

ligroso, es deputado el sãto angel para su guarda, defensa y amparo. Mas quando llegare al fin de la jornada, ya no terna Angel q̄ le guarde, mas terna enel reyno de los cielos a los santos Angeles que juntamente reynaran con el Estal y tan grande este beneficio de Dios nuestro señor y de los santos angeles que no ay quien le pueda estimar segun su grandeza: por que nunca el Angel desampara aquel que guarda hasta el vltimo articulo de la muerte, aun en los muy ciegos obstinados pecadores. La razon delto es (segun el seraphico doctor sant Buena Ventura) porque mas prompto y aparejado esta el angel bueno para ayudar, que el Angel malo para empecer y dañar. El angel malo no dexa al hombre por muy santo que sea, hasta la vltima hora de la muerte. De dõde Beda dize, que el demonio vino a la muerte de Christo nuestro redemptor, y se assento en el vn brazo de la cruz, luego ni el buen angel desampara al hõbre por muy malo y sceleratissimo que sea, y por muy obstinado que este en sus culpas y pecados. Mas poruentura dira alguno, parece que sea al cõtrario de lo que esta dicho, y que el angel desampara al obstinado pecador, segun aq̄llo q̄ dize Hieremias en persona de los santos angeles. Curramos a Babilõ (esto es al pecador que confusamente viue en vicios y pecados) y no fue curada, desampare-

Bona, in.
2. dist. 11.
q. 2. ar. 2.
§. 5.

Que nunca
falta la guarda
dlos
S. angeles
ni aun en
los obstinados
pecadores.

Beda sup
6. ca. Tho

Hiere. 51.

II. PARTE DEL ESPEJO

Glofa or. mos la y dexemos la, no curando mas della So-
bre lo qual dize la glofa. Medicos son los an-
geles, los quales expelimos y alancamos de
nosotros, quando no correspondemos a sus
cõsejos y los dexamos de poner por obra. De
anima pecadora obstinada en vicios y pec-
dos debaxo de similitud d' viña, dize dios por
Esaiæ s. Esayas ppheta. Quitalle he el feto y vallada
fera pisada, hollada y acoceada. Sobre estas pa-
labras dize la gloza. Quitalle he el vallada y
feto (conuiene saber la guarda de los santos an-
geles.) Por donde parece que los santos an-
geles desamparan al obstinado pecador. A es-
to se responde, que el Angel bueno nunca dexa
a los obstinados pecadores, quãto es a retirar
ellos y apartallos del mal porque no cayan en
otro mayor: mas quanto es a poner en obra al-
gun acto bueno, dexalos viédolos obstinados
y totalmente endurecidos en sus vicios y pec-
dos, y que su guarda no aprouecharia cosa al-
guna por su gran obstinacion y induraciõ en
las culpas. Há se los sãtos angeles cõ los obsti-
nados pecadores como el buen medico, q̄ dexa
do que dexa al enfermo (cuya enfermedad ve
y conoce que es muy graue y incurable) quãto
a dalle medicinas y remedios para sanar vicio-
do que no aprouecha cosa alguna, no por esto
dexa de dalle y prouelle de remedios y medi-
cinas preseruatiuas para que no caya en otro

§.6.
De como
se entien-
da los san-
tos ange-
les dexar
alos obsti-
nados pe-
cadores.

mayor mal. Desta manera se han los santos angeles con los obstinados pecadores, no los ayudando ni guardando para bien obrar y para el bien, mas guardan los porque no cayan en otro mayor mal. Esto tiene santo Thomas el qual dize. Asi como los prescitos y infieles y el antichristo no son priuados de la ayuda interior dela razon natural: asi dela mesma manera no son priuados dela ayuda exterior con cedida diuinalmēte a toda la naturaleza humana: cōuiene saber de la guarda delos santos angeles, por la qual y sino son ayudados quāto a esto, q̄ por buenas obras merezcan, consigā y alcancen la vida eterna, mas son retraydos d̄ algunos males con los quales empecerian y dañariā a si mismos y a los otros. Esta verdad cōfirma la glosa (sobre aquellas palabras del Psal mista q̄ dize. Dios mando a sus angeles de ti o hōbre que te guardē en todos tus caminos) diciendo. Los angeles guardan dēde la natiuidad hasta la salida desta presente vida por muerte, nunca desamparan ni dexā a los hombres que les son encomendados en guarda. Quā preciosas, de quanta estima y valor sean nuestras animas, y quanto Dios nuestro señor las ame, muy ala clara se muestra en esto. Porq̄ las cosas viles y baxas, no son muy amadas ni muy guardadas, mas las muy preciosas y de grā estima y valor sō muy amadas y no menos guarda

S. Tho. i.
l. par. q.
113. ar. 4.
ad. 3. argu

Glo ordi.
Psal 90.

S. 7.
Que dios
ama y a-
preciamu
cho nue-
stras ani-
mas.

II. PARTE DE LE SPEIO.

Pfal. 96.

*Ysidor in
li de sam.
bo.*

das. Dios nuestro señor tiene especial cuyda-
do de las animas y el mesmo las guarda. De dō
de el p salmista dize. El señor guarda las ani-
mas de sus santos y librallas ha d las manos d
pecador, esto es del demonio, el qual esta ob-
stinado en pecado, y que siempre trabaja por
traer a los hōbres a pecado, y estas sō libradas
d su mano por la gracia diuina. Guarda las as
mesmo por ministerio d los sātos angeles. De
de sant Ysidoro dize. Los buenos angeles son
deputados para ministerio de la salud eterna
para que administren a todos los hombres de
mundo, rijan y guarden todas las cosas, y esto
por mandamiento de dios nuestro señor.

¶ **CAP. XXII. QUE HABLA DE MU-**
chos y diuersos officios que los san-
tos Angeles exercitan a cerca
de las animas de los
hombres.

Diuersos doctores assi catholicos como
theologos escolasticos ponen y dā d
uersos y muchos officios q los santos
Angeles exercitan acerca de las animas de los
hōbres. Lo primero son deputados los santos
angeles y dados a las animas para enseñallas a
pelear cōtra el demonio. Nuestra vida sobre la
tierra (como dize Iob) es guerra y muy conti-
nu

nua batalla. A la gente de guerra fueren ser da- Iob. 7.
 dos capitanes diestros y que sepá todas las co-
 sas de guerra necessarias, y que las sepan ense-
 ñar y mostrar a toda su gēte caualleros y exer-
 cito, como y quando ayá de acometer a sus e-
 nemigos, como y quádo ayá d̄ resistir a sus có-
 trarios, quádo y como si necessario fuere bol-
 uer las espaldas, y quando boluer y tornar so-
 bre ellos, y como ampararse y guardarse d̄ sus
 mortales golpes. Así el misericordioso Dios
 nuestro señor conosciedo nuestra fragilidad
 y flaqueza y quã inexpertos y sin experiēcia era- Iob. 41.
 mos para pelear y resistir al demonio (cuyo
 poder dize Iob que es tan grãde que no ay po- 5.81
 der sobre la tierra q̄ se le compare, porque fue Que los
 criado de tal cōdiciō y manera q̄ a ninguno te s. angeles
 mielle) porque el hombre no fuesse engañado nos ense-
 y vécido del demonio, diole el angel bueno ca- ñã a gue-
 pitan muy experto en la arte de la guerra, q̄ se rrrear:
 ensayo en el cãpo del cielo, quãdo (como dize Apoc. 12.3
 sant Iuan) fue hecha vna gran guerra y batalla de los
 en el cielo donde el angel sant Miguel y los o- tro
 tros angeles pelearon cō el dragō el demonio y sus
 y con sus angeles, y los vécierō hasta echallos del
 del campo del cielo. Por esta causa y razon sa- ben
 ben muy bien todas las cosas necessarias para la
 la guerra contra el demonio, y no solo para re- sistir
 sistirle, mas aun para vencelle. Que los san- tos
 tos Angeles nos defiendan amparen y peleen

II. PARTE DEL ESPEJO

2. mach. por nosotros, parece en figura en el libro d' los
 11. Machabeos, donde dize la sagrada escriptura
 9. q̄ como Judas Machabeo viesse vn muy fuerte
 Qre los f. y gran exercito de contrarios enemigos q̄ ve-
 Angeles y nian contra el pueblo y exercito de Israel, ro-
 pelean y go al scñor le embiasse vn angel bueno en su a-
 pñã por juda fauor y amparo. El qual luego a la hora
 nosotros. fue embiado y vino dádole fauor y ayuda, por
 cuyo fauor y ayuda Judas Machabeo cõ muy
 Hiero. su poca gente q̄ tenia vencio a grã multitud de los
 per 18 c. contrarios. Sant Hieronimo manifestãdo quã
 mach: necessaria sea esta guarda de los santos angeles
 dize, No podria la humana fragilidad y flaque-
 za entre tantas y tales assechãças del demonio
 estar ni permanecer segura, sino fuesse fortifi-
 cada, guardada, y guarnecida de la ayuda y fa-
 uor de los santos angeles, dende el principio q̄
 el anima es criada y juntamẽte infundida en el
 vientre de la madre. Y dize mas el mesmo sant
 Hieronimo, Grãde es la dignidad de las animas
 que cada vno dellas dende su natiuidad luego
 que es criada y infundida en el viẽtre materno
 tiene vn angel deputado, y dado de Dios nue-
 stro señor para su guarda y amparo. Es tan ne-
 cessaria esta guarda y custodia de los santos an-
 geles, que como dize Francisco de Mayorines
 doctor alumbrado, los demonios matarã las
 criaturas quando estan en los vientres de las
 madres, sino fuesen prohibidos y impedidos

Frãciscus
 de mayo
 rines in
 se. angelo

de los santos Angeles. Conforme a este dicho de este alumbrado doctor, si toman mi consejo, deuen las mugeres quando estan preñadas hazer oración especial al angel que guarda ala criatura que esta en su vientre, porque el demonio no tenga lugar ni poder para la empecer, por judicar ni muy menos matar, sino q̄ libre, sana, y salua salga ala luz desta presente vida, y que estando en el vientre y despues en el discurso de esta presente vida, y hasta el vltimo termino y cabo della, hasta la muerte, siempre la guarde, ampare y defienda como lo haze. De aqui es lo que dixo aquella muy venerable, y no menos honrrada matrona Iudith, que cada vna de las animas lo podra muy bien dezir. Viue el señor que saliendo de aqui y morando alla y boluendo aca que en todo me guardo su s̄to angel. Considerando esto con muy justa causa y razon nos auiamos de retraer y apartar de toda cosa desonesta, fea y menos buena, por la presencia de los santos Angeles que siempre estan con nosotros viendo todo quanto bien y mal hazemos. A este proposito se escriue (a mi ver) vna cosa digna d̄ notar que Aristotiles que niendo retraer y apartar al gran Alexandre de sus obras malas, le dixo d̄ esta manera. No sabes segun que el testigo Hermogenes egregio doctor, que son dos los spiritus q̄ te guardan, de los quales el vno esta ala manderecha y el otro

§.ro
Que los s̄. angeles guardan las criaturas en los vientres de las madres.

Iudic. 13

§.ii.
Que por reuerencia de los s̄. angeles no auemos de hazer cosa mala
Aristo. in libro de secretis secret.

II. PARTE DEL ESPEJO

ala yz quierda guardando y sabiendo todas tu
 obras y referiendo a tu hazedor todo lo que ha
 zieres . Esto solo con verdad, o Alexandre
 deue retraer y apartar de toda cosa mala, defo
 nesta y fea . Esto se ha de entender del ange
 l bueno y malo que cada vno de los mortales
 tiene(como dize el maestro de las sentencias
 vn angel bueno para su guarda, y otro para la
 exercitacion, y para le dar a merecer vencien
 do sus tentaciones y subgeltionis. O puede
 entender, porq̄ Alexandre era rey y tenia de
 angeles buenos, vno por razon de su persona
 otro por razon de la dignidad y regimiento de
 los subditos y vassallos . Si el Gentil dixo al Ge
 til que por razon del spiritu que estaua prese
 te a todas sus obras se auia de retraer y apartar
 de toda cosa defonesta, mala y fea, quanto ma
 lo deue hazer el Christiano, no se desmãdando
 en cosa alguna por reuerencia y acatamiento
 de los santos angeles que estan presentes? Sõ lo
 segundo los santos angeles deputados en guar
 da de los hombres para apartallos y remou
 llos en quanto en ellos es que no cayan en algu
 na culpa y pecado, y esto hazen en vna de tres
 maneras . La primera, increpando al peccador
 del pecado cometido y ya perpetrado para
 se abstenga y aparta del . En figura desto
 lee en el libro de los juezes que como el angel
 del señor increpasse y reprehendiesse a los hijos

Magist. in
 s. dit: 11

§. 12:

Que los an
 geles nos
 apartã de
 los males
 que no ca
 yamos en
 ellos:

Iudicum 2

de Israel de los males y pecados q̄ auian come-
 tido, ellos oyda la increpacion y reprehensiō
 del angel, leuantaron la boz llorando muy do-
 lorosa y amargamente, por cuya causa fue lla-
 mado: aquel lugar, lugar d̄ lagrimas y d̄ hōbres
 q̄ llorauan. Lo segundo, librando del pecado
 presente en que esta el pecador. Esto parece en
 figura en aquello que el angel vfo y obro con
 Loth y su muger y hijas, que los saco de Sodo-
 ma y libro del incēdio q̄ no fuessen quemados
 con los Sodomitas, por lo qual se da a entender
 la mala costumbre del pecado que alli reynaua
 para que no fuessen contaminados con tanta
 fealdad de culpa. Lo tercero poniendo obsta-
 culo y impedimento para que no aya execu-
 cion ni se cometa ni ponga por obra la culpa
 y pecado que esta por venir. Parece esto en el
 libro de los cuentos donde el Angel del señor
 impedio a Balaam, que yua a maldezir al pue-
 blo de Isrrael pueblo peculiar de dios, para que
 no lo pudiesse hazer ni le mal dixesse. Son lo
 tercero los santos angeles deputados a los hom-
 bres en guarda para los induzir y prouocar
 a bien obrar obras de merito y gracia, y esto
 hazen en otras tres maneras. La primera
 quitando todo impedimento y lo que im-
 pedia, que el hombre no pudiesse bien o-
 brar. Muy ala clara parece esto en el libro del
 Exodo, donde se lee que el angel del señor

Gen. 19.

Num. 22.

§. 13

Quelos
 Angeles
 nos pre-
 can a bien
 obrar.

II. PARTE DEL ESPEJO

- Exod. 12.** mato todos los primogenitos de Egipto de
 manera, que no auia casa, en la qual no vueste
 algun muerto, los cuales impedian y estorua
 uan al pueblo de dios reteniendo le para q
 fuesse a la tierra de promission, y assi muertos
 los primogenitos, por la grã matança, que au
 hecho el angel del señor, los dexaron salir de
 la captiuidad y yr libres para la tierra de pro
 mision. Lo segundo, despertando nuestra pe
 reza, tibieza y floxedad que tenemos en el se
 uicio de Dios nuestro señor, y en lo que perne
 nesce al bien d̃ nuestras consciencias y anima
 Asi lo publica el propheta Zacharias auella
 hecho el Angel con el diziendo. El angel que
 hablaua en mi (esto dixo del angel que le gua
 daua) me despertó como a hombre que es de
 spertado del sueño, para alabar y bendezir
 Dios nuestro señor. Lo tercero en el camino
 de la penitencia, dando nos esfuerço y animo
 andando por el. El angel del señor lleuo a Tho
 bias ala ciudad de Rages y boluiole a su padre
 con mucho plazer y alegria. Asi vsan con el
 pecador los sanctos angeles lleuandole y red
 zriendole por el camino de la penitencia, con
 gran gozo, plazer y alegria porque como dice
 sant Lucas, es gozo (y no pequeño) a los sanctos
 angeles sobre vn pecador que haze penitencia
 dexando y desamparando su vida mala antepa
 sada y boluiendo a su padre celestial y ala casa
 de la

de la gloria de la qual estaua apartado, quando estaua en pecado mortal. Lo quarto fõ los santos angeles deputados en guarda de los hombres para su justificacion, y esto en otras tres maneras. La primera mouiendo a contricion y dolor de las culpas y pecados con sanctas inspiraciones. El angel del señor (segun parece en el libro de los juezes) saca fuego de vna piedra seca y dura. En esto se da a entender que el sancto Angel de los hombres endurecidos (assi como piedra) en vicios y pecados. saca el fuego del diuino amor y la contricion de sus culpas y pecados. La segunda, purga y purifica la boca, lengua, y labios, para la confessiõ por que pueda mas limpia y santamente sin excusa alguna confessallos. Afsi hallamos que el angel del señor con vna piedra encendida limpio los labios, boca y lengua del propheta Esayas. La tercera para que con gozo, plazery alegria se ponga por obra la satisfacion de las culpas y pecados, por la qual se les apropinca y acerca el reyno de los cielos segun aquello que le dixõ sant Juan. Hazed penitencia (satisfaziendo) y allegar seos ha el reyno de los cielos. Segun dice el seraphico doctor san Buenaventura, quatro efectos principales suelen ser assignados a cerca de la guarda de las animas de parte de los santos angeles. Vno que aproueeche el anima en el bien de la gracia. Otro que no caya en el mal

Iudiciũ 6.

§ 14.
Comolos
s. angeles
procuran
nuestra sal
uacion.

Bona in. 2
di. 12. q. 3.
§. 15.
De quatro
effetos prin
cipales q
los santos
angeles ha
zẽ el guar
da de los
hombres.

Esa. 6.

Ioan 3.

Bona in. 2
di. 12. q. 3.
§. 15.

De quatro
effetos prin
cipales q
los santos
angeles ha
zẽ el guar
da de los
hombres.

de la

II. PARTE DEL ESPEJO

de la culpa. El tercero q̄ si despues cayere, que se leuante. El quarto que no caya tantas vezes ni en tanto mal, quantas vezes o en tanto mal o quanto el aduersario y mortal enemigo el demonio la inci ta y prouoca. Otros muchos efectos de la guarda de los santos Angeles ay q̄ de cada dia conseguimos y alcançamos q̄ por ser muchos, y porque seria muy larga y prolixa cosa auellos de relatar y contar todos, no quise aqui poner mas de los ante dichos y con breuedad relatados, quien mas larga relacion quisiere saber vea al seraphico doctor sant Buenauentura en el segúdo de las sentencias donde hallara entre otras doze vtildades y prouechos que de la guarda de los santos Angeles nos vienen y proceden.

Bona. in 2.
distin. 11
ar. 1. q. 1.

¶ CAPITULO. XXIII. QUE MANIFIESTA como el mundo sea muy falaz, engañoso, burlador y mentiroso.

QUANDO falaz, quã mentiroso y engañoso sea el mundo, hemos lo visto en Laban suegro d̄ Iacob, el qual tiene figura del mundo y es en el significado que engaño al santo Iacob, no vna vez tan solamete mas muchas le mentio y engaño. Prometio le de dalle a Raquel muy hermosa, y con engaño da le a Lia

y lagañosa. Defraudale en el premio jornal y a costamiento que le auia de dar por sus serui-
cios engañando le y trastrocando diez vezes su premio y galardón: quebrantando lo que auia asse-
tado y puesto con el. Así es el mundo muy falaz, mentiroso y engañoso y engañador, por donde con mucha causa y razón deue ser aborrecido y todo quãto ay en el: de aqui es lo q̄ dize sant Iuan, No querays amar el mundo ni las cosas que estã en el. S. Augustin tratando e-

sto de sant Iuan y hablando con los monjes d̄ l hyermo dize. Es scripto esta hermanos muy amados que no amemos el mundo, porque se passa el mundo y toda su cobdicia y desseo. Y hablando con el mundo dize. O mundo imundo y menos limpio, que nunca cessas d̄ en lazar a los hombres, no permites a alguno descãsar. Desseas a rebatar a todos y a todos queres matar, ay de aquel que te cree y bienauenturado el que te resiste, mas mas bienauenturado aquel que de ti se aparto ileso y sin ser lastimado y llagado de ti. O mundo traydor y engañador. Prometes vida, mas das muerte, Prometes gozo, mas das dolor y tristeza. Prometes gozo, mas das dolor y tristeza. Prometes descãso y quietud, mas das trabajo y inquietud, y la turbacion en la mano. Prometes flor, mas muy presto desuanesçe y se para marchita y seca. Prometes de estar, permanescer y perse-

uerar,

I. Ioan. 2.
August. ad
fra. ser. 31

S. I.
De mu-
chas cosas
q̄ S. Aug.
dize del
engaño
del mun-
do y con-
tra el.

II. PARTE DEL ESPEJO

uerar, mas muy presto te a partas y absentas.
 Pues que asy es o mundo no has de ser amado,
 porque de todo en todo passas y tu concupi-
 scencia y cobdicia desuanesce muy presto, asy
 como humo. Hablen todos tus amadores (o
 mundo immundo) a los quales en algun tiempo
 quefiste prestalles la flor de la serenissima juue-
 tud, la vida larga y de los años muchos copias
 de riquezas abundancia de familias, florestas de
 paz muy deleytosas, digan todos, hablé todos
 leuantase el venerable padre Adam con todos
 sus hijos, y todos juntamente con vna boca sin
 discordancia alguna hablen y digan si por ven-
 tura aya tenido en esta vida, gozo sin dolor,
 paz sin discordia descanso sin sobre salto y mi-
 do, sanidad sin enfermedad, claridad y lumbre
 sin tinieblas, pã sin dolor, risa sin tristeza, y pla-
 zer sin lloro? O mundo immundo moraren
 y no tener pena y dolor, imposible cosa es.
 Esperar en ti y no temer, vana cosa es. En
 amar tus cosas y no peligrar y perescer impo-
 sible cosa es. O hermanos mios pues que asy
 es, no querays amar el mundo porque passas
 su cobdicia con el. Mas mirad y considerad
 passa el mundo y nos da turbacion, y turba y
 amado, engaña y es reputado y auido por fiero
 mata y es desseado como la vida, abate y derri-
 ba y es abracado. O mundo immundo, si fies-
 rescieses que harian tus amadores y los q' b...

le. m. 1.
 de. l. 1.
 de. l. 1.

2. 1.
 De. m. 1.
 de. l. 1.
 de. l. 1.
 de. l. 1.
 de. l. 1.

te quieren? Mas con verdad no floresces y ninguna estabilidad tienes, mas tu miel y tu dulzura tiene hiel y aspero desabrimiento, alegría falsa, cierto dolor, incierto plazer, duro trabajo, temeroso descanso y quietud, finalmente eres vna cosa llena de toda miseria, esperança de vna bienauenturança. No querays pues q̄ assi es hermanos míos amar el mundo, ni las cosas q̄ estan en el, porque todo lo que esta en el mundo, o es concupiscencia de la carne, o concupiscencia de los ojos, o soberuia de la vida. El seraphico doctor sant Buenauetura declarádo estas palabras dize. Que es la concupiscencia y cobdicia de la carne, sino hambre de torpes deleytes? Que es la cobdicia de los ojos, sino hambre de riquezas? Que es la soberuia de la vida, sino hambre de honrras? Y assi generalmente todo pecador peresce de hambre de tal modo y manera, que con verdad podrá dezir con el hijo prodigo y gastador. Quantos mercenarios y jornaleros en la casa de mi padre abunda de panes, y yo aqui muero de hãbre? Los mercenarios en la casa del padre, son los justos en el reyno celestial q̄ siruẽ aguardando el premio y galardón de la gloria, los quales abundan de verdaderas consolaciones, y el pecador muere de hambre, de torpedad de vicios. De hambre de riquezas, de hambre de honrras vanas, mas en el cielo en la casa de nuestro padre celesti-

§ 2.

Que la dulzura del mundo se conuierte en yra y amargura

S. Bona.

§ 3.

Que seala cobdicia de la carne y de los ojos y la soberuia de la vida.

Luc. 15.

II. PARTE DEL ESPEJO

5.4.
 Como los
 bienauentu-
 rados ro-
 dos estan
 hartos y
 cōrentos.
 Magist in
 4. dist. 18

2. Bonas.
 3.
 Oue l'ent
 4. Oue l'ent
 Aug. in li.
 de vero
 cul. in li.
 de la
 Luc. 7.

Augu. ad
 fra. ser. 21

al ay abundancia de panes de diuinas consola-
 ciones, porq̄ todos los desseos d̄ los s̄atos y bie-
 nauenturados estan alli complidos con t̄eros y
 satisfechos. Dōde el maestro de las sentēcias di-
 ze. Todo aquello q̄ de nosotros puede ser ama-
 do y deseado, siemp̄ e estara alli todo presen-
 te. No sin causa y razō es esto assi, porq̄ el que
 tiene la substancia de la cosa, tiene assi mismo
 su effeeto y propiedad, (como dize el philoso-
 pho.) El que come la substancia de la miel, est-
 tando el organo y sentido del gusto bien dis-
 puesto, de necesidad a de sentir su dulçura y
 suauidad. Parece esto assi mesmo, porq̄ el que
 tiene la substancia del fuego, por cōsiguiēte tie-
 ne y siente la calor del fuego. Los bienauente-
 rados en el cielo como fruan y se gozan de la
 sion de la diuina maiestad en la qual consistē
 todo bien. La qual (como dize S. Augustin) es
 dulçura infinita, de necesidad sienten vna su-
 uidad inexplicable q̄ dezir ni pensar no se pue-
 de, que hinche y arta todos los sentidos y des-
 seos sin dessear mas ni querer mas: lo qual no
 puede hazer todo el mūdo con todos sus dele-
 tes, plazeres y recreaciones, con todas sus ri-
 quezas y honrras. De donde S. Augustin dize.
 No querays hermanos muy amados amar el
 mūdo, porq̄ todo lo que esta en el mundo, es
 codicia de la carne, o codicia de los ojos o lo-
 beruia de la vida. El deleyte de la carne se dice

por el qual por modo illicito, la miserable carne de dessea, assi como la gula, la embriaguez, la luxuria, el mucho dormir y la risa vana, y porq̄ la carne es mas vezina y propinca primeramente nos acomete por sus vicios. La carne cō ver-
dad tãto quãto es mas familiar, tãto es mas peli-
grosa y muchos cayeron por sus vicios. Mirad
q̄ Adam por gula, Loth por embriaguez y de-
masiado beuer, y Salomō por luxuria cayeron.
No querays pues que assi es hermanos amar el
mūdo, porque en el esta la suma cobdicia de la
carne. Y que mas esta en el mūdo sino la cobdi-
cia de los ōjos? O hermanos mios hizo Dios ē
nosotros ojos que viessem y mirassen, aq̄l q̄ hi-
zo las cosas muy grandes para q̄ de todo nue-
stro coraçon le alabemos, y si algunos males he-
zimos los lloramos cō los ojos. La concupiscē-
cia y codicia de los ojos se dize, porq̄ por los
ojos son intimados al anima interior y intrin-
sicamente, los desleos de oro de plata de poses-
siones y d̄ todas las otras cosas terrenas. De dō
de summamēte se han de guardar los ojos, por
que son puertas del coraçon. Porque cerra
los ojos, y no aura voluntad d̄ querer tener las
cosas mundanas. Cesse la voluntad, y mi-
rad que luego el infierno se cerrara.
Que otra cosa esta en el mūdo sino la soberuia
de la vida? O soberuia madrastra de las virtudes
madre d̄ los vicios, puerta del infierno, maestra

§ 5.
Que sea la
cobdicia
de los o-
jos y de la
carne.

Gene. 3.
Gene. 19.
3 Reg. 11

§ 6.
Como se
hã de guar-
dar los o-
jos.

§ 7.
Que la so-
beruia es
madrastra
de las vir-
tudes y
madre de
los vicios
&c.

II. PARTE DEL ESPEJO

de errores, cabeça del demonio, y principio de los vicios y pecados, q̄ hazes entre los hōbres que le prometes, que tanto muestran que te aman? Mira q̄ tus amadores los q̄ te aman muy presto caen de la altura dōde tu los levantas.

Daniel. 4. Mira que Nabuchodonosor al qual parecias amauas mucho y que a ti tanto amaua, tan fuertemente te apremio y abraço consigo, de tal modo y manera q̄ le heziste creer que no auia otro mayor en todo el mūdo, mira q̄ muy presto es doblegado y cae y es demergido en un profundo y como heno como buey, miralo que hazes a los que te amā. Luego pues q̄ así es de uemos no solo no amar el mundo, mas ni las cosas que estan en el mundo.

¶ CAPITULO. XXIII. QV

trata como se deua y porque desamparar y dexar el mundo y sus cosas.

Platonphi
lofopho.



CON mucha causa y razon d̄ todos todo se deue dexar y desamparar el mundo y todas sus cosas. Fue preguntado Platon philosopho que quando se auia de dexar alguna ciudad, villa o lugar y echar a huyr del. Respondio diziendo. O entonces se ha de desamparar y dexar alguna ciudad,

Ha o lugar, quando en el las espensas y gastos
 son mayores que las ganancias. Quando los
 malos son mas y en mayor numero cuento y
 multitud que los buenos. Quando los recto-
 res, gouernadores, justicias y regidores, son me-
 tirofos, y no ay en ellos verdad alguna. Con
 forme a esta respuesta deste gran philosopho
 Platon, se deue dexar y desamparar el mundo,
 porque tiene todas estas condiciones antedi-
 chas. Lo primero porque es mas lo que en el
 mundo se pierde que lo que se gana, mayores
 las perdidas que las ganancias, porque son mas
 las espensas y gastos que las ganancias, porque
 por adquirir y ganar los bienes transitorios, se
 pierden los eternos: por los terrenales, los ce-
 lestiales y diuinos: por las mundanas y perece-
 deras riquezas, la consciencia, anima y gloria.
 Donde sant Augustin dize. Ninguno tiene in-
 justa ganancia sin justa perdida y daño. La ga-
 nancia, es el arca y el daño en la consciencia,
 adquirio los dineros y pecunia y perdio la fe.
 Adquirio y alcanço la vestidura, y perdio la
 justicia. Donde esta la ganancia, esta la per-
 dida. Donde esta la injusta ganancia, esta la
 justa perdida. De donde Christo nuestro re-
 demptor dixo. Que aproueche al hombre q̄
 gane todo el mundo vniuerso, y si en su ani-
 ma padesce detrimento? Como si dixera.
 Ninguna cosa aproueche. Que cambio que

August. in
 ser. innoc.

Math 16

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 1.
Que es
muy gran
perdida
perder el
anima.

Psal. 13.

ni. 13. 13.
13. 13.

13. 13.
13. 13.

13. 13.
13. 13.

truego podra dar el hombre por su anima, que valga tanto como ella? Ninguno. Porque por mucho que gane, trueque y trampee, perdiendo el anima y consciencia, sō muy mas y mayores las perdidas que las ganancias. Porque el anima racional hecha a la ymagen d̄ la sanctissima trinidad, es muy mas preciosa y de mas estima y valor q̄ todas las cosas terrenas. Luego razones que se desampare y dexee el mundo. Ha se de dexar lo segundo el mundo, porque son mas e ma yor numero y multitud los malos; que los buenos. Ya no ay sino maldiziētes, blasphemadores, renegadores, d̄ tractadores, marmuradores, adulteros, homicidas, no amor, no caridad, odios, rancores y enemistades capitales, de los quales (y con razon) dize Dauid. Todos declinaron apartādose de la rectitud y bondad y juntamente son hechos inutiles y sin algun prouecho, como sarmiento cortado de la vid y cepa, que para ninguna cosa es vtil ni bueno sino para el fuego. Asil los pecadores son inutiles y sin prouecho, que no valen sino para el fuego del infierno. No ay quien haga bien perfectamente hasta vno solo. Luego dē de tantos malos ay, de dexar y de desamparar es el mundo. Lo tercero que se ha de dexar y desamparar es el mundo, porque son mentirosos los del mundo los moradores y habitadores del mundo, los señores, gouernadores justicias y

justicias y regidores, porque muchos dellos son malos y peruersos y abundantes en vicios y pecados, en los quales no ay verdad q̄ como otro Laban prometen vno y dan otro y muchas y muchas vezes no cumplen lo que assientan con sus criados y siruientes, que no es pequeña culpa y pecado. Son agenos de verdad y métirosos, porque assi como el mundo es métiroso, assilos que moran en el. O quan mentiroso es el mundo. Aquel dezimos ser métiroso que promete vna cosa y da otra, al contrario d̄ lo que prometio. El mundo promete largueza de años y vida, y da breuedad. Promete hartura y suficiencia y da hambre, falta y necesidad. Promete suauidad y dulçura, y da hyel y amargura. O quan ala clara y en descuberto parece esto en vn hombre rico y muy hazendado, del qual dize el sagrado euangelio. Auia vn hombre rico al qual como le viniessse el año muy mas fertil y abundoso que solia, vista la gran fertilidad y abundancia de frutos, pensaua dentro de si mesmo diziendo. Que hare, que no tengo donde coja y junte mis frutos? Y dixo. Esto hare, d̄struyre y d̄snare mis grãeros, trojes y paneras, y hazellas he muy mayores, porq̄ las âpliare muy mas de lo que s̄o y alli pondre y juntare todas las cosas q̄ me hã nacido, y todos mis bienes, y dire a mi anima y hablare conmigo mesmo, Anima mia tienes mu-

S. 2.

Que el mundo es muy métiroso

Luce. 12

II. PARTE DEL ESPEJO

chos bienes depositados, congregados, encerrados y guardados para muchos y largos años. Pues que así es, come y beue con gran aparato en banquetes en deleytes y plazer. Mas este que así hazia cuenta sin dios, confiado en la promessa del mundo, dixo le el señor dios (haziendo lo todo al contrario de su pensamiento, porq̄ el dezir de dios es hazer, así lo dize David, Dixo y fueron hechas todas las cosas, mando y fueron criadas). Loco esta noche te llevaran los demonios el anima, a los quales esta obligada por tus pecados: las cosas que congregaste y juntaste cuyas seran? Como si muy claro dixera. No tuyas, porque no te podras aprouechar dellas ni lleuallas contigo. En lo que este desacordado y malauenturado rico dixo hablando con su anima, anima mia tienes muchos bienes para muchos y largos años, muestra y manifiesta la largueza de vida y años que promete el mundo. En lo que dixo, reposa huela y descansa, la quietud reposo y descanso que promete. En lo que dixo come y beue al sabor de tu paladar, la hartura dulçura, y suavidad. Mas es mentiroso engañador porque no da lo que promete, mas todo al contrario. A

Psal 32

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

unio

5.3.
Como el mundo da al contrario de lo que promete.

uia le prometido largos años de vida, y diole breuedad de tiempo, y así se sigue, loco en esta noche. No de aquí a largos dias y años, no de aquí a vn año, no de aquí a vn mes, no de aquí a vna

II. PARTE DEL ESPEJO

mo los ladrones cortabolsas, que aman lo que está en la bolsa y no la bolsa, porque si retuviesen la bolsa y la guardasen, sería suficiente castigo para su condenacion y muere, por donde ama lo que está en la bolsa y no la bolsa.

55.
Que ay algunos que ama las cosas del mundo, y no al mundo, y que son como los cortabolsas

(como está dicho) ay algunos que aman las cosas del mundo y no al mundo. Vnos tiranos y señores, vnos vagabundos, vnos ladrones y salteadores de caminos que quieren las riquezas del mundo, los deleites del mundo, los passatiempos y recreaciones del mundo, las honrras y primados del mundo. Porque quieren ser honrrados como los eclesiasticos: mas no leuantarse a maytinas, ni rezar ni dezir missa con los eclesiasticos. Quieren las riquezas de los labradores mas no trabajar, no cavar no sembrar ni segar con los labradores. Quieren los primados, honrras y señorios de los grandes señores, mas no merecellos por virtud, ni hazer vida de grado limpia y sin manzilla de algun vicio y pecado. Amadores de las cosas del mundo, aunque no del mundo. No se ha de amar el mundo, ni las cosas del mundo. Anden por donde quisieren los amadores del mundo, y amen lo quanto quisieren y sirvan lo quanto pudieren, que al fin los han de dexar burlados, frios y en blanco. Ha se el mundo con sus seruidores y amadores como se fue a le auer el fuego con los que se calientan a el quedando se por largo espacio estan escar-

56.
Como el mundo de xa frios a sus amadores.

uando

quando y táto escaruá que se acaba y muere el
 fuego y quedá se frios como antes estauá ante
 que a el se llegassen. Afsi el múdo a sus amado
 res a la fin de sus dias despues de muchos tra
 bajos que passaron por su seruicio dexalos fri
 os por muerte no lleuádo cosa alguna del múdo.
 De aqui es lo que el Apostol dize. Ningu
 na cosa traximos al múdo, y ninguna cosa nos
 sera licito lleuarni sacar del. Y afsi dexa burla
 dos a sus amadores. Tiene el mundo vna pro
 priedad muy mala y agena d toda justicia y ra
 zon: y es, que fauorece y honrra, ampara y de
 fiende a los viciosos y malos y abate, deshon
 rra y atribula a los virtuosos y buenos. Es el
 múdo como la çarça espinosa, que da manida
 habitaciõ y morada, defiende y ampara a los a
 nimales venenosos y ponçoñosos, lagartos, cu
 lebras, biuoras y serpientes, y a los animales
 simples y másos, ouejas y corderos repele, mal
 trata y lastima hasta sacalles la sangre. Afsi el
 mundo a los animales ponçoñosos a los pe
 cadores llenos de ponçoña de vicios y pe
 cados. A los renoueros, vsureros y lògreros, a
 los altiuos y soberuios, a los torpes y carnales
 da fauor y ayuda, leuáta y encúbra y pone en
 alto grado de hõrra. De donde dize el Psalmi
 sta. Vi al malo y peruerso pecador muy encú
 brado leuantado sobre los cedros del Libano,
 esto es, sobre los buenos justos y santos, q por

Paul, 1. ad
 Thimo. 6

§. 7.

Quel múdo
 es como la çar
 ça fauore
 ciendo a
 los malos
 &c.

Psal. 36.

ON II. PARTE DEL ESPEO

la alteza de sus virtudes y fantidad de vida son
 llamados cedros del Libano: De tal manera
 podemos llamar al mundo (y aun sin hazerle
 injuria) deshórra buenos, y fauorecedor de
 malos leuantando a los vnos y abatiendo a los
 otros, leuantando a los malos y abatiendo y
 sonrrando a los buenos. Esto es vn mal muy
 grande y desyqual, mas dado que esto sea asy,
 permitiendo lo Dios nuestro señor deue se co
 siderar y con atencion mirar lo que mas prof
 guiendo en su Psalmo dize Dauid. Passé vn po
 co adelante (dize) y bolui mi cabeça y ya no e
 ra ni auia memoria del. Dixo esto el Psalmita
 porq̄ toda la honrra de los malos, su mando y
 señorio, su tener y auer y todas sus riquezas
 muy presto passan asy como sombra y se aza
 ban y fenescen. Dõde dize Salomon, Nuestro
 tiempo es vn transito y passo de sombra q̄ pas
 sa adelante. Ser los malos incumbrados, leuan
 tados y enfalçados en las dignidades, primados
 y señorios y honrras del mundo, y los buenos
 prostrados, abatidos y humillados, es aql mal
 muy grande que vio Salomõ del qual dize. Ay
 vn mal el qual vi debaxo del sol, el qual falso y
 procedia casi por error de la cara del principe
 esto es de qualquiera que enfalça y leuãta a los
 malos y abate a los buenos, y manifiesta el mal
 diziendo. Vi puesto al loco en dignidad muy
 sublime y alta, y a los ricos (en sabiduria, en vir
 tudes

Vbi supra

Prover. 2.
 .58

Como es
 vn mal
 muy gran
 de ser del
 mudo en-
 cūbrados
 los malos
 Ecclesi. 10

virtudes en buenas y santas obras) estar assenta-
 dos en baxo de primidos y abatidos. Vi a los
 siervos (de los vicios y pecados) andar a caua-
 llo puestos en gran dignidad, y a los principes
 (los buenos, virtuosos, justos y santos) andar
 quasi por siervos y moços de espuelas, abati-
 dos, oprimidos y menospreciados. Esta es la
 costumbre del mundo, por donde con muy ju-
 sta causa y razón deue ser menospreciado, y en
 poco tenido, y muy menos amado conforme
 a lo que dize sant Iuã. No querays amar el mû-
 do, ni las cosas que estan en el mundo. De don-
 de dize sant Augustin. La esperança de los bue-
 nos con verdad no esta puesta en este mundo.
 La esperança que se vee (dize el apostol) no es
 esperança. La esperança mundana que se vee,
 es buelta en gran amargura. El mundo da a be-
 ver a sus amadores vaso lleno de amargura. O
 infelicidad del genero humano. Amargo es el
 mundo y es amado, pensays por vêtura si fue-
 se dulce, como y en que manera seria amado?
 A vosotros amadores del mundo habla la ver-
 dad y pregunta, y preguntando dize. Donde e-
 sta aquello que reputauades, y teniades por co-
 sa muy grande? Dôde esta lo que no queriades
 dexar ni desamparar? Donde estan tantas regio-
 nes? Donde tantas esplendidas y resplandeciê-
 tes ciudades? Con verdad mas se han de dezir e-
 stas cosas, llorando, que no riendo, mas gemiê-
 do

1. Ioan. 2.
 August. 8.
 temp ser.
 111. Ad.
 Ro. 8.

5.9.
 Qué bẽdo
 el mûdo a
 margo es
 amado, q̃
 baria si fu
 esse dulce

II. PARTE DEL ESPEJO

do y sospirando, que no saltando ni cantando. Pues que así es hermanos míos muy amados, dexese el mundo, desampárese el mundo con todas sus cosas, y busque se la felicidad eterna que para siempre y sin fin permanece y dura.

CAP. XXV. QUE MANIFIESTA COMO

en las dos hermanas Lya y Rachel, dadas por mugeres a Jacob, se entienden la vida activa y contemplativa.



Y en descubierta y ala clara en estas dos hermanas Lya y Rachel, dadas a grã patriarcha Jacob por mugeres significadas y entendidas dos vidas, activa y contemplativa. Por Lya lagañosa y fea la vida activa, y por la muy hermosa y no menos honesta Rachel, la vida contemplativa. La vida del suelo y la del cielo. La de la tierra, y la de la gloria. Destas dos vidas dice sant. Augustin. Dos vidas diuinalmente predicadas, alabadas y comendadas a la yglesia son por ella conosci- das delas quales la vna esta en fe, y la otra en vista, porque lo que acá se cree, en la gloria se ve. La vna en el tiempo de la peregrinacion, la otra en la mansion de la eternidad. La vna en trabajo, la otra en descanso. La vna en la obra de la operacion, la otra en la merced de la con-

Aug. su-
per. Iohã.
tra. 124.

ut it. arad
colub. 113

templacion. La vna declina y se aparta del mal haze bien, la otra ningun mal tiene del qual se ay de apartar y tiene muy gran bien para fruyr y gozar. La vna pugna y pelea con el enemigo, la otra reyna sin enemigo ni aduersario alguno. La vna es fuerte en las cosas aduersas la otra ninguna cosa siete aduersa. La vna es muy sollicita y cuydadosa por vécer, la otra con la paz de la victoria esta muy segura y quieta. La vna es ayudada en las tétaciones, la otra sin ninguna tétación se alegra en el mesmo ayudador. La vna socorre y fauorece al necesitado y menesteroso, la otra esta alli dōde no hallera algū necesitado ni menesteroso. La vna pdona las culpas y pecados y offensas agenas, porq̄ le se an perdonadas las pprias, la otra ni padece cosa q̄ pueda perdonar, ni haze cosa q̄ pueda demādar le sea perdonada. La vna es açotada con males y tribulationes, porque no se levante en los bienes, la otra con tātā plenitud de gracia, carece de todo mal. De manera que sin vninguna tentacion de soberuia se junte al summo bien. La vna discierne y aparta las cosas buenas de las malas, la otra solamente ve las cosas buenas. Luego pues que ansi es, la una es buena mas aun misera, la otra mayor y bienaventurada. La vna es significada por Lya trabajosa, fea y lagañosa, la otra por Rachel honesta, vergonzosa y muy hermosa. La vna es

6.1.
Dela diferencia que ay entre la vida actiua y cōtemplatiua.

6.2.
Como la vida actiua y cōtemplatiua son significadas por Lia y Rachel. Por sant Pedro y sant Ioan

signifi-

II. PARTE DEL ESPEJO

por Martha y Maria. significa por el apostol sant Pedro la otra por el apostol sant Iuan. La vna por Marta, la otra por Maria Madalena. De notar es, que el gran

patriarcha Iacob seruió por Rachel muchos y largos dias y años, mas fue le primero dado Lya; para dar a entender que primero se há de sufrir los trabajos de la vida actiua, que se gozen los descansos de la vida contemplatiua. La vida contemplatiua es muy mejor y mas excelente que la uida actiua, tomandolo simplicissimamente. Donde tanto Thomas dize. La vida

contemplatiua simplicissimaméte es muy mejor y mas excelente que la actiua, lo qual prueua el philosopho por ocho razones. La primera es, porque la vida contemplatiua cõuiene al

hombre segun aquello que en el mesmo hõbre es muy bueno, esto es, segun el entendimiento y respeto de los propios obiectos, cõuiene saber de las cosas intelligibles. La vida actiua ocupase a cerca delas cosas exteriores de donde

Rachel por la qual es significada la vida contemplatiua, que se interpreta principio visto, era muy hermosa y de buen parecer. La vida actiua es significada por Lya q se interpreta trabajosa, era fea y llagañosa. De aqui es lo q sant Gregorio dize. Que por Rachel signo la vida contemplatiua y q por Lya signo la vida actiua es significada. En la contemplaciõ el principio q es

dios es buscado, e la operaciõ de la vida actiua es

buscado, e la operaciõ de la vida actiua es

De la vida
contemplatiua
y actiua
S. Tho. 2. 2.
q. 181. art. 1.
Phil. 10 ethicorum
§. 3.
Como la vida cõteplatiua es mejor y mas excelente q la actiua.
Grego. li. 10. ca. 28.

baxo
trab
berri
da y
do
tepe
ra
ca
par
dos
Ra
tad
es
da
qu
da
act
pa
ta
ue
da
fus
tha
Co
de
fer
ba
go
ta

baxo de vn gran haz y carga de necesidades se trabaja y sufre trabajo, de donde Rachel era hermosa mas esteril, Lya es lagañosa mas fecunda y fertil, porque con verdad el anima quando desea los ocios de la contemplacion y sus reposos, vee mas, mas menos engendra hijos para Dios nuestro señor, mas quando le enderega al trabajo dela predicación, vee, menos, mas pare mas. Despues de los amplexos y abraçados de Lya vino el patriarcha Iacob a gozar de Rachel, porq̄ todo varō perfecto es ante juntado a la fecundidad de la vida actiua y despues es copulado y juntado con el descanso dela vida contemplatiua. Era menor de edad Rachel que Lya, porque la vida contemplatiua cō verdad es menor en tiempo, mas es mayor que la actiua en merito, lo qual se manifiesta de las palabras del sagrado euangelio, donde se relata y cuenta q̄ dos hermanas Maria y Martha a uer hecho diuersas operaciones. Maria cō verdad estando assentada a los pies del señor, oya sus diuinas y muy melisluas palabras, mas Martha estaua ocupada en los seruicios corporales Como Martha se quexasse cōtra la ociosidad, descanso y reposo de Maria, oyo q̄ le dixo el señor. Martha, Martha sollicita eres y estas turbada acerca de muchas cosas, cō verdad te digo q̄ vna cosa es necessaria y q̄ es suficiēte y baste, Maria escogio muy buena parte que no

Que todo varō perfecto primero es juntado a la vida actiua, despues a la contemplatiua.

Luc. 10.

II. PARTE DEL ESPEJO

Vbi supra le sera quitada. Dize sant Gregorio. Pues que
 assi es que se entiende y es significado por Ma-
 ria, q̄ esta sentada a los pies d̄ l̄ señor oyendo las
 palabras diuinas sino la vida contemplatiua q̄
 por ella se esprime declara y entiende. Y q̄ por
 Martha q̄ estaua ocupada en los exteriores ser-
 uicios es significada sino la actiua? Mas no es
 reprehendido el cuydado y sollicitud de Mar-
 tha y la obra de Maria es alabada. Porque grã-
 des son los meritos de la vida actiua, mas muy
 mayores los dela contemplatiua. De donde le
 dize de Maria que no le serã quitados, porque
 las obras de la vida actiua pasan con el cuer-
 po, y con esta vida corporal fenescen y sea-
 caban, mas los dela contemplatiua en ningun
 tiempo serã quitados, porque sus gozos se ha-
 zen muy mas fuertes y firmes en el fin que en
 el principio. Esto dio muy bien a entender el
 propheta Ezechiel y lo exprime y declara quã-
 do contemplan los animales que bolauan d̄
 xo. Y la semejança de las manos de hombre
 estaua debaxo de las alas dellos. Que con ver-
 dad (dize sant Gregorio) podemos sentir y en-
 tender por las alas de los animales, sino las con-
 templaciones de los santos, con las quales se le-
 uantan y buelan a las cosas muy sumas, en-
 cumbradas y altas y dexando las cosas terre-
 nas, se enoubran y ponen en las celestiales. Y
 que entendemos y tomamos por las manos,
 fino

S. 5.
 Que por
 Maria y
 Martha s̄
 significa-
 das la vi-
 da contem-
 platiua y
 actiua.

linq̄ oris
 an oris
 n̄ ob̄ oris
 la ab̄ oris
 ob̄, sur̄
 s̄is̄ oris
 Gal̄ oris
 Ezech. 1.

Vbi supra

ol. 10.

ol. V.

fino las obras? porque quando se dilatan en el amor del proximo, los bienes en los quales preualecen, los administran corporalmente. Mas estan las manos dellos debaxo de las alas, porque las obras que afsi administrã, son vencidas y sobrepujadas de la virtud de la contèplacion en retribuciõ de gloria. La segunda causa porque la vida contemplatiua es mejor que la actiua es. Porque puede ser mas continua, aunq̃ no quãto al summo grado de contèplaciõ, dõ de de Maria por la qual (como esta dicho) se entiende la vida cõtèmplatiua se escriue que muy continuamente estaua sentada cabelos pies d'el señor. La tercera razon es, porque mayor es la delectacion de la vida contemplatiua que de la actiua, y afsi dize sant Augustin, que Martha era turbada y Maria reficionada y apacentada. La quarta razon es, porque en la vida contemplatiua es el hombre mas abastado y suficiente a si mesmo, porque para ella tiene necesidad de pocas cosas. Mas de la vida actiua es dicho, Martha Martha sollicita eres y turbada acerca de muchas cosas. La quinta razon es, porque la vida contemplatiua es mas amada por si mesma, mas la vida actiua ordenase a otra cosa: de aqui es lo que dize David. Vna merced he demandado al señor y esta buscare y procurare que yo more en la casa del señor por todos los dias de mi vida, para que vea la voluntad d'el se

5.5.
Que por muchas causas la vida contemplatiua es mejor que la actiua Augustin de verbis domini. ser. 27

Luc. 10.

Psal. 26.

II. PARTE DEL ESPEJO

ñor. La sexta razon es, porque la vida contemplatiua consiste en vn reposo, descanso y vacación de todo tumulto y desassosiego. Segun aquello que dize Dauid en nòbre de Dios nuestro señor. Vacad y ved porq̄ yo soy Dios. La septima razon es, porq̄ la vida còtemplatiua es segun las cosas diuinas, la actiua segun las humanas, de donde sant Augustin dize. En el era el verbo y palabra. Mirad lo que Maria oya la palabra es hecha carne. mirad a quien Martha seruia y ministraua. La octaua porque la vida contemplatiua es segun aquello que es mas proprio al hombre, conuiene saber, segun el entendimiento. En las operaciones y obras de la vida actiua comunicã se tãbien las fuerzas inferiores q̄ son a nosotros y a los brutos animales comunes. Donde en el Psalmo despues que esta dicho, a los hòbres y brutos animales. Ha ras señor saluos, sigue se aquello que en los hòbres es mas especial. En tu lumbre veremos la lumbre. La nona razon añade el señor en el sagrado Euangelio diziendo. Muy buena parte escogio Maria, la qual no le sera quitada. Lo qual exponiendo y declarãdo san Augustin dize hablãdo con martha. No tu mala, mas ella mejor. Oye de donde mejor. Porque no le sera quitada, de ti, en algun tiempo te sera quitada la carga de la necesidad, mas eterna es la dulçura de la summa verdad.

Plal: 45.

August. d̄
verbis do
min. ser.
87.

Psal: 35.

Luc 10.

Augustin
vbi supra.

CAPIT. XXVI. QUE TRATA DE

la excelencia de la vida con-

templatiua compa

rada a la a-

ctiua.

LA vida contemplatiua (dize s^{an}t Grego-
rio) passaje a la v^{er}a singular libertad
del anima, no passando las cosas tem-
porales, sino passado a las eternas. Y el Boecio
de consolacion dize. Las humanas animas cosa
muy necessaria es q^{ue} seã mas libres quando se cõ-
seruã en la especulaciõ del anima diuina, q^{ue} quan-
do se delezna y abaten a las cosas corporales.
Y sant Gregorio dize. La vida a^{cti}ua es dicha y
se llama seruidumbre, mas la cõtẽplatiua es di-
cha y se llama libertad. De aqui muy a la clara
se manifesta, ser muy mas excelente y muy me-
jor la uida contẽplatiua q^{ue} la a^{cti}ua. Y assi mes-
mo en el merito es de mayor merito la vida cõ-
tẽplatiua q^{ue} la a^{cti}ua. De aqui es lo q^{ue} sant Gre-
gorio dize. Grandes son los meritos de la vida
a^{cti}ua, mas muy mas los de la contempla-
tiua. La razon desto es (segun santo Thomas)
porq^{ue} la rayz y fundamẽto d^el merecer y mere-
cimiento es la charidad. Como la charidad cõ-
sista en el amor de Dios y del proximo. Amar
a Dios por quien el es, muy mas meritorio
es, que amar al proximo, de donde aquello

Greg. su-
per Eze-
chielem.Boe. 5. de
consolat.

Vbi supra

Gre. lib. 6
mo c. 27.
1. Tho. 22
q. 18 r. ar.
2.§. 1.
Como la
vida con-
templati-
ua es de
mayor me-
rito que
la a^{cti}ua.

II. PARTE DEL ESPEJO

que mas directamente pertenesce al amor de Dios, de su genero es mas meritorio, que no a quello que derechamēte pertenesce al amor del proximo por amor de Dios. La vida contemplatiua directa y inmediatamente pertenesce al amor de Dios: de aqui es lo que sant Augustin dize: El ocio y reposo santo (conuiene saber de la vida contemplatiua) busca le la charidad de la verdad diuina, a la qual potissimamente la vida contemplatiua insiste. La vida actiua mas derechamente es ordenada al amor del proximo: porq̄ es sollicita y cuydadosa acerca del frecuente ministerio. De aqui es que de su genero la vida contemplatiua es de mayor merito que la actiua. Esto es lo que sant Gregorio dize: La vida contemplatiua es de mayor merito que la actiua, porque la actiua trabaja en vsoy costumbre de la obra presente y que entre manos tiene, en la qual es cosa necessaria socorrer y fauorescer a los proximos: mas la otra que es la contemplatiua, con vn sabor muy intimo y no menos suaue, gusta el descanso y holgaza que esta por venir (cōuiene saber) que en la contemplaciō de Dios nuestro señor, mas es de notar (como dize sant Thomas) que puede acontecer alguna vez que alguno en las obras de la vida actiua merezcamos que otro en las obras de la contemplatiua. Assi como si alguno por la abundancia del amor diuino, y porque

August.
19. de ci-
ui. Dei.

Greg. sup
Ezechie.
Homc: 3.

S. Tho. 22
29. 181. ar.

su voluntad se cumpla para gloria suya tiene por bien por algun tiempo (porq̄ estas cosas se cumplan) ser apartado de la diuina contemplaciõ, asy como dezia el apostol, desseaua yo mesmo ser anathema y ser apartado de Christo por mis hermanos, lo qual exponiẽdo y declarãdo sant Chrysostomo dize, De tal manera auia el diuino amor d' Christo absorbido y so metido toda el anima del apostol, que aquello que sobre todas las cosas el mas amaua q̄ era estar cõ Christo, otra vez menospreciasse a quello mesmo, porque de tal manera agradasse a Christo. Mas por ventura dira alguno en fauor de lo que esta dicho, queriendo preferir y anteponer el merito dela vida actiua al de la contemplatiua. No ay sacrificio alguno (segũ dize sant Gregorio) mas grato y accepto a Dios nuestro seõor que el zelo de las animas. Por el zelo de las animas alguno se cõuierte al estudio y exercicio de la vida actiua, luego parece q̄ no sea de mayor merito la vida contemplatiua, q̄ la actiua. A esto responde santo Thomas diziẽdo: Spiritualmente es ofrecido sacrificio a dios nuestro seõor, quando alguna cosa le es dada en ofrenda y ofrecida. Entre todos los bienes del hombre muy mas recibe y accepta Dios nuestro seõor el biẽ dela anima humana. Para que le sea esto ofrecido en sacrificio, deue cada vno primeramente ofrecer a Dios su anima,

9.2.
Que algu
no podra
merecer
mas en la
vida acti-
ua que en
la contem-
platiua.
Ad Ro:9.

Greg. su-
per Eze-
chie.

3. §.

Que no
ay sacrifi-
cio mas
grato a di-
os que el
zelo delas
animas.

