito, ex illius demortui corporis vultu* (, dize el miſmo Autor, *cap.* 20.) *Eximius, quidam ſplẽdor emicuit, qui oculos recreauit; & animos ſpe impleuit: quippè lux illa ſignum erat gloriæ, qua ſpiritus fruebatur.* Ea, pues, no le haga mencion de aquel primer reſplandor, quando reciennacido *Nueſtro Santo*, aunque pregonaua mucho, y le calificaua, por de Dios eſcogido: pero fueron luzes en el primer paño, y en el dia primero. Haga peſo en mi, que eſſas miſmas luzes, con mas crezes, ſe hallaron en ſu roſtro, en el vltimo dia de ſu deſcanſo. Y ſi paſsè, en ſilẽcio las del primero, eſſas por indicio cuidente de perſeuerantes, me ocaſionan aſſombro. Y podrè yo dezir de *N. S.* con Ruperto: *Quia PRIMVS eſt dies.* Eſte dia en que avn tiempo miſmo deſcanſo, de los afanes, y brotaron de ſu roſtro luzes, eſpara los encomios de mi *Padre S. Iuan*, el dia PRIMERO. Alli campò lo mas primoroſo; alli los reſplandores ſe hazian lenguas à porfia, para aclamar vna vida auentajada, y vna carrera cõ plausibles hechos prodigioſa; hallandoſe eſcaſa de razones la mayor eloquencia para ſu alabança.

Pagò Moyſes el comun tributo de los mortales, aunque ſin el ſinſabor de las hieles, que tragan muchos en el lãce del morir; pagando con deſpechos ſus deſahogos. Y aduierte el texto con todo cuidado. *Et Moyſes filius centum, & viginti annorum erat, quãdo mortuus eſt. Non caligauit oculus eius, nec dentes illius moti ſunt.* Tenia ciento y veinte años, quando dexo eſtos mundos; ſin q̃ ſe le huuieſſen obſcurecido los ojos, y teniendo los diẽtes muy fixos. Cayetano con el Hebreo leyo: *Et non fugit vigor eius.* No le faltò vn punto del aliẽto, quando murio, cõſeruaua lo brioſo. Eſto vltimo es lo que yo mas me eſtrañ̃o; porque el miſmo Moyſes, cõfeſſo, en preſencia del pueblo, que por razon de tener ciento y veinte anos eſtaua algo deſcaecido, y no con la robuſtez, que tenia quando mas mozo, *capitul.* 31. *Filius centum, & viginti annorum ſum hodie: non poſſum vltra egredi, aut ingredi.* Pues como obſerua Cayetano, que aquel primer valor no auia huydo? *Et non fugit vigor eius.*

P. M. Mazedo.

HISTORIA.

Deute. 34

Caietan.

eius. Serà à caso, enseñarnos Moyses, que si bien se le ponian delante los muchos años, y los menos alientos, esso era para despedirse de gouernar a otros: *Non possum vltra egredi, aut ingredi?* De vn Moyses desengañado mas que todo esso me presumo. Y ojala despertara à muchos este auiso, para q̃ se descartaran del mando. Mas ay dolor! que se alegan años para las pocas fuerças, y se toman fuerças para persistir en las alturas. Ni las muchas canas son bastantes para desengañar, ni descaecimientos de la edad son poderosos para persuadir, el quo desistan de gouernar. Moyses confiessa faltarle el aliento, para cortar la hebra al mando: Cayetano dize, que estaua muy entero, y varonilmente robusto; pero esso era obrar à lo santo, y disponerse para el sepulcro. Conozca, pues, el muy anciano las pocas fuerças para hartarse de Prelacias, y tenga esfuerços de moço, para obrar con merecimiẽtos, y dar cuenta a Dios, de lo que ha viuido. Dexando esto à parte, compongo los dos dichos vno, y otro con vn sentir de Oleastro. Moyses nació sobre manera hermoso: *Et videns eum elegãtem abscondit, &c. Exod. cap. 2.* Tuuo recien nacido hermosura, pero no acrecentada, porque la edad no lo pedia. Hermoso fue Moyses quando nació, pero con hermosura muy tierna. Murió Moyses, y hallòse en èl, aunque difunto, la belleza con acrecentamientos, qual se halla en los de mas años: *Aut per virorem intelligit* (dize Oleastro) *illam coloris VIVACITATEM, quæ solet esse in IVVENIMVS.* Oleastro. Diga, pues, Moyses, que sus años sõ muchos, y que cõfiessa en si corporales descaecimientos. Pero digase tambien dèl, q̃ aquella hermosura, y viueza de color, que tuuo recien nacido, nó solo no padeciò menoscabo, *& non fugit*, antes bien, aun despues de difunto recreciò con aumento, viendose en su rostro no ya VIVACIDAD de niño, si todo el punto del viuo color, en vn mancebo muy hermoso, *Quæ solet esse in IVVENIBVS.* Que esse perseuerar, aumentada su hermosura, sin que la muerte fuesse poderosa para desluzirla, haze merecedora Moyses, de que interminablemente le aclamen, y por raro en ventajas le pregonen. El resplandor, que del rostro de *N. S.* recien nacido, se originaua, ser Redemptor, y entrar en lo obscuro de los calabozos, alũbrando; esso dezia, como las ya citadas palabras del P. M. Mazedo nos lo enseñã. Los viuazes resplandores, q̃ de su rostro, ya sin vida dimanaron, aclamaciõ fue, de eternamente dichoso. de vẽcedor del mundo; y de que tuuo la Angelical pureza, y hermosura brillante su cuerpo, con penalidades atenuado: *Quippè lux illa signum erat gloriæ, qua spiritus fruebatur.* Pues si en *N. S.* como en otro Moyses la hermosura de el rostro, se halla en aumento despues de su dichoso transito, esta es la q̃ merece continuado elogio, si repetido aplauso; no aquella, que por ser en vn niño, fue muy niña, y por la perseuerãcia gigãte la otra; nunca debidamente aclamada, si siẽpre respetada por prodigiosa.

Para ocurrir a las quexas, y que no passasse adelante el encono de las rencillas sobre à quiẽ pertenecia el sumo Sacerdocio, mando Dios hazer junta de varas. (A entablar paz, y quitar quexas, se han de ordenar las juntas. Aunque ya de muchas juntas se originan justificadas quexas, y el fomento de las rencillas.) El Tribu, y casa, cuya vara floreciesse, esa quien Dios por sumo Sacerdote ha escogido, dize el auiso del cielo. Fue el caso, que la vara de Leui diò flores, y fruto: con que quedo por Sacerdote, en cõcordia señalado. Mãdale Dios à Moyses demas desto, q̃ la vara q̃ ha florecido, la põga en el arca del Testamento. *Refer virgam in tabernaculum Testimonij, &c.* Num. 17 Aora vna curiosa duda. Aquella vara, como las otras, era antes vn palo seco; tomo jugo; reuerdeciò del todo, a diligencias de vn milagro. Pues pregũto, cõseruò despues aquel jugo prodigioso? El assentir, es necessario, dize el doctissimo P. Colũbo: *Hoc postulat, Vt asseramus suũ virgæ perpetuum mansisse virorem; suos fructus, suos flores, sua gemmarũ in humẽtes ramusculos solutarũ teneritatẽ.* P. Colum. Y biẽ que nos obliga à dezir, que aquella vara conseruò hasta el fin su primer verdor? Ya responde el Autor citado, muy à lo de auiso: *Si enim hæc omnia tẽpus absumpsisset suaque ARIDITAS reddita fuisset virgæ, aut ei aduenisset, etiã cartes, potuisset aliquãdo quispiã dicere CONFICTVM Aaronica gẽte prodigiũ.* Es lance forçoso el confessar, q̃ la vara cõseruò despues el primer jugo, y verdor. Porque si boluiera despues

la vara à su sequedad, qualquiera con fundamento podia dezir, que el jugo, que despues tomo, no auia sido milagroso, sino fingido. Por Dios que hagamos, aqui, alto, sin passar à nuestro intento, para afear vn engaño, o reprehender vn comun estilo. Que es ver à muchos, de condicion detabridos, en el razonar asperos, y en todos sus estilos secos, hazerse à lo de ambicioso, y anhelar à altos puestos? Que jugosos se muestran? Que agradables se combidan? Que cariñosos cortexan? Que politicos en sus razones? Que bizarros en sus lēguages? Tienē sus palabras mil mieles, y en cada cortesia, todo el punto de las razones. Pregunto, este jugo, y blandura, es postiza, o milagrosa? Responden los tales, que sino es milagrosa, es verdadera. Yo digo, que prestada, y con todo arte fingida. Y me prefiero à concluir con euidencia. Consiguieron, los dichos, la altura à que aspirauā sus deseos; y vemos, que luego bueluen à su SEQVEDAD natiua, à su desabrimiento propio, y à la aspereza que tenian de suyo, sin que aya rastro de IVGO, luego que ocuparon el puesto. Luego qualquiera con fundamento nada dudoso podrà dezir: *Si enim hæc omnia, tempus (o, dignitas prælationis) absumpsit, suaque ARIDITAS reddita est virgæ, potuit aliquando quicumque dicere; confictum ab ambitione prodigium.* Todo aquel IVGO fue postizo; los cariños inuentados; con estudio los comedimientos; lo dulce de las razones, la ambicion lo componia; traça fue quanto salia por la boca, y supuesta toda aquella blandura, tanto como del arte, la cortesia. Boluamos aora à mi propuesta. Para que no se dixesse, que aquel primer verdor de la vara, fue fingido, y se atribuia à milagro, sin sospecha, ni expuesto à censura, necessariamente se ha de dezir, que se conseruo la vara, despues que auia arrojado flores, y hojas, y dado por fruto almendras. Pues para que nos asseguremos, de que el primer resplandor de rostro, que se vio en *N.P.S. Iuan de Mata*, reciennacido auia sido prodigio verdadero, dispone Dios, que despues de tantas flores de virtudes raras y despuesde colmados frutos de merecimiētos, ya que los auia dado, bueluа aquel primer resplandor à su rostro, aunque ya difunto. Para q̄ desde el principio, hasta lo perseuerante del fin, se viesse, y en *N.S.* se repetasse vn milagro, y vn varon con toda propiedad, à *todas luces* prodigioso.

OBSERVACION XXII.

Al passo de la deuocion, del que necessita, vsa Dios, por medio de los Santos, de su largueza.

ES muy del gusto de Dios, que los Sātos sean engrandecidos, tanto por sus hechos, como por sus prodigios. Y que al passo que siēdo exemplares, nos siruieron de maestros, nos sean tambiē con sus milagros, prouechosos. Atiēde, empero, Dios mucho à la deuociō de los necessitados, para conforme à este nibel, dar soltura à su largueza; siē do por medio de la Fè del que necessita, y por la virtud del Sāto, a quien inuoca mas prompta la marauilla, y el socorro con mas presteza.

A Ierusalen enderezaua Christo la proa, y en el camino à los suyos auisa, q̄ *Luca 18.* subè à padecer, y que se despedia del viuir, pues le esperauā el carnios, y le disponian inhumanos martirios. Poco, o nada desto entēdieron los cōpañeros. (Para la fortuna contraria, toda amistad se dà, por detentendida; para el interès, siempre muy auisada.) Sucedio, que cerca de Ierico estaua vno, sobre mendigo, ciego. Este informado de q̄ passaua por alli Christo, hizose al ruego, y leuantò el grito: *Fili Dauid miserere mei.* Ocasionò à mucho, enfado, y aun le tacharon de grossero. (Ya, es ofensa mostrarse necessitado y agrauia el que aclama ofendido.) El pobre, y ciego, desnudo de respetos humanos, y reuestido de mas alientos, dio mas esfuerços a los gritos: *Multo magis clamabat.* Pagose Christo, mas del perstir, que del gritar: y en pago de su perseuerancia, le mādò traer à su presencia, *Iussit illum adduci ad se.* Pues, Señor, no fois vos, el que aclamò de vētajoso en la Fè, à vn Centurion, porque muy à lo despierto conociò vuestro ser diuino, en que aun en lo mas distintante podia ser hazañoso; y en necessitar de la corporal presencia, podia hazerse à la bizarria, y curar la perlesia, en lo mas de su puiança, y brio? Si: *Sed tantum dic Verbo,*

Dà noticia N.S. P., quando se gozaran de assunto

& ſanabitur puer meus, &c. Matth. 8. Non inueni tantam fidem, in Iſrael, &c. Pues ſi eſte ciego ſin atender à razones moleſtas, que podiá deſanimarle, y haziendoſe ſordo à reprehenſiones, que tirauan diuirtirle, inſiſte en ruegos, y aumenta gritos, para que le deis, deſde aì, luz para los ojos, moſtrando, que vueſtra viſta, ſin la corporal preſencia, à mas allà de mil diſtācias, ſe comunica; razon ſerà, que deſde donde vos aſsiſtis, cō ſu ſuplica, cōdeſcēdais; dādole viſta, y aun aplaudiendo ſu Fè bizarra. Porque, pues, le mandais traer, à vueſtra preſencia? *Iuſsit illum aduci ad ſe.* No es eſſo eſcuſado, quando ni lo pide el ciego, y ſin eſſo ſera èl, mas prodigioſamente ſocorrido? Mas hōdura tiene el caſo, y ſiempre Chriſto obra muy à lo miſterioſo. El criado del Centurion, no paſo de ſu caſa, alguna Fè, para con Chriſto: todo lo hizo el Centuriō ſu amo. Y aſsi le tano Chriſto cō la virtud oculta de ſu diuinidad, y alma. El ciego tuuo gran Fè, en Chriſto: y aſsi venga à ſu preſencia: goze de la virtud de la diuinidad, y de la de el cuerpo de Chriſto, tocādole; y ſupueſto, que la Fè, y deuocion del ciego es tā feruoroſa, vſa Chriſto mas bizarramēte de ſu largueza: *Iuſsit illum, aduci ad ſe.* Y aqui S. Cirilo Alexandrino, citado por S. Thomas, *In Catena*, con pocas palabras: *Stans, autem Ieſus iuſsit illum adduci ad ſe. Vt ſcilicèt, qui prius fide eum tetigerat, apropinquaret, & CORPORE.* Supueſto q̄ el ciego ſe auia allegado, con la Fè, à Chriſto, lleguese tābien con el CVERPO. Aumente eſſuerços con a la deuociō, y añada, mas piedades à ſu afecto, para q̄ haga mejor de las ſuyas la largueza de Chriſto. Ya dexamos difunto à *N. P. S. Iuan de Mata*. Ya le deſcribimos deſde entōces mas prodigioſo. Referimos el cōcurſo de dolientes, de diſtintas enfermedades. Concurrieron tambien alli quatro ciegos, los quales poniendo ſus roſtros en el cuerpo de mi *S. P.* ya difunto, recibieron viſta al momento. Aſsi lo refiere el P. M. Mazedo, *c. 20. Et quatuor cæci, cum faciem cadaueri admouiſſent lucem indetraxerunt.* Pregunto yo aora, pues no baſtaua, que los ciegos ſe encomendaſſen al Santo, cuyo cuerpo, aun que difunto, eſtaua preſente? Que neceſsidad auia de tocarle? Reſpondo con el caſo referido. Era la piedad de los ciegos, para con el Santo mucha; Era ſu Fè muy encendida; muy cerca de *N. S.* eſtauan con el alma, aquellos pobres ciegos, y quiere Dios, que eſforçando eſtos ſu Fe, y piedad, ſe acerquen tambien con el cuerpo, y toquen el de *N. S.* y nos ſea licito dezir con S. Cirilo: *Vt ſcilicet, qui prius eum fide tetigerant, apropinquarent, & CORPORE.* Para con eſſo, hallarſe Dios con empeños, de vſar mas bien de ſu largueza, al paſſo, que para con *Nueſtro Santo* el feruor de la piadad, y eſfuerço de ſe deuocion mas crecian, y con aplauſos de mi Santo ſe aumentauan.

S. Cirilo Alexan.

HISTORIA.

P. M. Mazedo.

Vno de los muchos auiſos de Dauid Monarca me ha de ſeruir para vn realce deſta excelencia: *Accedite eum, & illuminamini*, ò como leyeron otros: *Illuminabimini, & facies veſtræ, nō confundentur.* Llegaos, à Dios, y ſe os abritàn los ojos, y no padecereis empachos. Pregunto: No baſtarà, buſcar à Dios? Para que nos emos de llegar à èl? Si Dios es luz inacceſsible, quien à Dios podrà acercarſe? Quien acercādoſe mucho al Sol, no quedò ciego, cō la vehemencia de tan relumbrāte globo? Pues como para ſer de Dios alumbrados, nos pide, que à èl nos acerquemos? Reſponde con eſtudicion, como de ſu eſtudio el doctiſsimo Agelio. Lo que Dios nos encarga (dize eſta gran pluma) es, que no ſeamos como Moyſes, que ſi bien con deuota piedad miró à vna çarça entre llamas, ſin que fueſſe ſuſtēto dellas, pero ſin añadir eſtueros à la deuocion, antes bien mitigandola algun tanto, boluiò el roſtro dexando de mirar aquel prodigio. *Abſcōdit Moyſes faciem ſuam. Non enim audebat aſpicere contra Dominum. Exod. cap. 3.* Dize, pues, Dauid, ſi careceis de luz, no ſeais como Moyſes, cuyo piadoſo afecto, tuuo feruores al principio, y ſe adormecio deſpues, deſiſtiendo de encararſe al milagro, boluiendo el roſtro. Perſiſtid, acrecentādo el afecto, y vueſtro roſtro quedarà lucido, y ſin empacho: *Aſpicite ad eum, oculoſque fidei, & ſpei in eum conijcite. Et indè lumen gratiæ illius excipietis.* Aora, aora. *Ne Moyſem adhuc tātæ gratiæ ignarum imitemini, qui licèt VENERATIONE DIVINÆ MAIESTATIS permotus, auerſit faciem ſuam. Verebatur enim contra Deum aſpicere; quæ poſtea cum aſpexiſſet, & ex eius conſpectu ſplendida facta eſt facies eius.* Porq Dios

Pſalm. 33.

Agelio.

vſa mas de ſu largueza, quando recrece mas la deuocion del que neceſsita. Que sè yo, ſi aquellos quatro ciegos interiormente iluſtrados, ſiguieron los auiſos de Dauid, para conſeguir ſus intentos? Yo hallo por mi cuenta executado lo que dexò Dauid, por conſejo, y en lo que Moyſes ſe moſtrò no tan feruoroſo. En preſencia de aquel prodigio, de aquel Sol, ſin muerte ya en el ocaſo; de *N.P.S. Iuan de Mata*, digo. Con los ojos mas deſpiertos, q̃ ſon los de la Fè, le mirauan: ſu mucha cabida para cõ Dios conociã, pues lo exceſsiuo de los merecimiẽtos, vn pregõ continuo dauan. La Fè, y piedad les perſuadio tener valimiẽto la interceſſion de *N.S.* para tener ellos luz en el roſtro, y en los ojos luz. Baſtò eſta deuocion al Sãto? Eſta Fè, y aprecio de q̃ fue ſugeto prodigioſo? Ea, que aunque fueſſe baſtante, allà, en lo interior Dauid les dize: *Accedite ad eũ, & illuminabimini.* No deſiſtais de deuotos, ni ſeais como Moyſes acobardados. Alienteſe mas la viſta de los afectos; miren los ojos de la Fè, à eſte prodigio. Y luego tendràn luz vueſtros ojos. Tomarõ el conſejo los ciegos. Llegaron tan cerca del cuerpo del Santo, que le tocaron, y puſo cada vno ſobre èl, el roſtro: *Et quatuor cæci, cum faciem cadaueri admouiſſent, lucem, inde, traxerunt.* Experimentãdo, de Dios las largueſas, al paſſo que ſus deuociones fueron mas eſforçadas.

Geneſ. 46 Para que tuuieſſen deſahogo las anſias, con q̃ Iacob luchaua, le dà Dios por fiador vna promeſſa, aſſegurandole, no ſolo que Ioſeph viuia, ſino que gozaua de dicha, à todas luces ventajoſa, pues tenia el todo de la altura, y el mayor punto en la grandeza. Y eſta tã conſtante, que la fortuna no haria, en èl fuerte, ſoberania en fin ſin deſquiciarſe. Y que aduirtieſſe, que no ſolo èl veria à Ioſeph ſu hijo, ſino tambien Ioſeph le auia de cerrar los ojos deſpues de muerto. (Otros pretenden ſacarſelos à los padres, quando viuos.) *Et ipſe ponet manum ſuam ſuper oculos tuos.* Dexemos à Iacob conſolado, y à Ioſeph con todo el valimiento de Egipto: y que ſabiendo viuia ſu Iacob querido, y padre anciano, embio por èl cõ aparato de rumbo, y acompañamiento de aplauſo. Eſtuuo en fin Iacob algun tiẽpo en Egipto, con Ioſeph ſu amado; deſquitandoſe alli con gozos, viendole viuo de la tormenta paſſada de ſuſtos, oyendo, que fue tumulto de alientos rabioſos. Murio Iacob preſente Ioſeph. Y ſi bien fue de mas que intenſion el ſentimiento, remitioſe todo al agaſajo, y ha demoſtraciones de afecto. Y en que modo? arrojãdoſe ſobre el cuerpo de ſu padre difunto: *Quod cernens Ioſeph ruit ſuper faciem patris.* Dio ſoltura à las lagrimas para q̃ formaſſen riegos, aſſomandoſe tambien por los labios, lo cordial de los cariños: *Flens, & deoſculans eum, c. 50.* Pues ſi Dios à Iacob mucho antes le reuela, q̃ Ioſeph ſu hijo ha de cerrarle los ojos. *Et ponet manum ſuam ſuper oculos tuos,* como Ioſeph no haze eſta ceremonia, cerrando los ojos à ſu padre muerto? Reſponderàn, que ſi la hizo, aunque el Hiſtoriador lo paſſa en ſilencio. Pues como Moyſes no lo dexò expreſſado? Diràn, que es caſo ſupueſto; yo digo, q̃ muy miſterioſo. Y primero atẽdamos à lo que ſobre eſte punto dize vn grande Eſcriturario: *Nec enim crediderim hæc tam effuſa charitatis officia erga defunctos, à viris ſanctis, gentiũ more geri; ſed inſtinctu quodam diuino, & VIVRÆ RESVRRECTIONIS præſagio fieri.* Todos eſtos eſtremos de Ioſeph, fueron viendo con los ojos del alma, q̃ Iacob ſu padre auia de reſucitar con gloria. De modo, que podamos dezir, q̃ à vn tiẽpo miſmo Iacob cerro los ojos muriendo, y Ioſeph abriò los del alma, eſperando que Iacob, por Patriarca tan ſanto auia de reſucitar glorioſo. Pues ſegun eſſo, no ſe diga, ni refiera, que Ioſeph cerrò los ojos de ſu padre Iacob. Porque los ojos de Iacob, aunque difunto, abren los ojos al entendimiento, para que conozcan, que Iacob es ſanto. Digaſe, empero, que Ioſeph le arrojò ſobre el cuerpo de ſu padre ya difunto, abriendo los ojos del alma para ver, ſerle debida à Iacob la gloria, muy de juſticia. Aumente feruoroſos afectos Ioſeph, el querido, para con ſu padre ya muerto. Aclamele por Sãto, y à quien la reſurreccion glorioſa del cuerpo le eſpera, por merecida, y grãgeada. No sè yo, ſi de *N.S.P.* puedo dezir lo miſmo. Murio, pero no cerrò los ojos, porque abriò los de ſus hijos, quatro pobres ciegos (fue *N.S.P.* de los pobres: ya lo referimos.) Apenas muere, y luego los ojos del entendimiento ſe abrieron para conocer, que era Santo, y que auia de reſucitar glorioſo: acrecien-

Honcola.

cientase el afecto: la deuocion sube de punto; arrojanse los ciegos al cuerpo difunto de *N. Santo*. Tocale cada vno con su rostro. Pues a caso no es ciega pretẽsion? No, si muy despierta, y auisada. A ciegas creemos, (dizen los que carecian de vista en los ojos,) para no andar mas à ciegas. Los ojos del alma, estàn abiertos, y con luz informados: luz pedimos para los corporales ojos. Y supuesto que nuestra piedad acrecẽtò esfuerços hagase el Santo hargos; mirenos, à nosotros, y prestenos los suyos, ò consiga luz para los nuestros: *Et inde lucem traxerunt.*

OBSERVAC. XXIII.

Como para el malo son los aplausos del sepulcro, ignominia, son para el justo pregones de mayor gloria, y gritos de vna perdurable fama.

NO solo en vida descaece el malo, del aprecio que intentò su locura, y diligenciò con arrojamientos de soberuia. Bien puede en esta vida, anhelar à eternizar su fama, y acrecẽtar su gloria; pero esse mismo desvelo le ocasiona el desdoro. Fundase todo en el vicio; debil cimiento, que tan presto como se assiẽta se desmorona, porque no ajusta, ni tan poco fragua. Persuadese à la ligera, que en sepulcrales boatos logra sus intentos, y que aun despues de muerto, la pompa de el sepulcro despertarà al recuerdo para q̃ las memorias le perpetuẽ cõ aplauso. Arrestado desumbramiento, quando es la verdad todo lo contrario. Es la pompa de vn sepulcro ignominia, si vna santa vida no supo merecerla, y los hechos heroycos no acertaron à grãgearla. Para el justo si que son pregones de mayor gloria, y griteria, con que se eterniza su fama.

Ezech. 23 Manda INOCENCIO TERCERO, colocar honrosamente al cuerpo de N. S. P.

Mandale Dios à Ezechiel tome llanto con que sin cessar, no con afecto compassiuo, aũque lastimoso pregone desventuras à los robustos, infamias para los soberuios, y descreditos para los arrojadamente temerarios. Publicando con lastimosos acentos, q̃ aun estando con pompa en los sepulcros serán materia de escarnios; hallando en vez de los aplausos, que intentaron las ignominias que merecierõ: *Ibi Assur, & omnis multitudo eius in circuitu eius SEPVLCRA eius, quorum data sunt SEPVLCHRA in nouissimis lacis, qui dederant quondam formidinem in terra viuentium. Ibi Elam, & omnis multitudo eius per gyrum SEPVLCHRI EIVS. Et portauerunt ignominiam suã.* Assur, y los de su sequito, la afrenta lleuaron, cõsigo, hasta el SEPVLCRO, y despues dize, que sus maldades les acompañarán en lo mas infeliz, de sus suertes: *Et fuerunt iniquitates eorum in ossibus eorum.* Pregunto, porque dize el Profeta, que lleuarán consigo la afrẽta, y no dize primero q̃ estarà cõ ellos su malicia? No dize Iob, de vn peruerso, *cap.* 20. que su maldad baxarà con el al sepulcro: *Ossa eius implebuntur vitijs adolescentiæ eius, & cum eo impulueres dormient?* Pues si aqui lo que acompaña al malo en el sepulcro, es lo mal viuido, y vicioso, diga Ezechiel, que Assur, y los suyos lleuarán, consigo à los sepulcros lo vicioso de sus resabios. Porque, pues, pronostica, que aũque tẽgan sepulcros de pompa, lo que mas alli sobresaldrà, serà, la afrenta? *Et portauerũt ignominiã suã.* Y en segũdo lugar despues: *Et fuerunt iniquitates eorũ in ossibus eorũ.* Põga en primer lugar la maldad de los tales, y despues la infamia merecida por sus procederes. No esse el intento del Profeta, sino auisar q̃ lo primero, que se diuisarà en sus sepulturas serán las infamias; y lo que mas alli determinarà la vista, serán las afrentas. Porque los sepulcros de los tales estarã sin el adorno de las armas, que pregonan valentias, publican hazañas, y aclaman destrezas. Y sin el alarde de estas armas mas que de oro serán sus sepulturas; y todas sus pompas serán disponer mas infamias: *Non sepelientur illi,* (dize el P. Gaspar Sanchez,) *De quibus priùs cum fortibus quorum gloriam arma in tumulis expressa perpetuo prædicant. Sed vt vitam egerũt timidam, & ignobilem sic etiam ignobilem habebunt, & obscuram mortem: aut quod eodem spectat ignobile sepulchrum.* Pues pongase en primer lugar essa fealdad, y deshõra; esse no auerse acreditado con hazañas, esse faltar en sus sepulcros, reseñas de sus bizarrias, esso es pregonar sus maldades; en esso es dezir lo soberuio de sus locuras, y lo afren-

P. Gaspar Sanchez.

afrentoso de sus cobardias. O! si se huuieran esmerado, en obras, à su calidad correspondientes. O! si cõ los hechos huuieran borrado la fealdad de sus desvarios; sin duda, que aun enterrados, de nueuo serian glorioſos, y se recrecerian sus aplausos. Por orden de INOCENCIO TERCERO, estuuo el cuerpo de *N. P. S. Iuan de Mata* sin que se le diesse sepulcro atento el gran concurso de toda Roma, para ver, y tocar al cuerpo del Sãto. Passados los quatro dias, assistiendo INOCENCIO TERCERO, y Colegio de Cardenales se celebraron las exequias, y se le diò sepultura à *N. Santo* en la Iglesia de *S. Tomas de Formis*. Aora el P. M. Mazedo, *cap. 20. Cunque vidisset, Magno sensu pietatis affectus permisit quatuor dies sic expositum iacere. Quibus transactis funus indixit, ET SEPVLCHRVM NOBILE, ac editum, eo in Tẽplo Sancti Thomæ de Formis fabricari iussit. Elatus est solemni pompa, ipsomet Pontifice stipante Cardinalium cœtu cõmitante funus, donec sepulchro illatum cadauer causam mœrãdi abstulit.* Quedò *N. S. P.* enterrado, pero en el corazon de INOCENCIO siempre viuo, porque le quiso mucho, y mereciò, *N. Santo* lo interminable de vn recuerdo. Passòse algun tiempo, y no pudiẽdo INOCENCIO mas cõsigo, porque le auiuaua el afecto, y instian los merecimientos de *N. Santo* decretò que se le diesse sepulcro de mas pompa, y que dos columnas sustentassen vn marmol archiuo que fue de aquel tesoro: *Impressum Ioannis nomen INNOCENTIVS, in pectore retinebat*, (dize el mismo Autor:) *Ac ne illud mortalitate periret, æternare, quo poterat modo, statuit. Iussit ergo ei, marmoreum sepulchrum erigi; ac, vt in edito ad spectaculum esset, duabus columnis super imponi.* Ay mas que notar? Faltame algo por dezir? Si. Y lo que ha de ser materia para vna no vulgar congetura: *Post obitum ingens illius reliquijs habitus honos claros esse opportuit cineres, à quibus OLEVM diu manauit; ne quis putaret extinctum lumẽ, quod OLEO nutriebatur.* De el cuerpo de *N. Santo Padre* saliò muchos años vn saludable azeyte. Aora mi assuertencia. Todos los Historiadores de este milagro le refieren despues que por orden de INOCENCIO se puso el santo cuerpo en lo alto; en aquel marmol, sobre dos columnas. Pregunto, y antes que tuuiesse sepulcro tan de pompa, quando no estaua su cuerpo enterrado en tanta altura, arrojaua de si, milagrosamente, aquel ACEYTE, que era para los dolientes medicina? No lo insinua su historia, y todos refieren la maraui lla, quando estaua el cuerpo en el sepulcro de piedra sustentado de vna, y otra pilastra. Pues que? Es dezir, con esso, que sino es quando se ve en alto, no es mi Santo milagroso? Esso no, que fue en vida, vn exemplar de el abatimiento proprio; y de la mas profunda humildad, vn espejo. Pues, que misterio tendrà el caso? Ya le descubro. El sepulcro de Asur, y los suyos no padecio afrentas, escarnios, y deshonras, porque en el no huuo las armas de lo hazañoso de sus obras? Si, ya lo acabamos, de dezir, y siempre se auia de execrar. Pues como *Nuestro Santo Padre* tenia ya vn sepulcro de tanta honra, con au oridad Pontificia, dispone el cielo, que el cuerpo del Santo desde que se viò con pompa de mas glorioso sepulcro, sea de nueuo milagroso; y supuesto que era desde entonce mas plausible, arroje de si ACEYTE saludable. Como diziendo; este aceyte son las armas de mi sepulcro. Este se haze lenguas de mis hechos; fundados todos, en el aceyte, y feruor de la caridad, por la qual me arreste à tareas; arrostre, à las fatigas; no perdonè diligencias; frisè con los desvelos; sustenteme de los cuidados, siendo para mi, las penas desahogos. Descansè, en los afanes; sin que fatigas me apurassen; sin que sudores me rindiessen: sin que contrastes me desquiciassen vn punto, tomando yo, con las borrascas mayor aliento; aumentando esfuerços quando daua mas de si, la furia de vientos contrarios. Que como en mi hazian fuerte sobrenaturales fines hize burla de la soltura toda de los vracanes, pues no consiguieron aun pequeños baybenes; y finalmente, por el amor del proximo, quanto mas me despulsaua, menos en mi aprecio, hazia: y segun era incansable, muchos me juzgarian insensible. Esto el aceyte pregona; esto la caridad, y mis hechos aclaman. Conque si el Santo tuuo sepulcro de pompa, no le fue de afrenta, si de timbre, y acrecentamiento de mas gloria. Pues pudieron ponerse en el sepulcro de *N. Santo*. Armas que à porfia se hiziessen lenguas de lo ventajoso de las hazañas,

HISTORIA.

P. M. Mazedo.

NOTA.

ñas, prodigiosas, y virtudes pasmosas. Siendo vna cifra de todas ellas, el origen de a donde se deriuaron, y manantial de a donde procedieron, que fue el ACEYTE. El incendio, y amor del proximo, con que à sus hechos diò principio, y los que le tenian yà, en seguro puerto.

Añado mas, y es, que el manar de el cuerpo de *N. S.* ya difunto ACEYTE, seria mostrar aquel encogimiento, comedido, aquella modestia en la mayor altura de su aplauso, quando fue en Paris, la veneracio sobre todos los de su tiempo; por lo descollado de su ingenio, y en la Teologia assombro de aquel siglo. De vno muy pausado, aunq̃ lucido sugeto, dixo Platon: *In Theæteto*, alabandole mucho: *Leniter accircunspecte, simulque expedite ingreditur, ad disciplinas, quæstionesque, multa cum mansuetudine, OLEI in morem citra strepitum fluentis.* De modo, que assi como el ACEYTE, siendo de su naturaleza el que sustenta la luz, no obstante corre sin ser RVYDOSO, à si el varon, con la mansedumbre, morigerado aũque sea mas que sugeto lustroso, y aunque passe mas allà de la comun marca su ingenio, tiene vn porte muy assentado, aun quando el calor de los argumentos mas auiua, y lo entrincado de las disputas, à mas empeña. No obstante es como el aceyte; no ruydoso, no ostentatiuo. Porque ni la vanidad le haze perder el compàs de la prudencia; y la mansedumbre, con vna violẽcia suaue le reprime, para que de la virtud no desdiga, y con humilde encogimiento, de vna vez luze, y se reconoce. Segun esto, el aceyte que despedia el yà difunto cuerpo de *Nuestro Santo* tan claro como el era, publicaua, que aunque en Paris Doctor Eminente, y en sus tiempos el mas plausible, fue de la condicion del aceyte. Derramaua su luz, pero sin RVYDO. aentajauase, pero sin orgullo. Sol fue en aquellas escuelas, pero tan sin boato que tuuiesse resabios, de desvanecimiento, que antes bien por comedidamente bizarro fue mas querido; y por negarle à los aplausos, se lleuò tras si los afectos. Disputas tuuo, en que la verdad que el Santo alcançaua le conuencia, pero nunca a las altiuezes le empeñaua. Ponia en las razones fuerça; y de camino Catedra de modestia leia. Tomando de su mucha mansedú-

Platon.

bre norma, para no permitir desaliños en la ciencia, antes bien dexando, con el peso de su madurez adornada la disputa; conuenciendo à todos, mas que con silogismos, con el nivel de sus comedimientos, y cõ la sazon de estilos, para los de mas, honrosos.

Serà, à caso dezirnos el cielo disponiendo, que del cuerpo de *N.S.* ya sobre difunto enterrado, saliesse OLEO, la sobra de su mucho espiritu, y que viuia, aũque muerto? luzgo que si, por lo que del aceyte dixo Plutarco: *Coment. de primo frigido*, deste modo: *Inter reliquos humores trãslucet præcipuè OLEVM quod plurimi compos sit AERIS.* Es el ACEYTE el liquor mas capaz de recibir, AYRE, y por esso es tan lucido, y luciente. Fue mi S. Iuan de Mata, tan capaz de aquel AYRE, soplo, viento, y respiracion de el Espiritu Santo, que tuuo AYRE, y aliento para viuir tan à lo prodigioso como se ha referido. Y de mas à mas se sobrò capacidad de recebir AYRE, aun para despues de muerto. Y à esso alude aquel dicho, del P. M. Mazedo, ya citado: *Ne putares extinctum lumen, quod OLEO nutriebatur.* En el sepulcro viuia, y desde el sepulcro alumbraua. Difunto estaua, y nueuo AYRE de vida se le infundia, y por esso siempre nueuas luzes de su cuerpo manauan.

Plutarco.

P. M. Mazedo.

Pero yo digo que fue detenpeñar Dios vn intento piadoso de INOCENCIO TERCERO, quando determinò de leuantar con aparato, alto sepulcro, en marmol para el cuerpo difunto, y enterrado, de su grãde amigo, y *P. N. S. Iuã de Mata.* No dexamos dicho que el Pontifice intentò, y dispuso aquel hõroso sepulcro de marmol sustentado, de dos altas colunas, mouido de que se eternizasse la memoria de *N. S.*? Refierolo de nueuo: *Ac ne illud mortalitate periret, æternare, quo poterat modo, statuit, &c.* Pues para que intentos tan piadosos se lograssen, sea el sepulcro de *S. Iuan de Mata* vn manãtial de ACEYTE saludable, que con esso su memoria serà eterna; sin que los muchos años sean poderosos para los olvidos, ni todas las edades juntas, para desacaecer los recuerdos.

Repassa Dauid los agassajos, que en todas edades de Dios auia recebido, para esforçar atenciones de obligado, y respetos de agradecido. Y llegando al tiẽpo, en que ya de los muchos dias

Psalm. 91

le

le auiſauan ſus miſmas canas, aun alli experimentò recientes miſericordias: pues ſe aſſegura vn Reyno, tan eſtablecido, y de tanto aplauſo, q̃ apueſte, con el vnicornio: *Et exaltabitur, ſicut vnicornium cornu meum.* Lo vltimo de ſu carrera, como ya ſu ancianidad ſe lo dezia, tãbiẽ vna miſericordia de Dios, muy abundante, le aſſeguraua: *Et ſenectus mea in miſericordia vberi.* Deſpues de otros leyò Agelio, con Symaco: *Et vetuſtas mea OLEA virens.* Sera mi vejez como vna oliua, ſiempre con los verdores de lozana. Aqui de Dios, el miſmo Dauid en eſte miſmo Pſal. Cõpara al juſto, à vna palma, que en deſcuello à todos los arboles ſe la lleua; y à vn cedro que por lo incorruptible à puesta cõ todo lo interminable: *Iuſtus vt palma florebit; ſicut cædrus Lybani multiplicabitur.* Pues porque Dauid no ſe compara à lo excelẽte deſtos arboles, y ſe aſſemeja à la oliua con ſus verdores: *Et vetuſtas mea OLEA virẽs?* La reſpueſta es muy de mi intento. Auia cantado Dauid, diziẽdo de los malos, que ſu gloria, y aplauſo, apoſtaua en lo perecedero, con el heno, aunque reciẽ nacido: *Cum exorti fuerint peccatores ſicut fœnum, &c.* Quien à eſte le vio brotar juzgarà vna ſegura finca del viuir, en ſus verdores à fiançada. Pues no es aſsi, dize el Rey, y Profeta: porque los miſmos brios, cõ que el heno reuerdeze, pronoſticos ſon de que muy en breue ſe deſluze. Y ſi ambiciõſamẽte lebãta cabeza, buſcando los techos para la altura, à vn boluer de cabeza ſe marchita. Tan poca cõſiſtẽcia tiene en ſu ſer, como duracion en el viuir. Apenas le vieron niño quãdo deſcaecido del todo. Dize, pues, Dauid de Dios agaſſajado. No ſolo me dierõ los cielos el viuir, largos años me preſtaron para crecer. Adelantaronſe mis dias haſta tener canas, y en el roſtro arrugas. Pero con tã varoniles fuerças, que de nueuo brotan en mi los aliẽtos, como en la OLIVA los verdores ſiempre durables. Y eſto porque el grueſo todo de la miſericordia diuina me aſsiſte, y à porfia me fauorece: *Et ſenectus mea in MISERICORDIA VBERI. Et vetuſtas mea, OLEA virens.* Mucho campea eſta miſericordia, cõ los demas juſtos, haziẽdo, ſean como palmas, y cedros, deſcollados, y lucidos, pero q̃ en vna ancianidad como la mia, yo reuerdezca, y de nueuo viua, eſto es mas allà del cõpàs comun de la miſericordia. *In MISERICORDIA VBERI.* Aora Agelio: *Ergo momentaneæ felicitatis hominũ impiorum, quã gramini, fœnoque, luxuriãti, & cito arefcenti comparauit, iuſtorũ diuturnitatem oponere cũ vellet nihil melius obijcere fœno potuit, quã ſemper VIRENTEM OLEAM.* Eſta bien todo, pero oydme Profeta Sãto, que mi piedad, y cuidado, ha deſcubierto, vn punto mas de lo que voz dezis, que es mucho. Porque ſi entra en cuẽta de raro prodigio, que vn hombre con la ancianidad atenuado comiençe à viuir de nueuo, en demoſtracion de eternizarſe en el mũdo, no ſerà mayor milagro, y en eſta era de miſericordia, no darà de ſi, mas la diuina, ſi vno ya enterrado, y en el ſepulcro, cadauer yerto, y eſqueleto, ſeco del todo, como oliua reuerdeze de nueuo, començando à viuir, como oliua, quando los guſanos no auian de dexar del memoria? Quien lo duda? Y eſto es lo que à todos paſma, porque haſta mas no pudo llegar la miſericordia. Pues *N.P.S. Iuã de Mata*, fue verde oliua, deſde la ſepultura. Aceyte arrojaua en prendas de que viuia, y aun de que deſde alli ſe eternizaua; y que aũ difunto era ſu cuerpo agradecido. Porque ſi INOCENCIO TERCERO le coloca para que ſu memoria ſiempre eſtuuieſſe viua, juſto es que el Sãto correſponda, ſiendo OLIVA, cõ nueuos verdores ſiempre. Deſpida aceyte ſu cuerpo, pregonando, que ya ſe cumple, lo q̃ INOCENCIO pretende. Y ſi Dauid ſe perſuade ſer el todo de la miſericordia, el gozar de vna vida nueua, en vna edad ya prolongada, y en vna ancianidad que al mas brioſo le apura, *in miſericordia VBERI.* Vn paſſo mas dio la miſericordia, con mi Santo, pues haze, que los hueſſos ſecos deſde el ſepulcro como ſi fueran ſiempre verde oliua, *OLEA VIRENS*, hagan vezes de manantial dando aceyte ſaludable, para que con eſſo conozcan todos que ſiẽpre viue, que interminables aclamaciones merece; y mas debidamente en los afectos; y memoria de todos, ſe eternize.

Agelio. *Symaco.* *Agelio.*

LI-

LIBRO QVARTO.

LVCES DE LA TRINIDAD.

DE LO QVE SE APARTA PARA LOS CAVTIVOS, EN CVMPLIMIENTO DE NVESTRO CELESTIAL INTISTVTO.

DE COMO HAN DE SER NVESTRAS IGLESIAS. De la habitacion, Habito de Nuestros Religiosos, y otros particulares puntos.

DIXIMOS lo menos, de aquellos dos Santos, y Patriarcas Nuestros. A quienes Dios Trino escogiò por instrimentos de sus intētos soberanos. Ya tābien notamos el como, y quando tuuierō principio el Sagrado Instituto, y Regla, que dispuso la Santissima Trinidad, para su Religion, y nuestra Obseruancia. Boluamos aora à tomar la corriente à que dimos principio; prosiguiendo con los paragrafos de nuestra Santa Regla, pues tanto como de obligaciones, està llena de Celestiales luces, con que Dios à todos enseña, dando para todos doctrina.

§. III.

TEXTO, CON LO literal del sentido.

Omnes res, vndecunque licite veniant; in tres partes diuidāt æquales; & in quantum duæ partes sufficient, exequantur ex illis opera misericordiæ; cum sui ipsorum; & eis necessario famulantium moderata sustentatione. Tertia, vero, pars reseruetur, ad redemptionem Captiuorum; qui sint incarcerati, pro fide Christi, à paganis, vel dato pretio rationali pro redemptione ipsorum, vel pro redemptione paganorum captiuorum; vt postea rationabili commutatione, & bona fide; redimatur Christianus pro pagano; secundum merita, & status personarum.

MVY compartidos nos quiere la Santissima Trinidad. Todas las cosas. (Lo que à otro no se comunica, *no es cosa*, no tiene entidad alguna.) Adquiridas licitamente (hazer pago, à Dios con lo mal adquirido, no es agassajo; agrauio si, manifiesto.) Que se diuidan en tres iguales partes, nos māda Nuestra Santa Regla. Que como somos hijos de vn Dios Trino: y lo que principalmente resplādece en este misterio, es la igualdad de las Tres Diuinas Personas; y lo que ay en Dios, igualmente està, en las Tres repartido, y comunicado: quiere, que segun la possibilidad, que puede auer en el mundo; imite Nuestro Instituto à lo Diuino deste inefable Misterio: *In tres partes diuidant æquales, &c.*

Tiene mucho, de antiguedad, este mis-

modo de repartir, la hazienda, y caudal, en tres partes. De Ioachin, y Ana, dixo S. Geronimo: *Substantiam suam, trifariam diuiserunt. Vnam partem Templo, & Templi seruitoribus impendebant. Aliam peregrinis, & pauperibus erogabant. Tertiam, suæ familiæ vsibus, & sibi reseruabant.* Entre el Templo, y los que seruian. Entre los peregrinos, y pobres, que necesitauan: y entre el gasto suyo, y de su familia, compartiã su caudal, y hazienda, y de nuestra Patrona Santa INES, se dize, que hazia la misma particion, como lo nota el Padre Aituna en su Coronica.

S. Hieron.

De Prisca, y Aquila lo notò San Iuan Chrisostomo, quando las embia mil saludes: *Salutate Priscam, & Aquilam, &c.* De modo, que es muy antiguo estilo, hazer tres partes de la hazienda; para repartirla con obras de misericordia.

Rom. 16.

S. Ioann. Chris.

Añade con mucho cuidado Nuestro Santo Instituto: que de aquellas tres partes, si las dos fueren bastantes: *Et in quantum duæ partes sufficient*, se emplee ẽ en obras de misericordia. *Exequantur ex illis opera misericordiæ.* Assi, consigo mismos los Religiosos, como con los que los siruen, y son criados. *Cum sui ipsorum, & eis necessario famulantium*; pero con vn moderado porte en todo, en comida, vestido, y demas trato, *moderata sustentatione*, sino ay moderacion en el gasto de la casa, no solo, no ay de sobra: antes todo es penuria. Aya, pues, moderaciõ en el gasto. Doctrina de San Bernardo es este punto; en vna carta, que escriuiò, dando forma al gouierno de vna familia: *Cogita de cibo, & potu animalium tuorum. nam esurunt, & non petunt. Nuptiæ sumptuosæ damnum, sine honore conferunt. Sumptus pro militia honorabilis est. Sumptus pro iuuando PRODIGO perditus est. Sumptus pro iuuando amico, rationabilis est. Familiam grosso cibo, & non delicato nutrias.* Porque con el compàs de la moderacion, todo luce, con la demasia, la mayor riqueza perece.

S. Bernar.

Dize, y no con poco misterio, que aquellas dos partes se gasten, en obras de misericordia: *Exequãtur ex illis opero misericordiæ.* Siẽdo assi, que mas parece, que auia de dezir: *Opera iustitiæ.* Obras de justicia. Porque sustentarse vno, de lo que le han dado, y de que adquirió dominio; no es misericordia, sino justicia: pues vsa, vno, del derecho que tiene en la cosa. Y sustentar moderadamente la vida, accion, es de justicia, y obligacion de conciencia. Del mismo modo, dar lo que ha menester, à quien nos sirue, es muy debido; es obligacion de justicia sustentar àl criado, que con su sudor està siruiendo. Y assi, aunq̃ nuestro Interprete, explicò: que se entendia, que de aquellas dos partes; de mas à mas, de las obligaciones de justicia, se hã de sacar gastos para obras de misericordia: *Ex ipsis met duabus partibus, exerceantur opera misericordiæ.* Pero respeto de los Religiosos, *Cum sui ipsorum*, no sè, que propriamente, vna moderada sustentacion, se pueda llamar obra de misericordia. Porque siendo aquellas dos partes, cosa propia, del comun; y teniendo derecho, à ello la comunidad; el q̃ con los bienes, que son del comũ, se le acuda moderadamente al particular, no es misericordia, si justicia. Dexando, pues, diuersos lugares de Escritura, en q̃ se toma la *justicia* por la *misericordia*, y la *misericordia* por la *justicia*. Quisiera dar alguna alma à las palabras de Nuestra Santa Regla. Con vn dicho de San Iuan Chrisostomo, *tom. 5. hom. de Misericordia*, donde dize: *Tria sunt, quæ in opere misericordiæ optanda sunt Christiano. Vt possit facere, vt vellit, vt compleat. Vt possit, ideſt, Vt substantia faciendi, non desit. Vt vellit, hoc est voluntas faciendi adsit, quia substãtia, non deest qua fiat. Tertium est vt cõpleat, ideſt, quæ possit, & vellit, sine dilatione perficiat. His enim tribus, opus tantum, tamque præclarum impletur.* La obra, de misericordia, ha de tener tres conques. Poder; querer; y executar. *Poder*, teniendo hazienda. *Querer*, teniendo gusto, y gana. *Executar*, sin diferirlo vn punto; añadiendo la promptitud, el afecto. Y con estas tres condiciones la obra, de misericordia, sale lustrosa, y à Dios mas biẽ agrada. Pues estas propiedades, de la obra de misericordia quiere Nuestra Santa Regla, que obseruen, en distribuir aquellas dos partes entre Religiosos, y domesticos: *Et in quantum duæ partes sufficient exequantur ex illis opera misericordiæ: cum sui ipsorum, & eis necessario famulantium.* Que si biẽ es verdad, que acudir al Religioso, con lo que es proprio del Conuento, es de justicia debido: pero ha de ser con las tres circunstancias,

N. P. Fr. Leandro.

S. Ioann. Chrisost.

cias de las obras de misericordia, *Posſible, guſto, y execucion*. Y essas mismas condiciones quiere la Regla se obseruen con los domesticos. Con quienes mas propriamente, se puede hazer lugar aquella palabra: *Opera misericordiæ* Por auer lances en que no es obligacion de justicia acudir à su necessidad. Pero si de misericordia.

Y si bien se miran las tres condiciones de Chrisostomo, aluden à las propriedades de las tres Diuinas Personas. El Padre Eterno, tiene el *Poder dar*. El Hijo *el querer dar*. Y el Espiritu Santo con promptitud executò *el dar*. Pues essencialmente es don. De modo, que el modo de repartir nuestro corto posible : remeda al misterio inefable de Dios Trino, y Padre nuestro.

La tercera parte, segun nos ordenan, emos de reseruar para cautiuos. *Tertia vero pars reseruetur ad redemptionem captiuorum*. Y tan exactamente, que dixo nuestro Interprete: *Reseruari omnino debet ad Redimendos captiuos : quamvis primæ duæ partes non sint sufficientes ad exercenda opera misericordiæ, & simul sustentãdos fratres*. Aũque no alcancẽ aquellas dos partes dichas, para sustentar à los Religiosos, y exercitar obras de misericordia; lo que toca à los cautiuos, ha de ser como cosa sagrada; ha se de reseruar, sin excepcion alguna.

N. P. Fr. Leandro.

Aclaremos, empero, mas lo que el Legislador nos dexò ordenado: *Omnes res, vndè cumque, licitè veniant, in tres partes diuidant æquales*. Todo lo que licitamente, al Conuento viniere, en tres partes iguales se diuida. Pregũto: q̃ entiende aqui, por, *omnes res vndècumq; licitè veniant* ? Es esta ley vna red barredera, y vn fuero que abraza à todo lo que por qualquier titulo viniere? No: porque la mente de la ley, ya la explicò INOCENCIO TERCERO, declarando el ser, de Nuestro Instituto, y escribiendo al Miramamolin, Rey de Marruecos : *Sanè viri quidam de quorum existunt numero, præsentium portitores, nuper diuinitus inflamati, Regulam, & Ordinem inuenerunt per cuius statuta TERTIAM PARTEM PROVENTVVM OMNIVM, quos vel nunc habent, vel in futurum poterunt obtinere, in Redemptionem debent expendere captiuorum, &c.* Demodo, que de todo aquello que se nos diere, con PROVECHO NVESTRO, debemos separar la tercera parte, de las rentas propiamẽte trata Nuestro INOCENCIO. Porque como consta de las historias, aplico à Nuestra Religion recien fundada, muchissimas. El curioso lea las Bulas y hallarà auerse hecho INOCENCIO, cõ nosotros todo à la bizarria en vna, y otra considerable dadiua. Con que de las limosnas que se nos dan para cautiuos, yà sean comunes, yà particulares, no podemos quitar vn marauedi para nosotros. Porque à la verdad, y en rigor, de aquellas limosnas no adquirimos dominio: no son cosa nuestra; ni se nos dan à nosotros, para que de ellas nos resulte prouecho alguno. Solamente somos respeto de las tales limosnas, vnos administradores, ò executores de las voluntades, de los que las aplican, y à nosotros el dinero entregan.

Inocenc. 3

Digo esto, porque no ha faltado, alguno, *de fuera*, que exponia dichas palabras de el Texto, à su modo, y bien en perjuyzio nuestro, y daño de el pobre cautiuo, y no pequeño meno cabo de la exacta obseruancia de Nuestro Celestial Instituto.

Dezia, pues, el tal, no sè si bien intencionado, que se auia de entender, y que se practicaua, en esta forma: *Omnes res vndècumque licitè veniant in tres partes diuidãt æquales*. Y como se haze esta particion? Tomando todo lo que nos dàn de limosna para nuestro sustento, y lo que se recoge para los cautiuos, y haziendo vn monton de todo, (*dezia el tal,*) sacar de aquel cumulo la tercera parte para la Redempciõ. Pregunto, en que se fundò exposicion tan siniestra? En el, *OMNES RES* ? A caso lo que se dà para el cautiuo, es, RES, ò cosa nuestra, ò para nosotros prouechosa? Es COSA agena, y para los cautiuos diputada, y à que la redempcion tiene derecho, con rigurosa justicia. A caso el tal fundò semejante exposiciõ en la practica? No. Porque hasta aora, se avrà oydo dezir, que en lo que se dà para cautiuos, tẽgamos nosotros parte, ni de las tales limosnas, para nosotros se aplique vn marauedi: *Expensas, si excipias*.

Deshaze semejante modo de interpretar, lo que en otra parte nos manda la ley, y se obserua, ad lineam.

