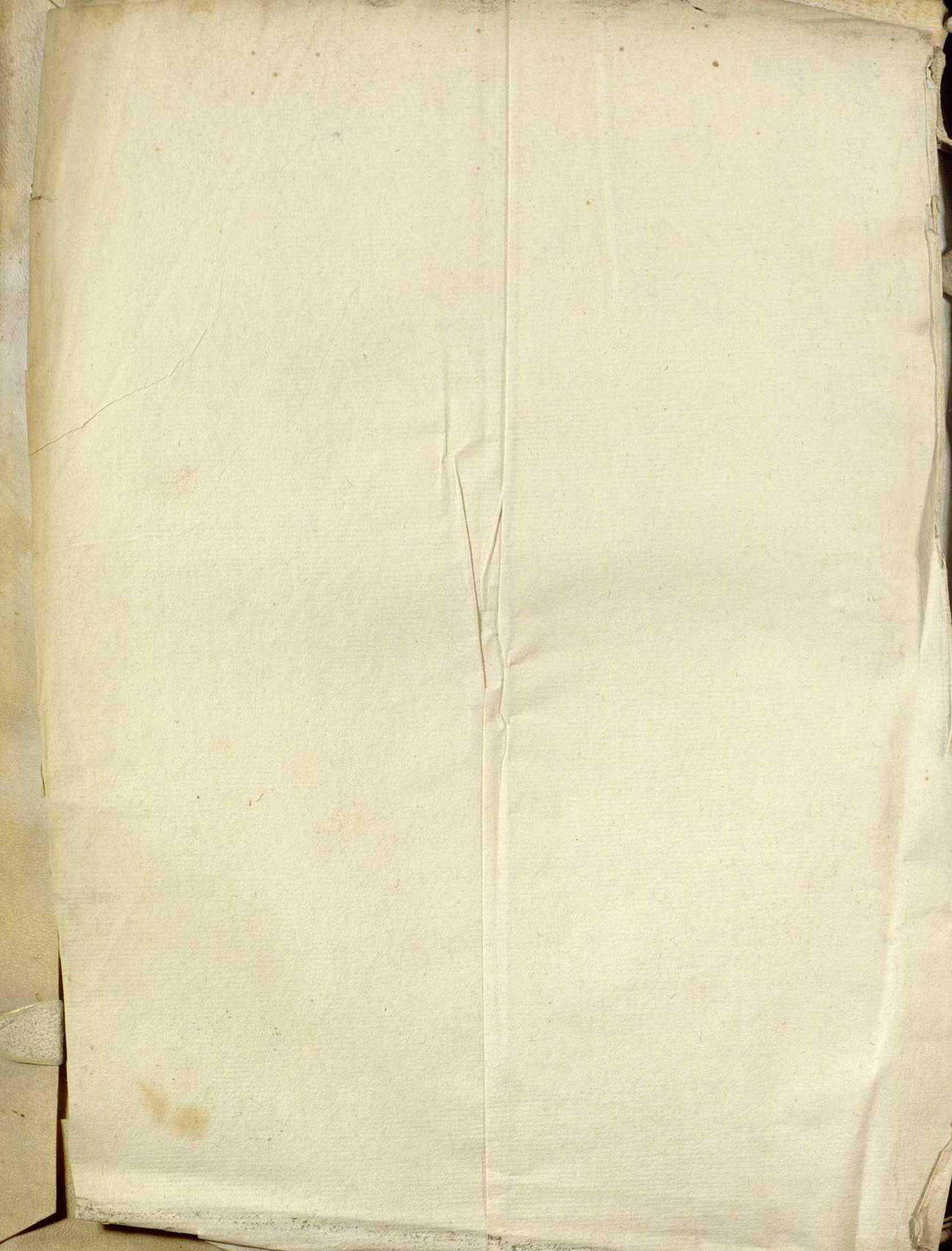


30a-5-9

Xuplo

Biblioteca Universitaria	
GRANADA	
Sala	a
Estante	34
Tabla	
Número	123



Handwritten text, possibly a signature or name, written in dark ink at the top of the page.



~~Paris~~ le 20 Mars 1793



*Composto de Fr. And.
de Montenegro*

P.B.

Pz-11444

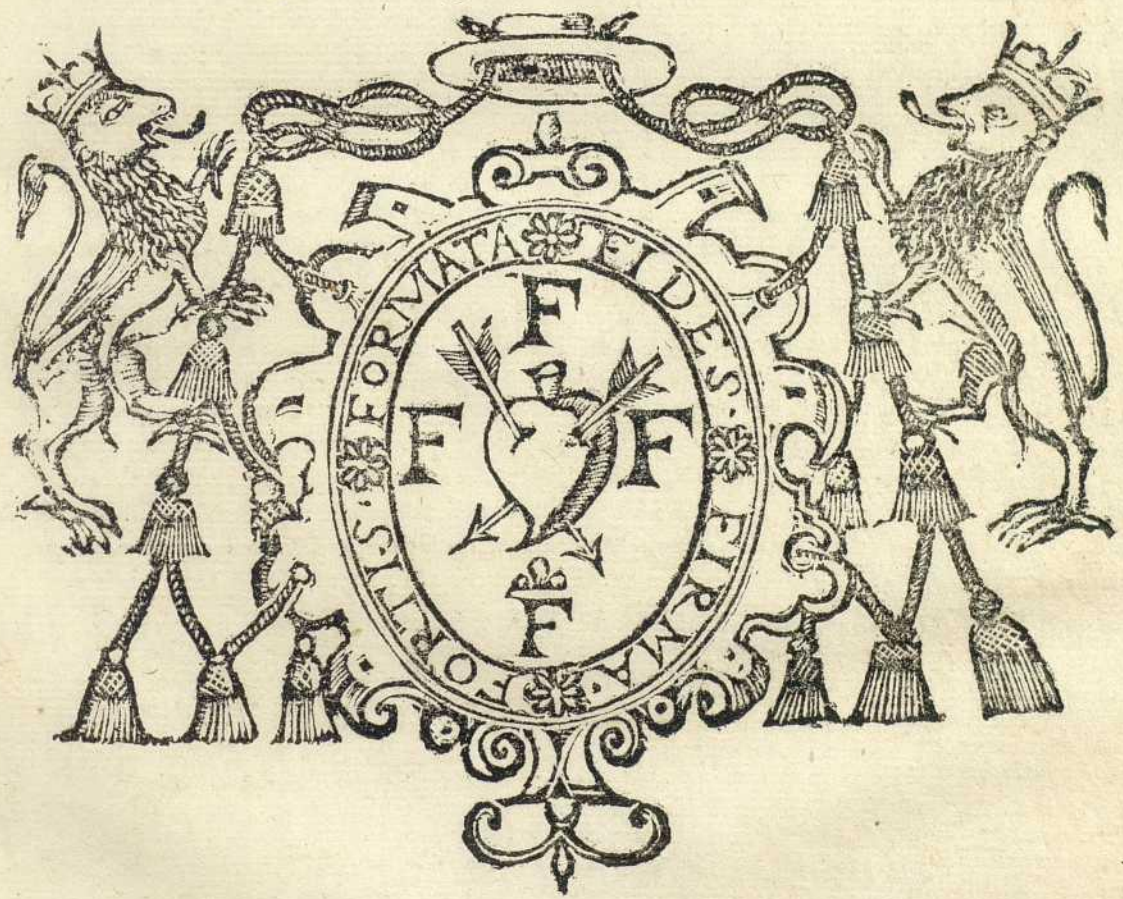
PRIMERA PARTE
DEL VERGEL DE
LA ESCRIPTURA DIVINA:

COMPUESTO POR EL PADRE FRAY ANDRES
NUÑEZ DE ANDRADA, RELIGIOSO DE LA OR-
den del glorioso Padre y Doctor de la Yglesia S. Augustin.
Compuesto por el orden del Alfabeto,
y Lugares comunes.



DEDICADO A LA Magestad DEL
Rey Don Felipe III. nuestro señor.

Del Col. de la Com. de Ind. de Granada P.B.



CON PRIVILEGIO REAL:

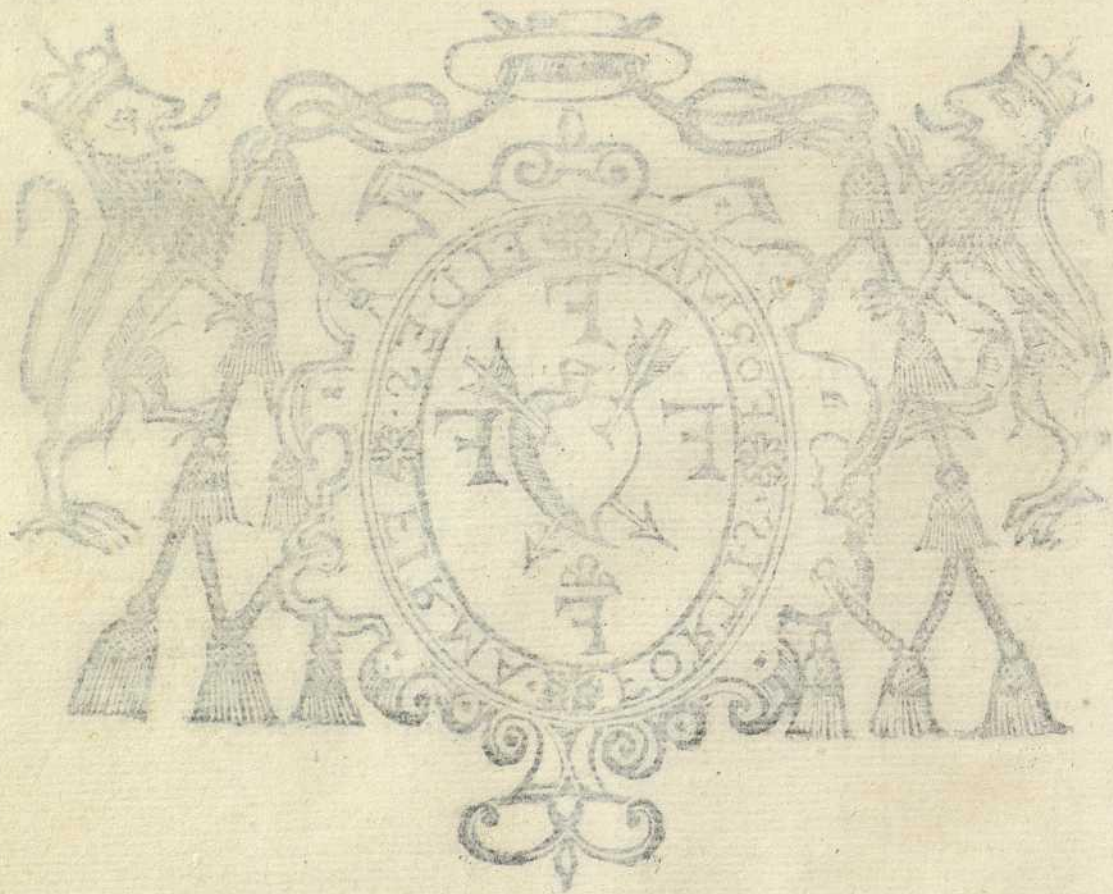
Impreso en Cordoua, en casa de Andres Barrera, Impressor y mercader
de Libros. Año de M. DC.

Es de el Lic. Alfr. Comisi. del S. Oficio de me.

PRIMERA PARTE
 DEL VERGEL DE
 LA ESCRITURA DIVINA
 COMPUESTO POR EL PADRE FRAY ANDRÉS
 NAVES DE ANDRADA RELIGIOSO DE LA OR.

den del glorioso Padre y Doctor de la Iglesia S. Agustín.
 Compañero por el orden del Aljibe de
 y Lugares comunes.

DEDICADO A SU MAJESTAD DEL
 Rey Don Felipe III. nuestro Señor.



CON PRIVILEGIO REAL

Impreso en Cordova, en casa de Andres Barrena, Impresor y mercader
 de libros. Año de M. DC.

YO Alonso de Vallejo Escriuano de Camara del Rey nuestro Señor, vno de los que residen en el su Consejo Doy fè que aviendose visto por los Señores del vn libro intitulado VERGEL de la Diuina Scriptura. Compuesto por Fray Andres Nuñez de Andrada, de la Orden de S. Augustin, que ante los dichos Señores se presentó, y con su licencia fue Imprello. Tassaron cada pliego del dicho Libro, a cinco blancas, el qual tiene docientos y nueue pliegos, que al dicho precio monta quinientos y veynte y dos marauedis y medio en papel. Ya este precio mandaron se venda y no a mas, y que esta Tassa se ponga al principio del, para que se sepa lo que se ha de llevar, y que no se pueda vender, ni venda de otra manera. Y para que dello conste di esta fè que es fecha en la Villa de Madrid, à diez y siete dias del mes de Julio, de mil y quinientos y nouenta y nueue años:

Alonso de Vallejo.

ERRATAS

FOLIO. 1. columna. 2. renglon .48. vergeles los consagrauan à, diga, vergeles à. 2. 1. 16. diga despues. Y de la Synagoga la. 3. 2. 9. despues del tribu de Iuda, diga, despues. 10. Iuda despues que, di. Iuda, que. 3. 3. 5. 2. preciosos, parecera acabando de, dig. preciosos, que parecera. Acabar de. 3. 3. pen. preciosas, es, dig. preciosas. Es. 4. 4. 35. pupies, dig. pufies, 8. 2. 1. castigan no, dig. castigan. No. 1. 1. 4. 10. Enrico. VII. dig. Enrico. I. 1. 2. 4. 2. 1. compania, dig. Campanio. 1. 3. 1. 1. 5. leemos Scriptura, dig. leemos la Scriptura. 17. Abisai, dig. A. Abisai. 42. dig. gacion: la casa de Abraham, por. 14. 2. 12. lando, dig. lendo. 14. 4. 14. Nam, diga. Num. 15. 1. 14. estocalle, dig. es tocallé. 15. 1. 2. 1. confesion, y estos, confesion, y restitacion, y estos. 16. 3. 1. 1. adulteria, adultorio. 14. saben, saluan. 18. 2. 16. humildad, humanidad. 20. 2. 35. esteua, estaua. vlti. poro, pero. 2. 1. 4. 3. alma, en, alma; No hermosa en 2. 3. 3. 47. medcos medios. 2. 3. 4. 20. tambien, tambien. Esta muchas vezes 2. 5. 3. 2. 9. poné, póné. 2. 6. 4. 33. que beuiendo, y beuiendo. 2. 7. 2. 4. 9. Anthenon, Anteo. 2. 7. 2. 5. 1. esotro, es otro. 2. 7. 4. 40. caferono, le, cafero, no le. 2. 9. 4. 3. 8. dize plino, dize. Plinio. 3. 0. 2. 3. 1. ojos oidos, ojos, y los oidos. 3. 3. males, por, males. Por. 34. rica. riza. 3. 0. 4. 44. a ti la Es el Tamorlan. 3. 4. 4. 6. ya si, y así. 3. 7. 4. 3. 3. ó Seas, Oseas. 3. 9. 2. pen. a Suero, Asuero. 4. 5. 1. 3. 9. vades cubriendo, va descubriendo. 45. 2. 1. quitaua aquella inclinacion, quitaria aquella mala inclinacion. 45. 3. 3. 8. sientela, siente, mas siente la. 46. 1. 6. Quod, Quo. 7. seruabit testa, seruabit odorem testa. 46. 4. 2. 1. estan, estan. 47. 4. 2. 2. aya, oya. 48. 3. 2. 5. mogos Machabeos, hijos. mogos, hijos. 48. 3. 2. 6. Phelicia, Felicitas, 48. 3. 3. 0. Schola Respueri, Scholares pueri. 45. de Canato, Decanato. 49. 3. 1. dado lo, que, dado cuydado lo que. 55. 3. 2. en lañar, enseñar. 55. 4. antep. exó, ex pen. ac; a có. 56. 4. 4. 4. hombre, hambre. 58. 3. 9. lo que, los que. 58. 4. 2. adora, lo adora; 25. odoralo, adoralo. 59. 2. 48. edora, adorar, 64. 1. 39. ta espíritu, ta el espíritu. 64. 3. condera, cordera. 64. 4. 5. adamosor, adoramos. 68. 1. 3. 8. al que bibe, al que beue. antep. perillos, perilllos. 75. 3. 18. juyzios que aunque, juyzios en que. 8. 7. 4. 3. 1. sus hypochrias, su Hypochras. 8. 4. 44. bauaua, bauaza. 3. 6. 2. 3. 2. la vendió, le vendió. 77. 14. entrada, la entrada para la. 101. 2. 2. 1. esetafos esetafos. 22. vi, os vi. 103. 2. 3. 7. Operti, Aperti. 109. 2. 19. saluar, saluador. 33. así, à sí. 112. 4. vlti. abras, obrass. 115. 3. 25. particiPes, particips. 117. 1. 45. vndio y es, vndio es, vlti. oyra, yeran, oyra eran. 129. 3. 45. della, della. 124. 3. 5. 1. colideracion, la consideracion. 125. 1. 1. cedrero, cordero. 128. 4. pe. aut, autem. 131. 3. 2. a borrezco, aborrece. 132. 3. 1. hallada. halla la. 2. ayuda su ayuda. Su. 133. 2. 49. Dios? que Dios que, 134. 4. 17. vealo, veelo, 137. 2. 3. 4. está esta. 138. 2. 1. 1. nadie de quien, nadie que. 138. 3. 7. enlañar, enseñar, 142. 4. 7. saus sa lus. 8. fauarecen y así ayu, fauorccen y ayu. 20. diga lexos estays de los malos, esteys cerca. 143. 4. 20. darla dar. 145. 3. 15. cansado caudado. 147. 2. 3. 4. prime à la, primero la. 148. 2. 50. sabe, sabre. 149. 2. 3. 1. ambicios am biciosos. 149. 3. 40. declar. declarar. 150. 4. 39. el Obispo, el el Obispo, Arçobispo, el. 151. 4. 3. tenemos y, te ne mos por capitan y. 154. 1. 34. tomar a la, tomar la, 156. 2. 45. acuden acudian. 158. 1. 3. 1. ya precitatio, y apre ciatio. 158. 3. 13. menosprecio, menos precio. 42. dara, dar. 164. 4. 2. 4. se hablar, se ha de hablar. 165. 1. 3. 6. y mana que así artaig. y man que así atrayga. 166. 1. 8. Nutus, Notus. 166. 2. 17. deribalo, derribalo. 47. medi rar, mediar. 167. 3. 4. meus, mens. 168. 3. 3. 7. hablan, hablauan. 168. 2. 28. 29. amor, amar. 169. 2. 3. 2. Eschufai el Chufai. 35. apertado, apartado. 47. Acufai. Cufai. 170. 1. 3. 2. Y todo. Y de todo. 170. 2. 19. auemos, auemos. 20. di ga los hombres os mandan que ameys, ni abo. 2. 1. que ni aborrez. que aborrez. 171. 4. 33. hierros, yerros. 174. 4. 3. 8. aforma, afirma. 175. 3. 10. Tigueres, Tigres. 184. 4. 2. 5. rie, rige. 212. 3. 16. Mercurio, Thrimegistro, Mercurio Trimegisto, 212. 4. 34. nos es enseña nos enseña. 222. 2. 9. yo lo fe, yo no lo fe, 222. 4. 41, da fe, de fe, 228. 3. 5. Vientre, en el vientre, 229. 2. 35. y se dizen, y se dezian. 229. 4. 20. pero, pera 250. 2. 45. temos, tenemos. 23. 6. 1. 24. de Xi. de Ixi. 233. 3. 37. Africano, El, Africano el, 242. 1. 30. agumento, argumento, 243. 2. 1. medi tauas, me dictauas. 245. 2. 3. 2. Satyros. Satyricos. 249. 1. 36. parecer de delan, parecer delan. 256. 2. 28. curtir cutir. 256. 3. 1. mas sú, mas que sú. 256. 45. tienen en sus, tienen sus. 259. 2. 40. el que, el qual. 263. 1. 16. Adste lio, es Stelio. 264. 3. 47. boueda. y siendo, boueda: siendo. 265. 2. 28. algunos, que algunos. 266. 4. 16. demos damos. 268. 1. antep. affectos, effectos. 272. 1. 4. está, ay, está, y, 275. 1. 5. llaman, llamauan. 277. 2. 47. gouer narle, gouernalle. 278. 3. 2. muerte, muere, 296. 10. 47. maña, mañana. 296. 2. 44. hilo las, hilo de las. 301. 3. 42. el qual los, el qual os. 308. 2. 9. libros Hebreos. 314. 1. 26. firma de, firmado. de. 318. 1. 20. à Sirab à S. Pablo. 321. 3. 8. apunto, punto. 322. 1. 20. Gichon, Gehon. 322. 2. 19. Bosphoro traxico. Bosphoro. Tracio. 323. 3. 10. labatizen, labatizen. 328. 2. 32. dixo dixé, 342. 2. 25. virtudes en lo, virtudes, En lo, 342. 4. 37. deshazia, desha zia. 343. 3. 74. caia hasta el, caya el. 348. 1. 25. Puluyo, Puluido. 372. 1. 37. paciencinecia, paciencia. 374. 1. 24. deternung, deterrina. 393. 4. 4. apercibo, apercibio. 394. 1. 46. no os años à. 396. 1. 26. compasion, con pafion. 396. 3. 6. tratauan: o lo, tratauan. No lo. 402. 2. 33. Sessen. Gessen. 408. 1. 2. de su, dà su. 17. estornar, estornan 411. 4. 3. 8. todo a todo, todo à todo. 412. 2. 20. jugo; yugo, 22. juego. jugo. 413. 2. 36. Al. el vlti. barriando; ba rriando. 414. 2. 20. Benjam in. Efrain, 415. 2. 26: Ephronitheo, Ephron Etheo.

EL REY



ROR QUANTO Por parte de vos Fr. Andres Nuñez de Andrada, de la Orden de San Augustin, nos fue fecha relacion que aviades ordenado y compuesto vn libro intitulado *Vergel de la Scriptura Diuina*. Puesto por ordẽ del Alcañero, y lugares Communes. En que os aviades ocupado mas de treynta años, y pasado mucho trauajo y estudio. Atento lo qual nos pedistes y suplicastes os mandasemos dar licencia, para le poder Imprimir, y priuilegio, por el tiempo que fuesemos seruido, ò como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizo la diligencia que la Prematica por nos sobre ello fecha dispone. Fue acordado, que denemos mandar dar esta nuestra Cedula en la dicha razon. Y nos lo tuuimos por bien, por lo qual os damos Licencia y facultad, para que por tiempo y espacio de diez Años cumplidos primero siguientes, que corran y se quemen desde el dia de la fecha desta nuestra Cedula en adelante. Vos o la persona que para ello nuestro poder huuiere, y no otra alguna, podays Imprimir y vender el dicho Libro que de sujo se haze mencion, y por la presente damos licencia y facultad, a qualquier impressor destos nuestros Reynos que vos nombraredes, para que durante el dicho tiempo le pueda imprimir, por el Original q̄ en el nuestro Consejo se vio, q̄ ba rubricado y firmado al fin de Alonso de Vallejo nuestro Escriuano de Camara, vno de los que en el nuestro Consejo residen. Con que antes que se venda le traygays ante ellos, Iurramente con el dicho Original, para que se vea si la dicha impresion esta conforme a el. Y traygays se en publica forma, como por Corrector por nos nombrado se vio y corrigio la dicha Impression por el dicho original. Y mandamos al Impressor que asy imprimiere el dicho libro, no imprima el principio y primer pliego del, ni entregue mas de vn solo libro con el original al Autor, o persona a cuya costa le imprimiere, para efecto de la dicha correccion y tassa, hasta que antes y primero el dicho libro este corregido y tassado por los del nuestro Consejo, y estando hecho y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, en el qual inmediatamente se ponga esta Licencia y Priuilegio, y la Apronacion, y Tassa y Erratas y no lo podays vender ni vendays vos ni otra persona alguna, hasta q̄ el dicho libro este en la forma susodicha so pena de caer ò incurrir en las penas contenidas en la dicha Prematica y Leyes de nuestros Reynos que sobre ello disponen. Y mandamos que durante el dicho tiempo, persona alguna sin vnestra licencia no lo pueda imprimir ni vender, so pena que el que lo imprimiere ò vendiere, aya perdido y pierda qualesquier libros, o moldes, y aparejos que del tuuiere, y mas incurra en pena de cinquenta mil maravedis, por cada vez que lo contrario hiziere, de la dicha pena sea la tercia parte para la nuestra Camara, y la otra tercia parte para el Iuez que lo sentenciare, y la otra tercia parte para el que lo denunciare. Y mandamos a los del nuestro Consejo, Presidente ò Oydores de las nuestras Audiencias, Alcaldes, Alguaciles de la nuestra casa y Corte, y Chancillerias, y otras qualesquier Instancias, de todas las Ciudades, Villas y Lugares de los nuestros Reynos y Señorios. A cadauno en su jurisdiccion, asy a los que agora son, como a los que seran de aqui adelante, que guarden y cumplan esta nuestra Cedula y merced que asy os hazemos, y contra ella no vos vayan ni pasen ni consentan yr ni pasar en manera alguna, so pena de la nuestra merced, y de diez mil maravedis, para la nuestra Camara. Dada en Madrid, a diez y seys dias del mes de Enero, de mil y quinientos y nouenta y siete años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro Señor.

Don Luys de
Salazar.

EL MAESTRO Fr. Diego de Salzedo, Prouincial de la Horden de nuestro Padre San Augustin, en esta Prouincia del Andalucia de la Obseruancia. Por la presente doy licencia al Padre Fray Andres Nuñez, Vicario de nuestro Monasterio de las Nieves de la ciudad de Cordoua, para que imprima vn libro q̄ tiene compuesto en lengua Castellana. Intitulado VERGEL de la Scriptura sagrada en dos cuerpos, dispuesto por orden de Alphabeto, que fuera de la santificacion q̄ tengo de la virtud y letras del Autor, por la Approuacion de los Padres examinados, a quien por mi fue cometida la obra. Me consta sera de mucha erudicion y utilidad, y mando en virtud de sancta obediencia que ningun nuestro Inferior impida esta nuestra licencia, Dada en nuestro Monasterio de Cordoua, y sellada con el Sello de nuestro officio. En 19, de Octubre de 96 Años.

*Fr. Diego de Salzedo
Prouincial.*

POR mandado de los Señores del Consejo Real, he visto este libro intitulado VERGEL de la Diuina Scriptura. Cõpuesto por el Padre Fr. Andres Nuñez de Andrada. Religioso de la Horden del glorioso Doctor S. Augustin, ordenado por orden de Alphabeto y Lugares Comunes, desde la A. hasta la L. y vn breue tratado de la R. sobre esta palabra Rex. Y no ay cosa en el contra la Fè catholica ni que ofenda las piadosas orejas, sino Doctrina sana, vtil y prouehosa para todo genero de gente, y así podra vuestra Alteza darle la licècia que pide. Fecha en nuestro Monasterio de la Sãctissima Trinidad de Madrid, en quatro de Enero de 1597 Años.

*El Maestro Fray Diego
Dauila.*

Tiene este libro con Indices y principio dozientos y veynte y tres pliegos

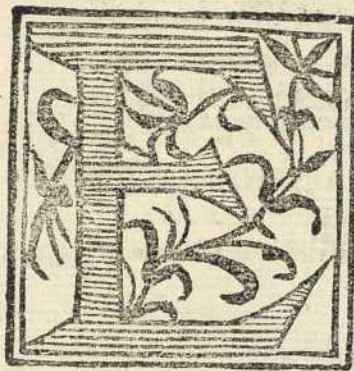
YO Fr. Pedro Matias, Cathedratico de Escritura en la Vniuersidad de Osuna por comision de nuestro Padre Prouincial el Maestro Fra y Diego de Salzedo en la Horden de nuestro Padre S. Augustin en esta Prouincia de Andalucia, vi y examine este libro cuyo Titulo es Vergel de la sagrada Scriptura, dispuesto por orden del Alphabeto, en lugares Comunes, repartido en dos cuerpos. Compuesto por el Padre Fr. Andres Nuñez de Andrada, Y no hallo en el cosa que contradiga a la Fè de nuestra Religion Christiana, y buenas costumbres della, antes esta talle no de flores de buena y sana Doctrina, acompañada de mucha Erudicion, que sera de mucho fructo para todos los que lo leyeren. Dada en el Conuento de nuestro Padre S. Augustin de Osuna, en 27. de Junio. de 96.

Fr. Pedro Matias.

POR comision de nuestro Padre Maestro F. Diego de Salcedo, Prouincial desta Prouincia del Andalucia, de la Horden de nuestro glorioso Padre S. Augustin, de la Obseruancia. He visto vn libro que se intitula Vergel de la Scriptura Diuina, puesto por orden del Alphabeto y Lugares Comunes, en dos tomos, Compuesto por el Padre Fr. Andres Nuñez de Andrada de la misma Horden y Prouincia: y el leuanta muchos muy curiosos y buenos pensamientos y morales consideraciones, acompañadas de mucha variedad de Sanctos y antiguos Philosophos, y singularmente fundadas en grã de abundancia de lugares de la Diuina Scriptura, allegados a sus sentidos literales, segun la Doctrina de los sanctos Concilios, y de los sanctos Doctores de la Iglesia. Y asi le tengo por muy digno de que salga a luz para aprouechamiẽto de todos. Dada en este Monasterio de nuestro Padre S. Augustin de Cordoua, en 19. dias de Octubre de 1596. Años.