S. Tho. 2.
q. 181. ad.
3. argu.

II. PARTE DEL ESPEJO

Ecclesi 3. segun aquello del Ecclesiastes. Ten misericordia de tu anima, agradado y aplaziendo a Dios nuestro señor. Secundariamente deue ofrecer las animas de los otros, segun aquello del apocalipsi que dize. El que oye diga lo a otro alguno. Quanto el hombre mas propincamente conjunge y junta a Dios su anima o la de otro alguno, tanto el sacrificio es mas grato y acepto a Dios nuestro señor, de donde mas grato y acepto es a Dios que alguno aplique su anima y las de los otros, a la contemplacion, que no a la vida actiua. Y por lo que esta antedicho, que ningun sacrificio ay mas grato y acepto a Dios que el zelo de las animas, no por esso es preferido el merito de la vida actiua al dela contemplatiua, mas manifiestase ser mas meritorio si alguno ofrezca a Dios su anima y la de los otros que si ofrezca otros quales quiera bienes exteriores y temporales. Desto que aqui esta dicho se colige y concluye ser muy mejor y mas meritoria la vida contemplatiua que la actiua, las quales vidas deue el fiel Christiano y justo abraçar y tener consigo, exercitándose en la vida actiua para que despues vega a gozar de la contéplatiua. Donde sant Gregorio dize. Todo aquel que se conuierte a Dios nuestro señor primeramente es necessario que sude en el trabajo, esto es que tome a Lya la vida actiua, para que despues viendo el principio que es Dios,

Greg. super Ezechiel.

descá

descanse en los muy dulces abraçados de Rachel: conuiene saber que descance en la soberana y diuina contemplacion en la gloria celestial.

CAPITULO. XXVII. QUE HA
 bla de vn yerro y falta de saber muy
 grande que anda en el mundo
 do acerca de las
 honrras.

NO con pequeña congruencia y razón podemos increpar y reprehender vn yerro muy grande y mal muy desigual que se vsa y anda en el mundo acerca de la reuerencia, honrra y acatamiento que se suele vsar entre los mortales, porque dexando de reuerenciar, acatar y honrrar al hombre por quien el es, porque es hombre, y porque es hecho a la ymagen y semejança de Dios nuestro señor, son reuerenciados, acatados y honrrados: por lo que tienen y poseen por las riquezas, oro, plata, dineros y bienes temporales. Esto que aqui auemos dicho se nos manifesto, y muy ala clara lo vimos en los de Babylonia, los quales al sonido de diuersos instrumentos musicales (como vimos) cayendo en tierra, adorauan la estatua de oro y de plata, y de otros diuersos metales dexando de reuerenciar,

II. PARTE DEL ESPEJO

acatar, y hõrrar y adorar al rey Nabuchodonosor: lo qual era no pequeño error ni ligera culpa. Nuestro Dios Christo nuestro redentor, riendo nos apartar deste error, y manifestar a quã auiamos de honrrar, reuerenciar y acatar, nuestro nos lo cõ muy claro exẽplo en el sagrado euãgelio desta manera. Auia dos enfermos muy diferentes en cõdiciõ, el vno vn sieruo de vn Centurio como parece por san. Mattheo. El otro vn hijo de vn Regulo, como lo manifesta san. Iuã. Christo nuestro redentor, para q̃ aya de yr a sanar al hijo del regulo a su casa es muy importunado y rogado, y rehusa y no tiene por bien de yr a su casa. Para el sieruo del Centurio no es rogado ni le suplican q̃ vaya a su casa, y el mesmo se ofrece, combida y da su palabra de yr alla a sanalle. Que es esto? Parece q̃ espanta. El vno hijo del Rey, y rogado del Rey. El otro sieruo y no rogado del sieruo. Y para el hijo del Rey no quiere yr ni va, y al sieruo del Centurio dize y da su palabra que yra a su casa. Que es esto? Haze esto nro Dios, para darnos a entender que solã la virtud se ha de honrrar y no las riquezas, primados ni señorios, y porque la virtud de la fe saltaua en el Regulo porque dado que creya que podia sanar a su hijo, no creya que estando absente lo podia poner por obra: mas porque esta fe abria dauren el Centurio, el qual creya que no solo

Matth. 8.
Ioan. 4.

5.2.
Que Christo nuestro señor mostro a quien auamos de honrrar.

estando presente, mas aun absente podia dar su
 nidad y sanar a su sieruo, da su palabra y prome-
 te de yr a la casa del Centurio, no queriendo yr
 a la casa del Regulo. Sant Gregorio ponderan-
 do y declarando este notable hecho de Christo
 nuestro redentor dize. Que es esto? Que ruega
 el Regulo q̄ vaya a su hijo y a su casa y rehusa
 de yr corporalmente alla, y no va a su casa. Pa-
 ra el sieruo del Centurio no es combidado ni le
 suplican que vaya a su casa, y el se ofrece y pro-
 metey da su palabra de yr corporalmente alla.
 Que es esto? Sino que nuestra soberuia es aba-
 tida y confundida, que en los hombres reuerē-
 ciamos y acatamos, no la naturaleza median-
 te la qual son hechos y criados ala ymagen de
 Dios, si no las riquezas y honrras reuerencia-
 mos y acatamos. Pensando y considerando
 las cosas que acerca dellos estan, menosprecia-
 mos pensar a ellos mesmos lo que son, de quā
 gran dignidad: porque hechos ala ymagen y
 semejança de Dios nuestro señor segun el ani-
 ma, lo qual no es pequeño bien y nobleza. Pa-
 ra que mejor se vea y mas claro conosca la no-
 bleza de nuestra anima, es de saber que la no-
 bleza d̄ alguna cosa, se toma de sus propias cau-
 sa, de equi viene que la nobleza del anima pro-
 cede de quatro causas. La primera de la digni-
 dad de quien la haze. La segunda de la precio-
 sidad d̄ su materia. La tercera de la hermosura
 de

Gregori^o
 homel. 18

§. 3.
 Que es cō
 fūdidanue
 fra sober
 uia en lo
 que hōrra
 mos en los
 hōbres.

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 4. De quan- que fue criada. La quarta de la honrra del fin para
 ta noble- nima racional, porque es criada de mano de
 za leanue- mismo Dios, sin otro medio alguno, porque
 ma anima- para la criar Dios nuestro señor, no llamo
 llama a otra alguna criatura, mas la santissima
 Trinidad combido a si mesma diciendo, Hago
 mos hombre a nuestra ymagen y semejança.
 Y esta palabra no la endereço su diuina maje-
 stad a los ágeles (segun dize sant Augustin) mas
 endereçola alas otras personas diuinas, de don-
 de parece que el anima racional es obra singu-
 larissima de la santissima Trinidad, porque to-
 mo dizen el maestro de las sentencias y el sera-
 phico doctor sant Buenauentura. Ala hora q
 esta organizado el cuerpo é el viêtre de la ma-
 dre, luego Dios nuestro señor cria el anima en
 el cuerpo y la infunde, y infundiendola la cria,
 y criandola la infunde. La qual esta toda en
 todo el cuerpo y toda en cada vna de las par-
 tes del cuerpo. De donde muy ala clara se co-
 lige, la nobleza del anima por ser (como es) o-
 bra del muy alto Dios. Lo segundo parece
 porque el anima no es hecha ni criada de algu-
 na materia que fuesse criada primero que ella,
 mas fue y es criada (segun dizen los doctores
 theologos) de ninguna cosa, de no nada. La ra-
 zon desto es porque en todas las cosas criadas
 no fue hallada ni se halla a'guna cosa material

Gene. 2.

Aug. sup

Gene. ad li

2. ram.

Magist. &

Bona. in 2

li. 17 q. 3

Et Aug. in

li. d' ecclie.

dogmati-

bus & 2.

q. 2. c.

Moyfes.

§. 5.

De quien

y quando

es criada

nuestra a.

nima.

Theo in.

2. di. 17.

ni corporal, que tan noble fuese ni sea, para q̄ della pudiesse, ni pueda ser hecha: porque la tierra, ni alguno de los otros elementos, ni el cielo, ni el sol, ni la luna, ni las estrellas, ni alguno de los cuerpos celestiales fue digno que entrasen, ni de entrar en su spiritual composiciõ por material principio della, porque sin comparacion alguna es muy mas noble y mas excelente que todos los cuerpos y por esto fue y es criada de no nada, lo qual fue para mayor nobleza y dignidad della. Lo tercero parece, porque la forma del anima racional es muy noble como sea de la ymagen de Dios señalada y sellada, ca Dios nuestro señor no puso en ella la ymagen de alguna cosa criada, mas la forma de si mesmo, de manera que essa mesma forma del anima, no es otra cosa sino vn resplandor de la santissima trinidad, y no pudiera essa mesma beatissima trinidad, en otra cosa mas ennoblecer al anima racional, que en hazella semejante a si mesma, imprimiendo en ella, la forma de su incõmutable ymagen. Esto hizo nuestro señor Dios porque como la semejança sea causa del amor el anima conuertesse toda su affectiõ en esse mesmo Dios, pues que ninguna cosa semejante a ella podia hallar en las cosas criadas, a cuyo amor fuese inclinada por razon de semejança. Lo quarto parece porque Dios nuestro señor no crio el anima por algun fin temporal

5.6.
Porq̄ crio
Dios al ani-
ma su y-
magen y
semejança

II. PARTE DEL ESPEJO

temporal o mudable, sino para el mesmo que es fin soberano y para que fuesse templo de su magestad segun aquello que el Psalmista dize.

Psal. 131.

Sabed q̄ el señor quiso elegir a Sió, q̄ es el anima especulatiua, tomo la por cierto y quiso para su morada y porq̄ para esto solo la crió cierto en soberana manera cobdicia morar en ella segun lo que el mesmo dize en los prouer-

Prote. 24

bios. Hijo da me tu coraçon. Y segun aquello que por Salomon es escrito. Mis riquezas

Pro. 8.

y mis deleytes son estar con los hijos de los hombres, de donde se concluye que en todo tiempo que nuestro señor hallare al espiritu racional

es su verdadera ymagen, aparejado cō limpieza interior (como quien se goza de cosa muy deseada) dize aquello que en el psalmo se escribe

Psal. 131.

9.7.

Que si el hombre cōsiderase la nobleza del anima, jamas pecaria. Bernar. de mi humana.

Esta es mi holgança para siempre jamas, aqui morare porque para esto la elegi y escogi. Pues

si el hombre racional consideralle todas las dignidades de arriba contadas y relatadas su nobleza, sin dubda alguna nunca pecaria. Por lo

qual sant Bernardo hablando con su anima dize. O anima mia si tu conocieses tu nobleza,

por cosa muy abominable ternias el pecado. Con verdad la cōsideraciō de la dignidad del anima, trae al hombre en tã grande abominaciō

y aborrecimiento del pecado, que sin tener acatamiento ala gloria ni ala pena, es prouocado

a no pecar, ca el anima por su sola nobleza, to-

das

das estas cosas trāsitorias tiene por viles y por
 tan malas, que no es razon que su generosidad
 quiera ni deua ser enfuziada dellas. Esta es vna
 muy santa y noble soberuia del anima genero-
 sa: la qual aun tuuo aquel esclarecido philoso-
 pho Seneca, el qual aunque venia segun la car-
 ne de la gentilidad dixo. Si yo supicisse que los
 dioses me vuiessen de perdonar, y que los hom-
 bres no lo auian de saber, por cierto yo aborre-
 ciessy desdenasse el atreuimiento del pecar,
 por la vileza del pecado. Pues como esta ani-
 ma sea de tan gran estimacion en los ojos de
 Dios nuestro señor que tiene por bien de mo-
 rar en ella, razon es que sea muy apuesta, com-
 puesta y pintada de diversos colores de virtu-
 des desta manera. El color blanco sea la casti-
 dad, y el color bermejo la passion voluntaria
 que setoma por Iesu Christo, y el color amari-
 llo la espiritual alegria, y el color verde sea la
 esperança q̄ se atribuye a los virtuosos exercicios
 y el color torquesado sea el desseo de la gloria
 celestial, y el color de oro puro sea la perfecta
 charidad, y el color negro que es final, sea le hu-
 mildad, por donde viendo la asy apuesta y a-
 dorada, tenga por bien de morar siempre en e-
 lla por gracia por ser como es tan noble, de cu-
 ya nobleza hablando sant Augustin dize. La na-
 turaleza del anima ni la tierra ni el mar, ni las
 estrellas, ni la luna, ni el sol, ni todo aquello que

§. 8.

Eccl̄o ay
 vna santa
 y noble
 soberuia.

§. 9.

Que he-
 mos de pi-
 tar a nue-
 stra anima
 cō diuer-
 sas colo-
 res.

Aug. in
 capitulo ad
 Deodatū.

II. PARTE DE LE SPEIO.

se puede tocar y ver, y finalmente, ni el cielo
no puede ser visto de nosotros, se ha de creer
ser mejor que el anima racional, y por mejor d
zir, todas estas cosas son muy infimas y baxas.
q qual quier anima racional, lo qual la recta ra
zon conuence que se aya de tener y creer ser a
si. Y en otra parte dice. No ay cosa mas subli

August. in
euã. secun
Ioan. trac
ta. 23
Chryf. de
laplu mû.

me y alta questa criatura que se llama anima ra
cional. Todo aquello que es sobre esta creatu
ra el criador es. Y sant Chrysofomo hablan
do de la nobleza y hermosura del anima dice.
Quanto es muy mas hermoso el cielo que la
tierra, tanta la hermosura del anima sobrepe
ja y excede a toda qualquier cosa hermosa del
mundo por muy hermosa que sea. Y añade
mas diciendo. Si fuesse cosa posible y se pu
diessse hazer que la pudiessemos ver con los o
jos corporales y su gran hermosura, burlaria
mos escarneceriamos y no terniamos en lo q
hallamos debaxo de los pies todas las cosas q
de la terrenal substancia son hechas que tienen
hermosura y buen parecer. Luego considera
das todas las cosas ante dichas de la nobleza y
hermosura del anima con mucha razon repre
hende sant Gregorio y por mejor dezir Christo
nuestro redemptor nuestra soberuia que en los
hombres, no la naturaleza, mediante la qual
criados ala ymagen de Dios, que es segun el
anima, mas las riquezas, oro, plata, dineros y

S. 10
Que no ya
cosa mas
excelente
que el ani
ma racio
nal.

posse

possessiones honrramos, reuerenciamos y acatamos, de donde concluye el mesmo sant Gregorio diziendo. No querays hermanos mi-
 os reuerenciar, acatar y honrrar en vuestros proximos, los bienes deste mundo. Esto dixo (y con razon) porque no el hombre por el oro y plata, mas la plata y oro por amor del hombre fue hecho y criado. Y assi mesmo deue ser honrrado el hombre por las virtudes que en el estan y no por los dineros que tiene, sino por el merito de su persona, por que como dize el philosopho. La honrra es premio de la virtud, y segun verdad solo el bueno es digno de ser honrrado, reuerenciado y acatado. Si con tener vn hombre mil, o dos mil ducados de hazienda tuuiesse mil, o dos mil virtudes, seria cosa muy justa y no menos razonable que fuesse honrrado, acatado y reuerenciado, mas vemos muchas y muchas vezes ser al contrario, que donde ay mil ducados de hazienda o de renta, ay dos mil vicios y pecados, por donde no honrrados ni acatados sino menospreciados auian de ser. Luego pues q̄ assi es, falga, falga de entre los fieles Christianos este pestifero error a Babylo-
 nico abuso, dexando de honrrar el oro, plata, y riquezas en los hombres honrrando los por la nobleza del anima y compostura d̄ virtudes que en ellos esta aposentada y mora, y por la

Greg vbi supra.

§ II.

Que deue ser el hombre honrrado por las virtudes y no por las riquezas.

101 II. PARTE DEL ESPEJO.
y imagen de la santissima trinidad que en su
ma resplandefce.

¶ CAPIT VLO. XXIII. QVE TRA
ta como los pecados de los mayo-
res y publicos hazen muy
gran daño ala reli-
gion Christiana.



O callare (pues callar no se deue) el
gran mal que los pecados de los ma-
yores y publicos hazen en la religio
Christiana. El pecado publico es vn muy
gran mal, el qual muy ala clara se puede (y con
razon) llamar capa de pecados y capa de peca-
dores có q̄ los otros pecadores cubren sus cul-
pasy pecados, fauorefciendo se de los pecados
agenos diziendo. Pues vlano haze esto porque
no hare yo estotro? Vlanoda a renueuo, vsuray
logro, porque no dare yo tambien a vsura, re-
nueuo y logro? Vlano tiene a vlana por mance-
ba, porque no terne yo tambien manceba? Vla-
no se vengo del que le auia injuriado, porque
no tomare yo tambien vengança de mis enemi-
gos? Esto que aqui notamos vimos auello he-
cho desta manera los plebeyos y de nacion ba-
xa de Babyllonia y de todo el imperio de Na-
buchodonosor, porque ala hora que vieron
que los satrapas, magistrados, juezes, fuertes,
perfectos

perfectos y los grâdes del reyno y imperio, y todos los principes de las regiones, oydos los instrumentos musicales prostrados pecho por tierra adoraron la estatua, luego los otros movidos por su exêplo cayendo en tierra la adoraron, lo qual por ventura no hizieran sino vietan q los mayores del reyno lo hazian y poniã por obra. Desta mesma manera muchos peccadores viêdo a otros grâdes, q por dignidad, q por officio, que por renta, que por riquezas è bueltos en vicios y pecados publicos sin temor de Dios ni verguêca d las gentes, fauorescê sus pecados con los agenos dexando de admitir y euitãdo toda correccion y castigo. De dõde dize el Ecclesiastico. El hombre peccador euitara la correccion, y segun la voluntad de su mala vida, hallara comparaciõ y a quien comparar sus vicios y pecados para que en alguna manera y con algun color (aunque malo) no dexa su mala vida, vicio y pecado. El Nicolao de Lira declarando estas palabras del ecclesiastico dize. El hombre peccador malo y obstinado en sus vicios y pecados euita la correcciõ como cosa muy abominable y pessima para el, y segun su volutad hallara comparaciõ, hallando otro semejante a el o peor, alegando le para su excusa y è fauor y defensa de sus culpas y pecados. El pecado publico por esta causa y razõ trae consigo grã grauedad, porq el peccador y pecado

S. 2.
Como v-
nos pecc-
dore fauo-
rescen cõ
otros.

Nico. sup
idem cap.

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 3.
 Como el
 peccador pu
 blico es a
 ñagaza cõ
 que caça
 el demo-
 nio.

publico, es aña gaza del demonio con que prea
 de y caça a los otros peccadores. Ha se el demo
 nio como el caçador q̄ quiere caçar palomas q̄
 toma vna paloma y saca le los ojos y despues
 haze tanto ruydo cabe ella q̄ la enfordece, esto
 hecho pone la despues cabe la red por señal y
 aña gaza echando grano y ceuo. Las otras palo
 mas viendo aquella alli assentada descien den y
 juntan se cabe ella para comer el ceuo y grano
 entonces el caçador viendo gran multitud de
 palomas que estan juntas comiendo el grano y
 ceuandose echa la red encima dellas y asy la
 caça, toma, y mata. Asy el demonio toma a vn
 peccador publico, ciega le porque no vea el da
 ño de su consciencia el peligro tan grande en
 que esta para dar consigo en el infierno de los
 quales dize Salomon. Ciego los su malicia y pe
 cado. A estos tales y acada vno dellos pone le
 el demonio por señal y aña gaza para que se a
 sto de todos y se junten con el otros muchos
 para que asy los pueda tomar y prender junta
 mente. Esto acontesce muchas y muchas ve
 zes que vn luxurioso torpe y carnal viendo a
 otro en semejante vicio, culpa y peccado, es
 prouocado y mouido por su mal exemplo a lo
 semejante. Vn amancebado publico es como
 ñagaza del demonio para que otro lo sea. Va
 renouero, vn logrero, vn vsurero, &c, para que
 otro lo sea. El caçador el demonio viendo
 tantos

Sapient. 2

tantos juntos tira de la red, embuelue los y prē
 delos por muerte de culpa mortal y mata los
 por muerte del infierno, d̄ los quales dize el sa
 grado euangelio. Yrā estos al suplicio y tormē
 to eterno y para siempre duradero. No es pe
 q̄no mal el que haze vn pecador publico cō su
 culpa y pecado notorio y publico, porq̄ cō el
 enlaza y mueue a muchos a hazer y poner por
 obra cosas semejantes, porq̄ el hombre natural
 mer te es mas pronto para el mal, q̄ para el biē
 y vista alguna cosa que a ello le incline, incite o
 mueua, luego se va tras ella. Por esta causa y ra
 zon el que peca se deue de todo en todo guar
 dar que su pecado no sea notorio ni publico,
 porque por su causa y ocasion no sean otros
 prouocados a semejantes vicios, vista su culpa
 y pecado, por la inclinacion y prontuosidad
 que el hombre tiene mas para el mal que para
 el bien. Mas sera bien sepamos aqui que sea la
 causa y razon, porque el hombre es mas prō
 to y inclinado al mal que al bien, a lo malo q̄
 a lo bueno, al vicio y pecado que a la virtud
 y obra buena. Gerson Chanciller Pariense do
 ctor famoso da ocho causas y razones para e
 sto, de las quales la primera es. Porque como
 dize el sabio, el cuerpo que se corrompe agrava
 ua el anima, conuiene saber trayēdola al mal y
 no la leuātando asfi para el bien como la depri
 me y abate para el mal. La segūda causa y razō

Matth. 25?

5.4:
 Que deue
 trabajar el
 pecador
 porque su
 pecado no
 sea publi
 co.

Gerson.
 An primi
 motus sint
 peccata.
 Sapient. 5

II. PARTE DEL ESPEJO

es, porque como dize S. Augustin, mas vale el mal natural que el bien insolito. Lo qual se puede exponer desta manera, mas vale el mal natural, esto es, mas fuerte es para mouer, conueniente saber, para atraher y incitar el mal natural, que el bien insolito, esto es, que el bien no puestas en vso y costumbre. La tercera razón es, porq̄ natural cosa es mas facilmente descender que subir, y por mejor dezir y lo que mas es, mas trae vno hazia baxo que diez suben hazia arriba. Pero mas podra vno derrocar de vna torre alta abajo, que diez podran subir encima de la torre. La quarta razon es porque comunmente aquellas causas que nos incitan al mal y para el mal, y nos induzen y atraen a el, estan presentes a nosotros y a ojos vistas las vemos, mas el fin y premio de la virtud esta absente de nosotros. La quinta causa y razon es, porque para el acto y obra buena se requieren muchas y mas circunstancias, que para el mal y obra mala, y por mejor dezir, el bien no se haze sino con concurso de todas las circunstancias que son devidas para aquel bien, mas el mal para que sea mal y obra no buena basta y es suficiente vna sola circunstancia. Para que vna muger sea hermosa y agradable a la vista de los que la miraren, muchas cosas ha de tener y se requieren que tenga y que aya en ella, mas para que no lo sea, vna sola cosa basta, que sea tuerta o vizca, o q̄ tenga

§. 5.
Que por muchas causas es el hombre inclinado al mal que al bien:

Sapientia 7.

la nariz larga y desproporcionada. Así en las obras buenas y malas ay esta diferencia, q̄ para q̄ vna obra sea buena, muchas cosas y circunstancias se requiere que tenga, mas para que no lo sea vno solo deffecto y falta abasta. La.vj.razon es porque continuamente corremos y caminamos para nuestro principio, conuiene a saber a nonada y a ser anichilados de donde traximos origen y principio. La.vij.razon es porque la inclinacion de pecar que nos mueue y prouoca al mal y nos haze prótos y despuestos esta dentro de nosotros mismos, mas la gloria que procuramos y buscamos, esta fuera de nosotros. La.viii. y vltima razon es porque las fuerzas del ánima para amar las cosas temporales son actiuas, mas para aq̄llas cosas que son de gracia y gloria son en alguna manera materiales y passiuas. Las virtudes no se puedē auer por manera de adquisicion, sino por modo de recibimiēto, porque el mal es de nosotros mismos y por nosotros mismos lo podemos hazer y poner por obra, mas el bien, no sino ayudádonos la gracia diuina. Y así por estas causas y razones es el hōbre mas pronto, aparejado y inclinado para el mal q̄ para el biē, por q̄ tiene dētro de si mismo quien le incita y de fuera quien le prouoca a ello. Por dōd̄ (como esta dicho) trae consigo gran grauedad la culpa y pecado publico, po que mueue a los q̄ lo veen a cosas semejantes.

II. PARTE DEL ESPEJO

mejantes. El rey Saul viendo se ve ocido de sus enemigos los Philisteos (por no morir a sus manos, y ser vituperado dellos) sacó su espada y echándose sobre ella se mató, lo qual viédo el paje de la lança mouido por su exemplo haziéndolo mesmo sacando su espada se mató, y murió allí juntaméte cō el. Los pecados publicos son pecados preñados, q̄ parē otros pecados y así muy mas graues. O quantos sō presos del demonio por los pecados publicos, porq̄ se ha el demonio como el pescador de caña, q̄ pone el ceuo en el anzuelo cubriendo el anzuelo cō el ceuo, y así pesca los peces; el ceuo es la culpa agena y pecado publico y la torpe delectación, mas allí esta encerrado el anzuelo q̄ lastima y pūge, q̄ es la pena y amargura d̄ l' infierno. D̄ Origenes dize. No ay cosa mas amarga q̄ el pecado y si algunos sō vistos parecer dulces al principio, ē el fin los hallaras mas amargos q̄ hy el. Estos pecados publicos sō muy graues tanto quanto con su mal exemplo fuerō a otros ocasión y causa de cayda, y sino d̄ cayda, alomenos q̄ no se leuantassen d̄ sus culpas y pecados.

S. 6.
 Que los pecados publicos sō preñados.

Orig. ho. 14 super le sum Naue Prouer. 5.

¶ CAPITULO. XXIX. QUE
 los pecados publicos se hallan en la
 sagrada escriptura muy grauemen
 te castigados y punidos.

Lo



Dos pecados publicos por ser (como Nume 25
 son) muy graues en la sagrada escrip^{9.7}
 tura, se hallan muy mas grauemente ^{Quelosp}
 punidos y castigados que los ocultos y secre- ^{cados pu-}
 tos, parece esto en el libro de los cuentos don ^{blicos se}
 dese relata y cuenta, que como vn Israelita en ^{hallan en}
 trasse publicamente a tener illicito ayuntamiẽ ^{la sagrada}
 to con vna Madianita, como lo viesse Phinees ^{escriptura}
 hijo de Eleazaro tomando vna espada entro ^{grauemẽ-}
 donde estauan, y hallando los en la torpedad ^{te castiga}
 del vicio carnal los traspasso a entrãbos a dos ^{dos.}
 juntamẽte con la espada por las partes dela pu
 ridad y generacion, lo qual no fue de Dios nue
 stro seõor auido y reputado por pequeño ser
 uicio. El varon Israelita que fue muerto se lla
 maua Cãbi, y la Madianita Corbi hija de Sur
 principe noble delos Madianitas. El apostol
 sant Pablo, oyendo que vn hombre estaua pu
 blicamente amancebado, teniendo por mance
 ba a la muger de su padre a su madrastra. Ya q̃
 auia reprehendido a los Corinthios por no a
 uer castigado vn tan feo y abominable crimen
 culpa y pecado dize. Yo estãdo absente como
 estoy, aunque presente con el espiritu, tenien
 do de Dias nuestro seõor autoridad sobre vo
 sotros presente cõ el espiritu, de charidad y ase
 tor (dixo esto) porque en espiritu sabia que erã
 las cosas que passauã entre ellos como si estu
 uiera presente. A la manera que el propheta Eli

Nume 25
 9.7
 Quelosp
 cados pu-
 blicos se
 hallan en
 la sagrada
 escriptura
 grauemẽ-
 te castiga
 dos.

1. Cor. 5.

§ 8.

Como si
 Pablo ca-
 stigo a v-
 no q̃ esta-
 ua en vn
 pecado pu-
 blico q̃ te-
 nia vna

II. PARTE DEL ESPEJO

4. Reg. 5. feo vio a Geezi que recibia los dones y presen-
 tes de Naaman, así como si estuiera presen-
 te, dize el Apostol. Ya he juzgado que al que
 ha perpetrado tan nefando crimen juntos to-
 dos vosotros en el nombre de nuestro señor Je-
 su Christo, entregar a este tal en poder de satana-
 nas, para que corporalmente sea atribulado, afli-
 gido y atormentado, porque así haga peni-
 tencia, desta manera conueniente a la culpa, por
 que el anima sea salva en el dia de nuestro señor
 Iesu Christo, esto es en el dia de la muerte o del
 juyzio vltimo, porque por vn mesmo dia son
 tomados, porque de la manera que cada vno
 fuere hallado en la muerte, ora bueno o malo
 de tal manera sera presentado en el juyzio. Y
 para mostrar el Apostol el mal q̄ hazia y haze
 el pecado publico dixo. Por v̄tura no sabeys
 que vna poca de leuadura corrompe toda la masa
 del pan? Así vn pecado publico corrompe
 y dañifica mucho donde quiera q̄ esta, por do
 de deue ser grauemente punido y castigado: co-
 mo lo son en la sagrada escriptura. Parece esto
 en los Sodomitas. Parece en Datan y Abiron.
 Parece así mesmo en los Madianitas q̄ fueron
 causa de pecar a los hijos de Israel, los quales
 fueron muy grauemente punidos y castigados
 de Dios nuestro señor. De aqui es lo que Ori-
 genes dize. Cosa muy mas graue es dar ocasion
 y causa de pecar a otro, que pecar vno por sí
 mesmo

5. 9.
 Que es co-
 sa mas gra-
 ue ser cau-
 sa de peccar
 do q̄ pecar
Gene. 19.
Num. 31.
Orig. ho-
mi 29. sup
Num.
Orig. sup
31. ca Nu.
& ibi glo
sa ordina-
ria:

mismo y en secreto y ocultamente, Pecan los
 hijos de Israel y pecã los Madianitas, mas por
 que los Madianitas fuerõ causa d' pecar a los hi
 jos de Israel, fueron muy mas grauemẽte puni
 dos y castigados de Dios nuestro señor, porq̃
 todos murieron sus mugeres y hijos, dende el
 mayor hasta el menor. Esto es lo que Christo
 nro redemptor (mostrãdo la grauedad q̃ trayã
 cõsigo los pecados publicos y como crã oca
 siõ, escãdalo y causa de cayda a otros, y de que
 pena crã merecedores) dixo. Si alguno escãdali
 zare a vno de mis pequeños q̃ creen en mi, co
 sa mejor le es a este tal q̃ le sea atada vna muela
 de tahona al cuello y sea demergido y echa do
 enel profundo de la mar, que no viniẽdo ser el
 cãdalo y causa a otro d' cayda en culpa mortal
 Habla aqui Christo nuestro redẽptor segun el
 estilo, modo y manera dela tierra de Palestina,
 en la qual por graues culpas en los cõdenados
 a muerte los atauan vna piedra muy grande al
 cuello y dauã cõ ellos en la mar. Segũ la glosa,
 quiere dezir. Mejor cosa es y muy mas vtil y
 prouechosa a vno siendo sin culpa ser punido
 y acabar su vida cõ grauisima pena, que no cõ
 sumal exemplo dañificando a su hermano me
 recer muerte eterna. O como dize el Nico
 lao de Lira. Mejor cosa seria al hombre morir
 de muerte corporal, que no con su mal exem
 plo hazer a otro que cayesse en algun pecado
 mortal

s.ro.
 Como Ch
 risto mo.
 stro la gra
 uedad del
 pecado pu
 blico.
 Matt 19.

Glosa or
 di. super
 19. c. Mat

Nicol su
 per 19. ca.
 Matt.

II. PARTE DEL ESPEJO

mortal, porque por esto es merecedor de muerte eterna, que es muy mas graue y penosa que ninguna muerte corporal por muy penosa y graue que sea. La glosa ordinaria declarando esta cosa sea escandalo dize. Escandalo es donde al que anda rectamente, le es puesta debaxo, ocasion, decepcion, y engaño para pecar y caer en culpa mortal, lo qual es graue culpa y pecado. De donde el doctor subtil Scotus dize. El que es causa que otro peque y que le haze pecar, siendo cooperador para el pecado mortal, pecca mortalmente, porque es contra la fraternidad y caridad. Estos pecados publicos deuen y han de ser reprehendidos y castigados publicamente, de donde sant Pablo escriuiendo a su discipulo Thimotheo le manda y dize: A los que peccan delante los otros, corrige los, porque los otros tengán temor. Sobre lo qual dize sant Augustin, Si el pecado estuviere en secreto, en secreto le corrige: mas si el pecado fuere patente y publico, publicamente lo corrige, porque el pecador se emiende, y los otros lo veán y teman. O si lo que auemos antedicho se mirasse y con atencion considerasse, como se dexaria y desampararian los pecados publicos y males que assi andán tan descubiertos por todo el mundo tan publicos y tan patentes sin temor alguno de Dios nuestro señor, ni verguença de los gentes.

Glos. super. 31 ca. Num.

Scorus in 4 di. 5. q. 2 §. 11.

Que los cooperadores al pecado peccan mortalmente.

1. Thi 5. August. ad ver. do. super. Mar. ch. sermo 15.

CAP. XXX. QUE MANIFIESTA Como por el arbol que vio Nabuchodonosor es significada la santissima cruz.

Silo que de aquel arbol (que vio Nabuchodonosor) es dicho queremos mystica y moralmente aplicar al arbol de la santissima cruz de nuestro redemptor Iesu Christo, con mucha congruencia y no con menor conueniencia lo podemos hazer, porque muy mejor se emplean en la santissima Cruz las cosas que de aquel arbol dixo Nabuchodonosor que auia visto, que de aquel arbol material. De aquel arbol se dize que estaua assentado en medio de la tierra. Porque la santissima Cruz fue puesta y assentada en medio de la tierra, porque Hierusalé esta assituada en medio de la tierra habitable, y alli obro Christo nuestro redemptor nuestra redempcion y saluacion donde dixo Dauid. Obro la salud y saluacion en medio de la tierra. O podemos dezir q̄ assi como el centro que esta en medio de la circunferencia, y igualmente mira de vna y otra parte de la circunferencia. Assi Christo nuestro redemptor que es como centro (porque el centro es muy minimo y pequeño) assi Christo nuestro redemptor fue muy pequeño por su muy profunda y grande humildad, de donde dixo, A-

Plal. 73.

Matt. 23.

pren

II. PARTE DEL ESPEJO

prended de mi que soy manso y humilde de c
 raçon (y igualmente mira a todos los hombres
 y genero humano, porque por todos y gual-
 mente padecio sin escepcion de personas.
 Dize se que la alteza de aquel arbol era muy
 grande. Porque la alteza dela cruz fue muy gra
 de, porque muy excelsiua y grande, y tan gran
 de que dezir ni estimar no se puede, fue la cha-
 ridad de Christo nuestro redemptor que en e-
 lla padecio por redenciõ de todo el genero ha-
 mano. La copa y altura de aquell arbol llega-
 ua al cielo. Porque la santissima cruz, fue llave
 con que se abrio de par en par la puerta del cie-
 lo, porque sin esta llave nunca se pudo abrir el
 cielo. Desta llave dixo dios nuestro señor por
 Esayas. Dare la llave de la casa de David sobre
 su ombro, abrira y no aura alguno q̄ cierre, ce-
 rrara y no aura alguno que abra. O gran miste-
 rio y encumbrado sacramento dela santissima
 cruz. Quien nunca vio para auer de abrir, po-
 ner la llave en el ombro? Dios y ayuda q̄ cõ las
 manos podamos abrir, quãto mas con el hom-
 bro? Por esta llave se entiẽde la santissima cruz
 puesta sobre el hombro de Christo nuestro re-
 dẽptor, quãdo como dize sant loã, salio d̄ Hie-
 rusalem, lleuãdo la cruz acuestas sobre sus om-
 bros. cõ la qual abrio el cielo. Porque por los
 meritos de su pasiõ y cruz somos todos redi-
 midos. Sin esta llave en ninguna manera se po-
 dia

5.2.
 Como la
 santa cruz
 es dicha
 muy gran
 de.

Isa. 22.

5.3.
 Como la
 santissima
 cruz es lla-
 ue cõ que
 se abrio el
 cielo.
 Ioan. 19.

dia abrir el cielo. Vemos por experiencia que
 quando esta alguna puerta cerrada por largo tie-
 po que no se abre, que la llave no puede abrir
 sino la vntan o mojan. Afsi el cielo auia muy
 largo tiempo que estaua cerrado: porque por
 muchos y muchos años nunca auia sido abier-
 to para que en el pudiesse entrar alguna anima
 La cruz por si sola no podia abrir el cielo si-
 no fuera rubicada, vngida y ruciada con la san-
 gre del innocentissimo cordero sin manzilla
 Christo nuestro redemptor, la qual afsi vngi-
 da y rubicada facilmete nos abrio el cielo. Dó
 de sant Ioan dize. Lauo nos de nuestros peca-
 dos en su sanctissima sangre. Pues que ansi es si
 queremos entrar en el cielo, es menester que a-
 bramos con esta llave, tomandola cō nuestras
 manos, porque en otra manera no podemos a-
 brir porque no basta con la boca, porque la
 ferradura penosa y mala de abrir mal se abri-
 ria, poniendo la llave en la boca, sino con las
 manos, hlemos de tomar la sanctissima cruz cō
 las manos, esto es haziendo obras penitencia
 para limpiamiento de nuestras culpas y peca-
 dos; purificacion de nuestras conciencias y a-
 nimas, porque seamos hechos y doneos para
 entrar en la gloria. Dize se mas de aquel arbol
 que era muy fuerte porque cō esta sanctissima
 cruz (como dize, Dauid) Christo nuestro redē-
 tor quebráto las puertas y cerrojos de hierro
 del

Apoca. 1.

Psal. 106.

S. 4.

Que la sã
 tissima cr
 uz quebrã
 to las puer
 ras del in-
 fierno.

II PARTE DEL ESPEJO

del infierno, abatio y vencio a todos los demonios, sacando de alla a los santos padres que nel limbo estauan detenidos. La vista del arbol era tã grande que llegaua hasta los vltimos terminos de toda la tierra. En esto se da a entender que todos los mortales deuen poner sus ojos en la santissima cruz y socorrer y fauorecer se della en toda necesidad, angustia trabajo y tribulacion mayormẽte en defensa del demonio. En figura desto se lee en el libro de los cuentos que como pecasse el pueblo contra Dios nuestro señor y cõtra Moysen su siervo para castigo d' la culpa y pecado, echo Dios en el pueblo vnas serpientes de fuego que le lleguan y matauã, Como los hijos de Israel se vieron así tã mal atormentado, fuerõ a Moysen diziendo. Pecamos, porque hablamos contra Dios y contra ti, ora y ruega que nos quite estas serpientes. Oyda Moysen su suplicacion y ruego, como orasse dixole Dios nuestro señor. Haz vna serpiente de alambre y põ la por señal, el q' fuere herido y mirare la señal y serpiente que esta puesta, viuirã y no morira. Cõforme al mandamiento de Dios, hecha la serpiente y puesta por señal, los que la mirauã erã hechos sanos libres y saluos. Declarãdo y exponiendo Christo nuestro redemptor esta figura y mysterio y aplicando lo a si mesmo y a la santissima cruz dize. Así como Moysen le

Num. 21.

5.5.

Que todos deuen fauorecer se dela santissima Cruz.

Ioan. 12.

uanto y enfalço la serpiente en el desierto, así
 conuiene ser enfalçado (esto es, en la sanctísima
 ma cruz) el hijo de la virgen para que todo aq̄l
 que cree en el no perezca, mas consiga alcan-
 ce y tenga la vida eterna, de dōde dize sant Au-
 gustin. Si a alguno mordiere la astucia de Sa-
 thanas, mire y contemple a Christo pendiente
 en la cruz, porque alli con verdad es muerta la
 muerte, y el señor siempre viue. Si le mordie-
 re y tentare de luxuria, cōtemple a Christo co-
 mo esta lleno de llagas, y que dēde la plāta del
 pie hasta la superficie de la cabeça no ay en el
 cosa sana. Si de auaricia, mire como esta las ma-
 nos abiertas y braços estendidos en señal de su
 gran largueza y piadad. Si de soberuia, mi-
 re como esta la cabeça baxa y inclinada, ense-
 ñando toda humildad. Si de odio, rācor y mal
 querencia, mire como tiene el costado abierto
 y el coraçon traspasado con lança, en señal de
 amor y charidad, y mire así mesmo como es-
 ta rogādo al padre por sus crucifixores diziē-
 do. Señor perdona los q̄ no sabē lo q̄ hazē. Mi-
 re pues q̄ así es cada vno que es tentado de Sa-
 thanas, a Christo pēdiente en la Cruz. Tenia a
 q̄l arbol las hojas muy hermosas, q̄ fueron las
 palabras que Christo nuestro redēptor dixo
 en la cruz. O que hermosa, palabra quādo en-
 comēdo a su santísima y virgē madre, al muy
 amado discipulo y virgen sant Ioā euāgelista.

Angust. in
 fer. mar.

Esta r.

EDI II PARTE DEL ESPEIO

§.6. O que hermosa palabra quando dixo al ladron
 Que el arbol de la santa cruz tiene las ojas muy hermosas y que ojas son estas. *Scotus in 3. di. 18.*
 (que le rogaua se recordasse del) Oy seras conmigo en parayso. O q hermosa palabra, quando oro o rogo por sus capitales enemigos y crucifixores. El fruto de aquel arbol era muy grãde, y el manjar y mätenimiento de todos estaua en el. Porque (como dize el doctor subtil Scoto) toda la gracia dada a todo el genero humano despues dela cayda d' los primeros padres fue dada por el merito de la passion de Christo nuestro redẽptor, y si alguno dixere la passion de Christo nuestro redẽptor, aun no auia sido puesta por obra ni en effecto como se daua la gracia? A esto respõde Scoto diziẽdo

§.7. Dios nuestro seõor ante viendo la passion de Christo nuestro redẽptor dio la gracia a los padres santos y justos antepassados. Auia se nuestro Dios padre celestial como el mercader q fia al mayorazgo pobre cõ esperaça q ha d' heredar, y que se lo ha de pagar en el cambio. Afi Christo nuestro redẽptor lo pago dende el instante de su concepciõ y en el cãbio de la cruz. Afi lo dize el mesmo. Entonces pagaua, lo q no tome ni robe. Morauã debaxo de aquel arbol los brutos animales, porque los pecadores brutales que brutal y carnalmente viuen, no alcançã al fruto deste arbol. O podemos dezir, q las bestias los pecadores aqui hallan refrigerio del cãso y reposo, y por ella son libres y saluos

Conuersauan y hazian en el sus nidos las aues
 del cielo, porque aqui los justos y contempla-
 tivos hazē su nido, aqui su asiento, aqui su ha-
 bitacion y morada, aqui tomā su mātēnimiēto
 porque no hallā sabor sino en la Cruz de Chri-
 sto, no dulçura sino en la Cruz de Christo, no
 deleyte ni gloria, sino en la cruz d' Christo nue-
 stro redemptor, de aqui es lo que dize sant Pa-
 blo, Nunca Dios quiera, que yo me glorie en o-
 tra cosa, sino en la cruz de mi señor Iesu Chri-
 sto. Gloriente los mundanos en lo que quise-
 ren y por biē tuuierē, gloriente en las riquezas
 gloriente en las honrras, gloriente en el tener y
 auer en el mādō y señorio q̄ yo no me gloria-
 re sino en la cruz de mi señor Iesu Christo. Cō
 razon nos deuemos gloriar con sant Pablo en
 la cruz de nuestro señor Iesu Christo, porque
 en ella se halla socorro y remedio para passar
 seguros este mar mundano, y llegar con pro-
 spero viento de la gracia del espíritu santo al
 puerto seguro de la gloria; porq̄ la santissima
 cruz es naue cō la qual podemos passar de dō
 de se dize de Christo nuestro redemptor, q̄ su-
 biēdo en vna nauezilla nauego y uino a su ciu-
 dad. Es dicho la santa cruz nauezilla porq̄ a la
 manera de nao fue muy estrecha a la parte ba-
 xa y alta de tal manera que no se pudo rebol-
 uer en ella, y lo que mas es no tenia dōde recli-
 nar su cabeça y el vn pie puso sobre del otro.

Ad Gal. 6
§ 8.

Como lo:
justos ha-
llan de cā-
fo y toda
su gloria
en la cruz
d' Christo.

Matth. 3.

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 9. El que quisiere no ser anegado y llegar al puerto de salud, tome esta naue porq̃ es muy fuerte. El betun con que estan betumadas y pegadas las tablas, es la sangre de Iesu Christo redemptor nuestro. La clauaçon con que estan clauados los maderos, son los clauos de pies y manos. El maestro que la gouierna y rige, es el mesmo Christo, el mastil derecho la diuidad de esse mesmo Christo, Las velas su santissima carne y cuerpo. Los marineros y remadores, la virgen nuestra señora y sant Ioan Euangelista, que estauan alli con el en el tiempo pe su santissima passion. La mercaderia que trae, es la gracia para nuestra saluacion. Donde sant Ioã dize. La gracia y la verdad son hechas por Iesu Christo de cuya plenitud, todos recibimos la gracia. y la mercaderia q̃ lleva a trueco de la gracia, es las animas que llevan a la gloria. Luego pues que anfi es tomemos la con toda voluntad acompañada de santa obra, porque ella nos lleuara a puerto seguro de saluacion. Si queremos asfi mesmo subir al cielo, ella es escalera para subir alla, figurada en aquella escalera que vio el grã patriarcha Iacob, de la qual arriba hablamos. Lee se que el gran patriarcha Iacob queriendo reposar y dormir, tomo vnas piedras y puso las qual por almoadas debaxo de su cabeça y dormio y vio en sueños una escalera tan alta y tan en-

Como la
 cruz es na
 ue para yr
 al puerto
 dela glo-
 ria.

Iohan. 1.

Gene. 28.
 9. 10.

Que la cr-
 uz es esca-
 lera para
 subir al
 cielo, &c.

cum-

cumbrada q̄ llegaua al cielo ,y que dios estaua junto con la escalera y q̄ descendia y subia por ella los angeles Por Iacob que quiere dezir sub plantador hōbre q̄ acoçea y pone debaxo de los pies y planta, es significado el varon perfecto, santo y justo, que acoçea los vicios y pone debaxo de sus pies los pecados , y vence al demonio. Pone piedras debaxo de su cabeça el justo, quando firmemente se allega a las virtudes y persevera en las buenas y santas obras. Entonces duerme, quando alcanza la holganza y descanso de la contemplacion. Este vee la escalera, a la santissima cruz, por cuya virtud el hombre sube al cielo, suben y descienē por ella los santos angeles , porque mediante la santissima Cruz somos hechos amigos (de enemigos) de los santos angeles. Vee a Dios que esta conjunto con la escalera quando contempla a Christo crucificado y afixado en la Cruz. Mira pues que ansi es pecador, o justo qualquiera que seas, que si quieres subir al cielo, que tomes esta escalera, porque el cielo es alto y tu estas en baxo, y imposible es subir al cielo sin escalera. Mira y considera assi mesmo los passos por donde Christo nuestro redemptor subio, porque por ellos mesmos subas. El primer passo fue de pobreza, en señal desto esta desnudo en la Cruz de donde dize. Pobre soy y lleno de dolor. El segundo humildad,

II. PARTE DE L ESPEIO

Pfal. 37.

Ap phi. 2.

Ap o. 1.

Pfal 17.

Esa.

1. Pet 2.

Geno. 28.

Geno. 28.

Geno. 28.

Geno. 28.

Geno. 28.

Geno. 28.

porq̄ como dize sant Pablo, Humillo a si mismo hasta la muerte y muerte de cruz. El tercero de charidad porque por su gran charidad con que nos amo, nos lauo cō sanctissima sangre, de nuestros pecados. El quarto de penidades y dolores muy eccessiuos que sufrio en la cruz de donde dize. Cercaron me dolores de muerte. El quinto es de paciencia porque sufrio con muy gran paciencia su muy acerbissima passion del qual dize Esayas. Asi como cordero y oveja fue lleuado a la muerte (yocente y sin culpa) y no abrio su boca, porque como dize sant Pedro. Siendo blasphemado y maldito, no maldezia. Quando padescio no amenazaua a los que lo crucificauan y dauan muerte. El sexto es de perseuerancia en el senal deste aunque le dezian que descendiessse de la cruz, no quiso sino perseuero en ella hasta la muerte. O pues tu que desseas subir al cielo, sube por esta escalera y passos que tu redemptor y maestro Iesu Christo subio. Menosprecia las riquezas, sed humilde, no aya en ti odio rancor ni malquerencia, toma la penal penitencia, sed paciente en todas las cosas, perseuera hasta la fin en la cruz de los trabajos, y assi podras subir al cielo donde hallaras placer, gozo, alegria, descanso y gloria para tu animay cuerpo.

CAP.

CAPITVLO XXXI. QUE TRATA

como la soberuia causa muchos y

muy grandes

males.



Vantos y quan grâdes males cause la

soberuia en Nabuchodonosor lo he-

mos visto en los males muy grandes

que por su soberuia le sucedierõ y por ser mu-

chos los males q̄ causa, no de facil los podria-

mos contar, mas no obstante lo que d̄lla en al-

gunas partes auemos contado y relatado, lo q̄

al presente podemos dezir es lo que el ecclesi-

astico hablando dize así. El principio, origen

y fundamento de todo pecado es la soberuia.

La glosa ordinaria así mesmo dize. La sober-

uia es reyna y señora de todos los vicios y pe-

cados, y los que despues se figuē son como Du-

qs y Capitanes suyos al q̄ ella enseñorea y to-

ma, entregale en los siete vicios capitales, como

en poder d̄ siete capitanes q̄ le tēgā p̄so, guarda

do y a buē recaudo, para q̄ no pueda ser libra-

do d̄llos, a los q̄ les figuē otros muchos vicios

por q̄ siendo (como es) la soberuia fundamēto

principio y origen de todo pecado, sus prime-

ras hijas son. La vana gloria, la inuidia, la ira,

tristeza, auaricia, glotonia, y la luxuria, con-

tra estos siete pecados mortales, son dados

los siete dones del Espiritu santo. De la vana

Eccles. 10
Glo. ord.
super. 39.
c. loet Gre
li. 31. mo-
ra. c. 31.

§. 2.

Que la so-
beruia es
reyna y se-
ñora de to-
dos los vi-
cios.

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 3.

Como de la soberbia salen los 7 vicios capitales, y de los otros vicios.

gloria salen la inobediencia, jaectancia, y pocreria, incontinencia, pertinacia, discordia y las presunciones de las nouedades. De la embidia salen el odio y malquerencia, susurracion y detraccion, alegria en las aduersidades y tribulaciones de su proximo: afflicion y pena en las cosas prosperas de su proximo. De la yra salen hinchazón del anima, las injurias, denuestos y palabras injuriosas, la indignacion, los clamores y bozes y blasfemias. De la tristeza salen rancor, pusilanimidad, desesperacion la pereza para cumplir los diuinos mandamientos, vagueación del anima acerca de las cosas illicitas y malas, abominables y pessimas. De la auaricia salen la traucion, conspiración, el engaño, fallacia falsedad perjurios, desaffossiego y inquietud, violencias y fuerças, contra la misericordia y piadad selean tan las reprehensiones, vituperaciones, y contenciones del anima. De la gloria y del templança del cuerpo y vientre, salen la alegria desconsertada, la burla desonesta y vil de luxuria, el vano motejar y indecente hablar, la immundicia, el mucho hablar y hablar desconcertado, ser boto y rudo acerca del entendimiento de las cosas. De la luxuria salen ceguedad en el anima, inconsideracion, inconstancia precipitacion en las cosas, sin primero pensar y considerar amor de si mesmo, aborrecimiento de Dios, amor deste presente siglo, del

esperación

esperacion del siglo que esperamos y esta por venir. Destos siete vicios cinco dellos son espirituales y dos carnales, mas assi son parientes q̄ el vno tale del otro, porque la vana gloria engendra a la inuidia. La inuidia ala yra. De la yraturbada el anima se entristece, la tristeza no teniendo dentro de si mesma donde se pueda alegrar busca lo de fuera, y assi haze al auaro. En los carnales d̄ la glotonia, sale y nasce la luxuria. Estos siete vicios se ingiren en el anima debaxo de alguna cosa razonable, o debaxo de algun buen color, de donde son dichos e xortar y prouocar a los siguientes males que dellos mesmos salen, emanan y proceden, quando traen al hombre a toda locura y cosa mala y los confunden con vn bestial y brutal clamor de altas bozes. La vana gloria, aconseja secreta y calladamente, que dessee preseder y enseñorear, so color que pueda aprouechar a muchos. La inuidia quasi conforme a razon, parece mostrar que los otros no han d̄ ser y guales del, ni muy menos sus superiores. La yra amonesta a no sufrir las injurias, porque los inferiores no se atreuan y lo tomen por costumbre. La tristeza quasi prueua que no tiene cosa de que se pueda alegrar, como todos los proximos sean a ella amargos y muy deslabridos. La auaricia dize que licitamente junta, porque no tenga necesidad, y para gastar y expender

§.4.

Que los 7 vicios q̄ de la soberuia nascē se ingiren en el anima debaxo de algũ buecolor.

§.5.

Como cada vno de los pecados engaña al anima debaxo de algũ buen color.

II. PARTE DEL ESPEJO

mejor lo que assi allega, que los otros lo retienen. La glotonia y dextéplança del vientre dize q̄ todas las cosas mundas y limpias q̄ Dios crió auer sido criadas de Dios nuestro señor para mantenimiento y manjar de los hombres, y q̄ no se ha de contradizir a los dones de Dios. Y dize mas. El que dexa de comer en abundancia y d̄ hartarse, q̄ otra cosa haze sino contradizir al don y merced que le es concedida? La luxuria dize. Porque no te dilatas en deleytes? Como sea breue el tiempo, y no sepamos lo que se aya de seguir adelante, no se ha de passar sin que empleemos en el nuestros desseos. Y dize mas. Si Dios reprouara los ayuntamientos carnales, no criara y hiziera al hombre y a la muger. Desta manera la soberuia como reyna y señora de los otros vicios impera y manda q̄ so alguna apariencia de bien, y so algun color engañen, como de hecho lo hazen. S. Augustin considerando los grandes males q̄ causa la soberuia, y como destruya todas las virtudes hablando con ella dize: O soberuia madrastra de todas las virtudes y madre de todos los vicios, quien te crió, quien te embio a nosotros quien te introduxo tan maravillosamente en el conuento de los ricos y pobres? Si q̄ Dios nuestro señor no te hizo ni crió, ni te embio a nosotros, ni te introduxo en el conuento de los monjes, ni en el conuento de los pobres y ri-

Auguf. ad
fra. ler. 31.

§. 6.

De lo q̄ S.
Auguf. ha
blado con
la sober
uia dize,

cos ni quando tomo carne humana te quiso tomar a ti: mas cō tu enemiga la humildad quiso y tuuo por bien de morar entre el buey y el asno: y quiso ser subdito y sujeto a Maria, y a Joseph. Pues q̄ assi es que hazes entre nosotros? Con verdad la naturaleza no te muestra ni manifiesta, mediante la qual en vno modo y manera todos viuen y mueren. Que hazes entre los seruos de Dios? Porq̄ los muestras a inflar se y hinchar se con gran altiuez, leuantamiento y soberuia? No sabes que no les puedes dar la vida eterna? Que les demuestras y manifiestas para q̄ se leuanten sobre los astros del cielo, desfeando ser como Dios, y querrian subir mas alto que si pudiesen. Mas mira q̄ a los que assi leuantas muy presto los derruecas y abates de la alteza donde los pones,

CAPITULO. XXXII. QUE

manifiesta como la soberuia es madre y cabeza de todos los vicios y pecados, q̄ de ella proceden.