Y es, que aunque nos dèn alguna cosa, aunque el que la dà la destine, y cō aplicacion determinada la señale para alguna cosa; como es para edificio, ornamentos del Diuino Culto, para el gasto de enfermos, ò consumo de los sanos, &c. *Etiam si PROPRIE detur AD ALIQVID*, ò no se ha de recibir, ò ha de ser con condicion, q̄ los cautiuos, hā de tener alli la tercia parte. *SEMPER TERTIA PARS SEPARETVR*. Pues en que juyzio cabe presumir, ò interpretar, que nosotros auiamos de entrar à la parte, en lo q̄ nos dàn, para los cautiuos, quando, sino entran los cautiuos à la parte, no podemos recibir limosna, señalada para algun efecto, en que no tenga parte el cautiuo? Mirese esto à los visos de desapassionado, y con animo sencillo, sin que haga suerte el exponer à lo violento. Y si es verdad, que *optima legum interpres est consuetudo*. Esta ha sido siēpre entre nosotros, *ab initio*, del modo que oy se estila, y en fauor de los cautiuos se executa.

Y porque de muchos modos puede emplearse en el rescate de los cautiuos aquella tercera parte; los insinua con mucha aduertencia nuestra santa Regla.

Lo primero. *Vel dato pretio rationabili pro redemptione ipsorum*. El mas comun modo, y el que se ha practicado, es, dando al Pagano vn razonable precio, por el Christiano cautiuo.

Lo segundo. *Vel pro redemptione Paganorum captiuorum. Vt postea rationabili cōmutatione, & bona fide, redimatur Christianus pro Pagano secundum merita, & statum personarum.*

Es, empero, de aduertir, que si biē se reuelò nuestro Celestial Instituto de Redemptores, en aquella forma, de cambiar al Pagano por el Christiano cautiuo. Y que esto indicò el Angel, en aquel trueque que mostrò, apareciendose dos vezes, como ya diximos: y nuestra Regla tambien lo insinua: *Vel dato pretio, pro Redemptionem ipsorum, vel pro redemptione Paganorum captiuorum*, Aora, *Vt postea rationabili commutatione, & bona fide redimatur Christianus pro Pagano*: no es este vltimo modo el mas perfecto, de redimir. Porque si bien libran al Christiano, de vexaciones, y peligros, pero al Pagano se le priua de las contingēcias de su remedio, y de las ayudas de costa, para que se haga Christiano. Y aparecerse el Angel cō aquella diuisa, y ponerlo en segundo lugar, nuestra santa Regla, fue por lo que dixo INOCENCIO TERCERO, en la sobredicha carta. *Et vt melius valeant SVVM PROPOSITVM adimplere, cum FACILIVS PER COMMVTATIONEM, quam per redemptionem, de cautiuitatis ergastulo valeant liberari, & Paganos cautiuos redimant est concessum, &c.* De modo, que porque sucederia tal vez, ser MAS FACIL, comprando Paganos, para trocarlos por cautiuos Christianos, por esta razon se insinua el segundo modo de redimir: no porque sea el mejor, ò el principal, si por la contingencia de mas facil, no por la asseguracion de mas vtil. *Innoc. III.*

OBSERVACION I.

Lo que Dios da à los suyos, lo assegura de licito, si se reparte con otros.

Licitas han de ser nuestras cosas, y en tres partes diuididas. *Omnes res, vndecumque licite veniāt, in tres partes diuidant æquales.* Que Dios lo que da à los suyos para marcarlo de licito; quiere que se reparta con el proximo. Que la cosa, y hazienda, que à otros no se comunica, en la esfera de licito, padece mucha sospecha.

Ahondemos en vnas palabras de Chrisost. *Homil. de Misericordia*, dōde dize: *Cæterum vere ille est diues, qui in Deo diues est. Qui magis misericordia opulentus, quam diuitijs, facultates suas cum pauperibus diuidit, qui locupletem se, dando magis, quam habendo ostendit. Qui ad hoc se meminit habere diuitias, vt FÆNERETVR DEO; PASCAT CHRISTVM; VESTIAT DOMINVM, &c.* Aquel verdaderamente es rico, que es rico en Dios. Aquel que atesora mas de misericordia, que de oro, ni plata. Aquel, que cō los necessitados distribuye sus tesoros: mostrandose mas rico, quando reparte, que quando recoge, acordandose, q̄ Dios le dio las riquezas, mas para distribuirlas, que para guardarlas. Este tal *se pone à ganancia con Dios; apacienta à Christo, y viste al Señor.* Quien no mira en estas vltimas palabras vn *S. Ioann. Chrisost.*

Mis-

Misterio de la Trinidad: *Vt fœneretur Deo*, que es el Padre: *Pascat Christum*; que es el Hijo: *Vestiat Dominum*; que es el Espiritu Santo. Aora, pues. Porque no dize Chrisostomo, que el que dà à los pobres sus riquezas, se pone à ganancia, con Christo, ò con el Espiritu Santo? Y señaladamente dize, que se pone à ganancia, con Dios Padre: *Vt fœneretur Deo?* De el mismo Santo, tengo de tomar la respuesta. Porque noto muy bien, que aconsejandonos Christo, que hiziessemos limosna muy en lo escondido de la conciencia; correra por cuenta del Padre Eterno, el darnos la paga, sacando à luz, lo escondido, de tan buena obra, y de auer procedido, con conciencia sana: *Et Pater tuus, qui vide in abscondito reddet tibi*, *Matth.* 5. Pues, si por cuenta, del Eterno Padre, corre calificar, y sacar à luz lo oculto de vna buena conciencia: diga Chrisostomo, que el que reparte con otros lo que tiene, si bien agassaja à toda la Trinidad; pero haze vn concierto de ganancia, con el Padre Eterno. Por hallarse este empeñado, en sacar, a publico lo interior de vna sana conciencia. Puplicando a voz clara: ser hazienda muy licita, la que con los otros se diuide, y con los menesterosos se reparte; que lo que Dios da, a los suyos repartiendolo con los otros, pone credito de que lo que tienen es justo; sin que estimule a la cõciencia el robo.

Genes. 13 Salio Abrahan de Egipto. Y pintale la Escriptura muy a dinerado: *Erat autem diues, in possessione auri, & argenti*. Tambien nos pinta à Loth muy poderoso, en ganados. (En ottos el poder, es ocasion, de andar perdidos:) *Sed, & Loth, qui erat cum eo, erant oues, & boues, & pecora multa.* Supongo, con Chrisostomo. Que la abundancia que tenia Loth se la auia dado Abrahan: *Forte partim Abraham, vt potè liberalis, illa Loth fratri filio donauerat.* *S. Ioann. Chrisost.* Estoy bien con esto; y tengo, todavia, vn escrupulo, y es; porque señaladamente, se haze mencion, de que Abrahan anduuo tan liberal, que partio su hazienda con el sobrino? Como hasta aora, no ha hecho mencion de esso? No serà razon que en la misma ocasion que Abrahan anduuo, con Loth, bizarro lo refiriesse el Historiador, para que aplaudiessen al Patriarca de dadiuoso? Porque entonces lo passò en silencio? La razon, es muy de nuestro assumpto. Abrahan venia de Egipto, con la plata, y oro, que le auia dado, el Rey, en desquite del agrauio, de auer robado à su muger Sara; aunque no fue agrauiada, ni ofendida. Podia sospechar alguno, que tener Abrahan tanta hazienda, oro, y plata, avria sido, por permitir alguna deshonra; y que seria, plata, y oro, auido, por auerse hecho Abrahan al silencio, dissimulando su mismo desdoro, ò apadrinando su'descredito. Pues para assegurar de vicio à Abrahan, y que la hazienda, oro, y plata no hauenido por auer dado lugar la culpa, ò passo, à la infamia, diga, que repartiò, con Loth su hazienda; qde esso, de todo punto le acredita, y de hazienda licita le abona. Que si huuiera sido hazienda, plata, y oro auido, por mal camino, muy cierto es, que no le huuiera dado lugar, à ser tan liberalmente dadiuoso, ò tan dadiuosamente compartido. Que no ay cosa, que mas acorte el animo para dar, que la mala Fè en possseer; y lo ilicito de el adquirir. Aora Chrisostomo: *Vidisti quanta Dei prouidentia? Abiit, vt aliquam famis consolationem inueniat. Et rediit non solum fame mitigata, sed & diuitiis, & indicibili gloria conspicuus.* Sobre rico boluio glorioso. Pues el auer repartido con otro, gloriosamente le assegurauа, ser muy licito su mucha riqueza.

Con el aliento, ò larga vista de su sabiduria profetica, anunciò Moyses, *Deut.* 33. las dichas de los Patriarcas. Discurriẽdo por cada vno, vino al tribu, de Isacar, y Zabulõ. Y dizeles; que se alegrẽ: *Lætare Zabulon in exitu tuo, & Isachar in tabernaculis tuis. Populos vocabunt ad montes. Ibi sacrificabunt sacrificia IVTITIÆ; qui inundationem maris, quasi Lac suggente: & Thesauros absconditos arenarum.* Regozijese Zabulon, en sus salidas: y Isacar en el encierro de sus pabellones, ò tiẽdas. (No por encerrado fue menos dichoso.) Porque de el Tribu de Isacar salieron hombres muy diestros en la astrologia; y cõtemplacion de vna, y otra celestial esfera, 1. *Paral.* 12. (Y de vn hombre recogido, sale, vn espiritualmente astrologo.) Combidaràn à los pueblos, para que vayan al Templo de Dios; Alli ofreceràn sacrificios, de IVSTICIA; porque serà vna gente, que gozarà de las inundaciones, del mar: y los te-

soros mas escondidos, serán suyos. Según la letra, supongo con Lyra, Oleastro, Menochio, y Tyrino, que haze alusion à las tres vezes, que mandaua Dios, que fuessen cada año al Templo, para ofrecerle algun sacrificio. *Exod.* 23. pero llamar singularmente à esse sacrificio, sacrificio de justicia, *Ibi immolabunt victimas IVSTITIÆ*, no dexa de tener misterio. Assi es, dize Oleastro: *Vocat autem sacrificia IVSTITIÆ, quoniam quædam iustitiæ carnis sacrificia erant, vt Apostolus dicit; & sepius sic in scriptura nominantur, & peccata expiasse dicuntur.* Llamauanle sacrificios de Iusticia, aquellos que quitauan todo genero de culpa; dexando al hombre, sin sospecha della. Diga, pues, Moyses, que Zabulon, y Isacar, como ricos, atesorados, y poderosos, à quienes se les dà el mar, y sus arenas, irán tres vezes cada año, a ofrecer à Dios, victimas. Y dedicaran à Dios ofrendas, y dando à Dios parte de sus riquezas muchas, es lo mismo que ofrecer sacrificio de justicia, que exime de las sospechas de la culpa, que podia temerse en tantos tesoros, y hazienda. Que sabe muy bien Moyses, que si toda ella fuesse ilicitamente acaudalada, la codicia, venenosa, no sufriera, que con otros estuuiesse repartida, ni à Dios, en parte consagrada. Y assi, supuesto, que Zabulon, y Isacar, tres vezes al año, consagran a Dios, y a sus Sacerdotes victimas; muy lexos están sus haziendas de auer sido possehidas con culpas, ò adquiridas con violencias.

Lyra. Oleastro. Menochio Tyrino.

Lucæ 12.

Propuso Christo vna parabola de vn rico, a quien auiendole sucedido bien la cosecha de vn año, se puso muy de intento, discurriendo à lo pensatiuo. (Quando al auariento no le atormento vn continuo cuidado?) Dezia, entre si mismo, (que aun sacar sus viles pensamientos, a publico, le daua empacho:) *Quid faciam, quia non habeo vbi congregem fructus meos?* Que harè? Que no tengo donde encerrar mis cosechas? Faltanme troges, y son estrechos los alories. Adonde irè, con tan pujantes cosechas? Como pondrè en seguro los abundantes frutos, que me franquea el cielo? Necedad, es perderlos, y temeridad no assegurarlos. Pues haze al caso para la parabola contra la auaricia, aquel genero de pregunta, *Quid faciam?* Aquel ponerse à deliberar, y con sobresaltos del cuidado, rastreando en vno, y otro adbitrio? Si, dize San Ambrosio. Que quiere San Lucas mostrar la distancia, de este rico, y la de vn Ioseph, Gouernador de el Pueblo. El rico, como con auaricia, y injustare tencion, en menoscabo de los pobres, con vsuras, y malos tratos auia acaudalado tantos graneros, y tan colmados frutos: el mismo posseer por el camino ilicito, le detiene, le suspende, y le dexa indeliberado, ò le haze arbitrar mas a lo auariento, para no dar, ni vn grano de trigo. El que tenia Ioseph encerrado, como era tan à lo justo, y auido por vn camino decoroso; luego que supo la necessidad del pueblo, sin mas consulta, abriò los graneros, para el socorro. Porque assi como el auaro, el auer tenido, por mal camino tanto, lo comprobaua, con vacilar a lo dudoso, si compartirla, ò no, con otro, ò lo aplicaria todo à lo insaciable de su auariento apetito, no dexandole ser misericordioso; assi en Ioseph, el auer adquirido, y juntado licitamente tanto trigo, lo comprobaua con la promptitud de socorrer, y con la facilidad en repartir. Oygamos al Sāto, *Serm.* 64. con bien claro estilo: *Sed stulto consiliario vsus es te metipso deliberans enim ais, quid faciam? Consequens enim, vtique erat de talibus te deliberante dicere. Apperiam horrea mea, & replebo essurientes animas pauperum; patefaciam, quo recondita sunt, & inuitabo indigentes, ac releuabo afflictos.* Aora, aora. *Imitabor Beatum Ioseph, & humanitatis voce pro clamabo. Si quis indiget panibus. Veniat ad me, & gratiam, quam Dominus indulgentiori liberalitate mihi largitus est; communem cum omnibus faciam.* O desperdicio de desvelos! O mal empleados cuidados! O desacertados consejos! Consigo solo tomaua parecer; como a ciegas no auia de tropezar? O si la consulta fuera con la misericordia, sin duda lo acertara: y el dictamen fuera, que gozassen todos de aquella abundancia, la qual estancada, es desperdicio, si repartida, logro. Y que el mismo hazer comunes las cosas,

Genes. 41

S. Ambr.

asse-

assegura, que licitamente estàn posseidas. Y el quererlas vno, solamente para si, publica lo ilicito, de el modo, por donde fueron grangeadas.

OBSERVACION II.

Lo igual de vn pecho misericordioso; representa, viuamente, à la igualdad de Dios Trino:

AVN tiene, mucho de misterioso el repartimiẽto. No solo nospide acudir al proximo, con lo que se adquirio, à lo licito. Añade; que en tres partes iguales se reparta todo: *In tres partes diuidant æquales.* La vna, para el sustẽto suyo; la otra para socorrer al proximo, al criado, al mendigo, ò menesteroso; ò las dos partes juntas, para vno, y otro ministerio: y la tercera, para Redemir al cautiuo. Partes, quiere que sean iguales: *In tres partes diuidant ÆQVALES.* Que como Dios Trino nos dio este instituto; la igualdad de vn pecho misericordioso, en querer, igualmente, para el pobre, lo que para si mismo, mas viuamente, representa à este diuino misterio.

Mich. 6. Por el Profeta Micheas nos dize Dios, dando al mundo vna enseñança, y despertando al hombre con dotrina, en que le intima obligaciones, de lo que à Dios debe, y con justicia le pide: *Indicabo tibi quid sit bonum, & quid Deus querat à te. Vtique facere iudicium, & diligere misericordiam, & solicitum ambulare cum Deo tuo.* Tres cosas, hombre, te pide Dios. Hazer juyzio; hazer misericordia; y andar, à derechas, con tu Dios. Dixo sobre este punto Hugo Victorino: *Tria hæc sunt quæ offerre debemus: quia Deus Trinitas est, & nõ nisi trino sacrificio placari potest.* Estas tres cosas, si se aduierten, à las tres Diuinas Personas corresponden: *Facere IVDICIVM*, al Eterno Padre: *Facere misericordiam*, al Hijo. Y *solicitum ambulare, cum Deo tuo*, al Espiritu Santo. Muy bien me parece el reparo, y sobre el puede escrupulizar el curioso, y preguntar el aduertido: porque se pone en primer lugar, el hazer juyzio, *facere IVDICIVM*? No fuera mejor, que la vltima clausula, que todo lo abraza: *Solicitum ambulare cum Deo tuo*; fuesse la primera? No. Denos la razon el mismo Autor: *Nunc ausculta quale sit IVDICIVM, quod facere iuberis. Primum est de te ipso. Secundum, inter te, & proximum. Tertium de proximo tuo. In iudicio de te ipso debes esse districtus; de te, & proximo iustus. De proximo pius.* El juyzio, si bien se mira, tiene tres partes iguales. La vna es, con que vno se mira à si. La otra, con que se mira à si, y al proximo, como assimismo nibela, y por igual valança regula. La tercera, con que al proximo mira. Demodo, que el prudente juyzio, se diuide en tres partes iguales, para vsar de misericordia, como lo dize el Profecta: *Facere misericordiam.* Pues si aqui, como dize Hugo, ay vna estampa, de la Trinidad: *Tria hæc sunt, quæ Deo offerre debemus, quia Deus Trinitas est*: põgase, en primer lugar, essa igualdad de juyzios misericordiosos, en ordẽ al proximo. Que essa igualdad de vn juyzio, y pecho caritatiuo, es la piedra de toque, en que se prueba, es el examen donde la caridad se apura; y la estampa, que mas al viuo representa, este misterio. En lo que por essencia, tienen de igualdad todas tres Diuinas Personas. Mostrando lo niuelado de vn pecho, igualmente con el proximo caritatiuo, la mayor cercania, ò parentesco, con este misterio Sagrado.

Escribe S. Pablo à los Corintios: y dizeles: *Gratias ago DEO MEO semper pro vobis de gratia Dei, quæ data est vobis in Christo Iesu.* Sabe el cielo, que por vosotros me desvelo; y con instancias me despulso, siendo mi vnico cuidado vuestro prouecho. Y quando hallo en vosotros medras, recrecen mis alegrias. Y aora reboIando, en gozo, continuamẽte hago gracias, à mi Dios por la gracia, que teos ha dado en Christo. Aduiertase, que suyo haze à Dios S. Pablo: *DEO MEO.* A mi Dios. Pues no dirà, à Nuestro Dios? Supuesto que trata, con los Corintios, q̃ tienen la gracia de Christo, y son hijos de vn Dios solo, pero no solo, para vno, pues siẽdo, vno, es Dios de todos? Que eloquente Chrisostomo. *Ex magna affectione raptus; quod est cõmune, &* *1. Cor. 1.*

Hugo Victor.

S Ioannis Chrisost.

facit proprium: y luego diò la razõ: *Qui enim sic dicit, recedit ab omnibus rebus humanis, & ad illum procedit, quem cum magna vocat affectione. Hoc enim potest vere, & germane dicere, qui abijs, quæ ad victum pertinet, à rebus in quam secularibus semper ad Deum ascendit, & eũ semper præponit omnibus, & perpetuo agit gratias, &c.* El afecto de pablo se tomo lo que es comun, muy como suyo proprio. Porque era varon tan diuino, que auiendo tomado lo necessario para su sustento, dexaua lo demas a los otros repartido; valiendòse de la abundancia, no para vsar de lo escusado, si para valerse de lo forçoso; juzgãdo por cosa *comun*, de todos, lo deste siglo. No ponia el corazõ, en las cosas de el mundo fixaua su atencion en Dios solo. Igualãdo a su proximo, cõsigo mismo, segũ que la caridad le ordenaua, y Dios, lo disponia: *Qui abijs, quæ ad victum pertinent, &c.* Pues diga, que señaladamente, es Dios sùyo: *Gratias ago, DEO MEO.* Pues el modo de igualdad que tiene con el proximo, le Dio esta hermandad: *Germane dicere potest*, esta cercania, y parentesco, siendo Dios tan propriamente suyo: *Gratias ago Deo meo, &c.*

Genes. 18 Describiò S. Ambrosio el agasajo, y comedimiento, con que Abrahan acaricio, à los tres mancebos; como si huuiera de interesar su casa, con aquel hospedage, mucho logros, assi se vañaua el rostro de alegria. (Para el auaro, estriste nueua, vn pobre en su casa.) Y pareciendole poco el gusto, y el desentrañarse, en afecto, segun se le iban los ojos, adelantò los cuidados: pareciendole mucha tardança, partiò de carrera: *Cucurrit*, para entrarlos en casa. Alli todo es priesa: *Festinauit Abrahã in tabernaculum ad Saram.* Valgame Dios, que apresuramientos; si; y todos misteriosos dize el Santo, *lib.* 1. *de Abraham*, cap 5. *Festinanter enim manducare Pascha lex iubet. Vberiores enim fructus habet celerata deuotio.* Auia de mandar la ley: *Exod.* 12. Que muy à priesa se comiesse el cordero Pasqual. Y assi ay, aora, en casa de Abrahan tãta priesa, como preuiniendo, de ante mano, lo que auia de ser ley establecida, y forçosa obediencia. Porque el justo preuiene fueros à quiẽ obedecer; el malo dispone escusas, que le puedan desobligar. Mi aduertẽcia aora. Abrahan alcançò el tiempo, en que à toda priesa se auia de comer el Cordero Pasqual: *Et edetis festinanter?* No. Ni cõ quatrocientos año.s Pues porque San Ambrosio dize que la apreturacion de Abrahã, alude, à la priesa, con q̃ se auia de comer el Cordero, supuesto que entonces no auia memoria de auer tal estatuto? Serà, à caso, dezirnos, que sus hijos de Abrahan, que le auian de suceder, auian de lleuar consigo este auiso, de que si ellos se dauan priesa à comer con gusto el Cordero; la misma auian de obseruar, en socorrer al necesitado, como su padre lo auia hecho; para que viendo Dios, que auia igualdad, en su pecho misericordioso, dando al pobre con priesa, como con priesa tomauan ellos la comida, honrasse la Trinidad sus personas, como auia honrado la del Patriarca, por sus demostraciones caritatiuas? Muy verisimil es la cõsonancia: y muy dotrinal la conjetura; porque, ir en aquella sazon, Dios Trino, en aquellos tres mancebos disfrazado, fue porque sabia, que los verdaderos hijos de Abrahã, auian de querer para el pobre menesteroso, lo que para si mismos: y si para si, auian de poner toda diligencia, en la comida, para dar de comer al pobre, y compartir cõ el su hazienda, igual priesa se darian, à vista de cuya igual, misericordia, el misterio de la Trinidad mas viuamẽte se mostraua, y con mas demostraciones sobresalia.

S. Ambr.

Lucæ 10. Llegò à Christo vn muy Docto preguntando: *Magister, quid faciendo, vitam æternam possidebo?* Maestro; con que podrè conseguir la vida eterna. (Raro prodigio, que vn docto, del mũdo, apele, à lo eterno.) Respondiole Christo: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota fortitudine tua, & ex totamente tua, & diliges proximũ tuũ sicut te ipsũ. Hoc fac, & vives.* Ama, à Dios, de todo corazon, con todo el aliento; y con todo el conato. Haz esto, y tendràs dicha eterna, que tu vida consiste en la execucion desta enseñança. Pues Señor, lo que este docto en la ley, os pide, no es vida como quiera; sino, eterna vida: *Quid faciendo vitam æternam possidebo.* Pues como vos le ofreceis vna vida tan à secas; que està tan desnuda, de aquella circunstancia, à que anhelauan su suplicas? *Hoc fac, & vives?* Sino me engaño, se descubre

muy

muy de lleno, en lleno, mi assumpto. Porque significãdole el amor de Dios, con aquellas tres condiciones: *Ex toto corde tuo; ex tota fortitudine tua; & ex tota mente tua*: declarò como dize Ruperto, *lib. 5. de Processione Spiritus Sancti, cap. 15.* La semejança que el amor de Dios, tenia à las tres Diuinas Personas; con aquellas tres dichas circunstãcias. Quiere tambien Christo mostrar, que el amar al proximo como à si mismo; el partir, con el, igualmente, con pecho misericordioso, tiene vna semejança con la igualdad de vn Dios, Trino. Y para esso le assegura vn comun viuir de hõbre: *Hoc fac, & viues.* Que si la vida, que el hombre tiene, es originada del alma, Imagen puntual, de la Trinidad Beatissima: *Et factus est homo, in animam viuentem, Genes. cap. 2.* ò como dizen otros, *in animam vitarũ*: fue dezir Christo: si el amor de Dios, tiene consigo aquellas tres circunstancias, que aluden à las tres Diuinas Personas; el igualar al proximo, contigo mismo. *Diliges proximum tuum sicut te ipsum*; tambien representa vn viuir segun el alma; la qual por la igualdad con que influye en sus tres potencias, està representando la igualdad de las tres Diuinas Personas: *Ecce, enim tres operationes dilectionis*, (dize el Tuiciẽse citado, *cap. 18. Nec tamen tres dilectiones, sed vna dilectio est. Et ecce tria spiramenta hominis, anima, & cor, & virorum que fortitudo, nec tamẽ tres spiritus hominis est. Sic Dei tui, (ò Israel) tres Personæ sunt, Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus, nec tamen tres Dij, sed vnus est Deus.* Pues para q̃ aya vn puntual remedo, de vn Dios Trino; aya vn animo igualmente para si, y para los otros misericordioso, y amorosamente charitatiuo.

Ruperto.

OBSERVACION III.

Quando con amorosa violencia la misericordia necessita; sabe ahorrar de lo necessario la misericordia.

COMO conoce Nuestra Santa Regla, las mañas de la misericordia; no pone cõdicional la clausula: *Si duæ partes iuffecerint*; sino absoluta al parecer: *& in quantum duæ partes sufficient exequantur ex illis opera misericordiæ.* Bastando, de las dos partes lo mas: en quanto permitieren essas dos partes; saquese de ellas, para obras charitatiuas. Sabe muy bien, digo, Nuestra Santa Regla, los amorosos impulsos de la misericordia. Que de tal modo afectuosamẽte necessita, que de lo necessario ahorra, para mostrarse con otros misericordiosamente charitatiua; y por esso casi como absoluta, pone la clausula: *& in quantum duæ partes sufficient; exequantur ex illis opera misericordiæ, &c.*

Despues de auer hecho ẽsetricion, de la creacion del mundo, pone el gran Choronista, vna clausula muy nuestra: *Istæ sunt generationes cœli, & terræ quando creatæ sunt, in die quo fecit Deus cœlum, & terram, & omne virgultum agri ante quam oriretur in terra, omnemque herbam regionis prius quam germinaret, non enim pluerat Dominus super terram, & homo non erat, qui operaretur terram, sed fons ascendebat de terra irrigans vniuersam superficiem terræ.* Ya tenia Dios, producidas las plantas, sin que interuiniessen humanas diligencias, ò celestiales pluuias. Solo salia vna fuente de la tierra; la qual copiosamente la regaua. Pues porque Moyses, nos auisa, que antes que huuiesse quiẽ en la tierra empleasse algun beneficio, ni que tuuiesse lluuias del cielo auia ya arboles que floreciessen, y plantas con tanto adorno, que flor, y fruto apostaron, à qual primero. sin poderse percebir quien madrugò antes, ò en los pimpollos la flor, ò el fruto en ser? Digamos lo Cayetano en vna nota Marginal: *Ex quibus tacite indicare volebat, qualiter terra primã herbam produxerit, ex copioso scilicet, vitali humore, quem aquæ paulo ante terrã desiderentes reliquerant, &c.* Fue muy de la coyuntura la aduertencia, y ninguno la censure por escusada, venerela, si por misteriosa. Quiso referirnos Moyses, de que modo la tierra, auia producido las primeras plantas; que fue desentrañandose de aquel humor; que las aguas le auian dexado, quando de la tierra se auian despedido: *Congregentur aquæ, quæ sub cœlo sunt, in locũ vnum: & appareat arida, Genes. capit. 1.* Pues, de esse humor, de esse jugo, para la tierra tan necessario, que aun con el la tierra se llama seca: *Et vocauit Deus ter-*

Genes. 2.

Caietano.

terram. De esso tan necessario, se desustancio la tierra, con vn necessario impulso, para que saliesse à luz, y creciessen las yeruas, arboles, y plantas, como madre de ellas. Los mismos impulsos tiene vn afecto caritatiuo; de tal modo suauemente necessita, que del poco jugo, del poco posible, de la poca hazienda, se desustancia; aun de lo necessario ahorra; juzgādolo no necessario; à trueque de que las humildes plantas, y pobres yeruas, los menesterosos, y afligidos, viuan, y crezcan; se sustenten, y socorran. Dando el afecto compassiuo, soltura à todo lo que es bizarria, quitandoselo de la boca.

Mat. 15. Con humilde empacho, si con fernoroso desseo, y tierno llanto, llegò la Cananea à Christo. Pedia salud para su hija, y primero para ella misericordia. (Vna mala hija, en vna casa, es el todo, de vna miseria; todo lo inficiona:) *Miserere mei; quia filia mea male, à dæmone vexatur.* Sin duda la Cananea conocia, en si la culpa, si el achaque penoso en su hija. Y primero necesita, de Dios vn pecador con el delito, q̃ vn atormentado del demonio, y aũ de todo el infierno. Los Apostoles como compadecidos (si ya no enfadados) dizen à Christo: *Dimitte eam, quia clamat post nos.* Señor, despachalda, que no cessarà à los clamores de su instancia, y siendo muger, en pedir, sera inflexible su consistencia. (Si quiera por no oir despechos, auiã de abreuiar para los pobres los despachos.) Responde Christo: *Non sum missus nisi ad oues Israel; non est bonum panem filiorum sumere, & mittere canibus.* Aora, solo es tiempo, de los Israelitas, no de los Cananeos. El pan de los hijos no se arroja à los perros. Replica la Cananea: *Etiam Domine; nam, & catelli edunt de micis, quæ cadunt de mensa Dominorũ suorum.* Assi es señor: pero tambien los perros participan de las migajas, que sobran de la mesa de los poderosos. Gran piedad, dize Chrisostomo. Humilde reconocimiento: *Filios ipse Iudæos vocauit, illa Dominos, &c.* Christo llama, à los Israelitas, hijos: ella los llama señores: grã misterio. Si en el aprecio de la Cananea fueran los Israelitas, hijos, no dudara de que le dieran, el pan todo: porque en vna casa, en el señor està todo el poder, de dar el pan; en los hijos està, el querer, el afecto, y compassion del necessitado. Pues como la Cananea no pedia ni esperaua todo el pan, como lo notò el mismo Chrisostomo: *Non totum postulat panẽ, sed micas.* Haze muy bien en llamarlos Señores: *Nam, & catelli edunt de micis, quæ cadunt de mensa Dominorum suorũ.* Porque de los señores en quienes solo resplandece el poder, solo las migajas, y sobras se pueden esperar. Pero de los hijos en quienes, si no ay poder, ay amor; todo el pan darian, aunque les faltara. Porque lo amoroso del afecto, y lo suauemẽte necessario, del gusto, hiziera, que ahorraran todo el pan, aunque preciso. Y assi, la Cananea, en muestras de que no aguardaua vn pan entero, no los llama hijos; que como tales lo dieran todo, aunque les hiziera alguna falta; llamalos señores, con mucho poder, y menos afecto; de quienes solo se puede esperar, lo que les ha sobrado, ò lo que no les es de prouecho, sin priuarse de lo que juzgã necessario.

S. Ioann. Chrisost.

A dos bien diferentes sugetos, mando Dios que sustentassen à Elias. A los cueruos, animales tan soezes como vorazes: *Coruisque præcepi, vt pascant te.* A vna viuda tan menesterosa, como estraña. Y tan necesitada como sola: *Præcepi enim mulieri viduæ, vt pascat te.* Y si bien se mira, ninguno de los dos era capaz, de precepto. No el cuerno, por carecer de razon. No la viuda; porque estando en necessidad extrema, nadie podia obligarla, à dar lo poco que tenia; pues en caso semejante, auia de acudir, assi, la primera. Pues como pone Dios preceptos à quienes no tienen posibilidad de guardarlos? Respondo con Guillelmo Estio. Que el precepto que Dios puso al cueruo fue vn natural instinto, no libre, de modo que entrasse à la parte el racional conocimiẽto. Porque si es animal que tanto se ceua en las carnes, como auiã de caber en el espirituales luzes? Despidase de percebir afectos caritatiuos, el que en la glotoneria pone sus empeños. Sõ menester milagros exquisitos, para que perciban algo de piedad estos cueruos: *Intelligendum est per hoc præceptum, non aliud, quam Dei voluntas, & ordinatio, qua voluit, & constituit, idque per occultum, & efficacem instinctum, vt corui quotidie mane, & vespere ad Prophetam cibos afferrent.* Y à la viuda, como la puso precepto? *Sed iciur Deus præcepisse, quia sic ordinaueret, vt venien-*

3. Reg. 17. Guillel.

nientem Eliam reciperet, & miraculo re creata libenter illum paſceret El precepto, que puſo Dios à la viuda, fue, vn guſto, vn afecto, de recebir, y hoſpedar al Profeta. Pues ſegun eſſo, quer a dezirnos, que el miſmo efecto, que el inſtinto de Dios hizo, en los cueruos, eſſe miſmo hizo en la viuda el guſto, de ſocorrer à vn Profeta neceſsitado. Y ſi en los cueruos, ſe hallò vna promptitud tan rara, que ſin atender à ſi ellos auian meneſter, ò no, la comida, ſe la lleuauan al Profeta, como ſi à ellos les ſobrara; en la viuda, el guſto de ſocorrer al Profeta, no daria lugar ha de liberar, ſi le faltaua, ò le ſobraua à, ella; ahorrando de lo tan preciſamente neceſſario, por lo neceſſario del miſericordioſo impulſo, con que guſtaua de ſocorrer à vn Elias hambrièto. Y aſsi, aunque al principio la viuda eſcabroſeo, que Elias la pidieſſe vianda, alegando ſu eſtrema da pobreza, y el corto poſsible de ſu caſa, eſſo fue porque aun no auia conocido à Elias, ni dado, en quien era. Pero apenas dio, en el punto, y que era aquel el Profeta encom nnado, quando, ſin atender à que à ella, y a ſu Hijo les faltaua el ſuſtento, ſe hizo toda al ſocorro, del meneſteroſo, graduandole en lugar primero, y ſirui endole, con lo que por poco, era preciſo, y forçoſamente neceſſario. Pero caſi la neceſsitaua, otro mas feruoroſo afecto, lleuandole toda la atencion el meneſteroſo, a quien preſente tenia, y como a Dios reſpetaua.

Aſſombrado Iacob, de miſterios tan profundos, como ſe le auian moſtrado en ſueños, deſperto con vnos ferui*Geneſ.* 28 ẽtes propoſitos, de venerar a vn Dios hazedor de beneficios tan raros. Comiença Iacob à oſtentar agradecimiẽtos, y para que fueſſen perpetuos los recuerdos de tantos agaſſajos, leuãta vna piedra, que conſerue, de aquel lugar, la memoria. Y dando principio al deſẽpeño, ofrece ſobre la piedra vn poco de azeyte que lleuaua para el camino: *Fundens oleum deſuper.* Paſsò a mas ſu miramiẽto, religioſo; y promete à Dios de en adelante dar à ſu Mageſtad muy cumplidamente los diezmos: *Omnium quæ dederis mihi decimas offeram Domino.* Qualquiera reparara en la rebaxa, que hallamos en Iacob. De primera inſtancia conſagra à Dios todo el aczyte, ſin reparar, ſi le era, ò nò, neceſſario: ſin deliberar ſobre ello: *Fundens oleum deſuper.* Luego ofreçe, de dar à Dios, las decimas; juzgando que las otras nueue partes le eran neceſſarias; pues como aqui tanto atender, à que no le falte; y alli tampoco reparar, à ſi en adelante le faltara, ò no el azeite? nadie ſe eſpante, dize Chriſoſtomo: *Stupeſcẽs iuſtus propter magnã miſericordiã Dei, timuit, & dixit, &c.* Iacob, como agaſſajado, de la diuina miſericordia, leuantòſe, con los primeros impulſos, della: eran los primeros mouimientos deſta virtud heroica: y eſtos hazen que Iacob, dè todo el azeite, ſin deliberar, ſi lo ha meneſter, ò ſi podrà ſin ello paſſar, dando de ſi toda la bizarria, q ſu pecho encerraua, a inſtancias de vna ſuaue violẽcia, que le obligò a tener embargado al diſcurſo, para q̃ no ſe hizieſſe a lo trauieſſo, en aquel caſo. Deſpues con los ſegundos impulſos, menos feruoroſos, delibera, à cerca de lo que el neceſsitaua, para paſſar la vida; quanto era lo que ſus coſechas le entrariã en coſta, y que ſeria de lo q̃ mas neceſsitaua: y haziẽdo tanteo muy a lo deliberado, dando ſoltura a que deſmenuçaſſe el diſcurſo, ſin aquellos impulſos de feruoroſo, y ſin los feruores que al principio, conſagra à Dios, ſolo el diezmo. Que a guiarſe èl, por aquellos primeros feruores, que amoroſamente le neceſsitauan; ahorrara de lo neceſſario, para emplearlo en coſas de Religion, y miſericordia, ò con el pobre meneſteroſo. *Chriſoſt.*

OBSERVACION IV.

La caridad que es de condicion diuina, no atiende a la condicion de la perſona.

NO Es el intento de nueſtra Regla, que eſte ahorrar, de lo neceſſario, ſea ſolo, para ſocorrerſe à ſi miſmos, los Religioſos: *Cum ſui ipſorum*: quiere que ſe dè vn paſſo mas, y que con los criados nos moſtremos tambien miſericordioſos: *Et eis neceſſario famulantium*: que aunque criados, ſon hermanos nueſtros, hõbres, como noſotros, y Chriſtianos. Finca, en que la caridad ſe zanja, la compaſsion ſe funda; y porque la miſericordia ſe empeña. Y la caridad, que es de condicion diuina;

lina; no atiende à la baxa condicion de vna persona. No, à si es, sieruo, ò libre, hijo, ò criado. Que vn pecho, de caridad, proporcionadamente lo empareja todo.

Matth. 8. Luc. 7. Entra Christo en Cafarnaun, y llegan vnos amigos del Centurion, à Christo pidiendole la salud de vn criado, que estaua muy atormentado, y enfermo. Dan congruencias, y proponen merecimientos a Christo: *Dignum est vt hoc illi præstes. Diligit enim gentē nostram, & Sinagogam ipse ædificauit nobis.* En verdad, Señor, que lo tiene merecido, hazenos mucho bien, siēdo estraño; y à sus expensas ha leuantado vn costoso edificio: nuestra Sinagoga lo està diziendo: tiene en su fauor las vozes todas del vulgo. Pues haze al caso esso para que Christo se compadezca de su criado, y proceda cō èl, a lo prodigioso? Si. Porque como noto Dionisio Cartuxano este Centurion se auia conuertido, al Iudaismo, haziendose, de la parte, de los Israelitas, como si fuera pariente dellos: *Apparet quoque ex circunstantia huius Euangelicæ lectionis, quod Centurio, fuit effectus proselitus, ideſt, ad Iudaismum conuersus; vel saltem Idolorum relicta cultura, vnius veri Dei cultor effectus; quia Synagogam construxit Iudæis. Sicut nec iam aliquis ædificaret Ecclesiam, nisi colleret Christū.* Dio. Car. Pues, lo que proponen los amigos del Centurion, à Christo, es; que atienda à su mucha, y verdadera caridad. Porque no solo la mostrò, con los Israelitas, de quien ya se juzgaua como cosa dellos; sino tambien se despulta, buelca, y diligencia la salud, y mejoria de vn su esclauo, acudiendo à el con tanto afecto, como à los Israelitas, para el edificio. Que como ya conuertido, à la Religion de vn Dios verdadero, era su amor de la calidad, del amor diuino, q̄ no miraua à la humilde condicion de su esclauo; antes bien, cō suplicas instas, con ruegos, diligencia, y por medio de sus amigos negocia, la salud de vn sieruo como para su persona misma. Sin que la humilde suerte le ocasionasse oluido, ni la baxeza del enfermo le fuesse de estorno para el menos cuydado. Y con tales diligencias mostraua lo misericordioso de sus entrañas.

Num. 24. A pesar de la codicia, pudo mas en Balan la diuina eficacia, con que atropellando con temores, y respetos, se dexo guiar de superiores instintos, y prorrūpiendo, en encarecimiētos, y elogios, dixo de los Israelitas, sin encarecimientos. (Solo saben dezir la verdad los desinteressados. Todo es mentira, en los codiciosos.) Entre otras alabanças prorrumpio en soberanas profecias: *Orietur stella ex Iacob, & consurget virga de Israel; & percutiet duces Moab; & vastabit omnes filios Seth; & erit Idumæa possessio eius.* Nacera de la casa de Iacob Principe Soberano vn relumbrante luzero. Pronostico serà de dichas, y pregon de sus mismas grandezas. Arrojarà Israel vna vara, con toda la rectitud de justicia; esta herirà à los de Moab; destruirà à los de Seth. Y serà possession suya, Idumea. Aduiertase, que à lo riguroso, se ha de portar con Moab, y con los de Seth: *Percutiet; vastabit.* Hiriendo, y talando. Pero à los de Idumea; possey endo: *Et erit Idumea possessio eius.* La accion, de tomar possession, de vna cosa, se difine: *Est INSISTENTIA rei, corporis, & animi iuris. Quæ ad minimo dicitur insistentia.* Es INSISTENCIA del dueño que assiste, à tomar la possession, por si, o por otro; con acciō corporal, con manos, ò pies, con libre albedrio, con justicia, y derecho, à la cosa: *corporis, & animi iuris.* Pues como los Idumeos q̄ eran hijos, de Esau, eran esclauos de los hijos de Iacob, como se lo pronosticò su padre Isaac: *Fratri tuo seruies, Genes. 27.* Dize muy bien Balan; que de Iacob, ò Israel que es el señor; saldrà vna estrella, ò vna soberania, que con los Idumeos, que son los esclauos, y criados suyos, como con possession suya, se portarà del modo, y cō el mismo estilo, que se toma la possession, de vna cosa. INSISTIENDO; assistiendoles, cō cuerpo, con alma, con justicia, y razon: *INSISTENTIA corporis, & animi, &c.* Que como aquella estrella, ò soberania, tendrà tanto parentesco, cō Dios; y la condicion de Dios, es no mirar à condicion de personas, para distribuir sus misericordias diuinas; tābien la estrella, y soberania de Iacob harà alarde de misericordioso, *insistiendo*, y assistiendo con alma, y cuerpo, al Idumeo; sin atender, à si es, ò no, esclauo. No dando lugar à essos melindres, lo abrasante del amor, que comunicā soberanas lumbres.

Como si fuera hijo suyo assi encomienda S. Pablo à Onesimo, criado *Philem.*

de

de Filemon. (O lo que eſte Oneſimo nos ha dado en que entẽder! pero deſmañes de vn mal criado, que no darán que penſar?) Al qual, con mas que mucho encarecimiento eſcribe, y perſuade, le reciba con cariño, ſin reparar, en ſi ha ſido, ò no, trauieſo. Aduirtiendo ſolo, à que eſtaua del todo compungido; y que nada menos ſe le puſieſſe por delante, que el cometido robo, pues boluia Oneſimo hecho vn Santo. Dize, pues, à Filemon, Pablo: *Gaudium enim magnũ habui, & conſolationẽ in charitate tua, quia viſcera Sanctorũ requieuerũt per te, frater.* No podrè encarecerte, el gozo, de verte tan caritatiuo. Ha paſſado tan mas allà de lo comun, tu raro afecto, que à vn à los miſmos Santos mereciſte dar deſcanſo, y aliuio. San Anſelmo explica deſte modo: *Viſcera, vel corda Sanctorum, quos frequẽter, hoſpitio ſuſcepiſti.* Recibiendo, y hoſpedando, à los Santos, Filemon, en ſu caſa; fue ſu caſa deſcanſo, y aliuio de todos ellos; viẽdo el feruoroſo cariño, y agaſajo de Filemon. Pues dizele S. Pablo; grandes nueuas, largas noticias tengo, de los ardores de tu caridad. Mas para que yo, de todo punto me perſuada, à q es muy ſubida de punto tu miſericordia; quiero que aduiertas vn punto, de mucha importãcia, y es; que auer hoſpedado, à los Santos, y moſtradote caritatiuo, con ellos, es acciõ muy heroyca; pero para que de todo punto ſea de la condicion diuina, has de recebir aorã, à Oneſimo, tu criado. Que viendo yo, le hoſpedas, recibes, y agaſajas, ſin diſcurrir ſobre la condicion de ſu perſona; ò ſobre lo culpable de ſu trauieſura; conoceré, que tu compaſsion es de prueba; tu piedad de eſfera muy ſubida, y que tu caridad à emparentado, cõ la de Dios; que ſin mirar, cõdiciones, ni ãtender à calidades, con vn co azõ generoſo, ſocorre à vn eſclauo, ampara, a vn ãbatido, y ſe haze de parte del mas humilde, ſi le atiende meneſteroſo, y le halla neceſsitado. Con que creere yo, (ò mi Filemon,) que lo que de ti me informan es poco; y que ſe debe todo à plauſo.

S. Anſel.

Concluyamos, con vnas anſias biẽ ſignificatiuas de vno que lo mas de ſu vida lo paſsò con anſias: *Quis mihi det vt ſim iuxta menſes priſtinos. Secundum dies, quibus Deus cuſtodiebat me, quando ſplendebat lucerna eius ſuper caput meum, & ad lumen eius ambulabam in tenebris, ſicut fui in diebus adoleſcentiæ meæ quando ſecreto Deus erat in tabernaculo meo, quando erat omnipotens mecum, & in circuitu mei PVERI MEI.* O ſi boluiera atràs, en los dias! quitanſeme, no obſtante mil canas, todo, con renouar las memorias, de mis pujantes dichas; quando, el omnipotente muy à ſabiẽdas, vsò, de finezas nunca oydas. Y quãdo ſu antorcha, y luz diuina gouernaua los deſinios, de mi alma. O dichoſas niñezes, pues ſupe alli, que coſa erã ſoberanas luzes. Y me enſeñaua, Dios à mi, mas enlo oculto, y retirado, que à otros en lo manifieſto. Quando el omnipotente, eſtaua conmigo, y al rededor de mi, mis hijos, y mis criados *PVERI MEI.* Aſsi lo entiende, vn Doctiſsimo: *Vtrunque enim ſignificant illi pueri, qui in Ioui circulo conſtitiſſe dicuntur, vox. Enim PVER, ex Hæbreorum Idiomate non minus ſeruorum, quam filiorum conditionem importat.* Supeſto eſto; aduierta el ingenioſo, que de tres vezes, que en quellas palabras, haze mencion de Dios: las dos, es con eſte termino, *Deus.* La primera, quando dize: *Quibus cuſtodiebat me, &c.* La ſegũda, quãdo añade: *Quãdo in ſecreto Deus, &c.* Pero la tercera vez, haze mencion de Dios, con nombre de Omnipotente: *Quando Omnipotẽs erat mecum,* ò como leyo el Hebreo. *Quando Saddai, erat mecum.* Quando *Saddai*, eſtaua conmigo. Pues porque mudo de eſtilo Iob, en la tercera vez, haziendo mencion, de Dios con eſte nombre, *Saddai*, que ſignifica, el Omnipotente? La razon es muy propria del aſſumpto. No eſtà diziendo Iob, que tenia al rededor de ſi, a ſus hijos, y criados, dando a entẽder, que hijos, y criados, eſtauan ſentados vnos entre otros, y que aſsi, como la Eſcritura los da vn miſmo apellido; aſsi tambien en Iob auia; para con todos, vn miſmo afecto? Si. Pues entõces haga mencion de Dios, debaxo del nombro *Saddai*, que quiere dezir: *Omnipotens, munificus.* El que es omnipotente, y hazedor de dones. Y como ſu Omnipotencia, no mira a calidad, ò condicion de perſonas; tampoco el hazer, ni el dar, atiende, o examina calidad de ellas. Y aſsi Iob, como tenia conſigo a vn Dios, cuya caridad para hazer biẽ; es tan vniuerſal como ſu Omnipotencia; de aì le prouenia, que en ſu caſa, hijos, y criados tenian vn miſmo apellido, *PVERI*; a todos vn caritatiuo afe-

P. Gaſpar Sanchez.

El Hebreo

Iob 29.

cto.

cto. Sin reparar, en la cõdicion de criado, para assemejarse mas al amor de vn Dios, para todos, poderoso; y para hazer bien à todos, con igual gusto.

OBSERVACION V.

Para librar al proximo de el peligro, todo ha de andar sobrado.

QVando admitiera alguna escusa la estrecheza, para socorrer, al menesteroso; no se entiende, quando es, tan grande el peligro como el de vno cautiuo, preso; y en poder de vn, que de la Fè, es capital enemigo. Y assi dize Nuestro Instituto. *Tertia, verò, pars reseruetur ad redemptionem captiuorum, qui sunt incarcerati, pro fide Christi, à Paganis, &c.* La tercera parte, aya, ò no, para otras obras de misericordia, aparteſe, para rescatar al Christiano, y sacarle del peligro del alma, y de las penalidades, que en el cuerpo experimenta: q̃ quando el peligro del proximo, es desta data, aunque para otras cosas de virtud falte todo; aunque no se dè limosna al necessitado, aunque no sobre para socorrer al afligido; para redemir al proximo, y sacarle del riesgo, sobre, y arreſteſe todo.

Luc. 1. Magestades pregonò Maria; y en medio de sus humildades profundas, publicò soberanas grandezas. Gozos reconocio su espiritu quando Isabel la aclamò por madre del muy Soberano. Mirola Dios con los reconocimiẽtos, de esclaua, y robò su corazon el verla tan abatida. (Alabar al justo, es para empeñarle à mas abatimiento. Mueſtraſſe mas comedido, quando barrunta el aplauso.) Hizo Dios grandes cosas en ella, y su nõbre Sagrado, para agasajalla, entrò, à la porfia, y formò cõpetencia. Y despues de auernos dicho Maria lo tocãte à la diuina misericordia, y las distribuciones de justicia; dixo: *SVSCEPIT Israel puerum suum recordatus misericordiæ suæ.* Dios aunque de su pueblo ofendido, echò las ofensas al trançado. Hizose de todo punto oluidadizo, por dar à la misericordia, el punto todo. Y esto à tan buena sazõ, y punto, que recibio à Israel, su hijo, y criado, acordandose de los empeños de misericordioso. Supõgo cõ la Glosa; que habla aqui del misterio de la Encarnaciõ: *Post generalem diuinæ pietatis, & iustitiæ commemorationem, ad singularem, nouæ Incarnationis dispensationem conuertit verba, dicens susceþit Israel puerum suum.* Pues como vsò de este termino, *susceþit.* Pues era el menos proprio para el caso, y el de, *assũpsit*, era mas natiuo? Con elegãcia Agelio: *Ergo sic susceþit Israel, quasi illum à captiuitate, & dispersione omnium gentium reducturus; & ad suum cultum, religionemque reuocaturus, &c. Veros itaque Israelitas, & seruos, ac pueros suos, qui dispersi erant, & Idolis seruiebant, manu iniecta, tanquam suos tenuit, & apprehendit, & tanquam ad se pertinerent sui, qui iuris essent, accepit.* Vsa de toda propiedad en la voz *SVSCEPIT*: porque trata de Christo, como estendiendo el brazo, y ofreciẽdo socorro, à quien està: como metido en vn lago, y se despulsa con gritos, aumentando ruegos, para que le saquen de los aprietos que padece, y ahogos, conque se aflige. Assi Dios encarnò estendiendo el brazo, para sacar à los Israelitas de cautiuerio. Y si bien, Dios hecho Hõbre, tuuo falta de todo, y si auia de socorrer al necessitado, auia de ser a costa de vn prodigio; pero llegando à Israel cautiuo, y en peligro tan manifiesto, en poder del Idolatra Tyrano: alli fue donde le sobrò todo. Alli estẽdio su brazo: *SVSCEPIT Israel puerum suum.* Alli quando apenas tenia sangre su exhausto cuerpo, le sobrò sangre para dar por Israel cautiuo. Y aunque para dar, con la sangre, de beber à vn sediento, sangre le faltara; pero que le faltasse sangre para el rescate no lo permitiera. Que sabe muy bien Dios, que para librar al proximo del mayor peligro, todo ha de andar muy sobrado, aunque falte para otro qualquier hecho misericordioso.

Gloſſa. Agellio.

Demos, otro viso, y no anciano, al cautiuerio de Loth, aunque tan antiguo. (Nunca fue nueuo, que quien como Loth escogio amenedidades, le seã muy contrarias las suertes. Y viua con ahogos de cautiuo, el que con las riquezas se asseguraua ser dueño, y campar cõ desenfado.) Refiere, pues, Moyses, muy por extenso, vn encuentro, batalla, y conquista que huuo de quatro Reyes por vna parte, que eran los de Babilonia, y cinco por otra, que erã los de Pentapoli. Los quatro Reyes, ven-

Geneſ. 14

vencieron, y derrotaron a los cinco; boluiendo, sobre triunfantes ricos, con los despojos. Entre otros prisioneros de los vencidos, fue vno Loth, a quiẽ lleuaron cautiuo, despues de auerle robodo. Luego que entre otros, lo supo vno, que se libró del estrago, fue à dar auiso à Abrahan, que era su tio: *Et ecce vnus, qui euaserat, nuntiauit Abraham Hebræo.* Apenas ay Santo, è Interprete, que no repare en el apellido. Y en que aora señaladamente, se llame Abrahan, *Hebræo.* Dexado à parte diferentes sentimientos: Cornelio à Lapide, cita à Teodoreto, que dize: que este nombre *Hebræus*, se toma, ò deriua de otro apellido del rio *Euphratres*, y assi dize: *Addit Theodor. Hebræum dici, ab Euphrate, scilicet, transito. Hebræ enim ait Syrorum lingua, idem est, quod Euphratres. Vnde, & vtrobique, penè eadem sunt litteræ, vt Hebræus idem sit, quod Euphrateus.* De modo, que llamarle aqui Abrahan *Hebreo*, es lo mismo, que llamarle *Eufrateo*, con el nombre del rio *Eufrates*. Pues atiendase à vn hondo discurrir. El rio Eufrates, como otro Nilo se esplaya de modo, que repetidas vezes, à sus tiempos, *Sale de madre*, dando soltura à sus corrientes, para que sean mas dilatadas, ò inunden mas esparcidas. Dixolo el mismo Cornelio, *in cap. 2. Genes.* quando del rio Eufrates, habla: *Quia instar Nili exundans, terras rigat, & fœcundat.* Pues si el rio Eufratres, rebosa, y *sale de madre*, a ciertos tiempos, por la mucha sobra de aguas; quierenos dezir, con esso, que quando à Abrahan le auisan, de que su sobrino Loth está prisionero, y en poder de vn Barbaro, y con el auiso, le dizen, que es Hebreo, ò Eufrateo: *Hæc autem nuntiata sunt Abraham Hebræo*, ò *Euphrateo*. Fue preuenirle, ò auisarle, que en orden à socorrer à Loth cautiuo, salieste *de madre*. Aora el agua sobre; sobre la hazienda, y aunque para otras cosas haga falta; para sacar à Loth del cautiuerio, y librarle de los peligros, à que se expone, estando en poder de vn Babilonio; todo ha de andar de sobra; allí ha de ser todo el golpe de la diligencia; y todo el empleo de la misericordia, sin que se alegue penuria, aũ para cosa, al parecer, mas necessaria: porque la Redempcion supõga,

Cor. à Lap.