*Fray Baltasar
de Molina.*

SEÑOR



NTRE otras cosas que Christo nuestro Señor enseñó a los hombres con su venida al mundo vna fue, haziendo vn nudo tan indisoluble la diuinidad con la humanidad, y siendo la naturaleza humana tan baja y de tan bajos quilates, respecto de la diuinidad, por auerla vnido assi la persona del Verbo, la leuanto y subio tanto de punto, que hizo que sus obras fuesen de infinito merito y valor, por ser supuesto diuino el que las hazia. Y en la creacion del hombre, ni mas ni menos hizo Dios vna mezcla de dos cosas tan distintas como fueron alma y cuerpo: el alma toda el piritu hecha a imagen y semejança de Dios: el cuerpo de vn principio tan bajo como fue barro, y por juntarse con el alma le dio tan maravillosa forma y ser, q̄ fue la cosa mejor que Dios crió en el mundo, pues fue Señor de todo lo que auia en el, q̄ fue el hombre, para enseñarnos en esto que por baja y de bajos quilates que sea vna cosa, juntandose y allegandose a vna cosa alta y de mucho ser, la haze subir de punto y de quilates. Esta consideracion me dio animo y atreuimiento para que considerando la bajeça del Autor deste libro, quise dedicarlo a vuestra Magestad, para q̄ allegandose tanta bajeça con tanta alteça, subiese de punto, y hiziese algun ser y valor, pues le faltaua tanto de parte del Autor, aunque de parte de la materia que en el se trata, puedo dezir lo que dixo el Propheta Dauid Psalm. 44. *Eruētavit cor meū verbum bonum; dico ego opera mea Regi.* En lugar de *Dico*, dize el Hebreo: *Dedico opera mea Regi.* Del principio deste Psalmio se puede entender como es costumbre antigua y muy vsada, assi de los Escriutores profanos como de los diuinos, quando componen alguna obra hazer su Proemio, en el qual dedican su obra a vna persona insigne y señalada, y esta costumbre guarda aqui el Propheta, y assi dedica su obra a Christo, diciendo: *Mi coraçon lleno de cōceptos diuinos, necesita y fuerza a la lengua a que pronuncie buenas palabras, las quales dedico al Rey Christo, porque siendo buenas es razon dedicarse al que es Autor de todo lo bueno: lo mismo puedo yo dezir aunque no con tanta verdad, pues su espíritu estaua alumbrado del Espíritu sancto, y su lengua era pluma con que el Espíritu sancto escriuia, pero imitandole y viendo que todo lo que yo escriuo de la Escripura diuina, es razon dedicalla al que es amparo y defensa della, y siendo cosas tan buenas y de tanto valor, es razon se dediquen a quien es bueno y tiene tanto valor, que se lo puede dar. Y aunque mi intento es diuidir este Vergel de la Escripura diuina en dos cuerpos, y rematar y acabar el primero en la mitad del Alfabeto que es en la M. Quise poner por remate el lugar comun y letra R. para que vuestra Magestad fuese principio y fin deste libro, para que teniendo tan buen principio y fin el cuerpo, pueda estar seguro, y assi humildemente suplico a vuestra Magestad reciba al libro debajo de su amparo, y al Autor por menor siervo y capellan, que como tal suplico a nuestro Señor nos guarde a vuestra Magestad muchos años como su Iglesia lo ha menester y todos se lo suplicamos.*



A CAUSA QUE me à mouido christiano, y discreto lector a emprender cosa tan trabajosa y peligrosa como es por orden de el Alphabeto, recopilar muchas cosas de la Scriptura diuina, y de Doctores: anfi antiguos, como modernos, y ponnello en nuestro lenguaje Castellano, es lo que dize san Pablo ad Rom. 1. *Sapientibus, & insipientibus debitor sum.* Deuda es y obligacion preciffa la que tiene vno que escriue, y predica: a satisfacer al docto, y al indocto, al sabio y al ignorante, al que sabe mucho y al que sabe poco: de manera, que todos hallen en la scriptura lo que desfean: el Papa y el sacristan, el Rey y el labrador, el Cauallero y el plebeyo: y para esto es menester que la lengua sea materna y comun a todos, para que todos se aprouechen, y todas las lenguas publiquen y conffessen la verdad de nuestra Fè, y por esto Pilatos mouido por inspiracion diuina el titulo q̄ puso en la Cruz: segū dize el Euangelista san Iuan cap. 19. *Iesus Nazarenus, Rex Iudeorum.* Este titulo se puso en tres lenguas: Hebrea, Griega, y Latina: por dos cosas. La primera, para figurar que todas las lenguas auian de publicar a Christo por Rey y Señor, y así lo dize san Pablo ad Rom. cap. 14. *Et omnis*

lingua confitebitur Deo. Toda lengua (dize san Pablo) à de confesar a Dios. Y ad Philipenses cap. 2. *Et omnis lingua confiteatur, quia Dominus Iesus Christus in gloria est Dei patris.* Todas las lenguas an de publicar a Christo ser hijo de Dios, y como tal està asentado a la diextra de Dios Padre. La segūda razón, por q̄ estas tres lenguas son las mas principales del mundo: las mas comunes, las mas politicas, y mas reçebidas, y las mas vniuersales, y de las que mas vsa el Espiritu Sancto: y así la Cruz de Iesu Christo autoriza, y adorna todas las lenguas, y todas an de publicar la Cruz y los grandes mysterios que Christo obrò en ella: y así la Miffa que es representacion de la passion se escriue en estas tres lenguas: Hebrea, de la qual se tomó. *Amen, Alleluia, Osanna.* De la Griega se tomó, *Kyrieleyson, Christeeleyson.* Y de la Latina todo lo demas, en estas tres léguas por ser mas vniuersales se escriuio el Euangelio (segū afirma Onuphrio) san Matheo escriuio en Hebreo, san Marcos q̄ escriuio è Roma por acomodarse a la lengua escriuio en Latin, san Iuan que escriuio en Grecia por

la mesma razon escriuio en Griego: y pues los Euágelistas en el escreuir cada vno aco modò el Euágelio a la légua materna que se vsaua: no es rezon priuar a nuestra légua Española y Castellana, que despues de estas tres es la mas politica y mas eloquente de este sufragio y preuilegio, y que es razón q̄ tambien eilla alabe a Iesu Christo, pues entre todas las lenguas despues de las tres es la q̄ mas profesa y publica las grandezas de Christo, y los mysterios de su Cruz: y pues todos los que profesan sectas falsas, como son: Moros, Turcos, y Hereges escriuen en su lengna tan malditas y falsas sectas, mas razón es que la doctrina verdadera del Euangelio párezca descubierta la cara en todas las léguas, y que se puede escriuir en todas como summa verdad, y pareciome llamar a este libro, VERGEL DE LA SCRIPTURA DIVINA: por dos razones. La primera, porque importa mucho q̄ aya libros de romance sanctos y de doctrina maciza, para desterrar los libros prophanos y llenos de fabulas y mentiras, porque es orden que Dios tiene puesto en su Yglefia, que todo aquello que los malos fabrican y ordenan para mal, deshagan los buenos ordenando cosas contrarias para ello. Vn mal Angel fue causa de grandes males en el mundo engañando a vna muger: vn buen Angel sea Legado y embaxador para vna muger q̄ deshaga todo el mal que el mal Angel hizo. Vn arbol fue medio para toda nuestra perdicion: vn buen arbol sea medio para toda nuestra saluacion. Vn hombre, y vna muger fueron causa q̄ el pecado y la muerte entrasen en el mundo: otro hombre, y otra muger fueron causa de que la vida y la gracia entrasen en el mundo, y desterrasen la muerte y el pecado. O quantos libros ay de romance q̄ estragan las consciencias, y sirven de despertadores del apetito para el mal, y así es razón que aya libros del mesmo léguaje que reparen lo que los malos libros hazen. Lo segūdo se llama este libro, VERGEL, que significa lugar dedicado para regalo del alma por que los Gétiles dedicauan sus huertos, y vergeles, los consagrauan a sus dioses falsos: Christo lo dedica a la oracion, y contemplación, y así de ordinario se apartaua a orar a vn huerto, y por eso dize san Iuan cap. 18. *Sciebat autem Iudas locum quia frequenter Iesus conuerat illuc cum discipulis suis.* De ordinario venia a aquel huerto a orar. Los Gétiles dedicauan sus vergeles y huertos a los dioses falsos, y los ricos a sus deleytes y pasatiempos, y Christo a la oración y contemplación.

ad Rom. 1.

Ioan. cap. 19

ad Rom. 14.

Onuphrius

Ioan. ca. 18

A templación

Cant. 5. rēplacion, y así quise dedicar yo este Vergel a la lección de la Scriptura diuina, y tábic porq̄ este mesmo titulo le da la Scriptura diuina en los Cantares cap. 5. *Gena illius sicut areole aromatum consistit pigmentariis.* Hermoso apodo dezir: que las mexillas del Esposo son como eras de flores aromaticas puestas para boticarios: las dos mexillas de Christo q̄ descubren y declaran al mundo quien es Christo, son los dos testamētos: viejo, y nuevo: porq̄ no ay cosa que tãto declare y descubra lo que ay en vn hōbre como el rostro y así lo dize Esa. ca. 3. *Cognitio vultus eorū respondet eis.* Cadavno tiene escrito en el rostro quié es. Qualquiera q̄ quisiere saber lo que ay é un hōbre, ò una muger si es graue o liuiano, honesto o deshonesto, sabio o ignorate, discreto o necio pregūtelo a su rostro q̄ el le responderà lo q̄ es, y así lo dize el Sabio. Prouer. c. 1. *In facie prudētis lucet sapientia.* Como respládesce la sabiduria en el rostro, y en el Ecclesiastes ca. 17. *Sapientia hominis lucet in vultu eius.* En el rostro se parece si vn hōbre es sabio. Si queremos saber quien es el mūdo, miremos su rostro afeytado y acicalado: quales son sus leyes, y los profesores de ellas, q̄ luego en el rostro da a entender q̄ es loco, y casa de locos: como Dauid q̄ en el rostro dio a entender q̄ estaua loco 1. Reg. ca. 21. Así el mundo es casa de locos y así lo llama el mesmo Dauid Psal. 93. *Intelligite insipientes in populo.* Locos de pueblo a quié el pueblo os tiene por locos, como a la Magdalena Lucx ca. 7. qua la llamò el Euāgelista, pecadora de pueblo, pecadoras de cōcejo. Pues vamos al rostro de Mahoma y de su Alcorà lleno de suciedades y torpezas, y así lo son todos sus profesores, Pues el rostro de los Idolatras y de los hereges, q̄ cosa puede auer tan asquerosa y sucia pues todo es sensualidad: pero el rostro de Christo y su Euāgelio, como da testimonio de quien Christo y así lo dize el mesmo por san Iuā ca. 5. *Scrutamini scripturas, quia ipsa testimoniū perhibent de me.* No desecha Christo scriptura alguna como los hereges, a todas allega y a todas autoriza: ellas son el rostro q̄ dá testimonio de Christo, ellas son las dos mexillas de Christo, y así dize, q̄ la Scriptura es vn vergel y jardin de flores aromaticas para que los Boticarios hagan confecciones para sanar todas las enfermedades del alma: aqui a este jardin y vergel bajò el mesmo Dios, y así lo dize la Esposa en los Cãtares ca. 6. *Dilectus meus descendit in hortum suum ad areolas aromatum, vt pascatur in hortis, & lilia colligat.* Mi esposo bajo a su huerto a ver sus heras de flo-

Esa. 3.

Prou. 7.

Eccles. ca. 8.

1. Reg. 21.

Psal. 93.
Luc. 7.

Ioa. 1. 5.

Cant. 6.

res aromaticas a apascetar se en sus huertos y coger los lirios y flores aromaticas: Christo es el hortelano deste jardin de la Yglesia el lo labra y cultiua, el lo riega y el se pasea y recrea en el y quiere gozar de las flores: y el las coge, y el las guarda para premiallas a su tiempo, y así dize Matth. ca. 6: *Thesaurizate vobis thesaurum in cælo.* Allí es deposito legu *Matth. 6.* ro, porq̄ hasta el jarro de agua q̄ se da alpo bre está guardado, y así lo dize Christo por san Matth. ca. 10. *Quicumque potū dederit vni ex minimis istis calicem aque frigida, nō perdet mercedē suam.* A este jardin y vergel, y al jardine *Matth. c. 10.* ro y hortelano del acuden los enfermos, como dizē todos los Euangelistas: aqui acude la Yglesia a este jardin y vergel de la Scriptura diuina a coger vn ramillete de flores para guardarlo como ella mesma lo dize, Can. 1. *Fasciculus Mirrha dilectus meus mihi inter vbera mea commorabitur.* Que guardado este ramillete de flores entre los pechos de la Yglesia para acudir aqui, quando quiere aueriguar verdades aqui acuden todos los Doctores sagrados como auejas para fabricar tã hermosos panares y tan sabrosos como an fabricado: aqui es donde acuden todos los estados: el Papa, el Emperador, y el Rey, el Cardenal, el Obispo, y el Prelado, el Predicador, y el Confesor, el Clerigo, y el Religioso y así acudi yo para hazer y cōponer este ramillete de flores de la Scriptura diuina para ofrecer a Dios. Si alguno como aueja llegare y hallare alguna cosa buena atribuyalo a Dios de quien viene todo aquello q̄ es bueno, y sino fuere tal atribuyalo a la rudeza de mi ingenio, y ignoracia de mi entēdimiēto, y dexa la uoluntad porq̄ ella es la q̄ de sea acertar. Benevale in Christo charissime

Tambien es costumbre de los que quieren escriuir algun libro primero hazer la salua a Dios y a la Fè, y a la Yglesia sujetando se en todo a Dios y a la censura de la Yglesia. Esto mesmo hizo Dauid P. 172. *Quam bonus Israel Deus: his qui recto sunt corde.* Quiere escreuir el Propheta vn Psalmo grauissimo y de materia muy peligrosa la qual dize q̄ le haze bābalear y casi caer, y primero haze la salua a Dios q̄ es bueno para todos los buenos, y así quanto dixere dize que sujeta a la censura de Dios, esto mesmo hago y digo q̄ todo quãto dixere sujeto a la cēlura de nuēstra madre la Yglesia colūna y fundamēto de la verdad y en todo hago professiō de la Fè y en todo quãto dixere la profeso.

Aaron

VNA DE LAS cosas mas principales q̄ an de pretender los q̄ escrivien, leen, y predicā es guardar ord̄ y cōtinuaciō: estas dos cosas piēfo y guardar ē este libro, y assi por guardar la primera q̄ es ord̄ de comiēço por la cabeza q̄ es, Aaron, por q̄ este mesmo ord̄ guardō la E. potā en los Cātares, y assi q̄niēdo alabar a su E. p̄so de pies a cabeza lo primero de q̄ hecha mano es de la cabeza. *Caput eius aurum optimū* Cāticorū ca. 5. La cabeza de la Yglesia oro fino y purissimo. Esta cabeza de la Yglesia es el summo Pontifice, el summo Sacerdote de la Yglesia catholica la cabeza es san Pedro, y todos sus sucesores de quien se dirā despues, y de la Sinagoga. La primera cabeza y el primer summo Sacerdote fue Aaron, porque, como consta de la scriptura diuina, antes q̄ Christo nuestro Señor viuese al mūdo estaua la Yglesia diuidida en dos pueblos y dos rebaños en la Sinagoga de los Judios, y en la Yglesia de los Gētiles, y en ambas Yglesias se podian saluar: la de los Judios era vna congregacion y junta de fieles descendientes de la casta de Abraham, y la Yglesia de los Gentiles era vna congregacion y junta de fieles, y justos q̄ no descendian dellos. Yaun que es verdad que la Yglesia de los Gentiles: casi, casi de todo punto estaua destruyda por rāçon de la idolatria, pero no totalmente auia perecido, porque no faltauan algunos justos, aū que pocos, en los quales la Fē del verdadero Dios resplandescia, y la obseruancia de la ley natural, como Job que fue gentil, y de esta manera auia algunos otros fieles. Estas dos Yglesias y pueblos conueniā en tres cosas, y diferenciauanse en otras: conuenian en la Fē, la qual era necesaria a los vnos y a los otros, y assi lo dize san Pablo ad Hēb. 11. *Sine fide autē impossibile est placere Deo* Sin Fe es imposible agradar a Dios, lo mesmo dize ad Galat. *Ex fide iustificat gētes Deus* Si los Gentiles an de ser iustificados, a de ser por medio de la Fē, saluo que esta Fē no era explicada y ygual a todos, por q̄ vnos la tenian mas ampla y mas estendida q̄ otros los Judios mas explicada y declarada que los Gentiles: y los vnos y los otros se conformauan en la ley natural, y assi estauan todos obligados a la obseruancia della, y a guardar los preceptos d̄l decalogo: conuenian tambien en el culto y religion de vn verdadero Dios exterior, con lo qual auia de protestar que a dorauan vn solo Dios. assi la Yglesia de los Gentiles siempre tu-

uo este culto exterior, como parece por Job q̄ sacrificaua y ofrecia sacrificio al verdadero Dios, y lo mesmo aquellos padres antiquissimos Abel, Henoc, Noe, pero en otras cosas auia differēcia. Lo primero ē la Fe, por q̄ los Gētiles estauā obligados a creer en vn Dios: Saluador, pagador, y premiador de las buenas obras, y castigador d̄ las malas, y assi dize S. Pab. ad Hēb. c. 11. *Accē ad Hēb. 11. dētē ad Deū, oportet credere quia est, & inquirētibus se remunerator sit.* No ay allegar a Dios sino ay esta protestaciō y Fē q̄ es Dios y q̄ castiga a los malos y premia a los buenos, pero el pueblo de los Judios estaua obligado a mas que auian de creer que este pagador auia de ser Christo Meisias prometido a ellos y a su casta por preuilegio particular, y esto diō a entender Christo Matth. c. 20. quādo llamo el padre d̄ familias a su mayordomo para q̄ pagase a los jornaleros y trabajadores dādo a entēder q̄ este mayordomo y pagador d̄ los trabajos era Christo aunq̄ esto por preuilegio particular fue reuelado a algunos Gētiles. Lo segundo auia differēcia en los preceptos ceremoniales, y judiciales por q̄ puso Dios a los Judios algunos preceptos como el d̄ la Circūcisiō a el qual estauā ellos obligados, y no los Gētiles, aunq̄ pasandose a ellos se podiā circūcidar, como lo hizierō los d̄ Sichē por q̄ la Fē de este premiador q̄ cōfessauā y guardar y obseruācia de la ley natural bastaua para q̄ se saluasen sin circūcisiō, ni otras ceremonias: lo otro erā differētes ē antigüedad por q̄ la Yglesia de los Gētiles comēçō desde el principio del mūdo y assi fue mas antigua y juntamēte sin diuidirse fue caminando hasta Abrahā en quiē comēço el judayismo dādole Dios por diuina y señal la circūcisiō y alli se diuidio la Yglesia en dos pueblos; lo otro auia diferencia entre los dos pueblos ē la manera d̄l culto y religion por q̄ el de el Judayismo fue muy mas perfecto, y en el pueblo de los Gētiles auia mezcla de errores, y ignorācia de Dios, pues cō grā dificultad se hallaua vn justo y fiel, en la de los Judios auia grā multitud, auia grāde abūdācia de doctrina de Fē y religion, demanera q̄ dezia Dauid. *Notus in Iudea Deus.* En solo Iudea es conocido Dios y no en otra parte: *nō fecit taliter omninationi, & iuditia sua non manifestauit eis,* psal. 147. Cierra el propheta este p̄ almo cō vnagalana epiphonema vna diuina exclamaciō. O Hierusalem tierra de Iudea q̄ obligada estās a feruir a Dios y dalle gracias, pues con nin-

Cant. c. 5.

ad Hēb. 11.

Math. c. 20.

ad Hēb. 11.
Galat. 3.

psal. 147.

AARON.

guna nacion de quantas ay en el mundo a vñado Dios loque contigo, dandote conofcimiento de fi mesmo, dotandote y adornandote de tãtos bienes espirituales y corporales: luego mas obligacion tienes que todas las naciones a reconocer a Dios, y dalle gracias, pues como dize san Gregorio: *Cum augmentur dona rationes, etiã crescunt donorum*, mientras, mayores son los dones y mercedes, mas obligacion de feruir: O Yglesia que obligada estas a Dios pues a vñado con tigo lo que no a vñado con ninguna nacion, ponerte en el camino del cielo darte doctrina, estar muy de asiento en ti como lo dize Esaias cap. 31. *Verus Deus, cuius ignis est in Syon, & caminus in Hierusalem.* El verdadero Dios tiene casa, y hogar, y estã muy de asiento en Hierusalem y de alli salia y paseaua la tierra de Hierusalem: y Judea como tierra propria: y esto mismo vimos en Christo que su asiento era en Hierusalem, y de alli salia a pasear la tierra de Judea y luego boluia a Hierusalem. La tierra de los Gentiles era esteril. La Sinagoga fecunda tenia muchos hijos. Auia tambien otra diferencia que el gouerno de los Judios era politico, porq̃ aunque es verdad lo q̃ dize Aristoteles li. 2. de sus Politicas cap. 2. que ay muchas diferencias de gouernar: vnas por señorias, como Venecia y Genoua; otras por gouernadores, y Consules como Roma antiguamente: pero dize el mesmo Aristoteles, q̃ la mejor manera de gouerno es por vna cabeza, esta es buena manera de gouerno politico. la primera que es Aristocracia, quando vna buena Republica es gouernada por algunas buenas cabeças, pero el mejor gouerno es quando en el Reyno ay vna sola cabeza la qual se auenta en virtud y buen gouerno a los demas, y juntamente viuelẽ su Aristocracia que aya sus Audiencias, Chancillerias, y Consejos, en las quales aya algunas buenas cabeças subordinadas a esta su prema: esto prueua muy bien sancto Thomas Opuſc. de regimine Principum lib. 1. ca. 2. vsq; ad 8. y en la 1. 2. q. 15. artic. 5. y 4 contra Gent. cap. 75. y para confirmar esta verdad ay quatro raçones evidentes. La primera se collige de la vnidad, y paz q̃ es lo principal que en vna Republica se pretende, porque este es el fin del que gouerna. la unidad y la paz pues esta paz mejor la pretende vno que muchos, porque en auiendo muchas cabeças y iguales luego es principio de diuision: en el cielo vn

Dios, en la tierra vna cabeza, y si ay muchas se an de hazer todas vna, porque en auiendo disensiones es destruydo todo. La segunda raçon se toma del principio natural, porque: *Virtus unita, fortior est se ipsa dispersa.* Luego reduzido todo a vna cabeza serã mas fuerte. La tercera raçon se reduce de el orden y gouerno natural, por que todas las cosas nos combidan a esto, en el hombre a igual llamamos, menor mudo, no puso la naturaleza mas de vna cabeza que rige y gouerna a todos los demas miembros, lo mesmo en los animales que viuen en comunidad, tienen solamente vno que los rige y gouerna, como consta de las auejas y de las Grullas, y si esto no basta leuantes los ojos al cielo y miremos ese primer noble que con furor so lleva tras si a todos los demas cielos, y si no miremos la manera que puso Dios de gouerno en su pueblo, que en lo secular fuese cabeza Moysen, y en lo ecclesiastico fuese la cabeza y el summo Sacerdote Aaron, y en lo ecclesiastico y secular viuese Aristocracia, porque de entre todos se sacauan setenta y dos uiejos, los quales se auentajasen a los demas en prudencia y sabiduria, y buen gouerno, y asì lo dize Dios Deut. ca. 1. *Tuli de vestris tribubus, viros sapientes, & nobiles, & constitui eos principes.* Y lo mesmo è lo ecclesiastico el summo Sacerdote era Aaron señalado por Dios y llamado para tan alto officio y dignidad de cuya sanctidad trata el Ecclesiastico. cap. 45. como lo leuantò Dios a tanta dignidad y fue el primero summo Sacerdote señalado por Dios, y asì fue la regla y nivel de todos los demas, y asì lo dize san Pablo ad Heb. 5. *Qui vocatur a Deo tanquam Aaron.* Y asì lo estimò Dios en mucho, porq̃ es estilo y cõdicion de Dios estimar en mucho al q̃ es primero en la virtud al q̃ haze nõbre d Dios, porq̃ es regla y modelo d los dmas yes causa d q̃ otros muchos hagã otro tãto: asì como castiga cõ grãdissimo rigor al primero q̃ da principio al pecado y asì castigo con grandissimo rigor a Adam, y Micheas ca. 1. pinta el terrible castigo q̃ imbiò Dios sobre la prouincia d Samaria, y Hierusalẽ, dize q̃ comẽço el castigo por la Ciudad de Lachis. *Tumultus quadrage habitãti Lachis principiu peccati est filie Sion quia inueta sunt scelera Israel.* Pinta el ppheta quãdo el Rey d les Assirios imbiò a Raphãces su capitan General dize el ruydo d las armas y d los carros, los relinchos d los cauallos

Esai. 31.

Arist.

Deut. 1.

Eccles. 45

ad Heb. 5.

D. Tho:



cauallos el tumulto y bullicio de la gēte, y del exercito y como lleuaua ordā de Dios y expreso mandamiento fuyo que la primera Ciudad que destruyese, y allanase por el suelo fuese la Ciudad de Lachis por auer sido el seminario, el principio y origen del pecado de Hierusalem, porque esta fue la primera Ciudad que entre todas las Ciudades de el tribu de Iuda adorō al idolo Baalim, discipula de la Ciudad de Samaria, y maestra de las Ciudades de Iudea y por ser la primera le haze Dios cargo de los pecados de las demas Ciudades para q̄ entiendan los inuētores de pecados y que son maestros dellos, y ponen la cathedra como dize Dauid, psal. 1. que se sientan en cathedra de pestilencia: son cathedraticos de pecados, el rigor y castigo cō que Dios los a de castigar, porq̄ abren puerta para q̄ otros muchos ofendan a Dios, y assi lo da Dios a entender en el Exod. cap. 21. *Si quis aperuerit cisternam & foderit, cecideritq̄ bos, aut asinus in eam, reddet dominus cisternam pretium iumenturum.* Abris de nuevo cisterna pagareys todas las bestias que cayeren en ella, abris puerta al pecado y soys principio del castigaros a Dios con grandissimo rigor y se os harā cargo de todos los pecados que por vuestra ocasion se hazen, y assi el sancto Officio de la inquisicion castiga con grādissimo rigor a los heresiarchas y domatizantes porq̄ son causa de q̄ la heregia como cançer vaya cūdiendo en muchos: que seays vos el primero q̄ meta la heregia en España pues seys la cabeza sedlo en el castigo, y den os la cabeçera, y en el tablado tened el primer asiento: soys el primero q̄ desflorays a la triste donçella y le quitays su virginidad cafaos con ella, y si no restituys toda su perdida pues soys principio para que ella se pierda y cometa muchos pecados, assi nimas nimenos al contrario los primeros en la virtud como los estima Dios, y assi estimō en mucho al tribu de Iuda pues fue cabeza y principio de virtud por eso lo hizo Dios cabeza de su linage y puso en el el Reyno, y assi lo dize Dauid psal. 113. *Facta est Iudea sanctificatio eius.* Señalō Dios aquella tribu y consagrōla para si porque fue la primera que entro en el mar Bermejo quando todas las demas temian y no se atreuiā a entrar ella fue la primera, y assi dize Dios pues sea la primera y mas principal de mi casa, y assi como de Heber se llamaron Hebreos, y assi lo dize san Augustin li. 16. Ci. ca. 21.

y Iosepho en el lib. de sus antigüedades, q̄ assi como de Aran vinieron los Syros, de Asur los Asyrios, de Arphaxod los Chaldeos, de Helan los Perias, de Chan los Chaneos, de Misrayna los Egipcios, de Chus los de Etiopia, de Seba los Arabes, assi de Heber se dixerō los Hebreos, aunque despues de Jacob que se llamō Isracl se llamaron Israelitas, y despues de el tribu de Iuda se llamaron Judios del tribu de Iuda despues que fue el primero que entrō en el mar: quiso Dios que pues el auia sido el primero que entrō en el mar fuese cabeza de todas las tribus y de su pueblo, y que del se denominasen las demas. Lo mesmo Dauid que fue el primer Rey escogido de Dios. y aunque Saul fue el primero no fue su hijo primo genito, ni lo engendrō Dios, porque no fue dado de su mano, ni electo fuyo sino dado a instancia y peticion del pueblo, y assi lo dize el mesmo Dios hablando de Dauid, psal. 88. *Et ego primogenitum ponam illum: excelsum pra regibus terra.* El primo genito el primero hijo que engendro Dios, el primero Rey bueno y sancto, y pues fue cabeza de todos los demas y el primero, por elo lo pone Dios el primero de todo su linage, y el primero de todos, yansi lo dize san Mattheo cap. 10. *Liber generationis Iesu Christi filij David,* y assi fue la regla y modelo de todos los demas Reyes, y assi era prouerbio comun en siendo vn buen Rey, dezir. *Ambulant in viis David,* y quando era malo dezir. *Non ambulauit in viis David,* y quando Dios auia de embiar vn buen Rey dezia. Yo os embiare otro Dauid, Ezech. cap. 34. *Et suscitabo super eas pastorem unum qui pascat eas seruū meū Dauid.* Vn buen pastor como Dauid. Lo mesmo fue Aaron el primero summo Pontifice señalado por Dios el primo genito de la Yglesia, el primero que fue electo por Dios el que fue el modelo y dibujo de todos los demas summos Pontifices. y no solamente la persona, pero las vestiduras de Aaron, fuesen el modelo, y traça de qualquier summo Pontifice y Sacerdote.

¶ Y ASSI el Espiritu Sancto celebra mucho su sanctidad: sacrificio y vestidura d̄ Aaron, Eccles. 45. que lo auia Dios señalado dizelo el mesmo. *Statuit ei testamentum aeternum & dedit illi Sacerdotium gentie.* En su cabeza puso el summo Sacerdocio y quiso q̄ fuese eterno para sus descendientes, que mientras durase la Sinagoga y las çeremonias

psal. 1.
exod. 21.

Iosephos
psal. 88.
matth. ca. 10.

ezech. 34.

psal. 113.

S. 20

eccl. 45.