EN otra parte dize el mesmo S. Augustin Necesario es saber q̄ la soberuia es madre y cabeza de todos los vicios de ella cō verdad descende la vana gloria, la embidia, la

ira,

Augus. ad
fra. 1. cr. 15

II. PARTE DEL ESPEJO

§.1. *yra, la tristeza, la auaricia, el deleyte de la car-*
 Que la *son* en el qual se contiene la gula y luxuria. Y
beruia es hablando de los males que ha hecho dize. La
madre de soberuia echo a Lucifer del cielo. La soberuia
todos los espelio y alanco a Adam del parayso. La so
vicios, beruia diuidio y confundio las lenguas de los
Auguf ad gigantes. La soberuia conuertio y trasmudo
fra. ter. 12 a Nabuchodonosor en bestia y animal bruto.
Efa. 14. La soberuia sumergio ahogo a Pharaon cõ to
Gene. 3 do su exercito en el mar bermejo. Considei
Gene. 8 do esto la sagrada escriptura pregunta a cada
Daniel 4. no de los soberuios, y preguntando reprehende
Exod. 14. le diziendo. Que te ensoberuesces tierra,
Exod 6: poluo y ceniza? Declarando estas palabras de
 Orige. ho la sagrada escriptura el gran doctor Origenes
 mi 8. sup dize. La soberuia es mayor que todos los o
 Ezechi. g tros pecados, y principal pecado del demonio.
 §.2. Si algunas vezes escriue la sagrada escriptura
 Como la los pecados del demonio, hallaras que proce
 soberuia den y emanan de la soberuia. Con mucha cau
 es vicio di sa y razon de uemos aborrescer la soberuia, por
 abolico. que el pecado del demonio, no sea hecho del ca
 Gerson de tholico Christiano. Gerson doctor egregio q
 querendo riendo mostrar como ayamos de euitar la so
 deu. par. 4 beruia, dize, No se cosa que mas en fauor (para
 Gene. 3. euitar la soberuia) pueda responder, que dezir
 aquello que el señor dixo en el Genesis (cõ ue
 ne saber) que todos somos tierra, y que todos
 nos hemos de tornar y conuertiren tierra y pol
 uo.

bo. A este proposito, como Bruto con los hijos de Tarquinio su aguelo biziessen preguntar a su Dios Apolinedem, quien auia de reynar y enseñorear a Roma despues de Tarquinio: respondió el ydolo diziendo: Aquel reynara, mandara y enseñoreara a Roma despues de Tarquinio que primero besare a su madre. Como se luego Bruto fingiendo que caya, da consigo podrá euitar la soberuia. Hizo esto porque se fundaua en este conocimiento que todos somos de tierra y q̄ nuestra madre es la tierra, y así el primero que reyno, enseñoreo y mando a Roma despues de Tarquinio fue Bruto. Que nuestra madre sea la tierra y madre de todos, del señor y del vassallo, del rico y del pobre, del rey y del cauallero, y finalmente del papa y del que no tiene capa la sagrada escriptura lo manifiesta diziendo, **Eccle. 49.** Vna gran ocupacion, sollicitud y cuydado, contra las miserias desta presente vida de enfermedad, hambre, sed, cansancio, calor y frio, &c. es criada, introduzida por el pecado de Adam en todos los hombres, y muy graue yugo sobre los hijos de Adam, esto es, graue trabajo y cuydado para proueer cada vno a si mesmo y a su muger, y hijos a toda su casa y familia, de las cosas necessarias para su mantenimiento, y vestido para passar esta vida presente. **§ 4.** Que la tierra es madre de todos. Y esta gran ocupacion y graue yugo han de sufrir

II. PARTE DEL ESPEJO

frir dende el dia que salen y nascen del vientre
 de sus proprias madres & nudos, y llorando ha
 sta el dia de su sepultura en la madre & todos: e
 sto: es, a la tierra q̄ es madre de todos, a la qual
 buelue con gran angustia, trabajo, dolor y des-
 nudos. Luego siendo esto assi (como lo es) nin-
 guno deue ensoberuecerse. Y añade mas Gerló
 y dize, Escrito esta: Cosa muy abominable y
 muy aborrecible es a dios y a los hōbres, la so-
 beruia. La causa y razon desto es muy legitima,
 porq̄ la arrogacia y soberuia haze injuria a dios
 y a los hombres. A dios en quanto quiere vsur-
 par para si lo q̄ es de dios, conuiene saber el se-
 ñorio, mando y superioridad. A los hōbres en
 quanto quiere sobrepujar a todos, mandar y en-
 señorear a todos, a los quales la naturaleza hizo
 yguales y los crio semejante con el. Somos to-
 dos hijos de vn padre y d̄ vna madre, Adā y E-
 ua. En vna mesma manera engendrados y nasci-
 dos. Todos tenemos vn cielo, vn sol, vna luna,
 vn mar, vna tierra, vn inuierno y vn verano. To-
 dos viuimos, y todos morimos y el q̄ a la postre
 muere, gloriase quanto quisiere, q̄ de conuer-
 tirse ha en poluo y ceniza. O lector qualquiera
 q̄ seas que lo presente leyeres, aborresce la so-
 beruia, desdena la vana gloria y jactancia, ama
 con todas tus fuerças, de coraçon y anima la
 humildad: porque Dios a los soberuios resiste
 y a los humildes da su gracia, abate a los so-
 beruios,

Vbi supra
 Ecclesi. 10
 s. 5.
 Como la
 soberuia
 es abomi-
 nable a
 Dios y a
 los hom-
 bres.

beruios, y leuanta a los humildes a los bienes
eternos de la gloria.

CAPITULO. XX XIII. Q V E

trata que para cuitar la soberuia de-
ue cada vno pensar y confide-
rar, no lo que tiene, si-
no lo q̄ es.

EN fauor y ayuda de lo antedicho, y pa-
ra nuestra humiliacion, abatimiento,
y menosprecio de nosotros mesmos,
deuemos con no pequeña consideracion pen-
sar, no lo que tenemos y poseemos, sino lo q̄
somos. Porque si miramos lo que tenemos las
riquezas, honrras, mandos, señorios, gloria mū-
dana, con otras gracias afsi corporales como
spirituales, gran cosa sera no entrar la soberuia
en lo mas interior de nuestra anima, porque
segun dize Origenes. La materia de la sober-
uia son las riquezas, las dignidades, los man-
dos y señorios, tener y auer y gloria del mun-
do. Por donde deuemos considerar no lo q̄ te-
nemos, sino lo que somos, que somos poluo
y ceniza, y manjar de gusanos. Donde sant Gre-
gorio dize, No querays hermanos mios dentro
de vosotros mesmos pensar lo que teneys,
mas pensad y no con pequeña consideracion
lo que soys, que soys vn poco de poluo, ce-

Orige. ho-
mi. 8 su-
per.

Ezechie.

§. 2.

Quela ma-
teria de la
soberuia
son las ri-
quezas.

Greg ho-
mi. 28.

II. PARTE DEL ESPEJO

niza y lodo. O quantos y quantos males ha hecho y han sucedido y procedido de la falta desta consideracion, de no considerar los hombres lo que son, sino lo que tienen. Estos males han sucedido dende el principio del mundo quereys lo ver? Pense y considero nuestro primero progenitor Adam lo que tenia, y no lo que era. Pense aquel mando y señorío que tenia, porque era Rey de la tierra, almirante de la mar y señor vniuersal de todas las cosas criadas corporales y sensibles por donde le fue dicho, En señoreaos de los peces del mar, y de las aues que buelan por el ayre y de los animales que se mueuen y andan sobre la tierra. Esto le fue dicho porque todas las cosas corporales y sensibles, fuerón criadas para el hombre. y el fin por que y para quien fueron criadas es el hombre. Digo fin no principal, porque quanto a esto, Dios nuestro señor crio todas las cosas por si mismo, y el fin principal y primero para el qual son criadas todas las cosas y ultimo fin, es esse mesmo dios. De donde es dicho en el Apocalipsi. Tu señor criaste todas las cosas por tu sola voluntad. Mas hablando de fin secundario, esto es, de fin debaxo de otro fin mas principal, todas las cosas que Dios nuestro señor crio, las crio para el hombre como fin dellas. De aqui es lo que el maestro de las sentencias dize, y son palabras de S. Pablo. Todas las cosas

Gene. 1.

S. 3.
Que pésar
el hombre,
lo que tiene
y no lo que
es, es causa
de muchos
males.

Apoca. 1.

fas

las son vuestras, ora sea el mundo, ora la vida, ora la muerte, ora sean las cosas presentes, ora las cosas futuras y que esperamos. El mundo es nuestro si su curso y el passar q̄ por el passa mos, le ponemos en la voluntad de Dios nuestro señor. La vida presente es nuestra, si cō modestia y templança y a gloria de Dios se exercita y passa. La muerte es nuestra si de buena gana y pronta volūtad, morimos por Christo nro redentor. Las cosas presentes son nuestras, si as si vsamos dellas de tal modo y manera q̄ no ofendamos. Las cosas futuras y q̄ estan por venir son nuestras, si creyendo las con mayor deseo y feruiente amor las desseamos y trabajamos por las alcançar, y assi q̄ (con razon) diga el philosopho del hombre q̄ en alguna manera es fin de todas las cosas. Tenia mas nuestro primero progenitor, q̄ era hecho immortal, esto es, que pudieran morir, porque tenia remedios singulares contra todas las cosas que causan y acarean muerte, en especial contra la consumpcion y menoscabo del humido radical tenia el arbol de la vida, mediante el que era conseruado.

Mas es d̄ notar que como dize el seraphico doctor sant Buenaventura, la fuerça y virtud del arbol de la vida conseruatiua del hombre no fue de naturaleza especifica del arbol, sino de don especial de dios nuestro señor dada a aquel arbol para salud corporal del hōbre. Assi como

Magi. in. 2.
 dil. 2. &
 Paulus. 1.
 ad Corint.
 3.

Glof. ord

. 5. 4.
 Que Adā
 pudiera
 no morir.

S. Bona:
 i. 2. dist. 19

II. PARTE DEL ESPEJO

las vestiduras y çapatos de los Israelitas, q̄ estando quarenta años en el desierto ni se enuegecieron ni rompieron, esto no fue porq̄ las vestiduras eran de mejor paño, o los çapatos de mejor cuero, sino por dō especial de Dios nuestro señor dado a aquellas vestiduras y çapatos, para que no se enuegeciesen ni rompiesen. Afsi de la mesma manera fue don dado al arbol de la vida para conseruacion de la salud y vida corporal del hombre. Mas el desfacordado y sin conosciendo penso lo q̄ tenia y no lo que era, y afsi traspasando el mandamiento diuino fue comparado, y hecho semejante (como dize

Psal 48. Daud) a los brutos animales y hecho semejante a ellos. De donde sant Anselmo llorando (y cō razon) la cayda del hōbre primero y padre nuestro Adam dize, Ay q̄ perdio el hōbre, y q̄ halla el hōbre, que se aparto del hombre, y q̄ quedo con el hombre. Perdio la bienaueturā para la qual fue hecho y criado, y halla la miseria para la qual ni fue hecho ni criado. Perdio el gozo y halla dolor. Perdio leticia y alegria y halla tristeza. Perdio el descanso y halla trabajo. Perdio la sanidad y halla la enfermedad. Perdio la immortalidad y halla la mortalidad. Apartose d̄l hombre aquello sin lo qual no podia ser bienauenturado, y quedo aquello q̄ de si mesmo no es sino miseria. Comia entonces el hombre el pan de los angeles, del qual agora

Psal 48.

Ansel d̄la
p̄ su homi
nis.

§. 5.

De lo que
perdio A-
dā por el
pecado y
de lo que
hallo.

tiene

tiene hambre y come pan de dolor y cō dolor,
 al qual entōces no conosciā ni sabia q̄ cosa era.
 Ay q̄ publico luto de los hombres y vniuersal
 planto y lloro de los hijos de Adam, porq̄ son
 precipitados de la propria patria en destierro,
 de la vision de Dios en nuestra ceguedad, de la
 alegria, d̄ la immortalidad en amargura y esp̄a
 to de muerte. Todos estos bienes perdio nue-
 stro primero padre, y incurrio en tantos males
 porque dexando de considerar y pensar lo q̄
 era, penso lo que tenia, y asfi traspasso el diui-
 no mandamiento, y perdio tantos y tantos bie-
 nes. El rey Saul penso lo que tenia, y no lo q̄
 era. Penso lo que tenia aquella gouernacion
 real, aquel mando y señorio, y como era rey d̄
 Israel, por donde no fue obediente a los man-
 damientos diuinos perdonando a Agat rey
 de Amalech y a parte de sus ganados, auiendo
 le Dios nuestro señor mandado mataste al rey,
 talaste la ciudad y destruyesse todas las cosas
 della hasta no dexar en ella piedra sobre pie-
 dra, mas el penso lo que tenia, mas no lo que
 era. Como y en que manera auia sido leuanta-
 do de infimo y baxo estado, a tan alto grado d̄
 dignidad y a ser rey, y el primer rey de Israel,
 mas despues perdio el reyno, y fue vencido
 de sus enemigos, donde el mesmo se mato cō
 sus proprias manos, segun adelante mas lar-
 gamente veremos, del qual dize la sagrada

2. Reg. 15.

9. 6.

Que el rey
 Saul penso
 lo que te-
 nia y no
 lo que era

II. PARTE DEL ESPEJO.

§ 7.
Porque se
dize que
Saul rey
no dos a-
ños.

1. Reg. vi.
Actu. 13

Q
ol3q
ol
m
ol

Danie. 4

§ 8.
Que nabu-
chodono-
for penso
lo que te-
nia y nolo
que era.

escriptura. Reyno el rey Saul sobre Israel dos años. Mas parece auer contradici6n en la sagrada escriptura acerca de este passo, porque en los actos de los ap6stoles se escriue q̄ reyno quareta años. A esto se responde q̄ no carece d̄ misterio dezir q̄ reyno dos años, porq̄ estos dos años fueron aquellos, en los quales estuu en humildad, bondad y sanctidad de vida. De donde se colige y muy claro parece q̄ el rey malo en el tiempo de su malicia segun verdad no se ha de dezir ni llamar rey, sino equiuocamente, como el hombre pintado no se ha de llamar propria y simplemente hombre. Este mal le vino a Saul, porque penso lo que tenia, y no lo que era. Penso Nabuchodonosor rey de Babylonia (del qual al presente hablamos) lo que tenia, aquel mando y señorio aquel primado y imperio, mas no lo que era, y assi con muy excessiua y gran soberuia dixo. Por ventura no es esta Babylonia, la qual yo edifique en gloria de mi hermosura en casa y palacio real para mi persona haziendo la metropolitana de todo el reyno y imperio, con gran fortaleza mia? Penso lo que tenia, mas no lo que era, por donde a penas auia acabado de hablar y declarar la palabra de la boca, quando luego ala hora repentina y subitamente descendio vna boz del cielo que le dixo; A ti se dize Nabuchodonosor. Tu reyno passara de ti, seras espelido y alaçado

alaçado de la conuerfacion y compañia de
 los hombres, y tu habitacion y morada fera cõ
 los brutos animales, y comeras heno afsi como
 buey. Dicho y hecho. Porq̃ pensò lo que tenia
 y no lo que era. Porque todo mando y señorio
 (cõo dize el Ecclesiastico) no es otra cosa sino
 vna vida breue q̃ muy presto pãssa y fenefce. **Ecclesi. 10**
 Penso el rico auariento lo q̃ tenia, mas no lo q̃
 era. Penso aquella abastança de riquezas, aq̃-
 lla abũdãcia d̃ deleytes d̃ q̃ vsaua vestiedose d̃
 muy blanca y blãda olanda y cambray a rayz
 de la carne y por de fuera de escarlata, comien
 do esplendidamente, mas no penso lo que era,
 que era mortal, por donde muerto fue sepulta
 do en el infierno padesciendo perpetua desnũ
 dez, continua hambre y sed, y intolerables tor
 mentos. Piense pues que afsi es el rico y abasta
 do en bienes temporales, no lo que tiene, sino
 lo que es. No aquella abastança de riquezas,
 no aquel bien comer y beuer, no aquel bien ve
 stir y calçar, no aquella gran familia de cria
 dos. Si no lo que es, que es vn mayordomo
 de Dios nuestro señor, y que ha de dar muy
 estrecha cuenta hasta el vltimo quadrante, y
 que no ha de llevar cosa alguna desta vida ala
 hora de la muerte, afsi lo manifiesta el psalmi
 sta diziendo. El rico quando dormiere, esto **Psal. 27**
 es, por muerte, ninguna cosa llevara consigo,
 abriera sus ojos y no hallara nada d̃ quanto pos-

II. PARTE DEL ESPEJO

feyo, que con tanto trabajo allego, con tanto sobrefalto guardo y con tanto dolor y angustia dixo. Por donde el mesmo psalmista conociendo esto dize en otra parte. Quando vieres algun hombre que se ha hecho rico, no temas ni quando vieres ser multiplicada la gloria de su casa. Quiso dezir Dauid, que el hombre no se turbe quando viere que algunos son en esta vida prosperados con riquezas y honrras, y que el carece de aquellas cosas, porque en el tiempo que esta por venir sera todo al reves y oposito. Da la causa y razon porq̄ no se deue turbar diciendo. Porque quando muriere de muerte repentina y arrebatada, no llevara consigo todas las cosas. O quan bien dize por q̄ quando mucho de todas quantas cosas poseya a la hora de la muerte llevara tres varas de angeo o de brite, o por ventura vna sauana la mas rota d̄ toda su casa para vna mortaja, y por mejor dezir no llevara cosa alguna, luego piense no lo que tiene sino lo que es. El q̄ esta puesto en la estima del mundo y cumbre de las honrras, no piense lo que tiene, sino lo que es. Que es? Digalo Dauid. El hombre es hecho semejante ala vanidad y sus dias se passan assi como la sombra: porque su vida es mouediza, transitoria y passa se assi como la sombra. El que esta puesto en alto grado de dignidad y estado, de mando y señorio, que mire, no lo que tiene si-

Psal. 48

§. 10
Que deue
pensar el
rico no lo
que tiene
sino lo que
es.

Psal. 143.

§. 11.
Que el q̄
esta puesto
en honrra
piense
no lo que
tiene sino
lo que es.

no lo que es, que es polvo y ceniza y que esta en lugar muy alto, y tanto quanto mas alto, tanto mas peligrosa la cayda, y que como dize el sabio Salomon. Despues que esta leuantado en tan alto y sublime grado de dignidad si entendiesse, cõuiene saber en quan gran peligro esta, no la osaria dezir, contar ni hablar y pondria su mano sobre su boca. Luego pues q̄ ansi es piense cada vno lo que es y no lo que tiene, q̄ es vn poco de polvo y ceniza. Afsi lo consideraua y pensaua el propheta y gran rey Dauid, el qual siendo rey de Israel, andaua dançando y baylando delante la archa del señor, pensando no lo que tenia, mas lo q̄ era, de donde Michol su muger hija del rey Saul como le viesse desnudo, saltando, dançando y baylando delante la archa del señor, menosprecio lo en su coraçon y hablãdo le dixo. Quan glorioso fue oy el rey de Israel descubriendose delãte de las esclauas y ancilas d̄ sus siervos, y se desnudo quasi como si se desnudara vn truhan y joglar. Al qual no cõ pequeña mansedumbre y humildad respondió diziendo. Viue el señor que yo baylare, dançare y saltare delante del señor q̄ me escogio mas q̄ a tu padre y a toda su casa, para q̄ fuesse capitã y rey en Israel sobre todo el pueblo del señor. Y baylare y saltare, dançare y se remas vil y humilde, mas de lo que soy hecho y sere menospreciado y humilde é mis ojos. A

Prou 30

§. 12

Que el rey Dauid pensó lo que era y no lo que tenía.
2. Reg 6

II. PARTE DEL ESPEJO

cerca deste hecho tan notable de Dauid adela-
 daremos mas entera y larga relacion. Ponderan-
 do sant Gregorio (y cõ razon) este tan notable
 Gre. ho. 7 hecho de Dauid dize. A quien no leuantara en
 altieuz y soberuia, quebrantar y desgarrar las
 bocas de los brauos leones, disipar y destruyr
 los fuertes braços de los ossos, menospreciados
 sus primeros y mayores hermanos ser elegido
 para rey, reprouado el rey ser vngido para go-
 uernador y rey del reyno de Israel, con vna pie-
 dra auer derrocado al gigãte Goliath q̄ todos te-
 mian, conforme ala voluntad del rey muertos
 dozientos Philisteos traherle los prepucios y
 vestiduras, y recibir el reyno por prometimi-
 to de Dios nuestro señor, y sin ninguna contra-
 dicion posseder despues todo el pueblo y rey-
 no? Mas en todas sus cosas menosprecia a si me-
 smo aquel que confiesa que es humilde en sus
 propios ojos, vista y acatamiento. Porque pen-
 saua lo que era y no lo que tenia. Ansi pensaua
 Gene. 14 aquel muy grã patriarcha, y no menos rico A-
 Gene 18 braham (del qual se dize que era muy abastado
 §. 14 y rico en extremo grado en possession de oro,
 Como A- y de plata y de muy gran familia) no lo q̄ te-
 brahã pẽ- nia, mas lo que era quando hablando con Dios
 so lo q̄ era nro señor dixo. Hablare a mi señor como yo se
 yno lo q̄ a poluo y ceniza. No lo pẽso afsi Nabuchodo-
 tenia. nosor (como auemos largamente relatado y cõ-
 tado) q̄ penso lo que tenia y no lo que era. Por
 donde

donde fue conuertido en bestia, y vino a comer heno como buey. Por donde no con pequeña consideracion pensando los males muchos y muy grandes que a Nabuchodonosor sucedieron de su primado y señorío, y los grandes bienes que se le figuieró a Iacob de sus trabajos y seruidúbre, dixé que quería mas la seruidumbre d' Iacob que el señorío y mádo de Nabuchodonosor. Y así mesmo pues tales y tá buenas son las tribulaciones

y tales y tantos bienes por ella se consiguen y alcançan, se-gún se muestra y parece digo que.



Z 5 Mas

„ Mas querria la aflicion y sed de Ionas ppheta.

„ Que el abundante beuer de Loth.

CAPITULO PRIMERO Y PRINCIPAL DE LOS BIENES QUE DE LA SED

y aflicion de Ionas propheta procedieron: y de los males que del abundante beuer de Loth suc-

cedieron.



VIEN aya sido Ionas propheta y cuyo hijo todos los doctores afsi Hebraycos como Latinos lo manifiestan diziendo que fue hijo de aquella muger biuda Sarethana, dela qual se escriue en

el tercero libro de los Reyes, al qual resuscito Helias propheta, por los ruegos y suplicaciones de su madre biuda. Y por que en su libro esta escripto que parece mostrar ser hijo de Amathi A esto se responde que no se ha de entender que fuesse su padre. La razon desto es, porque su madre era biuda y de nacion gentil lo qual parece por aquello q̄ Christo nuestro redemptor dixo hablando della. Muchas biudas auia en Israel en los dias de Helias y a ninguna dellas fue embiado Helias para ser manten-

do

3. Reg. 17:

5. 1.
Quien y
cuyo hijo
fue Ionas.

Luc. 4.

do y sustetado. Y así como ella era Gétil, por
 consiguiente lo era su marido. A los tales en a-
 quel tiempo no se daua el espíritu de prophe-
 cia y cōuenia dezir Amathi auer sido prophe-
 ta, si fuera su padre de Ionas, segun la regla de
 los doctores Hebreos y catholicos, cōuiene sa-
 ber q̄ quādo queria q̄ en algun principio de al-
 guna propheta se exprime el nombre del pa-
 dre del propheta, se da a entender t̄abien el pa-
 dre auer sido propheta como el hijo. De dōde
 se ha de dezir que aqui Amathi es nombre ape-
 latiuo y significa verdad en Latin. Resuscita-
 do el hijo dela biuda ante dicha dixo ella a He-
 lias. En esto conosci agora que eres varon de
 Dios, y que la palabra de Dios es verdadera en
 tu boca, y por esta causa el infante entonces re-
 suscitado fue llamado hijo de Amathi, esto es,
 hijo de verdad. Esto mesmo dize sant Hiero-
 nymo como quando alguno hizo alguna cosa
 por donde es digno y merecedor de muerte
 es dicho hijo de muerte, segun parece en el se-
 gūdo libro de los Reyes. A este Ionas prophe-
 ta fue hecha la palabra y mādamiento de Dios
 nuestro señor diziēdo leuātate y ve a la ciudad
 de Niniue muy grande, y predica en ella su de-
 strucion y subuersiō, porque ha subido su ma-
 licia y pecado (esto es, de los que en ella mo-
 rā) delāte d̄ mi, por lo qual merece ser destruy-
 da, subuertida y assolada. Leuātandose Ionas

Hieron. 1
 prologo

2. Reg. 12

5. 2.

Como fue
 mādado a
 Ionas que
 fuesse a de-
 nūciar la
 destruciō
 a Niniue

II. PARTE DEL ESPEJO

en lugar de yr a predicar a la ciudad de Ninive conforme al mandamiento diuino, leuanto

Actū. 12.

se para echar a huyr a la ciudad de Tharso de Cilicia de donde era sant Pablo como el mesmo lo dize. Para conseguir su intento, y yr a Tharso como dessea, descēdio a Ioppē que agora es dicho y se llama Iapha, q̄ era vn puer

§. 3.

Como lo. nas por no cumplir lo que le era mādado e- cho a huyr

to que estaua en Iudea asentado sobre el mar mediterraneo y hallo alli vna naue muy cōforme a su voluntad y desseo porque el viaje d'lla era para Tarso. Conferandose Ionas con el se

ñor dela nao diole el flete y precio para que le lleuasse a Tarso, echando a huir de la cara del señor. Ante que passemos mas adelante, sera bien declarar dos dudas que al presente se ofrescon aqui. La primera porque el profeta Ionas queria echar a huyr, y no cumplir lo que le

1. notarij topologj

era mādado de Dios nuestro señor. La segunda como quiso huyr delate la cara de Dios nuestro señor, el qual sabia que estaua en toda parte por essencia, presencia y potēcia. Para entē

§. 4.

Que ay 2. maneras d' prophecia

dimiento y declaracion de la primera duda es de saber, que segun lo que pertenesce al presente y a lo que entre manos tenemos, que ay dos maneras de prophecia. Vna que se llama prophecia de predestinacion, conuiene saber, quādo alguna cosa es reuelada que se ha de hazer, venir y cumplir segun y en aquel modo y manera que esta en la diuina predestinaciō y aq̄lla

manera

manera de profecia, y aquello que assi esta predestinado siempre se cumple sin faltar. En esta manera reuelo dios nuestro señor a Samuel, la priuacion del reyno de Saul, y como auia de ser espelido y priuado del reyno. Por lo qual el mesmo Samuel dixo al Rey Saul. Cō verdad **1. Regi. 15** el triumphador de Israel. El señor al qual toda victoria es attribuyda, no te perdonara, ni se arrepentira ni inclinara, porque no es hombre que haga penitencia, esto es, que se arrepienta de lo que tiene determinado, lo qual dixo por que sabia la sentencia definitiva que estava dada sobre Saul de la traslacion y traspassamiento de su reyno, lo qual inmutablemente vino en efecto como parece en el primer libro de los reyes. Ay otra profecia de cominacion y amenaza conuiene saber, quando es reuelada alguna punición, pena y castigo que esta por venir, segun que esta en las segundas causas la disposición dellas y segun esta manera de profecia. Esayas de mandamiento de Dios nuestro señor dixo al Rey Ezechias. **4. Reg. 20** Ordena de tu casa porque moriras tu y no viuiras. Dixo esto por que era tal la enfermedad del Rey Ezechias, que segun via de naturaleza no podia escapar de la muerte y esta manera de profecia no siépre se cumple. Auia Dios nuestro señor preordinado de sanalle miraculosamente por sus ruegos, oraciones y lagrimas. Es assi mesmo de sanar

II. PARTE DEL ESPEJO

ber que el espíritu diuino segun que quiere y lo tiene por bien, toca los coraçones de los prophetas, conuiene saber menos o mas perfectamente, asì como a Esayas le fue reuelada la muerte del Rey Ezechias q̄ auia de succeder segun el curso de naturaleza, y por esto dixo Moriras tu y no viuiras despues asì mesmo su sanidad maravillosa de dōde se sigue q̄ dixo a dios Esayas Buelue y di a Ezechias. Oy tu oraciō y vi tus lagrimas mira q̄ te he sanado. Esta p̄fecia dela subuersiō y destruyciō dela ciudad de Niniue, fue tã solamēte d̄ amenaza porq̄ en tōces no fue cūplida por la penitencia q̄ hizieron los Niniuitas (segun que luego veremos) mas esto no fue reuelado al propheta al principio, sino solamēte q̄ denūciasse la subuersiō y destruyciō dela ciudad de Niniue. El propheta Ionas considerando la grādeza dela misericordia diuina por vna parte y por otra conjeturando que los ciudadanos de Niniue (oyda su predicacion y denunciacion y lo q̄ por ella les manifestaua) harian penitencia, temio por ventura su propheta y lo q̄ el prophetizaua se dexasse de cumplir, y asì fuesse dicho y llamado falso p̄pheta, por lo qual se quiso apartar y d̄clinare del mādamiēto diuino, de dōde despues viendo que la ciudad no auia sido destruyda hablādo cō Dios nuestro señor dixo. Suplico te señor, por ventura no era esta mi palabra, quando

5.5.
Como la
propheta
dela destru
ycion de
Niniue fu
e comiaa
toria.

quando aun estaua en mi tierra? Esto era que temia que no se auia de cumplir y que auia de quedar por mētiroso y falso propheta, por dō de preocupado de la verguēça echo a huyr en Tarsis. Y afsi dixo mas hablando con dios nuestro señor se q̄ tu señor eres misericordioso y clemente, paciente y de mucha miseration, Y esta fue la causa por donde parece que dexo d̄ yr a cumplir el mandamiento diuino y echo a huyr. Mas contra esto podra alguno dezir. El propheta Ionas pudiera denunciar la destruycion y subuersiō dela ciudad de Niniue de baxo de condicion, cōuiene saber sino hiziesse penitencia y afsi no fuera dicho falso propheta, por donde se manifesta que esta causa y razón que se da para saluar la causa de su huyr y huyda, ser en si ninguna y de ningun vigor y fuerza. A esto se responde que el propheta Ionas sabia que la prolacion de la palabra prophetica sigue mas la forma de la diuina voluntad q̄ de la humana, como parece en el libro delos cuentos de Balaã que queria maldezir al pueblo d̄ Israel, y por el contrario le Bendecia porque la prolaciō d̄ sus palabras seguia mas la forma dela diuina voluntad q̄ de la humana. El propheta Ionas sabia acerca deste la voluntad diuina, conuiene saber que fuesse denunciada la destruycion de Niniue absolutamēte, de donde interponer cōdicion no era en su mano, y as

S. 6.

Si pudiera el propheta Ionas denunciar la destruycion de Niniue con cōdicion

Num. 23.

II. PARTE DEL ESPEJO

si parece que tuuo algun color su echar a huyr del mandamiento diuino. Quanto a la segunda cosa que preguntamos, como quiso huyr de la cara del señor, el qual sabia que estaua en toda parte por essencia presencia y potencia. A esto se responde que dado que sabia que Dios estaua presente en toda parte, por essencia, presencia y potencia, sabia juntamente con esto Dios estar especialmente en algun lugar y no en otro, para algun efecto determinado. Así como quanto ala mision del espíritu santo en señal visible estuuó en el cenaculo en el qual estauã los sagrados Apostoles todos juntos, segun parece en los actos de los apostoles, que descendió el espíritu santo y hincó toda la casa donde estauan assentados, y no los otros lugares. En el tiempo del propheta Ionas el espíritu de propheta no se daua en la tierra de los Gentiles, sino tan solamente en la de los Hebreos. Ni es contra esto que el propheta Ezechiel y Daniel prophetizaron en la captiuidad Caldayca, porque esto fue despues de lo nas por muy largo tiempo: y así penso que si estuuiese fuera de la tierra de Israel, que no le seria dado mandamiento diuino de prophetica denunciacion. Como se dize del Rey Saul que estando con los prophetas prophetizaua y no en otra parte alguna, dado que esto Dios nro señor lo pudiese hazer en toda parte y lugar,

Actu. 2.

S. 7.

Que el espíritu de propheta en tiempo del propheta Ionas no se daua en tierra de los Gentiles.

de donde Ionas quiso huyr fuera de la tierra de promission y de Israel. Partida pues la nao del puerto ya que yua su camino para Tarso en la qual yua el propheta Ionas, embio el señor vn muy gran viento y no menor tēpestad en la mar de tal manera que la nao padescia grã peligro porque cõ la muy grã tēpestad y viento se quebrantaua y hazia pedagos. Esto fue hecho diuinalmente para que fuesse reprehēdida la cõtradicion y rebelion de Ionas propheta por la tempestad hecha en la mar, por la qual fue forçado y compelido confessar su inobediencia. Los marineros vista la tempestad y el peligro tan grande en que estauan, temieron y dauan bozes llamando cada vno dellos a su Dios al qual seruia y honrraua, porque estauan alli diuersas gentes y de diuersas naciones y ritos, y acuerdād d'escargar la nao, pēlando q̄ si por ventura por estar mas cargada q̄ solia se via en tanta necesidad y aprieto, y asì echaron muchos vazos que estauan en la nao en la mar para que se aleuiasse. El propheta Ionas temiēdo ver la tempestad de la mar mayormente que sabia q̄ por su causa se auia levantado, descendio a lo interior y mas baxo dela nao a la fosota, y estaua dormiendo de vn muy gran sueño absorbiendo de tristeza de lo que auia acontecido. Asì como los sagrados apostoles en el tiempo dela passion de Christo nuestro redemptor. Entrã

§. 8.

Porque lo
nas dor-
mia estan
do en tan
gran peli-
gro.

do a el el gouernador dela nao (porque es cosa muy natural cada vno en su proprio peligro, tener inas esperança y esperar en otro y de otro que en si ni de si mesmo) dixole. Que estas tu dormiêdo y absoruido del sueño, estando todos en tã grã peligro y necesidad? Leuantate y llama a tu Dios si por ventura se acuerde de no sotros para q̄ no perezamos y moramos.

CAP. II. DE COMO LOS HOMBRES

que estauan en la nao en que yua Ionas echaron suertes, y de como fue tomado Ionas en ella y fue echado en la mar.

DESPVES destas cosas asfi passadas los hõbres q̄ estauã en la nao asfi mesmo dixerõ los vnos a los otros, Dad aca venid echemos suertes entre no sotros mesmos y sepamos porque causa aya sido este mal y aflicion tan grande. Esto dixerõ y hizieron porq̄ vian otras naos que estauan distantes y apartadas dellos que nauegauã cõ prospero viento y en mucha seguridad, de talm odo y manera q̄ la tẽpestad estaua solamente acerca de su nao y no de las otras, lo qual parece por lo q̄ adelante se sigue que remauã los marineros, y los otros los ajudauan para boluerse a tierra y no podian, porq̄ el mar se embrauescia y leua

cada sus olas se abren ellos, de donde parece que
 las olas del mar yuan contra ellos a qualquiera
 parte que ellos yuan y se conuertian, y de aqui
 inferieron y cogieron y juntaméte percibie
 ron que a quella tempestad se auia leuado por
 algun malificio, culpa y pecado de alguno de
 los que estaban en la nao, y por esto, el haron
 suertes. Ellos en echar estas suertes no se pue
 den escusar de culpa y pecado (porque como
 esta dicho) Jostauan allí diuersos hombres q̄ hō
 rrauan a diuersos dioses, de donde parece que
 echaron las suertes, segun el estilo y modo de
 los gentiles que vsan de cosas supersticiosas y
 malas. Dios nuestro señor que sabe sacar bie
 nes d. males assi tempero las suertes que fue Jo
 nas tomado y comprehendido en ella, y forçã
 do confessar su culpa y pecado. Donde es e
 scripto. Las suertes suelen ser echadas en el seno
 esto es en lugar oculto y secreto, mas son tēpe
 radas del señor. Porque de la diuina providen
 cia prouiene que la suerte caya sobre tal o tal
 cosa o tal p̄sona. Echadas pues las suertes (co
 mo esta dicho) y cayendo sobre Jonas, dixerō
 le los que estauan en la nao. Manifiesta nos
 porque causa este mal tan grande aya venido
 sobre nosotros. Hicieron estos hombres que e
 stauan en la nao a Jonas quatro preguntas di
 ziendo. Que es tu obra y el mal que has hecho
 Porq̄ segun la obra mala que alguno haze assi

§. 1.

Como ca
 yo la fuer
 te sobre
 Ionas
 Pron. 166

§. 2.

De quatro
 cosas que
 pregunta
 ro a Ionas

ha de ser punido y castigado. Donde eres de
 que lugar y tierra? Porque alguna vez es algu-
 no merecedor de muerte y es muerto por la ma-
 licia de la tierra. A donde vas a que lugar, villa
 o ciudad porque alguno es digno de ser puni-
 do y castigado porque va a algún lugar malo y
 prohibido. De que pueblo eres? Porque algu-
 nas vezes es punido y castigado el hijo por el
 mal de sus padres por sus culpas y pecados. Re-
 spondiendo el propheta Ionas a cada vna de
 las preguntas dixo. Hebreo soy, y yo temo y hú-
 rro a Dios del cielo que hizo el mar y las ace-
 nas, y voy huyendo de la cara y acatamiento
 del señor a Tharsis, y así mismo des dixo por-
 que huya, y la causa y razon de su huyda. Co-
 mo los marineros y la otra gente que estaua en
 la nao oyessen lo que Ionas dezia, temieron
 muy gran temor y dixeróle. Porq heziste esto
 Que te haremos agora a ti para que cesse este
 mar y tempestad de nosotros? A los quales Re-
 spondió diziendo. Tomadme y echadme en la
 mar, y cessara la tempestad y mar de vosotros
 porque con verdad yo se que por amor de mi
 y por mi causa se ha leuantado esta tempestad
 tan excessiua y grande, porque me recibistes
 en la nao, y en vuestra compañía. Dixo que les
 chassen en la mar, porque mas quiso morir el
 solo, que no por su ocasión y causa muriesen
 los otros todos, queriendo así mismo con su
 muerte

11.2
 Como es
 yo la luz
 te lo pre
 Ionas
 Pion. 12

11.2
 Deducto
 colas que
 prentas
 los Ionas

muerte aplacar la diuina ofensa. Los marineros oydas las cosas que auia dicho Ionas, reman y trabajauan quanto podian, tentando si podian llegar a tierra, y escapar sin su muerte, mas el mar tanto quanto ellos mas remauan y trabajaua por llegar a la tierra, tanto mas se embrauecia y las olas mas se leuantauan contra ellos. Visto que trabajauan en balde, y que no a prouechaua cosa alguna su trabajo, clamaron al señor, porque por ventura no les fuesse a ellos imputada la muerte de Ionas, sabiendo que la muerte del pecado es peor, que la muerte corporal, clamaron y clamando dixeron. Suplicamos te señor que no perezamos en el anima deste varon justo, y no des sobre nosotros la sangre inocente, porque tu señor así como quisiste y lo tuuiste, por bien lo hiziste. Dixeron esto porque por la experiencia que tenían de la tempestad, ya conoscián el poder grande de Dios, al qual Ionas honrraua y tenia por Dios verdadero. Esto dicho, tomaron a Ionas profeta y echaron le en la mar, y luego cesó el mar su furia y furor y la gran tempestad en lo qual se manifestó la culpa de Ionas, por se auer apartado del diuino mandamiento. Como los hombres vieron que echado Ionas en la mar auia todo cesado remieron de muy gran temor porque por las señales vistas fueron conuertidos a honrrar a Dios verdadero, el qual tiene

Como lo
estado
en el vien
re de la
vaileca
ro y fue o
yó su ora
cion.

1.2
El como
stano ian
y 3.3
Como se
chagó alo
nas en la
mar y cesó
so la tem
pestad.

ciudad de
Niuue
llamada
grado Sec.

II. PARTE DEL ESPEJO

domino, señorío y mádo sobre toda criatura
 Este bien (y no pequeño) sacó Dios nuestro se-
 ñor del mal que hizo lonas, porque dize santo
 Agustín que Dios nuestro señor en tanto gra-
 do es poderoso y bueno que no permitira q
 fuesen hechos algunos males, sino sacasse de
 ellos mayores bienes, y así estos marineros se
 molieron, y sacrificaron a Dios sus sacrificios
 y hizieron sus votos.

CAPITULO III. DE COMO IONAS

fué tragado de vna yallena
 quando fue echado
 en la mar.

DESTAS cosas así passadas y echado
 lonas en el mar, aparejo el señor va-
 grã pez vna yallena muy grãde (porq
 todas las cosas le obedescen conforme a su vo-
 luntad) para que tragasse a lonas como lo hi-
 zo donde estuuo el propheta por espacio de
 tres dias y tres noches. Ni es d' maravillar si por
 tanto tiẽpo estuuo alli viuo porq esto fue por
 virtud diuina q puede como quisiere, y adõde
 quisiere saluar y librar a cada vno. Estãdo pues
 lonas en el vientre de la yallena oro a su señor
 Dios dẽde el vientre del pez y dixo, Clame de
 mi tribulacion al señor y oyõ me. Del vientre
 del infierno clame y oyõte me. Era cosa muy

S. r.
 Como Ionas
 fue tra-
 gado de v-
 na yalle-
 na, &c.

espanto-

espantosa y no menos temeroso ser así tragado y detenido de aquella manera en el vientre de la vallenga, y por esta causa le llamo infierno metaphoricamente. Y añadió diziendo. Y oyste me. Porque estando Ionas en el vientre de la vallenga, conocio diuinalmente que auia de salir de allí. Oyda de Dios nuestro señor su oracion en la qual no solo las cosas antedichas mas otras muchas auia dicho orando. Dixo Dios al pez mandandole echasse a Ionas sano y saluo en tierra, el qual obedeciẽdo al mandamiento diuino echo a Ionas en la tierra seca. El dezir de Dios es su hazer, y así hizo q̄ el pez echasse a Ionas en tierra seca. Echar la vallenga a Ionas en la tierra seca sano y saluo, no lo pudieran hazer, sin especial operaciõ de Dios nuestro señor, porq̄ la vallenga por su grãdeza no pudiera nadando llegar tãto a la tierra sin encallarse en el arena, mas por virtud diuina pudo llegar y echar a Ionas en la tierra seca. Estas cosas así passadas, fue hecha la palabra de Dios nõ señor, la segunda vez, tornando de nuevo a reiterar el mandamiento a Ionas diziẽdo. Leuãtate y ve a la ciudad grãde de Ninive, y predica en ella la predicaciõ que yo te hablo y digo a ti. Oydo de Ionas el diuino mandamiento fue a la ciudad de Ninive. La ciudad de Ninive es llamada grande y muy grande porque tenia tres dias de andadura. Estos tres dias de andadura

§. 2.

Como Ionas estãdo en el vientre de la vallenga oró y fue oyda su oracion.

§ 3.

Como la ciudad de Ninive es llamada grãde &c.

de esta ciudad se han de entender y tomar pcediendo por los barrios de la ciudad andado a vna parte y a otra, y assi lo auia de hazer Ionas denunciado al pueblo la subuersiõ y destruyciõ de la ciudad. Escomẽço Ionas a entrar en la ciudad camino y andadura de vn dia, porq̃ vn dia tã solamẽte anduuo por vna parte de la ciudad clamando y diziendo lo que el señor le auia mandado que denunciase, clamasse, y dixesse no añadiendo ni quitando cosa alguna clamaua y predicaua diziendo. De aqui a quarenta dias la ciudad de Ninue sera destruyda. Porque anũ lo auian merecido los delictos, culpas y peccados de los ciudadanos. Esta propheta; por que era ppheta ã amenaza (como esta dicho) la condicion se auia de entender sino hiziesse penitencia, mas no la auia de exprimir el ppheta segun que ya declaramos. Como los Ninuitas oyeron lo que el ppheta Ionas les predicaua, aquellos que primero honrrauã y reuerenciaban a los ydolos, creyeron en el señor y predicaron, esto es, solenemẽte denunciaron y mandaron al pueblo q̃ ayunassen, y vestieron de sacos dende el mayor hasta el menor. Porq̃ el saco y el ayuno son armas de los penitẽtes. Hizieron esto porque por la aflicion de la carne y humiliacion y abstinẽcia en el comer y vestir aplacassen la ira y saña de Dios nro señor. No solo hizieron esto los populares y baxos, mas

§.4.
De lo que hicieron los Ninuitas oyenda la predicaciõ de Ionas.

aun los mas principales y mayores : de donde
 se sigue que la sagrada e scriptura dize. Vino a
 noticia del rey de Niniue lo que Ionas predica
 ua, Como el rey de Niniue supiese lo que pre
 dicaua el propheta Ionas (por que por su exem
 plo los otros todos de la ciudad y pueblo para
 hazer penitencia mas se animassen) leuanto se
 de su silla y solio real y desnudo, y quito de si
 sus vestiduras quitando de si las insignias reales
 y vestiose de saco en señal de penitencia, y asse
 tose sobre la ceniza en señal de gran humilia
 cion y abatimiento. Esto hecho por manda
 miento del rey apregonó, y clamó vn pregone
 ro diciendo. Los hombres y brutos anima
 les, ouejas, bueyes y vacas y ganados mayores
 no gusten cosa alguna ni pazcan ni beuan, y se
 an los hombres cubiertos de sacos y los brutos
 animales y todos clamen al señor muy fuerte
 mente. La causa porque a los brutos animales
 es dada afflicion, es porque los brutos animales
 son dados al hombre para su ayuda y sustenta
 cion, de donde su afflicion redunda en los hom
 bres. De aqui es q̄ para manifestar la perfecta
 penitencia, no solo mando el rey y fue impue
 sta afflicion a los hombres, mas aun a los brutos
 animales. Y dixo que clamassen los brutos a
 animales, porque faltando el pasto gemiã y bra
 maban, el qual gemido y bramido era dicho
 clamar al señor en quanto era ordenado de los

hombres, para aplacacion de su ofensa. Clamado y apregonando dezia mas el pregonero. Convierta se el varon, esto es qualquiera q̄ sea del pueblo assi grande como pequeño, assi señor como vassallo, assi rico como pobre de su via y camino malo ante pasado y de la iniquidad, culpa y pecado q̄ está en sus manos: Quien sabe si por ventura se convertirá y perdonará Dios nuestro señor, y si se boluera del furor de su ira y saña, y no pereceremos? Dixerón esto como si dixera. Assi como por nuestras culpas y pecados está offendido Dios, assi por vctura por nuestra penitencia se aplacará y amansará de tal manera, que auiedo misericordia de nosotros no pereçamos. Nuestro Dios, que no quiere que alguno perezca, sino que todos se saluen, vio sus obras buenas, sus gemidos y lagrimas, ayunos y penitencia y como se auian convertido de su mala vida ante pasada, y del camino malo que lleuauan aceptando su penitencia condescendiendo con su gran misericordia, vna piedad y misericordia dellos sobre la afliccion que auia dicho que les auia de dar por sus culpas y pecados, y no la hizo ni puso por obra, porque era pena cominatoria y de amehazar y no de llevar a entera execucion, como ya auemos arriba ante dicho y declarado, por donde no fue destruyda la ciudad de Ninie, ni vino sobre ella el mal que a-

5.6.
 Como di-
 os perdo-
 no a los
 Ninuitas
 vista su pe-
 nitecia.

De vntre
 con p̄ fac
 bado en
 chabud de
 Ninie
 por man-
 barmiero
 de Rey.

uia sido antedicho y prophetizado del propheta Ionas.

CAPITULO. IIII. COMO EL
 propheta Ionas se affligio, quando
 vio que la ciudad de Niniue no
 se auia assolado y destru
 ydo. &c.

RASSADOS los quarta dias en los
 quales auia dicho y prophetizado lo
 nas q se auia de destruir, hundir y as-
 solar la ciudad, viendo que no se auia cumpli-
 do como el lo auia prophetizado, affligio se d
 muy gran afflicion, porque via que toda via e-
 stava la ciudad en pie y permanescia sin ser de-
 struyda ni assolada, por cuya causa temio d ser
 infamado, menospreciado y en poco tenido
 como aquel que era falso propheta, lo qual le
 era a el muy gran afflicion y pena, en tanto gra-
 do que queria mas morir que viuir en tal esta-
 do, y asi no con pequena pena y yra oro al se-
 ñor diziendo. Ruego te señor me digas, por ve-
 turano es esto lo que yo dzia, estado en mi tie-
 rra y lo q yo temia? El propheta Ionas temia q
 no se auia de cumplir lo que el dixesse y pro-
 phetizalle por la grandeza de la misericordia
 de Dios, por lo qual preocupado de la tal con-
 sideracion, por no ser tenido y auido por
 mentiroso

II. PARTE DEL ESPEJO

Se auia de
struido la
ciudad de
Ninius.

mentiroso y falso propheta huya a Tarso. Y el señor se que tu eres Dios misericordioso, clemente y piadoso, paciente y de muy gran misericordia, y que perdonas las culpas y pecados vista la penitencia de los hombres. Agora señor pues que así es, toma y quita mi anima de mi, porque muy mejor me es a mi la muerte que la vida, el morir que el viuir. Oyendo el señor lo que el propheta dezia respondio le diciendo: Pienas por ventura que justa y razonablemente te ayras y enojas? Como si dixera. No te ayras con razon ni con justa causa. Fue desta manera reprehendido y increpado de su impaciencia. Salido Ionas de la ciudad (lo qual hizo ante del termino de los quarenta dias) asfentose contra la parte de oriente de la ciudad, y hizo vna choça o cauana para deffender se y ampararse contra el gran ardor del Sol que es alli en aquella tierra muy intenso, y estava debaxo della sentado, hasta ver lo que auia de suceder ala ciudad, y el fin q auia de auer. Estado alli Ionas miraculosay maravillosofamente (para mejor arguir, increpar y reprehender la impaciencia del propheta Ionas) fue puesto vn exemplo sensible, porque aparejo el señor Dios vna hiedra haziendo la crescer subita y repentinamente, contra todo curso de naturaleza, para q subiendolo sobre la cabeça de Ionas lo hiziesse sombra, le guardasse, deffendiesse y amparasse del

§.2.

Como fue criada vna hiedra para haber sombra a Ionas.

del refestero y intenso calor del Sol, Como Ionas la vio alegre se mucho en extremo grado. Lo vno porque le daua refrigerio y sombra agradable y graciosa contra el gran ardor y excessiuo calor. Lo otro porque se alegre fue, porque de su marauillosa produccion penso q̄ Dios nuestro señor cumpliera su propheta, y lo que auia prophetizado ala ciudad y della. Estando pues Ionas muy alegre por las causas dichas, Dios nuestro señor el qual ordena y dispone todas las cosas por muy pequeñas y minimas que sean, aparejo y crio vn gusano que luego otro dia subio y hirio la bieldra royendo fo rayz, de tal modo y manera que luego se paro marchita y se seco. Esto assi hecho assi me fmo mando el señor a vn viento muy calido y quemante, y el Sol juntamente reuerbero sobre la cabeça de Ionas, de tal modo y manera q̄ se quemaua y consumia de fuego y del muy intenso calor y no menos de la muy gran sed que vino sobre el, no teniendo agua, ni otra cosa alguna que beuer, para que le diesse refrigerio a la gran sed que padescia, la qual naturalmente se causa del calor y tanto mas intensa y penosa quanto mas intenso es el calor y menos ay con que la poder resistir moderar y téplar, lo qual todo estaua en Ionas por donde viendo se assi tan affligido demando a Dios le sacasse desta vida. Lo vno porque el gran calor le quemaua y la

§. 3.
Como Ionas se mu-
ria del grã
calor y
sed que te-
nia.

Que en la
ciudad de
Ninua.
muy grande
y veuere
con ymas
inocentes
a la orã
gentes.

II. PARTE DEL ESPEJO.

yla sed le affigia sobre manera que a penas le dexaua hablar. Lo otro porque de la sequedad de la hiedra tan repentina y subita, coniecturo q su prophesia no se auia de cumplir, y assi que seria tenido por falso y mentiroso propheta, lo qual le era a el muy mas graue que la muerte, y assi dixo. Mejor me es el morir que el viuir.

Queriendo Dios nuestro señor mostrar que se ayraua contra la hiedra sin razon dixole. Pien-
 fas tu por ventura que con razon te ayras con-
 tra la hiedra, por se auer tan presto secado? Re-
 spondio Jonas diciendo. Bien y con justa cau-
 sa y razon me ayro hasta la muerte, esto es, por
 que estoy para morir por me auer faltado su
 sombra y refrigerio en tiempo de tanta necesidad
 que me mata el calor y ardon del Sol, y tanto a-
 flige y da pena la sed que estoy para morir mas
 que para viuir. Al qual respondio el señor di-
 ziendo. Tu te dueles sobre la hiedra y razona-
 blemente segun tu pensamiento y estimacion,
 la qual en vna noche nascio y en vna noche se
 seco, y no perdonare yo a la ciudad de Ninive
 grande? Como si dixera muy mas y con mas ju-
 sta causa y razon, y mas fuertemente me tengo
 de compadescer y doler de tan gran ciudad, q
 verdaderamente haze penitencia, y perdona la
 para que no sea destruyda ni assolada. Y mani-
 fiesta la razon, porque la deua perdonar dize-
 do. Estan en ella mas de ciento y veynte mill
 hombres

Colomo
 un alca
 Egleb
 y 165
 21 sup bo
 .810

§.4.
 Que en la
 ciudad de
 Ninive a-
 uia ciento
 y veynte
 mil y mas
 inocentes
 sin la otra
 gente.

hombres que no saben que esta entre su mano derecha y yzquierda. Esto es, estan en ella mas de ciento y veynte mill que no han llegado a los años de discrecion, y por consiguiente inocentes y sin culpa: de donde por tanto numero de inocentes cosa muy razonable es moderar y temperar el rigor de mi justicia. La gloria ordinaria conforme a esto dize que este numero se puede entender de los que mamauan que son inocentes y sin culpa alguna. Y como sea tanto el numero de los pequeños, manifiesta se ser muy grande la multitud de los de la edad crecida y por consiguiente la grandeza de la ciudad, por donde con justa causa y razón Dios nuestro señor vifsa su penitencia tuuo por bien de moderar y templar el rigor de su justicia y perdonar a la ciudad, lo qual manifesto al propheta Jonas para le satisfazer como de hecho se satisfizo, teniendo lo por muy bueno, santo y justo.

CAPITULO V. QUE TRATA

de los muchos y muy grandes trabajos bajos del propheta Jonas, y de los prouechos que de ellos se figueron.

Quantos

30 II. PARTE DEL ESPEJO



QVANTOS y quan grandes trabajos, quantas y quan grâdes tribulaciones, quantas y quan grandes afliciones ayá pasado el propheta Ionás, de lo ante relatado, y aqui con verdad escripto y contado se podrán colegir aunque no facilmente contar. En quanta aflicion estuuo quando vio aquella gran tempestad q̄ por su causa sabida se auia leuantado. En quanta aflicion y pena viendo que por su causa auia d̄ morir tãta multitud de gente como estaua en la nao, si Dios nuestro señor no lo atajara y remediara. En quanta aflicion y congoxa, quando vio que echadas las suertes auia sido el comprehendido en ellas y forçado confessar el gran mal que auia hecho. En quanta aflicion y trabajo quando fue echado en la mar y en el vientre de la ballena. En quanta aflicion, trabajo y tristeza cuando yendo que auia de ser auido y tenido por mentiroso y falso propheta conociendo la misericordia y piedad de Dios nuestro señor, q̄ que re que ninguno peresca, sino que todos se saluen. En quanta aflicion quando se via abrasar del Sol y morir de sed, sin poder auer ni tener con que amparar se del Sol ni con que templar la sed. En quanta aflicion, trabajo y tristeza quando vio que la hiedra que le hazia sombra, defendia y amparaua del ardor y calor del Sol, se auia presto y subitamente secado. Con verdad

ay quien afsi facilmente las pudieſſe contar y relatar. Aſſi como fuerõ muchos y muy grãdes ſus trabajos, tribulaciones, aſſi como fuerõ muchos y muy grãdes los prouechos y merecimietos q̄ dellos ſe ſiguieron, lo qual muy clara y manieſtamente parece lo vno en ſer (como fue) cõſeruado y guardado miraculoſa y marauilloſamente por tan largo tiẽpo en el vientre de la vallena ſin ſer digerido, gaſtado ni conſumido della. Lo ſegundo en ſer (como fue) oydo en ſu oracion, ruego y ſuplicacion dẽde aquel ſecreto retraymiẽto y vientre de la vallena. Lo tercero en ſer echado (como fue) en tierra ſeca marauilloſa y miraculoſamente, porque no pudiera vn pez tã grãde nadar ni llegar tan cerca dẽ la tierra ſin en callar en el arena. Lo quarto en la conuerſion de los marineros y dẽ las otra gentes que eſtauã en la nao, los quales dẽ ſpues q̄ fue echado el propheta Ionas en la mar, viſto q̄ afsi ſe auia repoſado y aſſoſsegado y ceſſado la grã tempeſtad ſe cõuertieron a honrrar, reuerenciar y acatar a Dios verdadero, el qual bien q̄ ſe ſiguio y ſucedio, ſaco Dios n̄ro ſeñor del mal de la inobediencia de Ionas. Lo quinto (q̄ fue no peq̄no biẽ) la conuerſion de los Niniuitas laqual fue hecha oyda ſu predicacion y con tan cruda, aſpera y verdadera penitencia, viſtiendo ſe de ſaco dende el mayor haſta el menor, dende el

§. I.

Delos prouechos q̄ ſe le ſiguieron a lonas de ſus trabajos aſſi como fue.

II. PARTE DEL ESPEJO

Rey hasta el mas baxo del pueblo, por donde hallaron misericordia delante de Dios nuestro señor. Mas porque por ventura alguno querra culpar al santo propheta Ionas y a ni juntamente con el, a el en no querer yr donde Dios nuestro señor le mandaua y en la yra q̄ mostro segun la letra suena y parece manifestar. Ami porque le llamo santo, y le attribuyo tanto merito. Respondiendo a lo primero digo que se puede dezir (como dize el Nicolao de Lira) ser el profeta sin culpa, lo vno porque el no querer yr a la ciudad de Niniue, no era simplemente recusacion del mādamiento diuino, mas era vna piadosa escusacion, como Moyfen q̄ se escuso (quando Dios nuestro señor le queria embiar al rey Pharaon) diziendo. Suplico te señor tengas por bien de embiar a otro, porque yo soy tartamudo y tardio en el hablar y no soye loquente en mi lengua y habla. Lo otro porq̄ (como dize la glosa). Auia conocido el propheta, reuelandosele el espiritu santo q̄ la penitencia de los Gentiles auia de ser ruy na y cayda de los Iudios y generacion Hebrea, de donde como amador de su propria patria, tierra y naciō, no tãto por embidia que ha de la ciudad de Niniue quanto desseando la saluacion de su proprio pueblo no queriēdo q̄ perefca (sabia q̄ orãdo Moyse Dios nuestro señor auer tomado ocasiō de librar a los Israelitas, auia visto ser

Nicol. super prolog.
S. Hier.

Exod. 4

Glosa or.
di. sup. 1.
ca. lonz

§. 2.