Mostrò Ioseph, aunque agrauiado, y poderoso en Egipto; con sus hermanos prudente dissimulo. (No imitado exemplo. Quien no se vengò, quando se vio con poderio, y quien por lo menos, no remitiò à los ceños los desagrauios?) Aunque los hablò como à estraños, ibanse le, trás la sangre, los ojos, y mas que los ojos centelleauan los afectos. Quiso probar, à sus hermanos. Insta, para que vean sus ojos, a quien se quedaua con su padre, para consuelo, por ser el Benjamin de aquel venerable anciano, y de Ioseph hermano, no menos querido. Para conseguir Ioseph su intento. Hizose del enojado; y de el que no se fiaua de promessas, y menos atendia à palabras; satisfaciendose solo con prendas, y para esto dispone, que Simeon quede preso, en Egipto, en el interin, que traian à Benjamin; para con esso, ò esperarle mas seguro, ò assegurar mas su cuydado. Dieron la buelta a Chanaan los hermanos; y quenta à Iacob de lo sucedido. Apurò à las lagrimas de puro sentimiento; viendo ser lance forçoso, entregar à quien todo el coraçon le robaua; à Benjamin, en quien todo su afecto tenia. Golpe fue este pàra Iacob, de tanta pena, que aposto con la vltima agonia: porque verse, sin Benjamin, a quien tanto amaua, era, ya el viuir violencia: siendole, desde entonces, la muerte mas sabrosa. Asiançan los hermanos, le boluerán à su presencia. Protestan, ya, fulminando contra si graues penas, ya, cargando sus conciencias con culpas. En fin, sin ponerle à las lagrimas, les entrega à Benjamin; y con aduertencias, de que lleuen doblado el dinero, que el camino passado; y frutos los mas preciosos de la tierra, al Presidente de Egipto: *Sumite de optimis terræ frugibus in vasis vestris, & deferte viro munera.* Acaso Ioseph pidiò que lleuassen algun presente? Con que lleuassen à Benjamin su hermano, no se daua por muy contento? Si. Pues pata que quiere Iacob, que lleuen al Principe, de Egipto, aquella oferta, no esperada? Responde el gran Lyra: *Ad placandum ipsum. Sic enim fecerat ipse Iacob ad placandum Esau fratrem suum.*

Genes. 43.

Lyra.

Iacob quando venia muy rico, y poderoso de Mesopotania, por no caer en las manos de su hermano Esau, le ofreciò vn presente para mitigar su furia, ò para solicitar su clemencia. *Genes.* 32. Pues como aorá vn hijo suyo, Simeon, y hermano de sus hijos, quedaua preso, quiere Iacob, que a trueque de libertarle, aunque en tiempo de hambre, y de necessidad, no obstante, *salgan de madre* los hermanos, lleuen, duplicados dones. Que si bien, es debido, el atender, à otras necessidades, y penurias, del tiempo; pero para lo que toca à la libertad de Simeon, y que no estè, en tierras estrañas, aprisionado; quiere, que sepan sus hijos, que ha de andar sobrado todo. Que han de lleuar, lo mejor de los frutos, y regalos al Señor de Egipto, como si el pan valiera muy barato, aunque falte, para otro qualquier pretexto; y aunque no se pueda socorrer al necessitado; porque Simeon preso, y en tierra estraña, padecia la necessidad mas estrema, y su libertad, era lo que mas importaua.

Dixo San Pablo: *Vnicuique nostram data est gratia secundum mensuram donationis Christi. Propter quod dicit. Ascendens in altum captiuam duxit captiuitatem, dedit dona hominibus.* Cada vno de nosotros tenemos la gracia, segun que nos la diò Christo. Por lo qual dize el Profeta, subiendo Christo à lo alto, se lleuò consigo la captiuidad, y dio dones à los hombres. Aqui luego se ofrece el tropiezo a los ingeniosos, y el reparo a los aduertidos, de que Dauid, *Psal.* 67. dixo: *Accepisti dona in hominibus.* Pues como dize Pablo: *Dedit dona*, que dio dones? Responde Chrisostomo. *Idem autem est.* Lo mismo fue dar, que recebir: *Quo modo idem?* Pues como puede ser lo mismo? Serà à caso dezirnos con esse lenguage, que para vna bizarria de corazon, y vna generosa liberalidad, lo mismo es dar, que recebir? Porque recibiendo vno, queda con los empeños del retorno, y no de otro modo el dadiuoso, haziendo vn agassajo, como se obliga, para allegandar con otro? Posible es esso, pero no desistamos de la doctrina de Chrisostomo: *Quod autem ascendit: quid est, nisi quia descendit in inferiores partes terræ. Qui descendit ipse est qui ascendit super omnes cœlos, vt implere omnia, &c.* Porque el mismo Christo que subio à los cielos, dando, *dedit dona*; esse mismo baxò à lo inferior de la tierra; al Limbo, donde auia cautiuos, de tantos millares de años. Y para socorrerà essos: *Accepisti dona in hominibus.* Que si, quando subio anduuo todo tan sobrado, que enriquecio todo el mundo: *Dedit dona hominibus*: para sacar, y libertar de los calabozos; à los pobres cautiuos, aumento, diligencio, amontono dones; de modo, que anduuiessen tambien sobrados, à trueque de que saliessen de las sobregas cabernas, y obscuras mazmorras, tan inumerable exercito de almas.

Thesal. 4.

S Ioann. Chrisost.

OBSERVACION VI.

Mas noble atencion, es la que mira à lo distante, que la que se mueue por lo presente.

PERCIBE la corporal vista, al objeto presente; atiende à la necessidad, llagas, y miserias del pobre. Todo esto se percibe, con los ojos, de el cuerpo, potencia menos noble, en cõparacion de la del alma, que en muchas distãcias, y ausencias, mira al miserable cautiuo: contemplale, en el alma, y cuerpo menesteroso. Forma vn affecto compassiuo, y para ayudarle pone todo esfuerço. Por esta razõ nos mandò Nuestro instituto Sagrado; que aunque falte para el menesteroso, que esta en casa, en nuestra presencia, y à quien percibe la corporal vista; no empero, para el pobre cautiuo, aunque distante: *Qui iunt in carcerem, pro fide Christi, à paganis.* Que como es mas noble su atencion, y el compadecerse, y buscar el remedio, de quien clama sin ser oydo, por percibir sus clamores vn piadoso affecto, que es la vista de el alma esta, cõ cuydado se nos encomiẽda; por estar con credito, de mas en nobleçida.

Oyendo Christo la humilde suplica, y caritatiua diligencia, por quien no se auia mas parcheçido, que ser

Matth. 8.

su

su criado : *Domine puer meus iacet in domo Paraliticus, & male torquetur.* Dize Christo: *Ego veniam, & curabo eum.* Pues yo iré à tu casa, y le curare. El Centurion dixo: *Domine, non sum dignus, vt intres subtectum meum : sed tantum dic verbo, & sanabitur puer meus.* No Señor ; no ; no vengais, à mi casa, basta vna palabra vuestra. Tienen las palabras del Centurion mucha alma, dize Chrisostomo *Chrisost.* *Ipse, autem, Centurio, non solum potestatis eius virtutem confessus est, sed ipsam diuinitatis eius naturam cognouit. Non enim quasi corporalem Sanctum rogauit; sed quasi Deum vbique præsentem dicens; dic verbo, & sanabitur puer meus. Quasi qui poterat etiam absentium infirmitatibus imperare.* Auian ya despuntadose, en aquel Gentil la superior luz, con que hazia de Christo gran concepto ; respetandole por mas que humano; y assi discurre, como ya ilustrado del cielo, y dizele à Christo; Señor, que entrando vos en mi casa, y oyendo las quexas de vn enfermo, los alaridos de vn perlatico, y suspiros de vn mas que afligido, os mostreis tiernamente compassiuo, no passa de la raya de humano esse afecto. Pero que, distante vos, desmenuceis en lo interior, que es ver à vn hombre, lidiar con vna dolencia, que todos los miembros le embarga ; acometiendole dolores à porfia, y apreturas sobre à puesta, siendole mas que vn potro la cama, sino ya banco de cruxia ; el mirar vos, Señor, ausente, y tomar à peso las fatigas de esta congoja, y moueros à remediarla, sin valeros de la vista, ni necessitar de la presencia, por auer empeñado al alma, en que aunque distante mire, y con propension atenta desmenuze, que es estar perlatico ; que con vn dolor intensiuo; que en vn grito continuado; y à instancia, de esta vista piadosa socorrer al que necessita; es muestra, de diuino, y de vn Dios verdadero. Y segun esto; credito es, de vuestra soberania, el no moueros por la presencia; desde aqui, aunque ausente, y distante segun el cuerpo, quiero que mireis, y contempleis la miseria, y aprieto, en que està mi criado. Y atendiendo, y socorriendole, aunque distante, os acreditareis mas, que acudiendo à otro qualquiera: que estuuiere presente. Por ser mas noble, mas diuina la atencion, con que se mira, y socorre.

Quando mas descuidado en su oficios, si del oficio de Pastor muy cuidadoso Moyses, mira desde lexos, vna cambronera cercada de abrasantes llamas, sin consumirse, ni aun lo picante de sus espinas. (Ay muchos imitadores de este prodigio. Publican mucho espiritual fuego ; pero las espinas que punçan, no las dexan perder punto, los picantes, muy à tiempo,) Moyses, entre despauorido, y determinado, quiere sacar en blanco, como es aquel misterio? (Por lo exterios llamas, y muy enteras las espinas, mucho dà, que pensar ; no poco que dezir.) Detienele Dios el aliento curioso. Y mandale dexe el calçado: *Exod.* *Solue calceamentum de pedibus tuis.* (Que Moyses descalço, à fuer de tal, no darà muchos passos, por ver, y mirarà lo curioso, aun con pretexto de Sagrado.) Luego al punto, que supo que era Dios, quien alli assistia, puso vn velo sobre la cara : *Operuit, abscondit Moyses faciem suam.* Pues que inconueniente ay, en que Moyses vea vna prodigiosa çarça, siendo sugeto à quien Dios tiene escogido, para darle la vista de su presencia? Muy grande. Porque si lo literal, ò lo que significaua aquella zarça abrasada, y no consumida, era, como comunmente dizen los Santos, y Interpretes, el miserable estado de los Hebreos cautiuos, y con el fuego de las persecuciones, assurados, aunque no consumidos ; haze muy bien Dios, en que Moyses, que ha de socorrerlos, no vea la zarça con los ojos ; que esso serà compadecerse, y socorrerlos, por estar presentes, condicion de qualesquiera hombres. Dios, queria hazer de vn Moyses, vn sugeto tan mas allà, de lo humano, por lo atento, que frisasse con lo diuino. Pues para esso cubra Moyses su rostro. No tenga à la vista los ardores de la zarça. Aplique la consid racion, de mas noble vista ; para que mirando distantes, y ausentes à sus hermanos, y por otra parte tan afligidos ; como quien ha de ser vn VizeDios en el mundo ; sea como de vn Dios, la atencion, y el afecto; mirando mas, que cõ los ojos del cuerpo à los presentes; con atenciones espirituales, y diuinas, à los distantes; à los cautiuos, y apri-

sionados. Dixolo hondamente San Gregorio Nisseno, *de vita Moysis.* *Natura enim illius lucis veluti in duorum obiecta sensuum diuisa, vt in oculos splendore radiorum fulgebat, sic immortalibus auditum doctrinis illustrabat.* Luzes daua la çarça à la vista. A lo inmortal de los oidos interiores, luzes daua. No quiere Dios que Moyses se empeñe todo, en lo que los ojos perciben, en vn afligido. Atienda à lo que los lexos clamores, de los distantes, intiman à sus oidos; notifican à sus afectos, y claman como atormentados.

S. Gregor. Nissen.

Dan. 14. Por reuerente, à Dios, à su culto, y ley, arrojaron al varon de deseos, al interprete de Misterios Sagrados, y al que puso su mayor gusto en los ayuno, en vn lago de Leones. Apenas entrò en el lago, quando se helaron de todo punto los alientos del Leon mas furioso. Mas que a lo rabioso de sus azeros, se hizieron à los cariños. A vn mismo tiempo Daniel se armaua con suplicas, y los Leones desistian de sus fierezas. Daniel fue alli, el Leon por la Magestad. El Leon se negaua à su ser mismo, haziendose humilde cordero, ò abatido cachorro. Ayunaua el Santo, y à los Leones enseñaua el ayuno. En esta ocasion, Abacuch, lleuaua de comer, à vnos sus criados. Apareceselе vn Angel, el qual de parte de Dios le auisa, que aquella comida es para Daniel, que està en Babilonia; y dize la Sagrada Escritura, que *apprehendit eum Angelus Domini in vertice eius, & portauit eum capilo capitis sui.* Tomòle el Angel por los cabellos de la cabeza, y en vn punto le puso en el lago, donde Daniel estaua metido. Raro caso! que no le lleuasse de la mano, sino fiado del cabello? A mi parecer fue sin duda, enseñar à Abacuch, el estilo que auia de guardar en la misericordia. Dixo el Angel à Abacuch; que lleuasse aquella comida, à Daniel, que estaua en el lago, pero hàbriento: *Fer prandium, quod habes in Babylonẽ, Danieli, qui est in lacum Leonum.* Y que respondio Abacuch? *Domine Babylonẽ non vidi, & lacum nescio.* Señor, yo no he visto à los de aquel clima; estrañò semejante tierra, no he visto a Babilonia, ni el lago que està en ella; y assi como tengo de empeñarme yo, para socorrer, ò lleuar comida, a vna parte tan estraña? De modo, que Abacuch daua por escusa, el no auer visto à Babilonia? Pues lleuele el Angel de los cabellos, de la cabeza. Aduirtiendole, que la vista del cuerpo, con que à los presentes, y à los que le vèn, se socorren, es vista, en fin, corporal, y de poco lustre, y por el consiguiente es vista, que à Dios menos se asemeja. Que con los ojos del alma, con el entendimiento, y memoria, que residen en la cabeza, atienda, mire, y cõsidere, lo que vn Daniel, en vn lago, solo, y sin mantenimiento padecerà, por necesitado, y sufrirà, aunq̃ afligido. Aquella es atencion mas diuina, mas del alma: mas de la razon, que reside en la cabeça. Y por esso con los cabellos de la cabeza le lleuò en vn instante à Babilonia.

Por las demasias de vn hijo, sin ser niño, trauieso, ò con trauesuras de atreuido. (Dificultoso de perder vn resabio, de que en las niñezes vno se ha reuestido.) Se quexò Sara, y el celestial Oraculo aprobò su quexa, para que Agar, y Ismael salgan desterrados de casa. Oyelo Abrahan, y si con amor siente, obediete disimula. Executose el destierro. El pan, y agua que Agar lleuaua para el camino, les faltò à la entrada de vn desierto. Acosado Ismael por sediento, con suspiros pedia socorro. Atrabesauan las telas del coraçon de Agar, cada suspiro, acompañaua con amarguras el llanto, tanto mas penoso, quanto sin esperanças de recurso. Viose imposibilitada del remedio. Pareciole vnico, el dexar à su hijo, aunque con la mucha sed, agonizando, por no padecer la madre tantas congojas, como en Ismael miraua apreturas. Arrimale à vn tronco: (Quizà confiada, de que hallaria su hijo mas buen arrimo en vn tronco seco, y à su sombra, que hallò en la casa de Abrahan abastecida, por no auerse querido ajustar, à los decentes estilos de aquella casa.) No quiere ver morir la amorosa madre, à quien aun viuo, por necesitado, mil vezes la daua la muerte. Aparta los ojos, por no mirar sus parasismos, ò para que ella muriesse mas antes, à manos de sus despechos. Clama Agar por perder su hijo: perdiase el hijo, mas que por morir, por

Genes. 21

por auer sido vicioso. Trayendole la necessidad à la memoria, aquellos jugetes de idolatria; aquel trauesear con torpeza. (Necessidad dichosa, pues le haze llorar la culpa.) Quando esta le atormentaua, atendiò Dios à los gritos, del muchacho arrepentido (Para lo temporal tambien es, apropósito, vn fino arrepentimiento.) Y viene vn Angel, Santo. Assegura à la madre la vida del hijo, y al hijo todo socorro; y ser en el mundo muy valido. Y añade el Texto Sagrado: *Apperuitque oculos eius Deus, quæ videns puteum aquæ abijt, & implenit vtrem.* El mismo Angel, que al hijo desahoga, à la madre tambiē la desahusta, porque en los dos, era vna misma la pena; de los dos, vna la congoja, pues el vno por el otro agonizaua, y assi abriēdo los ojos de Agar, vio vn pozo: llenò la vasija, ò odre de agua, y su corazon de alegria. Aqui el gran Lyrano: *Non quia non viderat ante, sed advidendū illud de quo nō aduertebat, scilicet puteum, cuius aqua erat necessaria, pro sustentatione pueri, & sua.* A la verdad no es esta la primera vez, que vio Agar el pozo, ya le auia visto. Pero con atencion, nō le auia mirādo. Gran dicho. Quando Agar tenia delante de sus ojos, à su hijo, aunque necesitado, vio el pozo, pero no con aduertencia, y estudio: *De quo non aduertit.* Pero luego, que su hijo ausente, llorando, y agonizando, clamaua; para entonces quiere el cielo, que Agar despierte, y con mas viuaz atencion medite, lo que vna sed atormenta, lo que la necessidad, al corazon mas robusto desmaya, pues casi à los despechos le obliga, y à los vltimos arrojos le empeña. Y haziendose Agar, toda à la consideracion del remedio quando Ismael estaua distante, acredita para cō su hijo vn amor, à toda apuesta feruiente, y con todo credito vn pecho noble. Pues para atender, con estudio al socorro no se vale de los ojos de el cuerpo, si de la mas auisada vista, que es la del alma, con que se engendran ansias mas viuas, y diligencias mas cuidadosas.

Lyra.

OBSERVACION VII.

Si arguye mucho afecto repartir la hazienda, con otros, no es menos de estima saber moderar los gastos.

PERO no es razon se passe, sin aduertencia, lo que con estudio Nuestra S. Regla nos auisa; y es, que de las dos partes de lo que se recibiere, se haga el comun costo; para si, y para los domesticos el gasto; pero con vn moderado sustento: *Moderata sustentatione.* Porque si arguye mucha bizarria de afecto el repartir, con otros, no es de menor estima saber moderar los gastos, regulando calidad de sugetos.

A toda su propension dio rienda aquel celebre Patriarca, que si por la Fè se hizo plausible, por lo caritatiuo mas venerable. Salio al encuentro à tres aquienes si aduirtio necesitados, respeto con cariños, pidiendoles de merced reciuiessen sus agassajos, de vn cordial afecto nacidos. Ofreceles hospedaje como à menesterosos, y ci lauarles los pies como à cansados; y despues ponerles la mesa, con vianda: *Lauentur pedes vestri; requiescite sub arbore; afferamque pauxillum panis, & confortetur cor vestrum.* Y aqui el todo de la aduertencia de Chrisostomo: *Ne putetis, inquit, me splendida vobis apposituru, vel condimentorum diuersitatem, vel assatorum varietatem panem commedetis, & sic transibitis.* Noos combido para diuersidad de platos; no para guisados exquisitos, ni menos para diferencia de regalos, vna comun mesa os ofrezco, para que prosigais con vuestro camino. Quien no dira atendiendo al bizarro denuedo q̄ cō Abrahan se les mostrò cariñoso, que no se prometerian los huespedes toda opulencia, en vna casa tan rica? Pues que? Era Abrahan de los deste tiempo, mucho de ofertas, estragar cortesias, estancandose todo, al tiempo de las obras, y cumpliendo con mezquindades que afeā, y cortedades que desacreditan? No, no; fue Abraham muy otro de los deste tiempo. No fue cortedad de animo, si todo con prudente estudio: *Qualē Pater filios suos tenere deligēs,*

Genes. 18.

S. Ioann. Chrisost.

(prosigue Chrisostomo) *Filijs exhibet benignitatem, talem ille ignotis, & peregrinis, & nunquam, sibi cognitis.* Quiso mostrar Abrahan, que del mismo modo se mostraua con los estraños, que vn padre con los hijos muy queridos. Y que en materia del trato los media por vn mismo rasero à todos, para esforuar en los gastos, excessos. Y que si con mucho afecto, y promptitud rabia con los tuyos, y cõ los de fuera repartir, no menos desvelo ponia en moderar, para que no huuiesse demasia en lo escusado, y se diesse con liberalidad el necessario sustento. Que no seria razon, dandole Dios à Abrahan, con abundancia, èl se hizieſſe à la demasia; siendo prodigo cõ los de su casa, y desperdiciador con los de fuera. Luego muy santamente nuestro Legislador nos manda, que de las dos partes dichas se gaste, y se sustenten Religiosos, y criados, acudiendoles con afecto, y puntualidad à todos; pero tambien cõ todos, assi Religiosos, como criados, *Moderata sustentatione.* Que el euitar excessos, no arguye menos afecto, en lo prudencial, que lo bizarro del repartir, y lo prompto en el socorrer.

Pron. 31. Encarece con elogios Salomon, lo raro de vna muger fuerte. (Y bien raro prodigio serà aver vna muger, q̃ se resiste.) Tan honrada, como hazendosa. (Muchas por no ser hazendosas, viuen deshonradas.) Viuia el marido desta muger sin sobresaltos seguro, y sin rezelos satisfecho: porque siendo muger fuerte, no era mucho. En la liuiandad de otras, se fundan sospechas, y se temen deshonras. Fue muger que correspondiò à su marido, bien por bien, muy à lo exacto. O quantos buenos maridos, pagaron por buenos! No son para todas estilos honrosos de sus consortes; valense muchas, para trastocar las fuertes, haziendose à las ciuilidades. El primer empleo desta muger fue el hilar: *Quæsiuit lanam, & linum, & operata est consilio manuũ suarum.* Y si de sus manos, y obras tomò el consejo, sin duda, que hilaria muy à lo delgado. (Muy a lo delgado hila, el que de la ociosidad se descarta.) Pero quisiera yo saber, porque esta señora pone todo el consejo en el hilar? No tenia otras ocupaciones caseras, que necessitauan mas de consulta, que el hazerse al huso, y a la rueca? El ceñirse à lo estrecho: *Accinxit fortitudine lumbos suos.* La valentia en los braços, *Roborauit brachium suum.* El socorrer a los menesterosos, siendo dadiuosa para con ellos; *Manum suam apparuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Pues si todas estas cosas, y cada vna pide madurez, y consejo, como solo lo aduierte, quando se ocupa en labrar lana, y lino? *Quæsiuit lanam, & linum, & operata est consilio manuum suarum?* Con vna doctrina de Tyrino respondo. El ocuparse esta muger en lino, y lana, fue para hazer de vestir à sus criados; no de sedas, ni delgados lienços, si de paño gruesso, y lienço algo tosco. Gran punto. Esta muger era bizarra, en dar de vestir a los criados, no enduraua el gastar con ellos; de dos en dos los daua los vestidos: *Omnes enim domestici eius vestiti sunt duplicibus.* Y teniendo tanto afecto a que los de casa tuuiessen vna passada honrosa, entraua en consulta, para que la vestidura fuesse moderada, y no passasse à excessiua. De paño grosseto, y lino tosco, les hazia ella misma el vestido. Y haziendole por sus mismas manos, mostraua lo ardiente de su afecto; pero entrando en acuerdo, de que el vestido no fuesse costoso, ni passasse de moderado, daua à la caridad todo el punto: *Operata est consilio manuum suarum.* Aora Tyrino sobre aquellas palabras: *Stragulatam vestem fecit sibi*, comento: *Quasi dicat, non modo RVDIORA manibus suis parabat vestimenta SERVIS, & ANCILIS SVIS: sed etiam multam vestem trangulam, sibi elaborabat, ad lectos sternendos, &c.* Que se hermanan muy bien despussarse vno, para dar, y socorrer con afecto, y juntamente con madurez de cõsejo, atender à que no passe mas allà de lo moderado, en sustento, y en el vestido. *Tyrino.*

Despidiose Ruth de su nuera, queriendo probar ventura, aunque en tierra estraña, auiendo dexado la de Moab, donde todo era malicia, y la idolatria reynaua. (Sin duda Ruth serà vẽturosa, pues de los malos se aparta.) Fuesse a los campos de Booz, hõbre rico, no para campar con despejo, como muchas viudas lo tienen por estilo, si para ser dela mesura todo el esmero. Era tiempo de Agosto, y Ruth, como necessitada, hizose al trabajo, y en los campos de Booz cogia espigas, vertiendo de sus ojos perlas. Pero con *Ruth 2.*

gra-

grauedad tan rara, que tenia à raya a los segadores, para que cõ palabras no vsassen con ella, de los comunes desmanes, o liuiandad de razones. Vino Booz à su hera, informose de la singular compostura de la forastera: combidola con vn jarro de agua; cosa, que en aquel clima, y tiempo se estimaua, por regalo. Añade Booz demostraciones al afecto, viendo por sus ojos, en vna muger desconocida, el exemplo de aquella tierra. Combidala à la mesa, cõ los de su casa; Ruth, si mas honesta, desiste de melindrosa; y al tiempo de comer se sentò huyẽdo de la vista de los hombres, por ser ella tan mirada, aunque fauorecida: *Seditque ad messorum latus, & CONGESSIT pollentam sibi; commeditque, & saturata est.* Sentose Ruth, al lado de los segadores, I V N-TÒ la vianda, y comio hasta que estuuo satisfecha Notese la voz *CONGESSIT*, que no parece ser del caso; pues mas propriamente se dize; tomar la comida, que no, juntarla. Segun, si, verdad es todo; pero aqui se obro con Ruth, muy à consejo; y assi toda propiedad tiene el vocablo. Y de que modo? Menochio lo dixo: *Quod dicitur Ruth sibi CONGESISSE, significat affatim, & LARGITER, illi exciois tributis; quos cũ ipsa omnes nõ absumeret, quasi omnium cumulum ante se habebat.* Dezir, que I VNTò, ò AMONTONò la comida, fue declarar la liberalidad, y largueza, con que todos la dauan; de modo, que no pudiendo ella comerlo todo, lo tenia delante de si amontonado: bien dicho. Booz hombre era poderoso, y rico. Daua, à los de casa, con abundancia la comida: pero vna comida de qualidad muy moderada, como lo aduierten los Interpretes de la Escriptura: *Quando hora vescendi fuerit* (dize Booz, à Ruth:) *Veni huc, & comede panem; & intinge buccellam tuã, in aceto.* Los de la casa de Booz estauan muy bien industriados: y de tal modo vsan de vn moderado sustento, que aũ tiempo mismo juntan el ser, con bizarria liberales, dando à Ruth con abundancia, y tambien prudentes, no añadiendo qualidad de comida, ni passar de la que en la qualidad fue moderada. Que està muy bien Booz en las politicas de prudencia, y sabe hermanar lo dadiuoso, sin rozarse en la demasia; aunque sea con vna Ruth, que por su virtud del afecto le robaua, y à quien cõ respeto atendia.

Menochio

Si vn Abrahan con ardores de caritatiuo abrio cãpo à este assumpto, quiero cerrarle, con los esmeros de agassajo, de vn Loth sobrino suyo. A este fuerõ dos Angeles, de los enojos de Dios, executores. Violos Loth, y combidalos con razones corteses: *Obsecro Domini declinate ad domum pueri vestri, & manete ibi. Lauate pedes vestros, & mane proficiscemini in viam vestrã.* Ellos aunque agradecidos niegãse à los agassajos, mostrando que su mansion seria en lo publico de la plaza: *Minimè, sed in platea manebimus.* Quizà por examinar el quanto del afecto, de vn Loth ya empeñado, si ya no, mostrar el disgusto de estar en vn nefando pueblo, pues se escusauan de entrar en la casa, que era de vn Santo. Pudo, en fin Loth, cõ las instancias, lo que otros cõ las violẽcias: *Compulit illos oppido, vt diuerterent ad eum.* Condescendieron los Angeles cõ sus suplicas; que si bien, es diuina politica hazerse tal vez de rogar, ha de dexarse entrada para conceder. Loth, sobre lauarlos los pies puso les la mesa: *Fecit conuiuium, coxit azyma, & comederunt.* Y a sè que aduertirà el reparado, que Loth solo les ofreciò lauatorio, y descanso, sin tomar en la boca el darles su meta: *Declinate in domũ pueri vestri, & manete ibi. Lauate pedes vestros, & mane proficiscemini, in viam vestram.* Pues como no auiẽdoles prometido el cenar les puso la mesa, y comida? Y aun por esso; prometeles poco, y vsa con ellos del pues, del posible, agassajo. No siempre es mas dadiuoso el que promete mucho; y ahorrar tal vez de promessas, es arte mayor, para auentajarse en obras. Dexando, empero, esta aduertencia, es aora la mia, que para tanto ruego, tuuo Loth, en la mesa, poco regalo. De solo pan sin leuadura haze mencion el Sagrado Texto: *Fecit conuiuiũ; coxit azyma, & comederũt.* Y si huuo otra cosa en la mesa, Moyses no lo explica, auiendo notado muy por menudo lo que Abrahan à los tres Angeles auia ofrecido, siruiendoles à la mesa: *Tulitque butyrum, & vitulum quem coxerat, & posuit coram eis, cap.* 18. Pues que? A caso Loth fue menos que Abrahan, en lo dadiuoso, ò emosle de tachar de mas inaduertido? No, si puntualidad de reparado. Abrahan venerò, como à Dios, à los tres Angeles. Y assi los hablò en nombre de vno: *Domine si inueni gratiam in*

Genes. 19.

oculis tuis. Y assi vsò con ellos de algun mas regalo. Loth hizo aprecio de los dos Angeles, como si fueran dos hombres. Y por esso como con dos habla, y como si fueran muchos les combida: *Obsecro Domini, declinate in domũ pueri vestri.* Y Loth es muy atento: muestrase con promptitud feruoso, pero con atencion, en darles de comer à lo moderado. Puntualidad ofrece con alegria, pero escusa demasias en la mesa. Y sabe que para vnos passajeros, no ha de auer gastos que huelan à exceesiuos. Aora el Doctissimo Honcala: *Vides, vt non sit sumptuosa mensa, non regales dapes, non solemnes epulæ, sed quod menti potius liberalitati, quam epularum splendore, quos HOMINES ESSE putabat sedulo pauerit.* Liberal, y afectuosamente, hazia que su casa fuesse para todos comun expensa; pero tantea el gasto en correspondencia de la persona, sin admitir demasia; si, vna mesa moderada, aunque da con cariño, y haze comun lo que le franqueò el cielo.

Honcala.

OBSERVAC. VIII.

Para que aya siempre vn sustento moderado, aborrese de todo lo que es desperdicio, y logrese con lo desechado.

MVY aduertidamente, vsa el Legislador, deste nombre, *partes*, quando trata de lo que nos viene por medio de los bienhechores: *In tres partes diuidãt æquales.* Y que las dos partes se gasten, con los Religiosos, con los domesticos, y si cupiere, cõ enfermos estraños; pero con vna moderada sustẽtacion, en todos: *Moderatâ sustentatione.* Y como avrà, siempre, vn sustento moderado? Haziendo partes de lo recebido. Desmenuzandolo, y mirando mucho por ello; sin permitir el menor desperdicio, y logrando con lo que otros tienen, por desechado; y se mira, como perdido.

Diximos yà, como aquella muger fuerte trataua á los de su casa. Sepamos aora, el estilo que tuuo en su mesa. Y en verdad, que para el caso, fue ella misma, como vna naue marchanta: y que le traian el pan, de bien remoto clima: *Facta est quasi nauis institoris de LONGE portans panem suum.* Valgame el cielo; auia carestia de sustentos, en la tierra donde esta muger viuia, de modo, que de los lexos de otra tierra le auia de venir el pan, para su casa; ò pareciale mejor el pan de fuera, y aũ hasta en el pan era melindrosa? Ano estar, de muger fuerte aplaudida, no fuera mucho que tratasse de todo regalo, y que de mil leguas de distancia porteasse lisõjas para la gula: pero si por muger fuerte es celebrada, atribuyamos su cuydado, à virtud heroyca. Y qual fue? Vna mas que ordinaria diligencia. Desde lexos traia su moderada comida. Y desde que tan lexos? De los mismos desperdicios hazia logros; y recogia los desechos, con que nunca faltaron en su casa, sustentos moderados. No es vulgar la respuesta, y atiendanla los Ingeniosos: *Vel, de longe portare,* (dixo Menochio:) *Est extraordinaria quadam industria, & quodam modo remota aliquid parare.* Y qual, es lo extraordinario, de la diligencia? *Sic industria materfamilias, ex rebus, alioquin, INVTILIBVS, cuiusmodi sunt scruta, detritæ vestes, & aliis huiusmodi, quæ passim in domibus NEGLIGVNTVR, aut etiam ABIICIVNTVR pecuniolam colligit. Ex ea linum mercatur, aut etiam lanam; inde telas conficit, & vestes.* Era esta muger, a la verdad, muy cuidadosa, si à la censura, de no pocos, mas que cuitada. Tenia siempre, lo necessario, para su mesa, y desde lexos lo traia, vsando de vna industria extraordinaria; y fue, recoger quanto al parecer de muchos era cosa sin prouecho, y en assenso de los mas estaua, cõ razon, desechado. Como son trapos viejos, de que ya auian vsado otros. Hazia, con ellos, algunos dinerillos, cõ los quales compraua lino, y lana, para hazer vestidos nueuos. Valgate Dios, por muger! y quien no te juzgarà mas por mezquina, que por cuidadosa, y mas que por prouida por interesada? Pero no, que tu gouierno pone escuela, y enseñas, como avrà, vn decente sustẽto en qualquier familia, y vn moderado posible en cada casa; y es, no teniendo por desdoro, de tal modo repartir, que tambien se cuide, de recoger, lo que para con muchos es de ningun prouecho, y es materia de menos precio, para con el prodigo, sin repa-

Menochio.

Pron. 31.

rar,

rar en el desperdicio. O si huuiera mil mugeres destas en el mundo! de quantas haziendas no se huuiera dado cabo? Y quantas casas, que aora perecen, tuuieran vn passaje honroso.

Ruth 2. Bueluo otra vez à mirar à Ruth, supuesto q̃ ella por atenta, aun sin seruista fue tan biẽ mirada. No se quedò Booz en solo combidarla à la mesa, de los de su casa. Passò mas adelante su clemencia, motiuado de las noticias que de Ruth tenia: de su virtud mas que de comun esfera. Y assi mandò à los segadores, que no solo no la estoruassen el coger las espigas, que ellos dexauan, mas antes, con vn descuido cuidadoso, dexassen caer las que ellos lleuauã en la mano. Assi lo hizieron; y Ruth, de todas hizo vno, y otro manojo, que limpio, y sacado en grano hizo la medida de tres celemines todo. Ruth cargò con lo que auia cogido; y tomando tambien lo que de la comida le auia sobrado se fue à ver cõ su suegra Noemi, dandola cuenta de todo: *Quos portans ingressa est ciuitatem, & ostendit socrui suæ: Insuper protulit, & dedit ei, de reliquijs cibi sui, quo saturata fuerat.* Que Ruth ofrezca à Noemi lo que le auia costado sudor de el rostro, y mas que comun trabajo, accion, es merecedora de aplauso; pero que lleue à Noemi las sobras de lo que Ruth auia comido, de verdad lo estraño, por lo que al parecer tiene de estilo grosero, y nada politico. Veamos, empero, si doy yo en el punto, y adiuino el intento de Ruth, que siempre obraua muy à lo aduertido. Noemi, no fue aquella muger rica, cuya casa estuuo tan llena, que en ella todo sobraua? Es expresso de la Escritura. Y es verdad que en pocos espacios de tiempo se hallò del todo apurada? Dixolo ella: *Non vocetis me Noemi, &c. Quia egressa sum plena, & vacuam reduxit me Dominus.* Pues vaya Ruth, y ofrezcala no solo lo que la costò mucho trabajo, como lo fueron aquellas tres medidas de ceuada; sino tambien los relieues, que la auian sobrado de la comida, y que para cõ muchos son cosa de poca monta: como diziendo Ruth, à su suegra: *Aduertid señora que para no faltar de vna familia vna mesa moderada, el mejor medio os està enseñando mi diligencia. No solo hago yo estima, de lo que por auer entrado en costa, mucho se aprecia, y por auerlo cõprado con el sudor, con desvelo se guarda; esta cantidad de ceuada que yo traigo, lo publica; pero aduertid que en mi haze tambien, peso el que no se desperdicie, lo que sobra. Veis aqui, señora, que estos mendrugos de pan me sobraron de la comida; y los guardè yo, como reliquias, y los recogi como si fueran cosa de monta. Si este orden se huuiera puesto en vuestra casa, no os hallareis aora tan falida, ni tanto se huuiera apurado vuestra hazienda.* Porque à la verdad no ay cosa mas experimentada, que faltar, aun el moderado passaje en la casa, que no recoge: y que estudiar, en que no aya desperdicios, aprouechando lo que desechan otros, ayuda, para que por lo menos, vn mediano passaje no falte, y auer lo necessario se perpetue.

Y si vna viuda Ruth puso, como diximos, escuela de prouida, otra viuda confirmò esta enseñança. Esta fue la de Serepta, à quien remitio Dios, à vn Profeta Santo, para que en el tiempo de mas apretura, le diesse la viuda el necessario sustento. Dexò Elias su descanso, y al alma en el desierto. Fuesse à cumplir el diuino mandato; y encontrose à la puerta de la ciudad, con quiẽ auia de ser su socorro, y à quien el auia de enriquecer cõ milagro. Y, ò por estar mas que de la hambre, de la sed fatigado, ò por hazer examen en lo poco, la pidiò vn jarro de agua. Dexo la piadosa muger lo que hazia por socorrer al Profeta. Este viendo tanta bizarria en vna muger estraña, tomose licencia, para pedir, tambien, comida: *Affer quæso buccellã panis in manu tua.* Esta de puro piadosa afligida, por serle imposible condescender con la suplica, responde, como assustada: *Viuit Dominus Deus tuus, quia non habeo panem, nisi quantum PVGILLVS farinæ capere potest, in hydria.* Por el Dios, à quien tu veneras, que no ay vn pan en mi casa; y que todo mi posible se reduce, à vn puñado de harina, q̃ avrà en el arca. Como si huuiera respondido la viuda, que la harina reboſaua, y que su casa estaua llena, assi insta Elias, de nueuo, y con mas eficacia, para que primero à èl le preuengan comida: *Vade, & fac sicut dixisti; verumtamen fac mihi primun, inde subcinericium panem.* Quiẽ à los visos de lo humano no juzgarà, à Elias por indiscreto? Y quien à las luzes de la prudencia de el mundo, no le tendrà por punto menos que tirano? Porque querer ser, el preferido, y que

3. Reg. 17.

ma-

madre, y hijo perezcan sin sustẽto, siẽdo aquel poco de harina suyo, y no del Profeta, quien dirà que Elias no passa de raya, ò que haze raya à porfia, con todo lo que es inclemencia? Mirese bien el caso, y nunca mas que aora, anduuo Elias discreto. Pregunto no hallò à esta muger ocupada, en recoger lo desechado? Si: *Et ecce ibi mulier Vidua colligens ligna.* Recogia lo q̃ otros arrojauan fuera de la ciudad, como cosa de poca monta. Ademas, esta muger, no trataua, de recoger la poca harina que auia en su cãsa, no en la mano abierta, para derramarse, sino en el PVñO CERRADO, para que ni vna migaja se vertiesse? Assi ella misma lo dize: *Nisi quantum PVGILLVS farinæ, &c.* Pues si esta viuda, (dize el Profeta) por no permitir desperdicios recoge los desechos, y repara, en que no se pierda la mas minima cãtidad de harina, en el PVñO la encierra, y apretando el PVñO la guarda, logrando lo que en otros es desestima, sin duda la diuina prouidencia ha de empeñarse mas cuidadosa, en esta casa, para que vn moderado sustento, de pan, y azeyte, nunca falte en la mesa, aun en tiempo de tan extrema penuria. Siendo aqui el PVñO que supo guardar la harina, manantial de decente abundancia. Y diga con mucha razon S. Geronimo, *Epist. ad Furiam*, trarando del caso, y de aquel bien apretado PVñO: *Malens vitam perdere, quam Eleemosynam, in PVGILLO farinæ, seminarium sibi messi Dominicæ præparauit. Farina seritur, & olei cap aces renascitur.* Que lo guardado, aũque poco, y al parecer de muchos, de ningun momento, renaze, y creze para el proprio socorro, y para ayudar al necesitado.

S. Hieron.

Curiosa dificultad para el leido, y no menos para el ingenioso. Dio en el punto vn Cornelio Gentil, para desengañarse, valiendose primero de las limosnas, para no enredarse, con las riquezas. De Dios inspirado, fue en busca de Pedro, que yà del cielo tenia auiso, de como Dios se mostraua piadoso, con los hombres Gentiles, y à q̃ muchos Christianos no passarian de la esfera de Gentiles hombres. Recibiò à Cornelio con agassajo, dando mil gracias al cielo, y à Dios, porque sin distincion de personas combidaua con sus misericordiosas entrañas. (Otros pregonan vnas entrañas dañadas, obrando, con aceptacion de personas.)

Actor 10.

Haze Pedro vn razonamiento en publico, resumiendo en breues clausulas, la vida mas bien viuida, pues, con procederes heroycos, y raros prodigios estuuo adornada; la de Christo digo. Haziendo, tambien, vna ceñida remembrança, de lo que dando de si la embidia, de los Iudios, vsò con Christo, en vltrajes, y desacatos, hasta ponerle en vn palo, como à hombre conuencido de exorbitantes delitos. Y despues passa a tratar, de lo que para con muchos fue dudoso, y la cabilacion puso à pleyto, que fue el auer resucitado. Y para persuadir este misterio, añade Pedro, q̃ con bastantes testigos estaua esto comprobado; pues no solo le vieron muchos, sino que con èl auian comido, y conuersado: *Et non testes sumus, omniũ quæ fecit in regione Iudæorum, & Hierusalem, quem occiderunt suspendentes in ligno. Hunc enim suscitauit tertia die, & dedit eum manifestum fieri, non omni populo, sed testibus præordinatis à Deo, nobis, qui MANDVCAVIMVS, & bibimus, cum illo, postquam surrexit a mortuis.* Aora la dificultad; quando comio Christo, con los Discipulos, despues de resucitado? Segun los Euangelistas consta, de que comieron con Christo. S. Marcos, *cap.* 16. dize: *& cõuescens.* S. Lucas refiere que Christo en trage de Peregrino, partiò el pan, y comio con ellos, *capit.* 24. Pues de ninguna de essas comidas trata S. Pedro, dize el Eruditissimo Menochio; sino de otra que el mismo San Lucas auia referido, de quando à Christo le pusieron en la mesa, vn panal de miel, y parte de vn pez assado, *cap.* 24. Aora, aora el ingenioso. Porque Pedro señaladamente entrò en cuenta esta vltima comida, en certificacion de que Christo auia resucitado, y no suponen las otras dos, siendo tambien, calificado testimonio? La razon muy del punto. En esta vltima comida, anduuo Christo, tan atento, que no permitiò, ni vn pequeño desperdicio. De lo que auia quedado, diò de comer al Colegio Apostolico: *Sumensque RELIQVIAS, dedit eis.* Dize, pues, Pedro; que en las otras ocasiones tuuiessemos todos, que comer, no fue mucho. Pero sepan todos, que recogiendo Christo lo que otros desechan, tuuimos todos comida: *Qua mã ducabimus.* Porque nos quiso, con su mismo exemplo enseñar, que recogien

giendo relieues, guardando sobras, y aprouechando reliquias, ay comida para todos: *Qui manducauimus cum illo.* Aora Menochio, sobre aquellas palabras: *Sumensque RELIQVIAS dedit eis,* dize: *Voluit fortasse, vt ex RELIQVIIS cognoscerent illum reuera manducasse. Ex hoc loco ostenditur veram esse, quod dixerunt Apostoli Christum prædicantes, Act. cap. 10. Hunc Deus suscitauit tertia die, & dedit eum manifestum fieri, nõ omni populo, sed testibus præ ordinatis, à Deo, nobis qui manducauimus, & bibimus cum illo postquam resurexit à mortuis.* Porque sabiendo recoger, y guardar LAS RELIQVIAS, lo que sobra, y aun se desperdicia, tendrã todos, que comer en vna casa.

Menochio

§ IV.

TEXTO, Y EXPOSICION Literal.

Cum verò pecunia data fuerit, vel aliquid aliud; licèt specialiter, & propriè detur ad aliquid, semper tertia pars separetur. Exceptis terris, pratis, vineis, nemoribus, ædificijs, nutriturís, & similibus. Fructus enim inde exeuntes, de ductis ex pensis, scilicèt, medietate remota pro expensis in tres partes diuidãtur æquales, & quæ pauca, vel nullas recipiunt expensas; omnes diuidantur.

PAra que se haga lugar, y tenga cabida mas, obra tan pia, y de Nuestro Instituto tan propia, se nos ordena; q̃ si acaso nos dieren gratuitamente alguna cantidad de dinero, ò otra qualquiera cosa, aunque dinero no sea, aũque señaladamẽte se dè assignandola para vn fin determinado, como es para algunas obras de misericordia, para comida, ò vestido: no obstante se ha de partir, y apartar la tercera parte para la Redempcion de cautiuos.

Dadiua gratuita ha de ser, el tal dinero, ò cosa, que se diere. Porque, si el tal dinero, es paga de alguna deuda; ò se dà, al Conuento, con condicion que quede obligado, à boluer, ò pagar algo, no nos mãda Nuestro Instituto, q̃ de alli se aparte la tercera parte, para el cautiuo. Digalo Nuestro Comentador: *Loquitur Textus nostri capitis, de datione absoluta; & ideo intelligi debet, deliberali, & consequenter, de datione, quæ sit vera donatio. Quia dare aliquid ex liberalitate, & ex certa scientia donare est. Vt dicitur, l. dari, ff. de don. Quando vero datio est cum onere, neque est donatio, nec datio propria, & absoluta, sed potius permutatio, aut recompensatio. Vt dicitur, l. à quibus regulus, ff de donat. & l. sed in lege §. consuluit, in fine, ff de petit. hæreditatis, &c.* Ha de ser la dadiua gratuita, y liberal. Dada con consejo, y madura deliberacion; porque como dixo Casiod. *lib. 9. Var. cap. 19. Donationes nullus terror extorqueat: nullas acquirere, per fraudem, vel execrabilem lasciuiam concupiscat.* *N. P. Fr. Leandro.* *Casiod.*

Iten, ha de ser sin pension ni carga. Porque como dixo Seneca, tratando del beneficio, *lib. 4. Non est beneficium, quod in quæstum mittitur. Nam qui beneficium, vt reciperet dedit, non dedit. Ideo non damus beneficium animalibus quæ, aut vsui, aut alimento futura nutrimus. Nec beneficium arbustis damus, cum colimus, ne siccitate, aut immoti solis duritia, laborent. Nemo, enim, ex æquo, & bono ad agrum colendum venit.* Y la misma cõsideracion se haze de la dadiua, si es onerosa. *Seneca.*

Aduierte el mismo Autor nuestro. Que del estipẽdio de las Missas, q̃ nuestros Sacerdotes dizẽ, tampoco ay obligaciõ de separarle, vna de las tres partes, del estipendio: *Ex dictis colligitur clare, quod non teneamur separare tertiam partem pro captiuis redimẽdis, illius pecuniæ, quæ pro dicendis Missis datur, & à nobis recipitur. Quia cum hæc datio, (vel vt melius dicam recompensatio,) nõ sit vera donatio, vtpotè facta cum onere missarum, non tenemur illam diuidere.* Y esto es muy justo; porque: *Qui Altari seruit, de Altari viuere debet.* ò como dixo S. Pablo, 1. *Cor. 9. Nescitis quoniã qui in sacrario operantur, quæ, de sacrario sunt edunt? Et qui altario deseruiunt, cum altario participant.*

Tampoco entra, en esta separacion, de la tercera parte, las tierras, pa-

prados, ò ſeluas: ni los edificios, caſas, ò villas, ni tampoco los ganados, de qualquier genero. De modo, que qualquiera cosa de las dichas, dadas gratuitamente; no nos obligan à dar à los cautiuos la tercera parte de la tierra, de los prados, de las ſelvas, de los edificios, ò ganados. Pero del fruto, que de todo eſto reſultare; exceptuando la mitad, en deſquento de los gaſtos, que en cultiuar, adminiſtrar, y conſeruar, huuo: la otra mitad de los frutos ay obligacion de diuidirla en tres partes, en la forma dicha, §. 3. quedando ſiẽpre vna de las tres partes, libre para los cautiuos.

Pero lo que tiene poco, ò ningun gaſto: *Sed quæ paucas, vel nullas recipiunt expenſas.* Eſto es, ſi para coger alguno, ò algunos frutos, de dichas tierras, viñas, ſelvas, &c. no fuere neceſſario, ſino pocos, ò ningun gaſto. El tal fruto, que ha coſtado tampoco, en las tres ſobredichas partes, ſe diuida de el todo. Y dà la razon Nueſtro Interprete: *& bene quidẽ, quia de expenſis paruis, non eſt curandum.* Porque vn Inſtituto que en todo mira tan à la vtilidad de el proximo; no ha de hazer monta, de vn pequeño gaſto, ò diligẽcia.

OBSERVACION I.

El miſmo eſtilo, conque vn hombre quiere recebir; le enſeña, el modo que ha de tener, en el dar.

TRATA Nueſtra Santa Regla, de aquellas coſas que nos dieren de gracia, y con titulo, propiamente de dadiua gratuita: *Cum vero pecunia data fuerit; vel aliquid aliud, &c.* Y deſto ſe ha de apartar gratuitamente, la tercera parte, para el cautiuo. Que ſi gratuitamente nos lo dieron, y lo recibimos; juſto, es, que gratuitamute lo repartamos Que el miſmo eſtilo, que vn hombre tiene en recibir, le enſeña, el modo, que ha de tener en el dar.

Refiere S. Pablo, muy à la larga la 1. Cor. 12 diferẽcia, de gracias, que Dios ha pueſto en los hombres: *Et quoſdam, quidẽ, poſſuit Deus in Eccleſia. Primum Apoſtolos: deinde Prophas; tertio doctores; deinde virtutes, poſt gratias curationum. Opitulationes; gubernationes.* Puſo Dios en ſu Igleſia, Apoſtoles, Profetas, Doctores; virtudes; gracia de curar à lo milagroſo. Don de ſocorrer al neceſſitado; oficio de ſeruir con rendimiento: *Opitulationes, gubernationes.* Que ſon el repartimiento, de las limoſnas, y eſtilo de gouernar, almas, ò familias, vulgos, ò Igleſias. Aduierta el ingenioſo, que S. Pablo, hizo alguna diſtincion, en el eſtilo, de referir, los oficios de Apoſtol, Profeta, Doctor, virtud, gracia de curar, &c. Pero llegãdo à las opitulaciones, ſin poner dicciõ, *deinde*, las jũta, con las gouernaciones: *Opitulationes Gubernationes.* Pues que tiene que ver lo vno con lo otro? El que dà limoſna, y ſocorre al meneſteroſo, tiene conjunto el gouierno? No. Si fuera dar al rico, al valido, y poderoſo, aì ſi, que podia lleuar la mira al buen bocado, al valimiento, y al pueſto alto. Pero dar à vn falido, que parenteſco tiene, con el mando? Serà à caſo deſcribir, el Apoſtol, la condicion de algunos, que de las limoſnas hizieron paſſo para el gouierno, y prelacias, perſuadidos, à qne la mas ſegura finca, para ſubir, es el *dar*, aunque ſe intitule la dadiua, cõn nombre de limoſna? Dexando eſto, me llama vna eminente pluma. Cayetano dize, que ſe entiende aqui, por gouernaciones, vn genero de miniſterios de las coſas Temporales: *Gubernationes; & hoc quoque non fuit inter dona computatum; ſed miniſterium eſt, quo aliqui præſunt gubernationi temporalium, qui in primo principio Eccleſiæ hieroſolimis vocati ſunt diaconi.* Cayetano. Pues quiere dezirnos S. Pablo; que aun miſmo tiempo, que Dios gratuitamẽte le dà, à vno hazienda, y dineros, ſupueſto que gratuitamẽte le dà lo temporal; para bien ſer, ha de tener conſigo, vn animo que ſea gubernacion. Vn ſer miniſtro gratuito de lo que Dios le ha dado. Y ſi con gracia recibe; con gracia ha de dar, y diſtribuir. Y ſi lo tẽporal para ſer bien recebido, no ha de traer ningun titulo oneroſo; para ſer lo temporal bien adminiſtrado, ningun peſo ha de lleuar conſigo. De modo que el recibir, y la opitulacion, ſocorro, y miniſterio, anden a vn miſmo paſſo. Recibiendo lo gratuito, y adminiſtrando à lo dadiuoſo.

Para ablandar vna peña, tomò Jacob por medio vna dadiua; y ofre- Geneſ. 3.

ce-

cer dones para mitigar vna embidia. (Cō ofertas, que dureza no se ablanda? Que embidioso no se apacigua? y a que corazon no sossiega?) Tenia la en Esau, que no la auia puesto en oluido. Desvelauale no poco el cuidado; determina de vēcer por cariñoso, y de lo mejor de sus ganados, hazer vn presente al q̄ lo estaua siēpre en sus deprauados intentos. Lleuarō los criados de Iacob el regalo, tā costoso. Viòle Esau, y pregunta, no agradecido: *Quænam sunt istæ turmæ, quas obiā habui?* Que carneradas, y ganados sō estos, que me he encontrado? Respōde Iacob: *Vt inuenirem gratiam coram Domino*; yo os las presento, solo por agassajo. Cō hallar gracia para con vos, sin interès alguno, me doy por cōtento Responde Esau. *Habeo plurima frater mi, sint tua, tibi.* Como de esso tengo yo sobrado (Milagro auer vn hombre en el mundo, que cō lo que tiene estè contento.) Guarda hermano para ti lo que es tuyo. Caso raro! que no hiziesse Esau vn amago, vn cumplimiēto de ofrecer à Iacob, algo de lo mucho, que dize que tiene como propio. Pero ya no me espanto; de lo poco me admiro: porque leì à vn gran Comentador del caso: y dize por este estilo: *Verumtamen in hac duorum fratrum consabulatione, illud primo notandum, quod Iacob, vt vir modestior sibique timens, sub missiore simul, & prudentiore oratione vtebatur. Esau verò, vt insolentior, suapte natura ferocior, cū eleuatione breuiori sermone respondebat. Propterea Esau nū la de Deo mētione facta celeriter protulit: habeo plurima, sint tua, tibi. Iacob autem Dei appellationem, vel ei gratissimus, pluries loquendo interserit. Dixit enim paulo superius, paruuli sunt, quos dedit mihi Dominus, & modo quasi viderim vultū Dei: & paulo post; accipe benedictionē, quā donauit mihi Deus,* Nadie estrañe, el que auiēdo sido Iacob, tan bizarro, y Esau se mostrasse tan mezquino. Porque Esau no tomò en la boca, ni le ocurriò à la imaginacion, que lo q̄ tenia, gratuitamente el cielo se lo franqueaua. Muy à secas dixo: *Yo tēgo mucho de esso, HABEO PLVRIMA FRATER MI*, Iacob confessò por la boca lo que años auia que experimentaua, y era el q̄ los ganados, y hazienda, fue donaciō graciosa, que Dios le hazia: *Accipe benedictionē, quā donauit mihi Dominus.* Pues en Iacob, que sabe, y conoce, atiende, y cōsidera, que graciosamēte Dios le supo enriquecer: esso mismo le enseña, quan de gracia ha de saber dar; y con quanto cariño ha de procurar repartir.

Honcala.