D. Aug.

AARON.

nias de la uieja' ey, el y sus descendientes auian de tener el summo Sacerdocio, y q̄ venido Christo y cesando todas las çeremonias viejas y el Sacerdocio antiguo de Aaron no auia de cesar de todo punto el summo Sacerdocio de Aarõ, sino q̄ en alguna manera auia de durar en la verdad y sacerdocio d̄ Christo, y asì no se quitaua totalm̄te sino se perfeccionaua cõ la verdad como a Dauid que le prometio Dios que su Rey no auia de ser eterno en si y en su casta, y asì fue que puesto caso que çeso la policia y Reyno corporal sucedio el espiritual cuya figura fue aquel Reyno temporal, lo mesmo el summo Sacerdocio aunq̄ cesò en quanto a la figura. persevera en quanto a la verdad, y asì en la vestidura figurò Dios y seña lo qual era su officio y como cargaua sobre sus ombros el mundo, y aunque los Doctores moralizan esta vestidura del summo Sacerdote la escriptura diuina dize algunas moralidades della. Manda Dios que asì, como agora los Obispos quando se visten de pontifical se ponen las vestiduras dobladas, asì el summo Sacerdote se ponian las vestiduras dobladas y asì se ponian ocho diferencias y los simples Sacerdotes quatro, para figurar q̄ m̄tras es mayor la dignidad mas dobladas an de ser las virtudes. La primera vestidura era una alba blanca, la qual denotaua y figuraua la limpieza que auia de tener en el alma y en la conuertacion, y asì Leu. ca. 8. Mandaua Dios que primero que los vistiesen los lauasen, y para esto llama Dios a Moysen y le manda que vista a Aaron, y a sus hijos de las vestiduras Sacerdotales y que primero los laue para figurar la limpieza que an de tener antes que se lleguen al altar, porque que aproueche la vestidura y sobrepelliz, y alua muy blanca, y el alma muy negra y muy suzia, y esto figurò Christo Ioan. cap. 13. quando lauò a sus Apostoles antes que los ordenase de Sacerdotes, y les diò el sanctissimo Sacramento? Que aproueche el oro, piedras preciosas, diamantes y rubies muy claros, si la vida es escura? es lo que dize el Sabio Prou. cap. 11. *Circulus aureus in naribus porci.* Vn puerco que se acaba de reuolcar en el cieno, adereçallo luego con mucho oro, y vestidos preciosos, parecerà acabado de reuolcar en el cieno de la sensualidad, y luego venir a vestirse vestiduras blancas y muy preciosas, es razon que lo interior y exterior este muy blanco y muy limpio,

y luego sobre la vestidura blanca vn cinto, y asì lo dize el Sabio Ecclesiast. c. 45. *Et circuxcinxit eum zonagloria.* Zona es vn cinto hecho de hilo muy torcido y muy delgado blanco, y verde, y colorado, de grana y de carmesi, y de oro, con este cinto se çeña el alua, este cinto significa la castidad, como lo dize Christo Lu. cap. 12. *Sint lumbi vestri præcincti.* ò significa la presteza y diligencia que an de tener para las cosas de Dios, y como an d̄ estar haldas è cinta puesta para el aprouecharm̄to de las almas, o quan recogidos los pensamientos quando se allega al altar, y en la orla o extremidad de esta vestidura auia de tener vn granada entre dos campanillas y una campanilla entre dos granadas, y asì lo dize el Ecclesiastico cap. 45, a donde llama a esta vestidura blanca, circumpedes, porque le llegaua hasta los pies, y auia diferencia entre la que se ponian el summo Sacerdote, y los simples Sacerdotes, a la que se ponian el summo Sacerdote la llama san Hieronymo in epist. ad Fabiolam, adonde trata de las vestiduras sacerdotales llama ala de el summo Sacerdote, *poderis*, que era vna alua de color de hyacinto, y la de los simples Sacerdotes era tunica de lienço, y luego dize el Ecclesiast. *Et cinxit eum tintinabulis aureis plurimis in gyro dare sonitum in incessu suo auditum facere sonitum in templo, in memoriam gentis suae.* Manda que se pongan setenta y dos campanillas y otras tantas granadas, la glosa moraliza esto diziendo. *Sacerdos & summus Pontifex cum ingreditur sancta sanctorum totus fit vocalis.* De pies a cabeza a de publicar sanctidad, el mesmo Ecclesiastico moraliza esto diziendo que en el mesmo templo suenan las campanillas para memoria de su gente para auisar la reuerencia que se auia de tener al summo Sacerdote ministro de Dios mucha mas reuerencia al mesmo Dios al tiempo del sacrificio, como acà acostumbra mos quando alcan el sanctissimo Sacramento. tañer muchas campanillas para auisar el respeto que se a de tener al sanctissimo Sacramento, asì aquellas campanillas sonauan en el templo para despertar al pueblo, y auisarle el respeto y reuerencia q̄ se auia de tener a Dios al tiempo d̄ ofrecer sacrificio. ¶ SAN Hieronymo moraliza d̄ dos maneras estas setenta y dos campanillas, y asì dize *In tunica hyacintina, malapunica & tintinabula quia tanta debet esse Pontificis scientia, ut rezus eius & motus & omnia uocabula sint & ueritate quã mente*

Eccle. c. 45.

Luca c. 12.

Eccle. c. 15.

D. Hiero

Leu. c. 8.

Ioan. ca. 13.

S. 3.
D. Hiero

mente

mente concepit, habitu resonet: quicquid agit, & quicquid loquitur doctrina sit. sine tintinabulis, coloribus diuersis, gemmis floribusq; virtutum, neque in Ecclesiam ingreditur, neque Pontifex est. Que de cosas figuraua el Espiritu Sancto en aquella tunica hyacinthinaborda da la extremidad con campanillas y granadas, es declarar quanta a de ser la sciencia de vn Sacerdote q sus pasos y monimientos declaren y publiquen esta sciencia, y que la verdad interior publique el habito exterior: es que las campanillas vayan tañendo a sermon q todo quanto hiziere y dixere sea doctrina, y fino tiene estas campanillas que publiquen y declaren su doctrina y estas adornadas y bordadas con diferentes colores de virtudes, ni es razon q entre en la Yglesia, ni mereçe ser summo Pontifice. La seguda moralidad que da san Hieronymo, es diziendo, *Extrema pars erat ornata septuaginta duobus tintinabulis aureis, & totidem malis punicis.* Doze piedras preciosas, y setenta y dos campanillas, y otras tantas granadas adornan la vestidura de Aaron, doze Apostoles, y setenta y dos discipulos adornan la vestidura de Christo. Luego se ponía el superhumeral que es el Ephoran nombrado en la escriptura, el qual era a manera de peto y espaldar, o como almática abierta por los hombros ò abierta por los dos lados y de lana muy delicada y de seda carmesi y de oro haga vn bordado o recamado q se venga a cerrar con dos piedras preciosas, y en ambas ados esten esculpidos los nombres de los hijos de Israel, ellos eran doze tribus, los seys en vna piedra, y los seys en la otra, y todos cargué sobre los hombros de el summo Sacerdote, por q el summo Sacerdote los a de llevar a todos sobre los ombros: para q entiédan todos los prelados y todos los q tienen cargo de anmas la carga que tienen sobre si, y la cuenta q an de dar de sus ouejas y como las an de tener contadas, de manera, que no le falte ni vna por q a de pagar la q por su descuydo se perdiere, y la que por estar enferma y flaca no pudiere caminar al passo de las demas, que la poga sobre sus ombros, como lo hizo aql diuino pastor Christo, que tenia cien ouejas criadas para el passo de la gloria, y perdiédosele vna en el desierto de este mundo, dejó las noventa y nueue y viene al desierto del en su busca, y no haze fino dalles filuos, y no parò hasta que la hallò. y con gran regozijo la pone sobre sus ombros y la trae a su re-

Pro Apostolis como fueronfigurados y los 72. discipulos.

como Christo fue buen pastor, y qual es buen pastor y qual malo.

baño, y comiença a combidar a sus amigos y haze gran fielta por auer hallado la oueja que auia perdido, y así lo dize san Luc. *Luce ca. 15. Esa. cap. 40.* y lo mesmo dize Esayas cap. 40. tratando de Christo: *Sicut pastor gregem suum pascet, brachio suo congregabit agnos, & in sinu suo leuabit fatas, ipse portauit.* Que buen pastor, que la oueja q no puede caminar se la hecha al ombro, y al corderito tierno le pone en sus brazos, y lo lleua a su rebaño: y de los que no lo hazen se queja por Ezechiel cap. 4. a donde trata de la crueldad y inhumanidad de los malos pastores de la Yglesia. *Pro eo quod in latius, & in humerum impulistis, & cornibus vestris cornu petebatis, & omnes infirmas donec dispergeretis eas foras, seruabo pecudes meas.* Que bien pone la diferencia q ay del bué pastor al mal pastor Christo verdadero pastor las tiene muy contadas, y así lo dize por san Matheo cap. 10. y por san Lucas cap. 12. adonde dize: q hasta los cabellos de sus ouejas tiene contados: *Matth. c. 10. Luca ca. 12.* el mal pastor ni las conoce, ni las ve, ni sabe quantas son: el bué pastor a la enferma y cansada lleuò sobre sus ombros, y así lo dize por san Lucas capitulo 15. El malo da vn corcobo y da con ella en el suelo que la acaba de matar: el buen pastor alienta y cria a sus pechos a sus ouejas: el mal pastor va a el latriste oueja y alanca la de si, el buen pastor que haze de allegallas y recogellas: el mal pastor es parramallas y echar cada vna por su parte; pues por esto aquel summo Sacerdote de el testamento viejo Aaron quiso Dios que fuese figura de vn buen pastor, y que las ouejas las tenga a los dos lados sobre sus ombros para que donde quiera que se buelua las vea, y así le dize Dios, *Exod. cap. 28. Sculpes eos nominibus filiorum Israel inclusos auro atque circumdatos.* Traduzen algunos. *Oculis circumdare.* Todo al derredor lleno de ojos, para figurar, que el prelado a de estar hecho vn pastor Argos para guardar la vaquilla de su Yglesia, de lo qual se podra entender quan engañados andan los que dicen, que la residencia de los Obispos no es de jure diuino: porque si está ausente como las conoscerà, contará, y verá? Luego pone su pectoral: este pectoral tiene diferentes nombres en la escriptura diuina, el Ecclesiastico cap. 45 lo llama, *Stola sancta*, y así dize. *Stolam sanctam auro, & hyacintho, & purpura, opus textile viri sapientis, iudicio & veritate praediti.* Otros lo llaman

Ezech. 34

Matth. c. 10. Luca ca. 12.

Luca c. 15

Exod. 28

como la residencia de los Obispos es de jure diuino.

ecclesiast. c. 45

AARON

pectorale, otros Racionale, este era vn paño de vn palmo quadrado bordado de oro y seda blanca y colorada de la mesma manera q̄ el super humeral, este tenia sus prefillas de oro y con vnas cintas se ataua cō el super humeral. En este pectoral auia letras bien dificultosas: el Ecclesiastico dize *Opus textile viri sapientis: iuditio, & veritate.* Dize: que a deser obra bordada y texida de varon sabio y adornado con estas dos cosas: iuyzio y verdad. Los Griegos le llamā: *racionale iuditij signis veritatis.* Porque dize en el Exodo cap. 28. *Pones autem rationale iuditij doctrinam & veritatem.* Quedize el Hebreo. *Vrim & thumim:* que sea esto cada vno da su parecer, y moraliza, como le parece: san Hieronymo declarò el, *Vrim, & thumim, doctrina, & veritas.* Y Origenes. *Et super rationale, manifestationem & veritatem.* Y declara. *Non sufficit Pontifici habere scientiam, & scire omnium rationem, nisi possit populo manifestare quae nouit: ideo ponitur rationali manifestatio, ut possit respondere omni poscenti rationem de Fide & veritate: superponitur veritas, ut non astruat quod proprio cogitauerit ingenio, sed quod veritas habet.* Esta es la moralidad de Origenes: porque pensamos que manda Dios poner en el racional manifestacion, y verdad; porq̄ no basta que el summo Sacerdote y el Prelado tenga sciencia si la tiene en confesion, ni basta saber la razon de todas las cosas, si el no la sabe dar a de manifestar al pueblo eso que sabe, y por eso se pone en el racional, manifestacion, para que sepa dar razon a quien se lapidiere de la Fe, y verdad que professamos y assi lo afirma san Pedro i, Canon. *Parati semper ad satisfactionem omni poscenti vos rationem de ea, quae in vobis est spe, & Fide.* A de estar aparejado el prelado a satisfacer a todos los que le pidieren razon de la Fe, y Esperança que tenemos, y no se contenta con poner: *Manifestatio, sino veritas.* No a de responder por su antojo lo que fabrica en su ingenio, sino la verdad. Otros declaran el, *vrim,* que es lo mesmo que: *Illuminationes.* Lumbres deriuadas del padre de ellas, de aquel verdadero sol Dios del qual viene al summo Pontifice la lumbré y doctrina sancta que es lumbré de nuestra vida. *Thumim:* lo mesmo que, *perfectiones.* Perfection y entereza de costumbres depositadas en el summo Sacerdote. Otros lo llaman: *Racionale:* para dezir con quanta razon y prudencia a de rumiar y digerir en su pecho la doctrina y todas las demasco-

las que a de hazer y dezir. Otros, *Racionale iuditij.* Porque no podia salir a juzgar sin a quel racional, cuyo officio era en iuyzio manifestar y sacar a luz la verdad. Otrosq̄ el summo Sacerdote quando yua a consultar a Dios yua con este pectoral o racional, y que alli por algunos indicios o señales entendia la verdad. En este pectoral o racional estauan asentadas con gran primer doze piedras preciosas puestas por quatro ordenes, y en cada orden tres piedras con las quales estauan esculpidos los nombres de los doze hijos de Iacob, en cada piedra el suyo puestas por su antigüedad, y assi lo manda Dios Exod. 28. *Portabit Aaron nomina filiorum Israel in rationale iuditij super pectus suum, quando ingreditur sanctuarium, memoriale coram Domino in aeternum.* Es para entender quan atrauefados los a de tener a todos en el coraçon, y quando va a ofrecer sacrificio como los a de encomendar a Dios, y siempre tenellos en la memoria, y presentarlos a Dios que se acordase de ellos y de cumplilles lo que les auia prometido. Despues que a dicho el vestido de el cuerpo señala lo que se a de poner en la cabeza, que es la mitra, y la tyara, cuya hechura es dificultosa de entender. Vnos dize que era a manera de mitra de Obispo de la qual auia de colgar vna cosa muy subtil, y alli escripto. *Sanctitas Domini.* El Ecclesiastico dize. *Coronam auream super mitram eius, expressam signo sanctitatis.* Algunos dizen: que esta corona es la lamina de oro que mandaua Dios que se pudiese al summo Sacerdote, como parece Exod. 28. *Faciesq̄ laminam de auro purissimo, in qua sculpes opera calatoris, sanctum Domino.* Dizen, que esta lamina era a manera de diadema, a manera de media Luna, la qual se ponía en la frente que llegaua de oreja a oreja, la qual con vnacinta se ataua por de tras a vn bonete que traya puesto, y assi san Hieronymo dize: que la mitra sobre q̄ estaua puesta esta lamina de oro era vn bonete redondo: pero pues el Ecclesiastico dize, mitra, y en ella puesta vna corona, podemos entender que era a la manera de mitra que se ponen los summos Pontifices, y e ella puestas tres coronas, y assi lo mesmo es lamina que mitra, y assi los senta interpretes en lugar de lamina pusieron mitra, y assi lo dize Iosepho: que el summo Sacerdote fuera d̄ el bonete q̄ trayan los demas Sacerdotes traya sobre el vna tyara o mitra en que estaua puesta aquella lamina

Exod. ca. 28.

D. Hieron. Origen.

Petri. 1. Ca. cap. 22.

Exod. ca. 28.

Exod. ca. 28.

D. Hier.

70. Interpr. Iosephus.

lamina a la qual Iosepho llama corona de oro y assi dize lib. 3. Antiquit. cap. 8. *Porrò pileo, quali ceteri sacerdotes, utebatur, super quem extabat alius consutulis ex hyacinto varius, hunc aurea corona triplici ordine circumdabat.* Que parece que es a la manera de la mitra que se ponen los summos Pontifices. En esta lamina o mitra auia vnas letras las quales segun la vulgata dezia. *Sanctum Domino.* El Ecclesiastico dize. *Expressa signo sanctitatis.* Auia de estar señalada con esta señal de sanctidad. El Hebreo dize. *Sanctus Dominus.* Lo qual declaran diferentemente los expositores. Algunos dize, que estas palabras estauan esculpadas en la lamina de oro, y queria dezir, la sanctidad y limpieza que ha de tener el summo Sacerdote que ofrece sacrificio a Dios, la qual a de ser tan patente y notoria que la trayga escripta en la frente, esto es: *Sanctitas Domino:* Que es lo mesmo que dize Dios *Leu. cap. 11. Sancti estote, quoniam ego sanctus sum.* La limpieza que te a de ofrecer al Señor, o quiere dezir. *Sanctitas Domino:* a solo Dios compete la sanctidad, como lo dezian los Seraphines *Esai. 6. Sanctus, Sanctus, Sanctus:* o conforme a la vulgata *Sanctum Domino.* Porque en la lamina estaua escripto el nombre sanctissimo de Dios Tetagramaton, el nombre inefable, porque aquel nombre era sanctissimo y lo auian de tener por tal. Esta es la moralidad con que los Doctores moralizan la vestidura de Aaron.

§ IOSEPHO lib. 3. Antiquitat. ca. 8. moraliza de otra manera a quien sigue algunos Doctores, y assi dize: que la vestidura de el summo Sacerdote era vna descripción del mundo, y para dezir esta moralidad: dize primero: que se admira de la opinion que tienen los hombres de los Iudios, y q los aborrecen notandolos de crueles, y menospreciadores de la deidad de Dios lo qual ellos hazen con culto y veneración ordinaria y los Iudios no: y si estos considerasen la fabrica y edificio del tabernaculo, el vestido y ornato del summo Sacerdote Aaron, los vasos y seruicio del templo, hallarian que su legislador Moyses fue hombre diuino, y que lo hazia por inspiracion del cielo, y añade luego. *In his enim omnibus representatam quodam modo vniuersitatis rerum naturam inuenire licet: si quis non otiose, sed prudenter singula consideret.* El estar el tabernaculo repartido en tres partes, y el poder entrar los Sacerdotes en las dos partes y luego echar vn velo, y de alli adentro no te-

ner nadie entrada es lo que dize Dauid *psal. 113. Caelum caeli Domino: terram autem dedit filiis hominum.* Las dos partes del mundo que son: tierra y mar para el hombre: pero el cielo de el cielo el supremo cielo que es el impireo para Dios, y por esto echa Dios vn velo que es ese cielo, para q nadie vea lo que tiene Dios en su casa, y tener alli dentro doce panes, es dezir la prouidencia que Dios tiene estauado en el Cielo impireo de proueer los doce Meses de el año de pan y comida al mundo, y q con aquellos doce panes los sustenta, como Christo con cinco panes sustentò cinco mil hombres, como dize san Iuan c. 6. Y en la vestidura de Aaron haze Dios vn Mapa mundi, vn retrato y vn dibujo de el mundo. La primera vestidura era vna alua de lino, esta es la tierra porque ella lo produce y prouee de lino, y de lienço al mundo. El cinto que la ciñe y cerca es el mar, el qual cerca la tierra: y luego sobre esa alua o tunica de color de cielo es el ayre que cubre la tierra, y las campanillas son los truenos, los quales se congelan en el ayre, y luego las granadas son las alcacias de fuego que Dios arroja al mundo que son los rayos, estas son balas de la artilleria de Dios con que atemoriza al mundo, luego otro cinto es el fuego que está sobre el ayre, y las dos piedras claras y resplandescentes, el Sol y la Luna, y las doce piedras puestas en el pectoral o racional, los doce signos del zodyaco. La mitra hecha como estrano primor es el cielo impireo, alli están las obras de Dios hechas con grandissimo primor; alli está el nombre diuino de las quatro letras, las quales segun dize san Hieronymo son. *Iod, He, Vau, He.* En las quales quatro letras, se representa el mysterio de la sanctissima Trinidad: la primera letra, *Iod,* la qual es la dezima letra de el Alphabeto Hebreo, y la primera que pone Dauid en el primero de el dezimo octonario del psalmo 118. como varemos a su tiempo. Esta letra segun san Hieronymo es lo mismo que, *Principium:* y viene muy bien con la primera letra de el diuino nombre de las quatro letras, la qual se atribuye al padre, porque: *Est principium & origo totius diuinitatis.* La segunda letra es. *He,* que es la quinta letra de el Alphabeto Hebreo, y la primera del quinto octonario del mesmo psalmo que significa, *Esse, & vita,* La qual con grã propiedad se atribuye al hijo que es el ser y vida de todas las cosas, por

Psal. 113.

Ioan. cap. 6.



D. Hieron. Como en el nombre de las quatro letras se figura la Trinidad.

Leuit. 11.

Esay. 6.

S. 4 Iosephus.

A A R O N

que como dize san Iuan capitulo 1. *Omnia per ipsum facta sunt*, el es el que da ser y vida a todas las cosas. La tercera letra es. *Kau*. que es la sexta letra del alphabeto hebreo y primero del sexto octonorio, q̄ es. *Charitas amor*. porque el Spiritu santo es amor y assi dizen algunos que. *Kau* es lo mismo que: & conjuncion copulatiua, porque el amor es particula copulatiua, porque la propiedad del amor es juntar, la quarta letra es. *He*. que se atribuye al hijo que es lo mismo que. *Esse & vita*, porque el hijo tuuo dos seres y dos vidas. Ser divino y ser humano, vida de dios y vida de hombre, lo qual dio maravillosamente a entender el propheta David. ps. 66. diciendo.

ps. 66.

Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus, & metuunt eum omnes fines terra, tres veces repite el nombre. *Heloin* y no carece de misterio, poner tres veces Dios y añadir

como la persona solamente ala segunda persona de la Trinidad que es el hijo Dios nuestro el padre mas nuestra no es nuestro Dios y el Spiritu sancto? si que la del padre y spiritu sancto pero el hijo es mas nuestro porque es nuestro hermano y vistioso de nuestra naturaleza y assi tuuo ser divino, y ser humano y el Padre no ni el Spiritu sancto, y dice q̄ este misterio, seade publicar por el mundo y assi lo dijo Christo a los Apostoles

matthe. 28.

Mathe. 28. Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos, in nomine Patris, & Filii, & Spiritu sancti, y declaro maravillosamente el propheta la pluralidad de las personas, y la unidad de la esencia y assi dize tres veces.

sapient. c. 18

Deus y benedicat, en singular, que es la esencia diuina, & *metuet eum in singulare*, y todo esto tomo Iosepho de la sabiduria del Capitulo 18. *In ueste .n. poderis quam habebat, totus erat orbis terrarum, & magnificetia tua, in die demate capitis illius scripta erat*. En la uestidura propia del summo sacerdote y en la mitra o tiara estava figurado el mundo y el cielo, sobre sus hombros el mundo y sobre su cabeza el cielo impireo. que era figurar que es el summo pontifice sobre quien carga el mundo y pone Dios sobre su cabeza las cosas del cielo y assi se lo dijo Christo a san Pedro mathe. 16.

mathe. 16

Tibi dabo regni celorum claves, & quacumq; ligaueris super terram erunt ligata & in celo, y la jurisdiccion del summo pontifice no es limitada, que por el Christo quando quiso poner la yglesia en san Pedro y en su cabeza se puso en el remate de Iudea, y en el principio de la gentilidad para q̄ como se dice de Christo apocalip. cap. 1

apocalip. C. 1

Ego sum alpha & omega princi-

piu & finis, señor uniuersal, assi el summo pontifice pastor uniuersal notiene la jurisdiccion tassada y limitada y assi dize san cirillo lib. 12. cap. 63 q̄ quando san Pedro y san Iuan fueron al se pulchro, primero llega san Iuan pero primero entra san Pedro y assi lo dice san Iuan cap. 20. y despues de auer refucitado estando pescado primero lo conocio san Iuan y assi dijo.

d. cyrillo.

Ioã Cap. 20

Iuã Cap. 21

de Chrysost.

Domnus est, pero primero llego san Pedro Ioã cap. 21, dice san chrisostomo ho. 89 *Petrus feruentior, Ioanes intellectu altior erat, ille uehementior, hic perspicacior*, el querernos figuraren esto Christo, q̄ en la yglesia puede auer algunos mas doctos q̄ el summo pontifice y de mas delgado y lindo entendimiento, y mas sanctos pero en la dignidad ninguno primero ni igual por q̄ notiene el summo pontifice superior ni igual a la tierra el es superior al concilio y a todos excede a dignidad primero Christo y luego el y assi lo dice la esposa canti. 17

Caput canti. Cap. 7. tuum sicut carmelus el monte carmelo es el mayor de todos despues del monte Libano, el mayor en altura y fertilidad y abundancia de pastos y fuentes y rios. En la iglesia ay dos cabeças una sobordinada a otra la primera y mas principal Christo y la segunda el summo Pontifice. la cabeza principal de Christo la diuinidad y assi lo dice

Cap. 7.

1. Cor. c. 12

san Pablo 1 Corint. C. 11 *Caput uero Christi Deus*, y la cabeza de la iglesia y de Pedro Christo del qual en dones y en gratia y preminencia excede a todos, despues de Christo la cabeza de la iglesia el summo Pontifice y assi como en el monte Carmelo a y grandissima abundancia de pasto, rios, y fuentes claras que jamas se secan anfi en Christo que es el monte Libano y luego en el monte Carmelo en el summo Pontifice, y todo para bien de la iglesia, demane

2. corit. C. 12

ra que diga con san Pab. 2. corint. 12. *Ego pro omnibus uobis libentissime impendam & superimpendar pro animabus uestris*, gastar la vida por uestras animas, porque vida, letras hazienda, honrra, todo sea de gastar por la iglesia y assidixeron muy bien los septenta en lugar de *caput tuum sicut Carmelus caput tuum super te*, el summo Pontifice la mitra y tiara donde esta el nombre infable de Dios, y el de la Trinidad y Humanidad de Christo, alo de poner sobre su cabeza, pero el summo pontifice sobre nuestras cabeças, y sobre las cabeças de toda la iglesia y assi lo dize san Ber. libro 2. de consideratione ad eugenium, sobre aque-

llas d. Bernar.

llas palbras que dixo Christo a san Pedro, Ioan. cap. 21. *Pasce oues meas.* Dize san Bernardo al summo Pontifice: tu eres el portero mayor a quien Christo cometio y hizo cõfiãza de las llaves del cielo. *Tibi dabo claves regni caelorum.* Matth. cap. 16. Supremo pastor a quien Christo entregò sus ouejas. Ay otros pastores y porteros particulares pero tu tanto mas glorioso, en quanto mas diferente a ellos: en estas dos cosas en ser pastor uniuersal, y portero de el cielo, por qu: ellos tienen sus manadas particulares pero tu pastor uniuersal de todas: y no solo de las ouejas, sino pastor de todos los pastores, y pastor uniuersal de todos. Pero dirasme: dedonde prouays esa verdad? Digo que de el Euangelio, y de la palabra de el mesmo Christo, porque a quien de los pastores, ni a quien de los Apostoles, ni de los discipulos dixo Christo absolutamente, y sin limite ni casa. *Petre amas me? pasce oues meas:* quales ouejas o de qual manada o rebaño son de esta Ciudad, ò de este Rey no, no, sino, *oues meas,* todas dize. *Nihil excipitur, vbi distinguitur nihil:* nada saca donde nada diuide, luego Aaron fue la figura de el summo Pontifice, el y sus vestiduras fueron la cimbria de el summo Pontifice,

§ Y NO solamente en esto quito Dios que Aaron figurase a san Pedro, sino hasta en el pecado, porque ay grande dificultad si Aaron pecò pecado de idolatria quando fabricò el bezerro, y todos lo escusan que no fue idolatra, y que su intento no fue inducir al pueblo a pecado de idolatria, por que lo hizo por temor que no lo matalen: y el pedir las ajorcas de oro para hazer el bezerro dizè algunos que fue ironicè, como quien dize, volotros me pedis que os haga Dioses dadme de que, como aquello de Helias, 3. Reg. cap. 18. *Clamate voce maiori, Deus enim vester in diuersorio est, forsitan dormit.* Es ironia dad mayores bozes que por ventura vuestro Dios està en algun meson durmiendo, uenia a fauoresceros y llegò a vn meson y echose a dormir. Nuestro padre san Augustin da vna razon maravillosa diziendo. *Inteligitur Aaron discipula precipere, vt hoc modo, illos ab illa intentione reuocaret* Mandòles cosas difficultas para que desistiesen de su intèto. Quiè dixera que las mugeres auian de dar las joyas y sortijas y arracadas de oro? porq son cosas que ellas estiman en mucho, o a lo menos con aquello entretenellos hasta q viniesse Moysen entendiendo que las mu-

geres se auian de alborotar y sus hijas y las demas donzellas viendo que les quitauan aquello en que tenían todo su contento, y desta manera los entretendria, apaciguandolas, ò a lo menos desistirian de su demanda, pidiendoles vna cosa tan costosa: porq es gran cordura y discrecion, quando vno no puede vencer a otro por fuerza usar de maña, hazer lo imposible: està vno ciego con vna passion, o ira, o mouimiento sensual no ay resistirle por fuerza usar de alguna astucia ò maña, hazello que es imposible, ò ponelle delante los grandes inconuenientes que ay o que se podian seguir de aquello, o alomenos pedille alguna cosa imposible como Saul, que no tenia gana de darle a David su hija por muger, y así le pidio cien cabeças de Philisteos, 1. Re. cap. 18, pareciendole a Saul cosa imposible darlas, y no como Thamar que pidio a Judas cosa tan fácil como vn cabrito, ò cordero, y por pedille cosa tan fácil lo persuadio a pecar con ella, y quando en esto no viuiese lugar entretenelle con algunas cosas, por ventura en el entretanto proueerá Dios de remedio, como vimos que muchas sanctas hazian. Pero cosa clara y llana es que Aaron pecò, porque no auia de corresponder con la voluntad de el pueblo, sino entretenellos, pecò en fabricar el bezerro, y luego hazerle altar y que le ofreciesen sacrificio, Pero no idolatro, ni perdio la Fè, porque lo hizo por temor como san Pedro quando negò a Christo: y san Marcelino quando ofrecio sacrificio a los dioses.

§ Y A S S I presupuesto que Aaron pe-
cò y es cosa llana como consta del Deut. cap. 9. es razon tratar de la manera que tuuo Dios en castigallo a el y a Moysen, y para esto disimulò Dios por entonces y no lo castigo luego hasta la entrada de la tierra de promissio, porque es estilo de Dios este, si a de castigar a Adan no luego enpeçando, sino allà a la tarde, Genes. 4. Et au-
dierunt vocem Domini de ambulantis in horto ad auram post meridiem, allà hazia la tarde, quando haze algun fresco se sale a pasear por el huerto muy de espacio. La sñema de Dios en castigar a Iob allà a la postre de todo cap. 40. Respondens dicit dominus Iob de turbi-
ne dixit. Primero que lo sentencie le va ha-
ziendo su cargo con gran mansedumbre, hasta que le haze confessar su pecado, y así responde Iob en el capitulo 42. Scio quia
omnia potes, & nulla te latet cogitatio: quis est
quis

Ioan. c. 21.

Matth. c. 16.

§. 5.

3. Reg. 18.

D. Aug.

1. Re. c. 16.

Deut. c. 9.

Gen. c. 4.

Iob c. 40.

Iob c. 42.