Porque lo
nas no que
ria yr ala
ciudad de
Niniue, y
que no fue
recusaciō
sino escu-
sacion.

embiados

embiados prophetas a los Hebreos para pro-
 uocallos a penitencia y q̄ Balaã auia propheti-
 zado cosas diuinas de la salud de los Hebreos)
 duele se que el solo aya sido escogido para ser
 embiado a la ciudad donde estava la honrra de
 los ydolos y el menor precio de Dios nuestro
 señor, sabia afsi mesmo que en algun tiẽpo los
 gentiles auia de creer, y q̄ Judea auia de ser cie-
 ga y incredula. Pues q̄ afsi es teme el propheta
 consideradas todas estas cosas, por ventura en
 su tiempo por la ocasion d̄ su predicacion, cõ
 uertidos los gentiles de todo en todo fuesen d̄
 xados los Israelitas y desamparados de Dios
 nuestro señor y por estas causas y razones hu-
 ye. Alo segundo que le llame santo, digo q̄ no
 soy yo solo el que se lo llama, porque sant Hie-
 ronymo le llama santo y nombra por este nom-
 bre diziendo. El santo Ionas afirman los He-
 breos auer sido hijo de la biuda Sarethana. Lla-
 ma le santo porque se crea y tenga por cierto a
 uer sido saluo y no condenado aunque parezca
 auer resistido al mandamiento diuino, y auerle
 entristecido de la misericordia de Dios nuestro
 señor que tuuo acerca de la ciudad de Nini-
 ue. De donde el mesmo sant Hieronymo le
 llama paloma diziendo; Ionas paloma que
 se duele y paloma sin hiel muy hermosa, el
 qual en el peligro del mar q̄ padescio significo
 y prefiguro la passion de Christo nuestro

Hieron. in
 pro. super
 Ionam.

§ 3.

Que Ionas
 profeta es
 llamado
 santo pro-
 pheta,
 mas q̄ los
 otros pro-
 fetas: y
 porque.

II. PARTE DEL ESPEJO

redemptor, reuoca debaxo d'esse nombre d'Ni-
niue al mundo a penitencia. Denuncia a los ge-
tiles su salud y saluacion.

Visto (como auemos visto) quiẽ aya sido el
propheta Ionas, cuyo hijo, las muchas y muy
grandes tribulaciones, trabajos y aficiones y
sed que padescio, y los prouechos que de to-
do se ayan seguido, queda ver quien aya sido
Loth, quando y como y que beuio, y los ma-
les que de su muy abundante beber sucedieron
que no son pequeños ni pocos, sino muchos y
muy grandes.

¶ CAPITULO VI. QUE MANI- fiesta quien aya sido Loth, y cuyo hi- jo, de que profapia y generacion

SEGVN la sagrada escriptura mani-
fiesta fue Loth hijo de Aram, nieto de
Thare, sobrino del patriarcha Abraham
hijo de su hermano Ará. Porq̃ Thare engēdro
a Abraham y a Nachaor y a Aram, de manera
que eran tres hermanos hijos todos de Thare.
Aram engēdro a Loth y asì (como esta dicho)
era sobrino de Abraham. He puesto aqui tan
por estẽso esta genealogia lo vno para dar no-
ticia cuyo hijo aya sido Loth de que profapia
y generacion. Lo otro porque quando algu-
no oyere nombrar o leyere en la sagrada escri-
ptura

§. I.
Como es-
ta puesta
la genea-
logia de
Loth, y
porque.

ptura ser llamado Loth hermano de Abraham
 sepa como se ha de entēder. Para q̄ esto mejor
 se comprehenda y alcance es de saber, que es e-
 stilo modo y manera de hablar de la sagrada e-
 scriptura a los parientes vnos de otros llamar
 hermanos, y como Loth sea sobrino de Abra-
 ham hijo de su hermano Aram, es dicho y se
 llama muchas y muchas vezes en la sagrada es-
 critura hermano de Abraham, mas no lo es cō
 verdad, sino su tio como auemos manifestado,
 pues es hijo de su hermano Aram, Aram padre
 de Loth murio antes que su padre Thare en la
 tierra de su natiuidad donde auia nascido en vn
 lugar que se llamaua Hur, tierra de los Caldeos
 y así desta manera quedo Loth huérfano de
 padre. Thare determinando dexar aquella tie-
 rra tomo a Abraham su hijo y a Loth su nieto
 hijo de su hijo Ará y a Saray nuera suya muger
 de Abraham y faco los de aquella tierra de los
 Caldeos para lleuallos a la tierra de Chanaan.

Caminando pues por su camino llegaron a la
 tierra de Aram y moraron alli por algunos di-
 as donde murio Thare de edad de dozientos y
 cinco años. Estas cosas así passadas como au-
 mos contado y relatado, mando Dios nuestro
 señor a Abraham que se partiesse y apartasse le-
 xos de aquella tierra. Abraham cumpliendo el
 mandamiento diuino sin dilacion alguna se par-
 tio y salio de aq̄lla tierra, y fue con el Loth su

II. PARTE DEL ESPEJO

sobrino, porque Abraham lleuo consigo a su muger Saray y a su sobrino Loth, y todo quanto possen y los siervos y criados y fueron para la tierra de Chanaan. Antes que Abraham llegasse alla anduuo gran camino y como llego a ella passó la y anduuo la roda hasta llegar al lugar de Sichem y hasta el valle Illustre. Este valle llamado Illustre, era la regiõ de aquellas cinco ciudades las quales fueron destraydas por mandamiento de Dios nuestro señor, como adelante veremos. Morando Abraham y Loth su sobrino juntos eran tan ricos y abundantes en ganados, por que tenian muchos rebaños así de ouejas como de vacas que no los podia sufrir la tierra, porque no podia sustentar tan gran multitud de ganado para que morassen juntos, porque su substancia era mucha y muy grandes, y no podian estar ni pascen en comun, de donde auia renzilla entre los pastores de Abraham y de Loth, porque así los vnos como los otros querian ocupar las mejores dehesas y pastos y las mejores aguas para sus ganados, por cuya causa reñian muchas vezes y auia entre ellos muy gran dissension y discordia. Como Abraham viesse la dissension discordia y renzilla que passaua entre los pastores suyos y de Loth su sobrino queriendo obuiar a tanto mal y quitar la ocasion de sus renzillas dixo a Loth su sobrino. Ruego te que no aya discordia y

§.2.
 Como los
 pastores de
 Abrahã y
 de Loth
 reñian y
 porque.

dissensio

dissenfion entre mi y ti, entre mis pastores y los tuyos, porque con verdad somos hermanos. Mira toda la tierra que esta delante de ti ruego te que te desuies y apartes de mi, yo te doy a escoger la parte que tu quisieres y por bien tuuieres de tomar para que la tomes. Si fueres a la manyzquierda yo tomare la derecha y si tu escogeres la derecha yo me partire y yre ala yzquierda. Dixo esto el gran patriarcha Abraham a Loth su sobrino, porque dado que le era cosa muy deleytable y no menos agrada ble morar en la compania de su sobrino Loth, mas tuuo por mejor ser apartado del q por ocasion de sus siervos y pastores y de la discordia y reñillas q entre ellos auia, se leuantasse entre el y su sobrino Loth alguna brega, dissenfion, discordia y reñilla y tambien porque toda via moraua en aquella tierra los Chananeos porq por ventura por ocasion de sus siervos y pastores, no se leuataffe algun pleyto y cotienda por donde tuuiesse necesidad de parescer y ser juzgado d juezes infieles, y por estas causas y razones dixo Loth su sobrino q se desuiaffe y apartasse del. Como Loth oyo lo q el gran patriarcha Abraham su tio dezia tuuo lo por bueno y leuantando sus ojos vio toda la region acerca del Iordan: la qual era muy hermosa, frezca y d leytosa, porq toda se regaua como el parayso del señor, esto es como huerto y jardin muy

5.3.
De lo que Abraham dixo a su sobrino Loth que riendose a partardel

II. PARTE DEL ESPEJO

deleytoso q̄ se puede muy bien regar. Esta era aquella region de las cinco Ciudades q̄ fueron destruydas, la qual ante de su destruycion era muy fresca, hermosa y deleytosa. Como Loth la vio, y le contentasse y agradasse escogio la para si, y aparto se ala parte d̄ oriente, y assi se diuidieron Abrahá y Loth y se apartaron el vno del otro, Abraham moraua en la tierra de Chanaan. Loth moro en los lugares que estauá cerca del Iordan en la tierra de los Sodomitas. Erã los Sodomitas muy pessimos y malos pecadores, obradores de nefando crimen culpa y pecado contra natura. Queriendo pues Dios nuestro señor que vn tan feo crimen, culpa y pecado tan publicamente cometido, sin temor d̄ Dios ni verguença de las gentes, no quedasse sin punicion y castigo que correspondiesse a la grauedad del crimen, dixo a Abraham. El clamor de los de Sodoma y Gomorra es multiplicado, y el pecado dellos es hecho con estremo grado muy graue. Los pecados de los Sodomitas eran publicos, patentes y manifestos (segun lo que esta escrito en Esayas) el qual dize. Predicaron y publicaron su pecado assi como Sodoma, y no le escondieron ni encubrierõ. Por esta causa se dize aqui clamar y dar bozes al cielo, casi demandando a Dios nuestro señor vengãca, punicion y castigo. Y lo que mas agrauiaua su culpa y pecado era, q̄ no solo no refrenaua

S.4.
Que los
pecados d̄
los Sodo-
mitas erã
publicos.

Esay. 3

refrenauan su nefando y mal viuir, ni ponian enmienda ni freno en sus culpas y pecados: mas lo que peor es, yuan de mal en peor multiplicando, aumentando, y añadiendo pecados a pecados, por donde dixo mas el señor hablado con Abraham. Descendere y vere si por vètura al clamor que viene para mi ayã dado cū plimiento y consumacion con obra: o si por vètura no es asì para que yo lo sepa. Esto que aqui es dicho, no se dize porque Dios nuestro señor tèga necesidad de saber ni de nueuo inuestigar alguna cosa que el ante no sepa: mas ha se de entender segun lo pone la glosa, y es sentencia de sant Augustin el qual declarando este passo dize. Si estas palabras se toman noco mo de hombre que duda, sino d' ayrado y que amenaza. no ay question alguna. Habla Dios nuestro señor a los hombres en humano modo y manera de hablar: segun que suelè hablar los hombres y su yra es sin alguna perturbatiõ porque es immutable. Muchas vezes amenazãdo dezimos desta manera. Veamos aora sino hare yo esto. Veamos aora si podte yo hazer esto otro, o yo quiero saber por experiencia si lo puedo hazer o no. Mas la perturbacion (como esta dicho) no cae en Dios nuestro señor. Modo y manera es de hablar y segun que hablan los hombres con la qual Dios nuestro señor se conforma, porque conuenga con la hu-

§. 5.

De lo que Dios dixo a Abrahã queriendo destruir las cinco ciudades Glosa ord. Aug. super Gene.

II. PARTE DEL ESPEJO

mana enfermedad y flaqueza y así dize. Descendere y vere si por ventura al clamor q̄ viene para mi ayan dado fin y cumplimiento para que yo lo sepa. Oyda de Abraham la cōdenacion de los pueblos: el qual aun todo aun to da via estaua delante del señor mouido de piedad y compasión, començo de rogar por la liberacion de los pueblos. Allegandose pues mas cerca del señor para proponer mas conuenientemente su oraciō dixo. Por v̄tura señor destruyras al bueno con el malo y al justo con el malo y peruerso pecador? Como si dixera, No dixera, no es razon q̄ paguē justos por peccadores. Dixo esto Abrahā por que teniēdo y sabiendo que Loth era justo y bueno cuya liberacion tenia por aueriguada y alcançada de Dios nuestro señor, conuertio se a librar a los otros, queriendo por la justicia de pocos impetrar la misericordia para muchos, y así dixo Si viuere cincuenta justos en la ciudad, perecerā juntamēte y morirā, y no perdonaras aquel lugar por cinquēta justos si se hallarē en el? De mada aqui Abrahā y dize que si se hallarē cincuenta justos en la ciudad, entendiendo por esta ciudad a Sodoma, porque aquella era principal, y debaxo della se entienē otras quatro que estauan subiectas a ella, de donde en vna guerra que tuuo el Rey de Sodoma, los Reyes de aquellas quatro ciudades como vassallos su

De lo que
Abrahā o-
rando y ro-
gando por
las ciuda-
des dixo a
Dios nue-
stro señor

vos fueron con el ala batalla. O que se entien-
 da el numero singular y ponga por plural (co-
 mo algunas vezes se halla en la sagrada escrip-
 tura) y afsi esta escripto en el Exodo. Vino mo-
 sca muy grauissima: esto es gran multitud de
 moscas: de manera que por aquella ciudad se
 entendian todas cinco. De donde parece, que
 por cada vna d' las ciudades tomaua diez justos
 demandando al señor la liberacion de cada v-
 na de las ciudades por diez justos que se
 hallassen en ella. Y afsi dixo. Nunca tu señor
 lo quieras ni mandes que hagas tal cosa como
 esta, que mates al justo, santo y bueno, con el
 malo injusto y peruerso pecador, que sea he-
 cho el justo afsi como el malo, y q' passen por
 vna mesma pena y castigo. No es esto cosa vue-
 stra señor, que perezca el inocente y sin cul-
 pa. Tu señor que juzgas y justaméte dispones
 y ordenas toda la tierra, en ninguna manera se-
 ñor haras este juyzio. Oyda del señor la su-
 plicacion y oracion de Abraham, respōdio di-
 ziendo, Si yo hallare en las ciudades de los So-
 domitas cincuenta justos en medio d' la ciudad
 yo perdonare a todo lugar por amor dellos.
 Respōdiendo y tornádo de nueuo Abrahá a ha-
 blar con el señor dixo. Porque ya comēce vna
 vez a hablar, tornare vna vez a mi señor como
 yo sea poluo y ceniza. Que sera señor si fueren
 cinco justos menos de cincuenta, destruyras
 por

5.7.
 De lo que
 Dios res-
 pondio al
 ruego de
 Abraham.

II. PARTE DEL ESPEJO

por los quarenta y cinco a toda la ciudad? De tal manera que a cada vna de las ciudades [sean asignados nueue justos, y demanda Abraham que por aquellos nueue sea perdonada cada vna de aquellas ciudades, porque no oso descēdir a menor numero, porque consideraua que en el tiempo del diluuiο, solas ocho personas justas se hauian hallado en el arca de Noe, mas no auia otro alguno lino saluo por su justicia dellos. Respondiendo el seņor dixo. Si yo hallare quarēta y cinco, no destruyra la ciudad. Torno otra vez Abraham a hablar al seņor diziendo. Si por vētura no se hallaren mas de quarēta, que haras? Respondio. No destruyre ni matare por quarēta. Abraham con grā desseo que tenia, mouido cō piadad y cō pasion que no pereciessen aquellos pueblos hablando de nueuo al seņor dixo. Suplico te seņor que no te ayres ni indignes contra mi, si tornare a hablar. Que sera seņor si se hallaren solamente treynta? Respondio. No lo hare ni destruyre. Torno a hablar Abraham diziendo. Ya q̄ vna vez comēce a hablar hablare de nueuo ami seņor. Que sera seņor si se hallarē alli veynte? Dixo el seņor, no los matare ni destruyre por veynte q̄ se hallen en ellas. Torno Abraham de nueuo a orar y suplicar al seņor diziendo. Suplico te seņor q̄ no te ayres si hablare agora vna vez tan sola vna palabra. Que sera seņor si se halla

§.8.
 Como se
 entiede ro
 gar Abra-
 hā si se ha
 llaffen ha-
 sta diez ju-
 stos en a-
 q̄llaciuda-
 des. &c.

ren solamente diez? Respondio el señor diziendo. No destruyre las ciudades por diez justos que en ellas se hallen. Segun algunos expositores quieren sentir, quando Abraham demando que si se hallassen cinquenta justos, entēdia rogar por la liberacion de todas cinco ciudades aplicando a cada vna dellas diez justos, y quando quarenta entēdia la liberacion de las quatro ciudades, y quando treynta la de las tres, y quando veynte la de las dos, y quando diez de vna solamente. Mas los expositores catholicos dizen, que dende el principio dela peticion de Abrahā hasta la fin, se entēde auer sido hecha por la liberacion de todo el pueblo de las cinco ciudades, mas procede descendiendo hasta diez justos, tentādo si conseguida vna gracia, si por ventura la podria impetrar, y cōseguir mayor, mas de diez a baxo no descendio, porque diez hombres hazen y constituyē pueblo. Que por la justicia de pueblo menor, se demāde liberaciō de pueblo mayor injusto, no parece ser cosa yrrazonable y agena de toda razon de mandallo. Mas que por la justicia de tan pocos que no se pueden dezir ni llamar pueblo, se demādasse la liberacion de aquellas cinco ciudades, parece cosa muy estraña y agena de razō de donde Abrahā no oso descender mas baxo ni passar de aquel numero dē diez a baxo. Estas cosas afsi passadas ala tarde ya q̄ se queria poner

II. PARTE DEL ESPEJO

ner el sol, vinieron dos angeles a Sodomia. De
 §.9. **Porque** estos dos angeles el vno d'ellos venia para destru
 los Ange- **les que vi** yr y assolar aquella patria y region: y el otro
 nieron a **struccion.** Venierõ estos angeles ala tarde, por
 Sodomavi **que como** eran angeles buenos, tardaron tan-
 nieron ala **to esperando** si por ventura por los ruegos y
 tarde. **supplicaciones** de Abraham p'donasse Dios nue-
 stro señor aquellas ciudades.

¶ **CAP. VII. DE COMO LOTH ESTA-**
 uo assentado a la puerta de la ciu-
 dad, y para que esta-
 ua alli.

EN aquella hora estaua Loth assentado
 a las puertas de la ciudad, esperando si
 por ventura veria venir algunos peregrini-
 nos para los acoger y hospedar en su casa. Es-
 to hizo Loth porq' en casa de su tio Abraham
 auia aprendido la hospitalidad, y por esta cau-
 sa a la tarde auia venido a la puerta d'la ciudad
 para ver si venian algunos peregrinos, para lle-
 uarlos y hospedarlos en su casa; el qual como
 vielle a los angeles que venian en especie de va-
 rones, leuantandose muy prestamete, salio los
 a rescibir, creyendo que eran hõbres peregrini-
 nos, y prostrado por tierra adoro los de adora-
 ciõ muy reuerencial y humilde. Por mas facil-

§.10. **Como Lo-**
 th estaua
 assentado
 ala puerta
 d'la ciu-
 dad, y pa-
 ra que.

mente inclinállos para q̄ fueren cō el a su casa diziēdo. Suplico os señores tēgays por bien de declinar y yr a casa de vuestro fieruo y aposentaros en ella. Lauad vuestros pies, y mañana os podeys partir y yr vuestro camino. Los quales dixerō. En ninguna manera yremos a tu casa, mas aqui estaremos y p̄manesceremos en esta plaça. En esto que respondierō los angeles parece auer mentido, porq̄ entendiã de yr a su casa, como despues fueron, y por otra parte dezian q̄ en ninguna manera yriã alla. A esto se dize y responde, que no mentierō, por q̄ dado q̄ finalmente tenian intento de yr a su casa y aposentarse en ella, no entendian de ponerlo luego y inmediatamente por obra, ni cō descender con el a la primera suplicacion y ruego, para que por esto se declarasse muy mas la piadad de Loth, y se diese a los otros exemplo de hospitalidad. De donde se sigue forçolos y cōstriñolos muy mucho con vna piadofa importunaciō, para que fueren con el a posar a su casa. Entrando pues los Angeles en casa de Loth, creyēdo y p̄sando q̄ erã hombres porque los via vestidos como hōbres, hizo vn abundoso combite y comieron los angeles juntamente con Loth. Acabado de cenar antes que se fueren a reposar y acostar, los varones de la ciudad dende el menor hasta el mayor y todo el pueblo (tomando aqui la parte por

si pero
Loth ofre
ciendo sus
dinas a los
indignos
pudidos
varones
Dector.

§. 2.

Como los
de la ciu-
dad de So-
doma cer-
carō la ca-
sa d Loth
y de lo q̄
le dixerō

el

II. PARTE DEL ESPEJO

el todo (cercaron la casa de Loth y llamádole dixeron, Donde está los varones que entraron en tu casa de noche? Sacalos aca fuera para que vsemos con ellos a nuestra voluntad. Saliendo a ellos Loth ferrando tras si la puerta dixo les Ruego y suplico os hermanos mios que no q rays hazer este mal tã grãde. Yo tengo dos hijas virgines que no há conofcido varon alguno, yo os las facare aca fuera, vsa dellas como vosotros lo tuuieredes por bien, y conforme a vuestra voluntad con tal que a estos varones no los peryudiqueys ni hagays mal alguno por que entraron en mi casa debaxo de mi defenfa protecion y amparo. Ante que passemos ni vamos mas adelante fera biẽ sepamos si peco Loth ofreciẽdo a sus hijas a aquellos nefandos varones tã torpes y luxuriosos. Y parece q no peco la razon desto es porque de dos males se ha de elegir y escoger el menor mal por euitar otro mayor. Mayor mal y mas graue es el pecado y vicio contra natura, que la defloracion delas donzellas virgines por via de estupro, por donde parece que no peco queriendo euitar y obuitar a vn mal tã grãde y tã abominable. Mas parece esto ser bien y licitamente hecho, por que Moysen permitio dar el libelo del repudio el marido a la muger, lo qual era illicito segun aquello que Christo nuestro redemptor hablãdo con los Phariseos les dixo. Por la dureza d

§.3:

Si pero Loth ofreciendo sus hijas a los indisciplinados varones
Deutor. 24

Matth. 10

vuestros coraçones Moysen os permitio dexar
 a vuestras mugeres, y esto no fue así dende el
 principio, esto es, en el estado de la innocēcia
 mas despues del pecado fue permitido, para
 euitar otro mayor mal que era el vxoricidio y
 muerte d' sus mugeres, y así dize la glosa. Fue
 les permitido dexar a sus mugeres, porque no
 las mataffen, y Moysen fue santo y justo y no
 peço en esto. Luego figuese q̄ bien pudo Loth
 dar y conceder sus hijas a aquellos nephandos
 varones, para euitar aquel vicio contra natura
 y mal tã nefando, abominable y pessimo, Mas
 así mesmo parece, que lo pudo licitamēte ha
 zer por euitar la violencia y fuerça que queriã
 hazer a sus huespedes porque de derecho natu
 ral es, conseruar y guardar cada vno a sus hue
 spedes. Mas parece esto porque en las republi
 cas y ciudades só permitidas las meretrices y
 no castas mugeres, porque no seã perturbadas
 todas las cosas cõ torpedad de carnales vicios
 y pecados. Por donde por todas estas causas y
 razones ante dichas parece, consta y es mani
 festo que pudo Loth licitamente ofrescer a
 sus hijas por euitar (como esta dicho) otro ma
 yor mal. No obstante lo que auemos puestoy
 razones que auemos alegado, lo contrario de
 esto parece por lo que dize sant Augustin que

Math. 19.

Glo. ord

Aug. (su)
per Gene.

cõmutaciones y truecos no se hã de hazer por
 ser como son illicitos, malos y feos. Lo que se
 ha de dezir y dize acerca desto es, que fue cosa
 illicita a Loth conceder sus hijas para que vísal-
 sen mal dellas, porq̃ la charidad ha de ser bien
 ordenada, de donde ninguno ha de cometer co-
 sa desordenada quanto a si mismo por euitar
 algun mayor pecado de otro. Donde sant Au-
 gustin dize. No se ha de dezir mentira por eui-
 tar algun homicidio, Loth no pudo ofrescera
 sus hijas en el modo y manera ante dicha, sin
 cõsentir en cosa q̃ era pecado y graue pecado,
 no solo venial como es la mentira jocosa, mas
 aun era mortal, mas fue descargado en alguna
 manera y fino de todo alomenos d̃ alguna par-
 te de culpa. Lo vno por razon de la turbacion
 del anima que tenia con que todo estaua turba-
 do: Lo otro porque queria y entendia obuiar
 al pessimo vicio de sus ciudadanos y a la defe-
 sa y amparo de sus huéspedes. Respondiendo
 a las razones ante dichas, a lo primero que fue
 puesto y dicho q̃ de dos males se ha d̃ elegir el
 menor mal, se responde que es verdad y tiene
 verdad en las cosas corporales, mas q̃ alguno
 haga algun pecado por pequeño y minimo q̃
 fea, para euitar en otro otro mayor, es cosa il-
 licita y mala. A lo segundo que diximos de Moysen
 acerca

acerca del repudio se responde, que fue permitido, porq̄ no mataſſen a ſus mugeres, lo qual era menor mal que matallas, y porque no ſe punia ni caſtigaua en la ley, no que por eſto fueſſe licito, como el meſmo Moyſen concedio dar a uſura a los eſtraños, porque los hermanos y ſus naturales de ſu propia nacion y tribus no fueſſen agrauados. A lo tercero de las meretrices ſe responde, que la ley humana permite las meretrices y no caſtas mugeres, en quanto no pune ni caſtiga la tal fornicacion, porque caſtigar ni punir no puede todas las coſas, mas algunas con mucha cauſa y razon, ſon reſeruadas y guardadas al juyzio de Dios para que allí ſean punidas y grauemente caſtigadas mas no es licito al dador de la ley, induzir a fornicacion o a meretricio, aunque ſea por euitar otro mayor mal. A lo que ſe dize que de derecho natural es conſeruar y guardar cada vno a ſus hueſpedes, ſe responde que cada vno es obligado a guardar, amparar y defender a ſus hueſpedes en quanto pudiere por modo licito, juſto, ſanto y bueno, mas no deue pecar por ſu deſenſa y amparo, por la orde de charidad que quiere primero el biẽ proprio que el ageno, en eſpecial en ſemejãte caſo. No obſtante lo que eſta dicho, ſant Ambroſio paſce tener la opinion contraria, el qual queriẽdo moſtrar que no peca Loth, le alaba de la

Deute. 24

Ambroſio
us li. 1. de
par. Abra-
ham. ca. 6

II. PARTE DEL ESPEJO.

8. 32 q. 7.
offerbat. l.
Lothi

obra que hizo en ofrescer a sus hijas diciendo
Ofrescia el santo Loth la pureza y limpieza vir-
ginal de sus hijas, y si aquella falta de limpieza
era graue culpa y pecado, mas era menor cul-
pa y pecado ayuntarse naturalmente cō las dō-
zellas, que no pecar contra natura, por donde
preseria la gracia de la hospitalidad, la qual a-
cerca de las gentes Barbaras. inuiolablemente
se fuele guardar a la pureza, y limpieza de su ca-
sa, mas que se vuisse de cometer el vicio y pe-
cado contra natura tan abominable y feo. La
razon que parece auer mouido a sant Ambro-
sio a alabar al santo Loth y la obra que hizo
en ofrescer a sus hijas (segun el summo pontifi-
ce Adriano dice) fue porque pa esce hauerte
nido por presupuesto que conoscio Loth en
sus hijas tal firmeza y constancia de animo,
que dado que por fuerça fuesen violadas y co-
rumpidas en el cuerpo, de los nephandos So-
domitas, que en ninguna manera serian viola-
das, ni consentirian en el anima, y assi
que sus animas no auian de ser hechas menos
limpias, con la falta de la limpieza agena, y que
assi mesmo serian contentos y ternian por bien
su violacion corporal, antes que tan nefando
y abominable vicio, culpa y pecado se comie-
tiese cō los huespedes q̄ en casa de su padre y
debaxo de su defensa y amparo auian entrado.
Si es verdad ser esto assi, cosa licita fue al santo
Loth

§. 5.
Como no
peco Loth
offrecien-
do sus hi-
jas a los ne-
phandos So-
domitas.

Thom. A.
2. 2. q. 152.
art. 2. q. 2.
ad 2. q. 2.
ad 2. q. 2.

Loth ofrescer a sus hijas y su pureza virginal para ser violada y corrompida, porque con uicio, culpa y pecado tan abominable y feo y en tan gran ofensa de Dios nuestro señor, sus huéspedes no fueren molestados, agraviados y perjudicados y tã mal y feamente tratados. Cõ esta opinion se conforma el summo pontifice Adriano el qual dize. Paresce prouablemente que en esto que Loth hizo en ofrescer a sus hijas no aya hecho contra la verdad dela vida (esto es q̄ no aya pecado mortalmente) mas solamente cõdicialmente persuadia el menor mal sino quisiesen desisttir ni cessar del pecado, lo qual parece cosa licita, justa, sãta y buena. Dõ de sant Augustin dize. Si alguno ha de hazer alguna cosa que no es licita ni conuiene hazerse (como es adulterio o homicidio) haga el adulterio y no liaga el homicidio, dõde parece permitirse el menor mal p̄ evitar otro mayor mal. Desta manera Loth ofresciẽdo sus hijas para ser violadas corporalmente, permitia el menor mal, porq̄ no fuesse hecho vn tã grãde, feo y abominable mal, como el vicio cõtra natura cõ sus huéspedes, por donde parece que no peccõ Loth en ofrescer sus hijas a aq̄llos indisciplinados y abominables varones. Sãt Augustin parece q̄ reputa a las hijas de Loth por flacas y enfermas, y como aquellas q̄ conferran ala delectation carnal, porque con verdad cõ delibe

§. 6.

Que mo-
uio a Loth
a offrecer
sus hijas a
los Sodo-
mitas.

Adrianus
in 4. sen. &
sacr. bap-
tismi. q. 3.
prope. fi.
& in pri-
ma. q.
quod.

August 33
q 2 si quid
verius.

Augusti
lib. quin-
que q. su-
per gen.

202 II. PARTE DEL ESPEJO

rado consentimiento de ambas a dos, durmieron con su proprio padre (como la sagrada escriptura lo manifesta) Mas si fue assi o que uablemente lo pudo tener el padre, licita cosa es que peca por razon de la turbacion de su animazen la qual estaua en aquel tiempo. Dõde sant Ambrolio dize. Si no se puede fauorescer y ayudar a vno sin dañar y perjudicar a otro, cosa mas vtil y prouechosa es, no ayudar al vno nial otro, que no agrauiar al vno dellos. Y assi no auia alli pecado por razon dela cooperacion al acto del pecado: mas porque juntamente obrando hazia injuria y agrauio (esto es) poniendo a sus hijas innocentes y sin culpa a que padesciessen fuerça injuria y agrauio, no lo mereciendo como no los merecian.

Ambro in lib. 8. offi.

¶ C A P. VIII. DE LO QUE RESPON-
dieron a Loth aquellos nephan-
dos y abominables
varones.

§. r.
De lo que
respondie-
rõ a Loth
aquillos ne-
phados va-
rones.



OS nephandos y sacrilegos varones no queriendo admitir la suplicaciõ y ruego de Loth, respondieron le dize. Apar a te de ay. Por vêtura no entraste en esta tierra como aduenedizo y peregrino, y no como juez? sobre estas palabras dize sãt Augu-
stin. Tanta y tan mala costumbre est aua alli d

la nephada torpedad, que ya la nequicia y maldad era a uida por justicia, y que fuesse mas reprehendido el que resistia a tanta maldad que el perpetrador y obrador della, de donde añadiendo dixeron. A ti affigiremos mas que a ellas, y cō extremo grado hazian muy grã fuerza a Loth. Cresciendo pues la violencia y fuerza que hazian a Loth estauan muy cerca de casa, que querian quebrar las puertas. Los Angeles (porque era ya tiempo de manifestar su poder y virtud) queriendo librar a Loth, echaron la mano fuera y entroduxeronle en casa donde ellos estauan y cerraron la puerta: y a aquellos nephandos varones que estauan fuera hirieron los con ceguedad aunque no totalmente, de manera que ninguna cosa pudiesen ver: mas de tal modo que no podian ver, ni vian aquellas cosas que ellos querian ver. Y la tal ceguedad como esta se llama acrysia en lengua Griega. Estas cosas asy passadas dixerō los Angeles a Loth (manifestando y reuelandole, que eran Angeles embiados del señor para destruyr la ciudad por la iniquidad y maldad del pueblo) tienes por ventura aqui algun yerno de los tuyos, o hijos o hijas? Todos los que son tuyos sacalos desta ciudad, porque he de destruyr este lugar: y la razon y causa desto es porque el clamor dellos (conuiene saber de sus culpas y pecados) ha crecido delante del

5.2.
Como los Angeles hirieron cō ceguedad a los Sodomitas.

II. PARTE DEL ESPEJO

señor, el qual nos ha embiado para que le asfos-
 lemos y destruyamos, y a ellos juntamente con
 el. Visto Loth lo que los Angeles dezian, salio
 luego a hablar con sus yernos los quales auian
 de tomar a sus hijas por mugeres, y dixoles. Le-
 uantaos y salid deste lugar, porque el señor ha
 de destruyr y asolar este lugar y ciudad. Co-
 mo oyessen los yernos de Loth lo que les de-
 zia parescio les que hablaua como burlando, y
 que era cosa de burla lo que les dezia. Estas co-
 sas asy passadas como ya viniessela mañana
 forçuan y compelian los Angeles a Loth que
 saliesse de aquella ciudad diziendo. Leuantate
 y toma a tu muger y a tus dos hijas que tienes:
 porq̃ tu poruentura no perezcas en la maldad
 y nephando pecado deste pueblo. Loth dessea-
 do y queriendo que la misericordia de Dios se
 compadesciesse de aquel pueblo detenia y de-
 tardaua se y dissimulaua salir de la ciudad. Co-
 mo los angeles lo vieron tomaronle por la ma-
 no y a su muger y a sus dos hijas, porq̃ Dios
 nuestro señor le auia perdonado a el y forçar-
 ron le salir y pusieron le fuera de la ciudad, y ha-
 blaronle diziendo. Salua tu anima. Como si di-
 xeran, abastate a ti que salues tu vida y la delos
 que estan contigo. No quieras mirar ni mires
 atras a las espaldas, por desordenado efecto y
 desseo de aquellas cosas q̃ quedan en la ciudad
 porq̃ esto seria contra la diuina justicia, la qual

§ 3.
 Delo que
 Loth dixo
 a sus yer-
 nos, &c.

§ 4.
 Como los
 Angeles sa-
 caron fue-
 ra de la ciu-
 dad a Lo-
 th.

DE CONSOLACION. II 105

te denunciamos y manifestamos. Y añaden
 mas y dicen, Ni estes en toda esta region q̄ esta
 propinca y cercana a esta, mas salua te en el
 monte, porque por ventura no perescas tu jun-
 tamente con ellos. Dixerón esto, porque auian
 venido los Angeles a destruyr con Sodoma a
 otras quatro ciudades, y el espacio y termino
 que estaua intermedio. El nombre de cada v-
 na destas ciudades y de todas ellas era Sodo-
 ma, Gomorra, Adame, Seboym, Bale, que por
 otro nombre se llama Segor. Hablando Loth
 cō los ágeles dixo les, Suplico os señores mios
 pues ya ha hallado tu sieruo gracia adelante d
 ti, y magnificaste tu gloria y misericordia la
 qual vsaste conmigo para que saluasses mi ani-
 ma, que me oyas lo que quiero dezir. No pue-
 do ser saluo en el monte porque por ventura
 no me comprehenda el mal tan grande y mue-
 ra. Dixo esto Loth, por razon que aquel mon-
 te estaua propinco y cercano a aquella ciudad
 de aquellos nephandos y abominables varones
 y temia por ventura siendo destruyda y assola-
 da la ciudad, juntamente con ella fuesse hundi-
 do y destruydo el monte y el pereciessse. O
 porque era viejo temia, por ventura el frio no
 le hiziesse alguna impresion de que enfermasse
 y juntamente muriesse: y por estas causas de-
 mando otro lugar diziendo, Aqui cerca esta v-
 na ciudad pequeña, ala qual puedo huyr y ser

De la
 consola-
 cion
 que Loth
 hizo a
 los
 Angeles
 para que
 le salu-
 aron de
 la destruc-
 cion de
 Sodoma
 y Gomorra

§. 5:
 De los nō
 bres delas
 ciudades
 que fuerō
 destruydas
 Gene. 14.

§. 6.

De la sup-
plicacion
que Loth
hizo al An-
gel para q
se cõcedie
se vna ciu-
dad.

saluo en ella. Por ventura no es pequeña y poca cosa, y biuirá mi anima? Llamola pequeña, como si dixera, El pueblo es pequeño y por cõsiguiente sus iniquidades y pecados no son tantos como de las otras quatro ciudades, por lo qual muy mas facilmente puedes perdonar aqlla ciudad. Lo qual como le fuesse cõcedido, dixole el angel, Da te priessa y como lo demandaste salua te en ella, y mira que aun en esto he aceptado tu ruego y suplicacion que no destruyre la ciudad por amor de ti, por la qual me rogaste, y mira que no podre hazer cosa alguna hasta que entres en ella. Esto dixo por que sabia la voluntad de Dios nuestro señor que era que Loth fuesse libre y saluo, contra la qual ni queria ni podia yr ni hazer cosa alguna contra ella. De donde fue llamado el nombre de la ciudad Segor, que quiere dezir pequeña, tomando el nombre de lo que Loth auia dicho, por ventura no es pequeña y poca cosa.

¶ CAPITULO IX. DE COMO
fueron hundidas las quatro ciudades
de los Sodomitas, y de como la
muger de Loth fue con-
uertida en esta-
tua de sal.

ESTAS



LSTAS cosas así passadas, salio el sol
 sobre la tierra, y entro Loth en la ciu-
 dad de Segor. La pena ha de correspon-
 der ala culpa y pecado, porque a graue culpa
 y pecado graue y grande pena ha de correspon-
 der. Siendo (como eran) los pecados de aque-
 llos crimosos y abominables varones, muy
 graues y grandes, con muy grandes y graues pe-
 nas auian d̄ ser punidos y castigados. Pues que
 así es conforme alo que esta dicho, llouio el
 señor del cielo sobre Sodoma y Gomorra, y
 las otras dos ciudades piedra açufre y fuego
 muy grande, porque el fuego de la piedra açu-
 fre tiene muy gran ardor y no menor mal olor
 para denotar y significar el vicio d̄ aquellos a-
 bominables varones, como era el vicio contra
 natura, el qual por su vileza y torpedad da d̄ si
 muy mal olor, y arde con no menor destem-
 plança y feruor en su continua concupiscencia
 carnal, y así destruyo Dios nuestro señor por
 ministerio del angel aquellas quatro ciudades
 hundiendo las y assolandolas, y juntamente
 con ellas toda la region comarcana y q̄ estaua
 junta a ellas que de semejante vicio estauan in-
 ficionadas, y a todos los moradores dellas, y
 a todas las cosas verdes de la tierra, no dex-
 ando cosa alguna en ella. La muger de Lo-
 th siendo inobediente y no queriendo guar-
 dar el mādamiento diuino de no mirar atras,
 boluio

dos II. PARTE DEL ESPEJO

De la f...
pacion
§. 1.
Como la
muger de
Loth fue
conuerti-
da en esta-
tua de sal.
Augusto de
tēp. sc. 47.
 boluio iusespaldas y miro con desordenada vo-
 luntad y afeto y contra el mandamiento dado
 del angel, y luego ala hora sin mas dilacion fue
 conuertida en estatua de sal. La razon que se da
 porque fue conuertida en estatua de sales, porq̃
 aquella noche antes auia pecado en la sal, para
 que desta manera la pena correspondiessse ala
 culpa. Como la noche antes de mandasse Lo-
 th a su muger sal para confacionar y dar sabor
 alo que estaua guisado para los angeles porq̃
 fuesse mas sabrosos, ella no lo quiso hazer, ni
 fe la quis dar ni traer, esto hizo ella por que te-
 nia enemistad con los peregrinos y huéspedes
 tomando la costumbre de aquellos malos hó-
 bres con quien moraua y conuersaua. Sant Au-
 gustin da otra razon diziendo: Por ventura her-
 manos la causa y razón porque la muger de Lo-
 th fue conuertida en estatua de sal, fue porque
 no procuraua resistir a aquellos nephandos va-
 rones que querian a los santos Angeles que esta-
 uan aposentados en su casa, Como Loth viessse
 las quatro ciudades que estauan en el valle de-
 struydas y assoladas, y que el monte no auia si-
 do destruydo con ellas, de cuya subuersion a-
 uia ante temido, temio assi mesmo por ventu-
 ra Segor q̃ estaua en el valle no fuesse destruy-
 da y assolada con las otras ciudades, por don-
 de saliendo y desamparando a Segor, se subio
 al monte lleuando consigo a sus dos hijas don-

zellas virgines q̄ tenia, y retraxo se en vna cue-
ua con ellas. Despues q̄ Loth se partio de Se-
gor, luego ala hora fue assolada y destruyda,
alsi como auia sido cōseruada y guardada por
breue tiempo por la presencia de Loth. Las hi-
ja de Loth como se viessen solas con su padre,
y que ningun otro varon estaua con ellas dixo
la mayor ala menor. Nuestro padre es viejo,
como si dixera, muy presto desfallecera en la
virtud generatiua, o por ventura se morira y
no ha quedado ninguno d̄ los varones en la tie-
rra que pueda entrar anosotras segun la costū-
bre de toda la tierra, esto es por ayuntamiento
matrimonial. Añade mas la mayor y dize.
Ven aca embriaguemos a nuestro padre con vi-
no y durmamos con el para q̄ podamos guar-
dar generacion de nuestro padre. Acerca deste
vino dicen algunos que fue hecho de Dios nue-
stro señor miraculosamente, para que por esto
fuesse hecha la procreacion d̄ los dos pueblos
que dellas descendieron conuiene saber de los
Moabitas y Amonitas, mas esto parece mani-
fiestamente falso que Dios nuestro señor hizies-
se milagro para que del sucediesse vn hecho tā
malo y feo, como era el incesto, de donde se di-
ze y muy mejor en otra manera que los Ange-
les en el principio de la noche dixeron a Loth
ya su familia que la ciudad se auia de destruyr
y que saliesse della (segun parece de lo ante-
dicho)

Como la
ciudad de
Segor fue
destruyr.

Loth
y sus hijas
y sus hijas
y sus hijas

Como las
hijas de
Loth
y sus hijas
y sus hijas

70 II. PARTE DEL ESPEJO

§.3.

De donde
viieron vi
no las hi-
jas de Lo-
th para le
ēbriagar.

dicho) y no salierō de la ciudad hasta la mañana y asıi por toda la noche se pudierō aparejar para salir, por lo qual es cosa prouable q̄ lleuarō consigo vituallas y cosas q̄ comer de que se pudiesen sustentar, y auer emprontu y prestamēte, entre las quales son en mas auidas y tenidas el pan y vino, de modo y manera que no fue criado miraculosamente, sino dellas lleuado quando salieron de la ciudad. Esto asıi passado conforme alo que auia dicho la hermana mayor, dieron de beuer aquella noche a su padre vino en abundancia, en el qual segū algunos dizē (para mejor poder ēbriagar a su padre) mezclaron algunas cosas q̄ tenian virtud de embriagar y para prouocar a yuntamiento carnal. Estā

§.4.

Como las
hijas de Lo-
th le em-
briagaron
y dormio
cō ellas

do pues el padre embriago y dormiēdo, entro la mayor dellas ala cama de su padre y dormio con el auiendo el padre el incestuoso ayuntamiento con su hija, el qual ni sintio quādo se acostó ni quando se leuanto. El dia siguiente dixola mayor ala menor. Mira q̄ ayer dormi yo cō mi padre, demosle tambien esta noche a beuer vino en abundancia y dormiras con el para q̄ asıi saluemos la generacion d̄ nuestro padre. En aquella noche dieron a beuer a su padre vino en abundancia con el qual no menos se embriago q̄ la noche antepassada. Entrando pues la menor ala cama de su padre dormio con el. Y ni entonces sintio Loth quando su hija se acostó

esto ni quando se leuanto. Concibierō las dos
 hijas de su proprio padre Loth. Acerca desto
 que la sagrada escriptura relata, q̄ Loth no sintio
 quando las hijas se acostaron con su padre
 ni quando se leuataron, dize el Nicolao de Li
 ra que algunos tratado este passo dizen (lo qual
 parece ser verdad) que es imposible Loth a
 uer conosciado alguna muger carnalmente ma
 yormente don zella virgen quales eran las hijas
 de Loth y que no conociesse el ayuntamiento
 con ellas. De donde dizen que Loth, desper
 tando del sueño bien conosció que estava mu
 ger en su cama cabe si, y que la conosció carnal
 mente, mas que fuesse su hija por ventura lo y
 gnoro y no lo supo, porque encendido con el
 vino no se acordo que su muger era muerta, y
 por esta causa pensaua y creya q̄ estava cō ella
 mas por esto Loth no totalmente se excusa por
 q̄ en el dia siguiente no se guardo de lo semejan
 te y por las cosas átedichas, la escriptura no di
 ze q̄ Loth no sintio quãdo conosció ala muger
 o hija, mas que no sintio quãdo se acostó y en
 tro con el ala cama, ni quando se leuanto de ca
 be el, porque dormiendo el entro, y despues de
 auer concebido tornado a dormir su padre,
 se salio de la cama y de cabe su padre. Y lo q̄ en
 este caso dezimos d̄ la vna, dezimos de la otra,
 y assi que vna mesma sentencia sea, assi de la
 mayor como de la menor, acerca deste caso.

Nico su
 per 19 c.
 genesis 3

S. S.
 Si se nio
 Loth quã
 do tuua a
 yuntamiẽ
 to con sus
 hijas.

Parió la mayor vn hijo, al qual llamo Moab, el quales padre de los Moabitas hasta el dia de hoy, llamo le Moab que quiere dezir y se interpreta del padre, en lo qual parece auer sido desuergonçada, porque la torpe dad del vicio q̄ con su padre auia cometido, le reuelo y manifestó en el nombre del hijo, manifestando q̄ le auia concebido de su padre. Parió despues la menor vn hijo al qual llamo Amon, que se interpreta y quiere dezir, hijo de mi pueblo, el qual es padre de los Amonitas hasta el dia de hoy. Esta fue mas honesta y vergonçosa, porq̄ en el nombre de su hijo no se manifesta su incesto, porque la muger podia concebir licitamente de su pueblo, como parece de Sarra, que concibió de Abraham que era su pariente y de su pueblo.

¶ CAPITULO. X. COMO EN

alguna manera quieren algunos doctores escusar alas hijas de Loth del mal que hizieron.

HISTO que estas dos hijas de Loth hizieron queriendolas en alguna manera escusar la glosa dize, que la causa y razón por que embriagaron a su padre y dormieron con el fue, porque creyan y pensauan que

§ 6.º
Como las hijas de Loth parieron sien dos hijos y d los nō bres que les pusieron.

Glo:ordi

afsi como por el diluuió todos auian sido aho-
 gados y muertos salvo Noe y los que estauan
 con el en el arca, que afsi auian sido muertos ge-
 neralmente todos los del mundo por fuego,
 mayormente creyan ser afsi, porque auian oy-
 do dezir a su padre Loth, que en el tiempo que
 estaua por venir, el mundo auia de perecer por
 fuego afsi como en el tiempo passado auia pe-
 recido por agua en el diluuió, de donde tuvie-
 ron vna piadosa intencion, conuiene a saber, la
 conseruacion del genero humano, aunque por
 mal modo y manera quisiessen venir en este ef-
 fecto, que era por incestu con su padre, lo qual
 siempre fue illicito y detestable. Origenes tra-
 tando este mesmo passo y conformandose cõ
 la glosa y queriendo en alguna manera escusar
 alas hijas de Loth dize. Quanto aquellas co-
 sas que de las hijas de Loth dize la sagrada e-
 scriptura, parece en alguna manera satisfacer
 por ellas. Con verdad parece y es notorio
 las hijas de Loth auer sabido y aprendido al-
 gunas cosas de la consumacion, fin y acabamiẽ-
 to del mundo, que auia de ser por fuego, mas
 como muchachas y menos sabias no lo pudie-
 ron aprender ni comprehender perfectamen-
 te, y afsi no pudieron alcançar que las regio-
 nes de los Sodomitas destruydas, quedaua
 entero muy gran espacio en el mundo. Auian
 oydo afsi mesmo qẽn el fin del siglo la tierra y

§. 1.

Como al-
 gunos qui-
 eren escu-
 sar alas hi-
 jas de Loth

Orig ho. 5
 sup. gen.

§. 2.

Como O-
 rigen. ef-
 cula las hi-
 jas de Loth.

II. PARTE DEL ESPEJO

todos los elementos auian de ser abrasados y
 cozidos de fuego. Viã el fuego, vian las llamas
 del fuego de piedra çufre, viã todas las cosas ser
 destruydas y assoladas, vian q̄ su madre auia pe-
 recido y que era tan desastradamente muerta
 en pena de su desobediencia por mirar atras cõ-
 tra el mandamiento de Dios, pensaron q̄ era o-
 tra cosa tal como en el tiempo del diluuijo y de
 Noe, de donde por causa de reparar la poster-
 dad de los mortales auer sido ellas solas reser-
 uadas y guardadas con su padre. Pues que an-
 es, tomando gran deslco de recuperar y restau-
 rar el genero humano, porque piensan que de-
 llas se ha de dar el principio de su restauraciõ,
 y dado que les parescia a ellas ser muy graue
 crimen, culpa y pecado hurtar el ayuntamien-
 to con su padre, muy mas graue impiedad,
 culpa y pecado les parescia ser, si la esperan-
 ça de la humana posteridad (segun que ellas pen-
 sauan) guardada la castidad la destruyessen.
 Por esta causa pues que anfi es tomaron conse-
 jo (segun que yo' pienso) con menor culpa
 mas con esperan-ça y argumento mayor. La ti-
 steza y rigor del padre la ablandan con vino y
 la defatan y menoscaban. Entrando cada vna
 su noche, cada vna concibe sin sabello su padre
 ni tornan mas a ellos, ni lo buscan ni quieren.
 S. Ambrosio tratando este hecho q̄ las hijas de
 Loth hizieron en embriagar y enborrachar a
 su

su padre y despues dormir cō el dize. Las hijas del santo Loth, la causa y razon porq̄ se juntaron cō su padre fue, para dexar de si hijos, por q̄ no se perdiesse, menoscabasse y pereciesse el genero humano, de dōde la gracia del publico y manifesto dō, coloro la priuada, singular y particular culpa. Y dize mas el mesmo sant Ambrosio. Son escusadas las hijas del santo Loth, porque pensaron que no solas las ciudades, tierras y regiones, que estauan alli vezinas y comarcanas de aquella region de los de Sodoma y Gomorra, mas aunque todo el mūdo juntamente perecia y era destruydo y assolado, por aquel fuego y cayda y auer ellas solas quedado biuas con su padre de todos los pueblos del mundo, de donde porque no se menoscabasse, desfalleciesse y saliasse el genero humano se juntaron carnalmente con su padre, para leuantar y resuscitar la generacion humana. No fue pues que ansi es vicio de torpe deleyte, mas remedio de la generacion, lo qual no pienso ser tenido reputado ni auido por culpa y pecado. Donde no es de marauillar si alas donzellas engaño la opinion para que pensassen, que precian todos los pueblos del mundo, y que quedauan ellas solas con su padre.

Ambr. li.
1. de Abra
ham ca. 4.

Ambr. li.
1. de Abra
ham ca. 6.

3. 3.
Como S.
Ambr. li.
escusaal
hijas de
Loth.

II. PARTE DEL ESPEIO

¶ CAPITVLO. XI. DE LOS MA- les que del abundante beuer de Loth sucedieron.

LOS males que del abundante beuer de Loth ayan sucedido, notorios y manifiestos son su embriaguez y destemplança, su muy abundante beuer, el incestu con sus proprias hijas, lo qual es cosa muy abominable illicita y detestable que sucedio de su muy abundante beuer y embriaguez, como se embriago, por donde es muy digno de culpa y por tal le tienen y publican muchos doctores Donde la glosa dize. Loth es inescusable y no se puede escusar. Lo primero porque no creyo al angel, lo de mas porq̄ se embriago y fue pecado causa de pecado. Sant Hieronymo dize. A Loth no le escusa lo que del se dize, q̄ no supo ni sintio que dormiessen con el sus hijas, la glosa interlinial dize. Aquel al qual no vécio la iniqua Sodoma, vencieron los vicios. Origenes dize. Alque no engaño Sodoma, engaño la embriaguez. Es q̄mado y abrafado con las llamas de las mugeres aquel, alqual la llama sulfurea y d' piedra açufre no quemó ni abraço, y así cometio aq̄llos incestuosos crimines cō sus hijas proprias, por donde yo cōsiderado estos tan illicitos detestables y abominables males q̄ del abũdante beuer y embriaguez de Loth sucedieron, y los bienes q̄ de la aflicion y sed de Io-

Glo.ordi.

S.Hiero-

Glos.int.

Orig. ho. 5
sup. Gen.

mas procedieron dixe que queria mas la aflicción y sed de Ionas, que el abundante beuer de Loth Como en estas sagradas escripturas se encierrē muchos y muy grandes mysterios, y así mesmo muchas y muy grandes doctrinas y documentos saludables para enseñamiento y doctrina de los fieles Christianos, no es razon q̄ sean passadas debaxo de silencio sin coger dellas grandes y muy señalados fructos para las animas y conciencias, y finalmente para saluación de todos.

¶ CAPITVLO. XII. COMO IONAS propheta es figura de la passion y resurreccion de Christo nuestro redentor.

NO es pequeño mysterio el que en el santo propheta Ionas se nos ha demostrado y manifestado, porque en el es figurada la passió y resurrección de Christo nro redentor, el qual alto y muy incumbrado mysterio se figuro en ser echado en la mar y tragado de la vallena, donde estuuó tres dias y tres noches sin ser digirido della ni consumido, ni muy menos muerto, ni en cosa alguna lesó ni perjudicado, mas salio de allí sano y saluo. Christo nuestro redemptor muy clara y en descubierta (respondiendo a vnos

II. PARTE DEL ESPEJO

Mat. 12.

escrivanos y phariseos que le demandauan señal del cielo) manifesto este alto mysterio diciendo. Esta generacion mala y adu tera. La mala generacion mala, porque descendian de los perseguidores de los prophetas.

Adultera assi mesmo la llama, porque sus padres de donde ellos trayan origen y descendian, auian sido ydolatras adoradores y honrradores de los ydolos. Demanda señal del cielo y no le fera dada de las cosas celestiales, porque son indignos por su curiosidad y malicia. Sino la señal de Ionas propheta. Dixo esto, como si dixera. Son terrenos y baxos, por

Glosa or-
di. super
12 ca.
Matthei

6. I.
Que se en
tiende por
los tres
dias que lo
nasestiuo
en el vien
tre de la
vallena.

donde de la tierra y de las cosas baxas y infimas les fera dada señal y assi añade y dize. Assi como fue y estiuo Ionas propheta en el vientre de la vallena tres dias y tres noches, y assi estara el hijo de la virgen tres dias y tres noches en el co raxon de la tierra, esto es en el sepulcro. La glosa declarand o este figura iuo misterio dize.

Tres dias y tres noches. Habla aqui el sagrado Euangelio y nombra tre dias y tres noches a la manera de los antiguos que contauan el dia cõ la noche precedente. La parte del dia en el qual fue sepultado Christo nuestro redemptor con la noche preterita y passada hazen vn dia, de manera que tomando la parte por el todo por la figura que se llama Sinecdoches, son contados los tres dias. Si mysticamente queremos

tratar

tractar este mysterio q̄ entre manos tenemos, no sin gran conueniencia y razon lo podemos aplicar, y aplicando declarar, porque assi lo declara la glosa diziendo. Los tres dias, tres tiempos fuerō, conuiene saber ante de la ley, y debajo de la ley, y en la ley de gracia. Las tres noches, tres muertos son los quales resuscito Christo nuestro redemptor segun parece, en diuersos lugares del Euangelio. Resuscito lo primero a vna donzella hija del archisnago que estava muerta dentro de casa, como parece por sant Matheo. Lo segundo resuscito a vn mancebo hijo de vna biuda fuera de casa ya que le lleuauan a enterrar como lo manifiesta sant Lucas. Lo tercero resuscito a Lazaro que estava muerto y ya de quatro dias enterrado y quedaua de si mal olor, como san Iuan lo relata y cuenta. Por estos tres muertos (segun sant Augustin dize) se entienden tres generos de peccados. El peccado oculto y secreto que esta dentro del coraçon que aun no ha salido fuera en obra, es significado por la hija del archisnago, muerta dentro de casa. El peccado ya puesto en obra q̄ ha salido fuera del coraçon se entiende por el mancebo hijo de la biuda resuscitado ya que le lleuauan fuera de la ciudad a enterrar. El peccado ya puesto en costumbre muy obstinada y q̄ da de si mal olor, cō mucha congruencia es entendido por Lazaro de quatro

i. doct

. figura
aqui idv

Mathe. 5

Luc. 7

Iohan. 11
Augul. de
verbis do
mini ser.

43.

§. 2.

Que signi
ficacion los
tres muer
tos q̄ Chri
sto resuci
to.

II. PARTE DEL ESPEJO

dias muerto. El primer dia del mal pēsamiento. El segundo de la delectacion. El tercero de la obra. El quarto de la mala cōtinuacion, porq̄ como dize Santiago. El pecado quando fuere cōsumado (con peruerſa continuacion) engendra muerte de culpa. Sobre el qual esta puesta la piedra muy pesada de la obstinacion, q̄ cō mucha dificultad y no facilmente se puede quitar por donde como dize el mesmo sant Augustin con mucha causa y razon para auelle de resuscitar clama Christo nuestro redemptor.

Iacob. 1

August.
vbi supra.

Glof. ord.