Que al intento Dauid: *Erue me de manu filiorum alienorum, quorum os locutum est vanitatem, & dextera eorum dextera iniquitatis. Quorum filij, sicut nouellæ implantatione sua. Filiæ eorum compositæ, circumornatæ, vt similitudo tēpli, Promptuaria eorum plena eructantia ex hoc in illud; oues eorum, fætosæ abundantes in egressibus suis. Bobes eorum crassæ.* Señor, libradme de las manos, de vnos hijos estraños. Porq̄ su boca es vn manātial de vanidades, su mano derecha, sustento, de maldades injustas. Los hijos de los tales, y los hijos, ricos, adornados, y profanamente vestidos. Los lagares, y almacenes rebosan. Los ganados cubren la tierra. Pues qual fue la causa de tanta locura, y de arrojamientos tā de marca? La opulēcia? No: la desatencion, si. Aora S. Agustin aqui: *Cum enim enumerasset eorum copias dixit. Beatum dixerunt populū cui hæc sunt. Hæc est vanitas, quam locutum est os eorū, quod beatum dixerunt populum cui hæc sunt.* La vanidad, en que prorrūpieron sus labios, y de adonde se originò, fiar dellos tā altiuos descomedimientos, y que a ossadas llenassen sus manos de malicias, fue diziendo, que estas cosas, dineros, y riquezas, eran la Bienauenturāça: *Beatum dixerunt populum, &c.* Ya no me espāto, q̄ su mano derecha sea vn archiuo de toda malicia. Y que estè muy prōpta para recibir, y cō mucha escasez para dar: porq̄ si en su aprecio, lo q̄ posseen, es *Bienauēturança*; cosa debida como de justicia, y no del todo graciosa. el ver, que no de todo punto es gracia, el gloriarse con vanidad, de que es paga de deuda, haze que su mano sea muy presta para recibir, y muy auarienta para socorrer; que a persuadirse ellos, que toda essa hazienda no les es debida, ni tiene razon de paga forçosa, sino graciosa dadiua, y bizarro proceder de la misericordia diuina; El mismo modo de recibirla, les enseñara el estilo para franquearla.

Psal. 143.

S. Augus.

Ofrecese Christo sediento en la presencia de vna muger, a quiē a mucha necessidad auia traido su modo torpe de viuir. (Quādo el vicio no rematò en penuria? y quando no afligiò con zozobra?) Niega la muger vn jarro de agua, cō melindres de zelosa: dize, no ser licito al Samaritano, tratar con el Hebreo. (Para auer de dar, luego se alegan fueros: para auer de recibir, como sino se huuierā inuentado los escrupulos.) Christo no se desazona, y desdenes oluida, y vsando de nobleza, mas q̄ generosa, la combida cō vna nueua agua. La muger sobre tenerlo

Ioann. 4.

por cosa estraña lo duda. (Quien no acerto con el dar, siẽpre pone en dudas el merecer.) Pregũta, q̃ como Christo serà mayor, ò mas poderoso q̃ Iacob, el qual les dio aquel pozo, de quiẽ bebio èl, y sus ganados? (Por mejor se tiene el bien q̃ hasta los brutos gozã; pero esso es en opiniõ de vna Samaritana, q̃ se persuade no ser bueno, sino lo q̃ seco comunica a vn bruto.) Creeme muger, dize Christo, q̃ tengo yo otra mejor agua. La q̃ hasta aqui has bebido ha sido a costa de mucho trabajo, y sobraua para escarmiento tu mismo sudor del rostro. (Aunq̃ à ti el andar, no te ha entrado nũca en disgusto.) Agua es esta, en fin, que cada dia la bebes, y tienes sed cada dia. O si te desengañara cada dia, pues cada dia se te acaba el agua! (Poco se auia de estimar el bien, q̃ aunq̃ entre en gusto, ocasiona cõ hãbre, y sed, mayor tormento.) Pero el agua que yo ofrezco, satisfaze del todo. Vna vez bebida, no ay mas apetito. (Lo q̃ es del cielo, no ha menester mas de vn tiẽpo solo. Muchos tiẽpos piden las cosas del mundo, que en èl sin tiempo, de la eternidad, hã de ser verdugo inhumano.) Y digote mas, muger, que el agua que yo diere, y à quien la comunicare, tẽdrà en si vna fuẽte, que brotarà, y subirà hasta la vida eterna: *Fiet in eo, fons aquæ salientis in vitam æternã.* Raro simil, y propiedad rara. Y descubriò su hondura Ruperto: *Aqua enim illa, quã Iesus dat, corporis, & animæ, sitim æternã, funditus extinguit, vt apud inferos, non sitiat ardens, aut ardeat sitiẽs; sed talẽ, qui hæc loquitur, agno duce pergat ad vitæ fontes aquarũ, & æternæ beatitudinis haustu cunctã corporis, & animæ purgans inopiam, non deficiat omni bono in æternũ.* La agua, que Christo promete, dize este gran Padre, amortigua, y del todo apaga la sed del cuerpo, y de la alma: de modo, que no experimente el hombre, los ardores de la sed, que en el infierno atormenta, ni el fuego eterno, què ocasiona aquella sed rabiosa. Bien pẽsado. Los ardores infernales, y sed inextinguible, nos lo pinta S. Lucas en vn auaro, que lo fue tanto, que aun no supo grangear con las migajas, el ahorro de sus penas? Si: *Guttã aquæ petijt, qui micas panis Lazaro negauit*, dixo Chrisologo, despues de otros Padres de la Escritura. Pues segun sentẽcia de Ruperto, el sentido de las palabras de Christo, es, que auiendo recibido el hõbre aquella agua, que Christo ofrece, tã de gracia, no experimentarà los ardores que tienen resabio de auaricia. Porque à fuer de no ser el hõbre, mas que vn auariento desalmado, el ver que graciosamente le ha recibido, serà bastante motiuo, para q̃ sea generoso: y el mismo modo de recibir, le despertarà cõ auisos, del modo, que ha de tener para dar. Porq̃ si graciosamẽte se le ha dado, es para hazer tambien el repartimiento, a lo gracioso, enseñãdo a vno, que es atẽto, el modo q̃ ha de tener en dar, que el estilo con que èl quiere recibir.

Ruperto.

Lucæ 16.

S. Pedro Chrisolog.

OBSERVACION II.

Mucha pension trae la dadiua, que para vna cosa sola se determina.

AVnque tenga la donacion las calidades de gratuita, pide mas cõdiciones N. S. Regla: y vna dellas es: no determinarla, solamente à vna cosa; de modo, q̃ el poderla aplicar à los cautiuos, se prohiba, ò con los cautiuos la tal dadiua, no se entienda. Porque en tal caso, no la tuuieramos por propiamente dadiua: pues traia consigo la pension de determinarla à vna cosa. Esto quiere dezir aquella clausula: *Licèt specialiter, & propriè detur ad aliquid, semper tertia pars separetur*: que segũ buena razon, el hõbre, no auia de admitir cosa, menos que con pretexto, de q̃ aũ al mas estraño, pudiesse ser repartida.

Despues que Abrahan, con sus treciẽtos soldados, ayudando à los quatro Reyes, vẽcieron à los cinco poderosos Tiranos: encõtrose cõ Melchisedech, Rey de Salẽ, y Sacerdote, el qual dixo à Abrahan: *Da mihi animas, cætera tolle tibi.* Dame, a mi, los hombres que huuiste en la guerra, y toma para ti los despojos de la victoria. Responde Abrahan: *Leuo manũ meã ad Deũ possessorẽ cæli & terræ, quod a filo subtegminis vsq; ad corrigiã calligæ, non accipiam ex omnibus, quæ tua sunt, ne dicas; ego ditaui Abraham.* Iuro à Dios, posseedor de cielo, y tierra, que ni vn hilo recibirè de lo q̃ me has ofrecido, porque no te glories de que por ti, soy yo poderoso. Estoy tan lexos de hazerme a la codicia, que mis primeros desinios fuerõ desistir de tener haziẽda. Dexè yo, de ser poderoso entre los mios, y auia de codiciar de los estraños? No seria yo cõsiguiẽte en mis assumptos. Y pues me asiento para emprẽderlos, inflexible serè en proseguirlos. En sentir de Chrisost. poner a Dios por testigo, cõ juramẽto, fue dezir: *Habeo Deũ qui innumera mihi supeditat bona. Diuinæ gratiæ initor. Nõ opus mihi diuitijs tuis; non indigeo humanis facultatibus, contentus sũ Dei in me beneficẽtia.* No necesi-

Genes. 14

Chrisost.

ceſsito de mas riquezas; porque el Dios poſſeedor de cielo, y tierra, me acude cõ vna continua miſericordia. Sobranme muchas, y de mas à mas tengo ſus celeſtiales promeſſas. Bien eſtà; pero quitá eſſo, el recibir lo que ſe cita, y gratuitamẽte Melchiſedech le llegò à ofrecer? Segũ inſinua Chriſoſtomo, ſi: *Ne igitur expectes me permiſurum, vt Dei quippiam. Neq; enim mercedis gratia vindictas feci. Sed primum, ob amoris affectum, quem erga fratris mei filiũ gero: deinde, & propter ipſius iuſti officium, vt, è Barbarorum manibus eripererem iniuſtè abductos* Aduierte, Señor, dize Abrahã, que yo con lo poco, ò mucho que tenia, vine à eſta refriega, no por codicia, ſi por el afecto piadoſo à mi ſobrino, y por librar à tãto cautiuo del poder del Tirano. *Vt, è Barbarorum manibus eriperem iniuſtè abductos.* Lo que tu me ofreces, no và con eſtas calidades: apropiaſſo à mi. *Cætera, tolle tibi.* Eſſo, no Señor, eſſo no; que ſiendo mi oficio, è inclinacion, el que, lo que yo tuuiere aprouecha al mas eſtraño, tenarà mucha penſion aquello con que tu me combidas, pues ſolo para mi, ò para mis coſas lo teñalas. Y dadiua con penſion, y determinacion para ſola vna coſa; es dadiua con mucha moleſtia.

En pago de vna lealtad (ſi la lealtad tuuo algun pago) le dan a Mardoqueo tal honra, que lo menos fue ocaſionar en Aman mortal embidia. (Quando la pujãça en la dicha, no fue para el embidioſo, laço al cuello? Quando no fue torcedor, y cuchillo?) Con pompa, purpura, y Imperial Diadema, le aclamaron con ſoberania. Pero aduierte la Eſcritura Sagrada. *Reuerſus eſt Mardochæus ad ianuã palatij, &c.* q̃ ſe boluiò Mardoqueo a la puerta de Palacio, a donde aſsiſtia deſde el principio. Pues vn hõbre tan aplaudido, y tan recientes los agaſſajos del Rey, y las aclamrciones del vulgo? Acaſo no parecerà deſacato, y deſagradecimiento, dexar la purpura, que el Rey le ha dado, y tomar el toſco ſayal, de que eſtaua antes veſtido? Si padecerà Mardoqueo tachas de ingrato, a no atender a vn caritatiuo miramiento. *Quo circa* (dize el P. Gaſpar Sanchez) *cum totus populus in ſordibus iaceret, & ſe quotidie lachrimando, & ieiunãdo conficeret, non putabat pudori ſuo, aut honori ſuo conſultum, ſi ipſe Regis fulgeret ornamẽtis, cũ ſe atritis, & laceratis induerẽt. Hoc itaque conuenire videtur maximè cum Mardochei pudore, & cum luctu, ac ſqualore omnium Iudæorum.* Acõſejoſe Mardoqueo con las atẽciones de honrado, y cõ los reſpetos de miſericordioſo. Y a fuer de tal tuuo empacho, y juzgò por deſdoro, ſiendo en ſu opinion, ſingular menoſcabo, el recibir gala, ò veſtidura, que ſolo podia adornar ſu perſona, ſin ſerle permitido compartirla, con tanto Hebreo cautiuo, deſnudo, y hambriento. Y veſtido, purpura, y pompa, que ſe determina ſolo para el adorno de Mardoque: es para vn Mardoqueo piadoſo, poco menos que vn ſanbenito. No gala, ſi afrenta, no ſiendole de pequeña coſta, el eſtar ſolamente a vna coſa determinada. Eſſa veſtidura (dize Mardoqueo) mas que para aplaudirme, es para deſluſtrarme. No la miro como coſa de honra, ſi como diuiſa de afrẽta. Deſdoro es para mi el traerla, pues no ſe permite el repartirla. Ninguno ſe juzgue por adorno; crean todos, que padezco deſcredito, y ninguno eſtrañe, ſi de traerla deſiſto. Mas quiero que ſea vn ſayal mi veſtido, q̃ no lo q̃ ſiendo dadiua, al mas diſtante, no ſe comunica.

Aunque diximos, que el agua q̃ Chriſto ofrecia, no dexaua raſtro de ſed en el alma; no *ſitiet*: pero tiene no sè q̃ alma aquella, *non ſed*; y aſsi buſco con nueua ſed, el alma; de ſu hiſtoria tengo de tomar la carrera. Niega el agua la Samaritana, muy reparada en fueros; quando apenas teniã reparo ſus vicios. (Muchos para lo accidẽtal de las ceremonias ſon vn Elias en el zelo, ſiendo en lo demas de ſu viuir lo que vn Samaritano.) Chriſto, no entrãdo en cuenta, ſus pocos miramientos, comiença à detenganarla con auiſos: *Si ſcires donũ Dei, & quis eſt, qui dicit tibi; da mihi bibere: tu forſitã petiſſes, &c.* Si tu conocieras el don de Dios, &c. El profundo Ruperto, dixo aqui, y dexò el pozo mas profundo: *Et eſt ſenſus; ſi ſcires Patrẽ, & Filiũ, & Spiritũ Sanctũ. Si audiſſes nominis eius Euangeliũ, tu forſitã credereſ in eũ, & peteres ab eo donũ Dei; ſcilicet, aquã viuã, &c.* O muger! ſi como te veo diſtraida, y con ojeriza notoria, a la nacion Iudaica, te hallara preuenidamẽte diſpueſta para la mas importãte noticia, y como te hallaras muy otra. Si conocieras al Padre, al Hijo, y al Eſpiritu Santo; ſi oyeſſes el Euangelio, de ſu nõbre, tu, quizà creerias en èl, y le pidieras aquel don, y dadiua, de la agua viua. Mucho pide Ruperto, a vna muger, a quiẽ tãto conſo la malicia, ſobrauia la ignorãcia; y el Miſterio de la Trinidad, es de eſfera muy ſubida. Y pregũto yo, para vna dadiua de agua viua, q̃ neceſſidad ay de ſabiduria tãta, y en vna muger de capacidad tã corta? Pero diſcurro, yo aora, en eſta forma, explicando à Rupertoſ

Eſth. 6.

P. Gaſpar Sanchez.

Ioann. 4.

Ruperto.

to, buſcando el hazer pie en ſu hondura. La Trinidad nunca diò à los hombres lo que es propio de cada vna de las tres Perſonas. El Padre, no ofreciò nunca al mundo, dar la Paternidad, que es perfeccion determinada, por lo de relatiua, para ſer Padre Eterno, y no para otra coſa. El Hijo no dio al mundo la filiacion eterna, que es vna coſa cõ toda ſingularidad ſuya, para la increada filiaciõ. Padre, y Hijo no dieron al mudo la ſpiraciõ actiua, propiamẽte determinada, para prorrumpir en vna tercera Perſona, que es el Eſpiritu Santo. El Eſpiritu Santo, no diò al mundo, la ſpiracion paſsiua, ni el ſer diuino eſpiritu. Pues q̃ dieron al mudo las tres Diuinas Perſonas? Lo que de tal modo ſe dio, q̃ ſe dio como coſa comũ de la Trinidad. Daſenos Dios, el qual es para todas las coſas, para aquel à quiẽ ſe dà, y para todos los demas. Dize, pues Chriſto: mucho te importarà, muger, ſaber eſta materia de la *Trinidad*, y hallarás, que la *Trinidad* no dà lo relatiuo, porque es coſa, q̃ para ſola vna aprouecha, y eſſa no fuera dadiua. Pues ſegun eſſo, no te alabes, de que Iacob os dexò eſte pozo como dadiua. Pues ſolo ſon ſus aguas determinadas à voſotros, à vueſtros ganados, y ouejas. Lo q̃ la *Trinidad* tiene por dadiua, es aquello abſoluto, y comũ, q̃ no ſe determina à vna coſa ſola, y ſe eſtiende à muchas. Deſta data, es la fuente, y agua, con que yo te combido; que la que voſotros teneis, tiene vna penſion grande, de que gozais.

Act. 10. Eſtaua Pedro en vna feruoroſa oracion, eleuado, en ocaſion, que vn Cornelio Gẽtil eſtaua aguardando al Apoſtol, para bautizarſe. Viò Pedro vn lieço eſtendido, que baxaua del cielo. En el lieço de todo genero de animales, viſion, q̃ moſtraua, que ya la gloria era para todo genero de hombres. Tres vezes le dixeron à Pedro. *Occide manda, & manduca. Hoc factum eſt pater.* Pedro come, y ſacrifica. Pues porque tres vezes, ſe le aparece eſſe lienço? *S. Ioann. Chriſ.* Que bien San Iuan Chriſoſtomo: *Quare autem hoc fit? Propter eos quibus erat narraturus; quia ipſi iã audierãt, in viam gentiũ, ne abieritis.* Pedro eſtaua muy en los puntos de la doctrina de Chriſto, y vna de ſus lecciones auia ſido, el que con los Gentiles no tuuieſſen comercio, ni aun para lo que la ſalud de aquellos pertenecia, aſſentaſſen trato; porque los agaſſajos, ſe guardauan, para ſolos los Iſraelitas, y para ſolos ellos eſtauan diſpueſtas las celeſtiales dadiuas: *In viam gentium ne abieritis Nõ ſum miſſus, niſi ad oues perditas domus Iſrael, Matt.* c. 15. Pero eſto fue antes de recibir los Apoſtoles el Eſpiritu Santo; que como ya emos dicho, eſſencialmente, es DON. Vino el Eſpiritu Santo. Leuantoſe eſte entredicho; y quiere Dios, que vn Gẽtil Cornelio participe de lo que a los Apoſtoles ſe ha dado. Y que comunique con vn Gentil, Pedro. Y para eſſo tres vezes en nombre de las tres Diuinas Perſonas, auiſa el cielo miſmo, que por cuenta de la *Trinidad* ha corrido, el que ſi de antes erã Apoſtoles, y perſonas determinadas, para ſolamente hazer bien a los Iſraelitas; ya ſe les quita la penſion q̃ tenia eſſe oficio, y eſſa dadiua, de determinarſe à vn ſolo genero de perſonas. DON; que era ſolo para los Iſraelitas, y no para los Gentiles, ya la Trinidad ha decretado, que ſe cõparta, y comunique, y a Pedro auiſa tres vezes el cielo, que aun al mas apartado Gentil, ſi reducido, no le eſtrañe. Que la Trinidad, que ſolamente tiene por dadiua, aquella, que no ſolo para vna coſa ſe determina, ſino la que para todos ſe franquea, como lo es Dios, en la linea abſoluta; eſſa miſma Trinidad, a Pedro le enſeña, como ſin penſion ha de ſer vna dadiua. *Matt.* 10.

OBSERVACION III.

De lo que no ha entrado en coſta; el hazer bien, que te cueſta?

LOs frutos de las heredades, caſas, ò poſſeſsiones, que ſe nos dieren, quiere nueſtra ſanta Regla, que quitada la mitad de los frutos, en deſcuento del coſto, y gaſto, en cultiuarlas, conſeruarlas, y coger los frutos, la otra mitad, q̃ no entrò en coſta, en tres partes ſe diuida: *Fructus enim inde exeuntes deductis expẽſis; ſcilicet, medietate remota pro expenſis, in tres partes diuidant æquales.* Porq̃ no ſer vno liberal, de lo que mucho le cueſta; muy à la mano eſtà la eſcuſa; pero de lo que no le entra en coſta, q̃ le cueſta ſer liberal? Dificultoſamente hallarà ſalida, y ſe le puede arguir de mezquindad conocida, y cortedad notoria.

Cediendo de ſu derecho, tan reuerẽcial, como temeroſo, pretẽde Iacob captar la benevolencia a ſu hermano. Queriendo amortiguar las cẽtellas de la embidia, con vn preſente bien coſtoſo de ſu hazienda. (Quando ſe diligencia con preſentes, cueſtã poco las voluntades.) Inſtruye al q̃ le llenaua, en q̃ diga; y èl miſmo *Geneſ.* 31

lo

Geneſ. 33 lo dixo por ſu boca: *Accipe munuſculum de manibus meis.* Por vida vueſtra, Señor, que os digneis de admitir eſta niñeria: *Munuſculum hoc.* En el Hebreo, ay vn bocablo, que es *Minhha*, que quiere dezir: Dõ, ofrenda, ò coſa debida, à alguno, como à ſuperior perſona; aſsi lo ſienten Hõcala, y Cornelio. Eſau reuſalo; inſiſte ſu hermano: *Eſto mihi propitius, & ſuſcipe benedictionem, quam attuli tibi, & quam donauit mihi Dominus, tribuens omnia.* Merezca yo, Señor, de vos vn cariño, y es, q̃ recibais eſta bendicion, que Dios me ha dado. Aqui de Dios: ſi Dios dio aquella hazieda à Iacob, y fue bendiciõ de Dios, à Dios ſolo ſe reconocerà deudor de ofrecerla; pero à Eſau, para que la conſagra, con titulo de coſa debida: *Accipe munuſculum hoc?* Reſponderà a la pregũta, vna ſentencia de Oleaſtro, que exponiendo las otras palabras de Iacob: *Suſcipe benedictionem, quam attuli tibi, & quã donauit mihi Dominus, tribuens omnia*, dize: *Scilicèt, do tibi, non emo, non mutuo accipio, ſed ex eo quod abundo dono.* Verdad, es, que parte de aquellos ganados, que traia Iacob, le auian coſtado mucho ſudor, y deſvelo, muchos años de ſeruicio, en caſa de Laban ſu tio (peor que padraſtro.) Pero de mas à mas, traia mas que mucha hazienda, que Dios le auia aumẽtado ſin coſta; ſolo cõ ſu prouidencia ſoberana. Dize, pues, Iacob; hermano Eſau, aduierte, que eſto, que como a Señor, y Principe, à quien es debido, yo te ofrezco: *Munuſculum hoc*: es coſa, que me la diò Dios, para mas abundancia: *Ex eo, quod abundo dono.* No fue de aquello, que acaudalè con deſvelos, afanes, y ſudores. No me entrò en coſta. Y aſsi en mi aprecio el repartirlo, con vn hermano, lo tengo como coſa debida, à vn Principe, y Señor, muy de juſticia, *Accipe munuſculum hoc.* Que ſi de Dios, ſin coſta alguna lo he recibido, que me cueſta repartirlo con mi hermano? *Ex eo, quod abundo dono.*

Honcala.

Cornel.

Oleaſtro.

Muy deſte punto, vn modo elegãte de Geneſ. 18 Chriſoſt. *in c. 9. 2. Corint.* Cõ que deſcribiendo la mucha caridad de Abrahan: y la mucha piedad, de la viuda Sereptana, con eſte eſtilo, halla, ſer la pobre viuda mas ventajoſa: *Dicam aliquid magnum, ac penè, ab humanis ſenſibus, alienum. Ad hoſpitalitatis laudem, illa plus attulit, quã Pater noſter Abraham. Non enim ad gregẽ cucurrit, vt ille, verum a pugillo illo, omnes, qui hoſpitalitatis nomine, clari, ac celebres extiterunt ſuperauit. Ille enim, id circo vincebat, quod hoc munus ſibi eſſe aſſumpſit, ac hoſpitis cauſa, nec filijs quidem pepercit. Idq̃ e cum futura bona, neque in expectatione, quidẽ haberet, &c.* Oygamos, dize Chriſoſt. lo que excede à los ſentidos de los mortales. Mas agaſſajadora, y mas caritatiua fue la viuda Sereptana, con lo eſtremado de ſu pobreza, que Abrahan cõ lo abaſtecido de ſu caſa, y colmo de ſu ſenura. Porque, que le coſtò à Abrahã poner à la meſa vn bezerro, à los afanados, por el canſancio del camino? Nada: porque la abundancia, de ganados no le entraua à Abrahan en coſta Pero à la pobre viuda, demas, de que no tenia ſino vn puño de harina, para ella, y ſu hijo; auia de coſtarle trabajo el hazer vn poco de pan para ſuſtento. *En, colligo duo ligna, &c.* Y no obſtante, lo poco, y q̃ le entraua en coſta, y trabajo, liberalmente lo reparte, cõ vn Elias meneſteroſo. Ventajas conocidas tiene eſte afecto caritatiuo: mas, que el de Abrahan, fue acendrado. Porque no auiendole entrado en coſta a Abrahan, muchos de aquellos ganados. que le coſtaua repartirlos à los meneſterosos? En comparacion de la viuda, mucho menos fueron ſus merecimientos; pues no ſolo daua de comer, entrandole en coſta, ſino que arreſtaua tambien la vida, priuãdoſe de lo que ofrecia al Profeta, à no eſtar de por medio vna Fè robuſta, y vna piedad cõ todo el pũto de fernoroſa. Sea, pues, para con todos plauſible eſta ventaja.

Chriſoſt.

3. Reg. 16

Con modeſtia de doncella, aunq̃ trage de viuda, eſtaua Ruth en los cãpos de Booz, cogiendo eſpigas, en cõpañia de otras, a quienes Ruth, y ſu meſurado ſilẽcio ſeruia de enſeñãça; hablãdo mas por lo de honeſta, q̃ pudiera dezir con la mas eficaz perſuaſiua. (Ya en las viudas, todo es lenguas. Habla ſu inmodeſtia, y ſu ningun recato, cõtra ellas pregona.) Cogia eſpigas, ſi eſparcia lagrimas. Vino Booz, dizenle, quiẽ era aquella muger eſtraña; hablòla con cariño, preuinola con agaſſajo: *Audi filia, ne vadas in alterum agrũ ad colligendum, nec receda ab hoc loco; ſed iunge te puellis meis. Mãdaui enim, vt nemo moleſtus ſit tibi. Sed etiam ſi ſitieris, vade ad ſarcinulas, & bibe aquas, de quibus, & pueri mei bibunt.* Hija, no vayas a otra heredad, ni te apartes de la mia. Leyes he pueſto à miſeriados, para ſe q̃ ayan contigo à lo comedido, y ninguno te ſea moleſto; ſi bien tu meſura al mas deſmedido tiene à raya; y al menos auiſado le enſeña Y para q̃ ſu preſencia, no te ſea enfadoſa, juntate con las criadas de mi caſa. Y ſi tuuieres ſed, bebe de las aguas, q̃ beben los que en mi hera aſsiſten. Dexã-

Ruth 2

do à parte el reparo de llamarla *hija*, y por otra parte no darla mejor compañia, que la de sus criadas, como si Ruth fuesse vna dellas: mi aduertencia, es aora, que, de primera instancia, no la combida a comer; bebida solamente la ofrece: *Si sitieris, &c.* Es muy aduertido Booz. Cõbidarla a comer, no le entraua en costa, porque segun la mucha riqueza de su casa, y la abundancia de la tierra, la mitad de su hazienda, como de valde la pollcia, y ofrecer à Ruth lo que no le tenia costa, que le costaua? El agua, en aquella tierra, era de mucha estima, y mucho costaua. Tanto como el vino valia, costaua mucho, y afanes el traerla, desde mucha distancia. Muy del caso la hõdura del Doctissimo Padre Gaspar Sanchez: *In Aliis regionibus, non putatur magnum beneficium aquam largiri sitientibus quia fontes obuij sunt, aut putei vnde sumantur, aut hauriantur facile; at vbi aqua, non gratis, ac vinum pretio emitur, & magno ad alia loca labore transmittitur, non est illam alicui largiri, vulgare beneficium.* Pues quiere mostrar Booz, que propiamente, por no entrarle en costa, en comparacion la comida, poco, ò nada hazia en darla. Y assi no la combida à comer de primera instancia, como no haziendo aprecio de la comida, de la bebida, si, que costaua mucho el traerla. Y assi el combidarla à beber agua, era largueza; y esso es lo que en el aprecio de Booz es beneficio, que tiene algo de dificultoso: pero lo q̃ cõ poco, o ningũ gasto se acauda, aua, el repartirlo no era sobra de bizarria, ni argumẽto de generosa largueza: el agua si, porque de ella auia, en aquella tierra, penuria.

P. Gaspar Sanchez.

Lucæ 7. A los impulsos de vn llamamiento, à las instancias de vn fuego diuino, que abraso al màs helado pecho, se rindio, la que tan pechera se auia mostrado en el vicio. Supo què Christo era huesped de vn Fariseo su vecino. (Quando al vecino se le entra por las puertas el remedio, aviso es, para el otro vecino.) Determina de buscar à Christo. (En vna determinacion està el todo.) Preuiene vna vncion costosa. (Algo ha de costar el bien del alma.) Y haziendo burla de los dezires, y no haziendo peso en ella, la diuersidad de pareceres, (En causas de saluacion, la consulta con Dios se ha de tomar; el mundo aunque haze buen rostro, tiene muy mal parecer.) Ahorrando de galas. (Galãte desmio, para llorar cõ mas propiedad las culpas.) Fuesse à casa del Fariseo. Y temerosa. (Buen principio, para quien auia sido tan desẽbuelta.) Y cõ confusiones de encogida. Comiença, (todo es començar vna vez à llorar la culpa,) ha hazer de sus ojos fuentes de lagrimas, si de antes auia sido manantial de viciosas centellas. Riega con ellas los pies de Christo: *Lachrimis cepit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, &c.* De modo, que los cabellos, fueron el cãbrai con que enjugaua. Pues no fuera mejor q̃ pues auia dexado otras, bizarrias se cortasse el cabello, cõ q̃, mas que con cadenas, auia atado, à tantos, en las culpas? Si consultamos vna alegoria de Agustino, *in Psalm.* 51. hallaremos mucho deste misterio: *Capilli, superflua rerum temporalium significant. Qui capilli, non superflui facti sunt, sed ad aliquod ornamentum. Sed aliquando aliquid boni de capillis operandum est. quando frangis panem esurienti, egenum sine tecto inducis in domũ tuam, si videris nudum, vestis quia ergo de ipsis capillis, boni aliquod fieri potest, significauit illa mulier, peccatrix, quæ cum fleuisset, super pedes Domini, tersis capillis suis significans, quia cum misertus fueris alicuius, flens, debes, & subuenire, si potest.* Dio, la naturaleza los cabellos, al hombre, como vna cosa superflua. Y no obstãte siruen de adorno. Lo mismo, (dize Agustino) sucede con las riquezas, y cosas superfluas, que dà Dios al hõbre; que pueden seruirle de mucho adorno, y merecimiẽto; poniẽdolas à los pies de Christo; y franqueandolas al necessitado. Assi lo hizo la Madalena, con sus cabellos. Pero yo dixera. Que como los cabellos, naturalmente no entran en costa, (Dexo los artificios de la malicia, ò lo postizo de vna cabellera, en quiẽ no tiene, ni vn pelo en la ropa.) Quiso mostrar la Madalena, quan poco le costaua, y quã poco hazia, en poner à los pies de Christo, cabellos, que para tenerlos, y conseruarlos no entra en costa à sus dueños. Enseñando con esso, que dar, y repartir la hazienda, que es como el cabello, que no ha costado cosa; que cosa es esso de tanta ventaja?

S. Aguſt.

OBSERVACION IV.

Para vn mucho affecto, es, nada, lo poco. Para vn poco gusto, es, lo poco mucho.

NO nos quiere Dios tan mezquinos, q̃ entremos en cuenta, cosa que tiene po-

poca monta. Antes bien no se ha de hazer caso de lo que costo poca, ò ninguna diligēcia: *Sed quæ paucas, vel nullas recipiunt expensas, omnes diuidantur.* Aūque aya costado algo, como no sea mucho, el fruto de alguna hazienda; el tal fruto, todo se diuida en tres partes, sobredichas. Y la razon hallò Nuestro Interprete. *Quia de expensis paruis non est curandū.* Porque vn pequeño gasto, no se ha de entrar en cuenta, para el costo. Que como trata del afecto, que ha de auer, para con el menesteroso; sabe muy bien, que para vn mucho afecto, es como nada lo poco. Y que para vn poco gusto se queda, el parecerle mucho, lo que en si no es de momento, ni de monta para el entendido.

N. P. Fr. Leandro.

Matth. 6.

De tal modo quiere, que el hombre sea caritatiuo, que le aconseja tambien Christo, que sea recatado; para jugar en las obras de virtud, mas à lo gananciosо. (Hazer vno plaza de sus obras, es querer, que passen plaza de hazañerias.) Y persuade con tanta eficacia este intento, que dize, que ha de ser, de marca, el dissimulo: *Nesciat sinistra tua, quid faciat dextera tua.* No me contēto, con q̄ se escuse, de la vista de los otros, vuestro heroyco proceder: cō otro redoble le quiero assegurar. Vuestra mano siniestra ha de ignorar lo q̄ hiziere la derecha. S. Laur. Nouar. *to. 2. Bibliot veter. Patre* Dixo muy delgadamēte: *Quādo bonū aliquid conatur facere dextera, idest, anima; nō illam impediat sinistra, quæ est caro: sed tanquam dormiente sinistra; festinet dextra FVRTIVO more operari bonum, & expellere malum, de membris, quod dicitur sinistrum.* Lo que nos aduirtiò Christo, fue; que quando quisiere el alma hazer alguna obra, se recate todo lo possible, de que lo sepa el cuerpo, aguardando, à que el cuerpo estè dormido, para hazer el alma à HVRTADILLAS, su negocio: *FVRTIVO more, &c.* Bien dicho. Si con alma, afecto, y gusto, quiere el hombre hazer la buena obra; lo primero que procura, es, hurtarse, à lo que el cuerpo podia alegar, de algun trabajo, diziendo: *Essa limosna, en verdad, que algun sudor me tiene de costa; algo he puesto de mi casa.* Pues dize Christo: el afecto, y el obrar con alma; harà que se adormezcan, que no aleguē, en su derecho, los trabajos, y sudores, q̄ el cuerpo pudo tener, en aquello que se dà: *Sed tanquam dormiente sinistra, festinet dextera, &c.* Persuadiendo, à que essa costa, esse sudor, y trabajo, ha sido poco, ò nada. Engañando el mucho gusto de dar, à lo que el trabajo, y costo, podia disuadir.

S. Lauren. Nouarien.

Lucæ 22.

El peso de nuestras culpas; ò lo graue de sus penas ocasionò en Christo las agonias, y congojas, que nos dexarō por relacion sus Coronistas. (Quando las culpas no pesan, no ay pesar, de las culpas.) Entre ellos dize S. Lucas, que en lo mas de sus congojas vino vn Angel, à confortarle, o a persuadirle, que assi cōuenia para el rescate de las culpas. Apenas introduce S. Lucas à este Angel, hablando con Christo, quando dize el texto: *Et factus in agonia prolixius orabat, & factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrentis in terram.* Començo la oracion, mas prolixa, y el sudor, de gotas de sangre, que llegauan à la tierra. Teofilo Antioqueno, *in catena D. Thomæ*, dize muy agudo: *Vel hoc prouerbialiter dicit de eo, qui vehementer sudauit: quod sudauit sanguinem. Volens igitur Euangelista innuere, quod grossis sudorum guttis madebat, sumit guttas sanguinis ad exemplum.* El intento de San Lucas, fue dezir, que Christo sudo mucho. Y para ello vso de vn prouerbio, ò encarecimiento, de que tal vez se vale, a cada passo, el vulgo, quādo queremos dezir, y encarecer que à entrado muy en costa de afanes, y que se ha echado todo el resto de los cuidados, y que los trasudores han apostado con el todo de la pujāça de mayor tarea, se dize, *sudè gotas de sangre*, aunque sangre no aya sudado. Passando, aora, con esta rara exposicion. (Assi la llama la Catena Aurea.) Pregunto, porque S. Lucas vso, aora, de este encarecimiento? Ello se està dicho. Christo, segun la porcion superior, queria hazer aquel bien al mūdo, rescatandole. La porcion inferior reusaua, diziendo; que era a mucha costa: *Spiritus quidem promptus caro autem infirma.* De modo, que los afectos estauan compartidos; no estauan aunados los afectos. Pues yà no me espanto, aya encarecimientos; y que se diga, que sudo sangre, sin sudarla. Y que el sudor, de agua, passe por sudor de sangre. Que el faltarle en la porciō inferior afecto, haze que parezca sangre el agua; lo poco mucho; y que ha entrado en mucha costa, lo que costò poco mas, que nada. O que de vezes se escusa el hombre de hazer bien al proximo! diziēdo: *Hame costado gotas de sangre?* Y encarece, porque el menos afecto le induce. Añade exageraciones, por ser sus desseos menos feruientes. Valese de encarecimientos; y entonces, muy à tiempo, le dan en cara

Theophil.

lo

lo mezquino de sus cõnatos. Es de animo apocado, y à pocos lances de costa, se le haze cuesta arriba la limosna. Y como le falta gana para dar, sobranle las razones para encarecer, y escusa para ahorrar.

Con ansias, al parecer fingidas, llegò
Luca 10. vn docto. (No siẽpre el que lo es, es mas biẽ intencionado.) Pregũtando à Christo, qual era el grande mandamiento? (El tomar assumptos grandes al principio, ha ocasionado, en muchos, despeñadero.) Respondiò Christo, que el amar à Dios, con todo el aliento; pero que aduirtiesse, que auia otro mandamiento, que aunque segundo, muy parecido al primero: *Secundum autem simile huic. Diliges proximum tuum, sicut te ipsum.* El amor del proximo. El docto oyẽdo esto, afectò ignorancia, para que le siruiesse de escusa: *Et quis est meus proximus?* O, quantos ay que dudan, porque quieren! y estrañan porque no gustan. En la presumpcion muy sabios, y saben muy poco, si les està à cuento. Mas para que la cabilaciòn, no saliesse con la suya: proponele Christo vna parabola, diziendo: Vn hombre baxaua desde Ierusalen à Iericò. Diò en manos de ladrones: robaronle de todo punto, y dexaronle medio muerto. Quexauase, el mortalmente herido: y passando por alli vn Sacerdote, y vn Leuita, no hizieron caso. (Ya, no està en lo mas sagrado, lo mas piadoso.) Vn Samaritano acertò à passar por el mismo camino, el qual con compassiuo afecto, le tomo la sangre, y le lleuo al Ciruxano, diò el precio de la cura, vsando en todo de misericordia: *Samaritanus autem quidam iter faciens venit secus eum, & misericordia motus est, &c.* Gran parte de los Santos Padres, dizen, que Christo quiso describirle, en sombra de este Samaritano: porque viendo las llagas, con que el hombre estaua casi muerto, ò muerto del todo, por el delito, y el robo, que hizo dèl, el demonio: compadeciendose, tomo, por su cuenta la cura, y el pago de ella. Oigamos, entre otros, à San Ambrosio: con vn dicho muy digno de reparo, *apud S. Ambr. hom.* donde dize: *Hic autem Samaritanus, etiam erat* DESCENDENS, *quis est, qui* DESCENDIT *de cœlo, nisi qui ascendit in cœlum filius hominis, qui est in cœlo?* Este Samaritano Christo, tãbien baxò, como baxò aquel hõbre desde Ierusalen à Iericò. Pues como S. Lucas no vsò del termino *DESCENDIT*, y solo dixo, que vino, y se acercò à èl: *Iter faciens venit secus eum?* La razon es, Porque dezir San Ambrosio, que baxò; fue dezir, que le costò, à Christo, algo el llegar por donde estaua el hombre herido, aguardando el socorro. Porque baxar Dios al mundo, mucho le costò à Dios. San Lucas, como lo describe con afectos de misericordia: *Misericordia motus est.* Leyò el coraçon à Christo. El qual no haze caso, aun de lo que le costò tanto, como fue el baxar al mundo. Porque segun era, su afecto, de socorrer al hombre necessitado, aũ de lo que le costò mucho, no quiere que se haga recuerdo; porque segun su afecto caritatiuo, aũ lo mucho le parece poco.

Por Esaias nos enseñò Dios esta mate- *Isaiæ 58.*
ria tan importante: *Frange esurienti panẽ tuum, &c.* Haz pedazos tu pan, y dà vn pedazo, al menesteroso. Aora vn dicho de San Gregorio el Grande, *homil. 16. in Euangelia*, con toda hondura: *Qui ergo à Paradisi gaudijs, per cibum cecidimus; ad hæc in quantum possumus per abstinentiam resurgamus. Sed nemo per abstinentiam sibi sat esse putat, cum per prophã dicatur; frãge esurienti panem tuum. Illud ergo ieiunium Deus approbat, quod ad eius oculos manus eleemosynarum alleuat; quod cum proximi dilectione agitur, quod pietate conditur. Hoc ergo, quod tibi subtrahis, alteri largire; vt vnde tua caro affligitur, inde egentes proximi caro reparentur.* El hombre (dize el Santo) cayò del Paraiso, lisongeando à su gusto, y condescendiendo con el antojo. Pues justo es, que se recupere por medio del ayuno. Pero esse ayuno, quiere Dios, que con la limosna tenga adorno, y con la compasion todo atino, y que suba con los quilates de vn caritatino afecto. Esta es en suma la sentencia del Santo. Vamos aora à descubrir su fondo. El hombre fue desterrado del Paraiso, y sentenciado à comer su pan, tã à costa suya, que le auia de comer con el sudor de la cara: *In sudore vultus tui, vesceris pane tuo. &c.* Aora, pues, dize Dios. Supuesto, que el hombre està fuera del Paraiso, y come el pan, que es suyo, tan à costa del sudor de su rostro, si quiere boluer al Paraiso, vistase de vn mas q̃ ardiente afecto. Que esse harà, que aunq̃ su pã le ha costado tãto, como sino le huuiera costado, sino muy poco, assi lo repartirà con el necessitado: *Frange esurieti panem tuum*, sin que se escuse por el mucho sudor, que esse pan le ha entrado en costa, para hallarse desobligado, a partir con el menesteroso, como sino le huuierà entrado en cuydado alguno: ò como sino huuiera sido alguno el mucho

S. Gregor. Magn.

afan,

afan, y desvelo. Ea, pues, mezquino, dà, si quiera por interesado. Sentencia tienes, contra ti, de destierro. Este tanto mas facil te leuantarà, quanto mas desistieres de tu dureza. No te sirua de escusa, lo que te tiene tu hazienda de costa. Da al necesitado, y buelue al Paraysso.

OBSERVACION V.

Es bizarria de vn animo generoso, apocar lo que tiene costa, para que menos se agradezca.

LAs pocas expensas, dize nuestro Interprete, no se han de poner en balança, para que sean escusa, de no socorrer al que necesita: *Quia de paruis expensis nõ est curandum* Antes por el contrario, si se halla en alguno algo de corazon generoso, apoca, y desminuye la costa, no entrãdola en cuenta, para con esso, tomar alientos de socorrer, con mas gana.

Genes. 27 Desistiendo de miedos, y de preuenir, no siempre dichosas contingencias, quando se obra con trazas, y hecho Iacob todo à las obediencias de su madre, lleuò de comer, à Isaac padre suyo, y enfermo. Suponiendose Esau fingido, y Iacob verdadero. Llegò, enfin, Iacob, con la comida mas presto que Isaac la esperaua; y tanto que lo estrañò el buen viejo; y assi preguntò, como admirado: *Quomodo tantò cito inuenire potuisti fili mi?* Poco, ha, hijo mio, que te apartaste de mi presencia para buscarme comida. Pues como tan presto encontraste con la caza? Pues que? Te ocurrio luego en el bosque, y tu no dexaste passar el lance? Sacame desta duda; porque si sobre estrañar tu voz, y ser en mi aliento la de Iacob hijo segundo, se me recrecen dudas con fundamento, porque tanteado el tiempo has despachado en poco espacio. Dime, pues, el como, y salga yo de cuidado? Respondio Iacob à lo comedido: *Voluntas Dei fuit, vt cito occurreret mihi.* Quiso Dios, dize, que luego al punto me ocurriesse. Por cierto Iacob, q̃ yo siempre os he respetado por entendido, si tambien por industrioso; pero aqui razonais à lo desaperecebido, y respondeis à lo impesado. Mejor os huuiera sido, no ser presuroso, y aueros detenido algun tanto, para euitar sospechas de vn padre vuestro y no, que aora sobre estrañar la voz, de nueuo duda lo presto de vuestra venida. Pues que? Se os hazian siglos enteros los instantes, hasta lograr las bendiciones, y quedar por mayorazgo de todos los bienes? Bien se percibe en la respuesta, por no ser a coyuntura, q̃ no la traias preuenida: porque dezir que fue voluntad del muy alto, el que se os viniesse à las manos vno, y otro cabritillo, esso es dexar el caso dudoso, ò dar vna respuesta comun para todo sucesso. Ea que nunca Iacob mas cuerdo, ni hasta como aqui, tan bizarro: *Voluntas Dei fuit, vt cito occurreret mihi.* Y fue dezir Iacob, à Isaac su padre: Padre mio el traerte yo de comer tan presto, es que Dios, q̃ te quiere mucho, porque con tus merecimientos lo has grangeado, assi lo dispuso. Ami no me ha costado trabajo, ni entrado en costo: gracias, à Dios, y à tu merecimiento. Aora Cayetano citado por Lipomano: *Summo essendi principio, distributorique, omnium specialiter CVRAM HABENTI IPSIVS Isaac, atribuit Iacob celeritatem facti.* O bizarria de animo de vn Iacob, amante, y de vn corazon feruiente! passos, y diligencias te costo la comida con que socorriste, à vn Isaac hambriento; y minorò tu desinterès tanto el costo, que lo atribuyes todo à merecimientos de vn Isaac Sãto. Mostrando, que mas que à tus sudores se ha de atribuir à tus virtudes. Y para socorrerle, mas presto, no entrauas en cuenta tus afanes, si, el que Isaac fue merecedor, por el colmo de sus heroycas acciones. Pusiste de tu casa el cuydado, y aun el arrestarte al desdoro, y dizes, que nada te ha costado, y que todo es disposicion del cielo. Es mas que generoso tu animo, apuesta con todas las bizarrias tu pecho. Pocos te podran seguir, assombro serà, que aya quien te quiera imitar. *Caietano.*

Era yà sobre tarde, a puestas del Sol, quando Christo glorioso, quiso por si mismo dar à los suyos vn buen rato. Estauan los Discipulos muy à puertas cerradas por los miedos, y los de sus corazones muy patentes à los sobresaltos. Sin abrir las puertas se les ofreciò Christo a la vista (Quien en su casa se està encerrado, visitas tiene del cielo que le desahogan. Puertas muy de par empar, visitas pretenden, que descreditan.) Segũ à los Discipulos les cogio despreuenidos, mostraronse assustados, y aun juzgarõ menos piadosos; persuadidos ser tan fantastico, lo que determinaua la vista, y es-*Ioann. 20*

pi-

piritu, lo que èstaua en su presencia. Y no me espanto; que si a Christo, pisando alborotados mares le tuuieron por fantasma, *Mat.* 14. Fantasma les parezca Christo, despues de resucitado. O porque es muy dificultoso al hombre desfilir del mal aliento, que de otra ha formado, o porque quien a Christo estraña entre las tormentas, desmerecido tiene el conocerle, en lo pujante de sus glorias. Sacolos, en fin, Christo de sus dudas, y diole à tocar sus llagas. Palpadme, por llagado, y sabed que tengo cuerpo verdadero. Como tu Fe, assi tenia poco cuerpo necesitò de tocar vn cuerpo llagado, que ha de tener la Fè en ellos todo el punto, llagado quedaria el corazon, todo con la vista del cuerpo glorioso. Añadio el darles paz Christo. Donde no ay sossiego, la Fè carece de quicio. Desquiciado està el corazõ de assi sossegado. Por vltimo agassajo les dio su aliento en vn soplo. (Otros con dar vn soplo, desarretaron al mayor aliento.) Este soplo tuuo mucho de espiritu verdadero. (El espiritu de muchos està solo vinculado à soplos:) *In sufflauit in eis, & dixit; accipite Spiritum Sanctum.* Aora S. Cyrilo Alexandrino, *libr.* 12. *capit.* 56. citado por el Eminentissimo Toledo, *ad capit. Ioann.* 20. por estas palabras: *Vt ostenderet se esse eundem, qui a principio, homini, animam in sufflando dedit. Genes.* 2. *Inspirauit in eum spiraculum vitæ, &c.* Para mostrar que el mismo que al primer hombre le dio el espiritu, con vn aliento, este mismo Dios en Christo, dà otro aliento, para que los hombres viuan, en el Espiritu Santo. Gran dicho. Dexenme le explicarà mi modo. Que le costò à Dios, dar, à Adan con vn aliento el vivir? Nada: lo mismo que a mi, y aun menos, me cuesta el respirar. Y à Christo que le costò el merecernos al Espiritu Santo, que es la vida del alma, y el dõ de todos los dones? Entrole, à Christo en costa, treinta y tres años de vna penosa vida, de vna agonia continuada, y de vna muerte mas que afrentosa. Assi; que el dar al hombre los dones para socorrerle, le entrò tan en costa à Christo; pues anda Christo tan sobre bizarro generoso, que dà à entender, que le costò tampoco como el respirar. Y q̃ si al principio del mundo, sin poner de su casa dio al hombre vida, despues de humanado, engolfado su afecto, apoca lo mucho que el Espiritu Santo le ha costado, para darle al mundo. Y rebaxò tan à la costa para facilitar la dadiua, que como si el nacer, padecer, y morir, todo huuiera sido vn respirar, assi lo minora para no entrarlo en cuenta; solo à fin de socorrernos con tan celestial dadiua: *In sufflauit in eis: accipite Spiritum Sanctum.*

S. Cyrilo Alexand.

Engrandece Dauid, al justo, diziendo, que serà como vn arbol plantado à las corrientes de las aguas, à quie le calçan raudales, y cuyos pies, sin cessar, los cristales respetan, y cuyas plantas cortejan acatan. Este arbol darà fruto, y en su tiempo: *Quod fructum suum dabit in tẽpore suo.* Yo, que leia tal preuencion de riegos, continuaciõ tanta de cuidados, en plantar este arbol, donde le agassajan siempre cristales desleidos, que juzgue? Que auian de madrugar sus frutos, mucho antes, que los arboles de secano, à quienes casi les viene vn riego. Pero desengañeme, quando el Profeta me dize, que no; que sus frutos no han de ser mas preciosos por ser tẽpranos, sino por darlos con toda sazon, à sus tiempos: *In TEMPORE SVO.* Y dar el justo, y en su simil vn arbol, fruto à su tiempo, no sè yo que merezcã el justo, y el arbol aplauso, tan debido, como si dieran fruto muy antes de tiempo. Esso seria lo prodigioso: que lo demas, por comun, gages tira de menos aprecio. Està todo bien reparado; muy del punto; veamos aora el ajuste, para nuestro caso. Dios señalò dos tiẽpos; el del dia para que el hombre con tareas, se desvele, con afanes obre, y con cuidados acaudale, para su prouecho, y el del proximo. El otro tiempo, es el de la noche; destinado para el sueño, y en el permitido el descanso. Pues que hizo el justo, de quien trata Dauid? Gastar los dos tiempos, del dia, y de la nuche, acaudalando frutos para dar: *Quod fructum suum dabit*, y auia dicho: *Sed in lege Domini voluntas eius, & in lege eius meditabitur DIE, AC NOCTE.* Pero Dauid que conocio el generoso corazon deste justo, y que su inclinacion era à dar fruto, y ser à otros prouechoso, de dos tiẽpos, no puso mas que el vno: *IN TEMPORE SVO.* Porque sabe que es tan bizarro; que apoca, lo que el dar el fruto le tiene de costo: sin alegar para escusas, q̃ noche, y dia, ha gastado en tareas. Diga, pues, Dauid del tal; que para dar, no haze cuenta, que le han costado sus frutos los dos tiempos, de dia, y noche: sino, q̃ si como vno solo le huuiera costado, y como si con el tiempo del dia, sin desvelarse de noche le huuiera adquirido, assi liberalmente dà su fruto: *Quod fructum suum dabit in TEMPORE SVO.* Y aora

Psalm. 1

Age-

Agelio. Agelio: *Et aptiſsimè, qui NOCTE DIE QVE, per totam vitam, & per OMNE TEMPVS diuinæ legis ſtudio vacat; & illius ſpiritualibus fluentys irrigatur, arbori ſimilis dicitur ſecus aquas plantatæ; diſciplinis, namque illis cæleſtibus, alluitur, vndè vires accipit, SVO TEMPORE maturos fructus proferendi.* Apocando el juſto la coſta de dos tiempos; de dia, y noche que ha gaſtado, como ſi huuiera ſido, vn TIEMPO ſolo, y como ſi no ſe huuiera quitado el ſueño, ſegun que le arrebata el afecto, de dar, y compartir el fruto, cõ que es, à los neceſsitados, prouechoſo.

Ioann. 11. Tenian dos hermanas vn caſtillo donde viuian. (Por mas que ſean virtuoſas, han de eſtar ſiempre las mugeres encaſtilladas. Tanto mas deſeaece ſu hõra, quanto mas aſsiſten de puertas à fuera.) Tenian vn hermano, y lo menos que en el ſe hallaua de prendas; eran la nobleza, y mucha abũdancia, de lo que el vulgo llama bienes de fortuna, ſi mal empleados, males ſe han de dezir, y deſgracia. Para dezir que Lazaro era juſto, ſobra el aduertir que le tuuo por amigo Chriſto. (Yà al mas juſto ſe tiene por eſtraño, y riſa vno mejor, con el vicioſo.) Cayo Lazaro doliẽte. Que los achaques de el humano ſer, ni reſpetan à los bien nacidos, ni reſeruan à los mas ſoberanos. Fue el ſentimiento en las hermanas de Lazaro, al compàs de ſu afecto. Querianle mucho, por ſer Lazaro hermano verdadero. (Otros aun no merecen peſares, de los mas cercanos, en las dolencias, por auerlo deſmerecido ſus vidas.) Diligenciaron Maria, y Marta, que Lazaro mejoraſſe. O prodigioſas hermanas! que ſin la mira de la herencia, os peſa de que eſtè Lazaro en cama. Quantas por heredar ſe hazen al oluido, omiten el buſcar remedio para el hermano, que de vna ardiente fiebre peligra, por no mas reſpeto que ſuceder en la hazienda? Tomaron por deſpidiente eſcribir à Chriſto, pero con ſucinto modo. Quizà porque el eſcribir les era eſtraño, y no lo tenian en vſo. Aunque yà, parece que en las mugeres aun miſmo tiempo deſpertaron el hablar, y el eſcribir. Pero, ſin quizà, fue la carta, cortès, y corta, porque como cõ agaſſajos hechos era ſuyo el afecto de Chriſto, gaſtar con ſu Mageſtad muchas razones, para pedir, ſeria carta para ofender. (Con tres renglones de vna carta ſobra mucho, ſi con obras primero ſe ha grangeado.) *Domine.* (Eſta fue toda la carta:) *Ecce quẽ amas infirmatur.* Señor; tu amigo eſtà enfermo. Chriſto ſintiolo mucho, pero la compaſſion no ſalio al roſtro: porque eſte en los mas, comunmente afecta, ſin ſer ſobreſcrito del alma. Hizo Chriſto con ſus Diſcipulos conſulta, para que tuuieſſen parte en la pena, pues auian entrado à la parte, en el agaſſajo, que Lazaro les hizo, tal, y tal vez en ſu caſa. Que en la eſcuela de Chriſto no ſe aprẽdio el adagio, *la comida acabada, la compañia, y amiſtad deſecha.* Y es juſto ſean amigos para compadecerſe, ſi lo fueron tambien de Lazaro bizarramente cariñoſo. Sabe, en fin, Chriſto que Lazaro es muerto: hizoſe al ſoſsiego, dexando para mejor coyuntura el llanto, diziendo que era ſueño, y que Lazaro eſtaua dormido: *Lazarus amicus noſter dormit.* A no ſer Chriſto quien lo dezia, lo cẽſurara; y dixera, que en auiendo afecto, y amiſtad de por medio el morir vno, y ſer mortal ſu proceder, ſe apoca; y haſtà en el nombre de ſueño ſe rebaxa. Pero ſi anda de por medio el deſafecto, y ojeriza, cõ ſolo eſtar durmiendo, paſſa plaza de difunto. De modo, que Lazaro, quando duerme, es amigo: *Lazarus amicus noſter.* Vio ſe obligado Chriſto, à dazir el todo de la muerte: y como violentado, dixo, que ya era difunto. (Dezir à las claras vn defecto, haſta mas no poder lo reuſa Chriſto:) *Lazarus mortuus eſt.* Ello à muerto Lazaro. Y bien Señor; y aquel titulo de amigo, *Lazarus amicus noſter*, acabò con morirſe Lazaro? No; que ſi la amiſtad, es de caſta, paſſa mas allà de la ſepultura: que como en verdadero afecto ſe zanja, en interminables ſiglos ſe eterniza. Y, pues, como Chriſto lo calla, y no llama amigo à Lazaro, quando yà muerto; diziendo muy à ſecas que es difunto? *Lazarus mortuus eſt.* Serà à caſo, porque permitir que Lazaro duerma, no deſdize; de vna amiſtad maziza, pero dar lugar à la muerte, mal cõ vna amiſtad ſe enquaderna? Sea, ò no, ello es enſeñãça. Amigos que permiten en otros la muerte de el alma, amigos ſon de fantaſia. Serà à caſo, porque auiendo de por medio obligaciones que intiman à dezir la verdad, todo lo que es amiſtad ſe ha de poner en oluido, arte mayor, que enſeña el zelo, para proceder mas à lo deſintereſadò? Poſsible es todo; pero proſigamos con nueſtro aſsũpto. El ſacar Chriſto, à Lazaro del ſepulcro, le auia de entrar muy en coſta, coſtole lagrimas: *Lachrimatus eſt Ieſus.* Y aũ caſi de faſſoſsiegos: *In fremuit ſpiritu, & turbauit ſemetipſum.* Y tambien

bien ruegos, y gritos: *Pater gratias tibi ago, quia exaudisti me, &c. Lazare veni foras.* Aora pues, diziendo que Lazaro dormia, minoraua la costa, y apocaua la diligencia; pues despertar al que duerme, nunca costo fatiga, ni poner algo de casa. Llamele, pues, entonces amigo: *Lazarus amicus noster.* Como diziendo; la amistad, y afecto haze en mi, que apoque lo que me ha de costar sacarle del sepulcro; y que no entre en cuenta, lagrimas, turbaciones, suplicas, ni gritos, como si no me huuieran de tener mas costa el socorrerle, que el despertarle. Pero quado Christo, à las claras dixo, que Lazaro auia muerto, *Lazarus mortuus est*, passò en silencio el titulo de amigo, y callo el afecto. Porque entonces se le propuso por delante a Christo, lo que le auia de costar el socorrer à Lazaro. Y quando se entra en cuenta la costa, el afecto calla, porque el afecto no vsa, entonces, de bizarria. Aora S. Agustin, en la Cadena de S. Thom. *Quod autem dixit dormit, verè dixit; Dominus dormiebat, hominibus mortuus erat, qui eum suscitare non poterant.* Aqui: *Nam Dominus tãta facilitate excitabat de sepulchro, quanta tu excitas dormientem de lecto.* Que como Christo ama, apoca la costa, y rebaxa hasta mas no poder, la diligencia.