AARON

Iste qui celat consiliū absq̄ sciēcia, ideo insipēter loquitur sum, & quæ ultra modum excederint scientiam meam: a señor, grāde es vuestro poder, y saber, y conosciēto pues entendiēdo y coouosceis hasta loo minimos pensamientos que ay en el hombre. Lomesmo dijeron los Apostoles, actō. Cap. 1. Tu domine qui nosti corda omnium: nadie ay que sepa loque ay en el coraçon del hombre sino Dios, y al que piēsa encubrit sus pensamientos a Dios lo tiene la sagrada Escritura diuina por loco y asī lo dixē David, Ps. 13. Dixit insipiens in corde suo, non est Deus: llamalo el Prophe ta loco, porque le parecio que loq̄ eldezia en su coraçō no lo sabia Dios y asī Iob se cōdena por tal diziendo. Quis est iste qui celat consiliū absq̄ sciēcia: traduzē los setenta. Quis enim qui te celet consiliū, uerbis parcens, te arbitratur latere: que hombre ay tā loco que piēse que se puede encubrir a Dios qualquier consejo pensamiento? y asī confieso y digo mi culpa, que e hablando muchas cosas que no las entendia biē ni conosciā, perfectamēte, diuino auiso para los que hablan cosas que no las conosciē ni saben perfectamēte y como andan muy errados endezir, y afirmar loque no saben nientien den. Los setenta dize. Quis nūtiavit mihi quæ non uideram, magna & inscrutabilia quæ non cognoueram. ya señor entiendo vuestra grandeza y que nada se os encubre, pues me auēis descubier to cosas q̄ yo propio ignoraua y que pasan demis puertas adentro, esto mesmo rindio ala Samaritana, y dijo las mesmas palabras quando Christo le descubrio loque tenia en el coraçon Ioanis Cap. 4 señor conozco vuestra sabiduria y que sois gran Prophe ta, pues auēis conosci do mis pēsamientos y loque passa demis puertas adentro. Audi & ego loquar, interrogabo te, & responde mihi. señor pues sois maestro yo quero ser vuestro discipulo, pues auēis descubier to la llaga aplicad la medicina, pues auēis descubier to loque tenia en mi coraçon, quiero aprouecharme de tan buena cojuntura, y quiero informarme de lo que no se las mesmas palabras dijo la Samaritana a Christo la qual en descubriēdo le lo que tenia en su coraçon, de alli tomó moti no para saber otras cosas q̄ ignoraua que es donde se ade adorar al uerdadero Dios, enseñando en esto, que quando un hombre es docto y Christiano y habla al coraçon descubrid loque tenis en el y que diferente mente responde Iob ala re

prehension que le da Dios que ala que le dan sus amigos a los quales responde en el Cap: 23. Nunc quoque in amaritudine est, sermoneus, & manus plagæ meæ aggrauata est super gemitum meum traduzē el Hebreo: & nunc tristi oratione utor quæque me achalamitas, superat gemitus meos. aprietame tanto el dolor de las llagas q̄ me necessita a quejarme pero el dolor que me causā vuestras palabras y reprehension es tan grande q̄ no tengo palabras para explicallo, de lo qual se entien de que lastima mas una palabra afrentosa, y injuriosa aun hombre cuerdo y hōrado que el açote ni lançada y cuchillada, y que es muy mayor su dolor que qual quiera otro dolor corporal y una necia reprehension y castigo sin tiempo y sin lazon antes lastima que sana y antes mueue a enojo que amansa, porque el castigo a deser atropellando, y con mucha colera y enojo sino primero dijier la colera y muy sin ella a deser el castigo que uio Helias a Dios, y primero vino un aire que arrancaua las enzinas de quajo, y no vino alli Dios, sino despues viene en un aire manso y suave no uiene Dios con impetu y con grande ruido, echādo tacos cortando enzinas haziendo grādes carnerias como uienen los pesquifidores quando uienen a castigar alguu delicto, la furia y tropel con que uienen castigando adiestro y afiniestro no es cordura sino con mucha suavidad y flemma aueriguar la uerdad y castigar al que tiene culpa y librar el que no la tiene desta manera uiene Dios a castigar con suavidad y blandura poniendo primero Aceite blanco y despues vino que escueçe. y asī lo dize Christo quando determinaron los Phariseos de matallo Ioan 8 les dize. Quis ex uobis arguet me de peccato: quereis me matar y quitar la vida, primero me conuenced y a ueriguar porq̄ me la quereis quitar porque este ordē es juridico y asī mādada san Pablo que se guarde este orden en castigar zadimoth. 4. Argue obsecra increpa: primero con amor conuenced y luego castigad. Este mesmo orden dize Christo Ioan 16. que a guardar el Spiritu sãcto quando uenga a castigar al Mundo Arguet mundum de peccato, de iustitia, & iudicio: primero conuengera al Mundo de peccado que cometio grandissima maldad y peccado en matar a Christo, y luego cōdenara por sentencia: este orden se guarda en el derecho juridico, tomalle primero

Iob. cap. 23.

actō. 1.

Ps. 13.

Ipb. 42.

Ioan. Cap. 4.

Ioan. cap. 8.

Ioan. ca. 16.

mero

mero su confesion conuencello que a he
cho mal, y luego justicia y sentenc'a, y es-
to mesmo dixo Nicodemus a los Fariseos.
Nuestra ley no cõdena a nadie sin que pri-
mero lo oygan, y conuençan, y assi dize
Ioan. 7. Nunquid lex nostra indicat hominem,
nisi prius audierit ab ipso & cognouerit quid fa-
ciat. Como hombre cuerdo aduirtio que
sus cõpañeros estauã furiosos y colericos
contra Christo considerò su malicia afe-
rrada con el auctoridad y mando que te-
nian y temio de responder a la descubier-
ta por Christo antes encubre el amor con
zelo de ley cuyos professores todos eran, y
vio q̃no se procedia cõtra Christo juridica-
mente antes se procedia con passion, y cõ
gran impetu y furor lo embian a prender
diziendo: que era un engañador, y dizeles,
señores mirad que tenemos ley, y tomò
executores della y nos preciamos della, y
abominamos la multitud y canalla que a-
laba a Christo como gente ignorante de la
ley, quanto mas razon, es que condene-
mos en nosotros el proceder sin ley como
gente ignorante y que no es justo q̃ con-
denemos a nadie sin oyllo, procurays pren-
dello y quitarle la vida, mirad si lo po-
ley hazer conforme a ley, porque nuestra ley
no iuzga ni condena a nadie sin primero
oyllo, y que confiese y se auerigue lo que
a hecho, guardesele a este hombre el dere-
cho que a todos, y concedasele lo que la
ley concede, aun a los falceadores, oyllos
y aueriguar lo que an hecho. Esto mesmo
hizo Pilatos que no quiso condenar a Chri-
sto hasta oyllo y aueriguar lo que auia he-
cho y muy de espacio, y assi salio a ellos y
les dixo, que como atropellauan la iusticia
los juezes an de yr muy poco a poco auer-
iguando verdades. Esto mesmo vsò Chri-
sto con los Apostoles que se estubo prime-
ro quarenta dias prouando con argumen-
tos y razones su Resurreccion, y despues a
la postre los castigò y reprehendio. Esto
mesmo dize san Chrysostomo homil. 30.
in Gen. que es costũbre muy antigua de
Dios primero que castigue hazer auerigua-
cion de los pecados porque castiga, y de
la ingratitud de aquellos que despues de
muchos auisos no se an querido emendar
y trae por exemplo el diluuiò que esperò
de años Dios: lo mesmo a los de la torre de
Babilonia, auisalles que no fuesen con aq̃-
lla locura adelante, y assi en la oracion .5.
de prouidencia dize. *Nos cum aliquem pu-*
nimus: vix dignamur causam dicere. Terrible

negocio que castigueys y no digays porq̃,
niquerays aueriguar la verdad Dios no lo ha-
ze assi: primero auisa recibe descargo, y q̃
vos proprio seays el juez, y el està presto a
dar razon y descargo de si porque castiga,
de manera, que si el reo le pone a pleyto,
dize que està aparejado para parecer, y assi
lo hizo con los de Sodoma, no luego im-
biò el fuego, ni destruyò la Ciudad, sino
primero dize. *Clamor Sodomorum venit ad me*
La boçeria y violencias, y pecados de los
de Sodoma a parecido en mi tribunal y pi-
den justicia, y dize. Descendam, & videbo.
Yuase poco apoco, y primero descansa en
casa de Abraham, y no se contenta cõ esto
sino bajen Angeles que sean testigos de la
maldad, porque algun desuertido no
se descomida contra Dios notandolo de
injusto y que no guarda justicia, ni pro-
cede juridicamente y esto muchas vezes
lo haze Dios, y assi llama a iuyzio a los
reos y los cita y allega por testigos a las cria-
turas. *Quod nobis quoque in consuetudine est po-*
situm, quando causa iusta freti sumus. Y assi di-
ze por Micheas. *Audite populi omnes, & attē-*
dat terram in testem, & plenitudo eius, & sit Do-
minus vobis in testem Dominus de templo san-
cto suo, quia ecce Dominus egredietur de loco san-
cto suo, & descendet, & calcabit super excelsa ter-
ra. Denme todos oydos y aprouechense
de mi doctrina como declara el propheta
el deseo grande que tiene de que se apro-
uechen de su doctrina, y no quiere Dios
castigar sin primero auisar, y sino quisiere
des enmendaros hago testigos al cielo, y a
la tierra, y no solamente al cielo y a la tie-
rra, pero al mesmo Dios porque le entien-
da la fuerça que tiene la verdad. San Pablo
Actos. 20. tambien haze testigos de la do-
ctrina que predicaua lo mesmo Christo,
Ioan. cap. 8. haze publicaciõ de la doctrina
y haze testigos della. Quia ecce Dominus
egredietur de loco sancto suo: mirad que hazeys
salir a Dios de sus casillas, y assi dize san
Hieronymo. Qui enim mitis est & benignus,
& cuius natura clementia est, vestri causa cõ-
gitur, personam quam non habet crudelitatis affu-
mere. Dios de su cosecha manso, y miseri-
cordioso, benigno cuyanaturaleza es clem-
encia que los pecados lo hagan salir de
su paso para castigar: ò Hierusalem, y Sa-
maria que as hecho salir a Dios de su casa,
de su templo, pues el te hará a ti que salgas
de la ruya, no pensemos que baja Dios cor-
poralmente al mũdo porque ni tiene cuer-
po, ni de tal manera abaja que ocupe lu-
gar

Ioan. 6. 7.

Mich. 6. 1.

Actos. c. 20.

Ioan. c. 8.

D. Chrysost.

D. Hier

AARON

Augustinus gar de nueuo porque todo lo hinche, sino
Eusebius 9 dize san Agustín lib. 6 de ciuita. cap. 5 y
 Eusebio lib. 8. de preparacione euágelica
 cap. 3. que la Scriptura diuina llama bajada,
 al nueuo effeçto que Dios haze y assi ba-
 ja su omnipotencia, obrádo nueuo effeçto
gene. cap. 11 en el mundo y particularmente quando
 castiga Genes. cap. 11 dize la Escriptura q̄
 bajo Dios auer la Torre de Babilonia la-
genes cap. 18 qual edificauan uros hombres arrogátes
 y soberuios. y en el cap. 18. *Descendam &*
Esa. cap. 26 uidebo utrum clamor em qui uenit ad me, opere
 complenerint: y Esai. cap. 29. *Ecce Deus egre-*
diatur de loco sancto suo, ut uisitet iniquitatem
habitatorum terra: los pecados hazé salir a
 Dios como el señor que uiendo que no ay
 enmienda sale en persona a castigar y el pa-
 ra que a bajarlo dize luego, *& descendet*
& calcabit super excelsa terra: que bié decla-
 ra el Propheta la omnipotencia de Dios
 pues lo que es mas firme en el mundo q̄
 son los montes no lo pueden sufrir, sino q̄
 enponiendo Dios los pies en el suelo los
 montes iean de allanar tres sentidos tiene
 esta clausula el primero que sea una hiper-
 bole. la qual usan muchas ueçes los reto-
 ricos. y Prophetas, que es una gráde exa-
 geracion no que ello passe assi al pie de
 la letra sino que es vná poderacion de la ira
 de Dios como quando quiere vn Prophe-
 ta pintar al uiuo la destruccion de vna Ciu-
 dad o de una Prouincia dize que las Estre-
 llas, te caen del Cielo que el Sol se escure-
 ce y que la Luna, pierde su claridad, y que
 la Tierra tiembla y los Montes se allanan,
 no porque ello passe assi al pie de la letra
 sino para experimentar los pecadores la
 ira de Dios y de clarar el infelix y misera-
 ble estado, de aquellos a quien Dios casti-
 ga como la tristeza los trae cabizcaidos y
 el dolor les aprieta tanto el corazon que
 desman para estos sentidos exteriores los
 quales se uienen a enflaquecer tanto que
 la vista simira al Cielo parece que se ob-
 scureçe el Sol, y la Luna, y que la Tierra
 y los Montes y los elementos son contra
 el y assi lo dize Ezechiel cap. 32. *Operiam*
cum extinctus fueris cælos, & nigrescere faciam
stelam eius. estando en medio del castigo
 hallaras los cie los obscuros y las estrellas,
 lo mesmo Ioel capitulo. 2 y Hiero. cap. 4
Ioel. cap. 2 el segundo sentido que aqui Montes signi-
Hiero. cap. 4 nifiquen los soberuios, q̄ cōfian en sus fuer-
 ças y todo aquello que el Mundo estima,
 y leuanta, como es poder saber y rique-
 ças lo tercero que se atribuya a Dios lo q̄

haze por sus Ministros, como quando
 dio la Ley dize que el la dio y diola
 por ministerio de los Angeles y assi lo dize *acto. cap. 7*
 el mesmo Dios, *Qui accepistis*
legem in dispositione Angelorum & non custo-
distis. descendio Dios a Samaria no por si
 sino por sus Ministros. *1 paral. cap. 5* *fusi-*
tauit Deus Spiritum Regis asur in Iudeos. lo
 mesmo quando destruyo a Hierusalen q̄
 de años, espero y auiso Mathei capi. 24 *mathe. 24*
Cum uideritis abominationem desolationis que
dicta est .a. Daniele Propheta stantem in loco sã
cto, qui legit intelligat. Todo es auisar porq̄
 no luego castiga Dios primero se repartap. 77
 y dijere la colera y assi lo dize David Ps. 77
excitatus est tanquã dormiens Dominus tanquã
potens crapulatus .a. Vino despierta Dios aca-
 bo derato como undormido que a estado
 embriagado que duerme y dijere el Vino
 assi Dios mui despacio castiga primero a-
 dijeringo la colera y el enojo lo mesmo pa-
 ra castigar el pecado de Aaron que hizo de
 esperar y no lo castigo luego sino despues
 de muchos dias.

¶ PERO ofrezese aqui una dificultad *70*
 y es que quando Aaron murmuro de Moy-
 sen luego lo castigo Dios como cōsta de *nume. 12*
 los numer. cap. 12. a. Cain en matando a
 Abel luego uino el castigo, para declarar
 esta dificultad ase de notar que ay tres ma-
 neras de castigo, vna q̄ procede de amor, y
 charidad y otra que procede de malicia, y
 locura, otra de justicia y equidad y la pri-
 mera que procede de amor. y charidad,
 es la con que Dios castiga a sus hijos, y el
 padre a los suyos y el prelado a sus subditos,
 y assi dize Seneca lib. de prouidentia q̄ los *Seneca.*
 Iacedemonios con açotes y castigo expe-
 rimētauan la buena omala inclinació d̄ sus
 hijos y Tulio lib. 2 de tusculanis questiōni-
 bus dize, q̄ los esparcianos en burlas y en
 juegos que haçian con sus hijos, experimē-
 tauan lo que eran y al gunas uezes eran las
 burlas tan pesadas q̄ les sacauan sangre, co-
 mo dizen las historias de aquel famoso ca-
 uallero Diego lainez que mordiendo a sus
 hijos en los dedos experimentaua el ual-
 lor de cada uno, y de aquello entendio el
 ualor del Cidruidiaz, y assi sã Gregorio po-
 ne el exeuplo del niño que de cinco años *D. grego.*
 blasfemaua de Dios, y assi en los braços
 de su padre porq̄ gustaua dello lo hirio Dios
 y lo mato porq̄ nolo açotaua y castigaua,
 y assi mandaua Dios deuterocapitulo 22 *deuter. ca. 22*
 que si una donzella se casase y su marido
 no la hallase virgen *ejicient eam extra fores*
 domus

domus patris sui. & lapidibus obruent viri Ciuitatis illius & morietur, si esta ley estuiera en su fuerza no vüiera tantas dissoluçiones como ay manda Dios que la apedreé alapuerta de sus padres. porque nola castigo. pues coneste castigo castiga Dios a losque ama, y muchas vezes este amor haçe que disimule y pase por cosas, porque esperatiempo fazonado, paraconseguir el efecto que desea y assi dize san Pedro tcano. cap. 1 *Charitas oprit multitudinem peccatorum*: el amor haçe a Dios disimular muchos pecados y que no luego los castigue ay otra manera de castigar, que proçede de malicia, y colera desatinada y loca y este castigo es de locos y es grauißimopecado y assi lo condena Dios por Esai. cap. 58. *Percutitis pugno impie*: mal castigo apuñadas y palos y por esto el derecho manda de poner a los clerigos que desta manera castigan noson como aquel Architas tarantino, de quien se dize, que viendo q por negligencia de vn mayordomo suio, auia perdido mucha cantidad de hacienda, mi rolo y dijole, *sumpsissem suplicium dete, nisi esent tibi iratus*: no quiso castigarlo porque estaua enojado y con colera y assi selo dijo sino estuiera enojado te castigara, y dize Seneca de Platon, que estando muy enojado contra vnseruostuyo mádolo desnudar para açotallo, y teniendo leuanteda lamano, estuuogrande espacio de tiempo que no le dio, espantado vn amigo suyo, preguntole como estaua assi, y respódió toma este azote yazota aestemiseruo porque yo agora estoi muy enojado y concluye luego Seneca diziendo. *Nihil tibi liceat dum irasceris*: miétras estas enojado no es lícito hazer cosa de castigo; ay otro terçero castigo de justicia fundado en justicia, y equidad, como lo que hazen los jueces seculares de los mal hechores. y assi dize Seneca, lib. 2. *ã ira*, aunque las insignias de la justicia son terribles y representan castigo, y oprocedere en el tribunal, no como loco furioso, nicon gesto colerico ayrado sino con rostro de laley con aquel rostro que la ley me manda conforme ala calidad del delicto, y aquellas palabras tangraues que dize laley contanta solemnidad, las pronunçiare cõ voz graue y amorosa, mas que rauiosa, y con el meßmo animo, herire al reo, que a un animal põzoñoso, por que haze porque por esto el Prelado trae baculo. y el Iuez espada, y procura el vno y el otro de ymitar a Dios que primerodi

jera la colera del enojo, saluò que ay pecados contra el proximo q los castiga Dios con grandissima colera, la fuerza, la violencia y la tirania contra el pobre, como lodi ze Christo Mah. cap. 18 de aquel mal fieruo, que deuia diez mil talentos a Dios, y viendo la paciència de Dios en sufrillo y esperallo hasta deuer tanta cantidad y ser la deuda tan grande y perdonarsela contanta facilidad, y que por vna niñeria que ledeuia su proximo contanta violencia y tirania ahogallo y no dalle siquiera algunaespera, indigna esto mucho a Dios que vnhermano quiera destruir a otro hermano que lo honrra y autoriza como Aaron que rer destruir a su hermano Moisen, y un Cain que mate esu hermano Abel por ser virtuoso y bueno, y por esto el pacado q cometio Aaron lo castigo Dios luego: pero el pecado que ese cometio cõtra el mesmo Dios con ser tan graue de azer el beçerro y ofreçelle sacrificio, que tarde lo castigo como espero ala postre de todo.

¶ Lo segundo porq este negocio de castigar mas lo haze Dios por fuerza, que de volũtady de grãdo, no es Dios bueno para verdugo y lo que nose haze de volũtad q hazemos de dilatallo, la confesion que no sehaze de volũtad, que dilatalla para lapostre, la restituciõ alla despues ãmuerto assi Dios el castigo como lo haze cõtra su volũtad que heze de dilatallo alla para despues de muerto o para alla para el dia deljuicio, y assi lo dize por Hier. thre. cap. 3 *Non. n. humiliavit ex corde*. no sale de corazon el castigo es la espada aguda que di ze san Iuan apocal. cap. 1. q la tiene Dios entre los dientes porque el castigo no le entra a Dios de los dientes adẽtro, no esta el castigo en la volũtad y en el coraçon, es lo que dize Esaias cap. 7. *In illis diebus, vadet dominus in nouacula conducta*: alquila Dios nauaja para castigar noes propio de Dios castigar sino busca prestado el castigo, mãda castigar con dolor de su coraçon y assi dize Esa. cap. 10. *Va Assur virga furoris mei*: como el padre que acastigado asu hijo cõ lauara y visto que lo alastimado echalavara en el fuego vara de Dios es Assur y Tito y Vespasiano pero cõ todo eso haze Dios sentimiento yllora antes q castigue y assi lo dize san Lucas cap. 9 ètrãdo por la Ciudad viendo como se auia de destruir llora y haze sentimiento y miremos lamanera de castigar Dios a Aron quãdo lo quiso castigar, llamarlo a solas en el tabernaculo y a so-

Mash. ca. 18

S. 8.

hier. thre. cap. 3

Esai. 7.

Esai. cap. 10

Luca. capi. 9

di. sa. 1 cano. ap. 1

Esa. cap. 58

Seneca.

Seneca.

AARON

y a solas lo reprehende y castiga, para enseñar en esto Dios la manera que an detener los Predicadores, en reprehender las personas publicas quando son insignes y graues, y puestas en officio: no publicamente, porque es defautorizar el officio, sino fuese vn pecado muy publico y muy escandaloso: y nimas ni menos los Prelados superiores no an dereprehender publicamente a los que estan puestas en algun officio y dignidad en presencia de sus subditos, porque no deroguen su autoridad, ni descubrir alli todas sus faltas y defectos, sino es quando son incorregibles, y los pecados son publicos, y escandalosos y merecē ser depuestos, pero si no los andē poner y basta el castigo secreto, reprehē dello en secreto. Lo mismo hizo Dios cō Iob. Llamalo muy aparte y muy en secreto lo reprehende cap. 38. Lo mismo hizo Dios con Aaron: no lo quiso reprehender publicamente, ni dalle penitēcia publicamente por q̄auia de quedar ē el officio, y no quiso Dios quitarselo, ni por auer murmurado de Moyfen, ni por auer hecho el Beçerro: ni a Dauid con auer cometido tantos pecados y tan graues: y a Saul le quita Dios el Reyno y se lo da a Dauid, y a Heli el Sacerdocio y se lo da a Samuel.

Iob. 38.

S. 9.
D. Tho.

¶ Y para declarar esto pone sancto Thomas en la 1. 2. art. 10. vna doctrina maravillosa, en la qual concluye, que se a de pensar y cōsiderar la grauedad del pecado cōforme a la qualidad de la persona, y q̄ quanto es mayor la persona, tanto es mayor el pecado. Pero haze luego vna distincion, que ay pecados que nacen de flaqueça, o ignorancia o de algun mouimiento repētino; y otros de malicia y deliberacion, y muy de pensado: los primeros, tanto quanto la persona es mayor y tiene mas ocasiones, tanto el pecado es menor y se ha de perdonar con mas facilidad, porq̄ las personas publicas tienen a muchas cosas que acudir, y son muchas las ocasiones y mouimientos repentinos: el ponerse contra la corriente de los malos y resistir a sus impetus, y así estos pecados y otros descuydos faciles, y otras menudencias, con facilidad se an de perdonar en los Prelados y personas publicas, y en los grandes y poderosos porque como todo su estudio y cuydado ponen en negocios graues y de importācia, que se descuyden en algunas menudencias, no es mucho, y estas son dignas de perdon y que se dissimule con ellas, y así lo

dize el mesmo Dios lib. 2. Paralip. cap. 30. *Dominus bonus, propitiabitur cunctis qui toto cor de requirunt eum, & non imputabitur eis, quod minus sanctificati sunt.* Es Dios muy bueno, y rectissimo, y a los que son de coraçon entero y le firuen en cosas de mucha importancia, no haze caudal si estan limpios para comer, o se an lauado las manos, o no, y esto es lo que condenò Christo en los Phariseos mirar si los discipulos se lauauā las manos, o no, Math. cap. 15. o si cogian espigas dia de fiesta, que no mira Dios tanto en las menudencias, y con gran facilidad perdona algunos pecados de descuydo en los mayores quando en lo esencial y cosas graues son cuydadosos: pero ay otros pecados de malicia: incorregibilidad, escandalo, mal exemplo, ser furiosos, y colericos, y que el officio es poner vna espada en manos de vn loco furioso que hiere a diestro y a siniestro, y muchas vezes donde mas lo ensangrienta es en la virtud, y en la humildad, a nadie tiene respecto no tienen cuenta con el desconsuelo de los demas atruque de satisfacer a su appetito, y les parece que qualquier cosa les es licita aunque sea con detrimento de tercero: como Saul si tiene lança es para alācear a Dauid: si poder, para perseguillo, y así si dize el Sabio, Prouerb. cap. 14. *Qui patiens est, multa gubernatur sapientia: qui autem impatiens est, axal: at stultitiam.* El Prelado sufrido y q̄ no es precipitado y apitonado, ni furioso, ni colerico, sino como dize el Hebreo *Qui tardus est ad iram.* Que es lo mesmo que dize Santiago in Canon. cap. 1. *Sit omnis homo tardus ad iram, ira enim viri iustitiam Dei non operatur.* El hombre que es tardo a enojarse sino que primero que se enoja pasan mil carreras por el, da muestra a clara quieto lo que haze es con maduro consejo y muy mirado, y con mucha prudencia, la qual mitiga y enfrena las passiones, y la ira porque no ay cosa que así ciegue como la ira y la passion para que no se entienda la verdad, la mansedūbre, y el sufrimiento: aclara el juyzio para conoçer y entender la verdad pero el furioso y precipitado, y apitonado da muestras claras de su locura y necedad, lo qual està muy de asiento en su pecho, y luego sale de si y da muestra della y así dize el Sabio Ecclesiast. 7. *Ne sis velox ad irascendum, quoniam ira in sinu stulti requiescit.* Y mas adelante dize el Sabio cap. 16. *Melior est vir patiens, viro forti.* No quiere dezir el que es sufrido y paciente, sino el hombre

Math. 15.

Prouer. c. 14.

d. Iacob. c. 1.

Eccles. ca. 7.

& 16.

hombre que reprime la ira , porque a dicho , de toda la fortaleza es la virtud mas alabada de todas las corporales , y assi estiman y çelebran mucho los Capitanes que en la guerra alcançaron Reynos , pero el parecer de el Sabio es muy diferente , que tiene por mas fuerte el que reprime su ira y passion , y assi lo dixo el Poeta . *Fortior est qui se , quàm qui fortissima vincit opida.* Muy mayor fortaleza es menester para vençer se a si que a vna fortaleza muy fuerte , *nec virtus altior ire potest.* no puede subir de aqui la fortaleza del gran

Poeta

Alexandro que sujetò de Ciudades , Prouincias , Reynos , pero no pudo sujetar a alta fiera cruel de la yra , pues vencido de ella mato a los mayores amigos que tenia , y en nadie parece tan mal como en el Prelado ; parece tambien mal , el escandalo , el mal exemplo , el ser rebelde , pero quando es docil y que basta auisallo en secreto como hizo Dios a Aaron , a Iob , a Dauid : auisallo y castigallo en secreto , y esto baste para alabança de el primer summo Sacerdote que tuuo la Sinagoga.