5.3.
Que se en
tiende por
las noches
y dias q̄ lo
nase tuuo
en el vien
tre de la
yallena.

Y no solo clama y da bozes, mas clama con gran boz diziendo. Lazaro sal fuera. Entiende lo tu pecador sal fuera del sepulcro de tu culpa y pecado. Declarando mas en particular este mysterio la glosa, aplicando estos tres muertos a las tres noches dize. Los tres muertos que resuscito Christo nuestro redemptor son significados por las tres noches. Los quales conuienen en este modo y manera, q̄ el vn dia sea ante de la ley quando el pecado esta uo escōdido y secreto, cuya noche es quādo la donzella estaua echada secreta en casa, assi como el pecado ē la consciēcia esta oculto y secreto. El segūdo dia d̄ baxo de la ley, q̄ faco el pecado en publico, la noche el m̄cebo hijo de la biuda fuera d̄ la puerta de la ciudad, assi como pecado del anima publico y manifiesto. El tercero dia debaxo de la gracia quādo sabiēdo la voluntad

voluntad del señor y no la poniendo por obra peca mas grauemente, de donde con mucha razon con el merito de sus pecados da de si mal olor. La noche Lazaro conuiene saber el anima que ya da de si muy pessimo y mal olor y añade mas la gloza y dize, En estos tres dias y noches esta echada la fe de Christo nuestro redemptor en los coraçones de los que moran en la tierra. No solo es significada en el ppheta Ionas, la muerte y sepultura de Christo nuestro redemptor, mas aun su gloriosa y admirable resurreccion. Porque assi como el propheta Ionas despues de los tres dias que estuuó en el vientre de la vallena, fue echado della en la tierra seca illeso, sano y saluo. Assi Christo nuestro redemptor despues que estuuó en el coraçon dela tierra tres dias sepultado, salio por su propria virtud del sepulchro y vino a la gloria de su resurreccion con muy gran victoria y triumpho, assi lo cáta del la sacrosanta madre yglesia diziendo. Triumphando con pompa muy noble se leuanto el victorioso dela sepultura. Lo qual no sera menos, mas antes mas, q ser echado de la vallena en tierra arida y seca.

CAP. XIII. TRATA COMO NUESTRAS proprias culpas y pecados demandan vengança contra nosotros mismos.

Si 4.
Como Ionas es figura de la resurreccion de Christo

II. PARTE DEL ESPEJO



DE la vna y otra historia delas que entre
 nanos tenemos hemos de colegir lo
 q̄ mucho temer deueimos, y es como
 nuestras culpas y pecados dando bozes al cie-
 lo demandan vengança, punición y castigo
 contra nosotros mesmos, como lo hazian los
 pecados de los Niniuitas y de los nephados So-
 domitas. Para mas euidente declaracion desto
 es de saber (q̄ dado caso q̄ todos nuestros ma-
 les, culpas y pecados pidá y demande a Dios
 vengança, punición y castigo contra nosotros me-
 smos) quatro generos de pecados nos manifi-
 sta la sagrada escriptura q̄ mas a la clara y prin-
 cipalmente la piden y demandá. El primero es
 el pecado del fraticidio y derramamiento de
 sangre del proprio hermano, lo qual nos ma-
 nifiesta el fraticidio de Cayn q̄ mato a su her-
 mano Abel, al qual dixo Dios nuestro señor d̄
 spues que auia derramado la inocete sangre de
 su hermano Abel. Que hiziste? Mira que la san-
 gre de tu hermano da bozes y me llama desde
 la tierra, quasi demandando justicia punición
 y castigo de vn mal, culpa y pecado tan gráde
 del fraticidio y muerte de vn vnico y solo her-
 mano, a tan sin razon y justicia cometida sino
 solo por embidia. El segundo es la opression
 de los pobres, mayorméte huerfanos y biudas
 deste dixo Dios nuestro señor a Moysen. Mira
 q̄ el clamor y bozes de los hijos de Isrrael que

De quatro
 generos d̄
 pecador q̄
 dan bozes
 al cielo de
 mandado
 vengança
 Gene. 4.

Exod. 3.

de tal manera son atormentados y oprimidos
 clama y da bozes dende la tierra, y sus bozes y
 clamor ha venido a mis orejas, y entrado en
 mis oydos. Y si todos los pecados clamã muy
 mas el pecado de la opressiõ de los huerfanos
 y biudas, porq̃ son oprimidos y maltratados
 y tienẽ necesidad de defensiõ, amparo y ayu
 da, de donde dios nuestro leñor dãdolo como
 por via de mandamiento dixo. No empeçaras
 ni dañaras a la biuda ni al huerfano si los per
 judicares, o en algo dañares, clamaran y darã
 bozes y yo oyere su clamor y hare vengança
 de los males y extorsiones que les son y fuerẽ
 hechos. O quãto deuen mirar esto las justicias
 porq̃ muchas y muchas vezes no tienẽ animo
 ni fuerças sino para empecer y dañar a los po
 brezitos huerfanos y biudas dexãdo (como de
 xan) de castigar los grandes pecados y pecado
 res. Son las tales justicias como las arañas que
 vrde su tela, y prende y caça en ella las pe
 queñas moscas y mosquitos, dexando passar
 los muy grandes moscardones que muchas ve
 zes rompen y quebrantan la tela. Así ellos prẽ
 den y exercitan su justicia, en las pequeñas mo
 squitas, huerfanos pupilos y biudas desampa
 rados de todo fauor y ayuda mundana dexan
 do yr y passar libres a los muy grandes pecado
 res: destos tales dize Dios por Esayas. Texe
 ron telas d̃ arañas, no ay quiẽ llame justicia, ni
 ay

Exod 22.

§.2.

Que las
 biudas y
 huerfanos
 clamã a di
 os deman
 dando ven
 gança

+ JdodT

§.3.

Que la ju
 sticia es co
 mo la ara
 ña

Esa. 59.

Esa. 59.

Esa. 59.

Esa. 59.

Esa. 59.

Esa. 59.

Esa. 59.

Esa. 59.

II. PARTE DEL ESPEJO

ay quien recta y verdaderamente juzgue. El tercero pecado que demandando vengança y castigo, da bozes a Dios y clama al cielo, es la defraudacion y engaño que los señores hazen de los seruiçios, salarios, acostamientos y jornales a aquellos q̄ los firuen y trabajan en sus heredades, no pagãdoles su sudor y trabajo, por donde el tal sudor, seruiçio y trabajo asì defraudado da bozes al cielo, demandando puniçion, castigo y vengança contra aquellos que asì los retienen en si y defraudan, por lo qual dezia a su hijo el santo varon Thobias. Qualquiera que alguna cosa ouiere hecho y trabajado en tu seruiçio, paga le y da le luego su jornal, galardon y premio, y el trabajo del jornalero en ninguna manera lo retengas en tu casa acerca de ti mesmo. Mucho deuen mirar esto, asì los grandes como los pequeños, que son seruidos de otros, y que no pagã los seruiçios de los criados, y lo que peor es, q̄ muchas vezes gastan mas en lo cobrar que era lo principal que les era devido lo qual todo seran obligados a restituyr y pagar, pues los firuieron fiel y lealmente. Pues de los grandes señores no se que diga (pues se firuen de sudor ageno, no correspondiendo con mercedes ni quitaciones de seruiçios) sino que tienen la muerte delante los ojos sin vella, y la condenacion en la mano sin sentilla, pues de cada dia y hora suben clamores

Thobi. 4.

Que los seruiçios defraudados es pecado que demãda a Dios vega

mores

mores, bozes y quexas al cielo demandádo p^u **Iacob, 5.**
 nicion castigo y vengança contra ellos, lo di-
 cho confirma Santiago en su canonica dizien-
 do. Mirad que el premio y galardón de vuc-
 stros obreros y yornaleros que segaron vuc-
 stras mießes, y cogerrõ vuestros panes, que fue
 de vosotros defraudado, da bozes al cielo, y el
 clamor de ellos entro en las orejas del señor d^e
 Sabaoth, lo qual se ha de entēder de qualque-
 ra otro seruicio defraudado. El quarto pecado
 que cõ no menores bozes que los antedichos
 da clamando bozes al cielo, demandádo vengã
 ça, punicion y castigo es el de la abominable
 Sodomia y vicio contra natura, deste pestife- **Gene. 18.**
 ro y infernal pecado dixo Dios nuestro señor
 a Abraham. El clamor d^e los de Gomorra y So-
 doma se ha multiplicado y su pecado con ex-
 tremo grado se ha hecho muy graue.

¶ **CAP. XIII. EN EL QVAL HABLA**
 sant Augustin con los abomina-
 bles Sodomitas: es
 de notar.

HABLANDO s^{an}t Augustin dize. Oyd
 vosotros los principes Sodomitas, ro-
 mad con vuestras orejas la ley de vuc-
 stro Dios pueblo de Gomorra. O gente llena
 de pecado graues en maldad, generacion de hi-
 jos

August. ad
 fra. ser. 47

§ 1.

Quan abo-
 minablees
 el pecado
 de Sodomia

II. PARTE DEL ESPEJO

jos llenos de delitos y males. Oy d, hazed y ma-
 dad que vuestros hijos lo oyan. Mirad mirad
 q̄ aueys dexado a vuestro Dios aueys blasphemado
 del santo de Israel, aueys buuelto vuestras
 espaldas y os aueys hechos estraños, desde
 la planta del pie hasta la superficie de la cabe-
 za, no ay en vosotros sanidad, por donde vuestra
 tierra esta d̄ sierta y desamparada, vuestros
 ciudadanos abraçados y quemados con fuego
 vuestra regiõ los estrañeros la atalan y destruyen
 delante de vuestros ojos, vuestra ciudad sera
 assolada y destruyda como destruycion de
 enemigos. Porque padeceys todas estas cosas
 fino porque ya soys semejantes a los Sodomitas.
 Oyd principes de los Sodomitas, oyda Esayas
 que de parte de Dios nuestro señor os dice.
 Ya estoy lleno de la multitud de vuestros
 holocaustos, victimas y sacrificios, porque indignamente
 me los ofreceys, de aqui adelante no me ofrecays
 sacrificios, porq̄ vuestro encienso, vuestras fiestas
 y solennidades las ha borreescido mi anima,
 y todas vuestras obras me son molestas y enojosas.
 Quando estendieredes vuestras manos, apartare
 mis ojos de vosotros y quando multiplicaredes
 y aumentaredes vuestras oraciones, no os oyre,
 por razon que obrays torpedad. Que es esta torpedad
 fino aquella que por el apostol es llamada inmundicia
 y suziedad? Aquella finalmente es torpedad y
 aquella

quella summa inmundicia, aquella summa miseria, la qual huyen los angeles della, la qual oyendo la nombrar los demonios cierran las orejas viendola cierran los ojos por no la ver. Aquella con verdad es summa miseria y inmundicia, la qual obran y cometen vnos varones con otros varones, de los quales dize el Apóstol. No solo los q̄ lo ponen por obra, hazé y cometen son dignos de muerte, mas aun aquellos que consienten a los que lo hazen y cometen, pudiendolo euitar y no lo euitan ni cōtra dizen. Esta con verdad es inmundicia, porque es muy gran suziedad del anima y del cuerpo. Esta inmundicia y suziedad, no solo es pecado, mas pena del pecado. Como Dios nuestro señor viese a los que de todo en todo le menospreciaban y que acoceauan sus mādamientos conuertio los en reprobada y condenada locura para que exercitassen y pusiessem por obra aquella inmundicia y abominacion, y no entiendan ni considerē (como dize el apóstol) porq̄ no procuraron tener a Dios en su noticia y conocimiento entregolos y traxolos a infamia, escandalo y vituperio. Porque los varones dexado el natural vso de las mugeres, encendieron y enardecieron se en su torpedad de dessecos, cōviene saber vnos varones en otros obrando torpedad, suziedad y inmundicia. O quã abominable vicio? O quã detestable crimē? O quã

mor

9.20
Como los
Angeles
buenos y
malos abo-
rescen el
pecado cō-
tra natura
Ad. Ro. 1.

II. PARTE DEL ESPEJO

mortifero daño? O quan pessima maldad? O quan inaudible y nunca oydo mal? Mirad que el miembro de Christo, no solo comete fornicacion, mas lo que peor y muy mas abominable es, que es hecho meretriz y ramera. Esta es aquella inmundicia, la qual dios nuestro señor sumamente aborresce, la qual repruevan y detestan los angeles, la qual con la enemistad capital aborrescē los bienaueturados, de la qual huyē aquellos que alcançan el reyno eterno de Dios, la qual aman aquellos que hã de ser atormentados y malditos con el demonio y cō sus angeles en el infierno. O pessimos Sodomitas y verdaderos pecadores. O pessimos y abominables dãdo dello testimonio la sagrada escriptura que dize. Eran los Sodomitas muy pessimos y pecadores delante del señor. Pecador delante del señor es dicho aquel, cuyo pecado Dios no dexa sin castigo y no difiere ni dilata su pena, a aquel que algunas vezes la suele dener, dilatar y diferir. De donde dize. El clamor de los Sodomitas y de Gomorra es multiplicado, y su pecado es hecho sin comparacion alguna muy graue. El pecado es dicho clamor quando no solo es pecado, mas quando sin ningun temor es puesto por obra y por mala costumbre es multiplicado. Entonces el señor estendiendo el cuchillo de su furor y saña llouio sobre ellos del cielo fuego y piedra aque-

Gene. 18.

§. 3.

Qual peccador sea dicho de delante de Dios peccador.

y fuerō quemados y sus ciudades subuertidas
 assoladas y destruydas. Con muy justa causa y
 razon sus ciudades fueron destruydas por fue-
 go de piedra açufre que da de si mal olor: por-
 que así los varones como las mugeres todos
 ardian cō luxuria de muy pessimo y mal olor.
 O luxuria pessima, destruydora d̄ las virtudes
 aumento de vicios, cama de delectation, dimi-
 nucion de la charidad, euacuaciō de las bol-
 sas, dulce eres, mas mira que toda tu dulçura
 se conuierte en gran amargura. O luxuria por
 ties la paz destruyda, por ti hecho el homici-
 dio, por ti quemadas las ciudades, por ti los
 reynos perdidos y destruydos, por ti casi to-
 dos los males son hechos y cometidos, por ti
 David es desterrado de Dios, por ti es muerto
 Sāson, por ti es espelido Salomō, por ti pade-
 sce Loth, dexādo la ppria tierra y perdiēdo la
 muger. Sāt Hieronymo hablādo cōtra la luxu-
 ria dize. O luxuria fuego infernal cuya mate-
 ria es la gula, cuya llama es la soberuia, cuyas
 cērellas sō las iniquas y peruersas palabras. Cu-
 yo humo es la infamia, cuya ceniza es la inopia
 y necesidad a q̄ viene el luxurioso: y finalm
 en te cuyo fin es el tormento del infierno.

¶ CAP. XV. DE LO QUE SANT AVGV

stin tornando a hablar con los Sodomitas dize, reprehendiendo su
 naphando crimen.

Ec Sant

v. f. u. g. u. a.
 a. i. q. u. i. d.

De quan-
 tos males
 haze la lu-
 xuria.

2. Reg. 11.
 Iudicū. 16.
 3. Reg. 11.
 Gene. 19.
 Sāt Hier.

II. PARTE DEL ESPEJO

August. v.
bi supra.



Ant Augustin tornando a hablar con los Sodomitas dize. Pues q̄ ansi es prouaricadores de la ley, mirad y con cion leed la ley, O seguidores de los de Gomorra, cessad ya de obrar y hazer mal, apréded ya a biê obrar, apréded ya a temer a Dios. Huye de los Sodomitas, assi como dela muerte, no querays cōuersar cō ellos, porque por ventura no perezcays con ellos. Vēdra con verdad tēpo y no tardara, y leuātarse ha aquel santo Ioseph, el qual no temio de acusar delante de su padre a sus hermanos del crimen pessimo y muy malo. Levante se agora este exēplo de castidad, y mate a los tales que obran tal iniquidad y maldad. Venga aquel gr̄a sant Pablo vaso de escogimiento y confunda a los tales q̄ obran tal iniquidad y maldad y que tales cosas amā: de tal manera, q̄ no se halle ni parezca ninguno por todo el vniuerso. Venga aquel amado de Dios, y magē de virginidad sant Ioā Euāgelista y con su virginal presencia cōfunda a los tales. Venga tambié aquella lumbrera del mundo y precursor muy amado sant Ioā Baptista, y con su gran osadia mate con el espiritu de su boca a los tales. Venga Loth pariente del santo Abrahā con sus nietos y espola y eche de la tierra a todos los tales. Vengā todos los santos angeles y quemē a todos los que obrā la iniquidad de los de Gomorra. Pues que

§. i.
De los q̄ se leuanta tan el dia del iuyzio contra los Sodomitas.

ansí es, cessad ya de hazer mal y de obrar per-
 uerfa y iniquamente, apréded cō Loth y con el
 santo Ioseph a obrar bien ante que se cumpla
 lo que tenemos ante dicho. Acordaos muchas
 y muchas vezes y no lo querays olvidar lo q̄
 hizo aquella Romana Tarpeya. Por ventura
 preguntareys que es lo que hizo? Con verd ad
 reynaua en ella muy gran luxuria, mas aunque
 era pagana, queria bviir limpia y castamente,
 Que pensays que hizo? Tuuo por bien y qui-
 so facarse los ojos, y mádo que se los sacassen
 y quitados todos los deleytes, solamente que
 ria comer y comia pã y agua por medida y tal
 fa. O hermanos mirad que maravillosa condi-
 cion de muger, que maravillosa bondad, que
 maravillosa fortalez: porque por esto no es-
 peraua conseguir ni alcançar el parayso, ni des-
 sea ser alabada por esto, ni dessea ser premia-
 da ni predicada por bienauenturada, mas por-
 que lo aya hecho no lo sabemos y de todo en
 todo lo ygnoramos. Porq̄ la predicamos auer
 sido pagana. Vna cosa tégo por muy auerigua-
 da y cierta, que si demandara consejo a Augu-
 stino y o assí como fiel ninguna otra cosa le pu-
 diera dezir, sino que tã solamente tomase pan
 y agua con determinado peso y medida. No-
 fotros hermanos deuemos saber y por ningun-
 na via dello dudar, que la castidad no puede
 estar ni permanecer, con la abundancia y fer-

§. 2.
 Que Taa-
 peya ciu-
 dadana Ro-
 mana se la
 co los o-
 jos y por
 que

§. 3.
 Qua la ca-
 stidad no
 puede
 permane

II. PARTE DEL ESPEJO

cercó la a **tilidad.** Si a mi no me quereys creer creed a los **būdancia:** Gomorreos, abundauan en todos los bienes, y

muy mucho abundauan, y despues que auian comido y beuido, leuantaron se a obrar mal y torpes y abominables ajuntamientos. O mel quinos miembros d'l diablo, porque no auen vergnença? Porque no desistis, d' obrar tales co

sas? Si os quisieredes exercitar en las cosas de luxuria, nunca con verdad podreys tener cha ridad. La charidad es virtud que es dicha cōse macion y perfeciō de las otras virtudes. Y als

por el contrario la luxuria es destruyciō de to das las virtudes. Con verdad ninguna virtud ay, niuguna bondad, ninguna sabiduria, ninga na justicia, ninguna alabança puede estar cōla

luxuria, mas toda puerfidad y escepcion de personas reyna en ella. Pues que ansi es, péfa quan necessaria es la castidad. Porque si viue remos castamente, no auran d'entro de nosotros mismos riñas ni contiendas ni palabras mala

Y si a mi no me quereys creer, leed lo que contescio a Loth. Con verdad los santos ange les entrarō en su casa, lo qual hecho luego lo

Sodomitas cercaron su casa, y por ventura no solamente por la puerta, mas aun entrarō por las ventanas, y de todo en todo (segun q' pier so) no solo recibieron injuriosas palabra

Loth y los de su familia, mas aun açotes y he ridas. Y por ventura hermanos la muger de

Loth

Que la lu xuria no cōsiste cō sigo algu na virtud.

Que la lu xuria no cōsiste cō sigo algu na virtud.

babili

de s

Loth

Loth la causa porque fue conuertida en estatua de sal fue, porque no procuraua resistir a los Sodomitas. En semejante culpa en vn mismo crimen, culpa y pecado estauan tambien las mugeres, y por ventura en mayor, porque el principio de tãto crimen, culpa y pecado de aquellas ciudades, las mugeres fuerõ y despues ellas pessimas y abominables, enseñaron a los hõbres. O mugeres madres de luxuria, no os a bastaua a vosotros auer egañado al primer hõbre, sino que fuessedes agora causa de tãto mal y perdiciõ? ruego os hermanos que enmẽdeys vuestras vidas enseñando a vuestros hijos y hijas como biuã casta y santamente, como andẽ con madurez se abstengan del demasiado comer y beuer, sea su habla casta, su andar honesto, su cabeça baxa, la lengua y habla affable el anima llena de amor, las manos llenas de buenas obras, porq̃ si asì lo hizieredes hermanos, cõ el santo Loth fereys librados del infierno, bolando por la gracia diuina a la celestial gloria. Lo sobre dicho es de sãt Augustin. Quãto deua ser aborrescido, y en odio tenido este abominable, nephando, detestable y infernal vicio: de lo antedicho se podra muy biẽ colegir, por donde con muy justa causa y razõ no solo no se deue cometer ni poner por obra, mas aun ni mêtallo, dezillo, ni hablallo, Dõde el apostol sant Pablo dice. La fornicacion y to

§ 5.
Que el vicio contra natura tuuo origen de las mugeres.

§ 6.
De las cosas que los Padres han de enseñar a sus hijas.

Ad Eph. 5.

II. PARTE DEL ESPEJO

da inmundicia o auaricia, no se nõbre ni hable entre vosotros, asì como cõuene a los santos y sieruos de Dios. Muy biẽ dize el apõstol en esto porq̃ (como esta dicho) semejantes vicios ni aũ mêtallos no los auia de mêtar el verdadero Christiano, sieruo y amigo de Dios, a qual es prometido el reyno de los cielos y bienauenturança in secula seculorum duradera.

¶ CAP. XVI. QUE MANIFIESTA DE QUANTA VIRTUD PREROGATIUA Y EXCELENCIA SEA LA PENITENCIA.

MVY ala clara y en descubierto hem visto de quanta y quan gran virtud sea la penitencia pues por ella se congue y alcança perdon de las culpas y pecados y dexan de ser assolados, destruydos y muertos, los celeratissimos pecadores, cuyos pecados clamando y dando bozes al cielo demandauan vengança contra aquellos que los auian cometido y perpetrado, como ha parecido en los Niniuitas a los quales perdonõ dios nuestro seõor vista su penitencia dexando de destruir y assolar la ciudad de Niniue y de los moradores della, por la muy aspera penitencia que hizieron dẽde el mayor hasta el menor, de el Rey hasta el mas baxo y rustico

ayunado y vestiendose de sacos, sentádose en poluo y ceniza, como lo hizo el Rey, el qual oyda la predicaciõ de Ionas se leuato d' su thro no y silla real, y quito de si las insignias reales vestiose de saco y có mucha humildad se assentó en poluo y ceniza ayunado no comiêdo ni beuiêdo cosa alguna, y lo que mas y mas es q̄ de todos se predica y dize fue, q̄ enmédaron sus vidas malas antepassadas, dexando los vicios y pecados haziendo muy aspera penitencia, por cuya causa fuerõ perdonados d' Dios nuestro señor, y an si dize el testo dela sagrada escriptura. Vio Dios nro señor sus obras porq̄ se cõuertierõ de su vida mala antepassada y vuo misericordia dellos, por donde no fueron destruydos. Sant Augustin queriêdo manifestar como la verdadera penitêcia sea la emmienda de la vida mala antepassada, hablâdo con cada vno delos pecadores dize. Toma para tu remedio o pecador la penitencia que es madre d' todos los bienes. Con verdad aquella es digna y buena penitencia que llora los pecados antepassados, y as si de tal manera gemidos y llorados, no los torna a cometer ni de nuevo poner por obra. Pues que as si es, que cosa es la penitencia, sino llorar los pecados ya cometidos y llorandolos no los cometer de nuevo? Porq̄ aquel que as si llora los pecados, que de nuevo torna a cometer y poner por obra, este aun toda

Ions. 3

August. ad
fra. ler. 11

§. x.

Qual sea
verdadera
penitencia.

II. PARTE DEL ESPEJO

Ce penitē da via ignora y no sabe hazer penitencia ni la
 di. 3 irri. conofce Por ventura el que difsimula hazer pe
 lo². nitencia no es irrifor, burlador escarnecedor
 y no penitente? Y aquel que aun toda via haze
 y comete aquellos pecados de que fe muestra
Cug in li hazer penitencia, por ventura no es escarnesce
 de penitē. dor y no penitente? El mefmo fant Auguftin^o
 §. 2 riendo mostrar y manifeftar de quanto fructo
De quan- y vtilidad fea la penitencia, dize en otra parte
tos bienes La penitencia fana las enfermedades graues,
te alcãça lixas y largas, cura los leprofos, refuscita los
por la pe muertos, acrefcenta la ianidad, conferua la
nitencia. gracia, da andar a los cõxos, vifta a los ciegos
 copia para oyr a los fordos, haze huyr los vi
 cios y pecados, adorna las virtudes, y les da
 hermofera y buẽ parecer, recrea al anima y le
 da vigor y fuerça. Lo qual fe ha de entender
 fpiritualmēte. Lo primero el hõbre por el pe
 cado incurre en prolixa, graue y larga enfer
 medad, quanto a la deftemplança de las fuer
 ças interiores. La lepra incurre, quanto afsi, dil
 formidad dela naturaleza. Muerte incurre qui
 to a la muette de la gracia. Debilitacion y fla
 queza, quanto a la inclinacion al pecado. Co
 xear y obliquidad, quanto al effecto que no r
 etamēte lo pone en obra, como deue y es obli
 gado. Sequedad y fecura, quãto a la carencia
 falta de deuocion, por cuya carencia y falta
 anima es hecha muy arida y feca, cuyo humo

fue secado del ardor del mal; deffeo, assi como calentura que consume el humido radical. Ceguedad incurre quanto al entendimiento, en el qual los pecadores engendran los monstruosos y feos pecados, confusion de las virtudes, inestabilidad y falta de firmeza en el anima. Todas estas cosas (segun dize sant Augustin) son restauradas y remediadas por la penitencia. San Gregorio hablando acerca de la penitencia dize. No podemos hazer digna penitencia, si tambien no conoscemos el modo de esta mesma penitencia. Hazer penitencia es llorar los pecados y culpas passadas, y los ya llorados no los tornar a cometer de nuevo. Si alguno de tal manera llora vnos pecados, que por otra parte no dexa de cometer otros aun toda via o disimula y finge de hazer penitencia, o ygnora y no sabe q cosa sea penitencia. Que aprouecha si alguno llora los pecados q cometio de luxuria, si por otra parte esta boca abierto y anelado por la auaricia? O q aprouecha si llora o ha lloradas las culpas de la yra, si por otra parte esta lastimado de la embidia? De tal manera ha de ser la verdadera penitencia, que aquel q llora los pecados, que llorando en ninguna manera de nuevo cometa aquellos ni otros algunos. El que llora el vicio culpa y pecado tema de perpetrar y cometer otros vicios. Cō estremada manera se deue cogitar y pensar, que aql

Augustin.

vbi supra.

Greg. hom.

mil. 34.

§. 3.

Quien se

ra dicho

hazer ver

dadera pe

nitencia

Como se

eran sus

redigidos

la penitencia

ni quã

solio dolo

mura

de quã

era y era

la penitencia

era

150 II. P ARTE DEL ESPEJO

que se acuerda auer cometido cosas illicitas y malas, que trabaje por abstenerse de algunas cosas licitas, porq̄ alomenos por esto satisfaga a su hazedor. Para q̄ aquel que cometio cosas prohibidas, de si mesmo deua cortar las cosas concedidas y licitas y se reprehenda en las cosas pequeñas aquel que se acuerda auer delinquido en las cosas grandes, y sant Ambrosio dize. La verdadera penitēcia, es que se duela conino el pecador en su coraçon de los males passados, y que de tal manera los llore que no los haga de nuevo para los tornar a llorar, ca el carnedor es y no verdadero penitente el que haze siempre el pecado al qual espera boluer despues de ser por el penitenciado. Pues si quiere ser verdadero penitente, cessa de pecar, y no quieras offender mas a Dios, porq̄ vana es la penitencia que se enfuzia por la culpa siguiente. Donde sant Augustin dize. Vana es la penitencia que es enfuziada por la culpa siguiente. No aprouechan por cierto los lloros si con estudio bueluen los pecadores a hazer los pecados, ca ninguna cosa vale pedir perdon de las culpas si de nuevo se tornan a cometer los males. Y en otra parte el mesmo sant Augustin dize. Penitētes penitētes, si por ventura soys penitentes y no escarnecedores, mudad la vida y fereys reconciliados con Dios nuestro señor, mas veo pecador h̄ hazes penitencia, y que po-
nemos

Ambro in
quodā ser.
4. one.

Aug. in. i.
solito qui-
orum.

Aug. de
vera y fal
sa peniten
cia.

nemos las rodillas en tierra y que te ries. Pues sabete q̄ prouocas a yra la paciencia de dios. Mas si eres verdadero penitēte, luego sentiras en ti muy lastimero y doloroso pesar de tus pecados, y si no te pesa no eres penitente, mas si es verdad q̄ te pesa para q̄ tornasa pecar d̄ nuevo? Pues si te dueles dellos nunca los hagas ni cometas, ca de otra manera no creas q̄ eres penitēte, y sant Chrysostomo dize. Aq̄lla se llama verdadera penitēcia, quādo no solo nos dexamos de los males primeros, mas aũ trabajamos por ser llenos de frutos de notables virtudes, porq̄ assi es escripto. Hazed frutos dignos de penitēcia. Pues por ventura preguntaras en q̄ manera podemos hazer estos fructos dignos de penitēcia: digo q̄ se hazen obrando cosas q̄ sean contrarias a los pecados passados (conuiene saber) desta manera. Robalte las cosas agenas, comiēça ya a dar las tuyas. Distes te largo tiempo a los vicios carnales, es menester que te apartes del vso legitimo del matrimonio y q̄ tengas d̄fseo de hazer perpetua cōtinēcia y de guardar castidad por hazer y gual satisfaciō. Heziste injuria a alguno por obra o por palabra, paga y torna palabras de bendiciō a los denuestos y a los q̄ te hirierō y maltrataron, trabaja cō obras de gran charidad de los aplacar, porque al llagado no basta para ser sano que le saquen los dardos del cuerpo, mas conuiene q̄ le pongan

tambien

Chryso. in
serm 4.

Luc. 3.

§. 4.

Como se
hazan fru
tos dignos
de penitē
cia.

II. PARTE DEL ESPEJO

tambien remedios en las llagas. Si por ventura te derramaste en deleytes y en viciosos manjares, satisfaze lo con ayunos muy continuos, porque puedas sobrepujar la hambre q̄ se te ofresce. Y si por ventura viste con ojos desonestos la hermosura de la muger agena, apartate de aqui adelante de mirar lo que te pueda prouocar a pecado: porque mayor cautela deues tener para no caer despues que vuieros padescido las llagas, y mira q̄ el Psalmista dize. Apartate del mal y haz bien. Pues como dicho es, segun que lo requiere la culpa, se deuen hacer los frutos de la penitencia: lo qual es contra aquellos cuya culpa es grande y la penitencia pequeña. Donde aquel solo haze frutos dignos de penitencia que segun la qualidad de la culpa, suffre la ygualdad de la pena. Así que el q̄ mas peca, aquel es razon que padesca mas trabajo: y que quãtos deleytes hallo en sí mesmo estando en el pecado, tantos sacrificios haga en el estado de la penitencia: y que el que perdio a Dios en la delectacion del delicto, culpa y pecado, lo busque teniendo en abominacion sus errores, y pensando de continuo sus años mal gastados en amargura de su anima. Porque por ventura dira alguno que no sabe como aya de hazer penitencia, dando orden, modo y manera como se haya de hazer, y respondiendo al que esto dize y a cada vno de los pecadores, q̄

5.5.
Que el pe-
cador de-
ue tener
grancaute-
la para no
tornar a
caer.
Psal 33.

Como
esta
con
de
de

de
de
de
de

quiere hazer penitencia, quel modo y manera que has de tener ha de ser este que se sigue. Sea tu beuer agua, tu manjar acero y desabrido, aspera tu vestidura, disciplina tus espaldas. Sea breue tu sueño y dura tu cama, pon te de rodillas muchas vezes hiere tus pechos, ora con cabeza descubierta, pon la boca en tierra, el corazón en el cielo, hable con tiento tu lengua, orá ne el seso tus hablas, sean largas tus limosnas, muy continuos tus ayunos. Sea tu anima humilde, simple tu juyzio, la carne limpia, el corazón piadoso, sea tu fe derecha, firme tu esperanza tu charidad encendida, ora siempre con sospi-
ros seruientes y con justas peticiones. Tu peccador deues hazer estas cosas, si con verdadera contricion hazes penitencia y tearrepientes de tus culpas y pecados, porque mas vale que agora requieras de ti mesmo las penas dignas que mereces, que no que la yra del juez te encarcele en perdurables tormentos. Hemos de hazer penitencia de nuestra vida mala antepassada, y de los grandes pecados que hemos cometido, y del quebrantamiento de los mandamientos de Dios nuestro señor, y en esta penitencia cada uno es obligado a tener mayor crueldad contra si mesmo, y a exercitarse en toda aspereza: por que juzgando sus culpas con el rigor que merecen, no caera en las manos del juyzio de Dios nuestro señor. Suba (pues que assi es) el peccador

§. 6.
 De la oración
 den q ha
 tener el q
 quiere ha
 zer penitencia.

II. PARTE DEL ESPEJO

5.7. **De un ju** dor contra si mesmo al tribunal y confistorio
yzio que del juyzio de su propria consciencia y represé
ha de ha- tefe ante el , y assi presentado , este presente el
zer el pe- fiscal de su proprio pensamiento que le acuse ,
cador a- sea testigo su coraçon , y verdugo y carnicero
cerca de si el temor, y salga luego sangre del hombre inte
mesmo. rior que assi se confessare por las lagrimas, y d
 se en conclusion de essa mesma razon tal sentén
 cia que el mesmo pecador se tenga por malo
 y se juzgue por indigno de recibir el cuerpo y
 sangre de nuestro señor: de manera, que el que
 teme ser apartado del reyno de los cielos , por
 la postrimera sentencia del soberano juez, se
 a apartado del sacrario del pan celestial por
 la Ecclesiastica disciplina . Pues que assi es juz
 gue el hombre su propria persona en estas co
 sas, y conuierta en tanto que puede su volun
 tad y sus costumbres en vida mejor : porque
 quando ya no pudiere no sea juzgado aunque
 le pese de aquel señor , de cuya sentencia tiem
 blan los cielos . Mas si por ventura desesperaa
 do ya del perdon, o pecador acrescientas peca
Prohe. 18 dos a pecados , como es escrito en el libro de
 los Proverbios que dize , El pecador quando
 viniere en el profundo de los males menospre
 ciara y terna en poco su saluacion . No quie
 ras desesperar , mas llama de las muy profun
 das honduras de tu coraçon al señor , cade
 tal profundo llamaron los Niniuitas (de que
 al

al presente tratamos) y hallaron misericordia. Porque cosa es mas ligera parecer las amenazas de la prophesia, que quedar sin prouecho la humildad de la penitencia. Y quando alguna maldad hizieres, o pecador y quando contra el que te crio pecares, mira que estas en esta vida, de la qual Dios nuestro señor te quitaria del todo sino te quisiessse salvar. Pues porq̃ no miras que la paciencia de Dios (como dize el Apostol) te prouoca a penitencia?

Ionx. 3.
9.8.
Que no se
ueel peca
dor des
esperar de
la miseri
cordia de
Dios.
Rom. 2

CAPITULO XVII. QUE TRA

ta que por ninguna via, modo, ni
manera, ni por cosa alguna
se deue differir ni dila
tar la penitencia.

ES de notar que la penitencia se deue hazer sin dilacion alguna, y lo mas presto que el pecador pudiere, porque por ventura arrebatado de la muerte a desora y repentinamente, o de otro estoruo y impedimento alguno quiera tener tiempo para la hazer y no lo puede hallar. Donde sant Augustin dize, Los remedios para conuertirse el pecador a Dios no se han de dilatar, por mas impedimentos que pongan todos los negocios y cuydados del mundo, porque no perezca el tiempo de la correccion, por la tardança

Aug. de
vera & fal
sa penite
cia

II. PARTE DEL ESPEJO

tardança, ca el que promete perdon al que dis-
 simula hazer penitencia, no le pudo prometer
 el dia de mañana, ca si alguno puesto en la po-
 strera necesidad de su enfermedad quisiere ha-
 zer penitencia y la recibe, y luego es reconcili-
 ado y muere, y se parte deste mundo: yo con-
 fiesso que no le negamos lo que pide, mas pre-
 sumo que no va bien seguro y cierto: y esto di-
 go y assi lo presumo, y creed que no recibis
 engaño: y otra vez digo que no pienso que va
 seguro: mas el Christiano que bien biuio segu-
 ro parte de aqui deste mundo presente. El bap-
 tizado (si a la hora del baptismo muere) seguro
 parte desta vida, mas el que haze penitencia a
 la hora postrimera, si va seguro de su saluación
 yo no lo se, ni estoy seguro dello: porque cuándo
 deuo estar seguro de la saluacion d' alguno
 yo estoy bien seguro, y entonces doy le la segu-
 ridad que le deuo dar, mas adonde no estoy se-
 guro, bien puedo dar penitencia al que en la ho-
 ra de la muerte la demanda, mas no le puedo

dar seguridad. No digo que este tal se condé-
 nara, mas tan poco digo que se saluara. Pues
 si quis po- si quieres librarte desta dubda, y escapar d' lo
 si tus Et incierto y dubdoso, haz penitencia estando sa-
 n' ag. in. 4. no: porque si assi lo hazes y fueres hallado q
 d' i. 20. el dia de tu muerte, corres a ser reconciliado cō
 § 1. Dios, y que quieres ser penitenciado seguro e
 Que los p' pecados stas, porque heziste penitencia en el tiempo q
 e lexan a podiste

podiste pecar, mas si la quieres hazer quando ya no puedes pecar, los pecados te dexaron, q̄ tu no a ellos. Dos cosas ay aqui, o te perdonan, o no te perdonan: qual destas aya de venir sobre ti y o no lo se. Pues haz me este plazer que dexes lo dubdoso y incierto, y que te abrases con lo cierto. Lo de suso es de sant Augustin. La causa y razon porque sant Augustin dubda de los que hazen penitencia en la hora postrimera es, porque los tales mas parece que la hazen por temor de la pena que por amor de ser justos por lo qual parece ser dubdosa. Pues luego no tardes ni disimules hazer penitencia quando estas sano, quitando luego de ti la carga del pecado. Verdad es q̄ en el postrimero punto de su vida puede el pecador arrepentirse, porque hasta esse momento puede pecar de causa que hasta aquella hora puede conseguir perdon de sus pecados por la misericordia de Dios que vence y sobrepaja toda malicia humana. Mas la tal penitencia tardia pocas vezes es verdadera ni fructuosa, porque en ella no puede auer desplacer ni tristeza distinta ni suficiente del pecado, ca contricion muy entera se requiere para que el pecador pueda ser perdonado: la qual no se puede auer sin dificultad en el articulo de la muerte, por q̄ la passion del dolor y temor, y la confusa y imaginacion q̄ en aquella hora se ensenorea en

§. 2.
Que la penitencia tardia pocas vezes puede ser fructuosa.

II. PARTE DEL ESPEJO

la parte sensitiva del enfermo (la qual padescen comunmente todos los que estan en aquel articulo de la muerte) estorua el uso de la razón, sin el qual no vale cosa alguna el uso deste sacramento de la penitencia. Deue assi mesmo mirar el pecador que vale mas aqui vn dia de penitencia, que en el purgatorio vn año. De aqui es lo que el señor por el propheta Ezechiel dize, Mira hijo del hombre que te di dia por año, aunque la pena del purgatorio exceda a toda pena temporal desta vida. Para que esto mejor se comprehenda y alcance, es de saber que en el purgatorio ay dos maneras de pena. La vna pena de daño que no es otra cosa sino carecer de la vision diuina. La otra pena es corporal, que es afliccion o tormento de calor o de frio, o de otra pena sensitiva, y quanto ala vna y ala otra, la menor dellas es mayor que la mayor pena o tormento de todo este mundo. Dónde sant Bernardo dize, Solo vn dia de purgatorio, es de mas afliccion que todas las pasiones y tormentos que padescieron los santos, y la razon es esta. Dios nuestro señor mas quiere la enmienda del pecado, que la pena que se padescer por el, y por mejor tiene en la penitencia la virtud que es voluntaria, que alguna otra pena de corporal affligimiento, y por esto mas se satisface Dios nuestro señor de la pena pequeña que procede de la propria voluntad en esta vida, que otra que

Ezech 4

5.3.

Que en el purgatorio ay dos maneras de pena.

Que la pena

de calor

o de frio

es mayor que la

de todo este mundo.

Dónde sant

Bernardo dize,

Solo vn dia de purgatorio,

es de mas

afliccion que todas

las pasiones y

tormentos que

padescieron los

santos, y la

razon es esta.

Dios nuestro

señor mas

que sea muy mayor y que no sea tã voluntaria en el siglo aduenidero. Afsi como mas vale vn poco de peso de oro, que mucho de plomo.

De donde sant Augustin dize, Tãto aprouecha aqui vna lagrima sola para enmienda de la vida y para alcãçar perdon de Dios, quanto aprouecharia estar diez años en purgatorio: y por esto es necessario que lo que alli falta en voluntad, sea suplido en la grauedad y rigor del tormento, y afsi es forçado (segun el mesmo sant Augustin dize) que tanto queme alli el fuego y ardor y affija el dolor quanto fue aqui desordenado el amor con q̄ se allego el hombre a las cosas temporales, y tanto cada vno sera alli mas atormentado quanto mas se llegaua en este mudo a las culpas veniales y por esto tãto tiempo se dilatara a qualquiera anima la gloria celestial, quanto estuuiere en ser purificada y reducida al estado de la pureza, en que la dexo el baptismo sacratissimo, porque hasta que sea limpiada d̄ toda manzilla no puede gozar del rey no de los cielos, por donde no se deuen tener en poco los pecados veniales, por los quales se espera tan terrible pena. La causa porque el anima siendo incorporea sea detenida en corporales penas y padefca dellas, sant Augustin la declara diziendo. Las animas que viuendo en los cuerpos reciben por amor de las cosas visibiles la vergonçosa passion y affecion d̄llas

§.4.

Como se satisfaze mas Dios de la pena pequeña que de la grande.

Aug. in li. decura agenda pro mortuis.

Aug. in en chiridion.

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 5. en ymages corporales, partiédose de los cuer-
La causa pos en aquellas mesmas ymages padescé tor-
y razon mentos, y por esto bien pueden alli las animas
porque el fer detenidas, y penadas é corporales passiones
anima si- porque no fueron aqui purificadas del corrom-
do incor pimiéto de las affecciones de las cosas corrupti-
porea pa bles y esta disposicion de poder padescer fue-
desceen go corporal, en el otro siglo facaró las animas
penas cor- de la delectacion del cuerpo. Assi que si el ani-
porales. ma no es aqui limpiada de la corruptela de las
 affecciones corporales, sepa que quando fuere
 despojada del cuerpo q̄ sera presa y atormenta-
 da en su mesma substancia espiritual de terri-
 bles y crueles passiones corporales, por ende
 ponga estudio de limpiar se en esta vida de to-
 da torpedad y immúdicia porque al tiempo q̄
 del cuerpo partiere no lleue consigo penden-
 cia alguna de passibilidad corporal y se pueda
 hallar agena y libre de padescer algun corpo-
 ral y sentible tormento, lo qual podra evitar
 doliendose aqui y haziendo penitencia de sus
 culpas y pecados. Y en otra parte dize el mes-
 mo S. Augustin. El verdadero penitēte todos
Aug. de los frutos d̄ su penitencia tenga por pequeño,
vera & fal nunca se contente dellos ni los téga por suficiē-
sa penitē tes, siempre se duela de la culpa que hizo y del
cia dolor se goze, duela se, porque no tuuo el pe-
§. 6. sar que deuiera tener y aya siempre verguēça
Como el del señor, delante del qual se delmando y pe-
penitēte co.
ha de te-

co. No quiera que se le fenefca ni acabe el pe-
 far y dolor hasta que se le fenefca y acabe la vi-
 da. Y dize mas. De dos cosas ha de ser vna, o q̄
 de contino atormenten dolores a mi coraçon
 arrepentido, o que tormentos perdurables fati-
 guen mi anima digna de punicion y castigo.

Es de notar que la penitencia digna y verdade-
 ra, no es tanto medida por el tormento de la
 carne, o por la largueza del tiempo, quãto es
 juzgada por la contricion del coraçon, porque
 acerca de Dios nuestro señor no, vale tanto la
 medida del tiempo quanto la del dolor, ni vale
 tanto la abstinencia de los manjares, quãto la
 mortificacion de los vicios, la qual se haze por
 la verdadera penitencia. Sant Chrysostomo q̄-
 riendo mostrar, quã gran bien sea hazer penitē-
 cia y a quien sean comparados los verdaderos
 penitentes dize. Los que biuē en penitencia a-
 los martires pueden ser comparados, porque
 mas graue pena es sufrir el luengo destierro de
 Dios con vida aspera, que muerte ligera. Y de-
 uen mirar que esse mesmo señor los denuncia
 por bienauenturados y les promete consola-
 cion, diziendo. Bienauenturados los que llorã
 porque ellos seran consolados. Y assi parece
 q̄ nuestro señor mide el lloro de los penitentes
 cõ la consolacion del gozo perdurable. De las
 alabãças de la penitencia, quiero traer aqui lo q̄
 hablãdo della y con ella Cipriano dize. O peni-

ner por
 pequeños
 los frutos
 de su peni-
 tencia.

Chris.
 super.
 Matt.

§. 7.

Como Di-
 os nuestro
 señor mi-
 de la ver-
 dadera pe-
 nitencia.

II. PARTE DEL ESPEJO

Cipria

§. 8.

De muchas cosas que cipria no dize en alabanza de la penitencia.

tencia y o contare lo q̄ de ti alcanço y conosco. Todas las cosas atadas, tu las desatas. Todas las cerradas, tu las abres. Todas las aduerfas, tu las amansas. Todas las contrarias, tu las sanas. Todas las cosas confusas tu las hazes resplandecer. Todas las desesperadas, tu las confortas y animas, finalmente impetras la gracia para consecucion de la gloria.

¶ CAPITULO XVIII. QUE MUESTRA

como ayamos de amar la hospitalidad, y quan de buena gana recibir los huéspedes.

QUON quan pronta voluntad y quando buena gana deuamos amar la hospitalidad y el recibir de los huéspedes, mayormente necesitados, pobres, peregrinos y huerfanos que carecen de hospicio y aposento vimos lo en el santo Loth, el qual por se exercitar y acostumbrar en el seruicio de los huéspedes y en la virtud de la hospitalidad, mereció recibir a los santos angeles en su casa, los quales le libraron del incendio y q̄ no pereciesse entre las sulfureas llamas q̄ quemaron y abrasaron a q̄llos nephandos, pestiferos y abominables varones y a q̄llas cinco ciudades. Sant Augustin tratando lo que entre manos tenemos y hablando

August. ad
fra. ser. 66

hablando d̄ la hospitalidad dize. Miremos con entera anima y leamos las escripturas lo mejor q̄ pudieremos y hallemosalos animos d̄ los angeles, los quales hallados preguntemos les q̄ hizieron, como agradarō a los santos angeles, por dōd̄ merecieron tenellos en sus casas por buespedes? Venga el santo padre Abrahā y de nos noticia de lo q̄ hizo. Venga su sobrino Lothery diga, porque o como aya sido librado de Sodoma, y de las sulphureas llamas por los angeles, y que merecimientos ayā sido los suyos para recibir esta singular gracia dellos. Vēga asimismo Thobias trayendo cōsigo a su hijo y enseñe porque merecio ser librado de su ceguedad y alumbrado y ser guardado su hijo? Vēgā lostres muchachos Sidrach, Misac y Abdenago y escriuan como las cosas actiuas y passiuas d̄ udamēte aproximadas, no se aya d̄ necesidad seguido la operaciō y obra, y como en cosa alguna siendo echados en el horno siete vezes encendido no se ayan q̄mado y cōsumido? Venga S. Pedro y oyamos como aya sido librado del āgel y q̄ meritos ayan sido los suyos? Para q̄ oyendo las grandiosas cosas que los santos angeles hizieron, los podamos seguir, remedar y ymitar. Dinos dinos padre santo Abrahā que haziste, o que enseñaste hazer para que asigradasses a los S. angeles con tanta jocundidad y alegria? Dinos lo para que aprendamos de

De los q̄ por la hospitalidad recibierō grandes merceds.
 Gene. 18.
 Gene. 19.
 Tho. 5.
 Daniel. 3.

Actuū. 12

II. PARTE DEL ESPEJO

S. 2.
De lo que
S. Augu-
stin dize
de la hos-
pitalidad.

ti enseña nos para que podamos ser enseñados de ti, porque padre eres y porque todos somos tus hijos a ti cõuene enseñarnos. O hermanos que otra cosa podra dezir y enseñar, sino que siempre quiso gardary guardo la hospitalidad? Ofanta y verdadera hospitalidad q̄ no solamente a los angeles, mas aun a esse mesmo señor mereciste algunas vezes recibir. Mirad porque Abraham agrado a los santos angeles de dios. Mirad porque Loth merecscio ser librado por los angeles. Mirad porque Thobias es alumbrado y su hijo es guardado, illeso, sano y saluo. Mirad porque los tres mochachos y S. Pedro es guardado sin alguna lesion en la carcel, amparado y defendido. Aprended pues que assies o Christianos aprended la hospitalidad y a poner la por obra en todos, porque por ventura aquel al qual cerraredes la puerta y aquel al qual negaredes la hospitalidad no sea dios nuestro señor. Loth salio a recibir a los sanctos angeles como a peregrinos. Por lo qual entre los muy pefsimos y nephandos varones, es guardado el muy bueno es librado del peligro de la ciudad y escapo del corporal incendio y es cõseruado para el premio eterno. Por ventura Abraham no vio a Dios, quando vio tres, y adoro a vno solo? Pues que assí es hermanos daos priessa para recibir a los peregrinos. Con verdad tu no sabes, si porventura Christo nuestro

nuestro redemptor presencialmente tenga por bien de te visitar aun que siempre Christo nuestro redemptor este en el huesped. Este patente abierta y manifiesta tu casa a los peregrinos, recibelos con mucha alegria, limpia sus pies, lava sus cabeças, purga y purifica sus inmundicias, y no quieras subtraer y quitar tu mano de algun pobre, y si por ventura ya que tu no puedes socorrer a todos, alomenos ten buena voluntad acerca dellos. Pues que así es hermanos recibid los peregrinos, porque qual merced tenemos peregrinando, tal la ternemos recibiendo a los peregrinos Con verdad son hechos el vno y el otro y entrambos yguales aquel que por amor de Dios da refrigerio a los peregrinos y aquel que por amor de Dios trabaja peregrinando. O santa con verdad hospitalidad, amiga de los angeles, hermana de la charidad, corona de la humildad, por que con verdad aquel que te tiene, tiene verdadera humildad, y el que a ti o humildad tiene, tiene la verdadera hospitalidad, porque sin la hospitalidad ninguna es y de ningun valor y fructo. Aprendamos pues que así es hermanos no solo de los santos padres la hospitalidad, mas de Christo redemptor nuestro abraçar la humildad. Esta es el perfecto fundamento de la hospitalidad. O santa humildad hermana de la hospitalidad y amiga muy suaue, aquel que en todas las cosas se tie-

§.3.

Que tal merced ternemos de la hospitalidad qual la ternamos peregrinando.

§.4.

De muchas cosas que son dichas en alabanza de la hospitalidad

II. PARTE DEL ESPEJO

ne y reputa por mas indigno, nunca deſſea pa-
 reſcer ſuperior de los otros, huye de todos los
 primados y cathedras, aborrefce todo mando
 y ſeñorio, ſola la hoſpitalidad abraça, a ſola e-
 lla deſſea poſſeer. Ea pues que aſſi es herma-
 nos alta es nueſtra patria, mas humilde es el ca-
 mino luego midamos la y caminemos por ella
 Aſſi con verdad lo hizo Abrahã y Loth quãdo
 recibia a los peregrinos. Aſſi Thobias quando
 enterraua los muertos. Aſſi tãbien los angeles
 de los quales dize el Saluador, que ſiempre ve
 en la cara del padre que eſta en los cielos. Lo
 de ſuſo es de ſant Auguſtin. La gloſa tractan-
 do eſte hecho tã notable d' Loth dize. Deſte la-
 gar y d' otros d' la ſagrada eſcriptura, es ecomẽ-
 dada y alabada la virtud de la hoſpitalidad. Dõ
 de ſant Pablo eſcriuiendo a los Hebreos dize.
 La charidad de la fraternidad eſte y perman-
 ca en voſotros y no querays olvidar la hoſpita-
 lidad. Y da la razon porque la hoſpitalidad ha
 de ſer amada y nunca olvidada diziendo. Por
 eſta con verdad muchos agradaron a Dios nue-
 ſtro ſeñor, de los quales algunos recibieron a
 los angeles en ſus caſas como Abrahã y Loth
 Y eſcriuiendo a los Romanos, quaſi dandole
 la por ſingular dotrina y precipua virtud dize
 Comunicaos proueyendo y ſocorriendo a las
 neceſſidades de los ſantos ſiguiendo la ho-
 ſpitalidad. No ſin gran razon y cauſa lo eſcri-
 ue

Gloſa or
 di. ſuper.
 19 c. Ge.

Heb. 13.

5.5.
 Que he-
 mos de a-
 mar la ho-
 ſpitalidad

Rom. 2.

de la ho-
 ſpitalidad

ne el apostola los Romanos, y a los Hebreos porque es mandamiento diuino dado de dios nuestro señ or, el qual manda y dize por Esayas. Parte tu pan con el hambriento y a los necesitados y que andá descaminados, y que carecen de ospicio, dales aposento y lleva los a tu casa, y quando vieres al pobre desnudo, vistele y no menosprecies a tu carne.

CAPITVLO XIX. COMO EN EL dia del juyzio se ha de demandar cuenta delas obras de misericordia de las quales es la vna la hospitalidad.

NO con pequeña consideració se deue considerar q̄ en el vltimo dia del juyzio ha de ser demandada estrecha cuenta acerca delas obras de misericordia, entre las q̄les es la vna la hospitalidad. El dia d̄l juyzio quando christo nuestro redēptor viniere a juzgar afsi como Rey de grã magestad, estatuyra y diuidira a los malos de los buenos, poniendo a los buenos a la mano derecha, y a los malos a la yzquierda y dira a los q̄ estarã ala mano derecha. Venid benditos d̄ mi padre recibid y poseed el reyno, q̄ os esta aparejada dēde la cōstituciō

II. PARTE DEL ESPEJO.

§. 1.