S. Agust.

OBSERVACION VI.

Entrar en cuenta, con el costo, para no socorrer, es de quien no ha ajustado cuentas, con el amar.

DE lo que ha tenido poco, ò ningun costo, no se ha de hazer caso, ni entrarlo en cuenta que sirua de estorua, para que la tercera parte à la Redempcion no pertenezca: *Sed quæ paucas, vel nullas recipiunt expensas omnes diuidantur.* Porque *de paruis expensis non est curandum*, q̃ seria argumento de vn animo menos caritatiuo, si se entrara en cuenta el poco costo, para desobligarse de acudir al cautiuo, haziendo quentas tan por menudo, y escusandosse, con qualquier leue gasto. Que à la verdad, no à ajustado bien cuẽtas, con lo que es amar, el que entra en cuenta el pequeño costo, para no socorrer.

Ioann. 4.

Huye Christo de cabilaciones de los suyos; y busca à los estraños. (Mejores son à las vezes los forasteros, para el comercio, q̃ los propios, si apasionados.) A la ciudad de Samaria encamina, y tãbien se cansa; no sè si mas fatigado con ingratitudes, que afanado con los sudores. Vna sed le acosa; si ya no fuerõ mas ardores de zelo, que tormentos del cansancio. Cuidò, empero, Christo de que sus Discipulos comprassen de comer. O exemplo de vn porte piadoso! De tus cansancios te oluidas, y por la comodidad, de los tuyos, con tiempo, despiertas. Para tomar aliuio se sentò junto à vna fuente, que auia en aquel pago: *Erat autem ibi fons Iacob; Iesus autem fatigatus exitinere, sedebat sic suprà fontem.* Seria, como à las doze del dia, y el Sol entonces en toda su pujança. Vino, vna muger, de la ciudad de Samaria, à aquella hora: y segun auia sido andariega no repararia. (Adormece el vicio para los afanes: haze à los hombres insensibles.) Christo, mas por desengañarla, que por necessitar de ella, aunque su sed era mucha, pidiola vn jarro de agua. (Grã golpe; verse necesitado de pedir à vn sobre desigual poco atento, y con temor de vn desaire.) *Mulier da mihi bibere.* La Samaritana muger en fin, de baxa suerte, viẽdose rogada, hizose à lo de esquiua, con pretexto de obseruancia: *Quomodo tu Iudæus cum sis, petis à me aquam, quæ sum mulier Samaritana? Non enim, coutuntur Iudæi Samaritanis.* O quantas vezes se tiñe vna ojeriza con el color del zelo! O quantas se bautizan, con la religion, la vengança! Christo, como si los desdenes huuieran sido fauores, assi se hizo todo à las promessas de viuientes cristales: *Si scires donum Dei, & quis est qui dicit tibi da mihi bibere, tu forsitam petiisses ab eo, & ille dedisset tibi aquam viuam.* Escabrosecò la muger la promessa, y sin admitirla por ser en su estimacion dificultosa, ò por no creer que huuiesse mejor agua, responde aunque yà menos vraña, si bien dudosa: *Domine, neque in quo haurias habes, & PVTEVS ALTVS est.* Señor; mirad que el pozo es hondo, y vos no teneis cantaro. Yo no reparara, porque aqui se llama pozo, y fuente al principio? *Erat, autem, ibi fons Iacob, &c.* Mi aduertencia, es, porque al principio desta historia, en boca de S. Juan es fuente, y en lenguage de la Samaritana es pozo? *Puteus altus est.* Atencion. S. Iuan refiere, como Iacob, padre amoroso, auia dado à Ioseph su hijo aquel pago, auiendole entrado en costa, sudores, afanes, peleas, y conquistas: *Do tibi PARTEM*

Iuam

ynam extra fratres tuos; quam tuli, de manu amor hæi, in gladio, & arcumeo. Geneſ. cap. 48. Y con auerle ſido de tanta coſta el adquirirla, el afecto hizo que cerraſſe los ojos a lo que le tenia de gaſto, por dar aquella parte, a quien mucho quiſo.

Ruperto. Aora Ruperto, comentando lo que nos dize San Iuã en el preſente caſo: *Vel certe, ſic intelligendum: dabo tibi partem ynã, quam emi in fortitudine hoc eſt in pecunia, quam multo labore, & ſudore acquiſiui.* Y ſin reparar en el coſto que le tenia, y el ſudor que le coſtaua, diò aquella parte, por deſempeñar ſu fineça, òenel afecto q̃ le arraſtraua. Llamela, pues, San Iuan fuẽte, cuyas aguas, con mucha facilidad ſe franquean. La Samaritana, en cuyo pecho, aun no auia deſpertado vna cẽtella de caritatiuo afecto, llamela poço: *Et puteus*, muy hondo: *Altus eſt*, como entrãdo en quenta, las braceadas, que le auia de coſtar, y el trabajo, que auia de poner, ſi huuieſſe de dar vn jarro de agua al ſediento. Que como no auia ajuſtado quentas, con vn afecto caritatiuo, entraua muy en quenta, con el coſto; para eſcuſarſe, de ſocorrer al neceſsitado.

1. *Reg.* 25 Fue habitador de los montes, vn hombre, tan ſobre apueſta malo, como a toda pujança rico; pero ſegun verdad, no venturoſo. Fue malicioſo a conocido reſto, que juntandolo, cõ ſu apellido Nabal, que quiere dezir, *necio*, dio materia, para el comun adagio, de que el necio tiene toda la malicia en ſu punto. Tenia vna muger, no sè qual mas, ſi diſcreta, ò hermoſa, pero yo diria, que en lo prudente fue ſin ſegunda: porque lidiar con vn necio, al mas cuerdo le haze perder juizio. Y ſi Abigail viuiò, fue de milagro, porque tener al lado a vn poco entendido, punto es menos que ſujetarſe a vn tirano. Es ſufrir ſiempre vn deſmedido tormento. Llegòſele a Laban el tiempo del eſquilo, y a Dauid la coyuntura de verſe neceſsitado, careciendo èl, y los ſuyos de ſocorro, quando por las ojeriças de Saul andaua deſterrado. Con algunos de los que le aſsiſtian hizo vn mẽtage a Nabal, tan a lo comedido, que baſtaria, a reducir al mas obſtinado: poniendole por delante agaſſajos hechos, merecedores de retornos, y repreſentandole extremos de neceſsidad con tales apreturas, que ſino las vieron, caſi las piedras las lloraron: *Quodcumque inuenerit manus tua, da ſeruis tuis, & filio tuo Dauid.* Pero aquel pecho mas que de vn riſco; aquel coraçon mas que vn bronce duro: y aquellas entrañas mas que las breñas eſquiuas, ni a los comedimientos ſe rindieron, ni a las obligaciones ſe ablandaron: antes bien tanto mas ſe moſtrò Nabal empedernido, quanto a Dauid hallo mas neceſsitado; vltimo fallo de vn necio. Reſpondiò Nabal, tan a lo groſero, como a lo facudido, añadiendo, al *no*, vn menoſprecio deſgarrado: *Quis eſt Dauid, & quis eſt filios Iſai? Hodie increuerunt ſerui, qui fugunt dominos ſuos. Tollam ego panes meos, & aquas meas, & carnes pecorum meorũ, quæ occidit tonſoribus meis, & dabo viris, quos neſcio vndè ſint?* Quien es, Dauid? (Dize el ateſtado Nabal) y quien el hijo de Iai, para que yo le ſocorra, cõ lo que ay, en mi caſa? A demàs, que èl ha cargado de eſclauos fugitiuos, y aſsi ſe vè con tan eſtremados aprietos. Y no es razon, que el ſuſtento que yo tengo para mis eſquiladores, lo dè, a gente, que no conozco; por eſſo ſe reirà de mi todo el mundo. Pues mas me rio yo de ti, auaro oyendo tu reſpueſta, tan fuera del punto. Acaſo Dauid pedia lo que tu tenias diſpueſto, para los eſquiladores del ganado? no, con vna general indiferencia propuſo: *Quodcũque inuenerit manus tua.* A caſo fuera de lo que Nabal tenia preuenido para los que eſquilauan, no le ſobraua en ſu caſa otra mucha hazienda, pan, y comida, con que podia acudir al ſocorro de tan apretante penuria? Es todo coſa cierta. Pues como diò vna reſpueſta, que tenia la replica tan a la viſta? Dira alguno, que vn necio no ſabe dar vna reſpueſta ajuſtada: y como Nabal tenia por nombre el necio, ſolo reſpondia lo primero que ſe le venia a la boca. Pues ſi la razon es eſta, muchos hijos tiene Nabal, en eſta vida. Pero yo dixera, que como Nabal por codicioſo no auia ajuſtado quentas, con lo caritatiuo de vn afecto, no ſe acordò de lo mucho que en ſu caſa le ſobraua, ſi de lo que para los del eſquilo tenia: porque de aquello, ya auia hecho quenta, que tanto le tenia de coſto, para apurar, quanto era el gaſto; y ſegun eſſo tantear las expenſas del eſquilo. Y como era hombre de animo tan ratero, no le ocurriò el colmo de hazienda, que de mas a mas tenia, ni lo mucho que le ſobraua. Porque el miſmo tantear tan por menudo las expenſas, le hazia oluidar abundancias, con que podia ſocorrer apreturas, ajuſtando quentas cõ vnas piadoſas entrañas.

En mueſtras de agradecidas, concluyen *Ioann.* 12

datõ a Christo aquellas dos celebres hermanas, porque auiendo dado vida a Lazaro, a ellas tambien todo el remedio; porque quedando solas, sin hombre en casa, lo menos seria el desperdicio de la hazienda. Apenas diò la cena principio, quando vna piadosa muger arrebatada de afecto, vertio sobre la cabeça de Christo vna libra de vnguento, tan sin mezcla, y verdadero, que mereciò el aplauso de precioso: *Accepit libram vnguenti pistici pretiosi, & effudit super caput ipsius discumbentis.* Iudas lo tuuo por desperdicio, y lo tacho, por mal agrado. (Si a èl le vntaran las manos, lo juzgara por santissimo empleo) *Quare hoc vnguentum, non venit trecentis denarijs, & datum est egenis?* Harto mejor fuera (dixo el maluado) auerlo vendido, que derramado; pues con trecientos reales que costaria, se podian socorrer pobres, con toda largueza. Y con mucho estudio obserno el Euangelista: *Dixit autem hoc, non quia de egenis pertinebat ad eum: sed quia fur erat, & loculos habebat; ea, quæ mittebantur portabat.* Esto dixo Iudas, no porque le incumbiesse al mirar por los pobres, sino a instancias de su codicia, y que como tenia la comun bolsa, desta robaua, y a lo disimulado, muy gentil ladron se hazia, sin dar a los pobres, ni vna blanca. Yo quisiera apurar, de adonde se originò, en Iudas, vn pecho tan desalmado, que ni vn quarto tan solo aplicasse a vn mendigo? Y cierto, que la codicia del dinero, no me parece fue el mayor estimulo, porque el mismo manejarlo, el todo, auia de adormecer al apetito: como al contrario, si tuuiera la priuacion, despertaria luego, vn vehemente impulso. Qual, pues, fue la raiz de vn animo tan empedernido, y vn coraçon tan inhumano, que no diesse, ni vn quarto al menesteroso? Con lo que despues de otros, dize Ruperto, responderè, para el caso. El dinero, que Iudas en su poder traia, era el que daua a Christo la gente deuota, viendo a Christo sobre necesitado, hombre en sus hechos prodigioso, y en su enseñança diuino: *Sacculārius erat domino; & ea quæ à pijs hominibus pauperi domino nostro mittebantur portabat. Et enim cum diues esset pro nobis pauper factus erat, & cum terræ, & maris, & omnium quæ in eis sunt, vel ex ipsis nascuntur, creator, & dominus esset, tamen ex eleemosinis hominum sustentari, & Euangelium annuntians, de Euangelio viuere volebat.* Ruperto.

Aora, pues, que hazia Iudas? A muchos pobres veia, y a mucho necesitados miraua, *pero haziendo quenta con la bolsa*, dezia: *Cada real nos ha costado, sudores, caminos, y afanes, y a mi Maestro muy malos ratos para hazer los Sermones.* Pues si tan por menudo entra en quenta, sobre quanto cada real ha tenido de costa, no me admiro, que no ajustasse quentas con la caridad encendida, para verse obligado, a dar limosna. Otra vez Ruperto: *Ea, inquit, quæ ab auditoribus Euangelij domino mittebantur ipse portabat; & ministerio, ne quiter, abutens exportabat fur, & sacrilegus. Non qualiscumque fur, sed loculorum, sed dominicorum, sed sacrorum.* Que el tantear muchos lo gastos, engendra pechos inhumanos, y coraçones empedernidos. Ahorrese, pues, de tantear los costos; ajustense con la caridad los afectos: y con esso facilmente los menesterosos serán socorridos: y se arrostrará, a que aun poniendo algo de casa, se vse con los pobres, de largueça. Y no que yá, por sobra, de mezquindad, y falta de cariño, solo se pone, en la balança la costa, sin tomar a peso la cuyta del que clama, ni los aprietos de vna necesidad, casi extrema. Quiera Dios no hallen (ò hallenlo) en el acatamiento diuino, vn entrar en quenta Dios, lo que su alma le tuuo de costa, pues no costò menos que la vida, de vna suma inocencia. Siruiendo esto de que Dios se muestre mas riguroso, con quien tan por menudo entra en quenta, con el gasto, para no socorrer al afligido.

§. V.
TEXTO, Y EXPOSICION literal.

Cum vero panni rudes, vel Sandalia, vel minuta huiusmodi, quibus necesse sit vti: Quæ vendi, vel conseruari, non expedit, data fuerint, vel à se ipsis habuerint: non diuidantur, nisi Ministro domus, & Fratribus visum fuerit expedire. De quibus singulis dominicis diebus, si fieri possit, in capitulo deliberetur. Si tamen prædicta; vt panni terræ nutrituræ, seu minuta vendantur; pretium inde proueniens, in tres partes, vt supra diuidatur.

AY otras cosas, que se nos puedē dar, ò nosotros por nuestra industria, las podemos posseer; como son: paños groseros, ò sayales toscos. Sandalias: que es vn genero de calçado, que por ser tan comun entre las Religiones descalças; tan visto de todos, y tā sabido, no es menester mucho tiempo para explicarlo. Solo aduierto, que propiamente sandalias atendiendo al alma de Nuestra Santa Regla; no son aquellas que cierran, y ocultan de todo punto el pie. Assi lo notò Nuestro Comentador: *Et genus calceorum plantam pedum muniens, & tegens, non vero totam partem, sed quasi dimidiam superioris.* Autorizalo con San Geronimo. *in cap. 10. Mat.* que cita, vn dicho de Platon, &c. *N.P. Fr. Leandro.*

Este genero de çalçado ha de correspondet con el vestido. Y si la materia de el vestido son, *panni rudes*: paño tosco, y sayal grosero. A vna, han de andar vestido, y calçado: para que no se diga de nosotros lo que dixo S. Clemente Alexandrino, *lib. 2. Pedag. cap. 11.* donde dize: *In calceamentis, quoque superbæ arrogantesque fœminæ magnam ostēdunt molliciē. Verè ergo turpia sunt illa sandalia in quibus sunt aurea veluti donaria.* Conocióse, en aquel tiēpo la liuiādad mugeril, mas en su punto. Quādo ponian en el adorno de las sandalias, tan esmerado desvelo. *S. Clemen. Alexand.*

Añade el texto *Vel minuta huiusmodi.* Que es aquello que vale como hasta diez ducados, ò escudos. *Nomine in præsēti dicentur minuta ea, quæ valent vsq; ad quantitatē decē aureorū* (dize N. Comētador.) *vt habetur in l. nisi dolo. §. quanuis autem, ff. sicui plusquam, per leg. &c.* *N.P.Fr. Leandro.*

Pero los Comentadores de los Euangelistas: tratando de aquellos dos minutos que ofrecio la viuda pobre. Dan menos valor al minuto, de tal modo que dixo Maldā. *Voluit Christus minuti nomine, minimā monetā significari.* Lo mas minimo, lo de menos quantia, y valor en las monedas. Y si minuto significara, cosa de quantia de diez escudos, ò ducados, ofreciendo aquella muger dos minutos q̄ eran veinte escudos, ò ducados, no se dixera que en lo exterior auia ofrecido tampoco, Ademas que aquel señor, que introduce Christo, tomando estrecha cuenta à vn su criado, y alcançandole de cuenta, manda que le encarcelen, y q̄ no salga de alli: *Donec vltimū minutū reddas* hasta pagar el vltimo minuto; haze, digo, este simil de Christo, muy al intēto para probar, que *minuto*, es, el que menos vale, como lo dixo Maldā. Y fue dezir aquel señor à su siruo: *No saldràs de vn calabozo, hasta que ayas pagado el vltimo marauedi.* Y assi en el derecho significarà vna cosa; y en terminos de escritura, otra. Pues vimos que en el valor, ay, tan considerable distancia. *Marc. 6. Lucæ 21. Dio. Cart. Maldona.* *Lucæ 12.*

Mandanos, pues, que destas cosas dichas, y otras semejantes; que es licito tener, y vsar, y por otra parte no ay conueniencia, en venderlas, ò cōseruarlas, por ser necessario vsar dellas, y gastallas. Como dize Nuestro Interprete: *Quia necesse est, vt illis fratres vtantur.* Mandanos', digo, q̄ no las diuidamos, ni repartamos, en aquellas tres sobredichas partes; menos que, con consentimiento del Ministro, y Religiosos, juntos en capitulo cōuentual, el qual aurà, para decidir la cōueniencia, ò disconueniencia desta materia; todos los Domingos: *De quibus dominici diebus si fieri potest in capitulo deliberetur.* Que con tanta atencion quiere Dios, que se mire lo que toca à tan piadoso instituto, y à lo tocante al bien del proximo. *N.P: Fr. Leandro.*

Y si acaso, los paños groseros, las tierras, minutos, prados, viñas, seluas, edificios, y sandalias, se pusieren en venta, por auer parecido conueniente à la iūta, y capitulo conuentual: *Si tamē prædicta, vt panni terræ nutrituræ, seu minuta vendantur*; y N. Comentador, *vt panni, terræ, nutrituræ, seu minuta, & alia, quæ supra, §. 3. assignaui, & hic non exprimit,* *N.P.Fr. Leandro.*

mit, & sunt prata, vineæ, nemora, edificia, sandalia, & similia. Quiere nuestra santa Regla, que el precio que resultare, se diuida en tres partes, descontando el costo, y gasto, en la conformidad, que se ha dicho, *In tres partes diuidant equales.*

OBSERVACION I.

Lo tocante al necessitado, aunque sea poco, no necessita de menos acuerdo, mirese muy por menudo.

REparo harà, qualquier cuerdo, en q̃ para repartir en tres partes las cosas mayores, como son frutos de heredades y tierras: no nos mãden juntar à capitulo para determinarlas. Absolutamente nos dize la Regla, que en tres partes se diuidan. Pero para las cosas menudas, como son sayal, sandalias, y otras cosas, de menos monta; quiere nuestra santa Regla, que el repartirlas, ò no, toque al acuerdo del capitulo, para que èl determine la consonancia, ò disconueniencia: *Non diuidantur, nisi Ministro domus, & fratribus visum fuerit expedire, de quibus singulis dominicis diebus, si fieri possit in Capitulo deliberetur, &c.* Fue enseñarnos, que lo tocante a vn necessitado; lo poco de vn pobre Conuento; al passo, que es poco, no se ha de mirar con menos acuerdo, y se ha de atender muy por menudo, y aueriguar si toca, ò no, tambien à otro.

Matt, 26. Gran contexto. Sentado a la mesa de vn Simon leproso, aunque ya curado estaua Christo. (Dios nos libre de q̃ vno aya cobrado mala fama, ò nombre: curado estarà de su culpa, avrà mejorado de vida, pero no perderà el nombre de infamia.) Quando a Christo llegò vna muger, con denuedo piadoso, y con atreuimiento santo. Y abriendo vn alabastro, si mejor su coraçon compungido, derramò sobre la cabeza de Christo el vnguento, que leuaua en el vaso. Los circunstantes lo estrañan, y aun los Discipulos lo murmuran, dando nombre de desperdicio, a la accion del mas bien pensado logro. Pero andaua Iudas de por medio, y en opinion de vn codicioso, todo lo que no es atesorar, va perdido, y entrando a la parte el interès, todo lo que es recibir, es santo. Para concertar textos, supongo, que Iudas murmurò por interessado, pareciendole, que si se vendiera aquello, le resultara a èl algun prouecho proprio: *Vt quid perditio hæc? Potuit vnguentum istud venundari multo, &c.* Los Apostoles lo murmuraron, de puro compassiuos; queriendo, con el precio, de aquel vnguento, hazer vn repartimiento entre los pobres menesterosos, como lo dixo San Agustin: *Iudas propterea dixerat, quia fuerat; cæteri verò, propter pauperum curam.* *S. Augus.* Aora quisiera yo saber; pues no està esse vnguento bien empleado, en la cabeza de Christo? Que cuydado es el de los Apostoles, en este tiempo? Que bien San Iuan Chrisostomo: *Sed, quia discipuli audierant Magistrum dicentem, misericordiam volo, & non sacrificium, apud se cogitabant, si holocausta non acceptat multum minus olei huiusmodi vsum.* *S. Ioann. Chrisost.* Los Apostoles auian oido, que Christo auia dicho, en nombre del Padre Eterno, que no queria sacrificios, sino misericordia, para con los necessitados: *Misericordiam volo, & non sacrificium, Matth. 9.* Y con montar tanto, los sacrificios, que a Christo se le podian ofrecer, no les diò à los Apostoles cuydado, ni les hizo peso lo que podian montar, ni lo que sin ellos se podian perder, y vn poco de azeyte, que repartido entre los pobres su precio, les cabria bien poco a cada vno; esso es lo que entre si ventilan, lo que confieren, y tantean, para si està bien, ò mal empleado; si serà mas consonante, ò disconueniente. Si aquel azeyte està bien empleado, derramado, ò si fuera mejor ponerlo en precio: que en fin, aunque cosa poca, no necessita de menos vigilancia, ni de menos cuydado, para auerigual el como ha de ser distribuido. Mas ay dolor! Ya las Republicas solo se conuocan, y sus juntas solo se ordenan a como la hazienda de los poderosos se asegure; no, empero, se trata de como no se desquiciarà la del falido, que perece.

Tres generos de diezmos auian de pagar los Israelitas, segun se colige de Moyses, y de sus leyes, ya promulgadas. El primero, a los Leuitas. El segundo, para el Leuita, para el que le ofrecia, y para los de su casa. De el precio de este diezmo, se compraua comida, y se regalauan todos, con hartura, como lo dize el Sagrado Texto, y este añade: *Anno tertio separabis aliam decimam, ex omnibus, quæ nascuntur tibi, eo tempore* *Deut. 14.*

re-

repones intra ianuas tuas, veniet que leuites, qui aliam non habet partem, nec possessionem tecum, & peregrinus, ac pupilus, & vidua, qui intra portas tuas sunt, & comedent, & saturabuntur, &c. Al tercer año apartaràs de mas a mas, otro diezmo, de los frutos de tu hazienda; el qual põdràs dentro de tu casa: alli vendrà el Leuita, el pobre, y la viuda, y comerán con vna hermandad santa. Muy de ponderar, es, que la otra decima, de que auia de comer el que la daba, y el Leuita, dispone Dios, que la presenten al lugar, ò en el sitio, por el mismo Dios señalado *Proficiscēris ad locum, quem elegerit Dominus Deus tuus*; pero el diezmo tercero, mãda, que le lleue a su casa, ò dentro de la ciudad, ò lugar de adonde es el que le ofrece: *Repones intra ianuas tuas.* Aora aqui, el aduertido dirà, que a los primeros visos, no anda Dios consiguiente en sus mandatos; pues para serlo, auia de ordenar, que el tercer diezmo se depositalle en el lugar señalado por el Dios mismo, como lo hazia con el segundo diezmo. Y no quiere que sea assi, ni señalarle Dios determinado lugar, sino, *repones intra ianuas tuas.* Pues no fuera mejor, lleuarle al lugar, que Dios tuuiesse señalado? ò porque Dios no señalò lugar para el diezmo tercero? La causa es, porque como dize Cayetano, aquel segundo diezmo era muy arbitrario, a la disposicion de cada vno, el dar lo que le pareciesse, poco, ò mucho, sin estar por ley tassado el quanto: *Hæc autem, noua decima, non erat verè decima pars, sed arbitraria quædam portio appellata decima, quemadmodum vocauit offerre decimas.* Pues essa dezima, que no es cosa forçosa, y es arbitraria, y es para tener parte en ella, el mismo que la ofrece; no se lleue à vista de los ciudadanos, ni a registro de los comunes ojos. La tercera dezima, que toda era para los pobres, y que era cosa de obligaciõ, como lo dixo Iosepho *lib. 4. antiq. cap. 8.* donde dize: *Vltra duas decimas, quas quotanis pendere iussi alteram Leuitis, alterã in sacras epulas. Tertia, tertio quoque anno est conferenda, quæ in ægenos, viduas, & pupillos distribuatur.* Esta dezima, que es para los pobres, entrese en la ciudad, lleuese a casa: mirese muy biẽ como ha de ser repartida: q̃ no porque sea poco, y de vn necessitado, pide poco acuerdo: antes bien necessita de atenciõ, mas de proposito, sin permitir el menor descuido, antes bien intimando todo desvelo.

Caietano.

Ioseph.

Ruth 2. Vimos ya lo misterioso del combidar Booz à la piadosa Ruth, primero à q̃ bebiesse agua, *Si sitieris, &c.* que no a sentarla à la mesa, ni ofrecerla comida. Passò allà la vrbanidad de Booz, y añadiendo a los primeros agassajos nueuos cortejos, la dize: *Quando hora vescendi venerit; veni huc, & comede panem, & intinge BVCELLAM tuam in aceto.* Quando viniere la hora de comer, tu, tambien, vẽdràs, y sentada, cõ los de mi casa comeràs el pan, y mojaràs, el BOCADILLO en el vinagre aguado, que en este tiẽpo del Agosto, se dà, en esta tierra, por refrigerio. Dos cosas dize, que coma el pan, y que moje su *bocadillo* en el vinagre templado. Bien podra, ya, aqui reparar, en q̃ al pan, y a la comida, no la llama suya, no dize, *comede panem tuum*, sino *comede panem*: pero al *bocadillo*, le llama suyo, *intinge buccellam tuam in aceto.* Pero passo à otro reparo, y es, que distincion ay entre el pan, y el bocadillo, supuesto, q̃ tan señaladamente haze Booz distinciõ de lo vno, y de lo otro? Responde el doctissimo P. Gaspar Sanchez. *Iudæi olim, (vt dicit Baronius tom. 1. annual. ann. Christi 38. Se accepisse à Rabbino Iudaicæ antiquitatis peritissimo) consueuerãt panes, ita fingere, vt profundæ lineæ decursim traiectæ, aut se mutuo ad rectos angulos inter secantes, ita distinguerent, vt crebræ, ac minutim, tãquam areolæ conclusæ, lineas, per totam faciẽ panis relinquerentur, quæ BVCCELLÆ vocãtur.* Fue muy antiguo entre los Hebreos, que al formar los panes, los rayauan, por la superficie, de tal modo, que por el contorno, por el medio, y por las esquinas, todo era correspõdencia de rayas. Todas ellas erã treinta y dos. Este modo de partir pan, era, para que tantas como fuessen las rayas, tantos pedacitos tenia el pan: y aquel pedacito, era el que propriamente se llamaua *BVCCELLA*. Aora, pues, lo q̃ nos quiere dezir Booz, es, que en su familia, no solamẽte ay cuẽta, y razon con el pan entero, con la comida, q̃ es lo mas, y de lo q̃ se cõponia su hazienda, *comede panem*, sino tãbien auia mucha atencion, cuidado, y acuerdo del *bocadillo*, de lo poco, de vn pan, que en treinta y dos partes se diuidia. Que si algo de aquella diuision, aunque poco, estaua, para vn pobre destinado, y auia de entrar à la parte el pobre, como lo era Ruth, tiene mucho cuidado Booz, de que esse *bocadillo* pequeño le logre el menesteroso, y halle entrada con los demas de su familia. *Tinge buccellã tuã in aceto*, que no es razon, que por poco merezca menos cuidado.

P. Gaspar Sanchez.

Mucho fondo insinua, el que con agudeza toda, tratò lo que corrio, por su cuenta, ò lo que describiò su pluma. Adelgaço no poco tratando de la estrella, que à los Magos fue guia de su ventura; y como tal le cuentan el grito sin los respetos à vn tyrano Monarca. (No se teme arrestar, por Dios, la vida, quando se despunta vna luz soberana.) *Vbi est, qui natus est Rex Iudæorum? Vidimus stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum.* Aora Chrisologo, con su acrisolado ingenio. *Serm.* 146. con elegancia: *Et quid tamen est, quod videtur? Vere sicut dixit Apostolus cum esset diues, pauper factus est: Cum esset in sua deitate diues, nostra fit paupere in carne, & habere cepit stellam vnam, totam, qui fecit, habet, & continet creaturam.* Aora si, que se verifica, dize el Santo, lo que nota el Apostol; que siendo Dios rico, y la misma riqueza; se hizo pobre, y con pobreza suma. Començò a tener estrella, el que fue artifice, y hazedor de toda la celestial maquina: *Cepit habere stellam vnam.* Rara observacion. Pues para encarecer la pobreza, de vn Dios abatido, no auia otras señas, que diessen a conocer mas bien à esse Dios voluntariamente apocado, y apocadamente menesteroso? Si. Pues como pone, por testigo de abono el tener por suyo vn solo astro: *Cepit habere stellã vnam?* Yo estoy persuadido, que quiso dezir, el Santo, que como los Magos erã gẽte, que se ocupaua en mirar, atender, y contemplar las estrellas muchas, de q̃ està el cielo adornado, y enriquecido: quiere el Santo dezir, que Dios enseñò à los Magos, y les inspirò, para q̃ mirassen, y atendiessen mucho à esta estrella: *Vidimus stellam eius in Oriente.* Que aunque no era mas de VNA, y de vn Dios pobre: *Cepit habere stellam VNAM.* Quiere Dios, que por essa estrella sola de vn pobre, aunque cosa tampoca, respeto de las muchas, que el firmamento ocupan; no por esso sean menos atentos, no poco desvelados; antes bien, si, cuidadosos, de à quien anuncia, à quien pertenece, y toca essa estrella; que aunque sola, y de vn pobrecito; se ha de atender à ella; con no menos desvelo, que à las demas estrellas muchas, de que el firmamento està tan ateſorado. O valgame Dios, que poca estrella tiene, oy, lo poco del falido! que poco cuidado se pone en lo que toca al menesteroso: quando, lo que pertenece al humilde plebeyo no fue el desecho del poderoso, y materia de menosprecio para el soberano? Y quando no fue objeto de desperdicio, y como hazienda sin dueño, lo que consiguio contra sudores el desvalido, y grangeò à peso de afanes el que nacio, con menos estrella, y con algo de desventura? Con titulo de que es poco; y con escusa, de que, *poco importa*, se llevan todas las atenciones, todas las aduertencias, y todas las juntas, lo mucho de los poderosos; los que son como vn firmamento: enriquecidos de estrellas, y llenos de mil venturas. Remitiendo à cuidados agenos, y à desvelos mas que amortiguados, el atender no se desperdicie, ni malogre, lo que al humilde toca, y aunque poco es el todo de su sustancia.

Matth. 2.

S.P. Chrisſ.

OBSERVACION II.

En distribuirse con maduro acuerdo, lo que al parecer vale poco, consiste el socorro en ocasion de vn aprieto.

DIspone el Legislador, que de aquellas menudencias sobredichas no se aparte cosa alguna, para los cautiuos; sino es que pareciere conuenir, al Prelado, y al Conuento: *Nisi Ministro domus, & fratribus visum fueri expedire.* Pues para vnas menudencias ha de auer consultas? Si; y muy necessarias. Porque en distribuir con maduro acuerdo; lo que al parecer vale poco, cõsiste el hallar socorro, en ocasion de vn aprieto

Mas que grande era el que amenazaua à Egipto, segun que lo dixo vn sueño, y Dios à Ioseph se lo auia reuelado. Siete años de nunca experimentada penuria, despues de otros tantos, de hasta alli nunca conocida abundancia. En preuenir el daño consistia el acierto, y en descuidarse perecer el Reyno todo. Faraon busco en Ioseph consejo, y en sus determinaciones recurso. Ioseph dio en el punto, y dictò se buscasse à vn hombre sabio; y que le hiziesse superintendente, en su Reyno. Y que este, recogiesse en los siete años abundantes, la quinta parte de las miesses, y que en cada lugar de todo el Reyno se tomasse esto con cuidado, preuiniendose para los otros siete, de carestia, y ahogo. Y añade Ioseph, razonando muy à lo sesudo: *Et omne frumentum, sub Pharaonis potestate cõdatur.* Y todo el resto del trigo fuera de la quinta parte separada, estè, à disposicion

Geneſ. 41.

cion vueſtra, ò Rey. Aora la dificultad, y muy à tiempo. Que la quinta parte que ſe reſeruaua, para los ſiete años de apretura, ſe puſiene en cuſtodia, y que menos que con maduro acuerdo del Rey, y Ioſeph hombre de Dios iluſtrado no ſe expendieſſe vn grano de trigo, era ſobre juſto forçoſo gouierno: pero las quatro partes reſtantes, para que auian de correr por cuenta, de tan ſerias diſpoſiciones? Porque el Rey ſe ha de encargar, no ſolo del trigo que ſe reſerua para el tiẽpo de la penuria, ſino tambien de el que era de gaſto, quãdo no auia careſtia? Es la razon muy nueſtra, y para el intẽto ajuſtada. Las quatro partes del trigo, en los ſiete años de fertil coſecha, ſerian como coſa valadi, y deſechada; coſa de que no ſe haria eſtima. Y ſabe muy bien Ioſeph, que el prudente gouierno dicta, que ſi ha de hallarſe facil ſocorro quãdo executa el aprieto, ſe han de diſponer las materias de modo, que lo poco, y de ningun precio ſe expenda con acuerdo maduro, y conſejo muy à lo mirado: *Et omne frumentum ſub Pharaonis poteſtate cõdatur.* Aora el inſigne Ianguenſes *Videlicet tam illud quod quinta fructuum pars complectebatur, quam totum illud quod in tanta frugum copia regionum Præpoſitis, paſsim VILIQVE, PRETIO venditabatur.* Y eſſo que valia, aprecio tan baxo, tome por ſu cuenta el Rey, que ni ſe venda, ni diſtribuya, ſino es con conſulta muy ſeria; deſlindando conueniencias, ò eſtoruando demaſias. Que con eſſo ſe hallaria el Reyno abaſtecido, y cõ preuenciones para el ſocorro, ſiendo menos terrible el aprieto.

Honcala.

Leuit. 19. Diuerſas aduertencias haze Dios à los Iſraelitas. Poneles en cuidado, de q̃ ſean Santos. Porque la ſantidad no ſe conſigue con deſcuidos. Mandales honrrar à los padres. Aunque no auia de ſer neceſſario el dezirlo, quando aun en los brutos eſtà la naturaleza gritando. Añade la obſeruacion del Sabado. Eſto es lo que mas bien ſe cumple, por la parte q̃ tiene de ocio. Prohibe la muchedumbre de Dioſes fabricados. Mas quien cumplirà eſta ley, quando tienen los hombres multiplicidad de empeños, y variedad de vicios? Paſſa luego à dar vn modelo, a los que hazen ſu agoſto, y vendimia, y mãdales, en eſta forma: *Cum meſſueris ſegetes terræ tuæ, non tondebis vſque ad ſolum ſuperficiem terræ: nec remanentes ſpicas colliges. Neque in vinea tua racemos, & grana decidentia congregabis, ſed pauperibus, & peregrinis, carpenda, dimittes. EGO DOMINVS DEVS VESTER.* Quando ſegares tus panes no ſea tan à rayz del ſuelo, que no quede algo de raſtrojo: ni tampoco bolueras por las eſpiga», que ſegando, por deſcuido, dexas. O como ni tampoco quando vendimias bueluas à recoger los zençerrones, y rebuſca; porque todo eſſo es de los meneſterоſos, y ſe reſerua para los foraſteros. Y aduierte, que YO SOY TV DIOS. Como dize Cayetano: *EGO IEHOVAH.* Aora mi cuidado: Con auer antecedido, en eſte capitulo diferentes preceptos como ya diximos, ſolo en dos, concluye con aquella aduertencia: *Ego Dominus Deus veſter*; que fue quando les prohibio Idolos fabricados, y en eſta de dexar las eſpigas, y rebuſca para los meneſterоſos. Pues que? es de tanta monta mirar, por las eſpigas, y zençerrones, que à los pobres pertenecian, como deſterrar Idolos de la nacion Hebrea, para que en vna ocaſion, como en otra igualmente interponiendo Dios ſu autoridad diga: *Ego ſum Dominus Deus veſter?* Para en orden à vn efecto, todo es vno Y de que modo? Cõ vna obſeruacion, que como principio aſſentado, tendrà el Eſcriturario en ſu pecho: y es, que todo el tiempo que el pueblo Iſraelitico diò permiſion para la idolatria, fue el tiempo de mas apretante penuria. Hambres, gũerras, violẽcias, y deſpechos padecieron todos. Pero ſi ſe hazian juntas, y ſe conuocauã las cabezas, para deſterrar Idolos, y que no huieſſe memoria de Dioſes falſos, luego ceſſauan los aprietos, y ſucedian los deſahogos. Aſsi; pues, dize Dios; aduertid, que ſi el mirar por vna coſa de tanta mõta, como es deſterrar la idolatria, os importa no menos, que no experimentar apretura de ahogos, ni tormenta de infortunios: *EGO DOMINVS DEVS VESTER.* Yo miſmo os digo, que en mirar, atender, y juntaros, para que vna coſa tampoca, como ſon las eſpigas que el ſegador dexa, y los zençerrones, ò rebuſca, ſe grangea, el que merezcais de mi el ſocorro, quando os viereis en la mayor congoja, aſſegurandoos reſguardo, para la mas fuerte apretura; ſi ya no es, que en premio de vueſtra diligencia, no ſepa, que coſa ſon ahogos vueſtra caſa.

Caietano.

Hazeſe Chriſto à lo prodigioſo, en vn deſierto. (Aſſegureſſe celeſtiales mercedes el que ſe haze à las ſoledades.) Viendo que le ſeguian muchos ſe compadecio de todos. (Muchos detras de

Ioann. 6.

los

los señores andan, pero los señores de ellos no se acuerdan.) Consulta ha. para el socorro, siendo Christo infinitamẽte sabio, y no la tiene por desdoro. Desdorase qualquiera, pagandose, de sola su sabiduria. Supo que no auia entre millares de hombres, sino solos cinco panes, y dos peces. Mando se sentassen, y que los panes, por èl bendecidos, se repartiessẽ. Hizieronlo assi los Apostoles. Siruierõ à la mesa, y ni vn relieue que se les pegaua. Veneraun el pan como milagroso, y respetauanle por multiplicado. (Poco respecto tienen muchos criados à las mesas de sus dueños; mas si serà la causa, el ser los manjares robo, y sustancia del salido?) Hasta mas no querer comio el pueblo; y aun sobrò mucho. (Pidase à Dios contentãdose con la tassa, que Dios acudirà con sobra.) Mandò Christo recoger los pedazos: *Colligite, quæ superauerunt fracmenta, ne pereant.* Que se recogan las sobras es muy debido, y aun tambien que como reliquias se depositen en el pecho. Pero con aquella preuencion, de que sino se recogen perecerán; casi lo dudo, y ato las luzes lo admiro. Porque si fueron doze canastas de pã las que sobraron, pregũto entre cinco mil que alli assistian, y es cierto, que lo recogieran; cabiales ni aun à pedazo de pan à cada persona? Acaso andaria aquel vulgo tan descuidado, que no aduirtiria al dia de mañana, y q̃ estauan en despoblado desprouenidos, y sin prouidencia? Pues, en que forma pereceria lo que sobraua? *Ne pereant.* Serà à caso dezir, que porque no perezcan aquellos millares de hombres, tomassen por su cuenta los Apostoles, y con mucha madurez, y consejo, mirassen por lo que auia sobrado? No llenarà la respuesta sobra de descamino. Porque como noto el Cardenal Toledo, aquella gente de mas de auer comido auia cada vno guardado sus ciertos mendrugos, pero dexaua otros à su parecer no tan buenos: *Et verisimile est hæc fracmenta collecta non esse omnia ea, quæ ex refectione superauerunt: multa enim ipsos commedentes, sibi reseruasse in CIBVM FVTVRVM, siue in testimonium tanti miraculi, vti fieri solet, probabile est.* Card. Tol. Dize, pues, Christo à sus Apostoles; mirad mucho por essos pedazos, segundas sobras; ponedlos en canastas: llenadlos à ombros; que con esso no pereceran, *ne pereant.* Quienes? Los cinco mil hombres. Porque si los Apostoles ponian tanto cuidado, en que con maduro consejo, se recogiesse, lo que al parecerno era preciso para con los del vulgo, esso mismo obligaria al cielo, à que aun en tiempo de aprieto hallassen socorro, y no pereciesse aquel vulgo. Pero siguiendo al comun estilo, digo con el mismo Eminentissimo, y docto, que Christo quiso mostrar la diferencia, que entre Moyses, y el auia. Moyses diò de comer al pueblo, con el manà que vino del cielo, à instancias de sus suplicas. *Exod. cap. 16.* Pero no passò por sus manos aquella comida, y assi no sobrò de ella. Christo diò de comer à cinco mil hombres, pero passaron, por su mano, los panes. Y assi sobrò tanto despues de auer comido: *Forsan etiam Dominus se hoc facto Moyse superiorem ostendit* (dize Toledo:) *Hic, enim nõ PROPRIIS MANIBVS Manna porrigebat, sed de cœlo Angelorum opere factum descendebat, & nihil poterat in alterum diem asseruari. At Christus SVIS MANIBVS panes multiplicauit, & distribuẽdos dedit; & Vt asseruari posse significaret fracmenta in cophinos duodecim colligi iussit, &c.* Pues dize Christo, si yo, de cinco panes de ceuada, cosa poca, y casi de ninguna cuenta, passando por mi mano, y repartiendolos muy à cõsejo, huuo pan bastante para vn lançe apretado en este desierto, vosotros, tambien, cuidad de estos pedazos, que aunque parecen de poca monta, PASSEN POR VVESTRAS MANOS. Con mucha madurez guardadlos, para cõ igual afecto repartirlos. Que con esso sereis vosotros, tãbien, milagrosos, en los lances mas apretados; y hallareis socorro en estos fracmentos.

Enseñonos Ioseph con su industria, cierre este assumpto con otro estilo de Ioseph, y su prudencia. A su vista tenia à quienes cõmo hermanos amaua, negando à los desquites la rienda. Hizole todo à lo de industria. Tacha de espias à sus hermanos, siendo con traza espia de sus afectos. Para que le traigan à Benjamin haze del enojado. (Violento dissimulo, para vn Ioseph à todo resto benigno.) Y passò à demonstraciones de menos piadoso. Mandò poner en prisiones, à vn su hermano obligando con esto à los otros, à que con menos detencion, y mas exactos boluiessen con Benjamin blanco de sus afectos, si archiuo tambiẽ de vn Iacob con quien auia quedado para templar ahogos, y apocar suspiros. Quedò Simeon por fiador, entre cadenas, dando al corazon de Ioseph, à la cõtinua, el sentimiento aldabadas. Mandò à sus criados, que en el saco de trigo de ca- *Genes. 43*

cada vno de los diez hermanos puſieſſe eſcondido el dinero, precio cõ que auia pagado el trigo. Boluianſe los nueue hermanos à ſu caſa, con trigo, con dinero, y ſin hermano: yo digera que lleuauã ſin duda algun deſcamino. Fueles forçoſo hazer poſada para tomar aliuio, y paſtar al ganado. Vno de los nueue fue à ſacar, de la halda la comida, para ſu cabalgadura; y à la primera inſtancia ſale del coſtal à vn tiempo miſmo trigo, y dinero: *Appertoque Vnius ſacco, Vt dare iumẽto pabulum, in diuerſario contemplatus pecuniã in ore ſacci dixit hoc fratribus ſuis.* Alli fue donde todos, ſobre deſpauoridos ſe hallaron en los diſcurſos embarados: *Quid nã eſt hoc, quod fecit nobis Deus?* Que es eſto cielos? Dezian todos. Y lidiando con los miedos, quedauanſe las razones entre los labios. Qual juzgaua ſer traza del Gouernador de Egipto, para conuencerlos del robo, yà que de eſpias los auia tachado. Qual temia, que venian yà en ſu ſeguimiento, y finalmente todos eſperauan, de Dios vn exemplar caſtigo, por reuiuir de nueuo la aleuoſia, contra Joſeph ſu hermano. En fin; entre aſſuſtados, y dudoſos, proſiguieron ſu camino, lleuando en el corazon nueuo torcedor para el deſaſoſsiego: *Veneruntque ad Iacob patrem ſuum, in terram Canaam.* Pues ſi tantos ahogos experimentan, ſi con tantos ſuſtos luchan, facil remedio ſe les ofrece: cõ boluer à Egipto, y hazer ſegunda entrega de el dinero, ſe purgan de las ſoſpechas, y es patente, lo ſano de ſus entrañas. Dirã que no dio lugar el ſobreſalto à diſcurrir con eſte acierto, ſegũ, que el miedo los apuraua, y lo deſprevenido del caſo los aturdia, embargandoles el juyzio para todo lo que era aduertencia. Yo empero, dire que la inaduertencia tuuo mas miſterio. Aquel en cuyo coſtal ſe hallò el dinero fue Leui, como lo dize San Geronimo en las queſtiones Hebreas. Leui, entre todos los hijos de Iacob, fue el mas pobre, y el de menos poſsible. Pues ſepaſe, que ſobre el dinero, de Leui, los demas hermanos à toda prieſa vàn à hazer conſulta cõ Iacob ſu padre. *Veneruntq; ad Iacob patrẽ ſuum.* Y pudiendo ellos ſalir del ahogo, con boluer a Egipto, y entregar ſegunda vez el dinero, apelaron à la conſulta de ſu padre para acertar en todo, y conferir muy deſpacio, ſobre que ſe auia de hazer de aquel dinero. Aora Lipomano. *Non tamen redierunt ſtatim, cunctabundi patri, CONSVLERE cupientes, eſſurienti, & fratri Vinculo, cum interim anguſtia non exuuntur, quam maxima.* Que como era tiempo tan apretado, y valia por las nubes el trigo, diſpone el cielo, q̃ los ocho hermanos anden tan atentos, y reparen aduertidos, en que ſe confiera con madurez, y conſejo ſobre que ſe ha de hazer de el dinero de vn hermano, en lo temporal mas falido, y no ſiendo mucho el dinero; para con eſſe cuidado merecer de Dios ſocorro en lo mas calamitoſo de aquel tiempo. O ſi eſte exemplar fueſſe dechado de Republicos! para que no ſe deſdeñaſſen, de andar cuidadoſos, y conferir deſapaſsionados, en vna, y muchas juntas, ſobre el dinero del falido, y el corto poſsible del pobre plebeyo, para que no ſe minoraſſe, ni ſe perdieſſe. Con toda ſeguridad podian prometerſe ſobre acierto en todo, celeſtial ſocorro en qualquiera aprieto.

S. Geron.

Lipomano

OBSERVACION III.

Aclameſe, ſolamente por precioſo; aquello en que tiene parte, el neceſsitado.

POR todos caminos encamina Nueſtra Santa Regla, à vn piadoſo afecto. El ſi ſe ha de vender, la menudencia, de aquellas coſas, que yà diximos; lo dexa al aduitrio de los Religioſos. Pero vna vez vendidas; diſpone, que el precio de ellas, ſe diuida en las tres partes ſobredichas: *Pretium inde prouenient, in tres partes diuidantur.* Porque à la verdad, ſolamente ſe ha de aclamar por hazienda precioſa, ò de *precio* digna, la que haze lugar, para que el pobre tẽga parte en ella. Que por el contrario eſtilo, no merece titulos de precioſa.

Con deſinio deshoneſto, y con violencias de poderoſo lleuo Abimelch à ſu Palacio, à la hermoſa Sara, para deſempeñar ſu apetito. (Que poderoſo, no sè tomò, las licencias, de tirano?) Antes q̃ executaſſe lo propueſto, ſe le aparece Dios con amenazas de enojado: *En morieris propter Vxorem, quam tuliſti. Habet enim Virum.* Abimelech eſcuſaſſe, con la inorancia del matrimonio; y con que Sara auia dicho, que Abrahan era ſu hermano, ocultando, el ſer ſu marido. Admite Dios, en deſcargo, lo que alegaua, por cuya razon le previno no cayeſſe en la execucion de la culpa. Llama, a Abrahan el Monarca, y con ſentimientos dale la quexa, de auer ſido ſu traza, y diſsimu-

Geneſ. 20

mulo ocasion de tanto riesgo. Abrahan dio por escusa el temor del peligro, teniendo por menor inconueniente callar el que era su esposa, q̃ diziendo lo, arrestar el la vida. (Otros maridos gustan de que todos sepan quienes son sus mugeres, arrestando ellos su honra.) Finalmẽte Abimelech, ò en pago del susto, ò para resarcir el daño: *Tulit oues, & boues, seruos, & ancillas, & dedit Abrahã.* Diole cantidad de ouejas, de bueyes, de esclauos, y esclauas. Llama luego à Sara, y dizela: *Ecce mille argẽteos dedi fratri tuo. Hoc erit tibi in velamen oculorum, &c.* Ya à tu hermano, di, mil reales, ò ducados, para que te compre vn belo, en desquite, de auerte tenido, violentamente, en mi casa, con riesgo de tu honra. El gran Magistral de Auila, dixo sobre estas vl-
Horcala. timas palabra: *Tanti enim pecora illa, & mancipia, quæ Abrahæ Abimelech dederat æstimari poterant.* Estos mil reales, ò ducados, son, la estimacion, ò valor que aquellas ouejas, bueyes, esclauos, y esclauas, podian tener. Pues pregunto, como quando se dieron à Abrahan, no se dize lo que valian? Como solamente se dize, que le dio ganados, esclauos, y esclauas, pero no la estimacion, ò valor de ellas? Y quando à Sara dize Abimelech lo que dio à Abrahan, dize el valor, y estimacion, que aquello podia tener? *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo.* La razon, vienese muy à los ojos. Si Abrahan llama à Sara, hermana suya: *Dic obsecro quod soror mea es.* Pues todo el tiempo, que se pudo persuadir Abrahan, que lo que auia dado Abimelech, era para el solo; no haga mencion del valor, ni del precio, el texto Sagrado. Pero quando expecifica, que Sara, hermana suya, entra à la parte, en aquella hazienda; diga luego el valor, y aprecio, en que està tassada: *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo.* Para mostrar, que solo se ha de aclamar, por precioso, aquello en que entra à la parte el hermano, necesitado, y pobrecito. Porque de otro modo, lo mucho, no tiene precio, por poco estimado; no se le dà valor alguno.