ABRAHAN



A PERSONA mas insigne , y mas celebrada de todo el testamento viejo fue Abraham y assi lo çelebra mucho la Scriptura ad el testameto viejo , llamandole grã

Ecclesi. ca. 44. padre , *Ecclesi. 44.* *Abraham magnus pater.* por ser el mas insigne de todos los padres del testamento viejo , como a san Augustin lo llama la Yglesia : *Magnus pater* , por ser el mas insigne de los Doctores : llamase grande padre Abraham por serlo de muchas gentes , y assi lo dize el mesmo Ecclesiast. *Pater multi-*

tudinis gentium : padre de muchas gentes , tanto que dize el mesmo Dios . que sus hijos auian de ser como las estrellas del cielo , como a san Augustin se llama grande padre por serlo de tantas religiones que milita debaxo de su regla , llamolo la Scriptura padre de nuestra Fè , y assi se llama , *pater Fidei* , Fue obseruantissimo de la ley natural porque entonçes no auia ley escripta , y assi lo dize el el Ecclesiast. ca. 44. *Qui conseruauit legem excelsi* : esta es la ley natural , la qual a solas no basta sin la Fè , pero la obseruancia de la natural dispone para Fè , porque refrã es comun : *Facienti quod in se est Deus non denegat gratiam* , y assi haziendo Abraham lo que era de su par-

B te hizo

ABRAHAN.

te hizo Dios lo que era de la fuya, como parece Genes. cap. 11. adonde comiça la Scriptura diuina a tratar de este grã Patriarcha como se casò con Sarra, y dize el texto. *Erat autem Sarai sterilis neq̃ habebat liberos*, dize el Hebreo: *fuit Sarra erradicata*. Escostũbre de la Scriptura llamar a los hijos rayzes, porq̃ assi como el arbol se sustenta en las rayzes, assi los padres en los hijos, Esai. cap. 11: *Indie illa erit radix Iese, idest filius*: porque llama al hijo rayz, y en el capitulo 53, dize el mesmo Esai. *Ascendit sicut radix, de terra sitienti*. Quando el mundo tan seco y tan sin jugo de virtud, y sin esperança de auella, pues, a ese tiempo la le a luz vna rayz, vn hijo que lo a de remediar: san Iuan Apocalip. cap. 5. *Vicit leo de tribu Iuda radix David*. Aqui, *radix*, es hijo de Dauid. Llama tambien la Scriptura ramos a los hijos, porque assi como lo q̃ adorna al arbol son los ramos, assi los hijos adornan vna casta, y assi lo dize el Ecclesiast. cap. 23. *Non tradent filij eius radices, & rami eius non dabunt fructum*. Llamò a los hijos rayzes, y ramos, y fructos: y assi trata Dios del terrible castigo, que a de hazer en los hijos adulteros, y espurios. Lo primero que la madre sea apedreada y assi dize: *Hac in Ecclesia adducetur*, parezca en publico, y conuencida sea apedreada, y luego hagase examen y informaciõ con gran diligencia de los hijos que son espurios, & *in filios eius respicietur*, dize el Griego: *& omni honore, & hereditate in populo Dei careant*. Priualos Dios de toda honrra y officio, y acabense presto, de manera que los hijos no echen rayzes, no ren gan hijos, y aquellas rayzes no produzgã ramos, q̃ son hijos, y aquellos ramos no den fruto que son hijos. y assi vna muger no echar rayzes es no tener hijos, y ser Sarra desaraygada y no tener rayzes, es no tener hijos: y assi echar rayzes significa perpetuydad de casta: cortar la rayz, afo lar y destruyr vna casta, y assi lo dize san Iuan Baptista, Matth. cap. 3. & Lucã ca. 3. *Et ne ceperitis dicere intra vos patrem habemus Abraham: dico enim vobis, quod potens est Deus ex ijs lapidibus suscitare filios Abraham*: no comiçey a blasonar de castas q̃ soys descendientes de aquella nobilissimacasta de Abraham aqui en Dios hizo la promesa de perpetuar su casta diziendo, q̃ auia de ser eterna como las estrellas y que no a Dios de faltar de su palabra, sino que su casta a

de ser eterna: sabed que la mano de Dios no està abreuviada. y como de vna piedra esteril y seca como fue Sarra de alli facò Dios hijos, los puede facar de unas piedras llama a Sarra piedra por la esterilidad y llama a Abraham cuerpo muerto por la vejez, pues de esas piedras sacò Dios hijos, y assi dixo Esai. cap. 51. *Attendite ad petram: vnde excisi estis*. Mirad a Abraham, y a Sarra piedras secas de donde fuistes cortados, pues es Dios tan poderoso, que de otras piedras mas duras que son los Gentiles puede Dios facar mejores hijos de Abraham, por que son hijos de su Fè y de su espiritu, y de su obediencia, y tanto mejores, quanto es mejor el alma que el cuerpo: *Iam ergo securis ad radicem arborum posita est*. Bien entiendo que algunos declaran que esta segur o hacha es Christo y su Euangelio que declare el castigo que a Dios de hazer a los malos, y el premio que a de dar a los buenos, y otros entienden por rayz, el coraçon, y porque el hombre es vn arbol, y la rayz que lo sustenta es el coraçon estar puesta la segur a la rayz es el coraçon, porque aqui es donde Christo aplicaua la medicina, por que esta es la fuente y origen de todos los males, y assi lo dize el mesmo Christo, Matth. capit. 15. *De corde exeunt cogitationes malæ: homicidia, adulteria, fornicationes, furta, falsa testimonia, blasphemie, hæc sunt quæ conquinant hominem*. De aqui le viene todo el mal al hombre, y assi le dize Genes. cap. 6. *Cuncta cogitatio hominis intenta est ad malum omni tempore*. De aqui nacieron todos los pecados, y Genes. capit. 8. *Sensus enim, & cogitatio humanij cordis in malum prona sunt, ab adolescentia sua*. Esta mala rayz que haze de brotar malos pensamientos, que es el corazon inclinado al mal, y assi inclina a mal al hombre desde que viene a vso de razon, pues aqui aplica Christo la segur de el Euangelio, y assi dize Matth. capit. 6. *Nisi abundauerit iustitia vestra plus quam Scribarum, & Phariseorum, non intrabitis in regnum celorum*. A de ser vuestra justicia y sanctidad mas auentajada, y mas abundante porque ha de llegar al coraçon aunq̃ estas son buenas exposiciones la letra es mas conforme a la corriete del Euangelio a la

Genes. ca. 11

Esai. ca. 11

Esai. ca. 53

Apocal. c. 5

Eccle. cap. 11

Matth. ca. 3

Luca cap. 3

Esai. cap. 51

Matth. c. 15

Genes. ca. 6

Genes. cap. 8

Matth. ca. 6

a la rayz es desolar, y arrancar y acabar vna casta, hasta aqui cortaua Dios los ramos de la casta de Abraham, pero siempre la rayz entera hasta que sahese de ella Christo, pero despues que Christo salio de ella, ya se acabò aquella casta carnal, no ay que blasonar somos hijos de Abraham, segun la carne que ya esto se acabò, como dize san Pablo en muchos lugares, sino lo que a de durar y de que nos emos de preciar es de ser hijos de Abraham en el espiritu, y asi lo dezia Christo en muchos lugares, pero particularmente Ioan. capit. 8. adonde dize Christo: que no ay para que preciarfe nadie, de ser hijo de Abraham y Sarra la libre, y no de Agar la esclaua, que venido Christo, no ay otra libertad sino la del espiritu, la qual nos da Christo y su Euangelio, la qual es libertad christiana, y de esta libertad trataremos a su tiempo, contra los hereges, agora trata Christo de la seruidumbre del testamento viejo, y de la libertad de espiritu que da Christo, y su Euangelio, y asi dize luego. *Si manseritis in sermone meo, & veritas liberauit vos.* Christo y su Euangelio nos haze libres hijos de algo: no villanos, ni pecheeros: y no trata Christo de libertad corporal.

§ **POR QUE** como consta de la Scriptura ay tres maneras de seruidumbre, y captiuero. La primera, la seruidumbre del testamento viejo, y de esta seruidumbre trata san Pablo ad Gala. ca. 4. *Duo sunt testamenta: vnum in monte Synay in seruitute generans.* El primer testamento engendroua hijos fieruos, y asi se llamaua ley de seruidumbre, y de esclauonia. Otra seruidumbre es de pecado, porque dicho comun es de la Scriptura: *qui facit peccatum, seruus est peccati.* Y asi dize san Pedro 2. Can. capit. 2. *A quo enim quis superatus est, huius & seruus est.* Y como el esclauo nada gana para si y de nada se aprouecha, asi el que està en pecado nada gana para si todo se lo lleua el demonio su amo y de esta seruidumbre trata san Pablo ad Rom. *Gratias ago Deo quòd fuistis serui peccati, liberi autem à peccato serui autem facti estis iustitie.* Doy muchas gracias a Dios que, siendo fieruos del pecado, estays ya libres y foys fieruos de

Dios. La tercera manera de seruidumbre, es de corrupcion, por que todo el tiempo que vivimos estamos sujetos a miserias y pecados, a mill trabajos y pesadumbres, de esta seruidumbre trata san Pablo ad Roman. capit. 8. diziendo. *Creatura liberabitur a seruitute corruptionis, in libertatem gloria filiorum Dei.* En la otra vida estamos libres de esta seruidumbre porque en esta nadie ay por sancto que sea que se escape, ni por grande ni poderoso que sea tanto que Christo quiso sujetarle a estas penalidades y miserias a questa subjecta lanaturaleza como son hambres, cansancios, sed, frio, persecuciones, dolores: y de todas estas tres maneras de seruidumbre nos libra Christo, de las dos primeras en esta vida de la ley y del pecado: y de la tercera nos libra en la otra vida: pues por esto dize Christo que los harà libres: replican los Phariseos. *Semen Abrahæ sumus, & nemini seruiuimus vnquam, quomodo tu dicis liberi eritis?* Allegan su nobleza, la antiguedad de su casta, que son descendientes de Abraham: y no solo libres, sino gente nobilissima y que jamas auia seruido a nadie, y esta libertad es la que estiman, y de esta blasonan y hazen caudal, que de la casta spiritual no hazen caudal. O quãtos ay destos en el mudo semejãtes a estos Phariseos: mas soberuios q̃ humildes, mas Gentiles q̃ christianos: auia los Christo notado de dos cosas de enemigos de la verdad, y amigos de seruidumbre: de lo primero no hazen caudal & ser enemigos de la verdad, antes se precian de ello, y asi no responden a esto, y responden a lo que era menos, y de que menos caudal auian de hazer, sabiendo que lo primero era vicio del alma y lo segundo bien de fortuna: lo primero era mayor nobleza pues hazia hijos de Dios y daua libertad de spiritu, y lo segundo era nobleza y libertad mendigada y prestada: quan al reues lo hizo Christo que llamãdolo Samaritano, y endemoniado, de lo primero no hizo caudal aunq̃ lo notarò de hõbre bajo y de baja fuerte: y respõde al endemoniado como negocio mas principal q̃ tocata al alma, y como reprehediendo Christo lo q̃ auia respõdido dize. *Amen, amen dico vobis quia omnis qui facit peccatum, seruus est peccati.* Muy engañados estays en peniar

Ioan. c. 8.

ad Rom. c. 8.

§. 9.

ad Ga. c. 4.

ad Pet. 2. c. 1.

ad Rom. 5

Ioan. c. 2.

ABRAHAN.

que yo trato de esa seruidumbre corporal, sino trato de otra harto mas grave y dura que la corporal, que es la seruidumbre espiritual que padescays, que es seruidumbre del pecado, a la qual estamos todos obligados: y el siervo y el esclavo no persevera en la casa de su señor, el que es siervo de esta seruidumbre no puede estar en la casa de su padre celestial Dios: y quiero dar vn exemplo en el mesmo Abraham dos hijos que tuuo: Ismael, y Isaac: Ismael hijo de la esclava, y aunque hijo de Abraham que nacio, y se criò en su casa, se juzgò por siervo, porque: *partus sequitur ventrem*: ella esclava, luego lo que pario esclavo, y como tal lo echaron de la casa de su amo, para que no fuese heredero juntamente con el hijo de la libre cuya era la heredad y mayorazgo: ni mas ni menos el siervo de el pecado, aunque sea christiano nascido y criado en la casa de su padre Dios, no quedará en la casa del cielo, sino siendo siervo del pecado lo echaran della: pero el hijo legitimo y el de la libre que es libre de esa seruidumbre, ese si a de entrar en la casa de su padre Dios porque es hijo y no siervo, y siendo hijo podemos hazer el argumento que hizo san Pablo para confirmacion de lo dicho, y assi dize san Pablo ad Romanos tratando de esta mesma seruidumbre y como libres de esta seruidumbre, somos hijos. *Quòd si filij ergo & heredes*: hijos, luego herederos de la casa de nuestro padre Dios, y assi concluye Christo diziendo. Ni mas ni menos uo vosotros si fuerdes hijos de la libre y no siervos del pecado, y el hijo mayor Christo os reçebira por hermanos entonces verdaderamente serays libres, y esta libertad es la que aueys de pretender, que no libertades de nobleza de casta, y assi dize Christo vn diuino Syllogismo. *Omnis qui facit peccatum seruus est peccati*: que marauillosa vniuersal, *omnis*, todo hombre de qual quier qualidad, y condicion que sea: sea Iudio o sea Gentil: sea Rey, o Principe, o grande, si esta sujeto al pecado es siervo del pecado, la vniuersal es clara, y prueuase inductiuè desde que pecò Adan, y es tan clara y tan patente esta mayor que la alcaçaron los Phi-

losophos solo con lumbre natural, y assi lo folia dezir Diogenes, que entre los siervos *Diogenes*, no sy señores, no auia mas diferencia de los vocablos, porque en realidad de verdad todos son siervos, y mas siervos los señores q̄ los criados, por q̄ los criados firuè a sus señores q̄ son hombres, y los señores firuen a sus deprauados apetitos, y de feos q̄ son brutales, y assi es mas dura y miserable seruidumbre la de los señores si son malos, q̄ no la de los siervos si son buenos, y assi Socrates dezia: q̄ no auia mas baxa y vil seruidumbre q̄ la que tienè los q̄ cò anima y cuerpo firuen a sus apetitos y de feos, y assi es çelebre aquel dicho de Cicero en sus Paradoxas. *Omnes sapientes esse liberos: omnes verò stultos esse seruos*. Gran libertad es la que tiene vn hombre sabio y gran seruidumbre es la que tiene vn necio. por lo mesmo dixo Oracio, lib. 2. Sermo. Satyra 7. tratando de vn sensual. *Oracius*.

Viget enim mentem dominus non lenis: & acros subiecit lasso stimulos, versatq̄ negantem, Que señor tampoco blando y misericordioso, sino muy cruel, y tyrano, manda al triste desuenterado sensual, como es su deprauado apetito, que estimulos tã crueles y sangrientos, con que le aguijonea, quando le niega lo que le pide, y assi Sophocles estando ya viejo, y en edad de *Sophocles*, crepita, preguntarenle si todauia se daua a cosas de carne, repondio. *Dij meliora, liber verò istinc, sicut à domino agresti & furioso profugi*. Dura seruidumbre, y como los dioses hazè señalada merced aquiè lo albrado dvn señor tã brutal y bestial como es el apetito, y prueua Christo la menor. *Seruus autem non manet in eternum*: el siervo no perseverara para siempre, y prueua esto, porque puestto caso que algun tièpo sea del puebl de Dios y mièbro de la Yglesia q̄ aproueche, pues venida la noche como a siervo y esclavo captiuo lo echarán en lastinieblas y mazmorra del infierno q̄ le importa al triste captiuo q̄ de dia le den libertad para andar por la casa de su señor, si venida la noche cò cadenas lo engierrá en vna mazmorra? el hijo sièpre en esta vida y en la otra en casa de su padre, pero los pecadores, aunq̄ en esto exterior seã señores Papas, y Reyes, y grãdes, y nobilissimos, si sò pecadores sò siervos, y los q̄ sò hijos aunq̄ en esto exterior andè maltratados y è dura seruidumbre y captiuo a herro-

D. Greg.

a herrojados son libres, y así lo declara
ian Gregorio li. 3. Moral. c. 10. declarado
aquesto dñe Eccle. *Vidiseruos in equis, & prin-
cipes quasi seruos ambulantes super terram.* Vi
el mundo al reues: los criados como se-
ñores acavallo, y los señores apie como
esclauos, y alega san Gregorio esta auto-
ridad de san Iuan despues que a Christo
puesto vna mayor y menor infiere vna
diuina conclusion: *Si ergo filius vos liberaue-
rit, verè liberi eritis.* Diuino Syllogismo: to-
dos soys pecadores y seruos del pecado,
como ya está prouado. Quien os puede
librar y sacar de ese capriuero y dura
seruidumbre, y rescatar y dar carta de ho-
rro? el Señor y que no es seruo porque
no tiene pecado, y no teniendo pecado
no es seruo, luego Señor y hijo el hijo de
Dios el que como Señor os puede librar
de esa esclauonia, luego si el os librare se-
reys verdaderamente libres, luego yo os
puedo librar de estas tres seruidumbres:
ni Moysen, ni otro propheta, ni todos los
prophetas os pueden librar porque todos
son seruos, y así dixo muy bien san Pa-
blo ad Galat. 4. *Misit Deus filium suum factum
ex muliere, factum sub lege: vt eos qui sub
lege erant redimeret, vt adoptionem filiorum re-
ciperemus.* Para q̄ pensays q̄ embio el padre
a su hijo al mundo sino para rescatar los hi-
jos dñe Dios sus hermanos seruos y captiuos
dñe sathanas, y para eso se sujeto a la ley, pe-
ro no al pecado, para librar nos del pecado
y hazernos hijos adoptiuos de Dios, y
por eso Christo nos dio atreuimiento a
que llamemos a Dios padre a boca llena,
y Christo dize a sus discipulos, Ioa. c. 15.
*Iam non dicam vos seruos, sed amicos: ya ami-
gos y hermanos pues os e librado dñe adura
seruidumbre en que estauades, y luego les
prueua Christo que ellos eran seruos
de el pecado, diziendo. Scio quia filij Abra-
hae estis, sed queritis me interficere, quia sermo
meus non capit vobis.* Bien se que legu la car-
ne soys hijos y descendientes de Abraham
pero juntamente soys seruos de el peca-
do. Prueuolo: quereys me matar sin cul-
pa. porque no soys capaces de mi doc-
trina que es verdad, y esto es grauissi-
mo pecado y grandissima maldad, matar
sin culpa a vn innocente: quando A-
brahan tal hizo, luego no soys sus hijos,
porque si lo soys sedlo de su Fè y de sus
obras. Responden al argumento. *Pater
noster Habraham est.* Como dandole a en-
tender que ponía la lengua en Abrahami

y que como hijos suyos auian deprende-
do alguna cosa del. A esta replica res-
ponde Christo. *Si filij Abrahæ estis, opera
Abrahæ facite.* Vuestro padre Abraham
fue sancto, y pluguiese a Dios que ta-
les fuesen sus hijos y que lo imitasedes
no penseys que consiste la semejança en
el rostro, ni en el habito, sino en las
costumbres y obras y Fè creed a la pa-
labra de Dios como el creyo, y como
crieo y lo dize san Pablo ad Rom. ca 4.
*Credidit Abraham Deo, & reputatum est
illi ad iustitiam.* Grande fue la Fe de
Abraham, pues dize Christo que cre-
an como Abraham creyo, y se alegren
como el se alegró, y recebid a Christo
como el lo recibio y luego serays ver-
daderos hijos de Abraham, luego bien
nos a dado que entender la traduccion
Hebrea. *Fuit Sarra erraticata:* para que
entendamos que vna sola palabra de la
Scriptura da grandes motiuos para des-
cubrir grandes mysterios y particular-
mente de Abraham de quien vamos
tratando, pues fue padre de dos can-
teras tan grandes, de la corporal de
los Iudios, y de la spiritual de los Chris-
tianos, pues tratar de su constancia, y
fortaleza, pues ni el ser de padres gen-
tiles, ni el estar criado en vna Ciudad
tan estragada como Chaldaea a donde
adorauan por dios al fuego, ni la ste-
rilidad de su muger, ni tantas oca-
siones como tuuo en pobreza, y en rique-
za fueron bastantes, para que quebran-
tase la ley natural, ni dexase de adorar
al verdadero Dios, ni las amenazas que
le hazian hasta hecharlo en el fuego y
así lo dixo Dios Genes. cap. 15. *Ego
Dominus, qui eduxi te de vr Chaldeorum.*
Gran fortaleza y constancia, de virtud
pues se pone contra el raudal y corrien-
te de toda vna Ciudad, y de vn mun-
do perdido y estragado y quando no ay
Fè, ni virtud la professen y mueran por
ella. Esto ponderó mucho Christo por
san Iuan capitulo 17. *Pater iuste mun-
dus te non cognouit, ego autem te cogno-
ui, & hij cognouerunt quia tu me misisti.*
Padre mio, quando el mundo no te co-
nosce mis discipulos te conocen. Grã-
de alabança de Fè en vn mundo tan
falto de ella: entonçes mis discipu-
los la professen, argumento de grande
Fè y de grãde virtud como es argumeto dñe

ad Rom. c. 4.

ad Gal. c. 4.

Ioa. c. 15:

Gen. c. 15.

Ioa. cap. 17.

ABRAHAN.

Ioan. c. 6. gran maldad quando todos son buenos auer vn malo entre ellos, como Iudas entre los Apostoles, y así lo ponderò Christo, *Ioan. capit. 6. Nonne duodecim elegi, & vnum vestrum diabolus est?* donde todos son Angeles ser vno demonio gran maldad, y donde todos son demonios ser vno Angel argumento de grã sanctidad, lastima muy lloradã de la escriptura *1. Regum cap. 1. Erat vir vnus in Ramathain, & nomen eius Elchana,* Y *Iob capit. 1. Erat vir vnus in terra Hus nomine Iob.* Y san Lucas *cap. 2. Erat homo in Hierusalem cui nomen Simeon.* Y por san Iuan *capit. 3. Erat autẽ homo ex Pharisais Nichodemus nomine.* Que pocos y que diuididos: uno en Oriente, otro en Poniente, y otro al Septentrion, y otro al Medio dia: es lo que llora Dios por Micheas *cap. 7. Heu mihi, quia factus sum sicut qui colligit in Autumnio racemos vendemie.* Ay de mi (dize Dios) que ando a la rebusca porque el demonio me los ha vendimiado todos, y así dize Origenes *homil. 23. Domini sunt ista voces, genus humanum lugentis, ipse enim venit ad colligendam messem, & inuenit stipulam pro messe: & venit ad coligendam vendemiam, sed inuenit racemos paucos pro vendemia Apostolos scilicet, quos nisi Dominus Sabbath reliquisset nolis semen, & granum frumenti cecidisset in terra, vt fructum plurimum faceret sicut Sodoma fuisset.* Dize Origenes: que son palabras del mesmo Dios que llora la perdicion del mundo que al tiempo que viene a hazer su Agosto y cosecha en lugar de trigo halla paja y solo rastrojo, y anda a espigar y solamente halla aqui vna espiga y aculla otra, vino a hazer su vendimia, y halla al mundo vendimiado de sathanas y que le hazen andar a la rebusca, y halla vnos pocos de razimos y unas pocas de espigas que fueron los Apostoles, y si estas pocas de espigas, y granos no los sembrara Dios por el mundo estuuieramos como Sodoma, y Gomorra, como lo dize el Propheta Esai. *ca. 1. Nisi Dominus exercituum reliquisset nobis semen, quasi Sodoma fuisset.* Cosa lastimosa q̃ anduiese Dios por el mundo a buscar buenos, y hallase vno en Chaldea, como Abraham, y otro en toda la tierra de Hus como Iob, y otro en Hierusalem como Simeon, y en toda Iudea doze A-

postoles, y entre mill, como dize el Sabio hallase vno, *Eccl. 7. Virum de mille vnum reperi:* y esos pocos tan perseguidos y tan mal tratados q̃ a no tener echadas tã buenas rayzes en la virtud sathanas y sus ministros les dauã tal bateria, q̃ es milagro perseverar en la virtud y sanctidad, porq̃ ni les dexan salud, ni hazienda, ni hõrra, ni vida, sino q̃ de todo los despojan, como hizo Enrrico VIII. a sancto Thomas, sathanas a Iob, los de Chaldea a Abrahã, y así dize Dios *Sap. ca. 10. Hec, & in consensu su perbia, cum se nationes extulissent, sciuit iustitiam, & conseruauit sine querela Deo, & in filiis misericordiam fortẽ custodiuit.* En lugar d̃, *sciuit,* ponẽ algunas traslaciones verbos marauillosos el Hebreo dize, *nouit.* La sabiduria de Dios quando desconocia a todos, conosciõ a Abraham ser justo. La Biblia de Alcalã dize, *cognouit,* a solo Abraham conosciõ Dios ser justo, la Biblia Aldina dize, *nouit:* andaua la sabiduria a buscar justos, y buenos, y dõde se aposentar y solamete hallõ a Abraham, y así traduze el Hebreo y el Griego esto mas claro diziẽdo. *Hac in sum inter gentes malitiosa conspiratione confusas nouit, inculpatũ cum Deo custodiuit.* Quando todos los idolatras se auã conspirado contra Dios y cõtra la virtud a el solo lo conosciõ Dios y hallo sin culpa: como Thobias quãdo todos se auã cõcertado para yr a adorar los bezerrõs, el solo no quiso yr, es lo de Nichodemus que dize san Iuan *cap. 9. Iam conspirauerant Iudei, vt si quis confiteretur eum esse Christum extra Synagoga fieret.* Todos se auã conspirado cõtra Christo y contra su doctrina, pero Nichodemus no, y luego trata la Sabiduria d̃ otra virtud de Abraham: *Et in filij misericordia fortẽ custodiuit.* El Griego dize. *Et vt erga filium anima ta conseruauit cõstantem.* Quãdo quiso sacrificar a su hijo la sabiduria le dio animo y cõstancia paraq̃ lo matare. Los setenta traduzen. *Et in filij visceribus fortẽ custodiuit.* La sabiduria hizo que el amor de Dios venciese al amor paternal, y que el hijo q̃ amaua, y q̃ se le hazian pedaços las entrañas, no poreto mostro punto de flaqueza, y este sentido es conforme a la vulgata, segun nota la Biblia de Lobayna que pone, *miseriordia,* y no *miseriordiam,* y así dize: *In filij misericordia fortẽ custodiuit:* quãdo auia misericordia d̃ su hijo y se cõpadezia d̃ lã cõ todo eso tuuo grãdissima cõstãcia y fortaleza

ni el hazerle las entrañas pedaços de cópasion de su hijo basto para desanimarle, y enflaquezer su animo, sino que quiso sacrificar a Dios su hijo, quando todos los demas los sacrificauan a los demonios, y el Eccl. ca. 45. dize dos cosas famosas de Abraham. *In carne eius stare fecit testamentum, & in tentatione inuentus est fidelis*: que hizo Dios pacto y concierto con Abraham quando le dio la Circuncision por señal del concierto que de su casta auia de nacer Christo, y que a su casta auia de dar la tierra de promission, y que auia de multiplicar su casta como las estrellas del cielo, y como el arena del mar, que vn granito de trigo muerto como Abraham multiplicase tantos hijos es lo que dize Origenes. Que doze granitos de la casta de Abraham que fueron doze Apostoles sembrados en el mundo que an multiplicado vn granito de trigo d vn san Augustin, vn san cto Domingo, vn san Francisco: de lo qual se colige ser infalible verdad lo que dize san Iuan cap. 12. *Nisi granum frumenti cadens in terra mortuū fuerit ipsum solum manet: si autē mortuū fuerit multum fructum asert*. Sacado ese grano de trigo de casa y sembrado, que haze de fruto, que haze de multiplicar: *Et in tentatione inuentus est fidelis*. Que de vezes lo tento Dios, y en todas lo hallò fiel. Mandòle salir de su tierra donde auia nascido y se auia criado, y de esta salida tratò san Esteuan Actorum capit. 7. y san Pablo ad Hæb. cap. 11. haze mucho caudal de su salida de Abraham, *quòd exierit nesciens quo ier*. Esta es condicion de la Fè, como dize el mesmo san Pablo ad Hæb. 11. *Fides est sperandarum substantia rerum argumentum non apparentium*. Sin auer visto la tierra de promission guiado con la Fè caminaua para donde no sabia, y assi quando salio de su tierra aunque no sabia donde yua lo tenia por mas cierto que si lo viera visto, esto es lo que dize san Pablo ad Hæb. 11. *Ambulare in fide*: con esperança caminar, y caminando siempre esperar y tener por tan cierto, y mucho mas lo que no se ve, que lo que se ve, y assi lo dize el mesmo san Pablo 2. Corint. cap. quinto. *Per fidem ambulamus, & non per speciem*: caminamos por la Fè, que es, por oydas, y no por vistas, enamorados por oydas,

y no por vistas de la tierra de promission del cielo, y assi es mucho de ponderar la Fè de este gran Patriarcha Abraham.

¶ Lo segundo la Obediencia en mandandole Dios salir, luego sale: en mandandole Circuncidar a su hijo al octauo dia, luego lo circuncida: no replica a lo que Dios le manda, aunque tenia muchas replicas: lo primero mandarle Dios salir de su tierra, podia poner mil escusas. Señor cosa terrible es dexar vn hombre su tierra, sus padres, sus parientes, y conocidos y caminar por tierras estrañas, cosa dura es: Lo segundo la mucha vejez de su padre, que podia dezir, lo que el otro mançebo dixo a Christo, Matth. capit. 8, *Math. ca. 8. Domine permittite me primum ire, & sepelire patrem meum*: Señor, no quiero dar mala vejez a mi padre: quiero primero dexallo morir. Lo otro el largo camino y no fabello: lo otro en edad que era ya viejo de setenta y cinco años: ninguna de estas escusas da, porque sabe q para Dios no las ay: Quando manda Dios vna cosa, no ay sino abajar la cabeza y callar y no ser como san Pedro, Ioan. cap. 13: que no quiere obedecer a Dios en cosa de buena criança: no ay buenas crianças para Dios, sino que en mandando la cosa obedecer y callar, porque no quiere Dios siervos respõdones, sino criados que luego obedezcan: pues ver los trabajos que en esta peregrinacion pacò seria menester vn libro de grandissimo volumen para tratellos, y assi no pienso tratar de su peregrinacion, sino dos palabras.

¶ La primera, lo que le dixo Dios despues de auer partido de su tierra, Genes. cap. 17. *Ambula coram me, & esto perfectus coram me, idest, ante me, ambulare ante Deum in iustitia*. Significa dos cosas: la primera obedecer a Dios, y guardar su ley y mandamientos, Dauid. *Iustitia ante eum ambulauit, & ponet in via gressus suos*: que es yr delante de Christo la justicia. Algunos dizen que es vna galana metaphora, que assi como delante de el Rey va vn señor de titulo con vna espada desnuda en señal que a de guardar justicia, assi delante de Christo vino vngrãde vn sã Iuã Baptista

§ 11,

Math. ca. 8.

Ioan. c. 13º

§. 12º
Gen. t. 7º

Eccle. ca. 45.

Ioan. c. 12.

Acto. c. 7.
ad Hæb. c. 11

Corint. c. 5.

dicho, he, significa al hijo, y así dize, que pone en su casta al hijo de Dios, el qual se auia de casar cō nra humanidad, y auia de ser Dios y hombre: y así como Adan le comunicò a Eua vna costilla de su cuerpo, que es fortaleza, para figurar q̄ Adan comunicaua su fortaleza a Eua, y Eua a Adan comunicaua su flaqueza, así Dios comunicò a su esposa la naturaleza humana vna letra de su diuino nombre, en señal que le comunicaua su fortaleza, y la naturaleza humana a Dios su flaqueza.

¶ Y AVNQUE todo esto es verdad si leemos Scriptura hallaremos que quita Dios vna letra a los malos, y se la añade a los buenos, Abisai le quitò Dios vna letra, y se llamó Abisá: a Sarra le quitò Dios otra, y se llamaua Sarai, y manda Dios q̄ se llamase Sara, y aquella letra se la añadió a Abraham, que es dezir: que lo que quita Dios al malo se lo da al bueno: Sara por ser incredula le quita Dios vna letra y la añade al nombre de Abraham padre de la Fè, porque tiene la Fè doblada. Esto haze Christo Math. cap. 25. que al ingrato y descuy dado le quita Dios el ta-

Math. 8. 25

lento que tenia, y se lo da al que tenia cinco, porque es condicion de Dios quitar sus dones al que es desagradecido, y doblarlos al que lo es. Todas estas virtudes de Abraham las cifrò Dauid p̄sa. 104. des pues que a tratado de Aaron, al qual llama boca de Dios, y a Moysen manos: trata de Abraham: *Semen Abraham serui eius: filij Jacob electi eius.* Estas dos castas tienen grande obligacion de seruir a Dios, y así: *Semen Abraham*, es vocatiuo, *serui*, & *electi*, prenomiatiuo, o casta de Abraham, y vnos otros hijos de Jacob escogidos por Dios alabados a Dios porque teneyn grande obligacion la casa de Abraham, y por auello dado Dios a Isaac en cuya cabeza puso Dios todas las promesas, y así lo dize el Ecclesiast. cap. 44. *Isaac eodem modo fecit*

Eccle. 44. 44

propter Abraham patrem eius benedictionem omnium gentium dedit illi, & testamentum suū confirmauit super caput Jacob. Tres cosas auia Dios prometido a Abraham la posesiō de la tierra de promission, la multiplicacion de su casta, y la bendicion de todas las gentes por su casta que es Christo por el qual todas las gentes auian de ser benditas: todas estas cosas passò Dios en Isaac por tan buen padre como Abraham, y

de Isaac passò a Jacob, repudiando y deshechando la casa de Esau y como gente escogida de Dios tiene obligacion de alabarle. *Memmor fuit in seculū testamenti sui: verbi quod mandauit in mille generationes.* La memoria de Dios como es eterna, y así jamás se oluida del pacto y concierto q̄ hizo con Abraham, que auia de ser pacto eterno, y auia de durar tiempo infinito, que eso es, in mille generationes: y así lo dize san Gregorio, lib. 9. Moral. capit. 1. *D. Greg.*

In sacra scriptura millenarius pro vniuersitate solet intelligi: Et regnauit cum illo mille annis.