Que se d
mandara
cuenta el
dia d' el joy
zio de la
hospitali-
dad.

stituciõ del mundo. Dize esto Christo nuestro redemptor, porque dende el principio del mundo fue hecho el cielo empireo, que es lugar de habitacion de los bienauenturados. Y da la causa y razon porque les son hechas tan crecidas mercedes diziendo, Oue hãbre y distes me de comer. Oue sed y distes me de beuer. Era huesped y peregrino y acogistes me en vuestra casa, aposentãdo me en ella. &c. Entõces respondelle han los justos diziendo, Quãdo se ñor te vimos que auias hãbre y te dimos de comer? Y que auias sed y te dimos de beuer? Quando te vimos hoesped y peregrino y te recebimos y, hospedamos en nuestras casas? Respondiendo dezilles ha. Con verdad que cada y quando heziste estas obras de piadad y misericordia a vno destos mis hermanos a mi las hezistes. Del pues desto dira a los malos q̄ estaran a la mano yzquierda. Apartaos d' mi malditos para el fuego perdurable que esta aparejado para el demonio y para sus angeles. Y da la razõ porque han de yr a tantos y tan intolerables tormentos, diziendo. Porque oue hãbre y no me distes d' comer. Oue sed y no me distes de beuer. Fuy hoesped y peregrino y no me acogistes, ni hospedastes en vuestra casa, entonces responderan ellos preguntando y diziendo. Quando se ñor te vimos que auias hambre, o sed, o que eras hoesped y peregrino? Respondelles ha diziendo

tiendo. Con verdad os digo que cada y quan-
 do dexastes d̄ hazer estas cosas a vno de los me-
 nores mios, a mi las dexastes de hazer. Y estos
 malos yran al supplicio y torméto eterno del
 infierno para siempre duradero. Y los justos a
 la vida eterna in secula seculorum y para siem-
 pre duradera. La causa de tanto mal a los vnos
 sera (entre otras) por no se auer exercitado en
 la hospitalidad. Y la causa de táto bien a los o-
 tros sera (étre otras) por se auer exercitado cō
 gozo, plazer y alegria, siempre en la hospitali-
 dad y recepcion d̄ los huespedes y peregrinos
 De Loth dize sant Augustin. Loth por la co-
 stumbre de la hospitalidad en que se exercita-
 ua, fue librado del peligro de la ciudad y esca-
 po del temporal incendio y consiguio y alcã-
 ço el premio eterno. Y en otra parte dize nue-
 stro señor Dios y señor del cielo quiso ser hue-
 sped y peregrino en el mūdo, por el qual es he-
 cho el mundo. Tuuo por biē de ser huesped y
 peregrino, para que recibiedole tu tuuieses y
 alcançasses su bendicion. No porque el te-
 nia necesidad d̄ alguna cosa quãdo entro en el
 mundo huesped y peregrino. Amonesta nos la
 sagrada escriptura, q̄ muchas vezes n̄o Dios a
 sus sieruos (a los quales el podria muy bien p-
 ueer de todas las cosas necessarias) los haze me-
 nesterosos indigétes y necesitados, porque ha
 lle algunos que se exerciten y acostumbren en
 las

Aug, d̄ e
 ser. 199,

Aug, d̄ i
 po, ser,
 146,

II. PARTE DEL ESPEJO

9.7. las obras de charidad de misericordia y piedad
 Que ninguno se ensoberuezca por q̄ da limosna a
 ninguno se ensoberuezca por q̄ Christo n̄o redemptor fue pobre
 Ninguno se ensoberuezca por q̄ recibe al hueste
 y peregrino Por que Christo nuestro redemptor fue hueste
 y peregrino. Mejores es el que es recibido, q̄ el que le recibe, mas rico
 es el que recibe la limosna que el que se la da. El
 que recibia todas las cosas poseyera, y el que daua
 a aquel a quien daua auia recibido lo que daua.
 Ninguno hermanos míos pues que así es, se ensoberuezca
 quando da al pobre, no diga en su animo, yo soy el que doy y el es el que recibe.
 Yo le recibo y acójo en mi casa y el tiene necesidad de hospicio,
 casa y aposento. Por ventura aquel que recibe es justo, el es menesteroso
 y tiene necesidad de pan y tu de la verdad, el de aposento y casa para ser en ella acogido,
 y tu del cielo. El tiene necesidad de pecunia y tú de la justicia. Por donde se manifiesta
 q̄ ninguno se deue ensoberuecer, quando hospeda y recibe en su casa a alguno por que (como
 esta dicho) muchas y muchas vezes es mejor el que es recibido y aposentado,
 q̄ el que en su casa le aposenta y recibe. Lo q̄ nos ha de mouer y animar
 a recibir con prompta voluntad y con infatigable y muy grande alegría
 a los peregrinos y huestes ha de ser considerar y pensar con gran atención,
 como todos

3.rob. 2.ª
 1.ª. 1.ª

3.ª. 8.ª
 1.ª. 1.ª

todos somos peregrinos y huespedes en este mundo. De dōde sant Augustin dize. Conoced hermanos de quāto valor, de quanto precio y de quāta estima sea la hospitalidad: por la qual el hombre camina y va para Dios. Recibe al huesped y peregrino, porq̄ tu tãbiē eres huesped y peregrino, porque todos somos peregrinos. Nuestra patria esta arriba: alli no seremos huespedes ni peregrinos. Aquel es verdadero Christiano que en su propia casa y en su patria conofce q̄ es peregrino. Porq̄ cō verdad aq̄ cada vno y en su casa es peregrino y huesped y fino es huesped no passa d̄alli mas adelante, mas si ha de passar mas adelante, y no ha de parar alli, huesped es. No se engañe alguno porque, que quiera que no quiera huesped es. Mas dexa el huesped aquella casa a sus hijos, a huespedes que se han de auosentar en ella la dexa. Porque es esto? Pregunto te si estuuiesses en vna casilla, venta, o posada, por ventura si sobre uiniese otro no la dexarias? Si fin dubda. Esto mesmo hazes de tu casa. Dexo la tu padre para ti y dio te lugar para que habitasses y morasses en ella. Lo mesmo has tu de hazer a tus hijos, que quieras q̄ no, la has de dexar a tus hijos: porque eres huesped y peregrino. Pues q̄ assi es hermanos muy amados q̄ todos somos huespedes y peregrinos, amemos la hospitalidad recibamos los huespedes y peregrinos cō gran

August. 3
 verqis do
 mini su. 32

§. 3.

Qua nos
 ha de ani-
 mar ala
 hospitali-
 dast.

Origeno
 7.º lib. 1.º

Epist. 7.º

2.º

Como ha

epistolas

et mēte

de todos

los nicos

II, PARTE DEL ESPEJO

gran plazer, gozo y alegria: porque en ello ha-
remos señalado seruicio a Dios nuestro señor,
y conseguiremos muy gran remuneracion y
premio de gloria.

¶ CAPITV. XX. QUE TRATA
de los muchos, muy eccessiuos y gran-
des males que causa la embria-
guez.

ENEL santo Loth vimos y en otros
muchos conoscemos los muchos,
muy grandes y excessiuos males que
haze y causa la embriaguez y demasia
do beuer del vino, que no de facil se podria
contar y relatar, porque antes faltaria tiempo
para escreuillos, relatallos y contallos, que se
pudiesen escriuir, contar, relatar, ni dezir. De
este vicio tan vicio y mal sin ninguna medida
dize Origenes. Assi como la templança es ma-
dre de todas las virtudes: assi la embriaguez
por el contrario es madre de todos los vicios.
Abierta y manifestamente lo pronuncio san-
to Pablo diziendo. No querays embriagaros con
vino, enel qual esta la luxuria. Para dar a enten-
der que dela embriaguez es engendada la luxu-
ria, assi como hija primogenita. Allende desto
nuestro saluador y redemptor Iesu Christo con
autoridad de señor y rey, y constituyendole
reyes y derechos (assi a los sacerdotes como al
pueblo

Orige. ho
7, sup Luc

Ephes, 5:
s. I

Como la
ēbriagues
es madre
de todos
los vicios

pueblo

pueblos (según las quales se auian de regir y b
uir dixo. Guardaos con mucha diligencia, por
que por ventura no sean vuestros coraçones a
grauados con la embriaguez, destemplado y
demasiado comer y beuer, y venga sobre vo-
sotros la muerte subita y repentina. Aueys oy
do el edicto y ley del rey eterno, y muy lamen-
table fin de la embriaguez, y destemplado co-
mer? Si algun sabio y muy experimentado me-
dico, con estas mesmas palabras mádasse y di-
xesse, guardaos bien que ninguno beua dema-
siadamente del çumo de aquella o de aqlla yer-
ua, porque si lo hiziere y beuiere de aquel çu-
mo, sepa que luego morira y subitamente: no
dubdo sino q cada vno por guardar su salud,
y cõseruar su sanidad y vida, guardaria los pre-
ceptos y mandamientos del medico. Manda-
nos agora el medico de las animas y cuerpos
y juntamente señor nuestro, euitar la yerua de
la embriaguez y demasiado comer, y assi como
de çumos muy mortiferos que nos ayamos de
guardar, y no se si ay alguno de nosotros q no
sea consumido en estas cosas, y que no sea lla-
gado dellas? Pues que assi es, sepa cada vno q
la embriaguez del vino, q es perniciosa y mor-
talen todas las cosas. Sola ella con verdad es
la que juntamente con el cuerpo haze debil y
muy flaca al anima. En los otros males puede
ser y se puede hazer que según el apostol dize

Lucz. 23.

II. PARTE DEL ESPEJO

en el cuerpo enfermo sea el espíritu mas poderoso y fuerte: y de donde aquel hombre que fuera es corrompido, aquel que esta dentro se a renouado. En la enfermedad de la embriaguez, el cuerpo y el anima es juntamente corrompida, y juntamente el espíritu cō la carne es inficionado, la embriaguez todos los miembros debilita, el pie, la mano, resuelue la lengua, escurece los ojos, y escurece la vista, cubre el anima de oluido: de tal modo y manera, que el hombre no sienta ni sepa que es hombre. La desuso es de Origenes. Sant Augustin hablando de este abominable vicio de la embriaguez cō ella dize. O embriaguez madre de todos los males, hermana de toda luxuria, padre de toda soberuia. O embriaguez tu ciegas el anima, cercas de recto iuyzio, ningun consejo tienes, eres blando demonio, dulce veneno y ponçoso pecado suaue. O embriaguez por ventura por ti no es inflamado el estomago? Por ventura por ti el anelito no es hecho podrido y de mal olor? Por ventura no ciegas y escureces los ojos? Por ventura no debilitas todos los miembros? Por ventura no acarreas y aceleras la repentina y arrebatada muerte? Por ventura no vazias la bolsa? Por ventura no recibes dominio y señorio en el hombre? Por ventura al que te ama, no le traes como bestial y yrracional contigo? O embriaguez

¶ 2.
Que la embriaguez debilita al anima,

August. ad fra. ser 23.

¶ 3.
De muchas cosas que son dichas contra la embriaguez.

dan los que te aman conofcerte, aprendan de
 teuitar , y otra vez digo que aprendan de te
 uitar y apartar de fi. Aprendan a huyr de ti co
 mo de la muerte, porque aquel que te amare,
 no poffeera ni alcançara el reyno de los cielos
 Pues que afsi es, o fieles Chriftianos abfteneos
 y guarda os, y no os quereys embriagar con vi
 no. No abaftea cõ verdad abftenerfe d̃ la embria
 guez y vino, fino que abfteniẽdo os, enfeñeys
 a los otros que se abftengan de la embriaguez
 y vino enfeñandoles , como Lothembria
 gado dormio con fus dos hijas. Sanson
 afsi mesmo lleno de vino , por la meretrice
 fue entregado en manos de fus capitales y mor
 tales enemigos los Philifteos. Oyd fieles o
 yd a Esayas que dize. Ay de vosotros que os
 leuãtays de mañana para seguir la embriaguez
 ya beuer hasta la tarde, para que andays abra
 sados con vino. En la vieja y antigua ley estaua
 mandado que los sacerdotes quando entraffen
 en el templo a feruir y ministrar al feñor, que d̃
 todo en todo no beuieffen vino. Pues que afsi
 es, si esto era mandado a los sacerdotes de la
 antigua y vieja ley, y se guardaua, quando tan
 folamente auian de entrar en el templo y no fo
 tros mezquinos que es lo que auemos de ha
 zer? O quantos ay el dia de oy que primero vi
 fitan la tauerna que la yglesia, primero refecio
 nan el cuerpo que el anima, primero figuen al

6.4.

Que el
 se da a la
 embria
 guez no
 alcançael
 reyno de
 los cielos

Gene. 19
 Iudicũ, 16

Esa. 54

Leuit. 10

II. PARTÉ DEL ESPEJO

demonio q̄ a Dios nuestro señor. O fieles no fieles. Que teneyd q̄ entender con el vino? Por ventura fue hecho el vino para q̄ desfalleciendo maldigan y blasphemien el nōbre de Dios señor nuestro? Pues q̄ assi es, absteneos y guardaos d̄l superfluo beuer, porque por uertura os feays hechos rebeldes, Todo el tiempo q̄ Ad se abstuuo, fue obediente a Dios, y tanto tiempo permanescio bueno, santo y justo,

Gene. 3.

¶ CAP. XXI. EN QUE SE MUESTRA
 otros muchos males que causa la em
 briaguez y demasia-
 do beuer.

De tēpo:
 ser. 131.

§. I.

De vn ser
 mō q̄ ha-
 ze. S. Au-
 gust. con-
 tra la em
 briaguez.

EL mesmo s̄t Augustin queriēdo
 por estenso y a la larga manifestar
 muy gr̄ades crecidos, y quasi ynua-
 rables males q̄ causa la embriaguez dice en
 otra parte. Hermanos muy amados como la em-
 briaguez sea mal muy grande y graue vicio
 a Dios n̄ro señor muy aborrecible, de tal ma-
 do y manera esta derramado y puesto en co-
 bre por todo el mundo, q̄ de aq̄llos q̄ no qu-
 ren conoser los preceptos y mandamietos
 Dios nuestro señor: ya no sea creydo, au-
 ni reputado por pecado en tanto grado que
 sus combites y vanquetes, burlen y escarn-
 can de aquellos que pueden beuer menos

los otros y no há vergüença por vna enemiga y perniciosa amistad conjurar a los hombres a que beuan mas de lo que conuiene y tienen necesidad. El que fuerza y conpelle a otro para que beua mas de lo que ha menester hasta que se embriague y emborrache, menor mal le era a el si con muy agudo cuchillo llagara su carne, que matar su anima con la embriaguez y destemplança enel beuer. Y porque nuestros cuerpos son terrenos, asy como la pluua y agua que es muy excessiua y grande y no menos diuturna, la tierra es infundida y empapada en agua, por donde se haze toda barro y lodo, de tal manera que ninguna cosa se pueda labrar ni sembrar en ella: asy nuestra carne quando fuere embriagada con abundante y demasado beuer ni podra recebir labrança espiritual, ni dar los fructos necessarios al anima, de donde asy como los hombres desleñan recebir suficiente agua para sus campos y tierras, y gozarse de la abundancia de los fructos asy del cãpo del cuerpo se ha de entender, porque deuia cada vno beuer quanto conuiene, y no mas, porque poruentura por la gran embriaguez la tierra del cuerpo, asy como si fuese conuertida en laguna, pueda mas engendrar gusanos y serpientes de vicios, que no dar fructos de buenas obras. Todos los embriagos y borrachos son tales como las lagunas y asy

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 2. **Que los embriagos son como las lagunas.** tienen su parecer. Lo que nasce en las lagunas no lo ignora vuestra charidad; todo lo que allí nasce es cosa conocida y notoria que ningún fruto da de sí. Nascen allí las serpientes, lasculebras, las sanguizuelas. Nascen allí las ranas y diuersos generos de gusanos, que pueden mis engendrar horror y espanto que dar de sí cosa alguna que aprouecha a la sustentacion humana. Estas yervas y arboles, que o nascen en las lagunas, o acerca de las en sus riberas, parece no tener cosa alguna de utilidad y prouecho; en tanto grado que en cada vno los años las pongan fuego y sean quemadas. Mirad y ved con atención que todo lo que nasce de la embriaguez es aparejado para el fuego infernal. Tales (como esta dicho) son todos los embriagos cuyos comeres son prolongados hasta la noche, cuyas cenas veen en luzero del día, los quales no pueden estar en pie aun quando parece que estan ayunos, cuyos sentidos son tardios, graues escurecidos y botos y en alguna manera ya sepultados. Finalmente en la embriaguez, muchas vezes acostumbra y frecuentada los embriagos y borrachos, ni conocen a sí mismos ni a los otros, ni pueden andar ni estar en pie, y de todo en todo no pueden oyr cosa alguna que petenezca a la razon. Muchas y muchas vezes buen tanto hasta que son compelidos auello de vomitar sin ningún empa-
cho

cho ni verguença alguna, y beuer con medida sin medida. Proueen se de mayores vasos, contienden con cierta ley de beuer, y el que pudiere vencer a los otros es alabado del crimen culpado y pecado. De alli nascen las contiendas, reñillas y riñas. De alli con diuersos y espantosos saltos, los miembros son atormetados. De alli salen y procedē los adulterios, y algunas y muchas vezes los homicidios por su causa son perpetrados. Todas las vezes que beuen de maliciadamente, como deshechos y resoluídos de perlesia, no pueden andar con sus pies son llevados de manos de otros por los lados hasta la cama dando de sí pestifero y mal olor. Esta en ellos obscuridad en los ojos, passion graue dolor y fatiga en la cabeça, demonstracion de tristeza en su rostro, temblor en todos sus miembros, espanto en el anima y mente. En los tales esta cumplido lo que esta escripto. A quiē es dolor, a quiē es tumulto, a quien la yra, a quiē las contenciones, a quien sin causa son hechas las mortiferas llagas, a quien el abatimiento de los ojos, con muestra de tristeza? No son por vètura todas estas cosas hechas a aquellos que moran en el vino y se dan a demasiado beuer y embriaguez? y a aquellos que inuestigan y trabayan por saber donde se ocupan y exercitanten beuer y embriaguez, y a aquellos que procurā y estudiā beuer con vasos, quasi defa-

§. 3.

De los males que haze la embriaguez.

Como de
 el vino se
 forta el
 cuerpo
 de los que
 se embriagan
 se embriagan
 se embriagan

Prou. 23.

II. PARTE DEL ESPEJO

fiando los vnos a los otros? Mas aquellos que quieren ser tales, miserablemente trabajan por se escusar diziendo. Pierdo la amistad de mi amigo si todas las vezes que le combido a comer, no le doy a beuer todo quanto el quisiere, y por esta causa lo hago. A esto te digo y respondo. No sea tu amigo aquel que te quiere hazer enemigo de Dios nuestro Redemptor, el qual es enemigo (por la tal culpa) tuyo y suyo. Si a ti y a otro embriagares, ternas por amigo al hombre, y a Dios por enemigo. De esto de con mucha Sabiduria y discrecion piensa si sea cosa justa q̄ te apartes d̄ Dios, por jutar te con el embriago? Finalmēte tu no le conjures ni fuerçes a beuer, mas dexalo en su voluntad y poder para q̄ beua quanto el quisiere y por biē tuviere, y si se quisiere embriagar y embriagare, el solo perezca y entrambos a dos no jamēte perezcays. O infelicidad de genero humano, quantos son hallados el dia de oy, que compelen a beuer a los ebriosos y luxuriosos mas de lo que conuiene, y a los pobres que estan delante la puerta demandando limosna de vna vez de agua o de vino, disimulando se lo dar, y no se lo dan, ni consideran ni piēsan que aquello que embriagos encierran con demasiada beuer a que los fuerçan y compelē, lo auian de recibir Christo nuestro redēptor en sus pobres, el qual dize. Lo que a vno de mis

§.4.
Como di
os nro se
ñor es e-
nemigo
delos que
se embo-
rrachan.

Matth. 23

peque

pequeñitos hezistes a mi lo hezistes. Ruego os hermanos míos muy amados, que con mucha diligencia considereys y mireys, y con atención veays, que quando los brutos animales sō llevados al agua a beuer, despues que han hartado su sed y mitiguada ya la sed, aunque despues por largo tiempo sean detenidos sobre el agua de todo en todo no quieren, ni pueden, ni beuen mas. Consideren pues q̄ anfi es los embriagos si por ventura no han de ser auidos y reputados por peores que los brutos animales? Como los brutos animales no quieran beuer, ni beuan mas de lo que tienen necesidad, ellos beuen dos tanto, y tres tanto de lo que les conuiene y tienen necesidad. Quan gran mal trayga consigo y tenga en si la embriaguez, manifestolo el rey Pharaon, el qual mando crucificar al maestro de los panaderos. Y esto por razon que estaua el rey embriago, muy harto, cōtento y fatisfecho y abundante en vino. El pueblo de los Hebreos del qual esta escripto, en el libro del Exodo. Assentose el pueblo a comer y beuer, y leuataronse a ydolatrar, porque despues que beuieron el vino mas de lo que conuenia, hizieron fabricar y dolos para si y en honrra de los ydolos començaron a hazer choros y danças y con diuersos saltos q̄ brantar sus miembros baylando, dançando y saltando delante dellos. Herodes despues que

1. S. 5. M.
Que los
ēbriagos
sō peores
que los
brutos, a-
nimaes.

Gene. 40.

Exod 32

II. PARTE DEL ESPEJO

- Math. 24** estaua encendido con el mucho vino, por amor de vna mochacha saltatrice y de su bayla
- Marc. 6** y dançar, mando cortar la cabeça y matar a San Iuan Baptista. El mal que de la embriaguez na
- Eccle. 19.** sce a vn el espiritu santo por boca de Salomón da testimonio dello diziendo. El vino y las mugeres hazen apostatar y apartar de Dios a los sabios, y arguyen y reprehendē a los de bien feso. Y otra vez dize. No mires al vino tinto o blanco, quando se haze colorado o ruuio, quando resplandecierte en el vidrio su color. Entra blandamente y ala fin mordera como culebra y derramara ponçoña ansi como la serpiente que se llama Regulo. Tus ojos veran cosas estrañas, y tu coraçon hablara cosas peruefas y malas. Tambien el apostol fant Pablo contra el mal de la embriaguez nos amonesta que nos ayamos de guardar diziendo. No queray embriagaros con vino, en el qual esta la luxuria. Otra y otra vez, el mal q̄ tenga en si la embriaguez a aquellos q̄ la aman cō testimonios de la sagrada escriptura, euidentissima y claramente
- Prouer. 21** se lo manifestamos y hazemos notorio. Salomon dize. El q̄ ama el vino y las cosas pingues y gruessas, no se enriquecera: y otra vez dize.
- Prouer. 31.** No quieras Lamuel no quieras dar a los reyes vino, porq̄ donde reyna la embriaguez no ay secreto alguno. Y porq̄ poruētura no beuá cō tanto exceso q̄ se oluidē de los juyzios de Dios
- nuestro

nuestro señor y muden la causa de los hijos de los pobres, no juzgando rectamente. Y añade mas diziendo. El obrero ebrioso y borracho, nunca sera rico ni hazendado. Y dize mas. Si moderada y templadaméte beuieres el vino, seras templado. El vino para alegría del hombre fue déde el principio criado, no para embriaguez. Alegria del anima y del cuerpo. Sanidad del cuerpo y del anima el vino beuido moderadamente. El vino beuido con mucha abundancia, es que dá animo y fuerças á la embriaguez, es offension del hombre imprudente, que destruye la virtud, y q̄ lastima y haze llagas mortales. Aquellos q̄ se ayran contra aquellos que hablá mal contra su amiga y criada la embriaguez, oyan oyan de nos lo q̄ con boz muy libre les dezimos. Qualquiera de los ebriosos, q̄ no hiziere penitencia de la embriaguez, más permaneciére en ella hasta la muerte, con verdad digo, que en eterno y para siempre perecerá, porq̄ no miente el espiritu santo, q̄ por boca del apostol dize. Ni los ebriosos poseerán el reyno de los cielos. La embriaguez có verdad es como pozo del infierno a todos aquellos q̄ recibiere (sino los socorriere digna penitencia y siguiere la enmienda) de tal manera los tiene tan fuertemente atados y costreñidos que no los permite salir del tenebroso pozo del infierno a la claridad de la charidad y templança.

Eccle. 19.
Eccle. 31.

§ 6:
Que los
ebriosos
no entrarán
en la
gloria.

1. Cor. 6

82 II. PARTE DEL ESPEJO

sin grave y gran penitencia. Del demafiado be-
uer no solo el cuerpo es debilitado, mas lo que
mas y mas es, el anima es muerta, lo susodicho
es de sant Augustin. Visto esto que sant Au-
gustin ha dicho, y lo que la experiencia enseña
con mucha causa y razon deue el verdadero
Christiano euitar la embriaguez y demafiado
beuer, si quiere entrar en el reyno d̄ los cielos,
y confeguir la gloria eterna.

¶ CAPITULO. XXII. QUE MANIFIESTA como era condenada la em-
briaguez, acerca de los philo-
sophos es de notar.

ANTE que vengamos a declarar qui
condennada era la embriaguez acerca
de los philosophos, paganos y genti-
los, es de saber, que este nombre, ebrietas, que
quiere dezir embriaguez viene y desciende de
esta palabra. *Ebria, ab E, quod est sine & bria, quod
est mensura, quasi sine mensura.* Que quiere de-
zir Embriaguez viene desta diction o palabra
ebria, desta letra E, que quiere dezir sin, y de
sta palabra, bria que quiere dezir medida, y to-
do junto sin medida, porque la embriaguez es
quali fuera d̄ toda orden y medida de la razon
porque el ebrioso y destemplado borracho,
no guarda modo, no medida ni razon en su be-
uer

uer, mas haziendo muchos y diuersos excessos
 en su demasado beuer traspassa la medida y
 limites de la razon. No solo es condemnada la
 embriaguez y demasado beuer de la sagrada
 escriptura y doctores santos, mas aun de los
 gentiles y philosophos, y para que esto mejor
 se vea traer aqui algunos exemplos de philo-
 sophos dignos de notar. Pitaco philosopho
 viendo que auia mucha y muy gran abundancia
 de vino en la ysla de los Mitilenses, queriendo
 obuiar ala embriaguez y para que los hombres
 no se desmandassen en demasado beuer. Orde-
 no por ley publica y muy manifesta inuaria-
 blemente irreuocable, que qualquiera que pec-
 casse estando embriago, por el tal caso fuesse
 dobladamente punido y castigado, que por o-
 tra alguna culpa y delicto que vuisse hecho y
 dezia que el vino era malo y bueno. Malo en
 el demasado beuer y embriaguez, mas bueno
 de su naturaleza. Solon philosopho entre las
 leyes que ordeno fue vna (muy a proposito de
 lo q̄ entre manos tenemos para euitar la em-
 briaguez) en la qual mando y dixo. El princi-
 pe si fuere embriago y se enborrachare, por el
 tal caso sea condemnado a muerte y muera por
 ello. Si esta ley era dada contra los principes
 ebriosos y desmandados en el beuer, que por
 tal caso muriessen por ello, de q̄ pena serian
 punidos y castigados, los subditos y menores

Pitaco
 philoso-
 pho.

Solon phi-
 losopho.

§. I.

Que era
 ley que el
 principe
 ebrioso
 muriese
 por ello

II. PARTE DEL ESPEJO

la Republica, pues así son punidos y castigados los mayores, y principes della. No ay duda sino que serian punidos y castigados de graves penas y tormentos ante que les fuesse dada la muerte. Para apartar se los hombres deste infernal vicio de la embriaguez deuen cōsiderar lo que Anatharso philosopho respondió a vna pregunta que le fue hecha y fue desta manera. Preguntaron a Anatharso philosopho, como en q̄ manera podria vno euitar la embriaguez y apartarse del, demasado beuer? Respondiendiziendo: Si los embriagos considera sien y mirassen delante sus ojos, y mirassen las torpedades y inmundicias vefcosidades y suziedades que quando estan embriagos dellos salen, aquel reuefar y bomitar, aquel espeler de inmundicias por vna y otra parte, aquel verter de orina y purgar de vientre sin sentimiento alguno, aquel estar echados y rebolcados por la tierra hechos como necessaria no limpia, y las otras muchas cosas que debaxo de silencio pasan (por no ser honestas de dezir) luego dexarian la embriaguez y desampararian el demasado beuer, y amarian el moderado beuer y temperança. Mucho se deue notar y considerar lo que aqui ha dicho este philosopho, para amar la virtud de la temperança y aborrecer el vicio de la embriaguez. Mas ay dolor, y otra, y otra vez digo ay dolor que (como dize San

Augustin)

§. 2.

Anatharso philosopho delre medio que dio para euitar la embriaguez.

idq uolo? .odqolo?

1. 2

Que era lo que el philosopho dize de la embriaguez.

Augustin) ay algunos ebriosos y destemplados en su beuer, que burlan, escarnescen y vituperan a aquellos que beuen templada y moderadamente, y aquello que les es suficiente y bastante, diziendoles. Aued y tened verguença y tened empacho, porque no podeys beuer tanto, quanto nosotros beuemos. Dizen les así mesmo. Andad que no soys hombres. Mirad la miseria de los embriagos y borrachos. Dizen que son ellos hombres, estando echados en las necessarias de la embriaguez, y dizen que no son hombres aquellos que honesta y templadamente estan en pie. Estan prostrados, derrocados y tendidos por tierra de la embriaguez, y son hombres, y a los que estan leuantados, dizen que no son hombres? Es vituperado el vencedor de la embriaguez, y el vencido y abatido de la embriaguez es alabado. Es escarnecido y vituperado el templado que puede regir a si y a los otros, y no es escarnecido, y por mejor dezir no es llorado el embriago y borracho, que ni puede conoscer a si ni a los otros, ni regir a si ni a los otros. El que cree que la embriaguez es pequeño pecado, sino se enmendare y no hiziere penitencia por la embriaguez con los adulteros y homicidas los atormentara aquella pena sin remedio del infierno segun aquello que predico el Apostol Sant Pablo,

Aug. de 10
po. ser 238

Yrchos
Los Inbr
dos con
los oby
2813

S. 3.
Que los
téplados
son escarnecidos
de los borrachos.

II. PARTE DEL ESPEJO

1. Cor. 6. Pablo, el qual dixo. Ni los fornicarios ni
 6.4. que siruen a los ydolos, ni los perpetradores
 Quelosbo abominable vicio contra natura, ni los auar
 rrachos tos, ni los adulteros, ni los ebriosos y bor
 son junta chos possieran el reyno de los cielos. Mas
 dos con chos como son juntados y hechos semejantes
 los ydo la como son juntados y hechos semejantes
 tras. penas los ebriosos y borrachos, con los ad
 ros y ydolatras y perpetradores del neph
 crimen contra natura. Pues que asfi es de
 mine y delibere cada vno acerca de si mes
 ser graue culpa y pecado la embriaguez, y
 esto considera con mucha dificultad, nunca
 podra enseñorear ni sobrepujar la embriaguez
 Como no solamente en el siglo que esta po
 nir ay an de ser atormentados, punidos y ca
 gados los ebriosos y borrachos por la embriaguez,
 mas aun en el presente siglo por esta
 ma embriaguez, con muchas enfermedades
 fatigados y atormentados. Teman tem
 pues que asfi es la enfermedad del cuerpo,
 los que no se acuerdan ni piensan de la salud
 de su anima. Ayan espanto y teman aque
 fusible abaxamiento de sus ojos y su obscu
 ridad. Aquel desvanescimiento de cabeza
 temblar de todos los miembros, aquellos que
 no se espantan ni temen los tormentos del
 fierno. Estas cosas no solamente las dezim
 a los legos, mas aun a los clerigos porque
 chos clerigos ay de mayores ordenes sac
 Pablo

que como ayan de predicar los otros el bien de la templança y moderacion en el beuer, no solo no lo hazen, mas (lo que peores) no han verguença ni empacho de se embriagar y a los otros juntamente consigo. Mas conofcan y duelanse los quetales son, porque fino se quieren enmendar, es cosa muy necessaria q̄ por sy por los otro ellos padescan tormentos eternos. Estas cosas (conuiene saber) demasiado comer, y embriaguez, que las pongan por obra los paganos y gentiles que no conofcen a Dios, no es mucho de marauillar ni de doler, porque no tienen esperança en Dios nuestro señor y guardan la antigua costumbre d̄ sus padres y antepassados. Mas los Christianos a los quales Dios nuestro señor saco de las tinieblas a la luz, de la muerte llamo a la vida, a los quales todas las escripturas enseñan huyr la embriaguez y amar la templança, porque remedan y imitan aquellas torpessimas embriaguezes, de cuya perfidia merecieron ser librados por la misericordia de Dios nuestro señor? Dóde pues que así es, ruego y por el muy espátoso dia del iuyzio conjuro, q̄ en quanto pudieredes o Christianos cō la ayuda de Dios nuestro señor huyays el mal muy grande de la embriaguez. Aquel que de buena gana y fielmente me quisiere oyr, y lo que le es predicado quisiere cumplir y poner por obra, terna premio eterno de

§. 5.
Que los paganos se emborachen no es mucho mas que el christiano si es.

Hh gloria.

II. PARTE DEL ESPEJO

gloria. El que menospreciare tema, porque de necesidad ha de padecer suplicio y tormento eterno sin fin alguno duradero. Mas creemos confiado de la misericordia de Dios nuestro señor q̄ de tal manera por la gracia de Dios todo poderoso, que todos los ebriosos han de ser redimidos del mal muy grande de la embriaguez, al bien de la moderacion y templança para q̄ si merecã peruenir al premio eterno de la bienauenturança. Lo desuso es de sant Augustin. De notar es que la embriaguez es el mal peccado de todos los pecados. La razon desto es, porque si vno hurta, o es fornicador o comete adulterio, o es soberuio, no por esso pierde el uso de la razon, y si la muerte no le ataja puede enmendar su vida y hazer penitencia. Mas el que esta borracho pierde el uso de la razón y si muere en aquel estado, parte desta vida con todos los pecados quantos tenia y condenado. Donde Tulio dize. Los que estan llenos y repletos de mucho comer y beuer, no pueden usar de la retitud del anima. Sant Gregorio hablando de la embriaguez dize. La embriaguez es vn dulce veneno y ponçoña, vn blando demonio, vn feo y uicio pecado, el qual el que le tiene, a si mesmo no siente, y el que le haze no le haze porque no siente quando le haze, mas todo el es peccado. De notar es, que los Romanos (segun cuenta Valerio Maximo) tenian tan gran aborrecimiento

§. 6.

Como la embriaguez es el mas peligroso de los pecados.

Tullius.

S. Grego.

Vale. Maximo li. 2. c. 1.

nimiento a este vicio de la embriaguez, que luego a la hora al que estava borracho echauan sobre el vna vestidura q̄ lo cubria todo de pies a cabeza, o le poniã vna mascara porque no fuesse alguño conosciido. Con mucha consideracion deuemos considerar los muy grandes males que causa la embriaguez, por donde de todo en todo apartemonos della, oborrecciendola con muy gran odio, y amemos la templança por la qual configuiremos grandes y muchos bienes asì en el siglo presente de gracia como en el aduenidero de gloria.

CAPITVLO. XXI. QUE MANIFIESTA de quanto valor y estima sea el ayuno.

EN los Niniuitas (cuyo pecado era muy graue y tan graue que daua bozes al cielo demandando castigo, punicion destruccion y vengança) hemos visto, de quanto precio, de quanto valor y de quanta estima sea delante de Dios nuestro señor el ayuno, porque aquellos que demandando lo la grauedad de sus culpas y la justicia de Dios que lo requeria que fuesse destruydos y assolados (segun que Ionas propheta se lo denunciò) por el ayuno fueron libres y

H h 2 per-

II. PARTE DEL ESPEJO

- §. 1.º** perdonados. Pues q̄ así es animados cō tal y
De los gr̄a señalado exēplo nos deuemos exercitar en
des bienes virtud del ayuno, porque por el se alcançã
q̄ haze el chas y muy grandes cosas, remission d̄ las
ayuno. pas perdon de los pecados y juntamente gloria y gloria. Donde sant Augustin hablado
Auguf. ad ayuno dize. Deueys saber hermanos muy
fra ser. 25 dos que el ayuno dende la creacion del hom
Gene. 2. bre y dende el principio del mundo fue man
do guardar. Al primer hombre Adam y a la
mera muger Eua mando Dios nueſtro ſeñor
el parayſo terrenal q̄ ſe abſtuuieſſen del ar
de la ſciēcia del bien y mal y que no comieſ
Exod. 24. del. Este ayuno aſi meſmo ante de la ley gu
do Moyſen y recibio la ley. Este ayuno deb
3. Reg. 19 xo de la ley abraço conſigo Helias y bolar
cielo en vn carro de fuego. Eua nueſtra prim
Gene 3 ra madre todo el tiempo que ſe abſtuo y
no, permanecio virgen y eſtuo en el paray
mas a la hora que violo y quebranto el ayu
cayo en muy gran miseria y ſintio la libidin
Exo. 34 corrupcion, fue conſtituyda debaxo d̄ man
y dominio, expelida y alañada del parayſo
Moyſes aſi meſmo deſpues del ayuno hab
con Dios nueſtro ſeñor cara a cara, el qual
del ayuno nunca oſo ver ni hablar a Dios,
4. Reg. 19 muy menos llegarſe a el. Hieruſalē, la qual
ua cercada por parte del rey Senacherib en
tiēpo del rey Ezechias y de Eſayas profeta,

el ayuno fue librada y celestialmente muertos
 cinco y ochenta y cinco mil hombres de armas del
 exercito del rey Senacherib en vna sola noche.
 Y porq̄ los cuerpos muertos de tantos milla-
 res de hombres no diessen de si mal olor, de tal
 manera q̄ inficionando corrompiessen el ayre
 debaxo de los arneses fueron hechos polvo y
 ceniza. En el tiempo de Ionas propheta predi-
 cando (como auemos visto) el rey de Ninive ay-
 unó en ceniza y celicio y todo el pueblo jun-
 tamente con el, por donde alcançaron perdon
 de sus pecados y que la ciudad no fuesse destru-
 yda ni assolada. Por ventura Iosue hijo de naue
 porque ayuno no mas q̄ por solo vn dia, no hi-
 zo estar quedos al Sol y Luna y sobrepujo y
 vencio a sus enemigos? O ayuno cõbite de las
 animas bienauenturado el que te ama, mas muy
 mas bienauenturado el que te frequenta. Mas
 con verdad el que ayuna por parecer bueno y
 que le tengan por santo o por ser conseruado y
 guardado, o por estar mas sano, o por no engor-
 daren el cuerpo, aquel tal no es bienauenturado
 porq̄ aquel ayuno que assi haze no es de virtud
 mas de presuncion, no es de virtud, mas de en-
 flaquecimiento de su persona. De donde para q̄
 el ayuno sea bueno no hemos de ayunar al mū-
 do, sino a Dios. Assi con verdad lo hazian los
 santos padres en la antigua y vieja ley. Dauan
 las diezimas a Dios nuestro señor y las primi-

Ione. 3

Iosue. 10.

§. 2.

Que ay al
 gunos q̄
 ayunã por
 el mūdo.

II. PARTE DEL ESPEJO

micias de todos sus bienes. Estas primicias damos a Dios quando damos limosna, y quando ayunamos en el cuerpo de los manjares y en el anima de los vicios y pecados, y entonces las tales primicias son muy gratas y agradables a Dios nuestro señor. Conforme a esto que es dicho el mesmo sant Augustin queriendo mostrar qual deua ser nuestro ayuno, dize en otra parte. Hermanos muy amados si queremos muy bien ayunar de los manjares, ante de todas las cosas ayunemos de los vicios y pecados. Que aprovecha vaziar el cuerpo de los manjares, y henchir el anima de vicios y pecados? Que aprovecha andar amurillo de los ayunos, si con odio, rancor y malquerencia y con embidia estas mas negro que el cuervo? Que aprovecha no beuer vino, y ser embriagado con la ponzoña y veneno de la yra? Que aprovecha abstinerse de las carnes criadas para ser comidas, si con falsas detraçiones y murmuraciones, desgramamos los miembros de nuestros hermanos y por mejor dezir su fama y honrra? Que aprovecha si nos abstenemos de aquellas cosas que en algun tiempo nos son licitas y convenientes y hazemos aquellas que nunca nos son licitas ni convenientes? Luego pues que assi es si queremos bien ayunar de los manjares, ante de todas las cosas ayunemos de los vicios y pecados, porque este es el verdadero ayuno y muy grata

Aug dete
po. ser. 64

§. 3.
Que talha
de ser nue
stro ayu
no.

grato y aceptable a Dios nuestro señor. Por que mejor se pueda comprehender y alcanzar como ayamos de ayunar, mayormente para q̄ nuestro ayuno sea salutifero y meritorio, es de saber (segun dize sant Augustin) que ay dos maneras de ayuno. Vno digno de ser alabado y otro digno de ser condemnado, ayuno muy dañable y vituperable. El dañoso y vituperable es el que veen los hombres y que se haze por amor de los hombres. El que es digno de ser alabado y encomendado es, el que se haze por solo Dios, mas entre los que ayunan son muchas diferencias, vn̄s ayunan porque estan enfermos y como enfermos, otros por que tienen astio y que no pueden comer, otros por auaricia, otros por ypochrisia. Ayunan los enfermos y su ayuno es por auer sanidad y por conseguilla y alcançalla ayunan. El ayuno del que tiene astio es del goloso, que ayuna porque despues tenga mejor gana y mayor apetito para comer. El ayuno del auaro, es de auaricia, que por esso ayuna y come poco, pensando de aumentar en la hazienda y temporales bienes, quita dela boca por poner en la bolsa. El ayuno del Ypocrita es de fition y fingimiẽto, por ser auido y tenido por santo, justo y bueno. Pues que assi es hermanos ayunad por solo Dios tan solamente, que brantad la nuez porque tomeys su medula,

Augustin
fra. ser. 41

II. PARTE DEL ESPEJO

espelamos y echemos aparte las hojas, porque hallemos el fruto, purgemos y purifiquemos el pozo, porque saquemos el agua de las fuentes del saluador. Con verdad hermanos tres maneras ay de aguas del saluador. Agua de lagrimas que lloro sobre Lazaro y sobre la ciudad. El agua la qual puso en el bacin quando lauo los pies de sus sagrados apostoles. El agua que mano de su proprio costado, quando vno de los caualleros abrio su santo costado con vna lança y luego salio sangre y agua. La primera juntamente con las otras dos hermanos mios, nos conuiene tener si queremos ayunar recta y fantamente. La primera es de contricion. La segunda de confesion. La tercera de satisfacion. La primera sana al anima. La segunda le da refrigerio. La tercera la haze fecunda y fertil. Pues que ansi es, o fiel Christiano, si quieres bien y rectamente ayunar, recibe estas aguas y lauate y seras limpio de la lepra de los vicios y pecados, porque si no tuvieres estas aguas, muy poco aprouechara tu ayuno, y sera de ningun valor.

¶ CAPITVLO XXIII. QUE MANIFIESTA quantos y quan grandes bienes se consiguen y alcançan por el ayuno, son de notar.

Quantos

5.5.
 Como ay tres maneras de aguas de Christo
 Esay. 12.
 Esay 55
 Ioan. 11
 Ioan. 13
 Ioan. 19



QVANTOS y quan grandes bienes se
 configan y alcancé por el ayuno, ma
 nifiéstalo sant Augustin, diziédo. Mu
 chas vezes auéys oydo hermanos muy ama
 dos, que el ayuno es cosa santa y prouechosa,
 obra celestial, puerta del reyno, forma del si
 glo que esta por venir, el qual si alguno perfe
 cta y rectamente acabare y perfeccionare, sera
 estimado y reputado por compañero d' dios
 juntado con el hecho espiritual. Por el ayuno
 hermanos mios, son postrados y puestos por
 tierra los vicios, son aumentadas las virtudes
 es humillada y abatida la carne, son vencidas
 las diabolicas virtudes. O sagrado ayuno tu
 refrenas el cuerpo, porque no se leuante con
 tra el espiritu, tu incitas alas virtudes para q' se
 leuanten, tu alumbras al reo y culpado, y le sa
 nas para que biua. O ayuno tu eres suaué a los
 buenos, aborrecible a los que son malos, tu e
 res muy deleytable a los santos, mas muy dete
 stable a los peruersos y malos. O sagrado ayu
 no, tu abres los mysterios diuinos, conosciés a
 si mesmo aquellas cosas que son d' sabiduria y
 prudencia, hazes q' se acuerden las cosas prete
 ritas y passadas, no eres negligente en ordenar
 las cosas presentes, y das te priessa en proueer
 las cosas que está por venir. El ayuno verdade
 ro (de que es mi principal intéto hablar como
 sea muy necessario) dezimos ser deuida satisfa

Aug. ad
 fra. ser. 29

6. r.

De mu
 chas co
 sas que s
 dichas en
 alabança
 del ayuno

II. PARTE DEL ESPEJO

cion de todos los miembros. porque los miembros han de satisfazer por los pecados que cometieró. De donde si alguno peccó en la gula y destemplado comer, satisfaga ayunando porq̄ el que solo es sin culpa, aquel solo es sin pena. Mas porque ninguno ay sin culpa, de aqui es q̄ ninguno ha de viuir sin pena. Mis hōjos porque muchas y muchas vezes pecaron, y porque por ellos entro la muerte a mi anima: cierran se: pues que ansi es los ojos y padezcan ni vean aquellas cosas que los deleytan y dan alegría, y afsi se ha de hazer de todos los otros miembros del cuerpo, de las orejas, de la boca, de la lengua, manos y pies. Entonces offrescemos a Dios nuestro señor muy grande, muy acepto y agradable y muy deuoto ayuno, quando nos abstenemos y apartamos de los vicios y de los deleytes y pecados. Este es muy grande y perfecto ayuno, Mas de notar es que el ayuno ha de ser hecho con gozo, plazer y alegría. Esto dio a entender Christo nuestro redemptor quando dixo. Tu quando ayunares, vnta tu cabeza y laua tu cara, porq̄ no parezcas a los hombres que ayunas: mas a tu padre celestial q̄ ve en abscondido, y te dara el premio y galardón por ello. En esto que dize que aya de vngir la cabeza, manifesta el gozo plazer y alegría con que se ha de hazer el ayuno. De donde la gloria interlinial dize. Aquel vnge su cabeza que con

5.2.

Que han de ayunar todos los miembros.

Matth. 6.

5.3.

Que el ayuno se ha de hazer con alegría.

espe

especial alegría, interiormente se haze grucillo en el anima. Y la glosa ordinaria dize. Vnge tu cabeça, esto es, con espiritual alegría refeciona tu anima en los dias de ayuno y abstinencia. Dō de sant Augustin dize, Muy grãde y no menos marauillosa y admirable es la virtud de la abstinencia, por la qual los hombres son hechos hijos de Dios excelsō, por la qual son expelidos los vicios y pecados, por la qual son alaçados los demonios, por la qual no solo se congue situacion para las animas, mas por ella es poseyda la salud de los cuerpos. Este ayuno y abstinencia (como esta dicho) ha de ser hecho cō plazer y alegría, porque se deue el hōbre mostrar alegre y muy festiual y no triste quãdo ayunare. En figura desto selee en el libro de Hester, q̄ las donzellas q̄ auia de entrar ala camera d̄l rey Assuero, se vngian con azeyte d̄ arrayã muy odorifero, que se entiēde por la camera y cubiculo del rey Assuero. Sino el descãso y holgança eterna de la gloria? Donde en paz, quietud, descanso y rēpōso hã de dormir y rēposar con el rey Assuero (que quiere dezir bienauenturança) con Dios en el qual consiste toda bienauenturãça, y el es la mesma bienauenturãça essencial. Pues el que ha de entrar ala gloria y bienauenturãça ha se de vngir con azeyte de arrayã que es mitigatiuo d̄ todo dolor, por el qual se entiēde la alegría del anima que

miti-

Augu. ad
fra. ser 31

¶ 4.

Que es ad
mirable
la virtud
de la absta
nencia.

Hester. 2.

De mich
os puen
que pare
cia uno

II. PARTE DEL ESPEJO

mitiga todas las tribulaciones, trabajos y angustias que padecemos y ayunos que por nosotros son hechos. De esto dezia el ecclesiastico. En todo don y cosa que dieres, muestra tu cara y rostro alegre. Con razon dize esto el Ecclesiastico. Porque como dize el apostol sancto Pablo, ama Dios nuestro señor al dador alegre que da con plazer, gozo y alegria. San Augustin declarando esto que Christo nuestro redemptor dixo acerca del ayuno dize. Tres cosas nos son aqui propuestas, conuiene a saber ayunar, lauar la cara y vngir la cabeça, estas tres cosas son en las quales ha de consistir toda nuestra vida. Que sō estas hermanos muy amados sino apartate del mal y haz biē, y todo lo que tienes atribuielo a Dios nuestro señor? Mirad veys aqui lo que contiene nuestra sagrada religion. Que se entiende por el ayuno hermanos muy amados, sino apartarse el hōbre del mal. Y q̄ por el lauar del rostro, sino por hazer bien. Y que por el vngir de la cabeça, sino atribuylo y endereçallo todo en Dios nuestro señor? Y dize mas el mesmo sancto Augustin. Veamos los muy grandes prouechos del ayuno. El ayuno purga al anima, leuanta los sentidos, subyeta la carne al espiritu. El ayuno haze el corazón contribulado y humillado, al qual Dios nuestro señor no menosprecia. El ayuno derriba las nieblas de las concupiscencias, mata

Eccle. 35.

2. ad cho.

9.

August.

ad fra. ser

41.

§. 5.

De tres cosas que hemos de hazer cerca del ayuno.

Aug. de

tēpo. ser.

r 30.

§. 6.

De muchos bienes que haze el ayuno.

y extingue el ardor libidinoso, enciende la verdadera lumbre de la castidad. El ayuno no ama la verbosidad y parleria juzga ser las riquezas cosa superflua y demasada, menosprecia la soberuia, y ama y alaba la humildad, da al hombre que se entienda y conozca a si mesmo que es enfermo, flaco y fragil, y entendiendo se de este modo y manera, manifesta le que es baxo y flaco de entendimiento, busca la ayuda de dios nuestro señor y redemptor Iesu Christo como mas alta virtud y alcançala. No es razon que pasemos sin consideracion que el ayuno no ha de andar solo ni desacompañado, mas muy asociado, y acompañado de la limosna y obras de charidad. Donde sant Augustin dize. Bueno es hermanos ayunar, mas mejor es dar limosna. Si alguno puede lo vno y lo otro ayunar y dar limosna, son dos bienes juntos, mas sino puede, mejor es dar limosna. Sino ouiere posibilidad para ayunar, abasta la limosna sin el ayuno, mas el ayuno sin la limosna de todo en todo es insuficiente y no bastante. Luego pues que ansi es, si alguno no pudiere ayunar, la limosna sin el ayuno buena es. Mas si el ayuno preualece con la limosna, doblado bien es. El ayuno sin limosna ningun bien es, saluo si por ventura fuesse alguno de tal manera pobre y tan pobre, que de todo en todo no tuuiesse que poder dar, aquel que no tiene que poder dar, basta

Aug. 2. te
po. ser. 62

S. 7.
Que el ayuno ha de andar acompañado de limosna.

II. PARTE DEL ESPEJO

Matth. 10 le la buena voluntad. Mas quien sera aquel que se podra excusar, como por vn vaso de agua fria aya prometido el señor dar premio y galardón? Y porque dixo de agua fria? Porque por uentura algun pobre se pudiera excusar diciendo que no tenia leña con que la poder calciar ni vasija en que la calent r y por esto dixo, de agua fria, para que no se pudiesse alguno excusar. Finalmente hermanos muy amados por el bienauenturado propheta Esayas nos amonesta nuestro señor desta manera hazer limosna (que casi no ay pobre alguno que se pueda excusar) dize el señor. Parte tu pãcõ el que ha hambre. No dixo que le diessse entero, porque por uentura aquel pobre, no ternia otro, mas dixo parte, como si dixerã. Si tãta fuesse tu necesidad y pobreza que no tuuiesse sino solo vn pã, dõ se parte, y da al pobre. Y dize mas, al necesitado y que nõ tiene dondẽ se allegar, aluergar ni acoger, metelo en tũ casa dandole posada. Si alguno de tal manera es pobre y necesitado q nõ tiene de dõde poder dar de comer al pobre alomenos en vn rinconçillo de su casa, apareje vna cama al peregrino necesitado y pobre y deste modo y manera andara el ayuno acompañado de la limosna. Ha de acompañalle assi mesmo la oracion, porque como dize el mesmo sanct Augustin. Assi como sin beuer no es

complida, ni plena la refeccion, assi el ayuno sin la oracion no puede perfectamente dar nutrimento, ni refeccionar al anima, porque la oracion es refeccion de los ayunos, por donde andara muy bien acompañado el ayuno con limosna y oracion y no menos de gracia y gloria.

Aug. d. 16
po. ser.
130.

CAPITVLO XXIIII. QUE TRATA
de la muy excelente y extremada virtud de la
Oracion.

VAN graue y quan grande seria nuestra culpa si debaxo de silencio passasemos la virtud de la oracion (no obstante lo que en la primera parte deste libro diximos) no ay alguno al qual no sea notorio y manifesto, pues la sagrada escriptura nos la ha puesto delante en la oracion q̄ el ppheta Ionas hizo, estando en el profundo del mar y vientre de la vallena d̄ la qual fue absorbido y tragado porq̄ dentro de aquel vientre y claustro llamo clamor suplico y oro a Dios nuestro señor, y fue oyda su oracion y suplicacion, y echado d̄ la vallena en tierra seco sano y saluo. Ante que vengamos a declarar la virtud de la oracion, sepamos que cosa sea oracion. Esta question y
pregú

II. PARTE DEL ESPEJO

Aug. ad pregunta declara sant Augustin diziendo. **Que**
tra. ser. 22 cosa es oracion sino vn leuantamiento del ani-
§. 1. ma de las cosas terrenales alas celestiales? In-
Que cosa quisiçion y inuestigacion de las cosas superna-
sea la ora y desseo de las cosas inuisibles? Hugo de sãcto
cion. **Victore** dize. La oracion es conuertimiento en
 Dios nuestro señor por piadoso y humilde af-
 feto, fauorecida y ayudada de la fe, esperan-
 ça y charidad. Acerca de la oracion es d̄ notar
Alexand. (que segun dizen Alexander de Alex. y sãcto
in 4 par. Thomas) ay dos maneras de oraciõ. Vna que
summa i es mental y otra vocal, la mental (segun Alexã-
tra de o- der) es muy mas excelente y mas digna que
ratio. la vocal, porque la oracion mental hecha cõ d̄
 uocion clama en las orejas de Dios nuestro se-
S. Tho. 22 ñor. Assi oro Moysen al q̄l dixo el señor. **Que**
q. 83. clamas y me das bozes? las quales no erã dadas
Exod. 14: con la boca y lengua, sino con el anima y de-
1. Reg. 1. uocion. Assi oro Anna la madre de Samuel sin
 hablar con la boca y merecio impetrar y alcã-
§. 2. çar lo que desseaua, que fue a Samuel vn hijo tã-
Que ay lato, justo y bueno. Mas sin estas ay otras dos
dos mane maneras de oraciõ, vna que es comũ, la qual ha
ras de ora de fer hecha de los ministros de la yglesia en
cion, persona d̄ todo el pueblo, los quales son obli-
 gados a dezir las oras Canonicas, y la tal ora-
 cion ha de constar al pueblo por el qual se ha-
 ze y ofrece a Dios nuestro señor, para que sea
 leuantado y excitado a deuocion. De Donde
 los

los clerigos que por estatuto d'la yglesia y los religiosos q̄ por voto de su regla, o por vigor y fuerça de los estatutos de su orden, son obligados a dezir las horas canonicas las han de exprimir con boz, de manera que seã oydos. Si acõteciessse pagar y dezir las horas fuera del coro por si solos, de tal manera deuẽ pronunciar las palabras que alomenos ellos mesmos entiendan lo que rezan. De aqui es que son reprehendidos (por los sacros canones) aquellos que sin hazer pausa y sin deuocion celebran y rezan el officio diuino. La otra manera de oraciõ es singular y particular, q̄ es ofrescida del hõbre en quãto es persona singular ora ore por si, o por otro alguno. Y dado q̄ no sea necessario ala tal oraciõ juntar boz sensible y alta, suele se jutar por tres causas y razones. La primera por razõ de incitar la deuocion, cõuiene saber para q̄ mediãte la boz y sonido delas palabras se leuante el coraçõ y sea incitado para mas temer, hõrrar, desleñar, y amar a Dios nro señor. De vna natural vnion del anima cõ el cuerpo, el mouimieto d'el cuerpo en diuersas maneras incita y leuanta las affectiones y desleños del anima y q̄ seã mas fuertes y cõstãtes y assi haze diuersas mutaciones y mouimietos en el cuerpo. Dõde si algunas vezes o por ventura si muchas el q̄ quiere orar se siete en si que tiene el anima seca sin deuocion defabrida y flaca y q̄ muy po

C. dolentes de ce-
le. missarum.

§.3.

Que se suele aña-
dir a la o-
raciõ mē-
tal la vo-
cal y por
que.

II. PARTE DEL ESPEIO

co o no nada piensa en Dios, lo vno por la carga y pesadumbre del cuerpo, lo otro por los cuydados del siglo y tétaciones del demonio a la tal oracion se deue juntar la boz biua, en la qual Dios nuestro señor es llamado poderoso grande, alto, bueno, piadoso, misericordioso y las otras cosas desta manera para que por la tal prolocion de palabras despierté y velé nuestros sentidos interiores, y lo mesmo digo de las genuflexiones, prostramiéto en tierra y del herir de los pechos y de las cosas semejantes a estas. No porque Dios nuestro señor el qual escudriña y vee los coraçones, téga necesidad destas cosas, mas porque por los tales mouimiéto y gestos del cuerpo, la negligencia indeuocion y torpeza, sea alañada y espelida de nuestra anima. Esta razón pone Hugo de santo Victore. La segunda causa porque a la oración se junta la boz es, por razon de reuerencia, para que no tã solamente demos a Dios nuestro señor reuerencia con el coraçon, mas aun con la lengua. Porque (como dize Damasceno) somos compuestos de dos naturalezas contiene saber de intelectual y sensual, por dõde auemos de dar a Dios nuestro señor dos maneras de honrra, vna espiritual y esta pertenesce al anima, y otra corporal y esta cõuiene al cuerpo. Mas si alguno en tanto grado fuesse perfecto en la contemplacion y oracion mental, que la vocal

Hugo de
S Vict. de
virtute o-
rationis
di. c. 11.

Damasceno
lib. 4.

cal le menoscabasse y quitasse el interior fervor y de uocion, en tal caso no auia de orar vocalmente, porque la oracion mētal es mas digna y muy mas excelente que la vocal. La tercera razon porque a la oracion mental se añade la vocal, es por manifestar y explicar nuestros affetos y desseos, porque del abundancia del coraçon habla la boca.

Matth. 12

CAP. XXV. QUE MANIFIESTA COMO ES MUY NECESSARIA A LOS SIERUOS DE DIOS LA ORACION.

DE la virtud de la oracion hablado sāt Augustin dize. Mucho es necessaria la oracion a los sieruos de Dios, por la qual Dios nro señor es aplacado y a nosotros inclinado. Auia adorado el pueblo Iudaico el bezerro d̄ metal y dixo Dios a Moysen Dexame q̄ se ayre mi furor y saña cōtra ellos. Al q̄l dixo Moysē orado y suplicado. O señor suplico te q̄ se amāse tu yra y saña y sed placable sobre la malicia de tu pueblo. Mirad q̄ luego a la hora, fue aplacado el señor. O quā grāde es la causa dela oraciō, o quā grāde mysterio. Mirad Moysen oraua en el monte, y Iosue vencio a Amalech. por la oracion Ezechias Rey es hecho sano y es alcāçada la salud muy desseada del anima y del cuerpo. Por la oracion Saluo

Augst. ad fra. ser. 12

Exodi. 32. 5. r.

De los muy grandes bienes q̄ le cōsiguiēro y cōsiguen por la oracion.