Desengañado sin prouecho, y reco-
Matt. 27. nociendo el daño, apesar de su aliento codicioso, confessò por justo, Iudas à Christo: *Peccaui, tradens sanguinem iustum.* (Al dar à vno, despues de auerle vendido, mas que afecto fue le ser tormẽtos, de vn ahogo.) Y como caer tarde, en la cuenta, si ue mas, de torcedor para la conciencia, q̃ de sossiego para la cõgoja, Iudas, arrojãdo el dinero, se fue à los ahogos del lazo: *Abiens laqueo se suspẽdit.* Los judios entran en consulta, sobre que se ha de hazer de aquella moneda; todos conuinieron, que por ser sangre del justo, no auia de estar encerrada, en el archiuo: *Non licet eos mittere in cor bonam, quia pretium sanguinis est.* (Que de Christianos no tienen el miramiento, q̃ los judios: pues tienen en sus arcas encerrado el sudor del pobrecito, y del criado?) Determinan, de comprar vn campo, para sepultura de peregrinos. Quedando aquel campo con apellido de, cãpo de la sangre. Y dize el Euangelista: *Tunc adimpletum est quod dictum est, per Hieremiam prophetam dicentem. Et acceperunt triginta argenteos; PRETIVM apretiati, quem apretiauerunt a Filii Israel, & dederunt eos in agrum figuli sicut constituit mihi Dominus.* Entonces se cumplio lo que dixo Ieremias. Recibieron trienta reales, ò ducados, precio, que apreciarõ, los hijos de Israel; y compraron vn cãpo de vn alfarero. Todos los Interpretes andan despulsados, buscando, con todo desvelo estas palabras, en Ieremias. Y hasta aora no se han hallado: cosa que dio que pensar à los Estituarios, y obligado a los mas estudiosos, a mirar libros, y reboluer cartapacios antiguos, y modernos, para que ni en vn acento aya menos verdad en el texto Sagrado. San
S. Augus. Agustin, *in Caten. D. Thom.* Auerigua, q̃ supuesto, que estas palabras de S Mateo tienen mas parentesco, con vnas de el Profeta Zacharias, *cap.* 11. *num.* 12. A donde dize: *Et appenderunt mercedem meam triginta argenteis, &c.* Porque cita S. Mateo a Ieremias, en quien no se hallan estas palabras? Responde el Santo: *Est etiam alia causa, cur hoc nomen Hieremiæ, in testimonio Zachariæ sit manere permissum; vel potius Sancti Spiritus authoritate præceptũ sit. Est apud Hieremiam, quod emerit agrum, à filio fratris sui, & dederit ei argentum: non quidem sub hoc nomine PRETII, quod positum est apud Zachariam triginta argenteis. Quod autem prophetia de triginta argenteis ad hoc interpretatus sit Euangelista, quod modo de domino completum est, manifestum est.* Por esso S. Mateo haze mencion de Ieremias; porque Ieremias comprò de vn sobrino suyo, vn campo, dando cierta cantidad de dinero, *cap.* 32. No tenian, empero, aquellos dineros nombre, ò titulo de precio *Non quidem sub hoc nomine PRETII.* Pues sin duda, que S Mateo quiso como en competencia, poner por vna parte el dinero, con que Ieremias com-

prò

prò vn campo para si. Y dinero que solo se emplea en cosas de Ieremias, diga Agustino, que no merece nombre de precio, ò de precioso: *Non quidem sub hoc nomine PRETIA*. El dinero de la venta de Christo, empleasse en vn campo, en que han de tener parte, hasta los mas peregrinos, hasta los muertos. Pues esse dinero tenga nombre de PRECIO, y de precioso; y digase con Zacharias: *PRETIVM, apretiati, &c.* Que solo en lo que tiene parte, el necesitado, merece aclamaciones de precioso.

Amos 6. Con vn pronostico, de desdichas, y con vn, *ay*, de desventuras amenaza Amos, à los que hazian alarde de muchas riquezas: *Væ qui opulenti estis in Syon, & confiditis in monte Samariæ. Capita populorum ingredientes pompatice, &c.* Ay, de vosotros, opulentos en Syon; y que viuis muy confiados, en el monte de Samaria, à vosotros digo, contra vosotros me encaro; no son mis sentimientos compasiones, anuncios, si de penas terribles, pues, sobre apuesta os hizo la opulencia tan rebeldes. Sugetos, en fin, tan execrables. Theodoreto leyo *Væ spernentibus Syon.* Ay de vosotros, ricos, que hazeis de Syon menosprecio. Curiosa traslacion: menosprecio, y poca estima era su culpa. Pues en que estana su insolencia, que al monte Syon se arreuia, y con desestima se menospreciaua? Que bien Menochio: *Emphasim habet. Non enim superfluis diuitijs abundare, aut delicijs seruire debebant viuentes in Syon vbi Deus præcipuè collebatur, & tot pauperes erant, quibus Deus bene fieri præcipiebat.* Reprehende Amos, y amenaza, à los que opulentos, y ricos habitauan, en Syon, à donde auia muchos pobres, con quien partir, y muchos necessitados a quien socorrer: pero ellos persuadianse, a que era esto cosa de poca monta, de ningun precio, y estima. Y assi lo *menospreciauan*: *Væ spernentibus Syon.* Pues dize el Profeta; aduertid desventurados, que si el socorrer, al necessitado, y el partir, con el menesteroso, lo teneis como cosa, de *menosprecio*: ningun *precio* tienen, desde oy, vuestras riquezas menos que estiercol, y vasura son todas. Hanse rebaxado tanto, en la estimacion del bien atento, que ninguno de vosotros, por ellas se ha de llamar opulento, si abatido: no poderoso, si menospreciado, y lo vltimo de el desecho. Porque el ser para con vosotros cosa de poco precio, que entre a la parte en ellas el mendigo, es lo mismo, que no podeys vosotros aclamaros de ricos, ni ostentar pompa de poderosos. Porque el mucho precio, valor, y estima de vna hazienda, se vincula, ha no tener por menosprecio, el que con el menesteroso se reparta.

Theodor.

Menochio

Concluyamos, con vn dicho de S. Ambrosio, *serm. 64.* comentando, aquellas palabras: *Melius est bonum nomen, quam diuitiæ multæ.* Mas vale, vn honroso apellido, que vn, ser muy adinerado: *Si ergo tu gloriam ex diuitijs quæris, cognosce, quia melius est mille filiorum, quos per misericordiam filios adquisieris patrē vocari, quam mille aureorum DOMINVM dici.* Si estimacion pretendes, por medio de las riquezas, aduierte; que es mejor, el titulo, y nombre de padre, que adquieres con las riquezas repartidas; que no, el nombre de SEñOR, que consigues, con las riquezas muy guardadas. Mucha mas estimacion logras con mil pobres socorridos, que la hazienda de mil ducados. Hasta aqui S. Ambrosio. Y aora, mi reparo Si el Santo trata, con los ricos; para que los llama SEñORES de las riquezas, pues Dauid los llama esclauos, y abatidos: *Dormierunt somnum suum, & nihil inuenerunt, omnes viri diuitiarum?* La razon, es muy apunto. Ser, ò llamarse esclauo, consigo trae, el menosprecio, y el abatimiento todo. Ser, y llamarse, *señor*, ello se està dicho, q̃ està pregonãdo, *aprecio*. Dize, pues, S. Ambrosio. Quiero dar à los ricos, lo de mas estima, lo de mas aprecio, para con el mundo, que es, titulo de *señor*. Para que aduiertan, que esse titulo, que està aclamando aprecio, y estimacion deribado de las riquezas; si no tiene consigo, el nombre de padre repartiendolas, haziendo que entre à la parte el pobre, socorriendo con el dinero al necesitado; y con los haberes, al falido; porque de otro modo, esse titulo de SEñOR, solo se queda en titulo, y es de ninguna estimaciõ, esse honroso apellido; y todas las riquezas, no merecen aclamaciones de preciosas, si con paternal afecto, entre los pobres, no estàn repartidas.

Prob. 24.

S. Ambr.

Psalm. 75.

§. VI.

TEXTO, Y EXPOSICION literal.

Cum vero in itinere, siue peregrinatione fuerunt. Si quid eis datum fuerit, inde viuant, & residuum in tres partes diuidant. Tamen si fuerint in via profecti ad redimendos captiuos; quidquid eis datum fuerit, totum debẽt ponere in redemptionem captiuorum præter expensas.

PAra todas ocasiones, nos quiere Dios muy caritatiuos. Pues aun en los caminos, que hizieren nuestros Religiosos. Siendo assi, que muchos (principalmente los Descalços) vàn pidiendo limosna; quiere nuestra santa Regla, que della se sustenten, *Inde viuant.* Esso quiso dezir en aquella palabra. Y lo apoya nuestro Interprete: *Ideſt, ſuſtententur, victu moderato*, Que andaria muy descaminado el Religioso, que no se contentasse, con vn moderado sustento, quando và camino. Es lenguage muy comunmente admitido: *Viuis in gladio*, dize Isaac à Esau, tratando del modo violẽto, que tendrà en vn buscar, con que passar la vida, como lo notaron muchas glossas.

N.P.Fr. Leandro.

Geneſ. 27

A la pobre muger à quien Eliseo milagrosamente dio gran copia de azeyte; dixo el Profeta: *Vade, & vende oleũ, & redde credditori tuo. tu autẽ, & filij tui viuite de reliquo.* Esto es. Paga cõ el azeyte, ò con su precio lo que debes. Y de lo demas, sustentate à ti, y à tus hijos. Otros muchos lugares podia traer al proposito, ha no ser tan claro el assumpto.

4. Reg. 4.

Haze, pues, aduertencia, que si desto que dan à los que van camino para su sustento, por via de limosna, como suelẽ los caminantes pedirla, sobrare alguna cosa; la diuidan en las tres ya dichas partes.

Habla de los que van camino, y de los que van en peregrinacion: *Cum vero fratres in itinere, siue peregrinatione fuerint.* Y Nuestro Interprete, entiende aqui por peregrinacion; romerias, ò viages, que se ordenan à visitar algunos lugares Santos: *Ideſt aliqua Sanctorum oratoria viſſenda. Ex cap. ſi quis romipetas 24. quæſt. 3.*

N.P. Fr. Leandro.

Pero à mi ver, tan bien habla, y entiende por nombre de peregrinacion, qualquier camino que vno haze estando fuera de su patria. Y de aqui le tomo propiamente este nombre; *peregrinatiõ.* Como lo noto, *Varijs in locis.* S. Iuan Chrisostomo, *tom. 1. & 4.* Y mucho antes Filon Alexandrin. *lib. de migratione Abrahæ.* Con otros, casi infinitos Autores, y Nizetas, *in orat. 38. S. Greg. Nazianceni* dixo: *Peregrinus enim quis dicitur, cum ad eum locum ad quem antea nunquam profectus fuerat se confert, &c.* Esto està bien claro.

Filon. Chriſoſt. Nicetas.

Aduierte, empero, Nuestra Santa Regla; que los Redemptores, que de hecho van à exercer su oficio, a tierras estrañas, haziendo la Redempcion: todo lo que en semejantes viages se les diere graciosamente, ò acarrdalarẽ por via de dadiua; lo han de reseruar, todo, para la redempcion de cautiuos. Quitando el costo, ò gasto, en el sustẽto de sus personas: *Totum debent ponere in redemptionem captiuorum præter expensas.* Con vna excepcion, como dize Nuestro Comentador: *Niſi alias datum fuerit propriè, & ſpecialiter ad redemptionem captiuorum. Quia in tali caſu, non licebit exæ expenſas facere, niſi in caſu magnæ neceſsitatis; cum hæc lege careat, &c.* Porque, si señaladamente se dà, para redemir cautiuos, no pueden los Redemptores sacar, de alli el costo, y sustento del camino. Si no es yà, en vna necessidad tan grande, que ella, desobligue desta ley.

N.P.Fr. Leandro.

OBSERVACION I.

Por sobradamente necios, no aciertan à lograr lo que los sobra à muchos.

ES muy piadoso Dios. No quiere pedir al hombre, que de tal modo de si mismo se desnude, que de si propio no se acuerde. No le pone en cuidado, de que de lo que èl ha buscado, para sũ sustento nuestra santa Regla, và con el mismo espiritu. Manda à nuestros Religiosos, q̃ quando fueren camino, diuidan en tres partes; no lo que fuere necessario para su sustento, de lo que les huuierẽ dado, gratuitamente en el camino, sino lo que

les

les ſobrare, deſpues de auer gaſtado moderadamente lo preciſo: *Et reſiduum in tres partes diuidant.* Lo que les ſobrare. Porque conocio nueſtra ſanta Regla; ſer necedad ſobrada, no ſaber vno granjear para con Dios, de lo que en ſu poſsible le ſobra?

Luc. 12. Propone Chriſto en cabeça agena vn deſengaño: deſcriue los dictamenes de vn poderoſo, y los aſſumptos de vn temerario, a quiē ſucediendole bien vn Agoſto, por muchos años ſe liſonjeaua, como eterno (el necio, mide con vn meſmo raſero, venturas, y eternidad de dias:) *Anima, habes repoſita multa in annos multos.* Eſcandaliçoſe el cielo, oyendo atreuimiento tan deſcabeçado; y en voz le embia luego el caſtigo: *STVLTE hanc nocte repetent animam tuam, à te; & quæ paraſti cuius erunt?* NECIO, necio, a porfia a vrà, quien eſta noche te buſque, y exe cute el alma: de quien ſerà deſpues eſſa hazienda? San Baſilio comento en eſta *S. Baſilio.* forma: *Permiſſus eſt autem ei deliberare omnibus, & manifeſtare propoſitū propriū, vt dignam mereatur, ſui affectus ſententiam. Sed dum in abdito loquitur, eloquia eius examinantur in cœlo.* Permitioſele, que deliberaſſe de la hazienda, y de la vida, para que recibieſſe el pago, correſpondiente a lo deſgarrado de ſu arrogancia. En lo mas eſcondido de ſu coraçon proponia, con eficacia, haziendo, de ſu abundancia ſegura finca; y de lo abundante de ſu cosecha, colegia vna vida dilatada, ſin quizà, mas anchuroſa, y ſin duda mas diuertida. Pero Dios riguroſamente ſus propoſitos examina, y halla por ſu quenta, que era necedad ſobrada, y ignorancia mucha. *STVLTE.* Pues no ſeria mas propiamente auaricia? No ſeria mezquindad mas propiamente? Seria acaſo el tacharle de necio, mas que de auaro, porque media con vn miſmo raſero el eterniçarſe, y el enriqueçerſe? Digo, que fueſſe eſſo, pero era mas daño ſo, ſiendo auaro, que ſiēdo necio? mas hondura tiene el dicho, *STVLTE*: porque como dixo el miſmo San Baſilio: *In Cat. D. Thomæ. Vrgent enim ipſius animam diuitiæ, à promptuarijs emanantes; ne forte cum exiuerint proſint egentibus à ſimili guloſorum, qui mallent edacitate crepare, quā indigentibus de reliquis in partiri.* Atormentauale, a eſtè hombre, el ver que reboſsauan las troxes, y que ſobraſſe el trigo; perſuadiendoſe, a que ſi ſobraua, ſe le deuia al pobre, como de juſticia: era ſemejante al guloſo, que tiene por menos inconueniente, rebentar de harto, que dar lo que le ſobra al hambriento. Pues a eſſe hōbre llameſele, con afrenta NECIO, necio. Pues es ſu necedad tan ſobrada, que no pidiendole, lo forçoſo para ſu caſa, y aun para ſu codicia: ſino ſolamente aquello, que ello miſmo eſtà diziendo, que ſobra; aun de las ſobras no ſe aprouecha eſſe tal, de puro NECIO dexa perder, ſu hazienda, ſu vida, y ſu alma, en ſobra de necedad eſtà toda ſu culpa?

Suplica feruoroſa fue la de Dauid para los que tenian rectitud en el coraçon. *Pſal. 124* *Bene fac domino bonis, & rectis corde.* Pero fulmina, y promulga luego vna ſentencia: *Declinantes autem in obligationes, adducet dominus cum operantibus iniquitatem.* Pero a los que ſe deſvian, de honroſos tratos, ſiguiendo el rumbo, de deſcaminados, afectos, paſſaràn por iguales caſtigos, que los que ſiguieron la maldad de ſus deſafueros. El docto A- *Agellio.* gelio. *Aut qui ſuperius eos, qui confidunt in domino, non commouendos dixit, neque de ſuis ſedibus pellendos, & ex contrario ſignificauit, eos commouendos, qui non confidunt in domino, ſed idolis dediti ſunt, & in illis confidunt, conſequenter addit idolorum cultoribus AVAROS; & coniungit ſimul hæc duo genera hominum idolatras, & auaros pauperum oppreſſores, ac ſimul in captiuitatem abducendos indicat.* Trata, a la letra, de los auarientos, ſignificados con aquel lenguage; *declinantes autem, &c.* Y comparalos a los aerrojados, y cautiuos, que en ſus obras ſon mal uados. *Cum operantibus iniquitatem.* Y quiere dezir Dauid, que en el conſejo de Dios, vna es la culpa, de ambos, y de los dos, vna miſma ha de ſer la pena: y aſsi, los vnos, y los otros en pena de ſus pecados, iràn, a tierras eſtrañas, cautiuos. Pues pregunto; la idolatria, y la auaricia, que parenteſco profeſſan, ò con que ſimpatia ſe aunan, ſiendo cada vno de eſfera tan diſtinta? Digalo Geremias, que hablando, con el pueblo Iſraelitico, empeñado en la idolatria, di- *Hierem.* ze de parte de Dios, eſta ſentencia. *Quia ſtultus populus meus, me non cognouit, filij inſapientes ſunt, & ve cordis ſapientes ſunt, vt faciant mala: bene autem facere NESCIVNT.* Tacha, de NECIOS, a los idolatras. Porque teniendo los Iſraelitas, a vn Dios tan ſuyo, que lo menos era darles, con abundancia, lo neceſſario, ellos buſcaron foraſteros Dioſes, que les ofrecian lo ſu-

perfluo. Assi lo dezia el mismo pueblo por Oseas: *Vadam post amatores meos, qui præbent mihi lanam meam, linum meũ, & oleum meum, &c.* Pues segun esso; muy bien dize Agelio, que el auariento, y el idolatra, son en la culpa de vna misma data; porque en la NECEDAD, assi al vno, como el otro, les sobra mucho. El idolatra, buscando sobras, en la hazienda, y dexando por ellas, a vn Dios verdadero. El auariento, en no saber con las sobras grangear para con Dios, lo mucho, dando las sobras al pobrecito; ya que de las sobras, solamente, se dà Dios, muchas vezes por contento.

Cap. 2.

Agriamente auia Christo reprehendido a los Fariseos, que con apariencias de Santos, picauan por lo de ambiciosos (aunque no se han acabado los Fariseos, segun que ay ambiciosos, con apariencias de santos,) dizeles Christo: *STVLTI, non ne qui fecit, quod de foris est, etiam quod de intus est fecit? Verumtamen quod superest, date eleemosynam.* Necios, acaso el que hizo lo interior, que ay en el hombre, no hizo tambien, lo exterior, y al contrario? qual es vuestro torcido desvio? Pero con todo esso, lo que os sobrare dadlo de limosna. San Ambrosio con su elegancia: *Totus itaque pulcherrimus ab hinc dirigitur locus, vt quoniam nos ad studium simplicitatis inuitat, superflua Iudæorum, & æterna condemnet. Et tamen ipsis peccatorum abolitio promittitur, si misericordiam consequatur.* Christo quiere entablar en los coraçones, desterrando dobleces, y torcidas intenciones, vna simplicidad virtuosa, a la malicia de los Fariseos opuesta, y a todo el golpe de sus cabilaciones contraria. Y despues que huuo reprehendido sus fingimiẽtos, y tratadoles de poco entendidos, ò demasiadamente necios, les aconseja, que si quiera de lo que les sobra, sean caritatiuos, y se muestren misericordiosos. Pues que tiene que ver ser vno simple, a lo santo, con socorrer, al menesteroso? Serà acaso, porq̃ en el coraçon doblado no cabe la compassion para con el mendigo? Y donde la cabilacion haze suerte, no tiene la misericordia parte? Todo puede ser, y nada menos se ha de estrañar. Que para que el hombre se mueua mas a lo piadoso, necessita de vn animo muy sencillo. No dexemos, empero, de seguir la derrota de San Ambrosio. Mucho, porque como dixo el mismo Santo. *Lib. de obitu Satyri fratris.* Difiriendo a la simplicidad: *Ea est enim quædam morum temperantia; mentisque sobrietas.* La simplicidad es, vna templança de costumbres, y lo bastante, y necesario, en el ENTENDIMIENTO. Pues muy bien dize Ambrosio. Porque como Christo auia tratado de NECIOS, y poco entendidos a los Fariseos. *Stulti non ne, qui fecit, quod de foris est. &c.* Quiere enseñarlos, como serán, con simplicidad, ajustados, y bastantemente entendidos. Y para esso les auisa, que de lo que les sobra hagan limosna. Porque serà necedad calificada, que contentandose Dios, con las sobras, por no destribuirlas, se queden a escuras, sin la simplicidad santa, y lo bastante del entendimiento; viuiendo siempre con vna ignorancia maliciosa; siendo facil ahorrar de essa infamia.

Lucæ 11.

S. Ambr.

No menos que semejantes a si, nos quiere Dios, pues quando nos exorta a ser misericordiosos, nos pone delante, a si mismo, como exemplo. En dos bien comunes dechados, que perciben cada dia nuestros ojos. En el Sol, tan para todos, que para con ninguno se escusa de franquearle sus rayos. En la lluuia tambien; pues esta, aun para el mas peruerso, no es escasa. *Stote misericordes, sicut, & pater vester cœlestis misericors est, qui solem suum oriri facit super bonos, & super malos, & pluit super iustos, & iniustos.* Atended al modo, con que mi padre exercita la misericordia. Cada dia nace su Sol, sobre justos, y no ajustados, y dà la lluuia a buenos, y a pernicioso. Pues no ay otras cosas que nos dà el Padre Eterno, que son beneficios de mayor monta? Si. Pues porque con el Sol, y con la lluuia señaladamente nos dà en cara? Si valiera algo mi coagetura, auia de entrarme por la Escritura Sagrada, y hallaria, por mi quenta, que el Sol, y la lluuia son dos cosas, q̃ le sobrarõ a Dios, y no le fueron necessarias. Del Sol, consta; porque como notò San Ambrosio, para criar Dios las plantas, no necessitò del Sol; antes que criasse al Sol, nacieron las plantas. Iten, a Dios allà en el cielo, el Sol es, escusado. *Ciuitas, non eget sole, neque Luna nam claritas Dei illuminabit eam.* Tampoco necessitò de la lluuia, pues sin lluuia, al principio del mundo (y en opinion de algunos, hasta el diluuio) criò Dios, yeruas, arboles, y plantas. *Non enim pluerat dominus super terram.* Y supuesto, que ni para la creacion de las plantas, necessitò Dios del Sol,

Matt. 5.

Lucæ 6.

Genes. 1.

S. Ambr.

Apoc. 21.

Genes. 2.

Sol, ni tampoco de la lluuia; estando respeto de Dios la lluuia, y el Sol, como cosas no necessarias. Yo entonces dixera, que el Padre Eterno enseña, como de lo que nos sobra hemos de ser misericordiosos; para proceder como sabios, aprouechando lo superfluo, para que, de necios no nos tachen, en el acatamiento diuino, y se premie la cordura, en valernos de lo que sobra.

OBSERVACION II.

Recibir, como necessitado, y gastar como poderoso, es dar mucho poder, al vicio.

PARA con Dios no se hazen lugar las escusas, que en razon no van fundadas. Vna dellas para nuestro intento, podia ser, que de lo que recibe, no le sobra; y assi, a hazer la dicha diuision, no obliga; y que no sobrando, no corre la obligacion de la regla, ò las leyes de la misericordia. Para essa escusa estuuo la aduertencia: *Inde viuant. Ideſt, ſuſtententur victu moderato.* Que gasten en su sustento, de lo que se les diere, en el camino; pero ha de ser sustento moderado; para que sobre algo, que repartir al mendigo. Que si vno recibe, como necessitado; y se porta, en el gasto, como poderoso, clarò està, que no sobrarà nada, para el socorro del falido, y hambriento. Y mas claro es, auer tomado se mucho poder el vicio, pues se porta como poderoso en el gasto. *N. P. Er. Leand.*

Aunque dichosos a costa de prodigios y aunque libres del cautiuerio a diligencia de empeños, se hallaron los Hebreos mal contentadizos en coyuntura, que se vieron algo necessitados. Claman contra Moyses mal sufridos. (El ingrato, muchos beneficios oluida, por sola vna vez que aya falta.) Templò Moyses su quexa. Assegurales, abundancia de comida. Cumpliò su palabra. Llouiò el cielo codornices, y manà llouiò el cielo: Diòles Moyses vna ley, para como se auian de portar, en coger el manà; y dizeles: *Colligat vnuſquiſque QVANTVM SVFFICIT ad veſcendum Gomor per ſingula capita.* Cada vno coxa, lo que basta para comer, segun la medida. Cayetano dixo, aqui, que segun el Hebreo se ha de leer: *Colligite ex eo vir* *Exod. 16.* *Caietan.* *al eos comedere.* Coxa cada vno para comer: *In iis enim verbis nulla SVFFICIENTIÆ ſit mentio, ſed quod iuxta numerum comedentium, colligatur Homer.* De modo, que en el Hebreo, no ay aquella palabra: *Quantum ſufficit.* Que cogiesse cada vno, lo SVFICIENTE. Solo ay: *Colligite ex eo vir ados comedere.* Coxa cada vno, para comer. Pues porque el Hebreo quitò vna clausula, de tanta importancia? Porque puso otra, mas significatiua. Que como aduirtiò Oleastro. *Colligite ex eo vir ados comodere.* Quiere dezir: *Vnuſquiſque ſicut potuerit comedere.* Comerà, cada vno, como cada vno pudiere comer. Y sabe muy bien Dios, que si el pueblo, que pide comida, como necessitado, mira lo que puede comer, y segun razon puede gastar; hallarà, que vno que recibe como menesteroso, solo puede hazer el gasto: *Quantum ſufficit.* Lo que basta, solamente, para el sustento, sin passar a gastos de poderoso; porque esso seria ya dar mucho poder al vicio. O, lo que este vicio està, de todos, apoderado! Que es ver a muchas personas significar necessidades; pedir, y recibir, como alcançadas de hazienda: y el mas rico no las alcança, ni con mucho, en la pompa, gala, mesa, y comida. Sin duda, que la malicia està en las tales personas muy poderosa. O los que en el acatamiento diuino han de padecer estrecha quenta, por auer gastado sin quenta, pidiendo, a titulo de limosna! *Oleastro.*

Hallòse muy pobre vna muger de vn Profeta. Y es consiguiente; porque si era Profeta su marido, y dezia verdades a las claras, las necessidades de su casa, serian muchas. La abundancia, y buenos bocados estàn ya vinculados a la lisonja. Perece de hambre el que habla, con desengaño. No seas Profeta, si quieres tener abastecida tu casa. (Profeta, que como dizen muchos, fue Abdias el misericordioso, y limosnero, que por socorrer a los pobres, estaua muy adeudado.) Clamò a Eliseo, viendose cercada de los acreedores, que la auia dexado su marido. No tenia mas hazienda, que vn poco de azeyte para refrigerar su cuerpo en el Verano. (No para afeitarse, como dize alguno poco leido.) Eliseo mandò, que juntasse muchas vasijas. Milagrosamente se hallaron, de vn purissimo azeyte llenas. La viuda, aunque no cabia de regozijo, fuesse a dar quenta, a Eliseo: *Venit autem illa, & indicauit viro Dei.* *4. Reg. 4.* *Caiet.*

El Eminentiſsimo en todo, dixo en eſte paſſo. *Nomen eſt Elohim. Non audet mulier, inconſulto viro Dei vti oleo diuinitus multiplicato. Vt vndique huius mulieris ſanctitas monſtretur.* Aduiertaſe, que quando eſtà viuda, ſe vio, con vna tan copioſa miſericordia, y con vna limoſna tan grande, en ſu caſa, mirò à Eliſeo, como a hombre que tenia en ſi, à Dios debaxo de la razon de *Iuez*. Eſſo quiere dezir, *Elohim*; y por eſſa razon, no quiere gaſtar, ni deſtribuir el azeyte, que ha recibido, ſin conſultarlo con Eliſeo; con vn hombre que trae conſigo vn *Dios Iuez* riguroſo. O ſi muchos ſiguieſſen las atenciones de eſta viuda! y de lo que como neceſsitados recibieron, no gaſtaſſen, ſin conſultas de Dios, Iuez riguroſo; y que al paſſo, que inſpirò a quien les ſocorrieſſe, examinarà con exaccion, ſi el gaſto fue, como de perſona a quien mucho le ſobraua: para condenar ſu ſoberuia, hallarian, que recibir como pobres, es para gaſtar como tales, para pagar deudas, no para oſtentar locuras, para vn porte neceſſario, no, para lo ſuperfluo.

Matth. 6. Como Maeſtro de doctrina, para lo que emos de obrar, nos diò tambien Chriſto enſeñança para como emos de pedir. *Sic orabitis: Pater noſter, qui es in cœlis, ſanctificetur nomen tuum. Adueniat Regnum tuum: fiat voluntas tua, ſicut in cœlo, & in terra, Panem noſtrum quotidianum da nobis odie, &c.* Direis: Padre nueſtro, que eſtais en los Cielos, ſantificado ſea el tu nombre. Venga a noſotros el Reyno de los Cielos. En los Cielos, y en la tierra, ſe haga vueſtra voluntad Diuina. Dadnos cada dia nueſtro pan cotidiano, que nos ſuſtenta. San Iuan Chriſoſtomo, dixo: *Non ſolum oramus, ideò panem noſtrum dari nobis odie, vt habeamus, quod manducemus, quod commune eſt inter iuſtos, & peccatores; ſed, vt quod manducemus, de manu Dei accipiamus, quod eſt tantum Sanctorum.* No pedimos à ſecas, el pan, de todos los dias. Mas allà anhelan nueſtras anſias. Porque darnos ſolo de comer, el bueno, y el malo lo llegan a conſeguir. Ademas de eſto pedimos, que eſte pan nos le dè Dios, por ſu mano; y tener el pan de eſte modo, es propriedad de Santos. Pues en que forma? El miſmo Chriſoſtomo la declara: *Nam illi Deus dat panem, qui cum iuſtitia præparat: Diabolus autem ei, qui præparat cum peccato.* Aora conmigo. *Vel ita, vt cum à Deo datur, SANCTIFICATVS accipiatur.* Recibir noſotros el pan de las manos de Dios, es para que eſte pan ſea ſantificado en nueſtras manos; o ſea ſantificado, el pan en no otros. Gran dicho. El nombre de Dios pedimos, que ſea ſantificado? Si: *Sanctificetur nomen tuum.* Tomar eſte nombre de Dios ſantificado, en vano, es graue delito: *Non aſſumes nomen Dei in VANVM, Deuter. 5.* Pues ſi tomar, en VANO, mintiendo, ò jurando, ſin neceſsidad, y con mentira, a vn nombre de tanta reuerencia, es fealdad tan de marca, diga Chriſoſtomo, que el pan, que à Dios pedimos, es vn pan SANTIFICADO: que tiene las calidades del nombre ſanto de Dios; ſiendo gran malicia, tomar eſte pan, en VANO, gaſtar en vanidades, y coſas no neceſſarias, lo que ſe recibiò, à titulo de neceſsidades eſtremas. Y pidiendo, ò recibiendo pan, y lo demas, como meneſteroſo, el gaſtar como muy ſobrado, merece la pena de perjuro, y que le ſentencie Dios, Iuez riguroſo, como a hombre, que infamemente ha mentido, y que en vano, y vanidades vltraxò el ſantificado pan, como otro pone en menoſprecio el nombre ſantificado de Dios, viando del, prodigamente, ſin verdad, ſin neceſsidad, ni juſticia: ſolo por vn deſenfrenamiento de ſu lengua.

S. Ioann. Chriſoſ.

Lo repetido de vna ſentencia comprobarà el aſſumpto con bizarria: *Homo Sanctus in ſapientia ſua permanet, ſicut Sol; ſtultus, autem, vt Luna mutatur.* El Santo, permanece en ſu ſabiduria, como el Sol; pero el necio mudaſe, como la Luna. Pues vna coſa tan ſoez, como el necio, ſe ha de aſſemejar à vna lumbrera de tanto punto, que ſi bien es boltaria, otro tanto tiene de prouechoſa? Pues en que ſe parece à ella el poco entendido? El apodo del necio, es muy a propoſito. *Sicut Luna*, y ſuponiendo que eſta, anda, ſiempre mendigando luces, de ſu hermano el Sol; diganos San Ambroſio, *lib. 4. in Examer. capit. 7.* Las propriedades de la Luna. *Si quidem in id ſe induit miniſterium, in quod, & frater: vt illuminet tenebras: foueat ſemina, augeat fructus. Habet etiam pleraque à fratre diſtincta: vt quem toto die calor humorem terræ exſicat, eundem exiguo noctis tempore, ros reponat.*

Eccleſ. 27

S. Ambr.

Nam

Nam, & ipſa luna larga roris aſſeritur. Denique, cum ſe renior nox eſt, & luna per nox, tunc largior ros fertur, arua profundere. El Sol con las luces que Dios le ha dado, gaſta todo vn dia en atraer las humedades de la tierra. Y que haze la Luna ſu hermana, la q̃ anda al lado ſuyo, pidiendo luces de limoſna? Arrojar muchas humedades, y rocios à las yeruas, y mientras mas luces, de limoſna la han dado, mas copioſo difunde ſu rocio. De modo, que quien la vè, por vna parte pedir, y mendigar, y por otra parte muy larga de manos, con abundancia de rocios: *Nã & ipſa luna larga roris aſſeritur.* Dirà, q̃ la Luna ſe muda, de neceſsitada, y mendiga, a rica, y poderoſa; pues como tal, largamente de lo que la dan gaſta. Dize, pues, muy bien, la Eſcritura, que ay necios, como la Luna. Ay muchos hermanos della, quantos ſon los que piden, como hambrientos mendigan, como neceſsitados, lloran, y ſuplican, como los mas meneſterоſos? Y luego ſe mudan, en el porte, y gaſtos, como ſi fueran muy adinerados, y como ſino fueran eſtos los que ayer pedian. Aſsi oy con pompa de vanidad, con exceſſos de porte, y con lo exquiſito del trage, comen, viſten, y gaſtan. Pues llamenlos necios, que ſi para condenar, ò juzgar, Dios, à vnas cinco, poco preuenidas, las dà primero titulo de necias. *Quinque autem ex eis erant fatuæ, Matt.* 25. en ſeñal, de q̃ como a hõbres, de quien ſe ha apoderado mucho la malicia; quiere juzgarlos con fueros riguroſos; llamelos de antemano, necios: *Stultus, vt Luna mutatur.*

OBSERVACION III.

La execucion de vn intento el mas glorioſo, deſobliga de la execucion de otro qualquier intento.

LO que ſe diere à nueſtros Redemptores, quando con efecto vàn a la Redempcion de cautiuos; todo ſe ha de aplicar para ayuda de reſcatarlos: *Totum debent ponere in Redemptionem Captiuorum.* No ſe diuidirà en tres partes? No. No ſe aplicarà algo para obras de miſericordia? Tampoco. *Totum debent ponere.* Que como van a exucutar el intento de la mas glorioſa hazaña; deſobligales la execucion de otro qualquier intento, y obra de miſericordia, y ſolo para vn moderado gaſto, les dà licencia: *Totum debent ponere in Redemptionem Captiuorum, præter expenſas.* Porque alli ceſſa toda obra de miſericordia. Y para redimir al Cautiuo, quiere toda la atencion muy deſocupada.

Como à deſperdiciadora, de lo muy precioſo, ò como ſi derramar el olio en la cabeça de Chriſto, no eſtuuieſſe bien empleado, aſsi murmuraron los circunſtantes, de vna piadoſa muger, y de ſu hecho. Tachan, y como ſe laſtiman del deſperdicio: *Potuit enim vnguentum iſtud venundari multo, & dari pauperibus.* Quanto mejor fuera, que ſe vendiera eſte vnguento, y entre los pobres ſe huuiera repartido? Porque no auia de caber vna parte a los pobres? Chriſto atendiò à la cenſura: y reſponde en eſta forma, queriendo moſtrar, que la accion de aquella muger piadoſa, no ſolo eſtaua lexos de cenſura, antes bien merecia con aplauſos ſer aclamada, y que interminablemente ſeria aquella muger famoſa. *Quid moleſti eſtis huic mulieri? Bonum opus operata eſt in me. Nam ſemper pauperes habetis vobiſcum; me autem non ſemper habebitis, &c. Amen dico vobis, quod vbicumque prædicatum fuerit, HOC Euangelium dicetur, quod hæc fecit, in memoriam eius.* Para que moleſtais a eſta muger con vueſtras quexas? Lo que hizo eſtà muy bien empleado. Porque yo, no ſiempre eſtarè con voſotros, y voſotros ſiempre tendres à vueſtra viſta neceſsitados. Os empeño mi palabra, que en todo el mundo darà, que dezir eſta obra: avrà de ella vna memoria perpetua, ſerà celebrada eſta muger por paſmoſa. Aduierta el reparado, que no dixo Chriſto Señor Nueſtro: *Vbicumque prædicatum fuerit Euangelium*, ſino *HOC Euangelium.* No avrà rincon, donde ESTE Euangelio ſe predique, en que eſte heroyco hecho no ſe alabe. Pues para el intento, importa que ſea ESTE Euangelio, ò el otro? Si, y mucho, dize el doctiſsimo Ruperto: *Quid enim nobis innuit, vel quorſum, hæc facies tendit intuitũ dicendo, HOC Euangelium? niſi ipſum paſsionis ipſius Sacramentum, in quo ſtabat, & de quo loquebatur, paulo ante ſic incipiens: ſcitis, quia poſt biduum Paſcha fiet, & filius hominis* Ruperto.

tradetur, vt crucifigatur? Ipsam nimirum passionis, sepulturæ, & resurrectionis suæ prædicationem, quæ ante in toto mundo audienda erat, & nunc audienda est; vere, & fideliter nominauit Euangelium, quod interpretatur bonum nuntium. Razonandò Christo, con este termino demonstratiuo: *HOC Euangelium*; señalò, y determinò ESTE, en que se trata su Passion, en que refiere, cómo iba ya caminando para efectuar la Redempcion del munco. Ya, pues, hazemos pie, en tanto fondo; y el vsar desta voz, *HOC Euangelium*, fue dezir Christo: Quando yo voy de camino, à redimir, no me dàn cuydado los pobres; ni atiendo, à si el precio del vnguento se ha de repartir, con el necesitado. Todo se me ha de dar à mi, que voy à Redimir el mundo. Y quando en vna accion, tan glorioſa, me ocupo, no me corren obligaciones, de atender à otro qualquier intento, aunque sea misericordioso. Esta muger ha hecho lo mismo. No ha sido oluidarse à ella, de los necesitados, sino el verme, caminãdo à redimir cautiuos, la mueue, à fauorecer, assumptos tan glorioſos; y por consiguiente, se halla desobligada, de otros qualesquiera caritatiuos exercicios, ò intentos misericordioſos. Luego muy bien dispone nuestra santa Regla, que quando los Redemptores vãn à Redemir cautiuos, no aparten, para otro genero de necesitados, de lo que gratuitamente se les diere; porque como estàn, ya para exercer, vn oficio que lleua consigo la misericordia mas acendrada, les escusa de otra qualquier obra de misericordia, por ser aquella la que entre las demas se lleua la palma.

Iudic. 6. Estaua Gedeon tan atemorizado, viendo al Madianita, con las pujanças de prospero; que desauciado del remedio, tomò el huir, por mejor partido, esperando en el destierro recurso, entre los estraños socorro, y fuera de su casa mas piadoso acogimiento. Disponia la execucion de su designio, quando por medio de vn Angel tuuo celestial decreto, de que èl, como varon mas alentado, auia de rescatar à tanto cautiuo. Oye esto, quien aun para el miedo, no tenia animo, y quien preuenia el huir, cómo lance mas seguro, y hazese todo al encogimiento, que hizo de si rebaxa, hasta el vltimo punto. Alientale el Angel, de nueuo, y aduiertele ser decreto Diuino, contra quien las replicas eran, agrauio. Ofrece Gedeon humildes reconocimientos, en medio de fauores tan impensados. Y persuadido à que era hõbre, quien tal dicha le pronosticaua, no quiso, que sin el debido agradecimiento, se fuesse, de su presencia: ofreciò en la suya, pan, y carne, siruiendo de ara, lo duro de vna piedra. El Angel tocò à la piedra con la vara, y de sus entrañas la piedra, arroja penetrantes chispas, si volantes llamas, que en vn punto consumieron, pan, y carne, materia de aquel sacrificio: *Extendit Angelus Domini summitatem virgæ, quam tenebat in manu, & tetigit carnes, & panes azimos consumpsit.* Caso raro, q̃ la extremidad de vna vara, no solo ablande vna piedra, sino que haga salir llamas viuas de materia tan dura? Mas que hiziera, si diera golpes en la piedra, con toda la vara? Fuera aquel parage vn Ethna; fuera vn incendio de Babilonia. Porque vsar de toda la vara los soberanos, luego resultan incendios, todo se conuierte en alborotos. Y tambien desde aora quedo persuadido, a que hazen los hombres lo que quieren con las varas. Moyses haze con la vara, que dè agua vna piedra; Este Angel, de vna piedra, fuego, y centellas saca. Y es muy de aduertir, que todos los prodigios de estas varas: consistieron en sacar a las pobres piedras lo que tenian. A la piedra que tenia agua, la sacò la vara de Moyses. A la que tenia fuego, fuego sacò la vara, de que vamos hablando, y todo esto se hizo muy à lo santo: sin ser muy santo, ay muchos que con la vara hazen estos prodigios. Y no ay varas, que en dar pongan lo pasmoso de los milagros. Pero vamos à nuestro intento. Porque el Angel, que aquel pan, y carne, que por titulo de agradecimiento, le ofreciò Gedeon reconocido, quiere, que se consuma todo en el fuego, siendo assi, que la carne, y panes azimos, era cosa que se repartia con otros, como consta, *Leuit. cap. 23?* El mismo Angel nos darà la razon. Porque tocò con vna vara, la qual le seruia de baculo, como a hombre que iba de camino, *Extendit Angelus Domini summitatem virgæ.* Assi lo sienten Cayetano, y Serario, con otros muchos. *Et hic innuitur* (dize Cayetano) *quod viatoris, vel senis habitum præse ferebat Angelus, vt ens baculo.* Pues fue dezir, que como el Angel estaua, y venia de camino, anunciando, de hecho, el salir de cautiuerio de Madian, los de Israel todo lo que Gedeon le ofrece; todo lo consume y gasta, en dar señal cierta, de la Redẽpciõ del Israelita, sin cuidar deq̃ aquel pã, y aquella carne, con otro se comparta.

Exod. 17.

Caiet. Serarius.

Que

Que lo ſoberano, del exercicio, que anũcia, le deſobliga a que atienda a compartir, para ſocorrer, ò dar à otra qualquier perſona, conſumiendolo, y gaſtandolo todo, en comprobar la verdàd del miniſterio que anunciaua. De aqui cõſta, con quanto acierto nos manda nueſtra ſanta Regla, que quãdo el Redemptor vaya caminando, no ſolo para dezir, ſino para por ſi miſmo hazer la Redẽpcion de Cautiuos, gaſte, y conſuma todo lo que ſe le diera en dicho miniſterio: *Totum debent ponere, &c.* ſin atender à compartir con otro genero de perſonas; pues ceſſa entonces qualquier pretexto, a viſta de exercicio tan ſanto.

Ibidem. Y ſi adelantamos vn poco mas la cõſideracion, hallaremos en eſte miſmo lugar del empeño del caſo. Porque Gedeon, viendo, que el Angel, ſe auia deſaparecido, y quedando èl muy temeroſo, y con no poco rezelo de perder la vida, juzga, que ſe ha llegado ſu vltima hora: *Heu mi Domine Deus, quia vidi Angelum facie ad faciem.* Sin duda, que morirè preſto, pues a vn Angel mis ojos han viſto; pero aſſegurando de que no moriria, inſta con eficacia: *Ponam hoc vellus lanæ in area, ſi ros in ſolo vellere fuerit, & in omni terra ſiccitas; ſciam quod per manum meam liberabis Iſrael.* Señor, ſi es verdad, que emos de ver vn reſcate tan glorioſo, como por tu Angel, me has promitido; en mi hera pondrè vn bellocino de lana. Y ſi todo el rocio cayere en el bellocino, quedando lo demas muy ſeco; ò al contrario, la hera cõ todo el rocio, y el bellocino muy enjuto; de todo punto eſtoy perſuadido, a q̃ los Iſraelitas ſaldran de el cautiuerio. Pues en verdad, ſeñor Gedeon, que bien podeis llamaros vos, *Virorum fortiſſime*, el mas robuſto; pero yo veo, en vueſtra fè muy poco alièto. Pues no baſta auerlo dicho vn Angel, que confirmo ſu credito con vn tan patente milagro? para q̃ mas ſeñales de credito? Muy bien haze *Guillelm.* Gedeon, dize Guillelmo Eſtio: *Quando quidem dignaris populum tuum per manũ meam liberare, ſeu ſaluum facere, peto, vt huic promiſſioni velut SIGILLVM, etiam addas manifeſtum aliquod miraculum.* No duda Gedeon, de que Dios cumplirà lo prometido. Rezelaſe, empero, algun tanto, ſi acaſo mereciò el, ſer por medio de quien Dios ha de executar vn tan grã beneficio, que en èl ſe podia dezir, que echaua Dios el ſello: *Vt huic promiſſioni, velut SIGILLVM, &c.* Pues acabe Dios de echar el *SELLO*, dize Gedeon, diſponiendo, que todo el rocio ſe lo lleue el bellon, aunque la demas tierra quede ſeca, ò que la tierra ſe lleue todo el rocio, quedando el bellon ſin jugo; que cõ eſſo me dà à entender, que yo, que tengo de ſer el executor de la Redempcion, no tengo de cuidar, ſi algunos ſe quedan ſin jugo, por no repartirles, el rocio del remedio. Que ſolo me toca diſponer, que todo el rocio, todo lo que fuere de prouecho para el reſcate, que me han cometido, todo lo tengo de emplear en eſſe intento; como en negocio mas ſoberano, deſobligandome à repartir con otros del rocio de las limoſnas, ò dadiuas, por verſe exerciendo obras mas caritatiuas.

Aora acabo yo de entender el miſterio, que encierra en ſi, el auer puſto Dios tanto ahinco, en que no comieſſen los hombres la ſangre de los animales, que les ſeruian de ſuſtento, ò ſe valian dellos, para ofrecerlos en ſacrificio: *Verumtamen carnem, cum ſanguine non comedetis, &c.* Y lo miſmo buelue a encargar por medio de Moyſes. *Omnis anima ex vobis, non comedit ſanguinem, neq; ex aduenis, qui peregrinantur apud vos.* Y aun en el Sacramento de la Eucariſtia, à los que no ſon Sacerdotes, no ſe les dà la ſangre de Chriſto en las eſpecies de vino. Daſeles el cuerpo en los accidentes de pan. Pues anda Dios eſcaſo? No: atento ſi, porque como dixo San Ambroſio: *Caro enim Saluatoris pro ſalute corporis; ſanguis vero pro anima noſtra effuſus eſt. Sic enim ait, Leuit. 17. Caro pro corpore veſtro offertur, ſanguis vero pro anima. Ideòque non manducandum ſanguinẽ.* *S. Ambr.* Eſta tan lexos Dios de andar mezquino, que mas le tacharàn de ſobrado, el que en la Igleſia no ſe dè à los legos la ſangre de Chriſto, en accidentes de vino, diuino es el miſterio. Porque la ſangre de Chriſto ſe deſtinò toda para la Redempcion del mundo. El cuerpo de los animales, que ſe ſacrificauan, y el cuerpo de Chriſto en la Hoſtia (dize Ambroſio) para la ſalud del cuerpo, ſe ordenan Pues ſegun eſſo, de la ſangre, que eſtà deſtinada para la Redempcion, no ſe diuida, no ſe comparta; ni tampoco ſe comunique al cuerpo. En comparacion de los peligros, de faltar en la Fè, que tiene el pobre cautiuo: qualquiera neceſsidad de los demas pobres meneſterоſos, es neceſsidad corporal; neceſsidad del alma es la otra. Pues ſegun eſſo, muy à lo de caridad, y aun caſi a lo de juſticia diſpone nueſtra ſanta Regla; que

Geneſ. Leuit. 17

nue-

nueſtros Redemptores, imiten à Chriſto. El qual guardò ſu ſangre, para redemir las almas, ſin dexar, ni permitir, que los cuerpos la comieran, como diziendo. *Aora que eſtoy exerciendo la Redempcion, no tengo de compartir mi ſangre, con los cuerpos; no tengo de darla para ſocorrer à los mendigos. Toda ha de ſer precio para los cautiuos. Toda para redemir à los aerroxados, toda para reſcatar los delitos.* Que cõ eſta accion tan glorioſa; deſobligado eſtoy de otra qualquier obra caritatiua. Porque lo glorioſo deſte exercicio, me deſempeña de otro qualquier intento, aunque ſea muy miſericordioſo.

OBSERVACION IV.

Tener logro, en ſocorrer al neceſſitado, es, manifieſto deſdoro.

Y SI acaſo yendo N N. Redemptores al reſcate reciben alguna limoſna, es poſsible, que no han de aprouecharſe algo, della, ya q̃n los caminos afanan, ya que en mil riesgos peligran, y yà finalmente que cada Redempcion, mil incomodidades les queſta? No: *Totum debent ponere in Redemptionem captiuorum.* Ni vn marauedi que ſe ha de interesar, quãdo al cautiuo ſe pretende ſocorrer, y de hecho le van alibertar. Queſeria deſdoro, y no pequeño ſocorrer a lo intereſſado, y deſfrutar el logro por ayudar al q̃ eſtà afligido. Y aſsi muy deſnudos de el interes emos de eſtar, para que la acciõ de redemir ſea mas glorioſa, y no padezca tacha.

Geneſ. 3. & 9. Dos pobladores de el mundo ſean teſtigos deſte intento. Adan deſterrado del Paraysо, y Noè reſtaurador del genero humano. Cesò el diuino enojo, pausò el caſtigo, y acaboſe, el diluuio. Saliо Noe del arca, agradecido; hizoſe al ſudor del roſtro; quizà eſcarmentado; ò con temor, de eſtar ocioſo, por no deſlizarſe en pecado. (Es el hombre ocioſo, caſa ſin puertas, para todo delito:) *Cæpit, autem Noè*, (dize el Texto,) *Agricola, exercere terram.* Hizoſe Noe, labrador cultiuando la tierra. Pregunto, Adan en ſu deſtierro, no cultiuo la tierra ganando el pan, con el ſudor en la cara? Si; que aſsi ſe le dio por ſentencia de ſu goloſina. Acaſo llamale labrador, la Eſcritura Sagrada? Ni aun Moyſes haze de eſſo memoria. Pues porque, à vn Noe, ſolo con vn començar, *cæpit*, luego le llama labrador: *Cæpit, autem Noe, homo, agricola eſſe ſuper terram?* Pues Adan, no la cultiua, hara, y deſmorona, con vna perſiſtẽte fatiga? Si; pero oygamos de S. Ambroſio la diferencia, y no poco entrincada, *lib. de Noe, & archa cap.* 29. donde carea, al vno, y otro ſugeto: *Hæc putantur ſimilia. Sed ſi verba conſideres, quæ iã vim altioris ſenſus exprimunt, aliud eſt operatorem eſſe terræ, aliud agricolã. Alius, enim tanquam MERCENARII, alius, tanquã Patris familias, loco fungitur.* Vna coſa es cultiuar la tierra, otra coſa es, ſer labrador. Cultiuar la tierra es propio de el MERCENARIO; ſer labrador, es ſer padre de familias. Adã cultiuò la tierra. Noè fue labrador, en aquella hera dichoſa. La dificultad primera, ſe queda, con mayor pujança. Que le faltò à Adan para ſer labrador, y padre de familias, como Noe; y que tuuo, por lo qual fueſſe ſolo, cultiuador de la tierra, y MERCENARIO? Ya proſigue San Ambroſio: *Ille quaſi MERCEDEM quærit, è terra; iſte quaſi boni fructus capit gratiam diſciplinæ, vt magis fructiferum faciat agrum ſuum, & qui Domini poſsit reſpondere culturis, & indulgentiam cuſtodis oſtendat.* El que cultiua la tierra llamaſe MERCENARIO, porque buſca interès, y logro, de ſu trabajo. Tal fue Adan deſpues de caydo, buſcando el pã, con el ſudor de ſu roſtro, obrando à lo intereſſado: y aſsi, no le llaman labrador, ni le dã el titulo honroſo, de padre de familias. Pero el labrador, como lo fue Noè, con todos ſus deſvelos, y cuidados, ſolo buſcò, el que frutificaſsẽ mas los campos; correſpondiendo à Dios, y à ſus beneficios. Pues llameſſe Noe, labrador, y padre de familias: aumentenſe los honroſos titulos, como à Adan los deſdoros. Sea, y digaſe MERCENARIO, pues en cultiuar, y hazer bien à la tierra, tiene logro, y el interès, entra à la parte, en ſu trabajo; con que, ſu ſudor, y deſvelo, no merece ſer aplaudido, por no ſer tan bizarramente decoroſo.

S. Ambr.

Como ſi à Chriſto le huuierã agrauiado, à ſi reſpondio, à vno, con facudimiento. Llamole, bueno: *Magiſter bone*, y daſe por ofendido. (Solos los amagos de liſonja, ſon, para vn bien entendido, y deſengañado manifieſta injuria:) *Quid me vocas bonum? Nemo bonus niſi Deus?* Eſtoy bien con eſto, y que en ſola la diuinidad eſtà el bien ſumo, y que Chriſto ſe deſcarte del aplauſo. Pero vamos conſiguientes; que en otra ocaſion, dixo èl

Mat. 19

de

de si propio: *Ego sum Pastor bonus.* Yo soy buen Pastor. *Ioann.* 8. Pues si la bondad no es agena del ser Pastor, porque se estraña, en el ser, de Maestro? Si como Pastor, se mostrò Christo diuino, y por consiguiente bueno, q̃ le falto, por ser Maestro del mundo? A caso pastorear vn ganado valiendose del siluo, que auisa, del estallido de la honda, y de los arrojos de vn cayado que sobre amenazar executa, es ocupacion de mayor monta, que ser luz para la enseñança, guia para la ciencia, y destierro de la ignorancia? No es esse el caso; veamos, si lo enquaderno. Christo, en ser Maestro, tenia su interès propio. En aquello mismo que enseñaua, crecia, con experimental ciencia. *Lucæ cap. 2. Iesus, autem proficiebat sapientia, &c.* De modo, que el tener ciencia para enseñar al mundo redundò en prouecho de Christo. Ea, pues, dize, no me llamen bueno, quando Maestro que en enseñar, tengo logro; y mas cada dia, en razõ de sabio, me aumento; y esso toca en puntos de algun desdoro, para que me den renombre de bueno: *Quid me vocas bonũ?* Pero Christo como Pastor, la sangre diò por la ouexa perdida, y rescate de la naturaleza humana. Pregunto; acrecentosele la sangre? Logrò mas corporal vida? Apurosele la vida, y aũ no sè, si le bolvio al cuerpo, toda la sangre derramada. Assi, que tan sin interès pastorea; y tan sin logro, dà los afanes, y sangre propia? pues llamese bueno por excelencia: *Ego sum Pastor bonus.* A todas luzes bueno, sin desdoro, pues socorre à lo desinteresado.