Apocalip. cap. 20. Y al fin cumplio Dios su palabra, porque esta es tan infalible q̄ antes faltará el cielo y la tierra que ella falte, y así lo dixo Christo, Lucæ cap. 21. *Lucæ c. 21.*

Cælum, & terram transibunt: verba autem mea non præteribunt, y así lo dixo la Virgen en su Cántico, Lucæ cap. 1. *Suscepit Israel puerum suū: recordatus misericordie suæ. Sicut loquutus est ad patres nostros: Abraham, & semini eius in secula.* Ya tiene Israel cumplida su promesa, ya le ha dado Dios el hijo que a tantos años que le prometio: al fin acordose Dios de su misericordia y cumplio la palabra que le auia dado a Abraham y a su casta, y así lo prosigue el mesmo Dauid. *Quod disposuit ad Abraham: & iuramenti sui ad Isaac.* Pacto y concierto confirmado cō juramento que ha Dios de yr siempre llamádola casa de Abraham por la via d'Isaac. *In Isaac vocabitur tibi semen,* y así lo dize el Ecclesiast. cap. 44. *Ideo iureiurando,*

Apoca. c. 20.

Lucæ c. 21.

Lucæ c. 1.

Eccle. c. 44.

dedit illi gloriā in gente sua, & cresecit illum, quasi terræ cumulum, & vt stellas exaltare semen illius, & hereditate illos à mari vsque ad mare, & à flumine vsque ad terminos orbis terrarum. Antes que Dios tentase a Abraam auia le hecho grandes promesas, y auia hecho pacto y concierto entre los dos, pero despues que vio Dios su obediencia y su Fè hizo mas firmes las promesas con juramento, el qual antes no auia jurado y así dize. *Per me metipsum iurauit, quia fecisti hanc rem, & non pepercisti vnigenito filio tuo propter me, benedicam tibi.* Esto es lo que Dios confirma con juramento que en su casta se an de bendezir todas las gentes, por vida de quien soy que por vn hijo q̄ me querias dar te dare tantos que sean como las estrelas del cielo, y por la tierra pequeña que dexaste te tengo de dar toda la tierra que ayde mar a mar y desde el rio Nilo al gran rio Euphrates, para que en

Gen. c. 22.

ABRAHAM.

tendamos ser verdad lo que dize Christo, *Matth. c. 19.* *Matth. 19. amē amen dico vobis, q̄ omnis qui reliquerit patrem, aut matrem, aut filios, aut agros: propter me, centuplum accipiet, cō jramento que a de dar ciento por vno y lo quedize san Marcos cap. 10. & in hac vita.* Que en la otra mas es q̄ ciēto por vno esto se cumplio en Christo, lo mesmo dize san Lucas cap. 1. *Iusjurandum quod iuravit ad Abraham patrem nostrum, daturum senobis,* juramēto hecho por Dios de dar a la casta de Abraham, y que pues Abraham le dio su hijo el mesmo Dios le a dar el suyo, y esto en muchas partes lo juro Dios *Genes. c. 12.* *Genes. c. 17.* *Genes. 36.* y despues lo renouo con Iacob, como cosa ya de ley y estatuto inuiolable entre ellos, que su casta no conociese ni adorase otro Dios que al verdadero, y Dios le pagase en la mesma moneda, q̄ no conosceria otro pueblo ni otra generacion y casta sino la de Abraham, y esto prometio Dios *Genes. c. 28.* y despues renouo esto mesmo con David, y despues de tanta generacion como vno desde Adan hasta que vino Christo como la cuenta el Euangelista san *Matth. c. 1.* y el Euangelista san Lucas cap. 3. san Lucas cuenta todas las generaciones desde Adan hasta Christo y san *Matth.* desde Abraham hasta Christo al fin cūplio Dios su palabra y lo que auia prometido y mas adelante dize David q̄ dixo Dios a Abraham, *Tibi dabo terram Chanaan, suniculum hereditatis vestre,* Aqui trata de la promesa que hizo Dios a Abraham como la yua Dios renouando, que les auia de dar la tierra de promision, aquella auia de ser su herencia y su mayorazgo, esta se auia de diuidir entre ellos, dando cada vno conforme a la qualidad de su persona para figurar que la herencia del cielo es mayorazgo de los buenos y que entre ellos sea de diuidir, y asi lo dize Christo, *Ioan. c. 14.* *In domo patris mei mansiones multe sunt,* Moradas y aposentos ay para cada vno conforme a la qualidad de su persona y la qualidad no a defer de las qualidades del mundo sino conforme a los meritos y gracia de cada vno, y asi pueden dezir los buenos, *Funes ceciderūt mihi in præclaris,* Dichosa fuerte en lo mejor q̄ tiene Dios en el cielo y en la tierra. ¶ **YTRATA** luego el Propheta de

la segunda promesa que auia de multiplicar su casta, *Cum essent numero breui, & paucissimi, & incola eius,* parece que habla David con grande admiracion, que siendo tan pocos en numero, que quando entraron en Egipto, no eran sino treinta y tres, y aun contados como se cuentan *Genes. 46.* no son sino 32. y con Iacob *Ion. 33.* y despues haziendo otra summa fueron 66. y despues fueron 70. y *Acto. c. 7.* en los actos cap. 7. dize san Lucas que fueron 75. *Muens autē Ioseph, acerfuit patrem suum Iacob, & omnem cognationem, in animabus septuaginta quinq̄,* esta diferencia a causado gran confusio, porque dize por vna parte setenta y seis, por otra setenta, y por otra setenta y cinco, parece que ay contra diction y aunque es verdad que san Hiero. responde en las questiones hebraicas, que san Lucas siguió la traduccion de los setenta y no se atreuió a derogalla por ser de tanta autoridad, en esto no ay para que tocar en la vulgata porque esta es la que sea de seguir y en todo dize verdad, porque si al principio, dixo 66. y despues setenta, no cōto a Iacob, ni a Ioseph, y sus dos hijos Ephraim y Manases y con estos son 70. y si san Lucas pone despues 75. es cō los hijos q̄ tuuo despues Ioseph que fueron cinco, y asi se declaro muy bien, la Biblia, de *Alcala* en la qual al principio se ponen setenta y seis como en las demas, *Genes. 46.* y luego pone, *Filij autē Ioseph qui fuerunt annua nouem,* Y asi son 65. y cō ser tampoco les promete Dios la multiplicacion de su casta, y que an de ser señores de la tierra de promision quien no dijera que era cosa de burla y de juego treinta y tres personas conquistar la tierra de promision tan larga y estendida y tan poblada de gente bellicosa, y tan fuerte q̄ era la gente mas bellicosa que entonces tenia el mundo, y contodo eso creen a Dios y se van multiplicando de manera que en poco tiempo que fueron peregrinos en Egipto multiplicaron sin el tribu de *Leui* que era el sacerdotil, el qual no se contaua para la guerra, y con auer muerto *Pharaon* tanta infinidad de primogenitos, conto *Moyse* la gente de guerra de veinte años arriba, y hallo seis cientos y tres mill Soldados y quinientos y cincuenta, y lo que mas espanta q̄ con los trabajos y persecuciones y muertes crecian

Mar. c. 10.

Luc. c. 1.

Genes. c. 12.
& cap. 17.
cap. 26.

Genes. c. 28.

Matth. c. 1.
Luc. c. 3.

Ioan. c. 14.

514

crecian y multiplicauan mas, en lo qual quiso la scriptura figurar la multiplicacion de los fieles, que solos doze Apóstoles y setenta y dos dicipulos dize Christo que an de conquistar al mundo, y estos perseguidos açotados y muertos, y nos degollados otros aspados, quemados y defollados y mientras mas matauá, mas crecian, q̄cō sola vna muerte d̄san Pedro y san Pablo quede millares se conuertirá a la Fè, lo qual dixo Christo por san Ioã cap. 12. que vn granito de trigo muriendo, que hizo de multiplicar, pero agora como noay estas periecuçiones, y muertes, ni creçe el numero de los fieles, ni la deuocion ni el spiritu antes seua disminuyendo porque verdad infalible es la q̄ dize Christo, *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit ipsum solum manet,* y así dize san Grego. lib. 12. moral. c. 2. *Cum. n. morte passionis iustus proueritate afficitur, in eterne vite hereditate recuperatur, & qui hic videbat per selem, ille vivescere per spem, & rami eius pululant, quia plerunq; expassione iusti fideles quiq; ad amorem celestis patrie multiplicantur, & viriditatem vite spiritualis accipiunt, dum prode se fortiter agere vident,* Quando el bueno y el justo mueren en defensa de la verdad que de bienes se figuen el cobra otra vida mejor y parece que la Fè reuerdeçe y la etperança, y luego muchos ramos que estauan secos brotan y reuerdeçen y muchos fieles se incitan ya brafan en el amor de la gloria por la paçion de vn justo y cobra nueuo frescor y verdura viendo vnos Soldados inuincibles y que mueren por Dios en defensa de la verdad y luego trata el Propheta Dauid, de la peregrinacion d̄ Abraham y de los demas diziendo *& per transferunt de gente in gentem: & de regno ad populum alterum,* y esos pocos que hazia d̄ peregrinar, de nacion en nacion, y de gente en gente, y de Reyno en Reyno, hechos gitanos, de Chanaan, a Palestina, de Palestina a Egipto y salir de Egipto y otra buelta boluer a el es lo que dize san Pablo ad hebre. c. 11. para que entendamos como tratã el mūdo a los buenos, que los haze andar desterrados y no les dexa poner los pies en el suelo, sino de Reyno en Reyno, y pueblo en pueblo, y nacion en nacion.

¶ **YSIADVERTIMOS** la scriptura diuina hallaremos en ella acada paço

todos estos nōbr̄s, *Populus, tribus, plebs, vulgus,* y algunas vezes significã vna mes y fiderus. ma cosa y otras vezes cosas diferentes, y así lo dize Ysidoro lib. 9. de sus ethimologias, porque *populus* es congregacion de gente noble y comun juntamente *plebs* congregacion de gente comun, y llamase así *apluralitate* porque son mas que la gente noble, *vulgus* es muchedūbre y chusma de gente que bien como quieren, y por eio se llama *vulgus*, a vólado, porque cada vno haze lo q̄ quiere, *tribus* es gente distinta de la gente comun porque entiendo de Romulo fueron distintos los Romanos en tres partes, Senadores, milites, y plebeios, y por todas estas naciones anduuo peregrinando Abraham, y en todas ellas no confinio Dios que le tocasen ni lo opprimiesen ni offendiesen, y por ellos castigo a Egipto, y al Rey Pharaon, y al Rey de Palestina, y a todos los Reyes que los querian opprimir, y así dize luego el Propheta dauid, *Non reliquit homines nocere eis, & corripuit pro eis Reges,* Dize otra cosa digna de consideracion, que siendo los Yrraelitas tan pocos, y esos peregrinos, y desterrados no quiso Dios que les tocasen, ni que fuesen vencidos, sino que fiere taliesen con la victoria, tanto que Abraham consolos los criados de su casa vencio a cinco Reyes y eran los criados nacidos en su casa. 318. como parece Genes. c. 14. y los cinco Reyes eran el Rey de Sodoma, y el Rey de Gomorra y el Rey de Adama y el Rey de Seboim y el Rey de Bale Moysen alcançe victoria de Pharaon anegandolo en el Mar bermejo, y luego les talio al enuētro, Amalech, y luego fue vencido mediante el valor de Iosue y la oracion de Moysen, luego seon Rey de los Amorreos, nimas nimenos, y luego el Rey Balach, y otros muchos y ninguno le toco, sino a todos los castigo Dios, diziendoles *Nolite tangere Christos meos, & in prophetis meis nolite malignari,* Trata aqui de Abraham Ysaac y Iacob, que mado Dios a los Reyes poderotos, que no solamēte no les hiziesen mal, pero que no les tocasen, miremos lo que paso Abrahã cō Abimelech, que viniendo Abraham de suma riqueza a summa pobreza, que es la summa infelicidad de vn hombre, y que auiendo tan pocos dias que con los criados

Ioa. c. 12.

d. Grego.

ad Hebre. ca.

11.

S. 16.

Genes. c. 14.

dos nacidos en su casa vencio acinco Reyes, y quitadoles los despojos, vino a tanta pobreza, que con vn bordon en la mano el y su muger van peregrinando a Egipto y de temor se conciertan el y su muger, que en llegando a Egipto diga q es su hermana: los Hebreos dizen que Sarra era sobrina de Abraham hija de vn hermano suyo; y que era costumbre llamar a los sobrinos hermanos, otros dizé que era medio hermana suya: si peco aqui Abraham onno ay cosa cierta los doctores todos lo escusan y dizé que no peco y así dize san Chrysostomo. sobre este lugar, *Ceterum hec audiens dilectus, ne condemnes iustum ob pusillanimitatem q mortem timuerit.* No ay que condenar al justo de pusillanimitad ni flaqueza porque temio la muerte, sino admirate y espantate de la summa misericordia que Dios uso con nosotros, pues la muerte que a los mas valientes del testamento viejo hazia temblar, y les parecia terrible, y insufrible de manera que dixo el demonio tratando de Iob. cap. 2. *Pellem propelle dabit homo pro anima sua.* Que aunque le quiten la muger, y los hijos y la hacienda no la estima entanto como quitarle la vida, esta mesma muerte que tan triumphante y pujante estaua, le emboto Christo tanto los filos, que la que antes temia gente tan illustre y tan sancta como Abraham Iob. y los demas, agora las niñas tiernas y delicadas, hagan burla della y le den pellico diziendo, *ubi est mors victoria tua? ubi est mors stimulus tuus?* y que sea esto en tanta manera que aya la muerte perdido el nombre de muerte, & *mors nihil ultra est quam somnus & peregrinatio, & transmigratio, a deterio ribus ad meliora.* Antes era tan terrible y espantosa que no auia quien le hiziese rostro, tanto, q *omnia alia ferebant leuiter, & quae intollerabilia esse uidebantur* y sufrir que antes le quitasen la muger q la vida, pero agora, *Ita contemptibilem fecit, ut multi exiliant, & festinent, cum hinc migrandum.* Desean que se abreuie la vida y la tienen tan en poco que la recibiendo y dizen con san Pablo ad Philipens. 1. *Cupio dissolui & esse cum Christo.* Y hecho, este concierto llegan a Egipto, y como Abimelech, la vee a hermosa, entendiendo que era hermana de Abraham, luego la adjudico y aplico para sí, porq les parece a los Reyes quando ay cosa her-

mosa ni buena, que no les sea licito adjudicalla para sí como la viña de Naboth que le parecio al rey Achab que por ser tambuena le era licito quitarsela ya Dauid por parecelle Bersabe muy hermosa ni mas ni menos imbiar por ella y luego traersela, pero aunque Abraham duerme y se descuyda no duerme Dios ni se descuyda, sino que estando Abimelech con Sarra en la cama, antes que tocase a ella le aparece Dios y le dize sabe te que as de morir, porque le quitaste la muger a su marido, y responde Abimelech, *Nam gentem ignorantem, & iustam interficies?* Señor mirad quando tengoculpa, por ventura sabia yo que era su muger? el no me dixo que era su hermana? y debajo de este titulo me e querido aprovechar della, pero agora que se que es su muger y onno tocara a ella sino boluella a su marido, pluguiese a Dios imitase a este Rey barbaro, los que sepican muy de Christianos, este con ignorancia tomo la muger agena, pero ellos con malicia, Abimelech en auisandole Dios, q era muger ajena, la deja y no toca a ella y ellos por mas amonestaciones que les hagan no ay salir del peccado ni del mal estado en que estan antes procuran quitar la vida a los que de parte de Dios los auisan y amonestan como hizo el maldito de Herodes a san Ioan Baptista, y responde Dios, *& ego scio q simplici corde hoc feceris.* Bien se yo dize Dios que lo as hecho de ignorancia y no de malicia y así no condeno la intenció sino la obra y por eso te auise porque sabia que auia de aprovechar el auiso, que es lo que dize san Pablo. 1. ad timoth. 1. *Ideo misericordiam consequutus sum, quia ignorans feci.* Y ad Timoth. c. 1. por esta ignorancia dize Dios a Abimelech que lo guardo porque no peccase *Ideo custodiui te ne peccares in me,* yo te guardo y te detuue para quando peccases contra mi dos consideraciones maravillosas la primera, que entendemos que sino caemos en peccados es porque Dios nos detiene, para que nadie presume de sí ni de sus fuerças ni virtu, porque si Dios nonos detuuiese, haríamos los mesmos peccados que otros hazen y por ventura mayores como dixo san Francisco y así non solamente emos de dar gracias a Dios porque nos perdona los peccados, que cometemos contra el, sino por que nos detiene

Iob. c. 2.

ad Philo. c. 1.

ad Timoth. c. 1.

detiene

deriene que no caygamos en otros mayores lo segundo que emos de notar es la manera de hablar de Dios ne peccares in me porque toma Dios por propria injuria, la que se haze aun sancto, y aun bueno amigo suyo, y así dixo a san Pablo act. c. 9. *Saule, Saule, cur me persequeris,* y dize por san Matth. c. 25. *Quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis,* La crüel dad que vsaltes cõ los buenos es amelima vsaltes cõ migo y la misericordia q vsaltes con ellos es la vsaltes conmigo y por Zacha. c. 2. *Qui vos tangit, tangit pupillam oculi mei,* Tocalle a Dios aun bueno esto calle las niñas delos ojos y así dize Dios que peccar contra Abraham era peccar contra el mesmo Dios y así le manda, *Redde uxorem viro suo,* Restituye la muger a cuias es, tres cosas essenciales para la penitencia dolor del peccado, conoscimie to del, y confesion y estos son los verdaderos penitentes, mo los que cometien do mil robos, y mil peccados en detrime to del proximo que a la donzella quitan la virginidad, al marido quitan la muger al otro quitan la hacienda, y al otro la hõrra, y no ay memoria de restitucion sien do verdad, q non dimittitur peccatum nisi restituatur ablatum, y despues de auelle ref tituido la muger, *Orabit pro te,* porque es Propheta y vn sancto primero restituye le la muger, y reconciliate con el, y ro gara a Dios porti que es lo que dize Chri sto, Matth. c. 5. que primero que se re concilie con Dios se reconcilie con el proximo lo mesmo dixo Dios a los ami gos d Iob. y lo mesmo el Rey Antiocho 2. Macha. c. 13. *Et reconciliatus obtulit sacri ficiu, honorauit templum, et munera posuit,* con ser Rey Barbaro primero que ofrez ca sacrificio se reconcilia con los ludios esto mesmo manda Dios a Abimalech, y así luego salta de la cama y da bozes a sus criados y haze llamar a Abraham y lo reprehende, di que as hecho, porque meas dado ocasion de peccar, y cometer vn peccado tan graue como es el de el adulterio, õ como sean de repreheder con gran rigor los que son causa y oca sion de que otros pequen, que mereçe castigo extraordinario como dize Chri sto Matth. c. 18. que mereçe que le eché vna muela de molino al pescueço õ de athahona y lo echen en el mar, y Abrahã se desculpa diziendo, *Cogitavi forsitan nõ*

est in loco isto timor domini, Pense que entre gente ldo atra y barbara no auia temor de Dios, y e me espantado de uer que lo ay, es lo que dize el Contemptus mudi, õ teñor quantas vezes halle fidelidad dõ de nopense y quantas vezes no la halle donde pense que la auia, quantas vezes pensamos que entre gente barbara, y in fiel no ay virtud ni temor de Dios. sino que por ventura biuen como bestias, y podria ser viuir mejor q muchos Chri stianos de esto sequejaua Dios deuteroc. 32. *Immolauerunt que demoniis, et non Deo: dijs quos ignorabant,* que los ludios a dora uan dioses queno labiã niconosciã quiẽ eran porque eran tantos que no los co nocian, y en sacando vn Dios nueuo luego hazian gran fiesta y lo adorauan, sin mas elecion, y los gentiles no mudauã sus dioses y los ludios si que es lo que ho rraua Dios por Hiere. c. 2. *Transite ad insu las Cethim, et videte, et incedat mitite, et considerate vehementer, et videte, si factum est huiusmodi, simulauit gens Deos suos. populus vero meus, mutauit gloriam suam in idolum,* pasad a esas mezquitas de los Moros y Turcos, y mirad si an mudado su Mahõ ma y su alcoran, si ay entre ellos here gias como entre Chriistianos, como guar dan su ley inuiolablemente, y esto pro tu Chiristo marauillosamente, por san Lucas. c. 4. que antes queria predicar en tre gentiles que entre ludios, y quejan dose ellos de esto, trae Chiristo por exẽ plo a Helias y Heliseo que dejarõ sus pro prios naturales, y se fueron apredicar en tre gentiles, dezid Helias no estuuõ mu cho tiempo en Ysraël predicando sin hazer prouecho, y que estuuõ tres años y seis meses el cielo çerrado, y que ni a prouechauan sermones, ni castigos para reducirlos, y auiendo muchas biudas en Ysraël. aninguna quiso imbiallo, sino auna biuda de Sarepta de Sidonia que se ria la causa de esto sino dar aenteder, q auia mas charidad entre Sidonios, que entre Israelititas, pues aquella viuda fue tan charitatiua que lo quito de su boca y de su hijo para dallo al Propheta, y que estuuiese en Ysraël, donde auia tan poca charidad que tuuiese neccesidad de que vn cueruo le trujese de comer, que es todo esto sino dar a entender que ay mas charidad y misericordia entre bar baros que entre Chriistianos Heliseo ni

affo. c. 9.
Matth. c. 25.

Zacha. c. 2.

Matth. c. 5.

2. Macha. c. 13.

Matth. c. 17.

deuteroc. c. 32.

Hiere. c. 2.

Luc. c. 4.

mas

ABRAHAN.

mas ni menos, que auiendo muchos le-
profos en Ysraél a ninguno quiso Dios
que sanase sino aun Naamamlyro, algũ
misterio ay aqui y no ay otro sino que
los barbaros y estraños estimauan en mu-
cho mas al propheta que las naturales,
porque le estimo entanto que ueno solamẽ
te su persona y vestiduras pero la tierra
que pisaua la estimo en tanto que hizo
reliquias della y como tales las lleuo asu
tierra, y en Ysraél no solamente no esti-
mauan la tierra que pisaua pero ni su pro-
pria persona querian estimar, ver un Hie-
remias, preso captiuo y a herrojado y
metido en vna carçel y mazmorra en
Hierusalem porque predicaua verdades
al maldito Rey Sedechias, y imbia Nabu-
cho Donosor, a Nabuzardan su capitan
general sobre Hierusalem, y en entran-
do en la ciudad prendio a todos los hijos
del Rey y los mato en su presencia y al
mesmo Rey sacó los ojos, ya todos sus
grandes y nobles dellos mato y dellos
lleuo captiuos ya Hieremias lo sacó de
la carçel y lo honrró porque el Rey solo
auia mandado, y assi quando se partio
contra Hierusalẽ lo llamo yle dixo mira
que en entrando en Hierusalem, pógas
los ojos en Hieremias, y no le hagas mal
sino honrralo y haz todo lo que el tedi-
xere, los estraños honrrauan al sancto
Propheta, y los naturales lo tenian pre-
so, y metido en cadenas, lo mesmo Ioseph,
sus hermanos lo perseguian, y los
Egipcios lo honrrauã lomesmo Christo
los estraños y los gentiles lo estimauan
y honrrauan y venian a Hierusalem a so-
lamente vello y los suyos lo perseguian
y sus propios parientes lo tuuiesen por
el mas mal hombre que tenia el mundo
y que lo auian de despeñar y para esto
lo sacasen de la ciudad y lo lleuasen a lo
alto de vn monte para despeñallo como
dize san Lucas cap. 3. *Et surerunt, & eie-
cerunt illum extraciuitatẽ, & duxerunt illum
vsq; ad supercilium montis, vt precipitarent
eum:* otros que lo auia d atar como aloco
olleuar a la casa de los locos y que lo juz-
gasen por indigno de la vida de esto se
queja el mesmo por Dauid pf. 68. *Extra-
neus factus sum fratribus meis, & peregrinus
filiis matris meae,* Que a los estraños sea
proprio y a los propios sea estraño y en
los Canta, cap. 1, *Filij matris meae pugna-
uerunt contrame,* mis propios hermanos

me hazen mas cruel guerra esto es lo q̃
llora y siente mucho san Ioan, *In pro-* *Ioa. c. 1.*
pria venit & sui eum non receperunt, Que
viene a su propria casa y que lo conoz-
can y sepan quiẽ es para matallo y echa-
llo fuera de la viña para que darse con
ella como dize san Math. c. 21. y queno
lo conozcã para recebillo como a Christo *Math. c. 21.*
to y por el mesmo san Ioan dize .cap. 5. *Ioa. c. 5.*
*Ego ueni in nomine patris mei, & non accepistis
me,* que el mundo no me reciba no me
espanto, que el mundo me niegue no es
mucho: pero mi pueblo aquiẽ yo tan-
to amo y quiero y porquien tanto è he-
cho, es mucho de sentir: es lo de los hi-
jos de Ysraél *Pf. 136.* queno se quejaũ
tanto de los Babilonios como de los idu-
meos, que eran parientes y de su casta, q̃
vn estraño no os conozcano es mucho,
pero vuestro hermano y vuestro ãgre, e se
os venda en Egipto y haga almoneda de
uos y de vuestra vida como Iudas de
Christo ese os quiera beuer la sangre, q̃
el arbol siluestre no de fructo, no es mu-
cho, pero el arbol plantado en la Ygle-
sia, regado con la sangre de Christo, es
lomesmo q̃ llora Christo por sã *Math. c.*
11. Va tibi Bethsaida va tibi Corozaim, quia *Math. c. 11*
*si in Tiro, & Sidone facti fuissent quae in te in ci-
uene & cilitio egissent penitentiam,* esto es
lo de Ionas con los de Niniue, que auna
predicacion hizieron penitencia y se cõ-
uirtio el Rey y toda la ciudad y por mas
que predico jamas hizo fructo, lo de la
Reyna de Sabya y lo de Abimelech que
piensa Abraham que por ser Rey bar-
baro, y idolatra que no ay temor
de Dios entre gentiles, y ay tan-
gran temor que por no cometer vn adul-
terio salta de la cama sabiendo que Sarra
es muger casada y luego se la da a tu ma-
rido, y les da grandissima cantidad de
hazienda para que se bueluan a su tierra
dale mucho ganado a Abraham y haziẽ-
da en particular da a Sarra mill reales y
dizele, *Ecce mille argentei dedi fratri tuo, hoc
erit tibi n velamen oculorũ tuorum,* aduerte
que di a tu hermano mil reales para vn
velo de tus ojos, *Genes. c. 20.*
¶ A algunos les pareçe que este lugares
dificultoso, como era posible dalle mill
reales para vn velo que le tapase los ojos
algunos dicen que es phrasis comun de-
zir diole vn tanto para tocas porque se-
deuia de vsar que las mugeres tuuiesen
las

Luc. c. 3.

Pf. 68.

Canti. c. 1.

Math. c. 21.
Ioa. c. 5.

Pf. 136.

Math. c. 11

Genes. c. 20.

§. 16.

las tocas bajas y honestas otros dicen q̄ nimasmienos es phrasis hebrea, dilaqual solemos aca vsar muchas vezes, que paraque vno se baxe de vna queja, y perdone y se oluide de alguna afrenta que lea hecho, dezimos aca tapadle la boca con tantos ducados porque estos le haran q̄ no hable ni se queje así antiguamente se decia quando vno auia agrauiado a otro dezir tapadle los ojos cō ciento o mil ducados ò reales, que esdezir quiero satisficelle para que se olui le de la injuria que recibio esto mesmo dize Abimelech mira que redi mil reales para taparte los ojos y que no te acuerdes dela injuria que te ehecho, y así Jacob quando quiso aplacar asu hermano Esau y que se olvidase del enojo que tenia contra el, dize, *Genes.c.31.* *Genes.32. placabo eum muneribus dize el Hebreo: operiam faciem eius muneribus,* con estos dones cubrirre la cara de mi hermano. hare de manera que no se acuerde de la injuria pasada, lo mesmo haze aqui Abimelech que para tapalle los ojos y que no se acuerde de la injuria pasada le da mil reales esto es lo que pretende el mundo cubrir los ojos a los buenos para que no vean, y lo que Dios pretende es destapalles los ojos paraque vean lo que es y así dize el Propheta David *Ps.118.* *Revela oculos meos: & considerabo mirabilia de lege tua,* limpiad señor mis ojos y quitad les las cataratas que tienen, y vn velo q̄ tienen sobresi paraque con vista clara pueda considerar y contemplar los misterios encerrados en vuestra ley, las maravillas y grandezas de vuestra ley dize el Hebreo & velamen detrahe oculis meis.