Exod. 17. 4. Reg. 20

II. PARTE DEL ESPEJO

- Actuñ. 7.** es hecho Pablo, Doctor de las gentes, y predicador del mūdo. Pues que así es ruego a los hermanos muy amados q̄ oreys vnos por otros porque seays saluos. Orad y no querays desfallecer, y si fuera cosa posible que juntamente derrameys lagrimas de vuestros ojos que lloreys. La oracion de los buenos con verdad es
- Iacobi. 5.** habla y locucion acerca de Dios. Quando los siervos de Dios leen sin duda alguna con mucho feruor habla Dios cō ellos, mas quando orá hablá muy suauemēte con Dios. El es muy sabio q̄ debaxo de muy pocas palabras comprehēde muchas cosas y todo lo que es necesario lo da con mucha alegria y muy mas abundante y perfectamente q̄ los hombres lo sepan ni puedan pensar. O hermanos mios clamad orádo y no querays desfallecer. Clamad no tã solamente con la boz, mas con el anima, porque con verdada los que calládo cō la boca orá cō el anima, oye los Dios nuestro señor. En la oracion con verdad no se busca tãto la habla y locucion, quãto el sentido. Mirad como Hieremias es confortado en la carcel. Daniel se alegra entre los muy brauos y hãbrientos leones. Los tres mochachos en medio del horno encendido, dãçã y saltã con grã plazer y alegria. Iob puesto en el estiercol y muladar, consigue vitoria y triumpho, El ladron dende la cruz halla el parayso, Susana entre los yniquos y malos
- Nora.**
- §. 2.**
- Qué quãdo oramos hablamos con Dios y quando leemos habla Dios con nosotros.**
- Daniel. 6.**
- Daniel 3.**
- Iob. 1.**
- Luce 23.**
- Daniel. 13**

viejos, es amparada y defendida. Sant Esteuan dende el arroyo, es lleuado al cielo, y es oydo entre los que le apedreauan rogando por Saulo. Pues q̄ assi es no ay lugar, en el qual no de- uamos orar porque Dios esta en todo lugar y en toda parte y tiene por bien de nos oyr. O- rad pues q̄ assi es siempre y en todo lugar, por q̄ seays saluos. No solamente deue cada vno o- rar por si solo, mas por todos deuemos orar y rogar. Si por titã solamente orares, solo tu me- rito possẽeras, mas si rogares por todos, todos rogarã por ti. O oraciõ santa, colũna delas san- tas virtudes, escala de la deydad, marido delas biudas: pariẽta delos ang eles, fundamẽto dela fe, corona de los mohjes, aliuio y solus d̄ los ca- sados, bienauẽturado el que te ama y mas bie- nauẽturado el q̄ te frequenta. Bienauẽturado el q̄ te abraça, mas mas bienauẽturado el q̄ en ti perseuera. Bienauẽturado aquel que con la- grimas te embia de si, porque holocausto san- to y sin manzilla, no dudamos ser ofrecido a Dios nuestro seõor. Pues que assi es hermanos. llorad orando y no querays cessar ni descãsar, porque seays hechos dignos de la gracia de Dios nuestro seõor. La oraciõ del iusto llaue es con q̄ se abre el cielo. Sube la deprecacion y descende la misericordia y miseracion. Dado que sea baxa la tierra y alto el cielo, mas oye Dios nuestro seõor la lengua del hõbre, si tiene

Actũ. 7.

9.3.

Que el q̄ ora deue orar por todos y a muchas cosas que s̄ dichas en alabança dela o- racion.

Aug. d̄ tẽ po. lcr. 226.

II. PARTE DEL ESPEJO.

Augu. ad limpia la conciencia. La oració (como dize el
 fra. le. 42. mesmo sant Augustin) ha de ser ancha, deuota
 y pura. Ancha q̄ rogueys por todos, así por
 los que os calunniá y perseguen, como por los
 que os alaban y tratan bien. Deuota que no d̄
 mandeys remissa y floxamente, mas deuota y
 feruientemente y dar se os ha lo q̄ perseverado
 demãdaredes. Mas preguntara alguno. Que tal
 ha de ser el que ha de demãdar y q̄ es lo que ha
 de demandar, y por quien y para quien ha de
 demandar y a quien ha de demandar? Si pides
 y preguntas, que tal ha de ser el que ha de de-
 mandar? Dezimos que ha de ser bueno, santo y
 justo, en lo qual se da a entender que la oració
 ha de ser pura, porque ha de ser de conciencia
 y anima pura y limpia: porque sabemos q̄ dios
 no oye a los pecadores que estan con volutad
 de pecar y con obstinacion en la culpa y pec-
 do. Si dizes y preguntas, que sea lo que has de
 pedir y demandar. Digo que la vida eterna o
 el merito de la vida eterna para que configas y
 alcances el premio de la vida eterna. Si dizes y
 preguntas por quien has de demandar. Digo q̄
 por los buenos y por los malos, por los que
 biuen mal y por los que biuen bien, para que
 el bueno perseuere en el bien començado, y el
 malo se conuertay enmiende del mal que ha
 perpetrado, no por los santos, no por los da-
 ñados. El que ora por el martyr, injuria haze

al martyr. El que ora por los dañados, en ninguna manera podra impetrar ni alcanzar lo que demanda. Si preguntas a quien ayas de pedir y demandar. Digo que todas las cosas hemos de demandar al padre celestial, en nombre del vnigenito hijo señor nuestro Iesu Christo. Como y en que manera ayamos de orar mostrolo Christo nuestro redemptor diziédo. Quando oraredes no querays orar en los angulos y rincones de las plaças. Mas quando tu orares entra en tu cubiculo y recamara y cerrada la puerta ora en abscondido a tu padre, y tu padre que vee en abscondido te dara lo que de mandares. Como se aya esto de entender (dize sant Augustin) miraldo y confideraldo. Si quando oras a Dios y le demãdas esto del sue lo que se vee y q̄ esta patente y notorio, abierta la puerta y publicamente oras, porq̄ esto quieres rescebir de Dios nuestro señor, que se vee esta notorio y patente. Mas si quieres orar y suplicar por el perdon de tus culpas y pecados, y por conseguir y alcanzar la vida eterna cerrada la puerta oras, porque no demãdas las cosas q̄ se veen, mas las que no se veen. Las cosas que se vee (como dize el apostol) (son tēporales, mas las q̄ no se vee son eternas. Si buscas y demãdas las cosas tēporales (como ya dixé) publica y patētemēte oras. Mas si buscas y demãdas las cosas eternas, tu oracion es secreta,

Matt. 6. 3

9. 5

Como a-
uemos de
orar en se-
creto.Aug. de
tempo.
ser. 60.

2. Cor. 4.

II. PARTE DEL ESPEJO

porque no las cosas que se veen, mas las que no se veen desleas recibir de Dios nuestro señor. Pues que assi es, aquel que con verdad buscare las cosas que no se veen aũ recibira las cosas q se veen siendo Dios nuestro señor su remunerador porq no miente aquel que dize. Buscad primero el reyno de Dios y su justicia y todas estas cosas os será añadidas. Ni dezimos esto hermanos muy amados, porque de todo en todo dexemos de orar y rogar a Dios nuestro señor por las cosas tēporales, cōuiene saber por la sanidad del cuerpo, por la paz de los tiempos o por la abundancia de los frutos. Auemos también de demandar estas cosas a Dios nuestro señor en segundo grado y tercero lugar, d tal modo y manera que el amor d nuestra anima, y d zelo de la vida eterna, tenga y posea las primeras partes de nuestra intencion. Oremos y roguemos pues q assi es por nro cuerpo, mas sin ninguna comparacion, muy mas por nuestra anima y por conseguir y alcanzar la remuneracion de la vida eterna.

¶ CAPITVLO XXVI. QUE MANIFIESTA como algunos quando oran son oydos en sus oraciones para mal suyo y como otros no son oydos para bien y provecho suyo.

Matth. 6.

¶ 6.

Como hemos de orar por las cosas temporales.



O con pequeña consideracion se de-
ue notar y considerar (y mucho no-
tar y considerar) que ay algunos que
oran, ruegan, y suplican a Dios nuestro señor,
los quales son oydos en sus oraciones, deman-
das y suplicaciones para mal suyo . Otros a
los quales no oye Dios nuestro señor en sus
oraciones, demandas, y suplicaciones por grã
bien y provecho suyo , Sant Augustin decla-
rando aquello que dize sant Iuan , Hermanos
muy amados, si nuestro coraçon no nos repre-
hendere, muy gran confiança tenemos en Dios
nuestro señor, que todo lo que le demandare-
mos , lo conseguiremos y alcançaremos del,
casi maravillando se desto dize . Hallamos el
apostol sant Pablo que demando y no auer cõ
seguido ni alcançado lo que pidio y deman-
do . El mesmo dize , Porque la grandeza de
las reuelaciones no me leuante, es me dado el
estimulo de la carne el angel de sathanas q̄ me
de de boffetadas y pescozadas y de pena , por
lo qual tres vezes he rogado al señor me fue-
se quitado , y respondio me diziendo . Basta
para ti Paulo mi gracia , porque la virtud en la
enfermedad se perfecciona . Mirad como no
es oydo ni quitado del el angel de sathanas.
Mas porque no es oydo ni le es quitado? Por-
que no le era cosa provechosa quitarse le. Lue-
go fue oydo para su saluacion, el q̄ no es oydo

Aug. sup
epist. loã-
tracta. 6.
1. Ioannis

2. Cor. 12

II. PARTE DEL ESPEJO

conforme a su voluntad. Vuestra charidad hermanas muy amados, sepa q̄ por esta causa os hemos puesto delante este alto y gran sacramento, para que en vuestras tentaciones, si no fuerdes oydos, no se os aparte de la memoria este hecho tan notable de sant Pablo. Los santos en todas las cosas, y de todo en todo son oydos para su saluaciō. Si pre son oydos para saluacion eterna, dessean la porque segun ella si pre son oydos. Mas distingamos y discernamos los modos y maneras del oyr d̄ Dios nuestro señor, porque a vnos y a otros y a todos oye. Hallamos algunos ser oydos no conforme a su voluntad y ser oydos para su saluaciō.

§. 1. Por el contrario hallamos algunos ser oydos conforme a su voluntad, mas no ser oydos para su saluacion. Distinguid y discernid esto y tened en la memoria el exemplo de aquel que no es oydo conforme a su desseo y voluntad, mas es oydo para su saluacion, y segun cōuiene al bien de su anima. Oye al apostol sant Pablo nuestro señor Dios. Mas manifesta le que este oyr le es para bien suyo y para su saluacion diciendo, Basta para ti Paulo mi gracia, porque la virtud en la enfermedad es perfeccionada. No gaste, clamaste y tres vezes clamaste y llamaste. La primera vez que clamaste oy tu oracion, y luego la oy, no aparte mis orejas de ti. Yo se lo que tengo de hazer. Tu quieres que te sea

quitado

quitado el medicamento con que te quemas,
 yo conosco la enfermedad de que estas agrava-
 uado. Luego este fue oydo para su salud y sal-
 uacion, aunque no fue oydo segun su desseo y
 voluntad. O quantos hallamos ser oydos con-
 forme a su voluntad y desseo y no para su sa-
 lud y saluaciõ. Por uentura hallamos algun ma-
 lo auer sido oydo segun su voluntad y no segun
 le cõuenia para su saluaciõ? Si sin duda alguna
 Si yo pudiesse en exemplo d' algun hombre por
 uentura me dirias tu a mi. Tu le llamas y dizes
 q̄ es iniquo y malo q̄ el justo era por q̄ fino fue
 ra justo, no fuera oydo de Dios nuestro señor.
 Tal tẽgo de proponer delante por exẽplo, de
 cuya iniquidad y maldad ninguno dude. El de-
 monio demando tentar a Iob y alcãço lo de Di-
 os nuestro señor. Por uentura no aueys oydo d' el
 demonio q̄ el q̄ haze el pecado, q̄ es del demo-
 nio? No porque aquel le crio, mas porque este
 le imito y fue su remedador. Por uentura no e-
 sta escrito del? No permanecio e la verdad. Por
 uentura no es aquella antigua serpiẽte el qual
 por medio de la muger dio la ponçoña al hom-
 bre primero? El qual por esso guardo la muger
 para Iob, por la qual el marido fuesse tentado y
 no consolado. Esse mesmo demonio demando
 le fuesse dada licencia para tentar a Iob y la cõ-
 siguió y alcanço. Demãdo el apostol sãt Pablo
 q̄ le fuesse quitado el estimulo de la carne y no
 lo

Que algu-
 nos oran-
 do son oy-
 dos cõfor-
 me a su vo-
 luntad y
 no para su
 saluacion

Iob. 1.

Ioannis. 8

Vbi supra

Genesis. 3

II. PARTE DEL ESPEJO

S. 3. lo alcanço. Mas el apostol fue muy mas oydo
Que el demonio de q̄ el demonio. El apostol fue oydo para su fa-
mando y lud y saluacion, aunque no segun su voluntad
fue oydo y desseo. El demonio fue oydo conforme a
y S. Pablo su desseo y voluntad mas para su condenacion
oroyno y danacion. Por esto fue Iob concedido ser
fue oydo. tentado, para que siendo probado y examina-
do fuesse el demonio atormentado. Estas co-
sas hermanos muy amados no tan solamente
las hallamos escriptas en los libros antiguos,
mas aun en el sagrado euangelio. Como Chri-
sto nuestro redemptor alcançasse vna legion de
demonios del cuerpo de vn endemoniado, de-
mandaron les diessse licencia para entrar en v-
na grey y rebaño de puercos, y dioles licēcia y
entraron en ellos. Poruentura no les pudiera
dezir que ni aun no llegassen a ellos? Si sin dub-
da alguna. Si no quisiere no se rebelará ni leuá-
taran contra el rey del cielo. Con cierta gracia
de alto mysterio y con cierta dispensacion per-
mitio a los demonios q̄ entrassen en los puer-
cos, para dar a entender y manifestar que el de-
monio se enseñorea y tiene su primado y domi-
nio en aquellos que traen vida de puercos, em-
bultos en torpedad de carnales vicios. Pues
que así es los demonios son oydos en su peti-
cion y demanda, y el apostol no es oydo en su
ruego y suplicacion. O poruentura lo que con-
mas verad dezimos es, q̄ el apostol fue oydo,
y los

y los demonios que no fueron oydos. Fue hecha la voluntad dellos y la sanidad deste otro la voluntad de los demonios y la perfecta sanidad del apostol segun esta manera lo auemos de entender, que si Dios nuestro señor no da a la voluntad segun lo q̄ ella quiere y demanda, da lo ala salud segun que conuiene para la saluacion. Si demandares alguna cosa al medico q̄ te es nociua y dañosa y q̄ sabe el medico que te ha de hazer mal, porque sabe que te es nociua y dañosa, no te oye el medico. Demandas vn jarro de agua estando enfermo si te ha de aprovechar luego te le da, mas si te ha de empecer y dañar, no te le da. No te oyo. Mas por mejor dezir oyo te para tu sanidad porque contradixo a tu voluntad. Pues que ansi es hermanos este en vosotros la charidad, este en vosotros y estad seguros. Quando no es dado lo que demandays creed que soys oydos aunque no lo sepays ni conoscays. Muchos son dexados y dados en sus proprias manos por mal y daño suyo de los quales dize el apostol. De xolos Dios nuestro señor y entrego los en los desseos de su coraçon. Demanda alguno gran suma d̄ pecunia y dinero y alcança la para daño y mal suyo. Quando no la tenia, poco o no nada tenia, recibio la pecunia y dinero y fue hecho prea y robo al mas poderoso q̄ el. Poruentura no fue oydo para mal suyo el que

.54.

Que aunq̄
no nos es
dado lo q̄
pedimos
en la ora-
cion que
somos ho-
ydos:

Ad Ro: 1.

II. PARTE DEL ESPEJO

quiso tener y alcanzar por donde fuesse buscado y assechado de los ladrones, aquel q̄ quando era pobre no era buscado ni assechado? Aprended de orar y rogar a Dios de tal modo y manera, q̄ cometays y dexeys en manos del medico para que el disponga y haga a quello que el sabe que os es mas vtil y prouechoso. Tu confieffa y manifiesta tu necesidad y enfermedad y el ponga el medicamento y medicina que sabe ser conueniente y necessaria. Tu tan solamente ten charidad, si el poruentura te quisiero cortar la carne podrida, o quemar te dando te cauterio de fuego, tu si clamas y das bozes y noises oydo en la tribulacion y quando eres quemado es porque el medico sabe que conuiene cortar, quemar y cauterizar hasta que sea quitada la podredumbre y todo lo que esta podrido. Tu quieres que el aparte ya la mano y te dexede lastimar y llagar, y el mira y contempla el seno de la llaga donde esta recogida la podredumbre y encerrada y hasta q̄ llegue alli no te oye segun tu querer y voluntad mas oye te para tu prouecho salud y sanidad. Esta seguro q̄ alli estan las orejas de Dios nuestro señor. No es hecho lo que tu quieres y demandas, mas es hecho aquello que te conuiene, y es necessario para tu salud y saluacion. Lo de suso es de sant Augustin. Segun esto que aqui auemos puesto mucho deuenos temer poruentura algu-

na o algunas vezes , en nuestras oraciones ruegos y suplicasiones , no seamos oydos para maly daño nuestro, por cuya causa y razón lo hemos todo de cometer y dexar en manos del summo y celestial medico dios nuestro señor, para q̄ el oya nuestras oraciones, y sino cõforme a nuestro desseo y volûtad, q̄ afsi lo disponga y ordene segun sabe q̄ cõuiene para la salud y saluaciõ de nuestra anima. Del officio y exercicio de la oracion ninguno se puede escusar, porque es cosa muy facil de poner por obra de donde dize el psalmista. Acerca de mi esta oraciõ a dios de mi vida. Sobre lo qual dize la gloria. Acerca del iusto siempre ay q̄ pueda dar cõuiene saber la oracion la qual sino la puede dar con la boz , puede la dar con el anima . Como esta dicho ninguno se puede escusar desta sancta operacion por enfermedad, o por pobreza que tãga , porq̄ si le dizen que ayune puede se escusar y responder que no puede porque esta enfermo. Si le dizen que de lymosna, puede se escusar y responder , diziendo que es pobre y necesitado y que no tiene de que la pueda hazer. Mas si le dizen que ore, no podra poner escusa ni responder cosa alguna destas, porque si no puede orar con la boz puede orar con el coraçon desseando y queriendo bien, cosas sanctas y buenas. Esta mesma voluntad y desseo de orar quasi en alguna manera es oracion.

§. 5.

Que hemos de tener quando algunas vezes somos oydos en nuestras oraciones.

Psalm. 41
Glos. ordẽ

§. 6.

Que no ay quien se pueda escusar de no orar y que la voluntad esclarece la oraciõ.

II. PARTE DEL ESPEJO
CAPITULO XXVII. QUE TRATA
de las muchas y grandes diferencias que ay entre los que oran.



DE notares que entre los que oran ay mucha diferencia. Porque vnos oran prostrados pecho por tierra. Otros hincadas y puestas en tierra las rodillas. Otros sētados otros estādo leuātados y en pie. Vnos prostrados por tierra, assi oro Dauid, el qual dize la sagrada escriptura. Oro y rogo a Dios por el mochacho, y entrando secreta y apartada mente derroco se y prostro se sobre la tierra. De la mesma manera oro el rey Ezechias quando ciuertio su rostro ala pared. Los que assi oran tienen figura de aquel que dixo. Suplico te señor que te acuerdes que me heziste assi como lodo, los quales traen ala memoria y se acuerdan que son poluo y ceniza porque la oracion del que se humilla penetra los cielos. El que con tal consideracion ora, es semejante al que quiere saltar algũ passo peligroso que buelue atraspasado por poder despues saltar mejor. Assi oro Christo nuestro redemptor cayendo sobre su diuino rostro. Otros oran puestas y hincadas las rodillas en tierra. Assi oro Moysen, el qual oro de rodillas sentado sobre vna piedra que le auian puesto debaxo Hur y Aaron quando orando

2. Reg. 12

4. Reg. 20

Iob 10.

Eccle. 35.

Lucę. 22.

Exod. 17.

rando

rando el, Iosue sobrepujo y vécio a Amalech. Así oro Helias quando estava sentado debaxo de vn junipero. Los q̄ así oran, tienen forma y figura de aquel q̄ dixo. Traeme empos de ti. Estos son aquellos q̄ anima y cuerpo lo emplean en seruicio de Dios nuestro Señor por cuya causa hincan y ponē ambas las rodillas en tierra. Deláte los señores tēporales hemos de hincar vna sola rodilla, en señal de particular seruicio y señorio. Estos s̄ aquellos q̄ apaziguadas y asfossiegadas sus pasiones leuantā su anima a dios, mas no sin alguna inclinacion alas cosas tēporales y terrenas. Otros orā estando en pie y leuantiados, así oraua el publicano del qual dize el sagrado euangelio. El publicano estando lexos oraua. Así la muy honrada matrona Judith el día deláte la cama de Holofernes. Así si ora el sacerdote estādo en la missa. Así Christo nuestro redemptor oraua estādo en la cruz. Los que así oran son figura de aquel que dixo. Eran nuestros pies estātes en tus atrios Ierusalē. Oramos estando en pie para que estādo leuantiados cō mucha alegria vamos ala casa del señor. Diferētemente estā orando Christo n̄ro redemptor y el sacerdote. Porq̄ Christo nuestro redēptor estādo en la cruz orando, no tocaua la tierra cō los pies, porq̄ sola la oraciō d̄ Christo, apartada de la tierra y cosas terrenales peuetraua los cielos. Al sacerdote le es necessario

3 Reg. 19.

§. 1.

Que algu
nos quan
do orā hin
can vna
sola rodi
lla.

Lucz. 18

Judith. 13.

Psal. 121

§. 2.

Como
Christo y
el sacerdo
te orandif
ferētemē
te.

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 3. tocar con los pies en la tierra, porque en otra
 Que la o- manera no podria estar en pie, porq̄ tiene ne-
 racion es cesidad delas cosas terrenas, y assi orando al-
 singularre cefsidad delas cosas terrenas, y assi orando al-
 medio cõ gunas vezes se abaxa y inclina a demandar y pe-
 tra todo dir las cosas tẽporales y terrenas dado q̄ su ora-
 peligro. cion penetre los cielos, para que descienda so-
 bre nosotros la misericordia diuina que esta en
 los cielos. Hemos de vsar y mucho frequẽtar e-
 sta virtud de la oracion, porq̄ es summo y sin-
 gular remedio contra todos los peligros presẽ-
 tes y futuros y singular socorro, ayuda y ampa-
Psal. 39: ro, los cuales son tales y tantos q̄ no tienen nu-
 mero ni cuento, de donde dixo David. Cerca-
 ron me los males sin numero ni cuento. Y dize
 mas adelante. Fueron multiplicados sobre los
 cabellos d̄ mi cabeça. Dõde toma por singular
 remedio y socorro la oracion diziendo. Señor
 ten por bien de me librar, señor mira en mi ayu-
 da. Estando en grã peligro deuemos clamar al
 señor assi como los que estan puestos en ma-
 nos de ladrones, como oprimidos de los ro-
 badores infernales, cercados de enemigos, a-
 brasados de toda parte de los desseos feos d̄ la
 carne, quasi ahogados en el agua de los deley-
 tes y como hombres q̄ veen el estrago y muer-
 te de sus hermanos, hemos de clamar y dar bo-
 zes orando. No sin causa y razon hemos de o-
 rar, porque las oraciones son armas contra los
2 Mach. 15 enemigos del anima. En figura desto se lee, que

Judas Machabeo viendo que venian contra el
 sus enemigos con muy gran exercito, armo a-
 los suyos ya cada vno dellos, no con arnes, ef-
 cudo, lança ni espada, sino con sermones y exor-
 taciones muy buenas y saludables. Podemos
 aplicar a este proposito lo que sant Augustin
 hablado de los Romanos dize. Como despues
 de la guerra y batalla Cartaginense faltassen las
 armas de la guerra auiedo de pelear por la re-
 publica cōpelidos y forçados por necesidad
 tomaron las armas que estauan ofrecidas, pue-
 stas y afixadas en los templos para armar a sus
 caualteros y gente de guerra. Afsi nosotros afli-
 gidos auemos de recurrir a las armas del tem-
 plo (esto es a las oraciones) si falta el ayuda y
 fauor humano y mundano. Afsi hallamos au-
 llo hecho el Rey Iosaphat rey de Iudea, q̄ recu-
 rrio a la oracion para ser librado de sus contra-
 rios diziendo. Como no sepamos señor que sea
 lo que ayamos de hazer, esto solo tenemos y
 nos queda por singular y vnico remedio a es-
 tos pocos que somos, q̄ a ti señor y Dios nue-
 stro leuantemos nuestros ojos. Entonces ende
 reçamos, dirigimos y leuantamos nuestros o-
 jos a Dios nuestro señor, quando en la oracion
 afsi nuestra vista como nuestro affecto y desseo
 le leuãtamos a Dios nuestro señor. Sô afsi mes-
 mo las oraciones armas, no solo contra los e-
 nemiros espirituales los demonios, mas aun

Augu. l. 3.
de ciuita,

§ 4.

Como las
oraciones
sô armas
côtra los
enemigos

2. Para 2.

II. PARTE DEL ESPEJO

contra los enemigos visibles y corporales. Así oraua sant Ambrosio cōtra la tiranidad de Valētiniano el mácebo, el qual dezia. Mis armas son mi oraciō y lagrimas, Así oro Judas Machabeo auiendo de pelear cōtra Gorgias y leuencio. Viendo así mesmo q̄ Nicanor venia cōtra muy fuerte y grande exercito cōtra el y su exercito, orando le vencio. En las otras dos y muy grādes batallas q̄ vuo, no se lee auer orado por donde no consiguio vitoria como en las antedichas. En la primera que fue con el rey Antiocho Eupatreno vencio, mas se aparto de la batalla. En la segunda que tuuo cōtra Bachiden y Alchimio, murio en ella. Moyses leuando las manos y orando vencio a Malech. Sobre lo qual dize sant Chrysostomo. Estaua Moyses en el monte para pelear no con armas, sino cō ruegos y oraciones. Estaua leuandadas y estēdidās las manos al cielo, y no demandaua ayuda de la tierra mas del cielo. Ausente peleaua con los enemigos, sin batalla guerreaua con los estraños, porq̄ aq̄l al qual la distancia del lugar auia apartado el efecto de la oraciō le haze batallador, y guerreador presente a los enemigos. Orando Moyses es hecha la guerra y batalla oculta, mas manifiesta la victoria. Oculta y secretamente pelea, porque manifiestamente vēça. Solo ora porq̄ muchos se saluen. Estaua Moyses en el monte ya propinco al cielo y vezino

1. Mach. 4

1. Mach. 7

1. Mach. 6

1. Mach. 9

Exod. 17
Chrysost.
super eun
demlocū

a las estrellas. Quanto la alteza del monte le auia leuantado, tanto la oraciõ le hazia mas propinco a Dios. Orando Moyfen es hecha victoria, dexando de orar tristeza. Fatigado el cuerpo del iusto, es hecho mas poderoso el enemigo. Dexa de vencer Israel, dexando de orar Moyfen. Para q̄ viendo las cosas diuerfas q̄ al Israelitico pueblo succeden, sea notoria y manifesta la virtud dela oracion a todo el mundo. La oracion afsi mesmo es como vn escudo o rodela, el qual en nuestrs peligros hemos de poner delante nosotrs para amparar nos de la indignaciõ diuina. Porq̄ afsi como el escudo y rodela, prohibe q̄ no llague ni lastime el golpe de la lâca, o saeta. Afsi la oraciõ defiende al hõbre de la saeta de la indignaciõ yra y saña de Dios nuestro señor. Por ella somos deffẽdidos de la justicia de dios, y corremos a su misericordia para q̄ en ella estemos seguros, pacificos y quietos. Luego pues q̄ afsi es q̄ tales y tãtos y tan grãdes bienes se cõsiguen y alcançã por la oraciõ deuemos siempre orar y nunca desfallecer perseverando en oracion, por la qual configuremos muchos y muy grandes bienes de gracia y gloria.

5.5.
Que la oraciõ es al
fcomo el
cudo.

¶ CAPITULO. XXVIII. QUE MANIFIESTA como en todas nras buenas obras hemos de tener perseverancia.

II. PARTE DEL ESPEJO

NO es pequeño bien ni mediano auiso, auisar y escarmentar en cabeça agena. Hemos dicho esto, porq̄ en todas nuestras buenas obras (para que lleguen al fin que deseamos q̄ es la gloria) tégamos perseverancia porque se quiere y es necesaria. Esto vimos y se nos dio a entēder en la muger d̄ Loth, a la qual juntamente con su marido fue mandado que saliendo de aquella abominable ciudad de Sodoma, de tal manera continuasse su camino para la ciudad de Segor que ni aun boluiesse la cabeça para mirar atras. Mas ella hecha inconstante y sin estabilidad y firmeza en el camino comenzando apartandose y desamparando la perseverancia, boluiendo su rostro y cara mirro atras, por lo qual como a trasgressora del diuino mandamiento (porque quien tal haze, tal pague) fue luego a la hora conuertida en estatua de sal. No sin gran misterio fue conuertida la muger de Loth en estatua de sal y no en piedra marmol, porq̄ por ella son significados los inconstantes y que no tienen firmeza ni perseverancia en la virtud. Sō así mismo significados en ella, los que en la tribulacion desfallciendo miran atras y se apartā de la esperāca de la promission y prometimiento diuino. Fue cōuertida en estatua de sal, porque amonestando a los hombres que no hagan cosas semejantes, sala y da sabor a sus coraçones, porque no sean locos y

Gene. 19.

S. r.
Como la muger de Loth fue conuertida en estatua de sal y porque.

agenos de sabiduria. El Nicolao de Lyra declarando este hecho de la muger de Loth dize. Nuestros catholicos expositores dizen, que fue hecho esto en figura. La sal es condimento que da sabor a los manjares, porque sin ella son desabridos, y no de comer ni aun de gustar. De dō de la muger de Loth fue convertida en estatua de sal mirando atras, porque su pena punicion y castigo, confacione y da sabor de sabiduria a los penitentes para que no buelvan a la vida mala antepassada y a los vicios y pecados, por lo qual dixo Christo nuestro redemptor. Acordaos y traed a la memoria a la muger de Loth. Misticamente (segun dize la glosa) la muger de Loth figura y denota el genero de aquellos que llamados por la gracia de Dios nuestro señor miran atras, trabajando por boluer a las cosas que ante auian dexado y desamparado, de los quales dize el sagrado Euangelio. Ninguno que pone la mano al arado y mira atras, es apto para el reyno de los cielos. Por donde les es prohibido que no miren atras, en lo qual se manifesta y muestra no auer de boluer a la vida vieja enuejecida en vicios y pecados. Esto es a aquellos que son regenerados por la gracia del espiritu sancto, si dessean euadir y escapar del vltimo incendio del infernal fuego. La muger de Loth mirando atras convertida en estatua de sal fue hecha con-

Nicol. sup
19. cap. |
Genesis.

Luc. 17

Glos. ord.

Luce. 9.

§. 2.
Que la muger de Loth significa ca a los llamados por la gracia &c.

II. PARTE DEL ESPEJO

condimento, de donde los otros fuessen salados para que no fuessen tibios y negligentes, mas que con mucha prudencia se guardassen. Dase nos assi mesmo aqui a entender, como hemos de yr adelante y perseverar en el bien comenzado, y no desfallecer, ni boluer atras en las obras de virtud, mas perseverar hasta la fin. De notar es que el seraphico doctor sant Buena uentura dize. La perseverancia se dize en tres maneras. En vna manera la perseverancia se dize, la voluntad de sufrir y tolerar las passiones sin desfallecer, y assi es parte de la fortaleza. La segunda manera se dize perseverancia el proposito de perseverar en el bien comenzado hasta

Bona. in. 3.
di. 36 q. 1.
in respo.
ad. 3. arg.

S. 3:

Que la perseverancia se dize é tres maneras.

S. Tho. 2.2
q. 137. ar. 1.
Philo. 2.
Ethicorū.

la fin, y assi es vna cōdicion anexa a cada vna de las virtudes. La tercera se llama perseverancia la continuacion de la buena obra y bien comenzado hasta el fin. La perseverancia segun los doctores theologos es vna virtud especial la qual pertenesce en las obras virtuosas sufrir y tener duracion segun que es menester y es necesario. Santo Thomas declarando y manifestando como la perseverancia sea virtud especial dize. Segun el philosopho la virtud es acciō de lo difcil y bueno. De aqui es que dōde ocurre especial razon de dificultad o de bien, alli esta la especial virtud. La obra de la virtud de los dos cosas puede tener bōdad y dificultad. En vna manera de la especie de la obra porque se

toma segun la razón de su objeto proprio. En otra manera de la mesma diuturnidad y duración del tiempo. Porque a la hora que alguno insiste y esta firme y constante por largo tiempo en alguna cosa difícil, tiene especial dificultad De donde estar por largo tiempo en alguna buena obra, gasta la fin y consumacion de la obra pertenesce a virtud especial. Pues que assi es, assi como la temperança y fortaleza son especiales virtudes, porque la vna dellas modera las detentaciones del tacto que de si tiene dificultad. La otra modera los temores y osadías acerca de los peligros de la muerte, lo qual assi mesmo es muy difícil segun q̄ es en si mesmo. Assi de la mesma manera la perseverancia es vna especial virtud, a la qual pertenesce en estas o en otras obras virtuosas sufrir diuturnidad y prolongacion de tiempo segun que es necesario. Desta virtud hablando sant Bernardo dice. Vna cosa o christiano quiero reduzir a tu memoria y que nunca se aparte della y es esta. Perseuera, perseuera, perseuera: porque no sera coronado sino el que legitimamente pelea. Aquel con verdad legitimamēte pelea, que hasta la fin en santo proposito perseuera. El mesmo sant Bernardo en otra parte dize. Quita la perseverancia, ni el seruicio tiene remuneración ni merced, ni el beneficio gracia, ni la fortaleza alabança. Si la cautela de Sanson y la sabiduria

§.4.

Como la perseverancia es especial virtud.

Ber. i. epi.

Ber. i. epi.
ad lauēl.

II PARTE DEL ESPEJO

ria de Salamon tuuiera perseuerancia, có verdad ni este fuera priuado de la sabiduria, ni el otro d' las fuerças. Y sant Hieronymo dize. En

Hiero. ad
Furiam.

9. 5.

Que en el
Christia--
no se bus-
ca el fin y
perseuerá
cia

Greg. de
peni. dif. 3
in cassum

los Christianos no se buscan los principios si no los fines. Pablo començo mal y acabo bien Iudas començo biẽ mas acabo mal: es alabado el principio de Iudas mas es condenado el fin de su prodiciõ y trayciõ. Sant Gregorio assi mesmo hablado dela perseuerãcia dize. En va no es hecha alguna obra buena, si ante del ter- mino y fin dela vida es desamparada y dexada porq̃ embalde corre aquel q̃ antes q̃ vëga al fin de la carrera desmaya y desfallece. Así ay al-

gunos q̃ en el principio de la obra son muy ferientes mas despues tibios y negligentes, y finalmente desfallecen en bien obrar y obra buena, q̃ con tãto feruor auian començado. Sant

Augu: ad
fra, ser. 8.

2. Cor. 2.

Augustin escriuiendo a los frayles del yermo hablado de la perseuerãcia quã gran virtud sea dize. Hermanos muy amados el Apostol dize

No puede ser coronado fino el que legitimamente pelear, Ninguno legitimamente pelea fino aquel que en el campo hasta la fin pelea, por donde con razon es coronado. Pues que si si es no es cosa muy grandiosa auer biẽ començado la buena obra, y lo q̃ es bueno, mas acuallo y dar fin en ello, esto solo es cosa pfecta. Muchos ay que comiençan cosas muy grãdes mas desfallecen en el camino muchos salen al

desierto

desierto, mas pocos pasan a la tierra de promission. O hermanos mios no os pese por auer comenzado cosas grandes ni tengays fastidio de tener firmemente las cosas comenzadas sabiendo que la perseverancia informa al merito, da color al proposito de bien obrar remunera al que corre, corona al que pelea y guerra, lleva al brauio y premio y juntaméte lleva a todos al puerto saludable. Esta es la tunica talar y hasta en pies del santo Ioseph, que llega hasta el fin. Esta es la tunica del sacerdote tan larga que llega hasta en fin de los pies. Esta es la cola del animal, la qual somos tenidos y obligados a dar y ofrecer a Dios nuestro señor. Esta es el calcañar de la buena operacion y santa obra. Esta es virtud que liga y ata a Dios nuestro señor. Esta es la que a todo bien informa. Esta es la virtud de la perseverancia, con la qual son coronados de laurel los martyres, por la qual las virgines son coronadas de palma, por la qual los sacerdotes y confesores son sublimados y ensalzados. Esta es vestidura sin alguna ruga de pecado tunica sin mázila, bondad sin malicia. O Christiano que comenzaste bien, guarda te no cayas, guardate por ventura no verdezcas a tiempo en el tiempo de la aflicion te pares marchito y te seques guardate no seas comparado al heno, que agota nace y luego se para marchito y se seca. Pues que así es hermanos trabajemos, y trabajando

§.6.

De muchas cosas que son dichas en alabanza de la perseverancia.

Gene. 37.

§.7.

Como la perseverancia es comparada a muchas cosas en la sagrada escritura.

II. PARTE DEL ESPEIO

do perseveremos trabajemos y tengamos perseverancia. Trabajẽ todos los mōjes para que retengã, trabajen las virgines para que se informen, trabajẽ las biudas para que perseveren en la biudez. Considerad y cõ atencion mirad hermanos que algunas vezes el demonio incitay lleva a los sieruos de Dios a algun bien, para que del biẽ saque algun grã mal. Cõtra este insulto del demonio vale y es muy poderosa la perseverancia para que con buen fin sean concluydos y acabados los buenos principios para que el principio, con el medio y el medio cõ el fin cõcuerdẽ y no discrepẽ el vno del otro. Començar el biẽ y acaballo con mal fin que otra casa es sino fabricar y componer cosas monstruosas? Aquella obra con verdad es quasi chimera y cosa monstrua, que tiene el principio de la razon y el fin de la sensualidad. Quando esto se haze desta manera, ala humana cabeça y de hombre, junta el pinter la ceruiz de cauallo y sobrepone plumas de aguila sin prouecho. Guardate o christiano por ventura tu obra no sea alguna cosa monstrua. Enorme con verdad sera la generacion del viciete, sino correspõde el fin a la cabeça. Ay algunos que tienẽ el principio bueno, cuya vida es muy maravilloso mōstruo que pretẽde tener la cabeça de hõbre, mas el medio desciẽde en luxuria y tiene el vientre de oueja y a la fin

§:8.
Que començar la buena obra y no la acabar con perseveracia es fabricar chimera.

muestra y manifiesta tener pies de lobo robador. O Christiano q̄ te aprouecha auer comenzado bien y la buena obra y no la acabar y cōcluyr con el fin? Si pierdes el don de la virtud incurres en graue daño y eres merecedor de muy grã tormento y suplicio. O quãto mejor te ouiera sido no conocer el camino dela verdad, que despues de auer le conocido, boluer atras por inconstãcia. O Christiano mira bien y atiende que sino perseveras en el bien de la virtud que tienes ya comenzado sepas que morirás, pues que afsi es, si comenzaste a edificar, da fin a la obra comẽçada, y si no has comẽçado comiença a biẽ obrar. Si ofreciste la flor d̄ tu jouẽtud al demonio, ofrece alomenos y no dilates de inmolar y sacrificar las hezes de tu vejez y senetud a Dios nuestro señor. El con verdad es misericordioso y te recibira de muy buena gana y con pronta voluntad y darte ha vna estola muy candida y anillo en tu mano y calçado en tus pies. Entonces tu que en otro tiempo estauas enuegocado en malos dias y peores años, sera renouada tu jouẽtud afsi como el aguila durãdo y perseverãdo para siempre. Començad hermanos mios muy amados a hazer bien y perseverad, reduziẽdo y trayẽdo a la memoria de quãto biẽ se aparto Iudas, y como y en que manera y cō quãto feruor comẽso, no ay lẽgua que os lo pueda esplicar ni declarar

§. 9.

Que si hemos ofrecido la flor de la jouẽtud al demonio ofrezcamos a Dios la vejez.
Psal. 102.

II. PARTE DEL ESPEJO

clarar, mas como aya perseverado ya lo fa-
 3. Reg. 12 beys y os es notorio y manifesto Mirad que
 1. Reg. 15. Salomon por la inconstancia cayo, asfi Saul,

§. 10.
 Que sō po-
 cos los q̄
 perseverā
 en el biē.
 1. Corint.
 10. Augu.
 super Io-
 an trat. 45
 Ber. ī qua
 dā episto-
 la.

si otros muchos, porque el comēçar fue d̄ ma-
 chos mas de los que perseveraron muy peque-
 ño es el número. Con cautela os guardad y ma-
 rad como andays cautamente considerando
 el que esta leuantado y en pie guardese no ca-
 ya. Dicho so y bien andāte es aquel que obra-
 do bien, persevera hasta la fin: porque no el que
 comēçare, mas el que hasta la fin perseverar
 fera salvo. Porque como el mesmo sant Augu-
 stin dize en otra parte. La perseverancia es
 bien hasta la fin, es señal de predestinaciō y sal-
 uacion. Y sant Bernardo dize. La perseverancia
 es consumacion y fin de todas las virtudes, pro-
 pertotio de todas las obras buenas, sin la qual
 ninguno vera a Dios, ni configuira la gloria.

¶ CAP. XXIX. EN EL QVAL SE TRA-
 cta qual de las virtudes sea la mas noble
 reyna y señora dellas.

DE lo antedicho y relatado fera bien q̄
 inquiramos y escodriñemos, qual se-
 a la mas noble de todas las virtudes y
 la q̄ da a las otras corona por donde con justa
 causa y razon sea dicha reyna y señora de las o-
 tras virtudes Esta question y pregunta que aqui
 quero

queremos inuestigar y saber por via de documento y enseñamiento para los fieles, muchas vezes ha sido vtilada y acerca della ha auido diuersas opiniones, y della se ha verificado lo que dicen los Canonistas, que quantas cabeças tantas las sentencias. De las opiniones relataremos y pornemos aqui algunas, y la conclusiõ lo que acerca desto se aya de tener. Algunos dixero que la mas noble de las virtudes era la humildad, porque era rayz y fundamento de todas ellas, conforme alo que dize sant Gregorio. El que junta todas las otras virtudes sin la humildad, es como el que lleva vn poco d' poluo delante la cara del viento, que muy presto es derramado, y se lo lleva el viento y de dõde piẽsa que lleva alguna cosa, de alli malamente con gran detrimento suyo es cegado. Y conforma cõ esto lo que sant Augustin assi mesmo ha blãdo dela humildad de la virgen nuestra seño ra dize. O verdadera humildad q̄ pario a Dios para los hombres, dio vida a los mortales, inno uo los cielos, purifico el mundo, abrio el parayso, y libro las animas de los hombres de los infiernos. O verdaderamẽte gloriosa humildad de Maria que es hecha puerta del parayso, q̄ es cõstituyda por escalera del cielo. Con verdad la humildad d' Maria es hecha escalera celestial por la qual descendio Dios a las tierras. Viẽdo tantos bienes como por la humildad se alcan

De conse
cra. di. est
in sacram

Gre. ho. 7

Aug. de sã
ctis ser. 33

S. 1.
Que la hu
mildad es
fundamen
to de to
das las vir
tudes. 1

II. PARTE DEL ESPEJO

çauã dixerõ que era la mas noble de todas las
 virtudes reyna y señora d' llas. Mas no yua muy
 acompañado d' verdad lo que estos deziã, por
 que la humildad se puede hazer viciosamente
 segun aquello que el Ecclesiastico dize. Ay al-
 gunos que falsa y malamente se humillã, cuya
 entrañas y cosas interiores estã llenas de fal-
 sidad y engaño. Tales la humildad de los ypo-
 critas, que por defuera muestrã ser vnos santos
 muy humildes, y d'entro estã llenos de ypocri-
 sia, cuya humildad es falsa, fingida y mala. O-
 tros dixerõ cõ sant Pablo que era la fe d' la qual
 dize. Sin la fe imposible es agradar ni aplazer
 a Dios nuestro señor. Y sant Augustin dize. La
 fe cõ verdad es fundamẽto de todos los bienes
 y principio de la salud y saluaciõ humana, sin
 esta ninguno podra llegar al numero de los bi-
 jos d' Dios, y sin ella en el siglo presente no po-
 dra conseguir la gracia para su justificacion,
 en el siglo que esta por venir no podra conse-
 guir la vida eternay para siẽpre duradera. Con-
 siderãdo estas cosas dixerõ la fe ser la mas no-
 ble d' las virtudes, la reyna y señora dellas. Mas
 no menos errauã que los antepassados, por
 que la fe se halla aun en los malos Christianos y en
 los demonios, de los cuales dize Santiago. Los
 demonios creen y tiemblan juntamẽte por el
 temor delas penas. Esto se ha de entender no
 de la fe infusa, sino de la actual, porque de la
 señales

Eccle. 10.

Heb. 1.

Aug. de
 tẽpo. ser.
 181.

§. 2.

Que la fe
 es como
 fundamẽ
 to firme
 de todos
 los bienes

Iacob. 2.

señales y conjeturas y de la escriptura que ellos sabē y alcançā y de aq̄llos actos de creer, se engendra en ellos el habito de la fe. Y en los malos Christianos esta la fe sin obras muerta. Donde el mesmo Sanctiago dize. Que aprouecha hermanos mios, que alguno diga que tiene fe, si no tiene obras? Por uertura podra te saluar la fe? Como si dixera (segun dize el Nicolao de Lira) no aprouecha cosa alguna para la salud y saluacion, ni le podra saluar. Por donde se manifiesta estos no auer acertado. Otros dixeron con Salomon que la prudencia, porque dize q̄ la amo sobre toda hermosura y salud. Y animado a todos y a cada vno para que ayā de amar la prudēcia dize. Andad por los caminos de la prudencia. La prudencia te librara para q̄ seas librado de toda via mala. Y en otra parte dize, Busca y adquiere la prudencia, porq̄ es mas preciosa q̄ la plata y oro. Y assi dezian ser la mas noble de las virtudes reyna y señora dellas. Mas no acertauan porq̄ ay vna prudencia buena y otra mala, la qual mas propriamente se puede llamar astucia y sagacidad q̄ no verdadera prudēcia, la qual tienen los malos en sus obras: desta dixo Christo nuestro redemptor, Los hijos deste figlo (los mundanos y malos) mas prudentes son, q̄ los hijos de la luz. Desta dize sant Pablo, La prudēcia de la carne, muerte es. Y en otra parte dize, La prudencia deste mūdo, locura

Hicini
in ter ni
vbi sup
Andro
Nico su
per idem
cap.
Como es
al royan
Sap. 13.
Drouer.
& 11.
Prou. 16.
S. 2.
Como di
xerō algu
nos que la
prudēcia
era reyna
de las vir
tudes.
Luce. 16.
Roma. 8.
1. Cor. 3.

II. PARTE DEL ESPEJO

es acerca de Dios nuestro señor. Otros dixero que era la virginidad, la qual es dicha hermana de los angeles, porque como dize sant Hieronymo, viuir en la carne en pureza virginal sin seguir los deflecos de la carne, no terrena mas celestial y angelical vida es. Y sant Ambrosio dize, Mayor es la virginidad de los hombres que la de los angeles. La razon desto es, porque los hombres teniendo carne vencen y acocean y ponen debaxo de sus pies los apetitos de la carne, de donde consiguen singulares triumphos. Mas los angeles sin carne alguna, ni cosa que les de pena, conseruan su virginidad. Que la nieue conserue su blancura en la region del ayre, no es de estimar ni tener en mucho, porque no ay cosa que la contraste, ni que le sea impedimento para que la pierda. Mas que estado en la tierra entre el poluo y lodo y siendo hollada, pisada y acoceada, conserue su blancura y limpieza, esto es de estimar y tener en mucho. Que los angeles sean virgines y conseruen su pureza virginal en el cielo, donde no ay cosa que les contraste, no es de estimar ni tener en mucho, mas que los hombres vestidos de carne y conuersando en el mundo donde ay tantas y tantas cosas que contrastan y son contrarios a la limpieza virginal, que la conseruen y guarden, esto es mucho de estimar y apreciar. De aqui parece ser mayor la virginidad de los hombres que la de los

Hieron.
in ser. al-
sumptio-
nis.
Ambros.

§. 4.
Como es
mayor la
virgini-
dad de los
hombres
que la de
los ange-
les.

los angeles. Y de aqui se mouieron a dezir que era la virginidad la mas noble de las virtudes, reyna y señora dellas. Mas estos que esta opinion tenian andauan errados y descaminados, porque muchas vezes donde ay pureza de virginidad, abúda soberuia y altieuez della mesma. Manifiesta se todo esto en aquellas virgines locas: de las quales dize el sagrado Euangelio, q̄ **Matt. 25:** les fue cerrada la puerta y no entraró a las bodas del esposo, ni a gozar del regozijo y plazer y alegria dellas.

¶ CAP. XXX. QUE TRATA COMO OTROS DIXERON FER LA REYNA DE LAS VIRTUDES LA ESPERANÇA, Y OTROS LA JUSTICIA.

DTros dixeró que la reyna y señora de las virtudes era la esperança. Desta dize Salomó, El q̄ espera en el señor es Prou. 16. bienauéturado. El Psalmista dize, Psal 33. Guadad y ved quã suauẽ es el señor, bienauéturado el varon q̄ espera en el. Y sant Augustin hablan Aug. ad fra. ser. 10. do desta virtud de la esperança dize. O esperança de los sanctos y torre de su fortaleza, que no S. 5. confundes a los que esperan en ti: mas la gracia De muchas cosas que son dichas en les infundes, no ciegas mas alumbra, no loor de la esperança. hambre mas hartura. O bienauenturada esperança celestial, tu impugnas el temor del siglo, tu destruyes las consolaciones mundanas. Por ti

202 II, PARTE DEL ESPEJO

el temor no es augmentado mas desminuydo,
 por ti la falsa cobdicia no es desseada, por ti la
 luxuria es quebrantada, por ti la soberuia es a-
 rançada, por ti la embidia no tiene dominio
 señorio, por ti todos los vicios fenescen y
 acaban. O esperança de la corte celestial, en
 reyna la charidad que cree todas las cosas que
 pertenecen a la salud y saluación, y espera
 todas las cosas que son prometidas. O esperança
 tu endereças los pensamientos, tu pones altura
 en la charidad para q̄ en ella perseveremos ha-
 sta la muerte, tu estiendes en la charidad la
 guezza hasta el enemigo. O esperança de la gloria
 celestial, por ti los patriarchas suffrierõ los ma-
 les con paciẽcia, por ti los prophetas suffrierõ
 soportaron y llevarõ con y qual animo los
 bajos, por ti los Apostoles yuan cõ gozo, pa-
 zer y alegría a la muerte, por ti fuerõ affigidos
 los martyres, por ti las virgines fueron quita-
 das, por ti los cõfessores fuerõ vituperados por
 ti las biudas abraçan cõsigo la limpieza y caridad,
 por ti las maridadas y casadas ciñen sus
 moscon continẽcia conyugal, por ti los hu-
 erfanos pupilos y enfermos esperan alegrarse y re-
 se, por ti confian los pobres gozarse, por ti
 peregrinos esperan el término y llegar al fin
 su trabajo. O esperança tu hazes llevar todas
 las cosas muy dulce y suauemẽte. Cõsideradas
 estas cosas antedichas dixeron q̄ la esperan-

§ 6.
 Que la e-
 speranza
 haze suf-
 frir todas
 las cosas
 suauemẽ-
 te.

ca era la mas noble de las virtudes; reyna y se-
 ñora dellas. Mas no auian biē leydo como los
 muy malos de fluella caras, salteadores de cami-
 nos, y los muy abominables peccadores tienē
 esperança aunque vana y loca, de donde el ma-
 gistro de las sentencias dize. Sin gracia y mereci-
 mientos esperar, no es esperança sino sobrado
 atreuimiento y loca confiança. Y Salomon di-
 ze. La esperança de los malos perescera. Otros
 dixerón que la justicia era la mas noble de to-
 das las virtudes. Desta dize Tulio. La justicia es
 la mas preclara de las viriudes. A esta encūbra,
 alaba y no pequenamente ensalça el philoso-
 pho. Esta es la que tiene en paz y sosiego los
 reynos. Esta es la que da a cada vno lo que es
 suyo. Desta dize sant Augustin. O sancta y lau-
 dable justicia debaxo de ti y por ti reyna la pu-
 dicitia limpieza y castidad, por ti triumphala
 paz y seguridad, por ti floresce la dignidad y da
 fructo en paciencia. O justicia el que te amare
 y apretare consigo passara cō Moysen muy fe-
 cos sus pies, el mar deste mundo rubricado cō
 la sangre de los vicios y peccados. Esta es la me-
 dida con la qual auemos de medir las penas y
 ponderar los meritos y muy crecidos y grādes
 premios. Visto esto dixerón (aunque no sin fal-
 ta de atreuimiento) ser la justicia la mas noble
 de las virtudes reyna y señora dellas. Mas no a-
 certaron porq̄ como la justicia aya de estar en

Magister I
in. 3. di.

26.

Prou. 10.

Tullius.

2. de offi.

cijis.

Philoso.

5. ethico-

rum.

Aug ad
fra. ser. 14.

5. 7.

Que la ju-

sticia es

preclaris-

sima vir-

tud.

702 II. PARTE DEL ESPEJO

medio sin declinar a vna ni a otra parte (así como la cinta que está en medio del cuerpo que da proporción a los miembros) algunas veces se acuesta por afficion y amor, o por dadiuas y

Esaye 9. presentes. Conforme a esto Esayas llamo a la justicia cinta diziendo. Sera la justicia cinta de sus

§ 8. Como la justicia es comparada a la cinta. lomos, porq̄ (como diximos) ha de estar en medio guardando justicia, así al mayor como al menor, al seruo como al señor, al pobre como al rico, mas esta que ha de estar en medio así

como cinta sin excepcion de personas muchas veces anda allegada donde anda la bolsa, por donde es peruertida y aquella que auia de juzgar rectamente juzga iniqua, peruersa y malamente, por donde muy claro parece q̄ no acertaua a llamalla reyna de las virtudes. Otros dixeron q̄ la mas noble de las virtudes era la paciencia, porq̄ tiene y encierra en si la obra perfecta. Donde Sanctiago dize. La paciencia tiene

Jacob. 1. la obra perfecta. Esto es (segun la glosa dize) hazer a los q̄ la tienen obrar perfectamete, y por esto se sigue adelante, para que seays perfectos, no desfalleciendo en los tormentos y en el tiempo futuro y q̄ esta por venir enteros, recibiendo la plena bienauenturança. Sobre aquellas palabras q̄ dixo nuestro redemptor a sus sagrados

Glosa in terl. Apostoles. En vuestra paciencia possereys vuestras animas dize la glosa. La paciencia es ray y guarda de todas las virtudes. Y así mouidos

Luc 21. en vuestra paciencia possereys vuestras animas dize la glosa. La paciencia es ray y guarda de todas las virtudes. Y así mouidos

Glosa or. di. en vuestra paciencia possereys vuestras animas dize la glosa. La paciencia es ray y guarda de todas las virtudes. Y así mouidos

con tales sentencias dixerõ la paciencia ser rey
na de las virtudes, mas viuian engañados, porq̃
muchos ay muy pacientes q̃ por otra parte e-
sta llenos de diuersos vicios y pecados, de dõ-
de dixo el Angel a sant Iuã. Escribe al Angel (e-
sto es al obispo de la yglesia de Efeso). Conoz
co tus obras aprobãdolas por buenas, tu traba-
jo en las tribulaciones, y tu paciẽcia, porq̃ no
murmuras de la dilaciõ del premio y q̃ no pue-
des sufrir ni soportar a los malos comunicãdo
con ellos, mas te apartas dellos y tienes pacien-
cia en las tribulaciones q̃ han incitado y leuãta
do cõtra ti, y no desfalleciste suffriẽdolo todo
por mi nombre. Mas tengo cõtra ti vn defecto,
q̃ ha de ser corregido. Que desamparaste y de-
xastela primera, charidad, esto es las obras de
charidad en q̃ te solias exercitar, y ocupar en el
principio de tu conuersion. Por donde consta
no ser la paciẽcia, la mas noble de las virtudes.
Otros dixerõ q̃ la fortaleza cõforme aquello
q̃ esta escripto. Gozo del seõor es vuestra forta-
leza. Desta dize sant Ambrosio. No es de me-
diano animo la fortaleza, la qual sola defiende
el ornãmẽto d̃ las virtudes, y guarda la justicia,
la qual cõ inespunable batalla, guerra cõtra los
vicios, nunca liendo vencida, sino siẽpre vence-
dora. Y assi se atreueron a dezir ser ella la mas
noble de las virtudes. Mas quãto errauã es co-
sa muy notoria, porq̃ a la fortaleza muchas ve-

s. 9.

Que la pa-
ciencia es
rayz y
guarda de
las virtu-
des.

Apoc. 2.

Como la
militar
es
muy
de
nuestro
no.

Hebreo
March
Ang
trata
oracion
de mil
costa
de la

Neemic.

8.