3. *Reg.* 19. Con repetido milagro socorrio Dios, à vn Elias menesteroso, y entre los temores de vna tirania, sobresaltado retirado entre peñascos, menos dura habitacion que la de los poblados, donde no hallò sino hombres, sobre desalmados, escandalosos, y tan aporfia desentrañados por el deslumbramiento de las idolatrias, que juzgò Elias por mas apacible mansiõ enterrarse en las breñas. Para que no careciesse de sustento le destina vn cuervo, que violento à su natiuo impulso reprimia lo voraz desu apetito, llenandole al Profeta lo necessario. Bebia Elias de vn arroyo, ò bebia lagrimas, que aporfia, sacaua al rostro, el sentimiento. Despues de poco espacio de tiẽpo, secòse el arroyo de todo punto, para que de la sed motiuado, diesse agua al despechado pueblo: *Siccatus est torrens.* Pues no fuera bien, que hiziera menciõ, tambien la Escritura, de que le faltò a Elias la comida, y que à instancias de la hambre que padecia, conocio la extrema necesidad con que el pueblo se hallaua? Porque, con singular aduertencia, se nota, que le faltò el agua? *Siccatus est torrens.* Oygamos à S. Ambrosio, *lib 2. in Lucam*, tratando del caso: *Eliam corui, cibo aduentitio, ET LVCRATIVO potu, inter desserta pauerunt.* Elias fue socorrido, con vn manjar forastero, y con vna bebida, que fue logro: *ET LVCRATIVO potu.* Pues que quiere dezir, bebida logrera? Es mi conjetura, que Dios en tiẽpo, de tanta sequia reseruò, aquel arroyo, para que sus aguas sirviessen, à Elias, de refrigerio. Dauale, à Elias agua el arroyo, pero muy à lo interessado, y de logro; porque de la misma agua que el cielo, para Elias, le daua, no la empleaua toda en Elias, guardando parte, para enriquezer sus corrientes, y aumentar sus cristales. Assi; que el arroyo, si socorre al menesteroso, es muy à lo interessado, *LVCRATIVO potu?* Pues sequese esse arroyo: *Siccatus est torrens.* No aya, de esse arroyo memoria, ni se haga, mas, mẽcion del, con aplausos de grandeza; que es desdoro manifiesto; y conocido menoscabo, buscar intereses en el ageno socorro. *S. Ambr.*

Acrecentose el numero de los creyentes, y à esse mismo compàs el encono de las murmuraciones. Que antiguo es entre muchos auer no pocos mal cõtentos, y casi los mas, quexosos. El punto del sentimiento fue sobre que las viudas de los Griegos, sobre no socorridas, erã de los demas menosprecidas, ò por forasteras, ò porque en el Idioma eran menos versadas. Subian de pũto las quexas, y con clamores hazian los Griegos instancias. Determinan los apostoles dar vn corte, para estoruar contiendas: y fue, que para no diuertirse ellos de el espiritual sustento para las almas, señalar siete, à quienes incumbiesse repartir las limosnas, assistir, a las mesas, para que, cõ toda exaccion se acudiesse al socorro de las viudas. A todos parecio bien el dictamen; con aduertencia, que los siete tuviessen el lleno del Espiritu Santo: *Considerate, ergo fratres viros ex vobis boni testimonij septem plenos Spiritu Sancto, & sapientia; quos constituamus super hoc opus.* Ponese en execucion lo arbitrado, bañado de gozo el pueblo, viendo descubierto camino para el socorro, y obiado el murmullo: *Et elegerunt Stephanum virum plenum FIDE, & Spiritu Sancto, & Philippum, &c.* El primero fue Esteuan *Auctor. 6*

va-

varon lleno de, FE, y de Espiritu Santo. Do, reparos luego al punto; vno, y otro muy del intento. Diziendo, que estaua lleno de el Espiritu Santo, se suponia la llenura de la Fè; porque esta es la que primero dispone para que el Espiritu Santo habite. Ademas, que entre las condiciones, que en los dichos siete se auian de buscar, no se haze mencion de la FE; sino: *Viros boni testimonij, plenos Spiritu Sancto, & sapientia.* Pues porque aduierte, que el primero que se escogio, para el caso, estaua lleno de FE, y del Espiritu Santo? *Et elegerunt Stephanum, plenum FIDE, & Spiritu Sancto.* No parece aduertencia escusada, pues teniendo la llenura de el Espiritu Santo, la FE, como cierta se suponia? Ea que fue obseruacion, tan necessaria, como de la coyuntura. Esta voz, FE, como otras vezes se toma, en la Escritura Sagrada, por la fidelidad, ò legalidad. Sieruo fiel se dize el leal; el que no mira al interès proprio, si al de su dueño. El que està descartado de el logro, y no se desliça por interessado. Diga, pues, y ponga en primer lugar, la FE, y fidelidad de San Esteuan, y diga, que en socorrer al necesitado, no tenia interès alguno. No fue como Iudas, que si bien repartia, à vn mismo tiempo, para si lograua. Que de este punto, el Doctissimo Padre Salmeron, *tomo 12. tract. 23.* quando dize: *Primus quidem, quod esset plenus fide, & Spiritu Sancto, quem FIDE promeruit, & qui maximè necessarius erat ne furfieret, vt Iudas, qui loculos communes Christi, & Apostolorum exhauriebat.* Porque mal se podria ninguno persuadir, que San Esteuan estaua lleno de el Espiritu Santo, que essencialmente es amor, sino se supiera, estar lleno de fidelidad; con que se descartaua de el proprio interès, por atender con ansias al socorro, de las agenas cuitas, y lastimosas plegarias.

P. Salm.

§. VII.

TEXTO, Y EXPOSICION literal.

Omnes Ecclesiæ istius ordinis intitulentur nomine Sanctæ Trinitatis, & sint plani operis.

Poco contiene este parrafo. Mandanos, que todas las Iglesias de Nuestra Religion; tengan por titular; à la Santissima Trinidad, y sean de obra llana: *In titulentur nomine Sanctæ Trinitatis; & sint plani operis.*

Por nombre de Iglesias; se entienden aqui los Conuentos, y casas de nuestra Sagrada Religion. Como lo notò nuestro Interprete: *Hic nomine Ecclesiæ, non Ecclesiam, aut oratorium intelligas, sed Conuentum, Monasterium, vel domum regularem significari.* Cita para esto muchos textos de el derecho. Y que con este titulo de Iglesia: *Omnes Ecclesiæ*, se entiendan las casas, y Conuentos de Religiosos; es tan comun modo de hablar en los derechos, y Santos. Que es vna misma cosa para con ellos; Templo de Dios, Iglesia, ò casa de obseruancia Religiosa. Assi lo siente San Bernardo. Sobre aquellas palabras: *Hic Domus Dei est, & porta cœli.* Lo mismo San Iuan Chrisostomo. Y su gran imitador en los escritos. Theofilato, *in capit 16. ad Romanos*, dize: *Vbi enim multa pietas est, & virtus, Domus illa Ecclesia dicitur.* Y quantos alegorizan la fabrica, y Templo de Salomon, y sin salir de nuestro proposito; como obseruò nuestro Comentador. En Roma se fundò nuestro primer Conuento, teniendo la Iglesia titulo de Santo Thomas de Formis. El qual Conuento fundò INOCENCIO TERCERO. Y no obstante, el Monasterio se llama, de la Santissima Trinidad. Luego claramente se vè, que por nombre de Iglesia, se entiende mas de lo que comunmente se toma, por fuerça de la gramatica; y se estiende, à las casas, Conuentos, y Monasterios de la Orden.

N.P. Fr. Leandro.

Genes. 28 S. Bernar. S. Ioann. Chrisost. Theofilato

N.P. Fr. Leandro.

Y San Agustin, tratando de la inmunidad, dixo: *Grandis enim iniuria, religionis, ac diuinitatis, ofensa est, qualemcumque confugientem ad domum Dei, id est de sinu matris euellere, & arcem communis expugnare profugij. Ac sacra, humano generi reuerenda, absque vlla sui consideratione calcari. Qui enim homini Ecclesiæ Ianuam clausit, crudelem in se ipsum sententiam dedit.* Y la irreuerencia, y impiedad, que aqui tanto reprehende el Santo, claro està, que no es solamente, en lo que rigurosamente se llama Iglesia; sino que tambien se estiende, à todo lo que es casa de Dios, como èl mismo lo dize. Y la inmunidad à Iglesias, y Conuentos, segun todos derechos

S. Augus.

chos

chos, se estiende. Pero tomando desde su origen, este nombre IGLESIA, en todo su rigor significa Congregacion de muchos, con vn mismo fin, y santos intentos. Despues de otros muchos lo dixo Elias Cretense, *ad orat. 52. S. Gregor. Nazian.* donde dize: *Ecclesia autem, aptissimo vocabulo appellatur, quod simul omnes eos, quibus salus cordi est, vocet, & colligat, velut in Leuitico ait Dominus: & omnem Congregationem voca, & collige ad fores tabernaculi testimonii, cap. 8.* Todo es bien claro.

Assegurada, ya, la inteligẽcia de aquel termino vniuersal, *omnes Ecclesiæ, &c.* Mandanos, que todos los Conuentos, se rotulen, se apelliden, y se nombren, Cõuentos de la Santissima Trinidad: *Intitulentur, nomine S. Trinitatis.* Esto quiere dezir: *Intitulentur.* Porque, *titulo*, como notã todos los Comẽtadores de los Psalm. quãdo al principio de muchos de llos se pone: *Tituli in scriptio.* Quiere manifestar, que con singular nota; aquellos Psalm. rotula. El sepulcro de aquel Profeta, à quiẽ el Leon quitò la vida, estaua rotulado para mayor certeza, de q̃ aquella era su sepultura. Y en consonancia desta propuesta, dixo el P. Gaspar Sanch. *in cap. 14. lib. 1. Mach* con estas palabras: *Tituli porrò tabulæ is siue æreæ, siue lapideæ in colũnis loco, ve, sublimi constitutæ, in quibus proponitur, quod omnibus notum esse volumus. Quales fuerunt illæ in quibus lex, Exod. 24 in duodecim titulis, dicitur esse scripta.* Lo mismo siente Cornelio à Lapide, *to. 1. In penteteuchum.* Explicãdo quatro modos, que ay de titulos.

4. Reg. 27

P. Gaspar Sanchez.

Cornel. à Lapide.

Y nuestro Comentador. Sacando lo del derecho. *Gloss. l. 1 cap. de ijs, quæ potentiorum nomine*; dize. *Titulus est subscriptio quædam: vt v. g. hæc domus est cuiusdam potentissimi.* Y luego mas abaxo, despues de auer dicho, que, *subscribere*, es lo mismo que, *rotular*: saca la consequencia: *Ergò quando præcipit legislator. quod omnes Ecclesiæ vel Conuentus huius ordinis intitulentur nomine Sanctæ Trinitatis, idem erit, ac præcipere, quod omnes domus subscribantur, nomine Sanctæ Trinitatis. Vt primo aspectu cognoscantur, cuius ordinis sunt atque instituti.* Rotulense, pues, con nombre de la Santissima Trinidad.

N.P. Fr. Leandro.

Mas, porque nombre, y titulo tan sumptoso, no lleuasse tras si, lo sumptuoso de el edificio: nos aduierte luego, que qualquiera de nuestros edificios, ha de ser llano: *Et sint plani operis.* Obras llanas. No altas en demasia. No sumptuosas, que desdigan de nuestra pobreza. Assi lo dize nuestro interprete: *Non sumptuosæ, nec altæ nimis, &c.* Porque como ponderò muy bien, S. Basilio Magno, de vnos, que toda su dicha ponian, en vna gran casa: *Homil. Aduersus diuites. Non vides muros istos, qui venustate colapsi sunt, quorum reliquiæ, quædam, sicut scopuli, per vniuersum orbem eminent, &c. Vbi nunc, illa, illis in rebus magnificentia? Non ne, partim confussa sunt omnia, partim deleta?* Por mas altura, y descuello de el edificio, todo, ya, en oluido, sepultado.

N.P. Fr. Leandro.

S. Basilio Magno.

OBSERVACION I.

Al mismo de quien vno recibiò el ser; todo se ha de consagrar; apellidando por dueño, al que de el ser, fue principio.

MVCHA correspondencia ay en que llamandonos hijos de la Santissima Trinidad: *Ordinis Sanctissimæ Trinitatis*: Nuestros Conuentos, y Iglesias estèn rotuladas, y tengan el titulo de las tres Diuinas Personas: *Intitulentur nominæ Sanctæ Trinitatis.* Nuestro Comentador dà lo ajustado de la razon: *Quia ab ipsa sola, fuit hic cœlestis noster ordo institutus; vnde militiæ nostræ arma, his ornatur versibus.*

N.P. Fr. Leandro.

Hic est ordo aprobatus,
Non a Sanctis fabricatus,
Sed a solo Summo Deo.

FVE la Trinidad, la que nos diò el ser. Y en leyes de razon, hase de consagrar, y hazer dueño de todo, à aquel, que de nuestro ser fue principio, apellidandole siempre por vnico dueño.

Sin los discursos de menos obediente, discurria por vnos, y otros caminos el que fue en su siglo, en la Fè, y piedad mas constante. Obediencias le empeñan, y mandatos le obligan à que dexando su parentela, peregrine, fiado solo en la diuina palabra. Apenas

Genes. 12.

Dios

Dios se la notifica, quando agradeciò con presteza. *Qui ædificauit altare domino, qui apparuerat ei.* Consagra vn altar a Dios, que se le auia aparecido, y con su promessa le auia assegurado. Hizòle luego a la otra parte del monte Bethel, y edificò otro altar: *Et ædificauit altere domino, & inuocauit nomen eius.* Repare, que esta segunda vez, demas a r . . , de edificar el altar; inuoco el nombre de Dios. Lo qual no nos dize el texto, que hiziesse la primera. Pues què? Estuuo en la primera ocasion menos fernoroso, ò hizose al oluido? No. Pues como la segunda vez tan exacta en acordarse de Dios, y llamarle, y la primera, si bien altara a Dios consagra, con los labios, no hizo de Dios memoria? Fue la segunda mayor hazaña, y no tuuo la primera tanto de bizarria? No es esta la causa. Denos la disparidad Chrisostomo: *Vide quomodo per omnia religiosam mentem præsefert. Illic enim ob promissionẽ sibi a Deo factam, aram extruxit; & a loco consecrato discessit. Hic autem, quia tabernaculum fixerat, iterum ædificauit, inquit, altare domino, & inuocauit in nomine domini.* La primera vez leuantò altar, a Dios, por auersele aparecido, y con sus promessas consolado. La segunda vez fixo su pabellon, su tienda, y pobre casilla. *Tetendit ibi Tabernaculum suum.* Pues aora, que Abrahan comiença a tener vna pobre casa, aora quiere que esta casa, sea *en el nõbre de Dios*; como dedicandola toda, y rotulandola con el *nõbre* de aquel Dios, que le ofreciò el ser Patriarca, el hazerle tantos fauores, a èl, y a sus hijos; con otros beneficios muy extraordinarios. Y en reseña de agradecimientos, quiere Abrahan, quando tiene aquella pequeña casa, no apellidar, sino solamente por vn Dios, que vsò con èl de tanta misericordia. Segun esso justissimo es, que nuestras pobres casas, no tengan otro apellido, sino el de Dios Trino: que fue, quien a nuestra Religion celestial, dio el ser primero. Y assi, la hemos de hazer de todo dueño absoluto.

San Iuan Chrisost.

Larga descripcion haze San Iuan, de vn passmo, en que viò, muy en particular, lo mas escondido, de vna ciudad que se venia abaxo, no por ruina, ò por peligro, si baxaua ofreciendo mil bienes al mundo, y mil cariños, a quien quisiesse ser su ciudadano. Como el amado Discipulo la miraua, tan despacio, reparò en vn gran misterio. *Templum non vidi in ea.* Es vna ciudad, donde no vi Templo. (Alli sin auer Templo, eran todos ciudadanos celestiales. Aqui auiendo tantos Templos, apenas ay ciudad, de buenos Christianos.) La razon de no auer Templo alli: *Dominus enim Deus Omnipotens Templum ipsius est, & agnus.* Porque el Señor, Dios todo poderoso, es su Templo; y tambien lo es su Cordero Christo. Atencion merece Ruperto, que comentò estas vltimas palabras, mas, que hondo: *Nam vere agnus Templum Dei, Templum Sanctæ Trinitatis est, & erit, secundum fabricam sui corporis, in quo corporaliter habitat plenitudo diuinitatis. Ipse enim dicit, soluite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud.* Con mucha razon, se dize, que es el Cordero Templo Santo, y Templo de la Santissima Trinidad, segun lo corporal del edificio, porque estuuo su sagrado cuerpo lleno de Diuinidad. Pues pregunto; porque, diziendo Ruperto, que Christo es Templo de la Santissima Trinidad, dixo señaladamente, que lo era, segun el cuerpo? Acaso el alma no es mas propiamente archiuo de lo que Dios es? Quien lo duda? No es, donde mejor campa la Imagen, y semejãça de vn Dios Trino? Pues no? No lo ha estrañado hasta oy, el Catolico. Luego, segun esso, digasse, que principalmente la alma del Cordero, es el Templo de aquella Ciudad Santa; porque dezir, que el cuerpo, por habitar, en èl, Dios, es el Templo viuo, parece que es darle, a la gloria lo menos, que ay, en el Cordero. Ea, que no tiene la sentencia del Tuiciense mas alma. Ya Ruperto, nos saca de la duda. *Quo igitur ibi nobis Templum manu factum, quale hic facimus ad inuocandum nomen Dei, cum ipse præsens conspiciatur facies Dei, & pulchritudo Templi non MANV FACTI, ideſt, glorificati corporis Christi?* El cuerpo de Christo, no fue fabricado por obra de Varon; fue fabrica SIN MANOS: *Tabernaculũ, non MANV FACVM*, por la Santissima Trinidad, fue fabricado. Pues si a esse cuerpo le fabricò la Santissima Trinidad, muy justo es, que quando esse cuerpo se hiziere Templo, se llame, y sea, Templo de la Santissima Trinidad. Apellidando siempre esse edificio, y Templo, por quien le diò el ser, en su principio, reconociendole, como, a vnico, dueño. Si la Santissima Trinidad, nos diò el primer ser, sino interuino hombre alguno para auernos de fabricar: *NON A SANTIS FABRICATVS.* De buena razon, nuestros Templos, Conuentos, Iglesias, y sus edificios, de quien los hemos de apellidar? Consagrarlos, y retularlos, a quien? Claro està, que

Ruperto.

Ad Hebr. Cap. 9.

Apoc. 21.

que a la Santiſsima Trinidad a Dios Trino, de quien la Religiõ recibio el ſer primero.

El muſico Rey nos lo diga, pues quitò lo amargo de la verdad con ſu arpa: *Annuntiabitur Domino generatio Ventura, & annuntiabunt Cœli IVSTITIAM eius populo qui naſcetur, quem fecit Dominus.* Albricias hombres, albricias; grandes nueuas, pues en vna nouedad eſtàn fundadas. Los Cielos ſon pregoneros deſtas nueuas, por ſingularmente dichoſas. Para Dios nacerà vn nueuo linage, de tãto realce, por lo iluſtre, y tan de juſticia noble, que todo ſerà dezir los Cielos, IVSTICIA, IVSTICIA, es la que mas en eſtos hijos campa. Pregunto yo, ſi eſſos nueuos hijos, ſalen, moſtrando nueuos, y paternales afectos, de Dios, mas propriamente era dezir, que viniendo eſtos al mundo, los cielos ſe harian lenguas, publicando ſus miſericordias. Pues porque dize, que pregonaran ſu juſticia? *Et annuntiabunt Cœli, iuſtitiam eius?* Diganos Agelio, quienes ſon eſtos hijos, y luego veremos ſi han de pregonar rigurosa juſticia los cielos: *Generatio Ventura, hic nempè populus EX ME procreatus, quod ſemen meum ſuperius appellaui, annuntiabitur Domino, hoc eſt populus Domini, vocabitur, vt qui propriè Domini ſit, & adſcribatur Domino, vt illi Soli dicatus.* Quien no dirà, que vna por vna he compueſto yo las palabras de el Autor citado, ſegun que hazen à mi intento, y ſon del aſſumpto? La generacion, ò hijos, de que trata aqui Dauid, es vn pueblo, vn genero de gente, cuyo ſer, y cuya creacion, ſingulariſsimamente ſe apropria à Dios; porque Dios con ſingularidad le dio el ſer, y muy fuera de el comun eſtilo, le apellidara pueblo proprio, criandole con vn ſingular eſtudio, y poniendo para darle el ſer, ſingular cuidado. Pues ſi tan ſingularmente, por tantos titulos, por el ſer, por el nombre, y apellido, es eſſe pueblo de Dios. Diga Dauid, que los Cielos eſtàn clamando a eſſe pueblo, intimandole fueros, y obligaciones de IVSTICIA: *Et annuntiabunt Cœli IVSTITIAM eius.* Para conſagrarſe de todo punto, y hazer abſoluto dueño, a vn Dios, que eſpecialmente les dio el ſer, y de quien con eſpecialidad ſe llaman hijos, ſiendo como de IVSTICIA, debidos ſemejantes agradecimientos. A eſta luz, poco cuidado coſtarà ajuſtar el lugar à noſotros, que con tan particular titulo ſomos hijos, y tenemos el apellido, y ſer pueblo de Dios, y hijos de la Santiſsima Trinidad. Por cuya razon de IVSTICIA nos pide Dios, que à èl ſolo tengan Nueſtros Conuentos, por titulo, y por dueño vnico: *Intitulentur nomine Sanctæ Trinitatis.* Pues de la Trinidad recibimos el ſer, y a la Trinidad ſola nos emos de conſagrar.

Ya en Adan la largueza de Dios auia como tirado la barra, para ateſorar en èl, lo de mas eſtima, que fue vna copia de ſu ſer para todo realce, y vna ſemejança ſuya, con que tenia en eſfera de ſoberano, todo el timbre. Pareciole, empero, muy diſonante, que Adan eſtuuieſſe ſolo: *Non eſt bonum hominem eſſe ſolum.* Quiere formar a Eua, ò como ſi fuera vna caſa, edificarla. Embiſtiole con vn ſueño, y dormido edificò à Eua de vna coſtilla, (deſde entonces començò à ſer la muger muy coſtoſa.) Deſpertò Adan, vió aquel nueuo edificio, y dixo: *Hæc vocabitur virago, quoniam de viro ſumpta eſt.* Eſta ſe ha de llamar, *virago.* Yo la tengo de dar ſu nombre proprio. Coſa de el varon, ſe ha de llamar eſte edificio, *virago.* Pues no dexarà Adan, eſſa accion de nombrarla, a la Prouidencia Diuina, que como mas acertada ſabe mejor, que nombre le conuiene a cada coſa? Porque quiere Adan, que el poner à Eua nombre, corra por ſu cuenta? Leyò el coraçon de Adan el inſigne Menochio, y introducele, diziendo: *Subſtantiam, habet, à me, nomen etiam accipiat.* Si de mi ſe deribò (dize Adan) la ſuſtancia, de eſta fabrica, no ſerà razon, que ſe apellide con otro renombre, que ponga en oluido ſu primer ſer, que de mi miſmo ſe ha deribado. Si lo ſuſtantial de la fabrica celeſtial, de Nueſtra Sagrada Religion, fue obra de la Santiſsima Trinidad, y por tal ſe apellida, claro eſtà ſer manifieſta diſonancia, que lo accidental de la fabrica, que ſon los Conuentos, tengan otro nombre, que el de la Trinidad, que diò lo ſuſtancial del primer ſer.

Pſalm. 12

Agelio.

Geneſ. 2.

Menochio.

OBSERVACION II.

La virtud mas auentajada, acrecienta su gloria, quando el nombre de Dios campea, y èl propio se oculta.

REspondo à vna replica, que puede hazerme el auisado, suponiendo, que veneramos por Padres, y Fundadores, a Nuestros Santissimos Patriarcas *S Iuan de Mata, y San Felix de Balois.* Y por cõsiguiente, que se auian de llamar, y intitular nuestros Conuentos de *San Iuan de Mata*, y de *San Felix*, es facil la solucion; porque aunque estos dos Soles, fueron tan lucientes en raras virtudes; essas mismas virtudes, por raras, y ventajosas, hazen, querer, que el nombre de Dios Trino, campe por el mundo; aũque sea a costa de algun oluido propio; ò de que el suyo no estè tan publicado: que en fin, es mucho su zelo, del honor diuino.

Muy adentro, muy en lo interior de *Apoc. 21.* aquella ciudad, de Dios nos entramos, sin atender a tan prodigiosa arquitectura, como tenia la fachada, y sin mirar en su frontis, vn monton de riqueza. Y si, en la antecedente Obseruancia, nos dio Ruperto vna aduertencia curiosa; no lo es menos otra, de su mismo ingenio, y pluma. Atiende, pues, al muro desta Corte, que dibuxò San Iuan, y dize: *Et habebat murum magnum, & altum habens portas duodecim, & in portis Angelos duodecim. Ab Oriente portæ tres: ab austro portæ tres: ab Aquilone portæ tres, ab Occasu portæ tres, & nomina Sirepta, quæ sunt duodecim tribuum filiorum Israel.* Vi vn muro tan alto, que bien fue necessario despertañarme para verle, ya por lo q̃ de mi distaua, ya por la variedad de cosas, que en si contenia. Dirè lo que pude alcançar, y lo que mis ojos llegarõ à ver. Auia, pues, en este muro doze puertas, tres al Oriente, tres al Mediodia: tres al Aquilõ, y tres a Occaso, y tenia estas puertas los nõbres de los doze hijos de Israel.

Ruperto. Aora el Tuicẽs. *Porrò in profectione filiorũ Israel ascendentium de Ægypto, talis ad imperium Domini positio castrorum extitit, vt*

Numer. 2 *ad Orientem tribus tres, ad Meridiem tribus tres, ad Occidentem tribus tres, & ad Aquilonem castra metarentur tribus tres. Itaque cum de signatis duodecimis dicitur, & nomina scripta, quæ sunt duodecim tribuum filiorum Israel, pulchrè, & diligẽter lectorem, ad significatiuam illam castrorũ positionem mittit, &c.* Atẽdiendo a la disposiciõ de aquellas doze celestiales puertas, en quatro ternarios repartidas: se hallarà, que fue aludir a las doze esquadras, que repartidas en la misma forma, salieron de Egipto, para caminar por el desierto: *Singuli per turmas signa, atque vexilla, & domos cognationum suarum, castra metabuntur filij Israel, &c.* Muy a pũto està la aduertencia, y quiero yo añadir otra: y es, que quando los hijos de Israel salieron, por el desierto, repartidos, en aquellos quatro ternarios: leuaua cada ternario su escudo, y en èl la diuisa de su Capitan: pongo el exemplo. Los tres, q̃ yuan a la parte del Oriente, leuauan en el escudo vn Leon, que era la diuisa de Iuda, como lo notan, comunmente, los Interpretes. Aora, pues, reparese, que en estas doze puertas, correspõdientes a los doze Tribus, no ay banderas, ni escudos solamente se vieron escritos los apellidos, ò nombres propios, como Rubẽ, Iudas, &c. Pues segun esso, no es alusion en todo ajustada, ni remedo pũtual, esta vision, con su historia, ò con lo que nos aduierte la Escritura. Si lo es, y mucho. Porque como notan los Comentadores, que tratan deste caso; quando caminauan los Israelitas, por el desierto, leuauan tan conforme disposicion, que si bien cõ Iudà iba Isacar, y Zabulon; pero en el escudo, solo auia diuisa de *Iudà*; no de Isacar, ni de Zabulon. Y si al Mediodia iba Ruben, y con èl Simeõ, y Gad, pero en el escudo, no se hazia mencion de Gad, ni de Simeon, solo si de *Ruben*; y si al Occaso iba Efrain, y cõ èl Manases, y Benjamin, ni de Benjamin, ni Manases se hazia mẽcion en el escudo, solamẽte de *Efrain*. Y si al Aquilon iba Dan, y con èl Asser, y Neptali; pero de Neptali, y Asser, no se hazia mencion en el escudo, solamente, *Dan*, estaua rotulado: queriẽdo cada ternario, que solamẽte su Principe, y Capitã tuuiessen en los rotulos apellido, aun que se oluida su nombre propio. Lo mismo sucede en la celestial Ierusalen, en aquellas doze puertas, en quatro ternarios diuididas. Verdad es, que nos dize, q̃ estàn alli los nombres de los Patriarcas, pero tan en confuso, que no determina, ni señala, el nombre de cada vno, siendo assi, q̃ auiendo dicho, que tenia essa ciudad doze fundamẽtos de piedras preciosas, nombra cada vna dellas: *Primũ fundamentum Iaspis, &c.* Y es el caso, que como cada ternario de puertas, publica el misterio de las tres Diuinas Personas, como

Lyra.

Ruperto.

mo lo dizè muy por extẽſo, el q̃ nos guiò para eſte aſſumpto: annq̃ la virtud vẽtajoſo de tan glorioſos Patriarcas merecian, que muy a lo claro, ſe rotulaſſen las puertas con ſu nombre propio: pero, dan por bien empleado, que ſe quede en confuſo, cada vno de ſus apellidos, y que no tengan eſcudos, como en la jornada del deſierto, a trueque de que el nombre de Dios Trino cãpe mas en todo el mundo, atribuyendole a èl ſolo, la maquina miſterioſa de edificio tanto. Lo miſmo ſucede, con nueſtros Santos Patriarcas. Padres nueſtros, y Fundadores. Pero no ſe llamen nueſtros Conuentos, Conuentos, ò Igleſias de *San Iuan de Mata, y San Felix*: quedenſe, eſtos nombres en confuſo, que como es, tan ſubida de punto ſu perfeccion, permitiràn oluido de ſu apellido propio, porque con oſtentacion ſe rotule, y ſe blaſone, del de Dios Trino.

Reueſtido; de aliento, hecho, vn Vice-Dios de Egipto, para caſtigar las tiranias de vn ſoberuio, ſe parte Moyſes muy zeloſo, lleuando conſigo a Sefora, y a vn hijo ſuyo. Y añade el Texto Sagrado. *Pertans Virgam Dei in manu ſua.* Lleuaua en ſu mano la vara de Dios. (Dios nos libre, que de Dios no ſea vna vara) comunmente, aqui ſe pregunta, porque aora ſeñaladamente la vara de Moyſes, ſe llama vara de Dios? De quando acà eſte releuante apellido? O para que ha de tener eſſa vara vn blaſon tan plauſible, que con el nombre de Dios ſe honre? Si haſta aqui ha ſido vara de Moyſes, ſea vara de Moyſes aora, pues no ha paſſado a ſer diſtinta vara. Reſponde Lyra de dos maneras. La vna. *Sic nominabatur. Tum, quia ex præcipto Dei erat portanda.* Llamaſe vara de Dios, porque aunque era de Moyſes: y Moyſes auia pueſto de ſu caſa, el auerla ajuſtado, y pulido; pero como vn Imperio de Dios, a ordenado, que eſſa vara ſea vn inſtrumento para moſtrarſe Dios prodigioſo; el Imperio harà, que tenga por bien Moyſes, aunque Vice-Dios del mundo, y aunque Redemptor del pueblo, que guſte, y tenga por agaſſajo, que aquella vara ſe inſtitule, vara de Dios, no vara de Moyſes. Que nueſtros Santos Patriarcas fueron nueſtros Fundadores, no lo negamos. Que fueron los que exercitaron, y nos dieron el modelo, del glorioſo inſtituto, ſabemoslo tambien, como lo practicamos. Pero aunque fueron nueſtros Santos Fundadores, lo que vn Moyſes, claro eſtà, que el fundarnos, y el ſer Padres nueſtros; fue Imperio Orden, y mandato de vn Dios Trino: *Quia ex præcepto Dei, &c.* Pues aunque puſieron, tanto de ſu caſa, para darnos ſer; tienen por particular gloria, que nueſtra Religion Sagrada ſe apellide; Religion de aquel Dios Trino, que la diſpuſo con ſuperior orden, y Imperio; para que eſſe Imperio con ſu renombre ſoberano de Trino, de mas latitud de ſus luzes, ſea venerado por primer hazedor de vna Religion, Caſa, ò Igleſia, adonde ſu ſer, en vn perfecto viuir, eſtà delineado con tan viuos colores.

Exod. 4.

Lyra.

Teniendo acueſtas la ſentencia de ſu delito ſaliò vagueando, Cain, por el mũdo. Dexò el oficio humilde, de horrelano, y picò por lo de architecto. Vioſe con mucha familia, y no contento con vna caſa, fabrico vna ciudad entera (ay, ya, quien, deſtruida la conciencia, en edificios pone toda la vigilancia.) *Ædificauit ciuitatem, & vocauit eam, nomine filij ſui Enoch.* Llamò a la ciudad, que auia fundado, con el miſmo apellido, de vn hijo ſuyo, *Enoch.* Caſo raro, que no la llamaſſe, con nombre proprio, y la rotulaſſe con el de vn hijo ſuyo? Coma Cain, que haſta aora nos le ha pintado Moyſes tan intereſſado por embidioſo, aora nos le propone tan ſin atencion al propio aplauſo, y tan cediendo, de lo que es rumbo, que caſi ſe oluida de ſi propio, y ſin caſi ſe haze todo a las memorias, de vn ſu hijo? Serà acaſo, porque ſu nombre, era tan aborrecido, que el miſmo Cain tuuo empacho, de pregonarſe por autor de aquel edificio? Aſsi lo ſienten muchos. Y no pocos auian de imitar a Cain; pues viendoſe aborrecido, no fue tanto ſu deſcaramiento, que no ſe auergonçaſſe de buſcar por ſus miſmas diligencias, como huuieſſe, dèl, eternas memorias. Pero boluamos el roſtro, a otra luz con Chriſoſtomo. *Vide, quomodo res noſtræ paulatim deteriores, fucatioreſque fiunt. Quippè hominibus factis mortalibus ſtudium fuit, vt immortalem ſuam facerent, partem ex filijs quos generabant, partim ex locis, quibus filiorum nomina imponebant. Hæc omnia rectè quis diceret, peccatorum ruinæ, & primæ monimenta, quæ è priſtina gloria exciderunt, qua, cũ eſſent, nihil horum egebant Adam, & Eua; vtpotè affectionibus ſuperiores, & nihil ob noxij.* Floreciò Cain, poco deſpues que ſu padre Adã ſe deſpeñò areſtado, dãdo al traſte cõ el eſtado mas dichoſo. Here-

Geneſ. 4.

Chriſoſ.

dò Caìn el primero los reſabios de aquel deſperdicio, y las mañas de tan temerario arrojo. Y aunque à deſdichas ſentenciado, quiſo recuperarſe algun tanto, con leuantar aquel edificio. Y el prerender por medio del eternizar ſu nombre, dize San Iuan Chriſoſtomo, ſabe à la caida, de el feliz eſtado de la gracia, por la original culpa. Arguye eſtar, muy borrada aquella Imagen de Dios, en los hombres. Porque Adan, ni Eua, quando gozauan de el feliz eſtado de la gracia, no ſe acordauan de perpetuar ſu memoria, ni neceſsitauan de eſſo. Y quando, porque el nombre de Dios fueſſe conocido en el mundo, huuieſſe de coſtar menos aplauſo de ſu nombre proprio; lo darian por bien empleado, ſegun que aquel dicholo eſtado, eſtaua ageno de reſabio vicioſo. Acomodemos aora, à nueſtro aſſumpto, todo eſto. Fundò nueſtra Sagrada Religion, y ſon Padres de ella nueſtros Santos Patriarcas *San Iuan de Mata, y San Felix*. Acaſo en los Conuentos, que en ſus tiempos ſe fundaron, puſieron en ellos ſus nombres, ò el de ſus hijos? Dicho ſe eſtaua, que no. Porque como començò en ellos la Trinidad à deſpertar la Imagen de Dios Trino, que tantos ſiglos auia dormia con el pecado, y por otra parte en el nombre de los dos, eſtaua delineado el eſtado feliz de la gracia. Porque *Felix*, feliz ſignifica, *Iuan*, gracia: Claro eſtà, digo, que no auian de mirar entonces, ni para en adelante, que los Conuentos, ſe llamaſſen con ſus apellidos, ò ſe intitulaſſen con otro blaſon, que el de Dios Trino, aunque dellos no huuieſſe memoria en ſiglo alguno. Porque lo feruoroſo de ſu zelo, mas que de ſi proprios, ſe deſvelaua, para el nombre de Dios Trino recrecieſſe en aplauſos, y con aclamaciones fueſſe venerado de todos, poniendo en todo eſto el eſtudio, y arreſtando ſu cuydado, aunque de aqui ſe ſiguieſſe, que de ellos huuieſſe vn perpetuo oluido.

Pſalm. 47 Hazeſe lenguas Dauid de lo mas que grande, que es Dios, en ſu Ciudad: *Magnus Dominus, & laudabilis nimis, &c.* Si en Dios puede caber demaſia! (dize Dauid) ha de ſer reſpeto de ſu grandeza. Y eſta ſeñaladamente campa, en vna Ciudad propriamente ſuya; la qual ſe fundò en vn monte, y ſobre ſu eminencia, dà el parabien al Monte Sion, y añade: *Circundate Sion, & complectimini eam. Narrate in TVRIBVS eius.* Cercad à Sion, y abracadla, en contorno. Contad, y referid ſus torres. Eſta vltima clauſula, *Narrate IN TVRIBVS eius*, la leyeron comunmente, de eſte modo. *Numerate TVRES eius.* Mirad, quanto es el numero de ſus torres. Y dize entre los demas el inſigne Agelio: *Hebræi aliter exponendum putant, numeratæ TVRES eius. Quod item adificatoribus dicitur, Vt numerent turres, ac reputent, quæ tum turrium numero cingi æquum ſit.* Habla de Dauid, con los fundadores de aquella Ciudad, ò Caſa de Dios. Y ordenales, que miren muy con eſtudio, que numero de torres ſerà juſto, que ſe ponga en Sion, y ſu contorno. Y deſpues que lo ayais muy bien remirado, hazed el computo, y diſponed el mas conueniente numero, que eſſe ha de ſer pertrecho para el edificio. *Numerate turres eius.* Valgome de eſta expoſicion, y diſcurro, por eſte camino. Si à Nueſtros Santos Fundadores, y Patriarcas, les ordenara Dios, que miraſſen, que numero ſeria, el mas conueniente, para que adornaſſe, hermoſeaſſe, y como torre, fortaleciеſſe Nueſtros Conuentos, y Igleſias: ò el numero de tres, que repreſenta à las tres torres, y Perſonas Diuinas: ò el de dos, que ſon Nueſtros dos Santos Padres Patriarchas: que diſcurſo ayrà, que ſe perſuada, que ſi la Religion tuuo ſu ſer, primero de aquel numero ternario Dinino: que Nueſtros Santos Fundadores, no eſcogerian, que cercaſſe, adornaſſe, rotulaſſe, y fortalecieſſe, à eſſa Caſa de Dios, el numero de aquellas tres Diuinas Torres? Pues ellas han ſido, quien con noſotros, con tantas finezas de amor, le han moſtrado? Y que tendràn por ſingular gozo Nueſtros dos Santos, de que el numero, y nombre de dos, que los repreſenta à ellos, no ſe vea, en Nueſtras Igleſias, ni con èl, ſe rotulen nueſtras caſas? y que ſolo campe, y ſobreſalga en ellas, ſer caſas de vn Dios, y tres Perſonas Diuinas.

Hebr. Caietano. Agelio.

OB-

OBSERVACION III.

Adonde pobreça, y humildad lucen; las luces de Dios, reſplandecen.

HERMANANSE, muy bien, ſer nueſtros Conuentos, rotulados con titulo tan ſoberanamente campanudo, como es, el de vn Dios Trino: y por otra parte mandarnos, que nueſtros edificios, por lo alto, no hagan teñas de ſoberuios, ni por lo coſtoſo ocaſionen preſumpcion, de que ſomos muy ricos. *Sint plani operis.* Claman nueſtros fueros. Que ſaben muy bien, que en los edificios, en que pobreça, y humildad, ſobreſalen: las luces, y titulo de Dios, no menos reſplandecen.

Pſalm. 18 Como ſi Dios neceſsitara, de manos, para fabricar al mundo; y no baſtara ſu palabra, para ſacar a luz mundos ſin quẽto, ſe pone muy deſpacio Dauid, a cantar, que entre todos los hechos, el firmamento le califica, por Dios de muchas manos: *Cœli enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annuntiat firmamentum.* Y el gran Euthimio, dando vna mano, a lo vltimo deſſe verſo, dize, y nos dà vna expoſicion, como de ſu mano *Si hunc verſiculum priores expoſitionem eſſe*
Euthim. *intelligas; quod illic cœlos dixit, hic firmamentum vocat: & quod illic enarrant, hic annuntiat: quod illic gloriam, hic opera manuum. Et ad ſummam, ſenſus eſt: quod cœlum iſtud tantum quod videtur, ſufficiens eſt, atque idoneus, doctor ad demonſtrandam factoris ſui magnificentiam, quam, & gloriam Dei, & opera manuum eius appellauit.* Dauid (dize Euthimio) quiſo declarar, mejor, las primeras palabras: *Cœli enarrant gloria Dei.* Y para eſſo ſe explicò, diziendo, que la fabrica del firmamento, era, la que mas a lo conſonante leuantaua el grito, y publicaua a vn Dios mageſtuoſamente glorioſo: *Et opera manuum eius, annuntiat firmamentum.* Pues como vn firmamento, ſolo, puede baſtar, a aclamar muy por menudo las grandezas de vn Dios, en todo ſoberano? No lo haràn, mejor eſſo, los cielos todos, que no vn ſolo cielo? Quiero explicar a Euthemio con vna
Caiet. ſentencia de Cayetano. *In cap. 1. Geneſ.* Trata del firmamento, y dize: *Quem admodum tertia die, aquæ elementum deſcribitur, per modum congregationis cedere terræ, vt appareat; ita, & in hoc ſecundo deſcribitur per modum extenſionis corporum ſimplicium, occupari ſitum vniuerſum inter primum mouile, & elementum aquæ: ita, quod mundus, quatenus perfectus ſecundum ſuum medium inter primum mouile, & elementum aquæ eſt materia ſecundi diei. Hæc enim perfectio conſequens eſt ad perfectionem primam, qua mundus perfectus eſt, primo motu, & luce.* El firmamento, ſi ſe atiende, es vn cielo, que ni es tan alto, como el primer moble, ni tan abarido, como el elemento, del agua. Es vn medio, entre eſtos eſtremos. Ni por lo muy alto pregona deſvanecimientos, ni por ſobrada inferioridad deſmerece el que no le miren los ojos. El firmamento le hizo Dios, no con aquel poderio, que de la nada hizo los otros cielos, que eſtàn encumbrados, ſino a coſta, ò entrando a la parte, las aguas, ſacando para ſu fabrica lo mas criſtalino dellas. *Fiat firmamentum in medio aquarum.* Aora, pues, dize Dauid: nadie ſe perſuada, que porque el firmamento no ſea edificio tan alto, como el primer moble, ni porque ſu materia aya ſido, como dando ola las aguas de limoſna, que por eſſo ha de tener, en engrandeçer a Dios, menos preeminencia. Que antes bien, ſi los otros cielos ſe tienen, como por depoſito, de luzes ſoberanas, eſte firmamento, que con ſu menos altura, humildad repreſenta, y por auer ſido hecho a menos coſta (pues no coſtò poder infinito ſacando de, y haziendole de nada) mucha pobreça publica: eſſe firmamento; eſte; pregona, y aclama, la gloria de vn Dios, en las Perſonas Trino. Que ſi humildad, y pobreça, ſobreſalen en eſte firmamento, reſplandeceràn aì, no menos las luzes de vn Dios ſoberano.

Quiere moſtrar el Euangeliſta San *Lucæ* 10. Lucas el afecto, con que Maria, y Marta, hoſpedaron, a Chriſto, a quien por Santa veneravan, y a quien por celeſtial Maeſtro, ſobre toda eſtimacion, tenian. El parage donde le hoſpedaron, fue vn caſtillo, habitacion de las dos hermanas: que elegieron muros, para viuir mas ſeguras. (El retiro es el mas fuerte muro para las ſeñoras.) Y para eſſo, aduierte, que entrò en vn caſtillo: *Intrauit Ieſus in quodam caſtellum; & mulier quædam Mar-*

tha nomine excepit illum in domum suam.
Muy a tiempo obseruò Dionisio Cartu-
Lucæ 10. jano: que segun San Iuan, Marta, Maria:
y Lazaro, viuian en Bethania, como lo
notò San Iuan Euangelista *Erat quidam languens Lazarus à Bethania, &c. Capit.* 11. Pues como San Lucas, no dize, que fue Christo, a Bethania? Como San Lucas, solo haze memoria, de la casa, y no de la villa? Serà acaso, porque quando se trata del hospedage de Christo, le aduierte, que fue en casa de vnas hermanas, que no eran de la villa, y solo sabian de su casa? Dexemos esto, y veamos, como responde muy a lo erudito el Cartujano: *Castellum autem proprie vocatur paruum castrum; fuit autem in Bethania*
Dion. Car. *castrum Mariæ, Marthæ, & Lazari, quod forsam aliquando comparatiue loquendo, castellum appellatur: & sicut frequenter totum à parte sua nomen sortitur, sic forte villa Bethaniæ ratione castri, siue castelli in ea cõtenti, nominatur castellũ.* Todo es verdad; que viuian aquellas hermanas, en Bethania, y que viuian en vn castillo, porque la villa de Bethania, por la razon del castillo pequeño, que alli auia, se llamò *CASTRVM.* Añadiendo San Lucas el diminutiuo. *Castellum proprie vocatur castrum paruum* Tomando, el todo, la denominacion de vna parte. *Sicut frequenter, totum, à parte sua nomen sortitur.* Y de vna parte pequeña, y con diminucion significada. Que como Christo dexò alli estampado, aquel. *Porrò VNVM est necessarium.* De la vida contemplatiua, y luz celestial, ò como dixo San Agustin la vnidad de vn Dios: *Maxima autem nostra VNITAS consistit in ipso Deo,*
S. Aug. *vt idẽ de eo omnes sapiamus.* Quiere mostrar San Lucas, que Dios, no citá atenido a edificios sumptuosos, no a castillos, costosamente labrados, no a Conuentos, que sus distritos sean como villas, ò ciudades: en vn castillo pequeño, no alto, ni sumptuoso, *paruum castrum*, ai, dõde, humildes pequeñezes lucen, y dõde pobremente, y sin muchos g stos se guarecen, no le parece a Dios menos a proposito, para què èl: *Porrò vnum*, de vna essencia, y tres diuinas personas, estèn gloriosamente honradas; y engrandecidas, no menos que con lo sumptuoso, y costosamente rico, de las otras fabricas.

Assombrado Pedro, por mas feruoroso, de ver tan otro, en la figura, a Chris-
Mat. 17. to, porque Christo estaua transfigurado, permitiendo que se diesse licencia, à la gloria, que sin violencia tenia represada su alma. Y sacando el rostro de improuiso dexasse, en Christo, vn tan diuinal rostro, que el mismo Sol se parò de puro corrido, viendo que el rostro de Christo, le daua con sus menos luzes en rostro. Y dexando a la nieue misma burlada, no siendo mas, que blanca como la nieue, su vestidura. Porque en la temejança, se vinculò alli la ventaja conocida. En medio deste assombro, y no sabiendo, que dezirse Pedro, de puro despauorido *Nesciebat, quid diceret.* Prorrũpio su gozo en feruores de vn deseo, no sè si bien mirado. *Domine bonum est nos hic esse, si vis faciamus hic tria Tabernacula. Tibi vnum, Moysi vnum, & Eliæ vnum.* Señor, si os plaze, y conueniente os parece, hagamos, aqui, tres moradas. Vna, para vuestra Magestad. Otra, para Moyses. Y otra para Elias. El cielo ya preuenido embargò su razonamiento: *Adhuc eo loquente.* Y desde vn luziente glouo, se oyo vna voz, que pregonaua el mas soberano misterio. *Et ecce vox de nube dicens: hic est filius meus dilectus in quo mihi benè complacui ipsum audite.* Este es mi hijo, muy amado, en quien yo me estoy, eternamente, complaciendo; y merece ser obedecido. Pues el razonamiento de Pedro hizo al caso, para que fuesse, como dar pie, para la consonancia de misterio tan profundo? Que al proposito Theofilo Antioch. *In Cat. D. Thomæ.* Por este modo: *Petro autem dicente, faciamus hic tria Tabernacula; dominus Tabernaculum non manu factum fabricat, & in eum ingreditur cum Prophetis. Vndè subditur, adhuc eo loquẽte ecce nubes lucida obambrauit eos, vt ostenderet, quod non minor est Patre, &c.* Queria Pedro, fabricar, con mucha costa de manos tres moradas. Y si se atiende, a su propuesta, hallaremos, que queria que fuesse vn edificio, en que se esmeraasse todo el empeño, persuadiendo ser menos decoroso, que Christo, Elias, y Moyses estuuiessen en morada menos costosa: *Faciamus*, dize, y con vn, *Faciamus.* Se empeñaron las tres Diuinas Personas en el principio del mundo, como lo dixo Tertuliano, para dar vn hombre al mundo: *Faciamus hominem, Genes. cap.* 1. Y aorà el insigne Africano. *Vide totum Deum occupatum. Opere manu, consilio, &c.* Pues sepa, Pedro, q̃ para q̃ la Trinidad se empeñe, en la ostentacion de sus luces; no ha menester viuiendas, que sobren, por sumptuosas, ò se descuellen por lo excel-

Tertul.

ceſsiuo de ſus alturas; obligando à empeños de exorbitancias: *Vide totum Deũ occupatum.* Vna nube que entrò, en tampoca coſta, que con vn, *fiat*, tuuo cumplimiento ſu fabrica; baſta para que la Trinidad oſtente la ſoberania baſtante; y para que de ſus muchas luzes, mas que muchos reſplandores arroje.

Geneſ. 9. Ignorante de la fuerça del vino, por ſer la primera vez, que gozaua, de ſemejante licor, el mundo, dexado lleuar de lo generoſo, le hizo perder el ſeſo, al què en medio del dilirio de tanto pecado, le hallò Dios tan juſtificadamente ſeſudo. No paró en embriaguez el daño; paſsò haſta deſnudarſe, muy à lo deſcompuesto. Chan ſin mirar las obligaciones de hijo, ò los reſpetos debidos à vn anciano, como haziendo burla, esforçò la deſnudez de ſu padre miſmo. Sem, y Iafeth por el contrario rumbo, dando todas las atẽciones al reſpeto, con miramiento hõroſo, hizierõ cõ ſus capas miſmas eſcolta, por no ver à Noè deſaliñado, y cõ eſto lo tan modeſto, que alli fue comedimiẽto negar el roſtro. Boluio Noè, en ſi miſmo. Supo los deſacatos de Cham, y fulminale deſventuras. Supo la reuerente modeſtia, y bizarra corteſia de Sem, y Iafeth. Y pronoſticales dichas amontonadas: *Benedictus Dominus Deus Sem. ſit Chanaam ſeruus eius. Dilatet Deus Iaphet, & habitet in tabernaculis Sem.* Bendito ſea, el Dios de Sem. Dilate Dios à Iafet, y habite Dios, (aſsi lo explican muchos) en los Tabernaculos de Sem. Pues Dios à caſo neceſsita, de los humildes pabellones, de Sem, para ſu morada? No. Pues en que eſtuuo lo releuante de la bendicion, y paga, por vna accion tan heroyca, en apueſta de vna deſcorteſia? Pero mayor miſterio tiene la ſentencia. Oygamosle, de las vozes de vna Lyra: *Iſtud*

Lyra. *exponitur dupliciter; Vno modo Vt referatur ad ipſum Deum Vt ſit ſenſus; quamuis Iapheth ſit dilatandus, in multitudinem gẽtium ab eo deſcendentium; tamen non habitabit Dominus in eo per verum, & ſpecialem cultum, ſed in ipſo Sem.* Aora, aora: *Quia à filiis ab eo deſcendentibus factum eſt tabernaculum fœderis tempore Moyſis, & Templum tempore Salomonis, in quibus dicitur Deum habitaſſe.* Sem, auia de tener muchos hijos, los quales auian de fabricar el Tabernaculo en tiẽpo de Moyſes, y en tiempo de Salomon el Templo. Y quiere moſtrar, y enſeñarnos la Eſcritura, que aſsi en el Tabernaculo de Moyſes, obra humilde, y de poca coſta, como en el Templo de Salomon, a donde echò el reſto la ſoberania toda, la riqueza, y empleos de la architetura; no menos en la primera fabrica, humilde, y pobre, q̃ en la ſegunda, que en todo tenia tanto realçe; Dios ſoberanamente luze, y mageſtuoſamente reſplandece.

§ VIII.

TEXTO, Y LITERAL ſentido.

Fratres debent eſſe in vna cohabitatione ſaltem duodecim; & præterea, vnus, qui Miniſter nominetur: cui fratres repromittere atque in pendere obedientiam teneantur.

AQVI nos ſeñala, el Legiſlador, el numero que ha de auer de Religioſos en cada Conuento. Y dize, que por lo menos ſean doze. Y fuera de eſtos vn Prelado, que ſe llame, *Miniſtro*, à quien los Religioſos tendràn obligacion de obedecer, con rendimiento. Y ſi bien es verdad, que los mas de los terminos deſte parrafo, quedã explicados §. 1. diremos lo tocante à eſte parrafo.

A los que han de cohabitar los llama hermanos, *fratres*. Porque como habla con Sacerdotes, y legos; aunque es tanta la diferencia, y en el eſtado, y dignidad mayor la diſtancia, via, empero, deſte nombre, *fratres*. Por la vnidad, y conformidad del modo de viuir, aſsi en lo temporal, como lo eſpiritual. Y porq̃ ſiendo hijos, de vn miſmo Padre Dios Trino, y obſeruando vn miſmo inſtituto; quadra muy bien el nombre de hermano. *Fratris igitur nomen*, (dize Beauxamis,) *tom. 3. Armon Euang.* (citando à S. Agustin: (*Ad ſolos fideles referendũ erit.* Porque los Chriſtianos, en la primitiua Igleſia, cõfeſſando la Fè de vn Dios Trino, auia en todos vn miſmo modo de viuir, con pobreza voluntaria. Y aſsi de alli començò à propagarſe la Religiõ Chriſtriana. *Beauxam.*

S. Iuan Chriſoſtomo. *Homil. 7. in cap. 4. Matth. Ideo ſuper fraternitatẽ charitatis Eccleſiæ compoſſunt fundamenta, Vt radicibus charitatis exuberans, quaſi humor aſcendat in ramos. Et hoc ſupernatura-* *S. Ioann. Chriſoſ.*

ralem charitatem, vt non solum per gratiã, sed etiam per naturam, ipsa charitas firmior habeatur. Sic enim fecit Deus in veteri testamento. Ædificaturus enim populum illum per legem, supra Moysem, & Aron fratres posuit ædificationis initium. Fue esta voz *hermandad*, la primera rayz de el espiritual edificio. Fue la primera piedra, sobre que se fundo lo mas solido. Moyses, y Aron hermanos. *Exod.* 3. Hermanos los primeros Apostoles. *Mat.* 4. Lo mismo siente S. Ambrosio. *Serm.* 24. Y S. Agustin. *Serm. ad fratres in hæremo.* Y apenas ay Santo que no sea deste assenso, y en sus escritos lo trate muy despacio.

S. Ambr.
S. Agust.

Doze han de ser, por lo menos, los Religiosos de cada Comento nuestro. *Saltem duodecim.* Que como aduierte nuestro Comentador, por doze Apostoles començò la perfeccion Euangelica. Y mas de atràs viene este numero sagrado. Pues para lo mas hazañoso, mando Dios, que Iosue eligiesse à doze varones; y doze Iuezes, ò Redẽptores tuuo el pueblo de Dios.

N.P.Fr. Leandro.

Iosue 3. lib. Iudic.

Fuera de essos, de mas à mas. (Mas, y mas ha de ser en todo el Prelado:) vno que tenga nombre de Ministro, siendo Prelado. *Vnus qui minister nominetur.* Y no es titulo poco misterioso. Del Sol dixo S. Ambrosio: *Bonus est ministerio, non Imperio.* El primer Prelado, que Dios hizo en el mundo, fue bueno, no por lo que tuuo de mando, si por lo que mostro de ministro, siruiendo començò à luzir, y cõ esso acredito su bondad.

S. Ambr.

S. Buenauentura, *in cap. 2. suæ reg.* dize: *Nomen autem Minister sumitur. Matth. 20. qui maior est vestrum, sit, sicut Minister.* Pero es de aduertir, que Christo dixo, *sit sicut vester Minister.* Sea ministro. Nuestra Regla dize, *nominetur*, q̃ tenga nombre, de Ministro. Y no parece, que es todo vno, ser, y llamarse; pero lo mismo es lo vno, que lo otro. Porque tener vn apellido, y no ser lo que el apellido pregona, es manifiesta fealdad. Y assi como supone que el que se llama Ministro lo ha de ser; à lo que Christo llama, ser, Nuestro Legislador, se contenta, con dezir, *nominetur.* Para empeñarle en ser, lo que dize el apellido.