§ Dificultase aqui que velo es este que estorua al entendimiento ano cōsiderar los misterios diuinos algunos dizen que son los pensamientos, los trabajos y calamidades que ocupan el coraçon para no considerar los misterios de Dios como lo dixó Christo a sus Apostoles *Ioan. c.16.* *vado ad eum qui misit me, & nemo ex vobis interrogat me quo vadis? quia tristitia impleuit cor vestrum,* es la latristeça como velo que cubre el coraçon, y no le da lugar para considerar lo mucho que estaua ecerrado en aquella partida de Christo, puede significar velamen vna cosa obscura y enigmatica y figuratiua que no se puede entender como dize san Lu

cas cap.9 que tratando Christo con sus Apostoles de su muerte no la entendieron y de la raçon luego, *At illi ignorabant verbum istud, erat. n. velatum ante illos,* que hijo del hombre es este, que açotes, que cruz, tenían vn velo que es tapaua el entendimiento, este mesmo velo esta sobre el coraçon de los judios, del qual dize san Pablo. *2. corint.3.* *Usq̄ in hodiernū diem, ipsius velamen, in lectione veteris testamenti manet, quod in Christo euacuat, este velo de Moysen tienen puesto hasta oy los Judios en la lection del testamento viejo que no lo entienden Christo es el que les a de quitar este velo, este velo es el que el mūdo pone sobre los ojos de los buenos paraque no vean lo que es virtud y dize luego que sale el sancto patriarcha Abraham de Egipto rico con grande hacienda y ganado y veese en grāde prosperidad, tentalo Dios otra vez y veelo todo perdido y que tiene necesidad de boluer a Egipto, paraque entendamos como este mundo, no es sino vn teatro donde se representa vna comedia y que agora veran al bueno salir rico y prospero, y day a nada desarrapado y que no tiene conque se cubrir, bajado a Egipto le pasa lo mesmo con Pharaon Rey de Egipto que con Abimelech Rey de Palestina, como parece *Genes.c.12.* despues de auer salido de su tierra vno hambre vniuersal, y la necesidad lo forço a baxar a Egipto y estando cerca, dize a su mitger las mesmas palabras que antes que llega se a Palestina, *Novi q̄ pulchra sis mulier, & cū viderint te Egypitij dicturi sunt, vxor illius est, & interficient me, & te reseruabunt.* ya sabes que eres hermosa y no querria que tu hermosura fuele causa de que ami me quiten la vida, antes querria que fuele causa de nuestro remedio, y esto no por mala via ni con offensa de Dios que esto no sea de presumir de tan gran sancto sino que el Rey les hiziese alguna merced queno emos de creer que era este sancto, como algunos holgaçanes que ay en el mundo que a costa de la hermosura de sus mugeres quieren comer y beber y vestir y calçar y holgar, aunqueno lohizo el sancto Patriarcha cō este inteto sino por que no auia otro remedio por donde remediar su necesidad sopena de perecer pero que diremos de aquellos q̄ pudiéndose remediar por mil vias, trabajando*

Genes.c.31.

Ps.118.

§.17.

Ioan.c.16.

Luc.c.9.

2. Corint.c.3

Genes.c.12.

ABRAHAN.

ando y dando traça en su vida, son causa de que sus mugeres offendan a Dios ya costa de su hermosura y de su honrra quieren comer y beuer vestir y calçar y se andan hechos holgaçanes y vagamundos, y venirse a mesa puefsta, yaya que comer y venga por donde quisiere,

§.18.

¶ Y los doctores bueluen adifcultar si pecco aqui Abrahamo, en dezir di q eres mi hermana queriendo ante poner su vida a la hõrra y adulteria que era grauissimo peccado, por que era razon dezir que era su muger y no dar ocasion de peccado, y comunmente lo saben, y dizen queno pecco, porque esto tiené los buenos, que siempre biuen bien, que si alguna vez salen de su paso ay grande ocafiõ lo primero no pecco por dezir mentira porque dixo verdad como emos ya dicho o podia ser primo hermano de Sarra, y era costumbre llamarse hermanos los que eran primos hermanos, como a san Ioan y san Tiago que los llama el Euangelio hermanos de Christo y no eran sino primos hermanos, aunque si seguimos a los doctores antiguos, ningun parentesco tenian con Christo o si auia alguno era poco, pero esto dejemos lo para quando tratemos de biudas en el lugar comun vidua que alli aueriguaremos si sancta Ana fue casada vna vez o tres, y assi segun esto Abraham no mintio, sino encubrio la verdad que no dixo que era su muger y descubrio que era su hermana, para en señar nos en esto que la verdad sepuede encubrir, pero no negar, lo mesmo Genes. c.22. quando subieron el y su hijo al monte a sacrificiallo dixo a los criados, *manete hic cum asino, ego & puer reuertemur ad uos*, pues si lo auia de matar como auian de boluer padre y hijo? afe de suplir si Dios fuere seruido, y haze esto no por mentir sino por encubrir la verdad, porque no miente el que encubre la verdad particularmente si entiende que de descubrilla a de resultar algũ peligro lo mesmo Moy sen quando saco el pueblo de Egipto, no quiso dezir que auian de ir para no boluer, porque si dixeran que yuan para no boluer no los dejaran salir y assi djze, *Itimus iter trium dierũ*, Iornada es de tres dias y era verdad que detres dias era y mas pero aquello no fue sino encubrir la verdad saluo que quando la verdad pa

Genes. c.22.

dege detrimento, entonces no se puede encubrir, como seiuo en el bienauenturado san Sebastian, que encubrio la Fè debaxo del habito de cauallero por el mucho prouecho que de aquello resultaua ala Yglesia: pero viendo que padecia detrimento la Fè en los martyres Marco y Marceliano descubrio la Fè ningun peligro ade bastar para encubrilla en tiempo de neçesidad ni negalla, porque es de hereges afirmar que en tiempo de neçesidad sepuede negar la Fè e lo exterior lo qual es falsissimo y sino miremos como Christo reprehende a san Pedro por auello negado exteriormente, y assi lo dize Christo *Matth. 1. & Luca. c. 12. quod dico vobis intenebris, predicate in luce, & quod in aure audistis, predicate super tecta, & nolite timere eos qui occidunt corpus*, lo que os digo al oyo y en secreto, predicadlo en publico y lo que oys aqui en el rincõ predicadlo sobre los pulpitos, y añade luego, *Omnis ergo qui confitebitur me coram hominibus, confitebor & ege eum coram patre meo, qui autẽ negauerit me coram hominibus, negabo & ego eum coram patre meo*, y el mesmo Christo puesto en medio de los Pharisios, desmamparado de todo fabor y q todos deseauan dixese si era Christo, para de aquello tomar ocasion de ponello en la cruz, con animo valeroso y costãte dixo qlo era, ni la Fè ni la verdad se pueden encubrir quando padecen detrimento, q si vno vee que su proximo padece en la honrra o en la vida con mentira, y otro sabe la uerdad, la a de dezir y assi Abraham siuiera que Pharaon queria offender a Dios consu muger estaua obligado a confesar la verdad sopena de peccado mortal, y quando dixo que dixese q era su hermana, no fue anteponer su vida al peccado, sino confiar en Dios que bolueria por su honrra y no permitiria que peccale y acudiria altiempo dila mayor neçesidad como acudio, y assi san Chriosto. en la homil sobre este mesmo lugar buelue por la honrra de Sarra diziendo, *nullus igitur acuset pulchritudinem, nullus inutilis hæc uerba dicat hæc perdidit formã huic pulchritudo fuit causa interitus? nõ pulchritudo in causa est absit, opus. n. dei est ipsa: sed peruersa malorum omnium causa est: hanc imitentur mulieres: ecce enustatis decor, & sterilitas, & tamẽ tempus, & facultatum abundantia, tot migrationes, & quic quid tale mentẽ*

Matth. c.10.
Luc. c.12.

Chriosto.

*eius no potuerunt auertere, immobilis enim man-
 sit:* nadie diga palabras vanas, a tal persona
 echó a perder la hermosura, y a tal el mu-
 cho vicio y riqueza, y a la otra no tener hi-
 jos, y a la otra la pobreza: por vêtura a Sa-
 rra echóla a perder la hermosura, echóla
 a perder la belleza, y fue causa de muchas
 muertes y de pecados tanta abundancia de
 bienes y tãta falta dellos? nada desto echa
 a perder a vna muger, sino su voluntad de
 prauada y su apetito insaciable, esto las e-
 cha a perder. O a quantas a echado a per-
 der la hermosura la gracia, y el donayre
 en cantar y tañer, que de muertes y peca-
 dos causa vna mala muger, pues a esta va-
 lerosa muger han de imitar las mugeres,
 a quien ni la hermosura que es causa de
 tantos males, ni el abundancia de bienes
 porque muchas vezes el comer y el be-
 uer, y el holgar es causa de muchas ofen-
 sas de Dios, porque: *sine cerere & baco
 frigescit Venus.* Ni la mucha pobreza, la
 qual aunque no es vileza la haze hazer,
 ni la esterilidad que da tambien sus em-
 pellones, ni los muchos caminos por
 que dize el refran. La muger y la ga-
 lлина por andar se pierden aina. Ni el tra-
 tar con muchas gentes, nada bastó, por
 que si vna muger es virtuosa, estima su hõ-
 rra y teme a Dios: entre Soldados està se-
 gura, y fino entre sanctos serã demonio,
 y dizele Abraham a Sarra, *ut bene sit mihi
 propter te.* Tales han de ser las mugeres
 casadas que por ellas vega bien a sus mari-
 dos, y no mal como Eua, y otras muchas q̃
 an sido causa de la total perdicio de sus ma-
 ridos. Llegan a Egypto, y como vierõ los
 Egypcios tanta hermosura, *nũtiauerũt Prin-
 cipes Pharaonis, & laudauerunt eam apud illum*
 pondera mucho san Chrysostomo estas
 palabras, *viderunt eam principes Pharaonis:*
 mirad de que seruiã los principales
 de la casa de Pharaon, de ver y ojeã
 caça, ò que bien dize el refran. *Regis ad
 exemplar totus componitur orbis:* Si el
 Reyes sensual, torpe y carnal, aquellos
 estima, y aquellos son sus priuados y
 amigos que dan ripio a la mano de su
 apetito, si jugador lo mesmo, si auarient-
 to lo mesmo, y assi de las costumbres
 de los que sirven facilmente cono-
 ceremos las costumbres del Rey o del
 Principe o de el grande, y estos, dize
 el texto que alabaron su hermo-
 sura delante de el Rey: nadie ha de

alabar delante de el Rey, ni del Prin-
 cipe, ni otro qual quiera aquello que
 le puede prouocar a mal, ni que pue-
 de ser despertador de su apetito, y por
 esto san Pablo ad Ephes. cap. 5. *Fornica-
 tio aut inmunditia, neque nominetur in vo-*
ad Eph. ca. 5
bis, sicut decet sanctos: no ay q̃ tratar de
 fornicacion, ni suziedad entre sanctos
 porque mucue mucho: alabar delante
 del Rey las letras, la virtud, el buen
 gouerno esto si porque dize el refran.
 Que quales palabras os dizẽ tal coraçõ os
 ponẽ, y assi el Senado de Hierusalẽ quã-
 do imbio los embaxadores a san Iuã Bap-
 tista, para q̃ le pregũtasen quien era si era
 Christo, lleuarõ ordẽ del Senado, q̃ no le
 pregũtasen sino solamẽte. *Tu quis es,* y no
 le dixesen si era Christo por no dalle oca-
 sio q̃ se ensoberueciese, y poniẽdole la dig-
 nidad delante no le cegãse, como cegõ a
 Pharaõ, q̃ en alabando su hermosura, lue-
 go mandõ que se la trajesen, y assi van
 por ella: *& sublata est in domo Pharaonis,*
 para q̃ entendamos en quanto eligro biue
 los Reyes y Principes puestienẽ a la mano
 todo lo q̃ quierẽ, q̃ si quierẽ quitar la mu-
 ger a su marido, se la quitã, y aun no con-
 tẽtarse cõ esto fino quitar la vida tãbien al
 marido como hizo Dauid. Y emos de no-
 tar q̃ terrible tentacion fue esta para el
 sancto Patriarcha ver al cabo de tanta
 peregrinacion y trabajos que le quiten
 a su compañera y todo su contento y
 regalo, y que la que era tan honesta,
 y tan casta por fuerça se la lleuasen al
 palacio del Rey Pharaon y que senti-
 ria ella de verse apartar de su marido,
 sancto y temeroso de Dios y yr en com-
 pañia de demonios: y todo esto no fue
 bastante para perder la Fè, y esperan-
 ça, fino entõces confia mas en Dios,
 y que sin offensa suya auia de reme-
 diar su necesidad y pobreza y assi fue,
 que luego Pharaon le hizo mucha mer-
 ced por ella, y assi lo dize el mesmo
 texto, *Ipsi Abraham bene fecit propter eam*
 para que de aqui se entienda quan lar-
 gos y liberales son los Reyes y gran-
 des, para aquellos que los sirven en sus
 contentos y pasatiempos, harto mas que
 para aquellos que han gastado su vida
 honrra y hacienda en su seruicio, y en
 cosas importantes y graues de la guer-
 rra y del buen gouerno de su Reyno: san
 Lucas dize cap. 10. que Martha, y Maria
Lucæ ca. 10.
 C
 seruiã

ABRAHAN.

seruian a Christo, Martha andaua muyne gociada en aderezalle de comer y regalarlo, Maria a los pies de Christo firuiedole en cosas de spiritu, y porque aquello era lo que mas le agradaua le paga mejor, y assi reprehende Christo a Martha porque murmuraua de Maria, y dizele, que a escogido la mejor parte, que le sirue en cosas mejores y de mas gusto, anfi ha de ser los Principes y grandes, que han de pagar mejor, a los que firuen en cosas esenciales del alma y del buen gouierno que no a los que los firuen en cosas de su gusto y de su apetito y palatiempo. Y quando piensa Pharaon que puede muy a su saluo gozar de la hermosura de Sarra, lo castigò Dios a el y a toda su casa. *Flagellauit autem Dominus Pharaonem plagis maximis, & domum eius propter Sarrai uxorem Abraham.* Al tiempo que tenia determinado en su coraçon de offender a Dios con ella, viene el castigo terrible de Dios: no solamete cõtra el, sino cõtra su casa, y assi aduertio muy bien san Chriofostomo. *Nõ propter illum pœnam sustinuerant, sed verisimile est eos cooperatores fuisse, vt aliquãdo commiteretur iniquitas:* no solamete castiga Dios al author principal, sino a los coadjutores del pecado, y al tiempo de mayor necesidad acude Dios y le dize a Pharaon como aquella muger lo era de Abraham, y assi lo haze llamar y le dize, que porque no le auia dicho que era su muger, y luego se la da fin tocar a ella, esto es lo que dize Dauid q̄ dize Dios. *Non reliquit homines nocere eis: & corripuit pro eis Reges. Nollite tangere Christos meos: & in prophetis meis nollite malignari.* Castigò los Reyes y no les dio lugar a q̄ les hiziesen mal ni les tocasen en la hora, y llama a Abraham christo y propheta.

6. 19. PER O ay vna dificultad como Dauid pudo llamar a Abraham christo d̄ Dios q̄ es lo mesmo que vngido porq̄ esta vncio comeco desde Moysen como parece el Exod. y Abraham fue muy antes d̄ Moysen? A esto se respõde q̄ ay dos maneras de vngir: vna interior, y otra exterior: vna spiritual, y otra corporal, la spiritual es la del Spiritu Santo q̄ interiormente los vnge con su gracia, y assi de todos los fieles dize san Iuan 1. Canon. ca. 2. *Vos vntionẽ habetis à Spiritu Sancto:* y por esta causa todos los baptizados se llaman christianos porque estàn vngidos con esta gracia, y con la Fè, y con los habitos interiores.

Ay otra vncion exterior con q̄ se vngiã los Reyes, pues Abraham y aquellos santos Patriarchas estauan vngidos cõ esta gracia interior cõ la gracia del Spiritu Santo, con esta los tenia Dios señalados, por que cõ esta señala Dios a sus amigos, y este era el tufon y encomienda cõ q̄ los honrraua, y hazia de la casa de Dios y de su camara, y de su boca: y era esto de tanta estima, que todos los Reyes, y Principes pretendian su amistad, y trauar parétesco cõ ellos, y assi los hijos de Geth Genef. ca. 23 *Gen. cap. 23.* dixerõ de Abraham. *Princeps Dei est apud nos:* el Principe, el grãde de la casa de Dios el señalado de su casa. Y ni mas ni menos los Reyes de Sodoma y Gomorra, Adama, Seboin, y Bale despues q̄ Abraham con tolos los criados de su casa los vencio publicaron q̄ era señalado de Dios, Abimelech de Philistea hizo amistad con el por solo esto, Gen. ca. 21. y despues la renouò cõ su hijo Isaac, Gene. ca. 26. cõ estos han de trauar amistad los Reyes christianos q̄ no con los Turcos y hereges, y assi los demas hijos de Abraham de Cetura, y los de Esau su nieto solo por ser hijos de tal padre y de tã illustre sangre y noble familia los Principes de Syria trauaron con ellos parétesco por via de casamietos, y assi de su casta salieron Principes y Reyes de Syria, Arabia, y Palestina, y Ethiopia, y por esto si los Phariseos en la Fè, y obediencia imitãran a Abraham teniã razõ de preciar se de tan noble casta, porq̄ la sanctidad es diuino e imalte y marauilloso engaste sobre el oro de la nobleza es el rubi y diamãte q̄ lo haze resplãdescer, y llamalos Dauid prophetas porque prophetizarõ muchas cosas d̄ Christo, y assi llama Dios a Abraham propheta, Gen. ca. 20. y Isaac propheta, Gen. ca. 25. y Gen. ca. 36. Iacob Gen. ca. 49. todo su testameto no fue sino vna diuina prophecia de Christo, todos estos como Prophetas vierõ el dia de Christo, y aisi se llamaron, *videntes*, porq̄ vieron a Christo en retrato y en figura, y assi tratãdo Christo de Abraham, Ioa. ca. 8. dixo. *Abraham pater vester vidit diẽ meum: vidit & gavisus est.* Y acerca de Abraham dizen los Hebreos que diez vezes lo tentò Dios. La primera, quando le hizo dexar su tierra padres, y amigos, y hacienda, y de summa riqueza venir a summa pobreza para que fuese figura de la perfeciõ Euangelica, la qual cõsiste en esto como lo dize

D. Chriofost.

Gen. c. 21. & 26.

Gen. c. 20. & 25. & 36. & 49.

Ioa. cap. 8.

Lucæ ca. 14. lo dize Christo, **Lucæ capit. 14.** y en otros muchos lugares: que el que no dexa padre y madre, amigos y parientes, y hacienda, y de gran pobreza no viene a mas pobreza sino tiene q̄ dexar, y si tiene mucha riqueza la ha de dejar y venir a gran pobreza: si quiere ser discipulo de Christo y seguir el camino de la perfeccion, y assi se lo dixo Christo a aquel mançebo que queria yr al cielo por el atajo de la perfecció **Matth. cap. 19.** La següda vez q̄ lo tentò fue quando constringido y forçado de la hãbre lo hizo bajar a Egipto dos vezes, donde padecio lo q̄ emos dicho. La quarta quando lo apartaron de su muger. La quinta en la guerra que tuuo con cinco Reyes. La sexta quando se casò con su criada. La septima quando le mãdò Dios la Circücision, al cabo de su vejez. La octaua quãdo echò a Agary a su hijo d̄ casa. Y nona, y decima quãdo le mãdò Dios sacrificar a su hijo, y lo puso a pique de quitarle la vida, y estas dos postreras fuerò las mas terribles, de las quales se trata **Gen. c. 22.** *Post hæc tẽrauit Deus Abraham.*

Genes. c. 20. *Abraham.*

§ **M V C H A S** significaciones tiene en la Scriptura diuina este verbo *tentare*, como en su lugar diremos, pero a qui tẽtò Dios a Abraham, para dar muestra del al mundo, y declarar su Fè y obediencia, y el valor de su persona, y quãta razon tenia Dios de yr lo leuãtando a cosas mayores, y como era su puesto en quien cabiã todas las cosas que Dios hazia por el, por q̄ se precia Dios de hazer en quiẽ lo merece, y deshazer aquiẽ no lo mereçe, y assi notò mucho san Christo como, aquella palabra, *post hæc*: es vnare copilacion de todo lo que ha dicho, como dize **Iob ca. 3.** *Post hæc aperuit Iob os eius*, es dezir, que espera vn bueno, y que de cosas çufre, y que de cosas quãdo viene a hablar

Lucæ ca. 10. y **Lucæ cap. 10.** *Post hæc designauit Dominus, & alios septuaginta duos*: que de cosas an de preceder para señalar predicadores Euãgelicos, como quãdo Christo señalò los doze Apoteles, que orar toda la noche y encomendar a Dios negocio tã graue, assi aqui *post hæc*, despues de tãtas tentaciones y trabajos, o como dize san Iuan Christo como. *Discamus tempus quando hæc Patriarchæ iussa sunt, & quando iussus est offerre Isaac.* Despues de auer Dios hecho a Abraham la mas alta promesa que jamas se hizo que parece que lo lleua Dios por el estilo del mundo, que haze Dios a los buenos la

honrra del ahorcado que los leuanta para hazelles dar mayor caida, que quando vn bueno està mas encumbrado y empinado y mas leuãrado en el concauo de la luna y tinẽ mas pruança con Dios, lo deja Dios caer, y assi **Iob espantado dize cap. 7.** *Quid est homo quia magnificas eum: quien es el hombre (Señor) que tanto lo engrandezes y estimays, auentajãdolo a todas las criaturas de acã bajo, y haziendolo Señor de todas ellas, y teniendo tanto cuydado de el que luego por la mañana lo visitays, y luego days con el en el suelo, subito probas illum, que de repente lo tentays y prouays y quereys saber lo que teneys en el. Lo mesmo usò Dios con la humildad de Christo que leuantalla a la vnion hypostatica, y en el baptismo, *hic est filius meus dilectus*, y luego: *statim, ductus est in desertum vt tentaretur a diabolo*: **Matth. cap. 4.** Lo mesmo en la Transfiguracion que leuantar la humanidad a gran resplandor y claridad, y luego ponello en la Cruz. Lo mesmo **Iob**, despues de auerlo Dios alabado y que no tenia yguar en el mundo, luego alcança sathanas licencia de Dios para tentallo y por esto auisa el Sabio **Ecclesiast. cap. 2.** *Fili accedens ad seruitutem Dei, prepara animam tuam ad tentationem.* Señor que será la causa desto? soys vos por ventura como Hercules, que viendo que no se podía valer con Antheon lo leuanta en alto para hazelle dar mayor caida? y luego rendillo y vençello? ò a quantos a rendido Dios y vençido de esta manera, a quantos emos visto muy leuantados y encumbrados tãto que se nos pasan de vista, y luego para rendillos y humillallos Dios los dexa caer en vna deshonrra, en vna inquisicion para humillallos: ò quantos emos visto de estos en tiempos pasados y presentes y vemos cada dia, ò que artificio de Dios para humillar al hombre: cria Dios a Adan, y dale el alma hecha a su imagen y semejanza, y luego la ata, y ençierra en vn brete de vna carne que lo humille, y haga que no se ensoberbezca, ni leuante a mayores, sino que como el pauon mirandose a los pies desahaga la rueda: esto mesmo vsò Dios con san Pablo, que despues de auello leuantado al tercero cielo donde vio cosas que el mesmo no las sabe dezir, dize **2. Cor. 12.** *Datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus sathanæ, qui me colaphizat.* Para que*

ABRAHAN.

diuino Apostolos dan este estímulo? dize luego, *ne magnitudo reuelationum exollat me.* porque no me leuante a mayores, me ha dado Dios un estímulo de carne, dize el Griego. *stimulus in carne*, no quiere dezir que la carne es el agujó que pica, sino que agujó pica a la carne, esto es, *stimulus in carne estímulo* que aflija a la carne, y así dizen algunos, *stimulus carni*, apegado a la carne, que la detéga y enfrene, como al perro brauo echalle vna cadena de hierro q̄ lo amáse, al leon cruel vna jaula de hierro que lo detenga, al cauallo desbocado vn bocado fuerte que lo detenga, es lo q̄ dezimos en Castellano: la maça y la mona, la maça la detiene para q̄ no haga mal, es lo q̄ dize Iob cap. 7. del p̄ués q̄ ha dicho como Dios lo leuãrò en alto y luego lo dexò caer *Nunquid ego mare sum, aut cecus quia circunde disti me carcere?* Señor foy tan furioso como el mar, o tan cruel como la valla que los encerrastes y pusistes termino y los hizistes tener raya, lo mesmo aueys vsado conmigo, puesto en esta carçel de esta enfermedad, bien os entiêdo Señor q̄ aueys que rido humillar me y rebatir mi soberuia por que de esta manera soleys vos Señor amãfar los toros brauos dãdoles vna enfermedad, ð echãdoles vnos grillos y vna cadena corriete y metiêdoles en prisiones, por que de esta manera pone Dios vnã piguela para q̄ no se desuanezca el hombre, y para asegurar esta carne, aherrojalla, y encerralla en vna jaula de hierro para q̄ no haga pedaços al alma, y tenella 38. años en vn carreon hasta rendilla, ponelle vna maça de vna tentacion o trabajo, y por esto tienta Dios a Abraham, y a los buenos.

Iob ca. 7.

S. 21.

1. Cor. e. 10.

¶ O POR vêtura quiere descubrir su valor y fortaleza y por eïo le da tan terrible toque, por q̄ gusta Dios dar de quãdo è quãdo vn toque a los suyos para dar muestra dellos al mûdo, pero en esto tiene Dios gran cuenta cõ las fuerças de cada vno, y asidize san Pab. 1. Cor. 10. *Fidelis autẽ Deus est, qui nõ patietur vos tẽtari supra id quod potestis;* guarda Dios gran fidelidad en esto que no da mas trabajo de lo que cada vno puede llevar, y sabia Dios el valor y fortaleza de Christo y que otro que el no podia salir vencedor, de vna batalla tan cruel como tuuo con sathanas presentãdole la monarchia del mundo y dalle summa riqueza por ser la tentacion tan terrible noqui-

so que otro que Christo fuese tentado cõ esta tentacion: ni mas ni menos sabia el valor del Baptista su animo y fortaleza y que el no desecharia vna dignidad tan grande como la del mexiazgo, por esto quito q̄ a el solo se la ofreciesen, sabia muy bien la cõfiancia y fortaleza de Abraham y q̄ otro que el no sacrificaria a su hijo por Dios, y por esto solo lo tienta con tan terrible tentacion que sacrifique y mate a su hijo por Dios, y para aumentar su merito y la fuerza grande de la tentaciõ parece q̄ se lo mãda cõ palabras quietenê gran emphasis. *Tolle filium tuum vnicum quem diligis Isaac.* Descanta marauillosamente sobre estas palabras san Chrysostomo diziendo. *Vide quomodo per verba ista, maius incendium succendit, & fornacem amoris quo iustus in Isaac affectus erat violentius excitat.* Y así dize: tu mesmo y no otro por ti me sacrificas, no animales, sino tu proprio hijo, y vnico que es mayor dolor, y así lo ponderò el Euangelista san Lucas capit. 7. de la biuda que llorãa a su hijo, la razon que tenia para ello, *filius vnicus matris suae.* La otra auello auido en la vez que estos comunmente se aman mas, y así Iacob amaua mucho a Benjamin, y así le llama la escriptura, *Benjamin amantissimus.* Lo otro porque venia a parar en ella corriente de las promesas que Dios auia hecho desde el principio del mundo, y en particular las que auia hecho a su padre, y llamalo por su nombre Isaac, que quiere dezir risa por el contento que auia causado en la casa de su padre, y ese mesmo es causa de gran dolor, y el nombre Isaac se conuertia en benoni filius doloris, y seña la el lugar donde lo auia de sacrificar: *vade in terram visionis:* dize el Hebreo: *in terram moriath,* que es, *demonstrationis, vel visionis:* porque alli dio muestra Abraham del valor de su persona, y de su Fè, y obediencia, porque alli vio a Christo, y alli se lo mostraron, y por esto *demonstrationis, & visionis:* y así lo dize Christo Ioannis capit. octauo. *Abraham pater vester desiderauit videre diem meum, vidit, & gauisus est.* En este mesmo monte ofrecio sacrificio a Dios para amansarlo, figurando que en el mesmo monte auia Christo de ofrecer sacrificio a Dios por lo mesmo, y luego trata de la diligencia de Abraham, y de su secreto que se leuanta muy demañana sin dar parte ni cuenta a su mu-

Ioan. cap. 10.

D. Chrysost.

Luca cap. 7.