Ambros.
in lib. de
of.

de
de

II. PARTE DEL ESPEJO

zes suele acópañar la soberuia y menosprecio
 de los otros, de donde dize Esayas. Yo humi-
 lare y abatire la arrogancia y soberuia de los
 fuertes. Y porque assi mesmo la suelen gastar
 y emplear en vanidades pondô de se podran co-
 dennar, y condenados dira cada vno dellos
 quello de Esayas. En vano consumi y gaste mi
 fortaleza, por donde consta que no acertauan.
 Otros dixeron que la misericordia era señora
 de las virtudes, porque ella da a cada vno su
 y lugar en el cielo y Dios nuestro señor con-
 guen y alcançan misericordia segun aquellos
 dixo Christo nuestro señor y redemptor. Bien
 auenturados los misericordiosos, porque ellos
 conseguiran y alcançarã misericordia. Desta
 ze sant Augustin. La misericordia tâto tiene de
 eficacia y tâto alcança q̄ no cõpadece su auto-
 ridad y ser priuado de premio y galardón.
 Escrito esta hazed bien al justo y hallareys re-
 tribucion y premio muy grande, y sino del
 sto sin dubda alguna se hallara de Dios nuestro
 señor. Salomó hablãdo de la misericordia di-
 Ma aplazey agrada a Dios, hazer misericor-
 dia, que ninguna victima: o legal sacrificio. El
 propheta Micheas queriendo dar doctrina
 mo ayamos de vfar de misericordia y manife-
 star como sea la cosa que mas agrada a Dios
 nuestro señor dize. Mostrarte he, o hõbre que
 lo bueno y lo que Dios requiere de ti,

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

Esa 13.

dub
 justi
 fort
 val
 de l
 la r
 mas
 vna
 dan
 cor
 los
 los
 a vi
 cuy
 nue
 Ya
 las
 era
 Tu
 es
 fic
 S.
 per
 se
 dia
 Q
 la
 las
 ba
 dub

dubda alguna lo que quiere de ti es, que hagas justicia y ames la misericordia. Viendo que cõ forme a lo que esta dicho era d̃ tanto precio y valor, y de tanta estima la misericordia delante de Dios nuestro señor, atreuiéron se a dezir que la misericordia era la mas noble d̃ las virtudes, mas errauã en ello porque muchos ay que por vna parte se exercitan en obras de misericordia, dando limosna, vestiendo pobres y dâdoles de comer, mas por otra parte con illicitos y malos tractos roban, hurtando el puerco y dâdo los pies por dios, desnudan aveynte para vestir avno. Y estan embueltos en vicios y pecados cuya misericordia no es grata ni accepta a dios nuestro señor segun dicen los sacros canones. Y assi se manifesta no ser ella la mas noble de las virtudes. Otros dixeron que la temperancia era la mas noble de las virtudes de la qual dize Tulio, que es la mas noble de las virtudes. Esta es vna de las quatro virtudes cardinales, su officio es y en lo que ella se exercita (segun dize S. Augustin) reprimir, constreñir y resistir à las peruersas y malas delectaciones. Esto que aqui se dize de la temperancia se a de entender segun dize el seraphico doctor sant Buenaventura. Que se da la difinicion de la temperancia segun la naturaleza despues del pecado, en la qual las delectaciones feas malas y peruersas se leuantan las quales son refrenadas y reprimidas

3. q. 7. c. in
grauibus.

Magister
in 3. di. 33

Aug. lib.
18. de tri-
nitat.

Bona in. 3
di. 33. in. q.
circa lict.

II PARTE DEL ESPEJO

§. 11.
De muchas cosas que son dichas en a labança de la temperancia.

por la virtud de la tēperancia, y a cerca desto consiste la mayor dificultad de la tēperancia en los q̄ está e este siglo, y en esto nos cōformamos cō Christo nuestro redēptor, aũque no de todo en todo, porque Christo nuestro redemptor no sintió las tales delectaciones, ni cōsintió con ellas, nosotros y si no consentimos alomenos sentimos las tales delectaciones, y así en alguna manera nos conformamos con el y entōnces reprimimos y restringimos las tales delectaciones. De donde reprimir se puede dezir vna resistēcia en respecto de las tales delectaciones que consisten en la reprehension de las tales delectaciones feas y malas. Y así dixerōn ser la mas noble de las virtudes. Mas quanto ayā errado, en esto manifiestan lo los philosophos, los quales en summo grado tuuieron la virtud de la temperancia y las otras virtudes morales, mas por faltar en ellos la fe y charidad se condemnaron.

CAP. XXXI. QUE MANIFIESTA
como otros dixerōn ser la reyna de las virtudes la charidad, y finalmente se concluye ser la perseverancia la reyna y señora dellas.

§. 1.
Que la charidad que se dize ser la mas noble de las virtudes.



QUANTO a los **TROS** con mas alto y encumbrado entendimiēto caminando por el verdadero camino hasta llegar a lo mas cierto dixerōn ser la charidad la mas noble de las

virtudes.

virtudes reyna y señora dellas, dela qual dize S. Gregorio. En sola la charidad y dilectiõ, toda virtud toma nõbre de virtud, y en ella mesma consisten todos los bienes de todas las virtudes. Esta es dicha y nombrada de los doctores theologos forma de las virtudes, porque assi como la forma da el ser a la cosa (segun el philosopho) assi ella da el ser a las otras virtudes por donde tengan titulo y sean llamadas virtudes. Es dicha la charidad forma de las virtudes y formar las virtudes, no q se junte a ellas y les de especie, assi como la forma substacial se jũta a la materia y da especie, no a la materia mas al cõpuesto. Mas es dicha forma de las virtudes por quãto por la gracia y charidad, los actos de las virtudes son perfectionados, porque por la charidad sõ referidos en el vltimo y deuido fin, cõuiene saber en el summo biẽ por si mesmo, q es Dios. Mas perfecto es el acto que es referido en Dios nuestro señor, q no el que es referido en otro fin alguno, como alguna honestidad moral referida en algũ fin fuera de Dios nuestro señor, sola la charidad, mediante la qual es amada de Dios nuestro señor sobre todas las cosas, y por quien el es, refiere su acto en aquel al qual ama sobre todas las cosas, de donde sola la charidad forma las virtudes, por quanto los actos de las virtudes son llevados a la vltima perfecciõ y assi se manifiesta ser la mas excelente

Grego.

In 3. di. 27

7. Phil. &
2. de ani-
ma.Que la
charidad
se llama
forma de
las virtu-
des.

II. PARTE DEL ESPEJO

1. Cor. 12. excelente de las virtudes. Desta dixo el Apóstol S. Pablo escriuiendo a los Corinthios. Muy mas excelente camino os muestro y manifiesto para auer de yr a la patria celestial. Y qual

1. Cor. 13. sea este luego lo muestra diziendo. Si hablasse con lenguas y léguajes de hombres y Angeles, si no tuuiere charidad soy hecho como campana que suena o cimbalo que retine, sin ninguna utilidad ni provecho. Si tuuiesse espíritu de profecía y tuuiesse conosciendo de todos

§ 3. los misterios y toda sciencia. Y si fuesse tanta mi piedad que yo repartiessse y destribuyessse todas mis facultades y hazienda en mantenimiento, y dar de comer a los pobres, y no tuuiere charidad, ninguna cosa me aprouecha. Si fuesse tanta mi fe que traspassasse los montes de vna parte a otra si no tuuiere charidad ninguna cosa soy, quanto al ser de la gloria. Si tuuiere tanta fortaleza que ponga mi cuerpo para ser quemado, de tal manera que arda y se abrasado, y no tuuiere charidad, ninguna cosa me aprouecha. Por donde muy a la clara parece que tuuieron razon aquellos que dixeron

§ 4. que la charidad era reyna y señora de las virtudes. Mas no obstante lo que esta dicho (saluo *leori iudicio*) y segun mi parecer, la perfeuerancia puede ser dicha en alguna manera y por particular respecto, aunque no absolutamente entre las virtudes reyna y señora dellas, por

que sin ella ninguna virtud podra conseguir ni alcanzar premio ni remuneracion eterna. Testigo desto tenemos en Christo nuestro redemptor, el qual dixo. El que perseverare hasta la fin este sera salvo. No dixo el que començare, no el que mediare, mas el que hasta la fin continuare y perseverare, este sera salvo. De donde sant Gregorio dize, con verdad la virtud de la buena obra la perseverancia es. En figura desto en la antigua y vieja ley era mandado ofrecer la cola del animal. La cola fin es del cuerpo del animal. Aquel ofresce la cola del animal, que el sacrificio de la buena obra le lleva hasta el fin de la devida operacion. De aqui es que se escriue de Ioseph, el qual era amado mas de su padre que alguno de sus hermanos, q̄tenia vna tunica hasta el calcañar. Tener la tunica hasta el calcañar no es otra cosa, si no con perseverancia llevar la buena obra hasta en fin. De Maria Magdalena dize el mesmo sant Gregorio. De pensar estanta fuerça de amor q̄ auia encendido el coraçõ desta muger, la qual aunque los discipulos se auian apartado del monumento de Christo, ella nõ se aparto. De donde vino que ella sola entonces se viesse que auia quedado buscando con perseverancia. Y sant Ambrosio dize. Maria Magdalena que mas ardientemente amaua a Iesù Christo, boluiendose los Apostoles a la casa de donde

Matt. 10.

gre ho. 35

Leuir 3.
Exod. 22.

Gene 37.

vbi supra.

Ambro.
in ser re-
surrectio-
nis.

auian

II PARTE DEL ESPEJO

auian salido, porque perseuero cabe el sepulchro, ella fue la primera de todos ellos que conosco a Dios. Las virgines prudentes de las quales dize el sagrado Euangelio que entraron con el esposo a las bodas, por esso entraron porque perseueraron. Donde sant Augustin dize. No por otra causa hermanos, no por otra causa y razon, las virgines prudentes entraron con el esposo a las bodas, sino porque perseueraron hasta la fin. Por donde parece muy claramente la perseuerancia ser la mas noble de todas las virtudes, reyna y señora d'ellas. Parece esto, porque que aprouecha que vno tenga oy fe, y crea mucho en dios, si mañana reniega blasphema y no cree en Dios? Que aprouecha que sea oy vno muy casto, si mañana es esta hecho la mesma torpedad y luxuria? Que aprouecha que sea oy vno muy humilde, si mañana es vn altiuo y soberuio? Que aprouecha que sea oy vno muy paciente, si mañana no ay quiẽ pueda viuir con el, y es impaciente? Que aprouecha que oy sea vno muy templado, si mañana es destemplado, gloton y embriago? Que aprouecha que oy ame vno mucho a Dios, si mañana le aboresce y en quanto en el es, querria que Dios no fuesse Dios: porque no castigasse sus culpas y pecados? Que aprouecha que oy sea vno muy manso, si mañana es muy ayrado? Que aprouecha que sea oy vno

Matt. 25.

August. de verbis domini. ser. 23.

§. 5.

En que se muestra de quanta excelencia sea la perseuerancia

siguiente

Que fola
la
orden
of

mas

oy vno

oy vno muy largo dador de lymofnas, si ma-
 ñana es vn ladron y robador? Que a prouecha
 que se devno a ayunar y velar, si en breue tiem-
 po desampara tan laudable virtud? Luego pues
 que afsi es, no desfallezcamos en las obras de
 virtud mas con mucha constancia perse-
 ueremos hasta la fin. En la fe y espe-
 rança, en el amor y charidad,
 en los ayunos y vigilijs: y
 movido con tal y tan
 señalado exem-
 plo digo
 que.



Mas

II. PARTE DEL ESPEJO

Mas querria la falta del sueño de Abraham,
Que el reposado dormir de Sifara.

CAPITULO PRIMERO Y PRINCIPAL DE LOS BIENES QUE DE LA FALTA DEL sueño y no dormir de Abraham procedieron, y de los males que del reposado dormir de Sifara sucedieron.

(?)

S. 2.
Quien y
cuyo hijo
fue Abraham.



COMO en el capitulo precedente diximos, fue Abraham hijo de Thare, nieto de Nachor, hermano de Aram, y tio de Loth. Abraham moraua en la tierra de Chanaan, y Loth su sobrino moraua en los lugares que estauan cerca del rio Iordan en las villas de los Sodomitas. Estando las cosas desta manera acontecio que en aquel tiempo Amraphel rey de Sanaar, y Arioth rey de Ponto, y Chordorlahomor rey de los Elamitas, y Thadal rey de las gentes, el qual era así llamado, porque en su reyno estauan juntos muchos hombres de diuersas naciones. Todos estos cinco reyes mouieron guerra contra Bara rey de los

de los Sodomitas y contra Bersa rey de Gomorra, y contra Sanaab rey de Adame, y contra Semeber rey de Soboim, y contra el rey de Bale, esta es Segor. Todos estos se juntaron en el valle siluestre, que agora se llama el mar de la sal: porque despues que fueron destruydas y subuertidas las cinco ciudades que estauan en aquella region, fue hecho en aquel lugar vn lago muy grande y no menos salobre y muy espeso de tal manera que los paños que alli son puestos para ser lauados, mas se inficiona y amanzilla q̄ lauã, de dõde ningun pez puede alli viuir, por cuya causa es llamado el mar muerto.

La causa y razón por dõde los reyes aqui primeramente nõbrados, mouierõ guerra cõtra los segũdos fue, porque auia doze años que el rey de Sodoma y los otros quatro reyes seruiã y dauã parias a Chodorlahomor rey de los Elamitas, enel terciodecimo año apartaronse del, no queriendo seruille ni pagar las parias y tributo que le solian y teniã de costũbre pagar, por dõde se rebelaron contra el. Enel quartodecimo año vino Chodorlahomor y los reyes que estauan conel, contra los reyes de las cinco ciudades. Salieron pues que assi es el rey de los Sodomitas, y el rey de Gomorra, y el rey de Adame, y el rey de Seboyn, y el rey de Bale que es Segor, y endereçaron su hueste y batalla contra ellos, enel valle que es llamado

§. 2.

Como se juntaron
4. Reyes
contra los
reyes de
Sodoma,
&c. y por
que,

II PARTE DEL ESPEJO

§ 3.
Comofue
ron ven-
cidos los
reyes de
Sodoma.

Illustre, esto es contra Chodorlahomor rey de los Elamitas, y Tadal rey de las gētes, y contra Amraphel rey de Sanaar, y cōtra Ariot rey de Ponto, quatro reyes cōtra cinco. Estas cosas si passadas, y la guerra comēçada, y trauada en batalla, fueron vencidos los cinco reyes donde el rey de los Sodomitas, y el rey de Gomorra, con los otros reyes boluieron las espaldas, y echaron a huyr, y como yuan huyendo como hombres temerosos, no mirando ni considerando el camino por donde auian de yuyendo, cayerō en vnos hoyos grandes de que auia sacado tierra en gran cantidad y copia para hazer edificios, dōde fueron muy mal heridos y llagados, lo vno porque estauā azudados y lo otro por la inopinata y no pēfada caída. Los otros de su exercito, que quedarō huyendo a los mōtes. Vēcidos los cinco reyes de los quatro con gran victoria y triumpho, el rey Chodorlahomor con los otros tres recogieron el cāpo, tomando y llevando toda substācia de los Sodomitas y de Gomorra, quanto a las riquezas de oro, plata y cosas preciosas de gran estima, y valor, como quanto a las cosas de comer, y que pertenescen a la sustentacion humana, llevando captiuas a las mugeres y hijos. No solo (como auemos dicho) tomaron las cosas de los Sodomitas y de Gomorra, mas aun prendieron y llevaron captiuas

1018

MM

a L

Loth hijo de su hermano de Abraham sobri-
no suyo, robando y llevando para su tierra a su
muger y hijos, y a todas sus cosas. Esto assi
passado (como auemos contado y relatado vno
de los del exercito de los de Sodoma que auia
escapado huyendo de la batalla, passo hasta el
lugar donde estaua y moraua Abraham, que
estaua no muy lexos ni distante del lugar don-
de auia sido la batalla. Este que assi yua huyen-
do conoscia a Loth, ya Abraham tio suyo, por
donde dio noticia, relato, y conto a Abraham
todo lo que passaua, y como juntamente auia
llevado preso y captiuo a su sobrino Loth con
todos los de su casa, y todas sus cosas, como
Abraham oyo lo que auia passado, y como su
sobrino Loth era llenado captiuo cō todos los
de su casa, y todas sus cosas, cō mucha presteza
y sin dilaciō ni tardança alguna numero y cōto
treziētos y diez y ocho criados suyos, aptos y
dispuestos para la guerra, y fue con mucha di-
ligencia en alcāce dellos, de dia y de noche, nō
dormiēdo ni reposando, desuelando y trasno-
chando hasta llegar a Dan que es vna de las prin-
cipales fuentes donde procede el rio Iordan.
Fuerō assi mesmo con el en su fauor y ayuda:
Mābre, y Abner, y Escol, q̄ erā de linaje de los
Amorreos, los quales auian hecho pacto y cō-
uerto, y estauan confederados con Abra-
ham y el con ellos, de fauorecerse y ayudarse

§. 4.
Como A-
braham
oyó que
su sobri-
no Loth
era lleva-
do capti-
uo y delo
que hizo:

II. PARTE DEL ESPEJO

en el tiempo que los vnos a los otros se viesen menester. Llegando Abrahá al lugar donde estauan los contrarios, diuidio su gente en tres huestes y batallas, para que acometiendo por muchas y diuersas partes a los enemigos les pudiesse mayor terror, espantoy temor. Diuidio así mesmo y aparto de la hueste a los que yuan en su fauor y ayuda dexando los aguardar el fardaje y municion, los quales estauan aparejados y puestos a punto de guerra para acudir a socorrer, fauorescer y ayudar si fuesse menester y vuisse necesidad. Abraham con los suyos entro de noche en la batalla dando sobre ellos quando dormian y estauan mas reposando y aboruidos del sueño muy grande q̄ tenían, lo vno por el gran trabajo que auia llevado el día precedente y antepassado, y lo otro porque dormian con muy gran seguridad y sin sobresalto alguno de pensar que vuisse alguno que se atreuisse yr contra ellos. Estando desta manera dormiendo, antes que se pudiesen rebeluar ni armar, ni aun a penas despertar, entró Abraham hirio en ellos muy malamente matando y matando muchos, yendo en alcance de los que yuan huyendo hasta a Hoba que está a la mano yzquierda de Damasco.

CAPITULO II. COMO BOLVIO

Abraham con gran victoria vencidos los enemigos.

5. 5.
Como
Abraham
vencio a
4. reyes
con 318.
criados suyos.

ESTO assi passado, cō tā gran victoria torno y boluio Abraham todas las cosas q̄ auian lleuado robadas, y a su sobrino Loth, y a las mugeres y hijos, y a todo el pueblo. Esto fue hecho assi porq̄ aquellos q̄ auian escapado de las manos de Abraham huyendo de tal manera fueron ocupados del temor de la muerte, que ninguna cosa pudieron llevar consigo, teniendo por mejor de saluar sus vidas que cobrar ni llevar riquezas ajenas. Saliendo pues Abraham con muy gran victoria, vencidos los enemigos, salio luego el rey de los Sodomitas a le recibir para hazelle reuerencia, y dalle gracias por tan señalada merced y crecido beneficio que del auia rescebido en la muerte de sus contrarios y buelta de los captiuos y riquezas que le auian robado, el qual hablando con Abraham dixole. Dame las animas (esto es) los hombres y mugeres y niños q̄ eran lleuados presos y captiuos y todo lo restante q̄ queda tomalo para ti. Abraham dado q̄ con justo titulo pudiesse recibir y reseruar para si todo el despojo de aquella guerra y batalla por la auer tan licita y justamēte auido y alçado, y con tātō trabajo de su persona trafucando y madrugando, desuelando y no durmiendo, no quiso tomar cosa alguna y respondiendole al rey de Sodoma dixole. Levante mi mano al Dios y señor excelsio: poseedor del

5.6.
Como el
rey de So
doma sa
lio a rece
bir Abra
ham y de
lo que le
dixo.

II, PARTE DEL ESPEJO

y tierra, que dēde vn hilo de lana hasta la correa del çapato (quiso dezir cosa grande ni pequeña) de no tomalla de las cosas q̄ son tuyas, porque despues no digas yo enriqueçeci a Abraham. Esto dixo Abraham no por via de iactancia, o vana gloria, sino para gloria de Dios nuestro señor, el qual le auia prometido multiplicacion y aumento de temporales bienes, y por esta causa, no queria que su riqueza fuese en alguna manera atribuyda a otro alguno, salua a solo Dios. Queriendo assi mesmo manifestar que cosa alguna no auia reseruado ni guardado para si, salua lo q̄ auian comido los mancebos y gente de guerra que fueron con el a la batalla, juro y hizo aquel juramento levantado su mano al señor Dios excelso. Como sea cosa justa, que cada vno aya lo que es suyo y le es deuido y con justo titulo le pertenesce dize. Los varones que fueron conmigo en mi fauor y ayuda, Mambre, Aner, y Estor, tomen sus partes, y lo que les pertenesce, porque estos (como ya diximos) no eran de la familia y casa de Abraham, no era suyo de dar las partes que les pertenescian y eran suyas de las cosas auidas en la guerra y batalla. Melchisedech rey de Hierusalem, el qual era sacerdote de Dios muy alto, oyda la victoria de Abraham hecha por virtud diuina ofrecio pan y vino, esto es sacrificio dando gracias a Dios nuestro señor, de donde

§. 7.
Que Abraham queria que su riqueza fuese atribuyda a solo Dios nuestro señor.

Asi mismo bendiziendo à Abraham dixo. Bendito Abraham del Dios excelso que crio el cielo y la tierra, y bendito el Dios excelso y muy alto, el qual guardando te tuuiste a tus enemigos en tus manos para hazer dellos lo que quisiste conforme a tu voluntad. Abraham dio a Melchisedech las decimas de todas las cosas como a sacerdote al qual eran devidas y pertenecian de derecho.

CAP. III. DE LOS MVCHOS Y muy grandes bienes que se figuieron de la vigilia y no dormir de Abraham.



VANTO Sy quan grandes ayan sido los prouechos y utilidades que de la falta del sueño y no dormir de Abraham se ayan seguido no de facil los podriamos numerar y cõtar, mas copilaremos aqui algunos dellos para que mejor se pueda retenir y retengan en la memoria, porq se siguió, lo primero que pudo alcançar a los contrarios que lleuauan tãtas, tan copiosas y abũdantes riquezas de tanta preciosidad, estima y valor, y a su sobrino Loth preso y captiuo, con otros muchos, lo qual poruentura no hiziera, si dormiendo se detuuiera. Siguiose que ellos dormiendo, y el velando los tomo con gran terror y

II. PARTE DEL ESPEJO

espanto, hiriendo llagando y matando en ellos
 sin dexarlos aú a penas despertar ni muy menos
 armar. Sigiose la liberacion de Loth y de los
 varones, mugeres, niños y niñas que lleuauan
 presos y captiuos. Siguiose el boluer de las ri-
 quezas muy grandes que lleuauan robadas, có
 las proprias que dexaron y desampararon por
 yr mas libres y fueltamente huyendo. Siguiose
 muy gran gloria y alabança a esse mesmo
 Abraham, por donde le salio a recibir có muy
 gran plazer y alegria el rey de Sodoma ofre-
 sciendole todas las riquezas que de la batalla
 auia traydo y tomado. Siguiose la bendicion
 que el gran sacerdote de Dios Melchisedech le
 echo, que fuesse bendito del Dios excelso y
 muy alto. Siguiosele muy gran honrra y gloria
 y no solo a el, mas aun a sus descendientes que
 con tan poca gente de guerra (que erã solamen-
 te trezientos y diez y ocho criados suyos) aú
 con tanta osadia y animo acometieffe y vencieffe
 se a quatro reyes con sus exercitos. Siguiose
 muy gran gozo, plazer y alegria a los que eran
 lleuados captiuos, vista su libertad y liberaciõ,
 assi a Loth como a los otros varones, y a sus mu-
 geres, hijos y hijas, por donde todos se alegra-
 uan (y con razon) con Abraham. Siguiose lo
 timo y mas principal gran gloria y alabança a
 Dios nuestro señor, porque del le auia venido
 la victoria, por donde el grande y summo Sa-
 cerdote

cerdote Melchisedech ofrecio señalado sacrificio y offrenda a dios nuestro señor.

Visto (como hemos visto) los muchos y muy grandes prouechos que de la falta del sueño y no dormir de Abraham procedieron, llamado (como llamamos) otros muchos que pudimos contar y relatar, queda ver quien aya sido Syfara, quando y como aya dormido, y el mal y daño que de su reposado dormir se le aya por ello seguido.

CAPITULO IIII. QUE MANIFIESTA quien fue Syfara, y el mal y muy grande que de su reposado dormir se le figuo.

DE Syfara (segun parece en el libro de los juezes) Capitan general del Rey Iabin, Rey de Chanaan, el qual reynaua en Assor. Syfara tenia su asiento y morada en la ciudad de Aroseth de las Gêtes, esta era vna ciudad en el reyno del Rey Iabin, la qual era llamada assi, por razon que muchas y diuersas gentes estauan alli coadunadas y juntas como- rando juntamente en ella. Este Rey Iabin, era tan poderoso en las cosas de guerra y exercito, que tenia nouecientos carros falcatos, esto es, que estauã de tal modo y manera guarnecidos y herrados de armas, que por dõde quiera que

Iudicij. 4.

§. 1.
Quié aya
sido Syfa-
ra.

II. PARTE DEL ESPEJO

yuan en la batalla, se segauã así como hozes, hiriendo, llagando y matando a todos quãtos alcançauan de vna y otra parte, la multitud grande de la gēte de su exercito era casi innumerable y sin cuento. Este Rey Iabin por espacio y termino de veynte años auia mucho affligido y oprimido a los hijos de Israel con diuersos y muy grandes tributos, exaciones y seruicios, tractando los mas como a esclauos y captiuos que no como a libres. Como los hijos de Israel se viesse tan mal tractar tan affligidos y atribulados, clamaron al señor Dios de Israel para que los vuisse de librar de aquella seruidumbre y tribulacion tan grande en que estauã. En aquel tiempo que estas cosas passauan auia vna muger Delbora por nombre llamada prophetissa q̄ tenia espiritu de prophesia, la qual era muger de vn varõ q̄ se llamaua Lapidoch, y esta juzgava en aq̄l tiempo a Israel, sentada ella debajo de vna palma que estaua entre Rama y Bethel en el mōte de Efraym. Los hijos de Israel subian a ella, para ser della juzgados on todas sus causas, negocios y juyzios. Esta Delbora diuinalmēte siendo le reuelado como auia de ser librado el pueblo de Israel y porq̄ medios (de aquella tribulaciõ tan grande en q̄ estauan) embio a llamar a Barach hijo de Abinoẽ, el qual como luego sin tardãça ni detenimiẽto alguno viniesse a su llamamiẽto dixole Delbora. El se

§. 2.
Que Delbora era prophetissa y rigio a Israel quarenta años.

§. 3.
Como Delbora embio a llamar a Barachy de lo que le dixo.

ñor Dios de Israel te ha mandado (como si dixera, no lo digo yo de mi propia autoridad) ve y desciende y lleva contigo el exercito en el monte de Thabor, y lleuaras de los hijos de Neptalim, y de los hijos de Zabulon, esto es, de los tribus de Neptalim y Zabulon, diez mill hombres de pelea y belicosos varones. Y añadio y dixole mas hablándole en el nombre del señor Dios de Israel. Yo lleuare para ti dōde tu estuuieres en el lugar del rio de Sysson a Syfara principe del exercito del Rey Iabin incitādo su volūdad para q̄ aya de pelear cōtra ti, y todos sus carros cō toda la otra multitud de la gente de guerra, te los entregare en tus manos para q̄ dellos hagas y deshagas todo quāto quisieres cōforme a tu volūdad. Como Barach oyo lo que Delbora dezia, aunq̄ de parte y en nombre de Dios, respōdio diziēdo. Si vienes conmigo a la batalla, yre, y sino quisieres yr conmigo, no yre. Quiso dezir. Tu tienes espiritu proqhecia y yo no, de dōde podras saber el tiempo y hora apto y dispuesta para auer de pelear, por dōde se consigo y alcance victoria de los cōtrarios, por dōde es cosa justa y muy razonable q̄ tu vayas cōmigo a la guerra y batalla. Al qual respondio Delbora, diziēdo. Yo yre cōtigo, mas esta vez no sera a ti atribuyda la victoria, porq̄ en mano de vna muger lera entregado Syfara y muerto. Leuantandose Delbora fue con Barach a la

II. PARTE DEL ESPEJO

§.4. batalla. Llamado pues Barach a los dos tribus
Como de Zabulon y Neptalim subio con diez mil ho-
Delbora bres de guerra contra Syfara teniendo en su co-
fue cõ Ba paña a Delbora prophetissa. Estas cosas assi
rach avna passadas fue denunciado a Syfara que Barach
batalla. hijo de Abinoem con Delbora auia subido en
§ 5. el monte de Thabor para pelear contra el. Co-
Como Sy mo Syfara lo oyo, junto luego noueciẽtos ca-
sara jun- ros falcatos guarnecidos y muy bien armados,
ro exerci- (como arriba diximos) y todo el exercito de
to contra la ciudad de Assoreth de las Gentes con otra
Barach. muy gran multitud de gente de guerra, y lleuo
 los al rio de Zifon. Delbora hablando por di-
 uinal inspiracion con Barach dixole. Leuanta-
 te como fuerte cauallero para la batalla y pe-
 lea, porque con verdad este es el dia en el qual
 el Señor entrego a Syfara en tus manos, y el se-
 ñor Dios es tu guiador, deffensor y guarda. Es-
 to que aqui dixo Delbora parece contradiccion
 a lo que ante auia dicho, que Syfara auia de ser
 entregado en manos de vna muger, y que a ella
 se auia de atribuyr la victoria. A esto se respon-
 de, que lo vno y lo otro tiene verdad, porque
 fue entregado en manos de Barach para pelear
 con el y hazelle huyr del campo y fue entrega-
 do en manos de la muger para ser muerto de-
 lla (como luego se vera.) Conforme al manda-
 miento de Delbora, Barach tomando su exer-
 cito descendio del monte de Thabor cõtra Sy-
 fara

llevando consigo diez mill hombres de pe-
saptos y dispuestos para la guerra.

CAP. V. COMO DIOS NVE-
stro señor puso muy gran espanto en
Syfara y en su exercito para en-
tregalle en manos de sus
contrarios.

ESTO afsi passado, como auemos re-
latado y contado, puso el señor muy
gran espanto y terror en Syfara, para
entregalle en manos de sus contrarios, y en to-
dos sus carros, no menos vuo gran temor y e-
spanto. La causa deste terror y espáto, fue por
que echo el señor grandes relampagos truenos
y piedras sobre el exercito de Syfara, y erá de
mucha grandeza de tal modo y manera que
solo pudierón sufrir, mas muchos murieron
luego alli y otros yendo huyendo fuéro muer-
tos en presençia de Barach. Syfara cō muy grã
temor y espanto que vuo descendio de su car-
ro para poder mejor huyr a pie, por la tierra,
en cuyo seguimiento y alcãce y afsi mesmo de
su exercito yua Barach hasta la ciudad de Aro-
sath de las Gentes, donde murio toda la multi-
tud de los contrarios. Syfara (como auemos ya
dicho) huyêdo de sus enemigos llego a la tiêda
de lahel muger de Aber Cinco, por q̄auia paz y
ami-

II. PARTE DEL ESPEJO

§. 1.
Como Si
sara y Edó
buyendo
llego al
centorio
de Iahel.

amistad y cõcordia entre el Rey Iabin Rey de Affor, y la cafa de Aber Cineo. Salio luego Iahel al encuẽtro de Sisara, y dixole. Señor mio entra en mi casa, entra no temas porque muy segura, pacificamente y sin temor alguno puedes entrar. Entro luego Sisara en el tabernaculo de Iahel y fue della cubierto con vn manto y con vnas pellejas de carneros de su ganado, el qual hablando con Iahel dixo le. Ruego te que me des vn jarro de agua, que tengo muy gran sed. Ella luego prestamente y sin tardança alguna abrio vn odrecico, o barquino de leche y diole de beuer y cubrio le muy bien. Al que demandaua agua, diole leche para beuer, porque el beuer de la leche agrauia y haze pesado el cuerpo en mucha manera y induze y trae consigo sueño. Y dixo mas Sisara a Iahel. Esta delante la puerta del tabernaculo, y quando viniere alguno que te preguntare si esta aqui alguno, respõderas: no esta aqui persona alguna.

§. 2.
Como Si
sara estan
de dur-
miendo
fue muer-
to de Iahel mu-
ger de A-
borcineo.

Como Sisara durmiessse muy reposadamẽte y sin sobrefalto alguno, Iahel que no dormia tomo vn muy gran clauo y vn martillo muy pesado juntamente y entro muy secreta y calladamente dentro de la camara donde estava Sisara durmiendo cõ muy reposado y profundo sueño, y pusole el clauo sobre las sienes de Sisara, y hiriendo muy fuertemente con el martillo hincoselo por el cerebro passandole de parte a parte

a parte hasta afixalle y hincalle en la tierra, el qual acompañado al sueño la muerte desfalleciendo murio de muy desastrada y mala muerte: porque entre su sueño y la muerte no vuo interualo alguno de tiempo, mas durmiendo fue muerto, y muerto durmiendo. Ante que passemos mas adelante sera biẽ sepamos, si Iahel en esto que hizo de matar a Sisara, si hizo mal o bien, si fue cosa licita, o illicita, si cosa fea y mal hecha, o bneua y digna de loor y alabanza? Parece que Iahel hizo cosa mala, illicita, fea, y digna de reprehension, lo vno porque el texto de la sagrada escriptura dize, que en aquel tiempo auia paz entre el Rey Iabin, cuyo capitán era Sisara, y la casa de Aber Cineo marido de Iahel: de donde parece que auia pacto y concierto entre ellos dos de amor, paz y amistad, por lo qual Sisara entro muy segura y osadamente a la casa y tétorio de Iahel y se hecho a dormir de muy reposado sueño, lo qual no hiziera sino viera aquella paz que auia entre el rey Iabin y Aber Cineo marido de Iahel, porque si esto no fuera ya que entrara, no se hechara a dormir cõ tanta seguridad y reposo como se echo, por donde parece q̃ Iahel hizo contra el pacto y concierto que estaua asentado y puesto, entre el Rey Iabin y su marido Aber Cineo, y por el cõsiguiete auer cometido y hecho cõtra el ditamẽ del derecho natural lo qual

siem-

§. 3.
Si mato
Iahel a Sisara
licita
mente.

II. PARTE DEL ESPEJO

siempre y acerca de todos es illicito. Lo otro
 parece auer hecho cosa fea y mala, porq̄ Iahel
 le auia prometido seguridad saliendo a el al ca-
 mino y combidando le que entrasse en su ta-
 bernaculo debaxo de su palabra, guarda y am-
 paro, el qual por ventura passara adelante si ella
 no le combidara con seguridad, y despues ab-
 scondida y secretamente le mato, en lo qual pa-
 refce auer hecho cosa mala y fea y auer come-
 tido traycion. Mas no obstante lo que esta di-
 cho, por el contrario parece auer le muerto ju-
 sta, licita y sanctamente, porque Delbore que
 era prophetissa, (en la qual estaua espiritu de
 prophetizar) lo auia antes prophetizado, y en
 vn cantico que hizo y ordeno en loor y alaba-
 ça de Dios nuestro señor. (despues de la victo-
 ria auida cõtra Sysara) alaba juntamẽte a Iahel
 diziendo. Bendita entre las mugeres Iahel mu-
 ger de Aber Cineo, y sea bendita en su taber-
 naculo, al que le demandaua agua para beuer
 diole leche. Echo su mano sinistrea al clauo y
 la derecha al martillo buscãdo en la cabeça de
 Sysara lugar para la herida y llaga hirio y tra-
 spasso muy fuertemẽte sus sienes con el clauo,
 cayo entre sus pies muerto. Por dõde parece q̄
 justamẽte le mato. Respõdiendopnes a la qui-
 stiõ y pregunta dezimos, q̄ en lo q̄ Iahel hizo
 acerca de la muerte de Sysara que vuo algunas
 cosas vituperables, malas, y dignas de reprehẽ-
 sion:

§ 4.

Que Iahel
 muger de
 Aber Ci-
 neo es a-
 labada
 porque
 mato a Sy-
 sara.

fido: conuiene saber, en sus palabras falsedad y
 engaño en sus señales, con las quales mostraua
 que le quería defender, guardar y amparar, di-
 ziendo. Entrá señor mio, entra en mi casa no te
 temas, como tuuiesse intencion y voluntad de le
 matar, y desto no es alabada Iahel en la sagra-
 da escriptura: porque las tales cosas no pueden
 ser bien hechas, segun los doctores sacros que
 hablan acerca desta materia lo dizē y declaran:
 mas es alabada del sancto y buen proposito y
 desseo que tuuo para librar el pueblo de Israel
 de mano del tyranō que tan injusta y malamē-
 te los optimia y atribulaua, lo qual fue cosa
 muy loable. Assi como Iudith es alabada del
 buen desseo y gran affection q̄ tuuo de librar al
 pueblo de Dios nuestro señor de las manos de
 Holofernes, mas no de las mētiras que dixo en
 presencia y acatamiento de Holofernes. Assi
 mesmo como son alabadas las parteras de Egy-
 pto de la piedad con que saluaron a los infantes
 de los Hebreos, aunque no de las mentiras que
 dixeron al rey Pharaon rey de Egypto. Mas la
 question y pregunta es acerca de la muerte de
 Sisara. A esto se responde que Iahel hizo cosa
 licita, justa buena y meritoria dado que aya
 mezclado algunas cosas no tan licitas. Sabia Ia-
 hel que este Sisara era muy gran apremiador y
 opressor del pueblo fiel de cuya fe ella era,
 porque Iethro el qual fue llamado Cineo y los

§. 5.

Que Iahel
 muger de
 Aber Ci-
 neo es ala-
 bada del
 buen pro-
 posito q̄
 tuuo de li-
 brar a Is-
 rael.

otros que del descendieron fueron cōuertidos
 al Iudayismo recibiendo la ley de Dios, de dō
 de tuuo justo titulo para matalle, como aque-
 lla que era miembro de aquella comunidad.
 Mas assi mesmo lo hizo justamēte: porque por
 señales manifestas via q̄ auia de morir por diui-
 nal justicia, lo vno porq̄ vio su muy fuerte y gr̄a
 exercito, auer sido sobrepujado y vencido de
 muy pocos y sin armas, respecto de los suyos
 muchos y muy armados. Lo otro porq̄ su exer-
 cito fue muy mas abatido, destruydo y muerto
 de los relāpagos, granizo y piedras (peleādo
 Dios nuestro señor por los hijos de Israel) que
 no con las armas de la gente de guerra. De aqui
 se sigue q̄ matando le hizo cōforme a la diuina
 volūtad, y por vētura cō instinēto especial pa-
 ra esto diuinalmente inspirado, assi como Del-
 bora lo auia antedicho cō espiritu prophetico.
 A lo q̄ primeramēte se dixo en cōtrario desto,
 se puede responder y dezir q̄ por ventura aque-
 lla paz, cōcordia y amistad q̄ entre el rey Iabin
 y Aber Cineo marido de Iahel auia, era por car-
 sa y razō q̄ Aber Cineo pagaua (a Iabin rey de
 Chanaā) muy excelsiuo, gr̄de y injusto tribu-
 to por no perder todo lo que tenia. Siendo de
 esta manera de tā injusta vexaciō y tributo, y tā
 injustamente lleuado, licitamente podia por si
 y por los suyos ser librado ocurriēdo facultad
 y oportunidad para ello. Parece assi mesmo,

porque

Quela
 muger de
 Aber Ci-
 neo licita
 y merito-
 riamente
 mató a Si-
 fara.

porque en la letra de la sagrada escriptura se ha
 la que aya auido concierto de confederacion
 de amistad que entre ellos ouiesse passado, y se
 ouiesse assentado, ni pacto, ni cōcierto alguno
 firmado y cōualecido cō algun juramēto, mas
 q̄ tā solamente auia paz entre el rey Iabin y la
 casa de Aber Cineo, la qual pudo ser por el
 modo y manera antedicha y injustamēte. Mas
 dado q̄ ouiera alli pacto, confederacion y con-
 cierto de baxo de juramēto firmado, no era Ja-
 hel obligada a la guarda de tal juramēto (segun
 parece (por q̄ en los tales pactos y cōciertos no
 suelen ser cōuocadas ni llamadas las mugeres,
 mas solamēte los maridos. La muger no es siē-
 pre obligada a guardar los pactos y juramētos
 de su marido, por dōdo segun parece licitamēte
 y cōjusto titulo (y lo q̄ mas es meritoriamēte)
 le pudo matar. Muerto pues Sisara, como lle-
 gasse Barach que (como diximos) yua en su se-
 guimiento y alcance. Saliendo Iahel a le resce-
 bir dixole. Ven y mostrar te he alvaron que bu-
 scas. El qual como entrasse vio a Sisara muert-
 o y que tenia el clauo hincado por las sienēs
 traspassado de parte a parte, hasta estar afixado
 y hincado en tierra.

§ 7.
 En que se
 responde
 como la-
 helmuger
 de Aber
 Cineo li-
 citamēte
 mato a Si-
 sara.

CAPITULO VI. DE LOS MV-
 chos y muy grandes males que suscedie-
 ron del reposado dormir
 de Sisara.

DESTE dormir y repocado sueño de Sifara los males que se ayan seguido notorios y manifiestos estan. Siguiose su muy desastrada y mala muerte sin poderse defender absoruido de la profundidad del sueño. Siguiose su muy grande abatimiento y deshonra en los siglos siempre contada y relatada, porque fue muerto a manos de vna flaca muger lo que ante no auian podido hazer muchos y muy belicosos varones, y que se diga ser ella vencido, y a ella atribuyda la gloria de la batalla y victoria. Siguiose el vltimo de todos los males donde todos se incluyen y encierran q muerte tan desastrada y malamente (demandando lo la grauedad de sus culpas, y requiriédolo la justicia diuinal) dormiéndolo fue a despertar al infierno, porque los ojos que la culpa auia cerrado por sueño, la pena despertando los abrió se para siempre, porque todo esto fue hecho diuinalmente para en castigo y pena de aquel que tan injusta y malamente auia oprimido al pueblo de Israel, pueblo fiel y peculiar de Dios. Yo viendo los muchos y muy grandes bienes que de la falta del sueño y no dormir de Abraham auian procedido, y por el contrario los grandes males que del repocado dormir y sueño de Sifara se auian seguido, dixee, que, querria mas la falta del sueño y no dormir de Abraham, que el repocado dormir de Sifara.

No es razon ni menos es cosa justa que dexemos passar estas sagradas hystorias sin coger dellas algunos saludables frutos. Para nuestras animas y no menos prouechosos para nuestras consciencias, pues este es nuestro principal intento, proueer a las consciencias de singulares remedios con que se saluen las animas, consiguiendo la bienauenturança y gloria del cielo para siempre y sin fin alguno duradera.

CAPITULO VII. QUE TRATA

como en Abraham juntamente con Sifara

se nos ha mostrado como hemos de

amar las vigiliyas y

el velar.

EN Abraham juntamente con Sifara se nos ha manifestado como ayamos de amar las vigiliyas y velar, y como aborrescer el sueño y demasiado dormir, pues el vno con la vigilia y no dormir gano lo q el otro con el absorbido sueño perdio, que fue la gloria y victoria y juntamente la vida. El gran patriarcha Abraham nos mostro como ayamos de amar las vigiliyas y velar, porque con su velar y no dormir consiguio y alcanço uictoria de sus enemigos, y hizo tan señalados bienes como numeramos, y contamos. Christo nuestro redemptor assi mesmo

80 II. PARTE DEL ESPEJO

Lucas 12. nos amonesta que velamos diziendo. Bienauenturados aquellos siervos a los cuales quando el señor viniere hallare velando. Muy solícitos y cuydadofos para lo que conuiene al biẽ de sus consciencias, salud y saluacion de sus animas.

§. 1.

Que son dichos biẽ auenturados los que velan. Bienauenturados dize ser aquellos siervos, a los cuales quando viniere en la hora de la muerte los hallare velando en estado de gracia, y no durmiendo en peccados, porque muy presto y sin ninguna tardança les ministrara la vida bien auenturada. Y si en la segunda vigilia viniere y si en la tercera vigilia viniere, y los hallare desta manera velando, bienauenturados son aquellos siervos.

Greg. ho. 13. super Lucam & glo. ordi.

Sanct Gregorio declarando este passo dize. Llama las vigiliã a semejança y similitud de los antiguos, que velauan las fortalezas por diuersos reparimientos de la noche para dar a entender que assi como verdaderos veladores siempre deuemos velar en la noche deste mundo, y ser solícitos y cuydadofos cõtra nuestro enemigo capital del demonio, y aguardar la luz que ha de venir, esto es

§. 2.

Como ay tres maneras de vigiliã.

Eccle. 11.

el aduenimiento del juez. La primera vigilia con verdad es el tiempo primero, esto es la puericia. La segunda, la adolescencia o juventud, la qual por autoridã de la sagrada escriptura son vna mesma cosa, testigo Salomon q̄ dize. Alegrate mãcebo en tu adolescẽcia. La tercera vigilia es la senectud. Si alguno no quiere

fiere

quisiere velar o fuere negligēte en la primeravigilia, esto es en la puericia no d'esperare por esta causa si no vele en la segūda, esto es en la iouenud, o alomenos en la tercera d'la senectud se arrepīeta y torne sobre-si y vele porq̄ el piadoso juez cō paciēcia aguarda n'ras tardāças, y negligēcias y no pierda los remedios d'la tercera vigilia. Y si en cada vno d' estos estados muere algunos y el aduenimiēto y venida d' l' señor nos es incierta, porēde en todo estado en toda edad d' nemos velar estādo proueydos y aparejados en toda virtud a reseebir la vltima hora d' la muerte paraq̄ quādo viniere a la partida de n'ra vida d' este siglo le recibamos cō mucha alegría y cō grā cōformidad teniēdo y auēdo por biē salir d' esta vida, para estar cō el en la otra. Paraq̄ mejor se pueda cōprehender lo q̄ de la vigilia modo y manera d' velar espiritual y moralmente hablaremos, es d' saber q̄ los hōbres por muchas y diuersas causas suelen velar. Velā los hōbres en esta vida entre otras cosas. La primera por amor de la ganācia tēporal. La segūda por el temor q̄ esperan de alguna cosa del mūdo. La tercera por el dolor d' la aflicciō y pena corporal. La quarta por el clamor d' alguna boz, o cosa sensual. Lo primero velā algunos por amor de la ganancia tēporal como son los que vsan de las artes y mecanicas, que velan y se desuelā trasnochando y madrugando, como lo hazen los herreros,

Fig.
Que por
muchas
cosas ve-
lan los hō-
bres en-
esta vida,
la prime-
ra por ga-
nancia tē-
poral.

II. PARTE DEL ESPEJO

carpenteros y fastres, y todos aquellos que con lumbré de candela pueden velar de noche y hazer sus obras segun su arte, modo y manera de biuir. Estos velan a prima noche y con mucho animo se leuantan de mañana a velar hasta que han ganado la sustentacion de aquel dia, para con gozo, plazer y alegría coman, beuan y se deleyten a la mañana. Desto que auemos dicho (dado que sea notorio y claro) ay autoridad de la sagrada escriptura para ello donde el Ecclesiastico dize. Todo carpintero y herrero passa la noche asi como el dia, esto es, velado y en su vigilia da perfection, fin y cabo a sus obras. Deste modo y manera es cada vno obligado a velar y trabajar espiritualmente por la ganancia espiritual de gracia y gloria. A esta vigilia y modo de velar son obligados señaladamente, las personas espirituales como son los religiosos y religiosas y personas Ecclesiasticas. Todos estos para rezar el officio y horas Ecclesiasticas no deuen aguardar a la mañana y muy menos a que salga el sol, mayormente para rezar los maytines y rezar con deuocion y atencion distintamente sincopado y pausando. El que assi rezare se podra gozar que en alguna manera ayá ganado lo q ha de comer aquel dia, porque al que bien rezare, sepa que no le faltara Dios nuestro Señor, mas le prouehera muy abundante y largamente. Mucho es esto

contra

Eccle. 38.

S: 4.

Como he
mos deve
lar espiri-
tualméte


contra aquellos que no se leuantan a rezar, mas
 se estan en la cama donde rezan el officio diui-
 no mal pronunciando y peor pausando sin nin-
 guna atencion y menos deuocion, que se pue-
 de dezir la tal manera de rezar, rozar y no re-
 zar, y que estan rozando y no rezando. La sa-
 crofancta madre yglesia queriendo animar a
 cada vno de los fieles para que velen espirital-
 mente dize. No sea a vosotros cosa vana leuan-
 taros de mañana antes de la luz del dia, porque
 prometio el señor corona a los que velan. De-
 notar es que no dize que prometio vn ducado,
 o vn castillo o otra cosa temporal aunque
 de estima y valor, sino corona a los que velan,
 esta es la corona de la gloria que vale muy mas
 que las tres coronas del emperador, y la Tyara
 del summo Pontifice sin alguna comparacion.
 Pues que assi es si los mechanicos artifices ve-
 lan y se desuelan, con tanto trabajo trasnochá-
 do y madrugando sin dormir ni reposar quasi
 haziedo d̄ la noche dia para ganar alguna cosa
 temporal, quanto con mas razon deuemos ve-
 lar con gran animo y voluntad, por conseguir
 la corona de la gloria? Es assi mesmo de confi-
 derar y notar que la vida presente es muy ob-
 scura y tenebrosa; en respecto de la vida de la
 gloria, dado que nos parezca dia claro. Somos
 como la lechuça que la noche le parece clara,
 aunque la noche sea de si obscura, respecto de

II. PARTE DEL ESPEJO

56 Como he
 mos deve
 lar por cõ
 seguir la
 coronade
 la gloria.
 Ad Ro. 13.

la claridad del dia. Mas quando nuestra anima
 partiere y passare deste mundo para el otro, y
 viere la claridad de la gloria, entõces dira aque
 llo que dize el Apostol. Ya es passada la noche
 y se ha acercado el dia. De donde animado ca
 da vno con tal consideracion, deue velar y le
 uantarse de la noche de la culpa y peccado y
 trabajar spiritualmente para ganar grandes
 meritos y premios delante de Dios nuestro se
 ñor ante que venga el dia del otro siglo y del
 juez aduenidero. Del sabio que en esta manera
 de sabiduria velando se ocupaua, dize el Eccl
 siastico. El sabio dio su coraçõ para velar muy
 de mañana al señor que le hizo y orara y supli
 cara en la presencia y acatamiento del may
 or. De considerar es, que dize que velara al se
 ñor, no al mundo ni a las cosas del mundo pe
 rece y se passa, solo lo del cielo queda, durat
 permanesce para siempre.

CAPITULO VIII. QUE TRATA como algunos velan por temor de algun temporal peligro que esperan.


 E lan assi mesmo algunos, no por
 quiriñ alguna tẽporal ganancia (como
 diximos) sino por temor de algũ ten
 poral peligro que esperã. Assi velan los mar
 ros, mayormẽte el q̃ tiene cargo del gouernã
 y de la

y de la aguja, por dōde se han de regir. Todos aquellos velā por el peligro del mar, porq̄ no se hūda la nao, o de la tierra porq̄ no se anegue, o del viēto, porq̄ no de conella en alguna roca o peña, por donde de todo en todo sea quebrāta da y perezca. Este mundo es dicho y se llama mar. Lo vno porque a la manera de mar cresce y se hincha por soberuia, hierue por auaricia, haze espuma por la torpedad de los vicios y peccados d̄ la carne, o porq̄ todo lo q̄ ay en el trae consigo inimūdia. Destos tres vicios dize S. Iuā. Todo lo que esta en el mundo, o es cōcupiscēcia de la carne, o cobdicia de los ojos, o soberuia de la vida. Lo otro porq̄ el mūdo se llama mar, es porq̄ assi como en el mar ay muy grādes peligros segū aquello que dize el Ecclesiastico. Los q̄ nauegā por la mar cuēten sus peligros. Los q̄ nauegamos por este mar mundano he- mos continuamēte de velar, porq̄ la naue d̄ nra anima nō padezca algun detrimēto o peligro y perezca. Nuestra anima es dicha nao q̄ nauega por este mar mūdano. Cuya mastil q̄ ha d̄ estar derecho, y siēpre leuātado y nūca caydo, es la cōtinua paciēcia en las tribulaciones y aduersidades, las sogas y maromas cō q̄ se ata, son los preceptos y mādamientos diuinos con que ha de estar atada y ligada. Las velas muy tendidas, la perseverancia en las obras de virtud, muy tēdidas hasta la fin de la vida. El gouernalle con que

S. r:

Que el mundo se ha de llamar mar, porque.

Eccle. 44

S. s.

Que nue-
stra ani-

ma es di-
cha nao, y
que he-
mos deve
lar por-
que no pe-
relca.

con que se ha de regir, la claridad y amor de Dios y del proximo, porque assi como sin el gouernalle la nao no podra ser bien regida, ni llegar al puerto seguro: assi nuestra anima sin la charidad no podra llegar segura al puerto dela gloria. La anchora que ha de tener firme la nao de nuestra anima, es la fee, a la qual firmemete nos auemos de allegar, para que no ande nuestra anima vacilando en diuersos errores y opioniones finiestras y deuiantes de la rectitud de la sancta fee catholica. Las mercaderias q̄ lleuon las buenas obras y sanctas operaciones. El gouernador y regidor de la nao, es el Espiritu sancto, el qual ha de regir y gouernar nuestra anima con sanctas inspiraciones, y con su gracia. El patron y señor de la nao, es Christo nuestro redemptor, el qual con justa causa y razón ha de ser patron y señor della, pues la compra y redimio con el precio de su sanctissima sangre. Los marineros que han de llevar la nao de nuestra anima al puerto seguro dela gloria, son los exemplos de los sanctos, por cuyo exemplo y doctrina hemos de llevar nuestras animas al puerto del cielo. Sobre la guarda desta nao hemos de velar, porque la nao en el mar teme el peligro del viento, y de la agua de las peñas. Assi nosotros hemos de temer el peligro del viento. Los vientos son las tentaciones del demonio. Quando alguno anda y camina por el

lo de
al obaum
-all ob rd
Ym'ian
supior

44. 1103

5.3.
Como he-
mos deve

sup no3

mar deste mundo, con deuocion, con buena vi-
 da y sanctas operaciones con la gracia del es-
 piritu sancto, tal viento como este lleua la nao
 del anima al puerto del cielo, mas algunas ve-
 zes a deshora leuanta se vn cierço, vn viento con-
 trario de tentaciones del demonio, que leuantã
 la nao en soberuia y vana gloria, en auaricia y
 luxuria, de tal manera que la nao, el anima es
 anegada y peresce. Desto tenemos figura en la
 sagrada escriptura, donde se dize que vino vn
 viento muy grande y no menos fuerte que tra-
 stornaua los montesy quebrantaua las piedras.
 Este viento grande y muy fuerte es la tentaciõ
 del demonio, que trastorna a los varones justos
 y santos, que son dichos montes por la alteza
 de su vida. Por ventura no eran montes muy
 grandes y poderosos Adam, Samson, David, y
 Salomon, a los quales trastorno y derroco la
 tentacion del demonio? Teme asì mesmo la
 nao en el mar el peligro del agua, porque algu-
 nas vezes la ola y onda d'el agua entra en la nao,
 por donde sino fuesse expelida con la bomba q̃
 traen en la nao, se anegaria. Asì algunas y aun
 muchas vezes nos acontece a nosotros de la
 mesma manera, porque las ondas y olas de la
 mar que son las tentaciones y feas inclinacio-
 nes de la carne (que son entendidas por el agua)
 entran en la nao de nuestra anima. Como quan-
 do el hõbre esta sano y sin enfermedad alguna
 ni dolor

lar sobre
 la nao de
 nuestra
 anima.

3. Reg 19.

Que he-
 mos de
 velar por
 que no en-
 tre en la
 nao de
 nuestra a-
 nima el
 agua.

II. PARTE DEL ESPEJO

ni dolor, y la carne no se levanta contra el espíritu, ni se mueve en pensamientos ni en hablas de alguna obra carnal, entonces quando no se piélsa, viené a deshora y subitamente los mouimientos illicitos y peruerfas cōcupiscéncias dela carne, y leuátáse en alto y entrá alo interior de nra anima, por dōde cō mucha cautela auemos d̄ velar sobre la guarda d̄lla como d̄ nao, porq̄ no sea anegada. Destas olas y odas d̄zia David. Marauillosas las elaciones d̄l mar, esto es d̄las tētaciones y mouimientos illicitos dela carne. Teme así mesmo la nao poruētura no de en alguna roca o peña por dōde sea quebrátada y perezca, por cuya causa velá muy mucho y con grã sollicitud y cuydado trabaja por apartalla d̄ las rocas y peñas, porq̄ sabé q̄ si da en ellas q̄ luego se abrirá y perecera, por q̄ sera d̄ todo en todo quebrátada. Así de uemos no sotros velar cō muy grã sollicitud y cuydado, porq̄ la nao de nra anima no de en alguna roca, o peña, esto es no tope cō alguna mala cōpañia, porq̄ quando cōtrae amistad y anda cō alguna familiaridad mala y peruerfa, entōces da la nao en alguna peña, o roca por dōde perece, por q̄ como dice el psalmista. Cō el sãto seras sãto, y cō el peruerfo seras peruertido y malo. Por cuya causa de uemos velar cō mucha sollicitud y cuydado sobre la guarda d̄ la nao de nra anima. Christo nuestro redēptor dio este cōsejo a sus sagrados

Apostol-

Plal. 61.

S. 5.

Que hemos de velar porq̄ la nao de nuestra anima no de en alguna roca