S. Buenauentura.

A este tal prelado con titulo de Ministro, debẽ todos mostrarse obedientemente sugetos: *Cui fratres repromittere atque in pendere obedientiam teneantur.* Y porque van sucediendo vnos à otros los Prelados, dize, *repromittere.* Que de mas à mas, de aquel voto, que generalmente se haze de obediencia; quiere Nuestra Regla, que à cada Prelado nuevamente elegido, nuevamente se le de este rendimiẽto, y reprometa, y prometa otra vez singularmente, obediencia el subdito. Que sè yò, si con aduertẽcia porque boluia à llamar Ministros à los Prelados, quiere la ley que no por esso aya menos obediencia en los subditos; aludiendo, à lo que dize S. Bernardo, *cap. 12. de præcepto dispesat.* Quando dize: *Quid enim, interest si per se, aut per suos MINISTROS, siue homines, siue Angeles hominibus innotescat suum placitum Deus?* Y como dize Nuestro Interprete: *Hæc erat consuetudo Clericorum respecto suorum Episcoporum. Vt const. ex cap. legebatur, de maioritate, & obed. & ex Glossa Ibidem.* Y aduierte: *Veruntamen non est necessarium, vt fratres suis Ministris de nouo electis repromittant obedientiam in scriptis, sed sufficit simplici voce tantum.* Basta que la repromesa sea en voz, aunque no sea en escrito. Que para con Dios repetir vozes de obediẽcia, le agradan, y suenan mas biẽ, que los rasgos, y characteres de la pluma.

N.P. Fr. Leandro.

Añade, *impendere.* Con promptitud, sumission, y rendimiento. Todas estas cõdiciones de la obediencia, que aqui se hã señalado las puso Santo Thomas: *Possumus, quatuor notare, quod sunt necessaria ad obedientiam. Primum est vt sit ordinata: quia primo deferenda sunt vitia. Et postea obediendum est ad operationem virtutis. Secundum est, quod debet esse festina. Et hoc est quod dicitur Eccle. 5. non differas, de die in diem. Tertium vero, quod debet esse perfecta, vt non solũ quod iubetur, sed eo modo, quod iubetur fiat, & eo modo quo eis imperatur. Quartum, quod debet esse discreta, vt obediatur, cui obediendum est, & in quos; vt non fiat aliquid contra Deum, &c.* Quatro condiciones, ha de tener la obediẽcia acendrada. Lo primero, sin vicio en el alma. Lo segundo, con toda apresuracion prompta. Lo tercero, ha de ser exacta, en sustancia, y modo. Lo quarto, ha de ser discreta, sin oposicion à la voluntad Diuina. Estas mismas qualidades, como ya diximos, estàn encerradas en aquellas palabras: *Cui fratres repromittere ac in pendere obedientiam teneantur.* Expressadas, mas por vn modo, que por otro.

S. Thom.

OBSERVACION I.

El que sabe viuir con todos à lo hermanable, aprendiò la politica de mas lustre.

QVANDO el Legislador señala el numero de Religiosos, que por lo menos, ha de auer en cada Conuẽto, los apellida hermanos: *FRATRES debent esse in vna cohabitatione.* Porque si para viuir juntos, aprenden, el ser de verdad hermanos, glorieuse, de que saben la politica mas lustrosa; y que tienen prendas con realçe de todas ventajas.

Refiere Esdras muy por extenso los oficios en que se ocupauan las doze familias de Israel, despues que Dauid à toda pujança de el sossiego ocupaua el trono, y gouernaua el Reyno, tanto con mas dicha, quanto auia atendido à prendas, para premiarlas, y à los merecimiẽtos, de cada vno, para aplicarle su debido puesto. Concluye el Historiador Sagrado, diziendo: *Quadragesimo anno Regni Dauid recensiti sunt, & inuenti sũt Viri fortissimi in Iazer Galaad; fratres eius robustioris ætatis duo millia septingenti Principes familiarum.* Demas de los que ya se auian referido, se hallaron, a los quarẽta años del Reyno de Dauid, vnos hombres sobre forcejudos briosos, y de tantas mañas como fuerças, en la familia de Iazer. Y los hermanos de este, aun se auẽtajauan en fuerças, sobre auer passado muestra, en sus valentias. Pues no sabremos los nõbres de sugetos, que no solo hazen raya entre los de muchos higados, sino que se dexaron atras à los de animo mas robusto? Es posible, que sus apellidos se han de passar en silencio, quando à fuerça de brazos grangearon fama para todos siglos? Verdad, es todo, y han de ser famosos con ventajosos aplausos. Y de que modo? Callandose sus propios apellidos, y diziendo solamente, que supieron ser HERMANOS. Atencion: *FRATRES quoque eius.* Y aqui Cayetano: *Hæc enim quarta gens nominata super erat præsciendа: & propterea tanquam SOLA residua, non est nomine proprio repetita, sed FRATERNO. Narratur enim, quod fuerunt requisiti, & inuenti etiam FRATRES eius, scilicèt, Ieriæ Abronitarum ducis.* Pues si bien merecieron ser celebres por robustos, y plausibles por animosos, pero lo que les dio mas nombre, no fue el suyo, ni el de sus hechos, sino el auerse sabido portar con estilo de hermanos. Esta politica les dio mas lustre; con esta sola merecen aplausos de mayor realçe Dente à otros nombres campanudos; añadanseles apellidos soberanos, por lo heroyco de sus hechos; pero en comparacion de auer conseruado los de Iazer, vn estilo de HERMANOS viuiendo juntos, esto solo passa mas allà de los muchos merecimientos.

1. Paral. 26.

Caietano.

Escriue S. Iuan, à las Iglesias de Asia, dandoles por extenso noticia, de quan bien hallado auia estado en su destierro: pues logrò en las soledades lo que muchos no consiguieron saber, à instancià de estudios, ni lecciones. Y despues de auer puesto titulo al libro, que les remitia, para introducir la materia de q̃ tratana, hizo la salua, con vna razon tanto como ceñida misteriosa: *Ego Ioannes FRATER vester, & particeps, in tribulatione, & patiencia Iesu, fui in Insula, quæ appellatur Pathmos, &c.* Yo Iuan vuestro HERMANO, y en el padecer compañero, estuue desterrado. Pues si en S. Iuã ay la dignidad de Apostol, la prehemineneia, del Benjamin de Christo, con o no se apellida, con ninguno de estos renombres? A caso S. Pablo fue menos mirado, quando tomaua la pluma muy atẽto, y escribiendo cartas se llamaua Apostol à resto declarado? *Paulus Apostolus.* Porque, pues, San Iuan, ni se introduce el amado, ni Apostol de Iesu Christo; y solo quiere darse a conocer, por el titulo de HERMANO, diziendo: *Ego Ioannes FRATER VESTER?* El agudissimo Ruperto que mediò el reparo, nos enseñarà, muy à lo hondo. S. Iuan, como tan versado en la escuela de Christo, auia oido, de boca de su Maestro, que el mayor punto para campar con realçe, y exceder, con ventajoso timbre, era hazerse entre todos el mas pequeño: *Nisi conuersi fueritis, & efficiamini, sicut PARVULI non intrabitis in Regnum cœlorum. Qui ergo humiliauerit se, sicut PARVVLVS ISTE, hic maior est in Regno cœlorũ. Matth cap.* 18. Dize, pues, S. Iuan: sepan todos, que he descubierto vna nueua politica, para tener acrecentamientos, con ventaja. Y quales? Yo oi, de mi Maestro Christo, que si bien todos los hechos virtuosos, merecen premios, y aplausos, pero esto de hazerse el mas pequeño entre todos, se lleuaua la palma, à todos los de-

Apocal. 1

demas merecimientos. Pues siendo esto assi, digo, que no de otro modo, ser hermano con todos vosotros, y viuir hermanablemente, es auer aprendido, la politica de mayor realce. Dezir yo, que fuy el Benjamin de mi Maestro, trae consigo mucho aplauso. Hazer memoria, de que soy su Apostol, en el mundo, dignidad, es con que me conozco sublimado. Todo lo passo en silencio; y solo digo, que en el nombre, y el proceder, soy vuestro HERMANO: *Ego Ioannes FRATER VESTER.* Y con esto, consigo lo mas ventajoso, que prometiò Christo al que se hiziesse pequeño. Aora Ruperto: *Et recte quidem dixisset, sed locutionis modus, non adeo PARVVLI esset, paruulitalis, qualem vnum quemque Apostolorũ fieri, vel esse voluit bonus Magister, cum diceret. Amen dico vobis, nisi conuersi fueritis, & efficiamini, sicut paruuli, non intrabitis in Regnum cœlorum. Quicumque, ergo, humiliauerit se, sicut paruulus iste, hic maior est in Regno cœlorum.* Porque persuadido el mundo (dize San Iuan) a que yo HERMANO vuestro, tengo con todos, vn porte hermanable, me realça del mismo modo, como si me hiziera entre todos, el mas pequeñuelo; siruiendome esta hermandad, para cõseguir aplauso, con mayor decoro. Siendo en comparacion de esto, mucho menos, el auer sido el amado de Christo; su Apostol en el mundo, y auer padecido por la verdad del Euangelio: pues mas que todo esso es, el ser, y viuir cõ vosotros, como hermano.

Ruperto.

Ad Rom. 12.

Aconsejò S. Pablo vn amor sincero, sin las fealdades del disimulo, ni ruindades del fingimiento: porque quiẽ tiene arte para fingir, no ha tomado en las manos el arte del amar. Y quien, està biẽ en las lecciones de vn caritatiuo afecto, algarauia es, tratarle de vn porte fingido. Persuadeles tambien, à que de todo lo que es malo se despeguen, y con todo lo bueno frisen. Y luego añade; *Charitatem FRATERNITATIS, inuicem diligentes.* Amad, mucho, à la caridad de la hermandad. Quien no dirà, que ay aqui vn termino escusado, pues con dezir: *Charitatem inuicem diligentes*, ò *FRATERNITATEM, inuicem diligentes*, hazia sentido perfeto? Porque amando, à la caridad, ò queriẽdo mucho, à la HERMANDAD, con qualquiera, de las dos cosas bastantemente el Apostol se explicaua, y con todo expresion los instruia. Porque, pues, no se contenta, con dezir que amemos à la HERMANDAD, y añade: *Charitatem FRATERNITATIS.* Quered mucho, à la caridad de la hermandad? Que de la coyuntura aquel Sol de la Iglesia; aquel Maestro de toda buena Teologia, si tambien norte para la Escritura. No se dize de la caridad, que en comparacion de ella todo lo demas es menos? Si: *Si dederit homo, omnem substantiam domus suæ, pro dilectione, quasi nihil despiciet eam, cantic. cap. 8.* Dize, pues, muy de el punto S. Pablo, està conexa, con esse modo de viuir à lo hermanable, vna caridad de tanta estima, que esta, à todos los demas hechos heroycos se auentaja. Con esta el justo excediẽdose à si mismo, à todos los demas excede con mas lustre, y se descuella con mas realçe. Y assi el aprecio de esta caridad que con el hermanable modo de viuir se ellabona, es lo que el Apostol, à los Romanos encarga: *Charitatem FRATERNITATIS, inuicem diligentes.* Y aora Sãto Tomas: *Lect. 2. Vt scilicèt non solũ fratres diligamus per charitatem, sed etiam diligamus ipsam charitatem, qua eos diligimus, & ab eis diligîmur. Sic enim si charam habemus charitatem, non de facile eam dissolui faciamus Hebr. Vlt. Charitas FRATERNITATIS maneat in vobis. Cantic. Vlt. si dederit homo omnem substantiam domus suæ pro dilectione, tanquam nihil despiciet illam.* Porque con la caridad, que vno muestra tener viuiendo, con los demas hermanablemente, tiene para la estimacion todo el realçe; posseyendo de todo lo que es virtud el mas glorioso timbre.

S. Thomas

De la primera venida de el Verbo humanado, ò de la segunda, quando juez riguroso, trata Dauid en vn Psalmo, diziendo: *Misericordia, & veritas præcedẽt faciem tuam: Beatus populus, qui SCIT IVBILATIONEM.* Misericordia, y verdad serán los prenuncios, de su venida. O mil vezes dichoso el pueblo que sabe lo que es el gozo, y IVBILO! Ocurriome luego a la memoria, que canonizando Christo por bien auenturado, al que lloraua, *Matth. cap. 5.* no dize: *Beati, qui SCIVNT lugere*, sino, *beati qui lugent.* Pues como en el que se regozija, y alegra, alaba la ciencia, y estudio: *Qui SCIT IVBILATIONEM*, y en el que se deshaze en lagrimas, no alaba la ciencia de ellas? Serà à caso, porq̃ en el gozo ay peligro, de que se deslize el hombre en las demasias de el exceso, y para no regozijarse de modo que passe à vicio, necesita, de que sea muy à lo cientifico el gozo? Su lugar tiene la respuesta;

Psalm. 88

pe-

pero tambien en el llanto ay su demasia, y à no darlas razon la prudencia, lagrimas ay, que ofenden mas que agradan, y mas que aplacar irritan. Segun esto, digano su parecer San Bernardo: el qual siente, que habla aqui el Psalmista, de vn gozo, que en lo exterior se muestra, y con diuersidad de vozes, que siendo distintas la CIENCIA, y estudio las hizo tan hermanadas, y vnidas, que en dulce consonancia, con mucha razon se llenan el renombre de melodia. Dize, pues, Dauid, bienaventurado el pueblo, que SVPO tomar modelo de lo que se experimenta en las vozes de Iubilo; que aunque diuersas, con arte, y CIENCIA hermanadas. No de otro modo es ya bienaventurado el pueblo, que sabe, y alcanço con el desvelo, y por el estudio a vnirse, y hermanarse; de modo, que siendo distintos los sugetos, los animos muy vnidos, y los coraçones, con cadenas de amor muy eslauonados. *Beatus populus, qui SCIT IVBILATIONEM.* Y aora
S. Bernar. San Bernardo *Serm. ad pastores in Synodo.* Por estas palabras. *In IVBILO diuersæ voces consonant SCIVNT, ergo IVBILATIONEM, qui sciunt pacem gentibus, dare, & liberare populũ Dei, & VNITATEM populorum in vinculo pacis.* Y a los tales que se les acrecienta, ò que politica les guia? Prosigue el Santo: *Hi tales, non intenebris huius mundi aberrabũt. Sed in lumine vultus tui ambulabunt. Non in sua facie, sed in tuo nomine exultabunt, non tyranorum amicitia, sed in tua iustitia exaltabuntur.* Los que saben, y estudian la politica de la VNION, no andan a ciegas entre horrores, si experimentando siempre mejores luzes. Andan a vista de Dios, y de su nombre, interessando siempre perfecciones de realce, y virtudes de mayor timbre.

OBSERVACION II.

Es vltimo resto de lo virtuoso, ser vnos de otros, en todo distintos, y viuir con lo discreto del amor, no discretos; si enlaçados.

COHABITEN, en vn Conuento, por lo menos doze: *Fratres debent esse, in vna cohabitatione, saltem duodecim.* Pues si son doze, y cada vno hijo de diferente madre, en todo distintos, como han de viuir vnidamente hermanados? Digo, que la aduertencia se viene a los ojos. Pero si tiene dificultades el assumpto, el saberlo enquadernar, con la hermandad, es de la virtud el vltimo resto. Viuir hermanados, los que son vnos, ni diferentes, ni opuestos, quilates son menos preciosos: pero que lo discreto de la hermandad tenga arte para viuir con los distintos, como no discretos, esso es el fallo de los merecimientos virtuosos.

Valgate Dios por Abrahan; yo te miro de Dios agasajado, y a esse mismo passo mal contento. Ofrecete Dios fauores, y nunca mas quexoso. O no reconoces las dadiuas, o desestimas lo repetido de las diuinas promessas. Pues què? Has menos seguridad en sus palabras, ò tienes por finca mas cierta, a tus dudas? Desiste, de vacilar, y esmerate, en agradecer. Y sino, dime, que ahogo es el que fomenta tu ansia, y que apremio es fuerça tu congoja? El no tener heredero en mi casa, responde Abrahã, y que esso solo le lastima, y a toda su dicha azibara. Pues hagan pausa tus ansias, dize Dios, y mira a las estrellas: *Suspice cœlum, & numera stellas si potes; sic erit semen tuum.* Tantos, como astros registran tus ojos, serán tus hijos. Pues, Señor, atended, que quãdo asegurais, en Abrahan sossiegos, pueden despertar nueuos sustos. Porque en otra ocasion que le prometisteis sucession tan numerosa, como el polvo de la tierra, no le dixisteis. *Erit semen tuum sicut puluis terræ*, sino. *FACIAM semen tuum sicut puluerem terræ, cap.* 13. Pues quando le ofrecèis hijos, como estrellas, porque no dezis: *Faciam semen tuum sicut stellas cœli*, sino *Sic erit semen tuum?* Aora veamos si acierto a dar alma a vna sentencia, de Ruperto. El polvo de la tierra todo es de vna misma naturaleza, y con vnas mismas propiedades, y de vna misma masa; las estrellas no; tienen diuersas condiciones, y propiedades; en las luzes mucho se diferencian, y en los influxos se diuersifican. *Sicut stella differt, ab stella, in claritate*, dixo San Pablo, 1. *Corint.* 15 Aora, pues, que los hijos de Abrahan, siendo, como el polvo, de vn mismo natural, y condicion, se avnen, y hermanẽ, virtud, es, con poco resto: pero que siendo como las estrellas, distintos, diferentes, con diuersidad de qualidades, y condiciones, ellos por si mismos se hermanen, y se hagan vnos, *sic erit semen tuum*, esso es lo patmoso, y auer

Genes. 15.

echa-

echado en lances de virtud el vltimo resto. Aora Ruperto. *Lib. 5. in Gen. c. 18.* Tratando el caso. *Erunt, enim omnes sicut stellæ cœli: ideſt, multi quidem, ſed certa multitudine numerati, vel certa numeroſitate multiplici; omneque, ex nominibus ſuis vocati, & noti. Nec vero pro ſola multitudine, vel numeroſitate, ſed pro differenti claritate dixit ſic erit ſemen tuum. Nam ſicut non ſolum alia claritas ſolis, & alia claritas lunæ, ſed etiam ſtella, ab ſtella differt in claritate 1. Corint. cap 15. Sic non ſolum alia gloria Dei, alia gloria ſanctorum, Abrahæ filiorum, ſed etiam ipſi differentem, ad inuicem, diuerſis pro meritis ſuis gloriam habebunt.* Siendo lo mas glorioſo de ſus merecimientos, que auiendo entre ellos, y en cada vno diferntes calidades, y condiciones, no aya diferencia en las voluntades; y ſiendo por la naturaleza vnos de otros diſtintos, lo diſcreto del amor, haga que no ſean diſcretos, ſi hermanablemente enlaçados.

Ruperto.

Ad Eph. 4 Buelua, a darnos en que entender San Pablo, con lo profundo de ſu ciencia, y lo eminente en adelgazar la pluma. Y para que los de Efeto ſe haliaſſen mas empeñados à ſeguir los conſejos de ſu carta, ſe vale de vna ſuplica: *obſecro vos.* (Tiene vn obſecro, mucha dulçura. Lleua cõſigo para conuẽcer el todo de la valentia.) Proſigamos con la carta: *Obſecro, itaque, ego vinctus in Domino, vt digne ambuletis, vocatione, qua vocati eſtis. cum omni humilitate, & manſuetudine, cum patientia, ſupportantes inuicem in charitate: ſoliciti ſeruare VNITATEM, IN VINCVLO PACIS.* Yo que eſtoy entre cadenas, (dize Pablo,) pretendo negociar cõ ſuplicas, para que no deſiſtais de lo començado, y proſigais conſiguiendo el intento, para que os hizieſteis, de la eſcuela de Chriſto. Y eſto tanto mas preſto ſe hallarà en voſotros, quanto negociareis con humildes rendimientos, enmayãdoos cada dia, en ſer mas ſufridos, y ſobrellenar los vnos a los otros: Endereçando todos eſtos virtuoſos exercicios: a que ſe conſerue en todos la VNIDAD, y vn VINCVLO DE PAZ. Aqui tambien parece que ſobra vna de las dos vozes: porque teniendo, entre ſi VNIDAD, claro eſtà, auia de auer vinculo de paz. O auiendo entre ſi VINCVLO DE PAZ, la vnidad ſe auia de ſuponer como cierta. Pues porque San Pablo aumenta palabras al primer viſo ſuperfluas? No ſon ſino muy neceſſarias, dize San Bernardo. *Serm. 5. de Aſſumpt. B. Maria.* No ſe ha de contentar el hombre cõ tener VNIDAD como quiera; con los demas, ha de ſer eſta VNIDAD, con el mas diuerſo, y eſtraño. Y por eſſo añadiò el Apoſtol, que ha de ſer con atadura, y vinculo: *In VINCVLO PACIS.* Pone vn exẽplo el ſanto: Dio. VNO es, porque en todas las tres Diuinas Perſonas, ſolo ay VNA Eſſencia. Pregunto, cõtentoſe Dios cõ ſer VNO, con las Perſonas, que tenian la miſma naturaleza, las miſmas condiciones, y propiedades? No. Añadiò a eſſo, el vltimo reſto de amor, que fue enlaçarſe, y vnirſe con vna naturaleza, en todo eſtraña a la ſuya; de diferentes calidades, y condiciones; por medio de la hipoſtatica vnion enlaçandoſe con ella, con eſtrechiſsima atadura. Dize, pues, Pablo, bien eſtoy, en que ſeais todos vnos *Seruare VNITATEM.* Pero el vltimo reſto de lo virtuoſo, es que eſſa VNIDAD, paſſe a ſer vinculo, y atadura, qual la huuo entre Dios, y nueſtra humana naturaleza, en todo diſtinta de la ſuya, eſtraña, y diuerſa. Del miſmo modo, pues, voſotros entonces podeis gloriaros de que ſois VNOS, quando no ſolo con quienes la ſangre triſa, con los de vn miſmo parecer, y cõdicion eſtuuieredes enlaçados, pero mas allà paſſe la VNIDAD. Añadid ataduras de paz, cõ los de diferẽtes en inclinaciones, condiciones, y propiedades. *In VINCVLO PACIS.* Ya parece que tarda San Bernardo. *Seruatur, autem, hoc VNITATIS bonum, duobus modis, abijs, qui curam gerunt ſeruandi. Debet quiſque perfectus VNITATEM habere, ad ſe ipſum, debet, & ad proximum. Ad ſe ipſum per integritatem, ad proximum CONFORMITATEM. Omnis quippè creatura, & maxime rationalis debet ſuum principium imitari.* Aora, aora. *Si ergo Deus noſter VNVS eſt, dicente Moyſe, Deut. 6. audi Iſrael, dominus Deus tuis VNVS eſt, ſed, & ille, cum ſit VNVS, & idem, atque in ſe ipſo perfectus, & nullo indigens in eſt ei, tamen benignitas erga noss & amor ex beneuolentia, in nos veniens debemus, & nos quiſque, ſibi VNVS eſſe per integritatem virtutis, & VNVM, cũ proximo, per VINCVLVM dilectionis.* Porque en eſta conformidad de afectos, aun con los mas eſtraños, en naturales, y condiciones ſe echa el vltimo reſto, de lo mas acendrado de las virtudes.

S. Bern.

Geneſ. 37 Conociò Iacob en Ioſeph reſpetos de mas atento, y procederes, que no cabian en tan pocos años, ſegun que eran de virtuoſos. Por eſto colò Ioſeph el afecto de

ſu padre, mas que por auerle engendrado a ſus vltimos años. Que sè yo, ſi el verle mas ajuſtado deſperto nueuas ojerizas en el aborrecimiento de ſus hermanos. Y el dar por cauſa, de tanta auerſion, la Eſcritura, el que Iacob mucho le amauan, fue razon de los miſmos hermanos, ſupueſta, por no confeſſar ellos, que ſi le aborrecian, era porque en virtudes ſe eſmeraua, y con ſu proceder los reprehendia. Ninguno eſcabroſee eſta inteligencia; ſea abono la experiẽcia de cada dia. El malo, que al juſto no puede ver de ſus ojos, maquina mil cauſas, por no dezir, que ſu virtud le deſagrada; que eſſo ſeria ya apoſtar, con la heregia deſpues de auerſe rozado en lo barbaro de vn deſeo co. Seaſe lo que la verdad pide, ello Ioſeph fue de ſus hermanos mal querido, como ſi huuiera ſido, en èl, delito, el que ſu padre le quiſieſſe mucho. Como a los demas hermanos le exercitò Iacob en las ocupaciones de paſtor: que no ſon encõtrados vn bien querer, al hijo, y deſtetarle del ocio. *Eratque cũ filijs Balæ, & Zelphæ.* En los miſmos campos, que los hijos de Bala, y Zelfa paſtauan ſus ganados, apacentaua Ioſeph los ſuyos. Fue acaſo diſpoſicion de ſu padre Iacob, el que ſe acompañaſſe, con los hijos de Bala, y Zelfa? Yo diria que ſi, y con mucho acuerdo. Ioſeph, y los tales hijos eran lo de diferentes madres. Ioſeph era hijo de Rachel libre; los otros eran hijos de eſclauas. De modo, que ſolo de parte de padre eran hermanos. Quiere, pues, Iacob, que ſiendo Ioſeph, ſobre todos ſus hermanos tan auentajado en meritos eche el reſto a todos juntos; y para eſſo, ande, trate, comunique, y viua hermanablemente, con quienes por ſer hijos de eſclauas tendrian condiciones diuerſas, y propiedades muy diſtintas de las ſuyas. Que viuir con vinculo de paz, cõ los tales, ſeria echar el ſello a todo lo plauſible de ſus acciones. *Iis ad mouerat puerum* (dize el doctiſsimo P. Columbo) *Pater filijs concubinarum. Vt vxoris olim chariſsimæ filius eſſet, in aliquo honore; & verò maximè, cum Bala, concubinarum prima fuiſſet ancilla Rachelis matris eius.* Y no enſoberuecerſe, entre eſtos, y vnirſe como ſi fueſſen ſus inclinaciones, a las de Ioſeph muy ſemejantes, ſiendo en todo diferentes, alli fue donde la virtud de Ioſeph, y ſus realces echò el ſello, a todos ſus luſtres.

P. Colum.

Auia Iob referido deſpues de ſus muchas penas los arroyos de lagrimas, que ya auiã hecho ſurcos en ſus mexillas, por ver en los falidos congojas, quizà porq̃ no las padecia èl todas jũtas. No menos ſe laſtimaua de ver quan contrarias le eran ſus ſuertes, pues eſperaua bienes, y le ſucedian deſaſtres. Clamaua por luces, y todo era experimentar lobreguezes. Añadiendoſe à eſto, interiores deſaſoſsiegos, que apoſtauan con los dolores mas prolixos, y como a eſtos ſe llegaua vna profunda melanco ia, con dar vozes en publico, ſe deſahogaua. (Es para vn verdaderamente zeloſo cabal ſoſſiego, el leuantar el grito.) Vaya, dize Iob, lo vltimo de vn valeroſo pecho, *FRATER fui draconum, & ſocius ſtrutionum.* Fuy HERMANO, de dragones, y viui en compañia de abeſtruzes. Supõgo, que aqui haze mencion de la facilidad con que Iob ſe conformaua, con todos, viuiendo muy hermanablemente, aun con los mas eſtraños, y en condiciones opueſtos. Aora ſolo aueriguo yo, porque ya que cõparaua aquellos con quien viuia a los dragones, por ſu fiereza los aſſemeja tambien al abeſtruz, animal, no de los mas horribles, y fieros? Diga, que fue hermano de Dragones, y Leopardos; de Leones, y Tigres; de Cocodrilos, y Serpientes. Pero auer comẽçado cõ vn encarecimiento de *FRATER fui Draconum*, y rebaxar luego tanto, *& ſocius ſtrutionũ*, cierto que lo admiro. Pero ya me enſeño a dar en el punto vn mas q̃ grande Eſcriturario. Aquellos de quien Iob dize, que era HERMANO, eran vnos que degeneraron de ſer hombres, haziẽdoſe fieras horribles, como los dragones. Pero ay vn punto mas, en linea de fiereza; porque el Dragon, Serpiente, Leon, y Tigre, ya cõſeruan el ſer de brutos, y animales en no deſconocer a ſus hijos; pero los abeſtruzes a ſus miſmos hijos eſtrañan, y dellos ſe oluidan, y aun con facudimiento ſe deſcartan. Dize, pues, Iob, dotome el cielo de vn pechazo, de tanto deſahogo, y vn coraçon tan dilatado, que no ſolo ſupe hermanarme con hombres que tenian condicion de fieras, como el dragõ: mas allà paſsò mi hermanable afecto. Viui en compañia de hombres, que como ſi fuerã abeſtruzes, eran en lo inhumano mas que horribles brutos, pues deſconocian a los mas propios. *FRATER fui Draconum, & ſocius ſtrutionum.* Aora el inſigne Padre Gaſpar Sanchez, explicando las palabras de Iob, de dos modos, con el primero, dize: *Prior Dracones, & ſtrutiones*

Iob 30.

P. Gaſpar Sanchez.

eos esse iudicat, quibus cum agit Iobus, qui ingenium mutauerunt humanum in ferinum, & barbarum. Fuerunt enim, sicut dracones, qui morsu lacerant, terrent sibilo, veneno intermunt, & horribili aspectu turbant, & exanimant; in quibus nihil vides, quod ames; nihil quod non execreris, & horreas. Fuerunt quasi strutiones, qui adeo sunt stolidi, obliuiosi, ingrati, in misericordes, vt neque prolem suam curent, cum oua despiciant: neque illorum pullorum suorum misereſcat; quos quasi alienos despiciunt, & abigunt, &c. Pues el vltimo resto de prueba, y con que Iob mejor se acredita, es con dezir, que fue HERMANO, no ya solo de hombres que degeneraron de lo humano, y se hizieron à la ferocidad; tambien fue COMPAñERO, y viuiò con hõbres, que en lo necios, en lo ingratos, y en lo oluidadizos mas que las fieras fueron sus inclinaciones barbaras, siguiendo la inhumanidad aporfia, y la atrocidad, por puntos de tema. Y con estos Iob estuuo, y viuio muy à lo hermanable, echando, con esta generosidad de pecho, el sello, a lo que es virtud mas plausible.

OBSERVACION III.

Viuir juntos, y no hermanados, es vida hermanada, con continuos tormentos.

A Poder yo, tomarme licencia auia de leer la primera razon desta clausula en la siguiente forma: *In vna cohabitatione, saltem duodecim debent esse fratres.* En cada Conuento aya, por lo menos, doze Religiosos: los quales deben, y tienen obligacion a ser hermanos. Y no fuera este modo, de construir muy adulterino, ò violento; ni contra el alma, de formal sentido. Que la letra no mira solo, a que los Religiosos que habitan en vn Conuento tengan nobre de hermanos. Pues los Sacerdotes entre nosotros, *Padres*, se llaman, no hermanos. Luego miro lo formal del sentido, à vn viuir, como hermanos. Que viuir, no como hermanos, y viuir juntos, en vna cohabitacione, es vida hermanada, con continuos tormentos.

Oseæ 1. Refiere Oseas, que de aquella muger que Dios le señalò para matrimonio. (Sea parabola, ò verdadero sentido à la letra.) Tuuo dos hijos. Al primero llamò Iezabel. Nacio el segundo, y dixole Dios: *Voca nomen eius; ABSQVE MISERICORDIA.* Terrible sentencia; horrible profecia: *Quia nõ addam misereri vltra domui Israel, sed obliuione obliuiscar eos, & domui Iuda miserebor, & saluabo eos in Domino Deo suo, &c.* Y luego dize que aquel hijo, que se llamaua, *absque misericordia*, tuuo otro hijo, a quien mandò Dios, poner por nombre: *Non populus meus, quia, vos non populus meus, & ego non ero vester.* El sentido literal de lo que parece algarauia, en vna palabra. De los doze hijos de Israel, ò sus doze familias; las diez fueron cautiuas, a los Assirios; y como no boluieron del cautiuerio se llamã, *absque misericordia.* Sin remedio. Las dos familias, Iudà, y Benjamin, fueron cautiuos, a Babilonia, y bolbieron passados yà setenta años a sus tierras, despues de tantas desventuras. Y por esso dize: *Domui Iuda miserebor.* Assi lo explica Paulo Granatense. Supuesto esto atendamos à lo que añade el Profeta: *Et erit numerus filiorum Israel, quasi arena maris, quæ sine mensura est, & non numerabitur.* Mas ay dolor! que si en esto se quedara, el daño, y no passara mas allà, el castigo, ya tuuiera despidiente, vn sufrido pecho. Mas passarà, (dize el Profeta,) tan de raya, el diuino enojo, y el merecido tormento, que serán los hijos de Israel, como las arenas del mar. Raro dicho. Pues Dios, quando con mas agassajo se comunicò, a Abran no le dixo que contasse las estrellas, y que assi serian sus hijos: *Numera stellas si potest sic erit semen tuum?* Si. Pues como aora los compara a las arenas de el mar? Que como notò Rupertò, *lib. 5. in Genes. cap. 18.* Los que a la arena se comparan, hijos, de perdicion se denominan, y como yà condenados se reputan: *Faciamque semen tuum, sicut puluerem terræ.* A cato, Oseas mira yà, a los Israelitas, como en medio de aquellos tormentos, por verlos entre opresiones de tiranos, y entre ojerizas, de maleuolos? Y dado caso, que padezcan, el deuido, a sus delitos, es justo, que Oseas apriete los cordeles a sus ahogos, ocasionando, a sus desventuras, despechos? Si. Porque trata Oseas de el tiempo en que los doze tribus se diuidieron entre si. Las diez siguieron vna parcialidad, que fue Roboan. Las dos siguieron la de Dauid 3. *Regum* 11. & 12. Assi lo observa Ruperto, ca-

Paul. Gr.

Genes. 32

3. Reg. 11. & 21.

si comentando cada capitulo deste Profeta. Pues si Osseas los mira a los doze hermanos, de vna misma casa tan diuididos, aclamando por diferente caudillo, cada vno dellos; no me espanto, que los compare a la arena; que los mire como a reprobos, y los contemple, como a los siempre atormentados. Porque ser doze hermanos, de la casa de Iacob todos, y viuir tan poco hermanados; vida es que se hermana con continuos tormentos *Quid ergo erit.* (Resuelue el insigne. *Cum illic dicat, Vt sim Deus tuus, & Deus seminis tui post te. Hic autem dicat; quia vos non populus meus, & ego non vester Deus? Aut quomodo complebitur de semine eius, splendidas electorum numerus, secundum numerum stellarum, cœli, cum illic quidem dixerit, sic erit semen tuum numerosum, sicut stellæ cœli. Hic autem, potius arenæ maris à similet eos, quam stellis cœli? sequitur enim, & dicit, & erit numerus filiorum Israel, sicut arena maris, quæ sine mensura est, & non numerabitur.* Aora, aora. *Denique aquatica arena maris, multum disparatur à stellis cœli fulgidis; & hoc ipso, quod sine mensura esse, & non numerari dicitur hic, repulsam vehementem sonat Israelis, quod nec mensuram donationis cuiusquam habeat, nec numeretur in conspectu Dei.* Con que mas claridad lo pudo dezir, ni con que terminos, mas deuidamente, se pudo encarecer? Gente, de Dios desamparada: nacion reproba; casa, y familia, que con los ya condenados apuesta, y a los infernales tormentos se auecinda. Porque siendo todos hijos de vn padre Iacob; de vna misma familia, y viuiendo como juntos, se deshermanaron por los rumbos opuestos, y diferencia de bandos.

Ruperto.

Dize Christo a sus Apostoles. *Vos estis sal terræ.* Quiero daros vn auiso, que os sirua, de despertador, a cada passo. Sois, lo que el Sol, en el mundo. Sois luz, ya lo dixe todo. Que si os mirais lustrosos, con facilidad; os dareis por empeñados. Aduertid, que sois sal de la tierra, ò sois para la tierra, sal. *Quod si sal euanuerit in quo salietur?* Y si la sal se deshaze, quien la saçonarà? San Geronimo leyò. *Quod si sal in fatuatum fuerit, ostendens FATVOS esse iudicandos.* Necios llama a los desaçonados, a quienes amenaça vn juizio, y riguroso sentencia. Y con razon; porque segun hallo por mi quenta, siempre que llama Christo, a alguno, NECIO, es porque està en visperas, de los tormentos de condenado. Necias llama a cinco Virgines, a quienes diò con las puertas en los ojos. Y dieron de ojos en los tormentos. *Quinque autem ex eis erant FATVÆ.* Necio llamò el cielo, a vn auaro, el dia antes, de su tormento, *STVLTE hac nocte reppetent animam tuã.* Luego en sentencia, de San Geronimo, deshazerse la sal, necedad es, que pronostica estar cerca, vn tormento, ò pena continuada. Aueriguemos, el porquè, desta consequencia, con vna doctrina del gran Prelado de Capadocia. *Interrogat.* 266. Explicando aquellas palabras, de San Pablo. *Sermo vester sit semper sale conditus.* Añade, el gran Basilio, tan sazonado, como hondo. *Etenim ex contextu, & serie vtriusque capitis sermo perspicuus est. Etenim ex verbis domini nihil aliud docemur, quam vt nullam causam demus mutuæ dissiuntionis, mutui ve desidij, sed vt ad VNITATEM spiritus nos semper conseruemus in VINCVLO pacis. In verbis autem Apostoli docemur disponere sermones ad ædificationem fidei.* El intento, de Christo, y el fin, de Pablo, todo es vno. Endereçase todo, a que aya entre los Apostoles, y Christianos, la sal. Que aya siempre saçon, y hermandad, vnion, y conformidad; a que no aya desaçones, disgustos, ò desabrimientos. Pues, si esse es el intento de Christo, y el de Pablo; mas que bien dixo San Geronimo. *Quod si sal in fatuatum fuerit ostendens FATVOS esse iudicandos.* Llamando necios, a los desaçonados. Porque si llamar Christo, en su Euangelio, necios a algunos; fue en visperas de sus tormentos; tormentos continuos amenaça, a vna familia, que la vnion, y sal, no conserua; passando en desaçones la vida, siendo vida, de gente, infernalmente atormentada.

Matth. 5.

S. Geron.

Mat. 25.

Lucæ 12.

S. Basilio Mag.

Coll. 4.

Imitando, a Iacob, Moyses, buelue a anunciar bendiciones, y dichas a los que gouernò, por el desierto, con tantas ansias. Vino la vez, de profetiçar, las del Patriarca Ioseph; y dize; que su tierra tiene de Dios mil bendiciones, que goza las mejores frutas, y mas sabrosas mãçanas, y echando el resto, a sus dichosas fortunas, dize. *Benedictio illius, qui apparuit in rubo veniat super caput Ioseph & super verticem Nazarei eius inter fratres suos.* Aquel Señor, que se apareciò, en la çarça con firme bendicion, tan bien merecida, de vn Ioseph Nazareno, y de los suyos apartado, quando a los Ismaelitas fue vendido. Assi lo interpreta Vatablo. *Item propter fauorem eius, qui habitauit in rubo ventat (sub*

Deut. 33.

audi benedictio hæc) ſuper caput Ioſeph, & in verticem ſeparati à fratribus ſuis. Hoc eſt propter fauorem Dei altiſſimi, qui apparuit in rubo Moyſi, vtinam benedictio, hæc veniat ſuper totam tribum Ioſeph, qui ſeparatus fuit à fratribus, quando ab eis venditus fuit Iſmaelitis, & ductus in Ægiptũ. Mi dificultad, aora. Porque Moyſes, pide a Dios, que ſe mueſtre con Ioſeph, quando và vendido, del miſmo modo, que ſe moſtro en vna çarça, quando quiſo libertar a ſu pueblo? Si quando con Ioſeph vſan ſus hermanos de traiciones, para venderle, que tiene que ver ello con vn Dios, en la çarça apiadãdoſe, de ſu pueblo, para reſcatarle? Fue, acaſo, lo miſmo eſtar Ioſeph, de ſus hermanos apartado, por auerle vendido, que ſacar Dios el fuego para librar del tirano, a los hermanos de Ioſeph, que eſtauan en cautiuerio? Si la congetura no me engaña, tiene el ſimil, vna conſonancia miſteriosa. Dios, que ſe aparecio en vna çarça, en medio de vnas llamas, que luzian, y no quemauan, moſtraua, que ſu pueblo, aunque en poder de vn tirano, y aunque en vn continuo tormento, no ſe abraſſaua del todo, no era fuego, que le dañaua mucho Ioſeph iba a Egipto cautiuo, alli auia de ſer preſo, afligido, y con falſas calumnias atormentado; pero falia de la compañia de vnos hermanos, que yà entre ſi eſtauan diuididos, vnos de la parte de Ioſeph; contra Ioſeph otros. Pues dize Moyſes, aunque Ioſeph fue de ſus hermanos vendido, y aunque eſtuuo en Egipto con perſecuciones de tanto tormento, es vn tormento, que todo era llamas: Todo fue arder, no quemar. Lo que de verdad le atormentara, alindando, con el fuego del infierno, fuera; el quedarſe a viuir con ſus hermanos, deſaçonados, vnos con otros. Aì, era, el abraſſante fuego; aì el tormento, y infierno continuo. Que eſtar cautiuiuo, preſo, y agrauiado, es fuego de llamas; no es eſſo lo mas de las penas; fuego es, con que vno puede viuir; el otro es vn continuo atormentar.

Batablo.

Tomeſe a peſo, lo que con el mucho de ſu eſpiritu dixo San Pablo. Y yo en otras dos ocaſiones tengo aduertido; ſi aora con vn contrapunto nueuo: *Cum enim ſint inter vos zelus, & contentio, nõne carnales eſtis,* ſi ay en voſotros, vn, *yo ſoy de Apolo, y, yo de Pablo.* Ocaſionando diſenſiones: acaſo no ſois carnales? Aora la grauedad de Chriſoſtomo. *At qui cum poſſet dicere eorum ſcortationem, libidinem, & intemperantiam: ponit potius illud peccatum, quod tunc ſtuduit corrigere. Si autem zelus facit carnales, reſtat vt omnes iam valde eiulent, & ſaccum induant, & cinerem ſubſternant* Biẽ podia reprehenderlos Pablo, de menos honeſtos, y poco templados, pero lleuole los ojos de la compaſsion, las diſenſiones que los hazia carnales. A cuya cauſa, auian de poblar roſtro, y cabeça con ceniça, lamentarſe con continuos ſuſpiros, y veſtir funeſtos tacos. Pues pregunto yo, para tacharlos de carnales, no era mas propio el ſaber, que de poco honeſtos eran notados? El llorar, a la cõtinua, eſparcir ceniça ſobre la cabeça, y veſtirſe de vn ſaco, en reſeña de triſteza mucha, no venia muy a pelo, para ſu viuir poco compueſto, ò demaſiadamente deſtemplado? Para que ſe vale Pablo, y Chriſoſtomo de la poca paz, que auia entre los de Corinto? Reſponda el miſmo Santo: *Hom 15. in cap. 5. Matthei.* Con otra ſentencia, de mucha enſeñança. *Caro autem, non in arbitrio ſuo eſt, ſed in malum. Vendita eſt, ſub peccato, & non poteſt bonum velle. Ideo autem caro, SINISTRA dicitur; anima vero, dextra, &c* La carne, es, eſclaua del pecado. Es como la mano SINIESTRA, y a la mano ſinieſtra anda; el alma a la mano derecha. Pues ſi el carnal, es eſclauo del pecado, y el pecado le trata como a vn eſclauo ſuyo. Y ſi el carnal eſtà a la mano SINIESTRA, adonde eſtàn los que deſtinò Dios para vna pena eternamente continua. *Hædos autem ad SINISTRAM. Math. cap. 25.* Digan Pablo, y Chriſoſtomo a los de Corinto, en quienes la menos hermandad, ò la mucha diſenſion eſtaua en ſu punto; que ſon carnales, gente ſentenciada a viuir en perpetuo llanto, con ceniza, y ſaco continuo, como gente que viue eſclaua del pecado, gente de la mano SINIESTRA; pues experimenta en eſta vida, los eternos fuegos, y tormentos de la otra.

1. Ad Chorinth. 3.

Chriſ.

OBSERVACION II.

Lo que ſoberanamente ſe gouierna, ſe ha de gouernar con menos ſoberania.

LA vnion, que emos dicho, es entre los que habitan juntos. Pero eſtos hã de eſ-

eſtar, tambien, con vna cabeça vnidos. Y por eſſo nos dize el Legislador a noſotros: *Et præterea, vnus, qui miniſter nomine tur*: q̃ fuera de los doze, aya vn Prelado, con nombre de Miniſtro. Nõbre, que tiene mucho, de humildad, y abatimiento, y con razon. Porque, el que ſoberanamente gouierna, ha de gouernar con menos ſoberania. Eſtime mas blaſonar de miniſtro, que humildemente ſirue, que de ſeñor, que con imperio mande.

Geneſ. 1. Auia facado Dios a luz, del teſoro de ſu poder, las galas mas viſtoſas; y las preſeas ricas, para cielo, y tierra, dando a cada vno, de los elementos, criaturas, que ocupaſſen ſus eſpacios. Aunque tan rico el mundo, eſtaua como huerfano, por no auer en èl vna ſemejãça, en quien, como eſpejo, ſe miraſſe, y en quiẽ con puntualidades reſplandecieſſe, el artifice que le auia dado todo el realce. Llevòſe eſta conſulta, al ſupremo Senado. Salio de acuerdo, que fueſſe hombre el que gozaſſe del mundo; y ſobre la tierra, agua, y ayre tuuieſſe ſu Imperio. El aſſumpto parecia dificultoſo: ſale la Trinidad a allanarlo; tomando por ſu quenta, ſacarle de los minerales del Campo Damaſceno *Faciamus hominem, ad imaginem, & ſimilitudinem noſtrã.* Madrugue tanto ſu gouierno, como ſu ſer miſmo. *Vt præſit piſcibus maris, & volatilibus cœli, & beſtijs terræ.* (Quantos ſin tener cumplido ſer, les cumple el querer gouernar?) Leyò San Iuan Chriſoſtomo el Texto Griego, y dize: *Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram, vt præſint, &c.* Hagamos, al hombre, imagen, y ſemejança nueſtra, para que, *preſidan, y gouiernen.* No me parece buena gramatica, vn ſingular con plural. Callen, dize la eloquencia Griega, que entre eſtos, al parecer, deſcuydos, pone Dios ateſorados miſterios. *Vide quomodo ab initio ſtatim nobis latentem Theſaurum demoſtrat.* Vſar de plural, *vt præſint*, es, tratar, de Adã, y Eua, aũq̃ Eua no eſtaua criada. *Spiritu enim loquens prophetæ, & quæ non dum ſubſiſtebant, quaſi, ſubſiſtentia, & facta videt. Quare ergo dic obſecro, vt dixit faciamus hominem, nunc dicit, & dominẽtur? Occultum nobis hic etiam ſacramentum declarat; qui dominentur, mulieris videlicet, innuens formationem, hoc dixit.* Vſar del numero plural, diziendo, q̃ Dios hazia al hombre, para que preſidieſſen, *VT PRÆSINT*, fue lo miſmo, que dezir, que Eua, aunque no eſtaua criada, auia de entrar a la parte en la preſidencia. Y ſegun eſto, ya ſe acrecienta, otra duda; porque para criar al hombre preſidente del mundo, que neceſsidad ay, de que ſin eſtar criada Eua, tenga parte en aquel gouierno, y ſoberana politica? La cauſa es, que daua principio vn gouierno ſoberano; y en vna imagen de la Trinidad, daua el primer diſeño. Pues ſegun eſſo, eſtà bien diſpueſto, que aunque Eua no ha ſalido al mundo, aya tambien vna Eua, en eſte gouierno. Que como Eua quiere dezir *MADRE*; y la madre de tal modo gouierna, que ſirue al hijo, a quien manda, le agaſſaja, le acude, y la acaricia ſin eſtilos de ſoberana, quiere enſeñar Dios, que el gouierno de mas ſoberania, ha de cõſtar de dos partes; de lo de Adan, por lo ſuperior. Pero que no ha de eſtar eſſo ſolo: ha de tener, lo de Eua. lo de *MADRE*, lo de ſeruir, y agaſſajar. Que ſi el mandar, y gouierno, es todo ſoberania, ſemejante gouierno, no fuera coſa tan ſoberana.

Quiere Dios, ſi haſta entonces, con beneficios, de alli en adelante, tambien cõ leyes, y fueros, moſtrar, que los Iſraelitas eran muy ſuyos. (No paſſe plaça, de eſtraño el ſubdito, porque el ſuperior le ponga vn precepto.) Manda a Moyſes, que ſuba al monte. Subiò con Aron, Nadab, y Abiu, vieron vnas reſeñas de diuinidad, en campo, de ſafiro; y moſtraron veneracion, con acatamiento. Buelue Dios a mandar a Moyſes. *Aſcende ad me in montem, & eſto ibi, daboque tibi duas tabulas lapideas. & legem, ac mandata, quæ ſcripſi.* Sube a lo alto del riſco, que quiero darte leyes, que obſerue mi pueblo. Sè, tu, prompto en oirlas, para que los tuyos ſean exactos, en obſeruarlas. Añade aora: *Surrexerũt Moyſes & Ioſue miniſter eius.* Leuantaronſe, para ir, al monte, Moyſes, y Ioſue ſu miniſtro. Y quien ſubiò? *Aſcendens Moyſes in monte Dei, ſenioribus ait, &c.* Subiò Moyſes al monte. A mi pareceme, que eſta razon eſtà diminuta. Porque ſi Moyſes, y Ioſue, ſe leuantaron para ſubir al monte: como dize: *Aſcendit Moyſes.* Que ſubiò Moyſes, ſin que de Ioſue ſe haga memoria? Pues què? Ioſue eſcusò trepar por la aſpereça, ò viendo agria la ſubida, deſiſtiò de la jornada? No es eſſe el punto, dize el Doct. Africano; ſi bien, a lo alegorico. *Quæſt. 103. in exodum*, con eſte eſtilo: *Ioſue non commemoratus, in illis quatuor, ſubito cum Moyſe apparet; & cum illo aſcendit ad accipiendum tabulas legis, & ſubito rurſus abſconditur, ideſt tacetur, & Moyſes accipit legem, & cum eo iterum apparet. Forte ſignificat nouum teſtamentum.*

Exod. 24.

S. Ioann. Chriſoſt.

S. Aug.

ABSCONDITVM esse in lege, & aliquãdo intelligentibus apparere. Fue industria, para vna mas, que prouechosa política. Iosue auia de suceder, à Moyses, en el mando; pero con vn lançe ventajoso, que era poner, à los Israelitas en posesion de la tierra deseada. Pues quando se haze mencion de que Moyses recibe leyes, preceptos, y fueros riguroſos, no se haga mencion de Iosue; hagan caso, que se ha escusado, ò que està escondido: *Forte significat nouum testamentum ABSCONDITVM esse, in lege.* Y assi nos quiere dezir, q̃ como Iosue con titulo de Miuistro: *Iosue Minister eius*, auia de suceder à Moyses, en el gouierno, y auia de tener vn estilo, tan soberano, que auia de lleuar à la tierra de promision al pueblo Israelitico; se esconde, y como se desaparece, y no haze mencion dèl, la Escritura, quando Moyses recibe leyes, y preceptos, con q̃ se ha de gouernar el pueblo à fuerça de Imperio, y mando. Que si el gouierno de Iosue, ha de ser mas ventajoso, y para los subditos, de mas prouecho; escondase, y no se haga mencion, de que Iosue se inclina, y acompaña à vn Moyses, que con fueros, y leyes forçosas dà principio, à mostrar gouierno de soberanias. Bastele à Iosue el titulo de *Ministro*, que tiene aora, y el que exercitarà, en su hora; juntando el gouernar, con el seruir; lo de Prelado, con lo de benigno: para que se aplauda, como mas soberano, y mas prouechoso su gouierno.

Pero no nos despidamos de aquellas vltimas palabras. Que si bien son alegoria, como si fueran pura letra, nos cõbidan, con enseñança: *Forte significat nouum testamentum absconditum esse in lege, & aliquando INTELLIGENTIBVS apparere.* Esconde se; callase Iosue, tal vez, quando està, en compañia de Moyses; y tal vez Iosue anda con Moyses. Mostrando en esto la Escritura, que el nueuo testamento, figurado en Iosue, està escondido, y encerrado en el testamento viejo, de que fue Moyses figura. Y que el testamẽto nueuo, es descubierto tal vez del ENTENDIDO, que le halla, en el testamento viejo. Yo diria, dandome licencia Agustino. Que vn Iosue, *Ministro* se esconde, no luze, no sobresale, todas sus vezes, que se haze de la parte de vn Moyses legislador, y con soberania. Y que es menester aya mucho de discurso, para poder descubrir, y verificar, como se pueden hermanar, Iosue con nõbre de Ministro, y Moyses, con fueros, y mandatos: *Et aliquando intelligentibus apparere.* Porque lleuarlo todo, por los fueros del mando, es desmentir al titulo de *Ministro*; es no gouernar, como Iosue, mas à lo prouechoso. Es dexar como Moyses, à los subditos en el desierto; sin entrarlos en la tierra prometida, de la paz, y perfeccion deseada. Y finalmente, gouernando con mas soberania, no es soberana ventaja.

Por nueuo, y milagroso el beneficio, correspondio Debora con nouedad, en el agradecimiento, ensalçãdo à Dios en vn cantico. Y despues de auer publicado, auer sido la vitoria contra Sisara, mas por disposicion del muy alto, que por arte militar del exercito, y mas, que por humana valentia, por celestial industria: prosigue, en su cantico, y derrota, diziendo que fue vn nueuo modo de conquista: *Noua bella elegit Dominus.* Y que el vencer lo tomo, el cielo, por su cuenta: *De cœlo dimicatum est contra eos.* Sus armas, lucientes estrellas: *Stellæ manentes in ordine suo contra Syſaram pugnauerunt.* Pues porque, señaladamente, atribuye à las estrellas esta hazaña? Si se entro en cuenta por cosa de prodigio, el auer guardado los astros todo orden, y concierto, *manentes, in ordine suo*, à caso, los que denodadamente briosos, y aporfia se hallaron en los encuentros, no obseruaron los militares ordenes, y disposicion de sus Capitanes? No es esse el intento de Debora, dize vna magistral Glossa. Quiso aqui la Escritura, cotejar el modo, con que se portaron las estrellas, en tiempo de Debora, à distencion del tiempo de Iosue. Porque Iosue con Imperio, y mando hizo TVRBAR las estrellas. Vsando de mucha soberania, y ocasionando algo de violencia: *Sol contra Gabaon, ne mouearis, & Luna contra Vallem Aialon, &c.* Pero las estrellas, no hizieron otra cosa, mas de retirarse, no entraron à la parte, en lo glorioso de aquella hazaña, ni concurrieron con su influencia, porque estauan TVRBADAS, con Imperio de tanta soberania. En tiempo de Debora, sin turbar à las estrellas con Imperio; sino: *Manentes in ordine suo.* Arrojaron rayos, lluuias, granizo, contra el pertinaz exercito. Queriẽdo mostrar, que esto, de *Imperio*, de soberania, y mando, no es lo mas prouechoso, y por consiguiente, ni lo mas soberano. Siendo mas vtil estilo, gouernar sirviendo, sin violencia, sin grauedad, ni soberania aora Tirino: *Stellæ manentes in ordine suo, Ideſt non TVRBATÆ, vt nuper IMPERANTE ſtationem, Ioſue. Sed pro-*

Iudicu 5.

Ioſue 10.

se-