Ioan, cap. 8.

ger, ni a amigos porque no se lo estorua-
 sen, porque las cosas de Dios y de virtud
 no se han de comunicar cō quien las estor-
 ue, sino cō quien ayude a ellas, ni tampo-
 co se pone en dilaciones cō Dios, mañana
 lo sacrificaré o otro día sino luego muy de
 mañana, y así dize el texto, *Demane consur-*
gens, porque es condició de los buenos ser
 muy prestos en lo que Dios les man la, y
 para ofrecer a Dios todo lo que mas aman:
 sea vida, sean hijos, o sea hōrra, o sea hazié-
 da, y para dezir lo mucho que le duró el tor-
 mento y la tétacion, dize. *Die autem tertio*
elevavit oculum & vidit locum procul: tres dias
 tuuo de termino, al cabo de los quales, pa-
 ra renoualle el dolor, vio de lejos el monte
 donde auia de matar a su hijo que fue el
 mayor golpe y que mas lastimò al triste
 viejo, que en aquella batalla sintio, porque
 la experiencia nos enseña, que los que lle-
 uan a justiciar, por mas valientes que sean
 en descubriédo el lugar donde los an de
 justiciar, luego comiençan a temer y des-
 mayar. Dos cosas ay aqui dignas de con-
 sideracion. La primera vna batalla cruel y
 terrible que pasó en el pecho de Abrahā,
 entre el amor y la Fè, entre la propria volū-
 tad y la voluntad diuina, y al fin queda el
 campo por la voluntad de Dios: la mesma
 batalla pasó en el pecho de Christo entre
 el amor natural y el amor de Dios, entre la
 propria volūdad y la voluntad del padre, y
 al fin se rinde la propria volūdad y dize. *Nō*
mea voluntas, sed tua fiat pater. Lucæ cap. 22

Lucæ ca. 22. Lo segūdo quando se descubre la muerte
 y se vee al ojo como haze temblar, y así
 Christo viédo que se açercaua el tiépo de
 su passion, *cepit pauere & tedere*: y que sinti-
 ria quādo caminādo a la muerte descubrie
 se el mōte Caluario, el monte moriath, dō
 de auia de morir, y como el sancto Patriar-
 cha se quiere ver a solas cō su hijo que tō
 amaua, deja a los criados que se queden al
 pie del monte y lo mesmo hizo Christo q̄
 se quiere ver a solas cō su carne, y así se a-
 parta de los discipulos y dexa a los ocho
 muy apartados y lleuò cō sigo a solos tres
 san Pedro, san Iuan, y san Tiago, y dexádo-
Lucæ ca. 22. los como vn tiro de piedra allí se vee a sol-
 las cō su carne, el sancto Abrahā en llegā-
 do al monte descarga la bestia y pone la le-
 ña sobre el hijo, y el padre toma en la vna
 mano el fuego y en la otra el alfange y co-
 miéçan padre y hijo a subir el mōte arriba
 y aunq̄ pone la leña sobre su hijo como si

fue a bestia, el hijo sufre y calla y obedece
 a su padre con grāde volūdad: y que senti-
 ria supadre viédo aquella obediencia tā pre-
 sta de su hijo, y por otra parte su innocēcia,
 y q̄ no sabia adōnde iua, comiēça a rebol-
 uer de nueuo en su pecho las promesas q̄
 Dios le auia hecho, pōnele en grā admira-
 cion ver el artificio de Dios y como orde-
 na sus cosas tā contrarias al parecer de lo q̄
 promete: consideraciō es esta que haze a
 muchos bābalea y aun caer. Teniā los hi-
 jos de Isrrael palabra de Dios q̄ los auia de
 sacar de captiuero y llevar a la tierra de
 promisiō, y por otra parte ver a las espaldas
 a Pharaō con su exercito, delāte la mar, a
 los lados mōtes que llegauā al cielo y nose
 podiā subir y que todas las cosas eran muy
 cōtrarias al parecer de lo que Dios les pro-
 metia, comiēça a temer, y desconfiar de
 Dios y bueluenfe a Moysen, y dizéle. Auia
 falta de sepulturas en Egipto, que nos sacaf-
 te para q̄ nos matafen aqui acoralādos co-
 mo a bestias? estas son las promesas d̄ Dios?
 esta es la tierra de promisiō q̄ nos prome-
 tiste? Respōde Moysé. O gēte desconfiada
 no temays que aqui vereys las grādezas de
 Dios y lo q̄ Dios pūede callar y obedezed
 y marchad que esta agua que pēlays que os
 ha de ahogar es a os ha de librar y dar paso
 y seruir de muralla q̄ os defiēda. Lo mesmo
 le acōtciō a Christo cō sus Apōstoles, de-
 ziales, que ara el verdadero Saktador y re-
 dēptor del mūdo, por otra parte su bajeza,
 y humildad y al parecer todo tā contrario
 a lo q̄ prometia, y despues ver como trata-
 ua de su muerte no lo entendiā porque les
 parecia muy cōtrario a lo que prometia, y
 así despues de muerto descōfiaron los dis-
 cipulos, como se vio en los que yuan a E-
 maus, y así dixerō como dize san Lu, c. 24
Nos sperabamus quōd esset redēpturus Isrrael, pe-
 ro agora vemos las cosas tā contrarias a lo
 que el auia prometido y ya no ay que espe-
 rar, y así tenemos perdida la esperāça, y así
 si Christo los reprehede. O gēte sin juicio,
 y de entēdimiēto tardo para creer, esō que
 os parece cōtrario a lo que Dios promete
 es el medio para cūplir su palabra, y por es-
 to Abrahā es tā encomendado y su Fè tā a-
 labada y se le da por titulo, padre d̄ la Fè, por
 q̄ dize S. Pab. *Cōtra spem, in spē credidit* creyò
 cosas, y esperò cosas al parecer tā cōtrarias
 de lo q̄ Dios le prometia q̄ por esō su Fè es
 muy estimada d̄ Dios para como padre de
 nra Fè enseñar a sus hijos q̄ auq̄ veamos las
 cosas

Matth, c. 28
 Lucæ ca. 18.

Lucæ ca. 24.

2. 1. 5. 101

ABRAHAN.

cosas muy cōtrarias a lo que Dios nos promete, no por eso perdamos la Fè y la esperanza, sino esperemos el suceſo, y el fin, y aſſi espera Abraham, y no desconfia haſta facar el alfançe y querer deſcargallo ſobre ſu hijo, y aſſi ſube con grande animo almōte y deſcarga a ſu hijo, y compone ſu altar donde lo a de quemar y para augmentar el dolor, le dize el hijo, *Pater mi vbi eſt victima ſacrificij.* Como laſtimaria al ſancto Patriarcha aquella palabra tan tierna, y como le llegaría al coraçon el dezille, padre mio? y reſpōder el padre: que quieres hijo mio? Replícar el niño, adōde eſtã la victima q̄ auays de ſacrificar. Que dolor ſentiría quãdo en ſu coraçon dixefe, vos ſoys hijo mio la victima de eſte ſacrificio, y con todo eſto no le deſcubre el myſterio, ſino dize q̄ Dios proueerã de victima. Con quanta razón, como emos dicho dixo Dios, *Sapient. 10. Et in filij miſericordia fortem cuſtodiuit.* Como ſe le abrian las entrañas de dolor y la fortaleza que tuuo, y como el amor de Dios venicio al amor paternal.

Sapient. c. 10.

S. 22.

ad hab. c. 10.

Ioan. c. 18.

Lucas ca. 12.

¶ QVE debujo y retrato tã marauilloſo eſtã Chriſto como el ſancto Patriarcha repreſentò al padre, que el meſmo ſe proueyò de ſacrificio que lo amañafe, por q̄ todos los ſacrificios q̄ loſ hōbres le ofreciã no abaſta uã a amañallo, y aſſi lo dize ſan Pa. ad He. cap. 10. *Impoſſibile enim eſt ſanguine taurorum aut hircorum auferri peccata, ideo ingrediens mūdum dicit hoſtiam & oblationem noluiſti, corpus autem aptaſti mihi, ecce venio.* Es dezir: que el padre ſe proueyò de ſacrificio q̄ lo amañafe, y aſſi Iſaac fue figura de Chriſto, porque es la verdadera riſa y cōtento del mundo, y aſſi quando nacio ſe hizo feſta y vuo gran regozijo en el cielo porque la riſa, y contento que Chriſto auia de dar era eſpiritual, y aſſi ſolo Chriſto es la verdadera alegria del alma, y el que la cauſa dentro de ella: el fue el que fue ſacrificado al tercero dia, no en el tiempo de la ley natural, ni en el tiempo de la ley eſcripta ſino en el tiempo de la ley de gracia, el padre le puſo la leña ſobre ſus ombros, el que le mando que murieſe, y aſſi lo dixo a ſan Pedro Io. c. 18. *Calicem quem dedit mihi pater non vis vt bibam illum,* caliz dado de tal mano no quieres q̄ lo beua? El fuego que abraſò y quemò a eſta diuina aue Fenix, que fuego y deſeò de morir, y aſſi lo dize por ſan Lucas cap. 12. *Baptiſmo autem habe baptizari, & quomodo coartor, vſque dum perficiatur.* Con ſer baptiſ-

mo de ſangre pues ſe auia de baptizar de pies a cabeça con ella, el deſeò q̄ traia haſta ponello en ſu perfeccion, el cuchillo en la mano del padre porq̄ el lo dio para que le quitafen la vida: como el Duque de Medina arrojà el cuchillo paraq̄ los enemigos quitafen la vida a ſu hijo: aſſi el Padre arrojà el cuchillo paraq̄ ſus enemigos los Phariſeos quitafen la vida a ſu hijo, porq̄ el ſolo lo podia prender, y el ſolo ſe la podia quitar, y no auia poder en el cielo ni en la tierra q̄ le la pudieſe quitar ſino era eſ ſuyo, y aſſi dize por ſan Luc. ca. 18. tratando de ſu muerte. *Traddetur Principibus ſacerdotum.* El padre lo entregò q̄ ſi el no lo entregara, ni Iudas ni nadie baſtara a entregallo, y aſſi lo dixo el meſmo a Pilatos como dixo ſan Iuã ca. 19. *Non haberes poteſtatē aduerſum me vllã niſi tibi datum eſſet de ſuper.* Eſta doctrina es marauilloſa, y de grãde importancia para juezes y prelados y ſuperiores que entien dan q̄ tienen el poder de Dios, y aſſi dize Chriſto: notuuieras tu poder cōtrami ſino te fuera dado de arriba, aunq̄ algunos entiēden aquel *de ſuper*, del Imperio Romano, pero mejor es la expoſició de nueſtro padre ſan Auguſtin tract. 116. y de ſan Cyril. lib. 12. ca. 22. y ſan Chriſoſt. los quales de clarã el *de ſuper*, de arriba de Dios, y aſſi los Doctores lo declaran diferētemente, y para eſto dizē, q̄ eſte nombre poteſtas ſignifica dos cosas. La vna es q̄ poteſtas es lo meſmo que autoridad, ſegū q̄ los ſuperiores la tienē para cō los inferiores: el Rey para cō los ſubditos, y el ſeñor para cō los ſeruos, y el padre para con los hijos, y el juez para cō los reos. Lo ſegundo ſignifica poteſtas fuerça y virtud, de lo primero dize ſan Lucas ca. 22. *Qui poteſtatē habent ſuper vos benefici vocātur.* Los ſeculares q̄ tienē eſte poder llamãſe *beneficos*, que ſea aqui *beneficos*, los expoſitores dizē q̄ la palabra Hebrea q̄ aqui ſe pone es, *medibim* q̄ ſignifique: vnos dizē q̄ dize Chriſto q̄ los Reyes y Principes del mūdō mandã y gouiernan a los demã ſegū ſu antojo: otros dizē q̄ la palabra, *medibim*, es lo meſmo q̄ Principes y alegan muchos lugares de la Scriptura, y aſſi llamar a los Principes *beneficos* y liberales, es dezirlos Reyes y Principes de los Gētiles andã deſeãdo y procurãdo titulos hōrroſos para moſtrar ſu magnificēcia y liberalidad y por que los llamē por eſtos titulos, y por tener poder y mãdo ſobre los de mas, y por ſan Iuan ca. 2. le dizē a Chriſto. *In qua poteſtate*

Lucas ca. 18.

Ioan. cap. 19.

D. Auguſti.

D. Cyril.

D. Chriſoſto.

Lucas cap. 22.

Ioan. c. 2.

*hac facis? Acerca de lo segundo que significa virtud, y fuerça para hazer alguna cosa le dize Ioan. cap. 10. Potestatem habeo potendi animam meam: Matth. 9. Qui potestatem talem dedit hominibus. Aqui es virtud y fuerça. Y por san Marcos cap. 6. dize. De ut illis potestatem immundorum spirituum. Este poder se le dio a sathanas contra Christo, y assi lo dize el mesmo Christo a los Phariséos Luca. cap. 22. *hac est hora vestra, & potestas tenebrarum.* Este mesmo poder le da Dios para perseguir a Iob y a los buenos y justos, pero no tiene el demonio autoridad: Pilato tenia el vn poder, y el otro, por q̄ era presidete y justicia mayor aqui Christo se auia subyeto, y assi tenia poder de el imperio Romano contra Christo, y tenia virtud y fuerça para crucificallo: pero dize Christo que ni la vna ni la otra tuuiera sino se le ueniera dado de arriba, porq̄ ni era subdito suyo, ni seruo de nadie, ni se subyetaua a ningun poder humano, porq̄ en quanto Dios a nadie està subyeto antes todos le están subyotos a el, y assi Pilato no tenia autoridad contra el, y assi lo pronũ Christo marauillosamente por san Matheo cap. 17. quando preguntò a san Pedro los Reyes de la tierra a quien pidẽ tributo a sus hijos o a los agenos? Señor a los agenos, luego libres estamos nosotros, no quiere Christo dezir el desatino q̄ algunos dizen q̄ los christianos que son hijos son libres de tributo, porq̄ eso es contra lo q̄ dize el mesmo Christo Matth. ca. 22. *Reddite Casari que sunt Casaris.* Y san Pablo ad Rom. c. 13. en todo el capitulo no trata ni persuade otra cosa. *Omnis anima potestatribus sublimioribus subdita sit,* y luego dize: *reddite ergo omnibus debita cui tributum tributum.* La conclusion q̄ infiere Christo (segun dize san Augustin nuestro padre: *ergo liberi sunt filij Regis.* en su Reyno libres son los hijos de el Rey, luego yo libre soy pues soy hijo del Rey de este Reyno y de todos los del mudo y del cielo y con todo eso me quiero subyetar para enseñar a los demas a subyetar se, y lo mesmo hizo a Pilato, no porq̄ estaua obligado, sino porq̄ quiso, ni tãpoco en el segundo sentido tenia fuerça ni virtud contra la persona porq̄ ninguna criatura le podia empeçer ni tocar si el no quisiera, pues por eso dize Christo, q̄ ni el poder ni autoridad q̄ tenia del Imperio Romano, ni la fuerça, ni virtud q̄ se le auia comunicado bastaua para tocalle si en par-*

ticular no tuuiera poder de arriba del padre, y assi dize, aunq̄ mas presidete seas, y justicia mayor, y tẽgas ni splenario poder eso es para presidir y mandar a tus subditos, pero contra mi nadie te puede dar poder, ni autoridad sino mi padre, este es el q̄ tiene el cuchillo en la mano contra mi, y este te la da paraq̄ me condenes: y assi como Isaac dixo aquella palabra tan tierna: *Pater mi vbi est victima holocausti?* assi Christo estãdo en el huerto hincado derodillas dixo. *Pater mi vbi est victima sacrificij?* Padre mio a de ser esta carne sacrificada si es posible esta tormẽta pasarse por alto demanera q̄ no descargue en mi ese cuchillo q̄ teneys en lamano a se de ensangrentar en la sangre de vuestro hijo? dizele vn Angel que baja del cielo q̄ supadre mãda q̄ beua aquel caliz, y q̄ su humanidad a de ser sacrificada y assi subyeta su voluntad a la voluntad de su padre, como Isaac q̄ sabido q̄ el era la victima q̄ se auia de sacrificar subyeta su voluntad a la de su padre y se dexa a tar las manos y consiente que su padre alçe el alfange paraq̄ sus filios pasen por su gargata, y assi el padre alça el alfange, y al tiempo del descargar aparece vn Angel y le da vna boz q̄ se detega, y mire que entre las espinas hallarã vn carnero q̄ lo sacrificaque, es dezir y figurar el Angel q̄ baxò a Christo a dezirle q̄ aquella humahumanidad sanctissima era la q̄ se auia de sacrificar, y assi dize. *Et ecce Angelus de celo clamat dicẽs: aquel, ecce, tiene grãde emphasis,* como quẽ dize: que esteva Dios a la mira mirado todo lo que pasaua, y viẽdo que ya auia llegado a todo lo summo la rãtaciõ, entonces acude Dios y le da la nora buena de la vida de su hijo. pues no muere el hijo y el padre queda con el premio como si lo uiera muerto, y assi le dize: *nũc ergo cognoui quod timeas Deũ:* pues Señor antes no conociades q̄ Abrahã os temia? como dezis que agora lo conocey? DE dos maneras se puede responder a esto. La primera es, *nũc cognoui, pro nũc cognoscere faciã,* agora en tẽdera el mudo tu le yobediẽcia y como temas a Dios, que es bien que entiendan los hombres la Fẽ, y obediencia de los sanctos y que salga en publico y que se sepa que tiene Dios quẽ le tema, o quiere dezir, agora conozco por experiencia que temas a Dios, antes conocjalo Dios pero era conocimiento especulatio, poro agora pratico, y que

ABRAHAN.

lo a visto por sus ojos, y aquel hecho tan notable fue causa de traer a la memoria Dios, su Fé, y su obediencia, y su temor, y sus grandes virtudes: y quan en la memoria las tiene Dios, para que entiendan los hombres que no se olvida de los servicios que se le hazen: ni es menester traer selos a la memoria, porque ay algunos q̄ hazen alarde de la niñeria que hazen, y son estos como el Phariseo de quien trata san Lucas ca. 18. que da en cara a Dios cómo lo q̄ hazia. *Ieiunio bis in Sabbatho, decimas do omnium quae possideo*: que tenia Dios necesidad de que le acordasen que ayunaba dos vezes cada semana y pagaua sus diezmos: harto mejor lo hizo la Magdalena de quíe trata san Lucas cap. 7. que está do a los pies de Christo, no hizo caudal de lo que hazia, antes le parecia que todo quanto hazia era nada, en comparacion de lo mucho que estava obligada a hazer y así comienza Christo a particularizar todas las cosas que auia hecho, reprehender al Phariseo por no auer hecho otro tanto: esto mesmo haze aqui con Abrahá que no solamente alaba lo que a hecho, pero que le parece a Dios que no ay vocablo ni terminos con que ponderallo y alaballo, ni ay nombre que pueda explicar la grandeza de la obra, ni que pueda corresponder a ella, y así dize: *per me metipsum iuravi, quia fecisti hanc rem.* Por vida de quien soy que pues hiziste vna cosa como as hecho que te la tengo de pagar: que cosa es esa Señor que a hecho Abraham? no hallo nombre que ajuste con la obra, y así le dize agora conozco que temes a Dios, que bien se conoce temer vno a Dios quando la Fé y el amor producen obras que den muestra de ello q̄es lo q̄ dize san Tiago in Cano. **D. Iacob. c. 2.** *Indica mihi fidem tuam ex operibus.* Quiere san Tiago que las obras den testimonio de la Fé y del amor, y temor que tenemos a Dios, y buelue Abraham la cabeça a tras y vee el carnero a las espaldas, aqui es segun san Chrysostomo sobre el mesmo lugar quando Abraham vio el día de Christo, y así este carnero era Christo que se auia de sacrificar por los peccados de el mundo, y así lo dize san Iuan Baptista **Joan. cap. 10.** *Ioan. ca. 1.* *Ecce agnus Dei,* y dize q̄ lo vio a las espaldas porq̄ auia de ser despues de muchos años, entre espinas porq̄ toda la vida

de Christo fue espinas y trabajos, y así lo *Hiere. 1. rhe.* dize *Hiere. Thren. cap. 4.* *Spiritus oris nostri cap. 4.* *Christus Dominus captus est in peccatis nostris* q̄ lindo titulo para Christo spiritu de nuestra boca, spiritu q̄ jamas se auia de quitar de nuestra boca o como dize el Hebreo: spiritu de nuestras narizes, el q̄ es nuestro aliéto y vida ese preso y maltratado por nuestros pecados y muerto, y lo mesmo *Esai. cap. 53.* *Esai. en el ca. 53.* y en otros muchos lugares, y dize luego el texto q̄ llamó Abraham aquel lugar: *Dominus videbit,* dize el Hebreo, *Dominus providebit*: y como es verdad pues ya a proueydo de víctima para sacrificio que lo amanse, y dize que desde entonces se llamó aquel monte, *Dominus videbit,* y dize tambien el Hebreo *Dominus videbitur,* en este mesmo lugar se a Dios de ver, y a de parecer, nacer, y morir, y así lo dixo san Pablo ad *Héb. 11.* *Vnde illum & resurrectionis typo reduxit:* que diuina figura (dize san Pablo de la muerte y Resurreccion de Christo? Y así traduxeron los Setenta. *In monte Domino visus est,* Abraham le puso por nombre, *Dominus providebit:* Esaias le figura, y luego se llamó, *Dominus videbitur.* Esa es la verdad.

§ Y L V E G O el Angel llamó segunda vez a Abraham y tornale a repetir lo que a dicho, porque obra tan heroica es bien que se repita muchas vezes, y el premio que merece, y así. *Vocauit autem Angelus Domini secundò de caelo dicens. Per me metipsum iuravi (dicit Dominus,) quia fecisti hanc rem.* Torna a repetir segunda vez, que a muerto a su hijo por Dios: señor mirad que no lo matò. Responde san Chrysostomo sobre el mesmo lugar. *Non euentum considera, sed voluntatem & mentem disce: quantum enim ad voluntatem attinet, cruentauerat dexteram Patriarcha, & per ceruicem pueri immiserat gladium. perfectumq̄ obtulerat sacrificium: idcirco, & Dominus, quasi sacrificium re ipsa consumatum laudat iustum, & dicit non pepercisti.* No ay que mirar el sucefo de la cosa, sino la voluntad, que en lo que era de parte de Abraham ya auia ensangrentado el cuchillo ya auia pasado por la ceruiz del hijo, y la cabeça estava por el suelo, y así le dize Dios. Heziste vna obra heroica, porque dicho comun es de Theologos. *Voluntas pro facto reputatur:* la voluntad quando es eficaz equiuale a la

ad Héb. c. 11.

§. 24.

D. Chrysost.

la

Matth. c. 5. la obra, y assi lo dize Christo *Matth. c. 5.* *qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, iam mechatus est eam*, si vno vee a vna muger, y la defea con voluntad efficaça ya cometio adulterio y offendio a Dios y assi viene muy bien la promesa que le haze Dios despues de auer sacrificado asu hijo prometerle la multiplicacion de su casta como las estrellas delcielo y arenas del mar, es vn galano idio tismo que vsan los Hebreos quando quieren exagerar mucho vna cosa, *Iudi. c. 7. Madiam, & Amalech, & omnes orientales populi subiacebant, vt locustarum multitudo, & sicut arena quæ est in litore maris*, esta promesa se entiende del tiempo de Christo, y como despues de auer ofrecido en sacrificio aquella humanidad santissima muriendo y siendo leuantado en la cruz a de multiplicar su casta spiritual, y assi lo dize el mesmo *Ioa. c. 12. Si exaltatus fuerit a terra omnia traham ad meipsum*, en lugar de si nuestro padre san Augustin tractat. 52. y san Cipria. in expsitio. simb. y san Ambro sermo. 12. in Psal. 118. ponenti *Cum*, porque la particula. *si*. aqui no es condicional, sino denota tiempo *Quando*. que es lo que diz Esay cap. 53, *Si fuerit pro peccato animam suam videbit semen longeuum*, en lugar de. *si*. a de estar, *Cum*, por que Christo no auia de poner condicio en cosa tan cierta sino que la particula *si* aqui denota *Cum*, y por eso dize, *In semine tuo benedicentur omnes gentes*, lo qual declara san Pablo ad gala. 3. *non dicit in seminibus sino in semine quod est Christus*, y muy mejor exposicio es esta q la de los Hebreos y en el cap. 24. y 25. del Genel. se trata de la muerte de Abraham, que como fue la vida, assi fue la muerte porque refran es muy comun qual es la vida de cada vno assi es la muerte, los malos dizen lo que algunos satyricos dizé de los religiosos morir con ellos y biuir sin ellos la muerte de religiosos pero la vida de profanos, la muerte de Iustos pero la vida de peccadores es lo del Propheta falso Balaam numero. c. 23. *Moriatur anima mea morte Iustorum, & fiant nouissima mea eorum similia*, o quien tuuiera muerte de justos y que mi postrimeria sea semejante a las postrimerias de los justos, es lo que dize nuestro padre san Augustin, *Volumus gaudere cum sanctis, sed tribulationes mundi volumus sustinere cum illis*. Quieren biuir

como malos y morir como buenos, es lo que dize san Bernar. *Optamus extre. d. Ver. justorum non reuerentes principia eorum*, ponemos los ojos en el buen fin de los buenos pero no curamos de ponellos en sus principios, y medios pero Dios no tiene de costumbre nodar muerte de justos, a los q tuuierõ vida de justos, y dar muerte de peccadores a los que tuuieron vida de peccadores, y por eso dijo maravillosa mente nuestro padre san Aug. *Viuite bene ne moriamini male quia sicut non potest esse mala mors quæ bonam vitam præcessit, ita non potest esse bona mors, quam mala vita anticipauit: omittimus nunc miracula dei, tractamus commune ordinem eius*; a mala vida mala muerte y a buena vida buena muerte este es el orden comun de Dios yo no trato de milagros al otro buen ladrõ y a otros muchos enõces haze Dios de hecho como puede; lo mesmo fue en Abraham su vida fue buena assi lo fue la muerte, y assi viendo que se le acercaua la muerte determina de poner en ordẽ las cosas de su casa, lo mesmo hizo *Iacob, Genes. c. 49.* y lo mesmo *Dauid, 3. Reg. c. 2. Genes. c. 49.* y Christo. n. S. *Ioa. c. 13.* esto es en señar *3. Reg. c. 2.* nos a bien morir despues que Abraham *Ioa. c. 13:* nos aen señado a bien biuir al tiempo de la muerte nos enseña a bien morir, y lo mesmo hizo Christo Abraham determina antes de su muerte de poner en estado a su hijo Ysaac que es dar vn buen consejo y auiso a los padres, del cuydado q ande tener de poner en estado a sus hijos antes de su muerte, q ay padres que por no se deshazer de la hacienda, dejan arinconados sus hijos y hijas y muchas vezes son causa de que los vnos y los otros se pierdan, esto mesmo aconseja el Espiritu Santo *Ecclesiast. 7. Tradefiliam & gran de opus feceris, & homini sensato de illam*, habla con aquellos, a quien el amor o el auaricia detiene a los hijos en casa y son padres negligentes y descuydados auisandolos que en negocio tangrane no se descuyden, y que no piensen que an hecho poco en ponella en estado que no a hecho sino mucho, auisa del tiempo y con que la an de cafar, del tiempo que no sea tan niña que antes que sepa ser hija hagan q sea madre, ni tan poco esperen aque se le pase lo mejor de su vida, porque en esto el como padre tiene cuydado de su hija y lo otro librala de grandes peligros, y lo otro quita de sus ombros vna carga muy

pesada, de andar hecho vnargos de dia y de noche guardandola, y lo otro el matrimonio es cosa sancta y conserua su casta y auisale que mire a quien la da, de manera que tenga mas respeto a la virtud, costumbres y prudencia que no a la hacienda, y assi Themistocles preguntandole vno, a qual de dos daria su hija que se la pedian, a vno que era rico pero vicioso ò a otro pobre pero virtuoso respondió, *Malouirum qui pecunia egeat, q̄ pecuniā qua viro*, mas quiero varō que tenga necesidad de dinero y no de virtud que no dinero que tenga necesidad de varon y de virtud, bueno estodo, pero quando a de faltar algo mas vale que falte el dinero que no la virtud y prudencia esto haze Abraham, quiere antes que muera poner a su hijo en estado, y busca muger virtuosa para su hijo y que sea charitativa y conocida de su tierra y de entre los suyos porque dize el refran. Al hijo de tu vecino limpialo y traelo a tu casa, assi Abraham llama a vn criado de los principales de su casa, a quien comete negocio de tanta importancia, maravilloso orden el que tuuo Abraham en dar muger a su hijo, lo primero el padre procura muger para su hijo, y no el mismo hijo anda ojeando ventanas y en ruynes conuersaciones para casarse, este officio es de los Padres, y no de los hijos ni de las hijas, sino obedecer a sus padres quando les mandaren tomar estado y cō quien les mandaren, porque es argumento de mucha liuiandad y aun desuergueza, el hijo o la hija tratar en secreto su casamiento y amanecer casados cō quien seles antoja y los engaña, siguiendo en esto mas su aficion que lo que conuiene a su honor, lo segundo que el casamentero sea fiel, por que los terceros que seã debuscar para estos negocios, an de ser gente graue y Christiana, como lo hizo el mismo Dios, que el tercero que busco para el desposarrio del verbo cō nuestra humanidad, fue vno de los mas qualificados criados que tenia en su casa y corte celestial, y para mas lo obligarle toma juramēto sobre su muslo, el nōbre Hebreo que se pone en lugar de Femur significa cosa firme, y para que el juramēto sea firme le toma juramento sobre el muslo que es la firmeza del hombre, otros dizen que la causa de tomarle juramento

sobre el muslo fue porque de la auia deuenir Christo y assi los mismos Hebreos dizen que se vfa entre ellos esta manera de jurar, poner la manos sobre el muslo como si dixese. *Ostende signum firmitatis iuramenti ponendo manum tuam in firmiori loco meo*, muestra en el juramento señal de firmeza poniendo la mano en el muslo que es la mayor firmeza del hombre y el juramento es, que no le de a su hijo muger de los Chananeos, y la causa de esto dan muchas los doctores la primera por no impedir la promesa tan grã de que Dios le auia hecho que de su casa aua de venir Christo, y no quiere en lo que es de su parte impedir esta promesa, para enseñar en esto que puesto caso que Dios nos aya hecho vna promesa, no otros enios de poner de nuestra parte los medios necesarios para ella, lo segundo no quiere casallo entre gente ruin y Chananeos porque era moço y los moços facilmente son engañados y la muger facilmente le podia persuadir a idolatrar, como hicieron idolatrar a Salomon, porque assi como dice san Pablo. *1. corint. 7. Sanctificatus est. n. vir infidelis per mulierem fidem*, assi al contrario la muger infiel conuierte al marido fiel y si es idolatra y infiel con vertira operuer tira al marido fiel, para enseñar en esto a los padres que companian an a dar a sus hijos, que sea tal, que no sea ocasion de negar a Dios, que no sea de otra secta y profesion y por esta mesma causa los maridos Dios mas adelante no se casasen con mugeres de esta casta de los Chananeos por quitarles esta ocasion y assi Bersabe andaua muy cuydadela en buscar muger para su hijo y assi dize, *Proverb. 21. mulierem fortem quis inueniet?*

¶ Pero ofrezese aqui vna dubda, los Chaldeos no eran tambien ydolatras; pues como quiere muger de entre ellos a esto responde aunque esto es verdad transplantada en casa de Abraham facilmente dejaria la idolatria porque ay gente que en su tierra no muestra su valor transplantados son de gran valor y esta fama tienē los Estremeños como lo enseña la experiencia y lo tercero por lo que dize san Chrisosto, sobre este mismo lugar. *Ostende quomodo veteres non queiebant substantiam multam, non diuitias, non seruos, & iugera agri, tot, & tot, non externe venustatis*

Luca. c. 1.

1. corint. c. 7.

Proverb. c. 21.
S. 21.

d. Chrisosto.

*vis formam, sed animi pulchritudinē, & morū nobilitatem, sciens quantum bonum sit sortiri conjugem iisdē moribus uiuentem, O que de cosas se han de cōsiderar paratomar esta do y que de cosas sean de cōsiderar en vna muger, y lo menos es la riqueza y la hermosura exterior, sino la nobleza y hermosura interior, la tierra, la profesion, las costumbres, la criança, la honestidad y castidad, el recogimiēto y la buena fama, estas cosas buscan los buenos padres en las mugeres para sus hijos, pero llora el mesmo Chriofosto. lo que pasa en el mundo, y así dize, *At nunc omnes tale quidem, nec cogitarent quidem, nam & sime lis plena sit, hoc solum inquirunt, quantum abundant pecuniis, cetera omnia pesterior iloco habent, nescientes q̄ cum mens peruersa sit, licet indicibiles afluant diuitiæ, facile in extremam venient, inopiam, & nihil prodeunt opes, cum non sit ibi mens, quæ bene illas dispensare queat* es mucho de llorar y auer grande lastima ver lo que pasa que lo primero que el dia de oy se pregunta es señor que do te tiene tenga gran número de ducados que aunque tenga grã numero de uicijos poco haze alcafo todo lo cubre y suple el dinero, quieren que tenga grande abundancia de bienes que aunque tenga grande abundancia de males, no ay que hazer caudal deso, ò necios ygnorantes, q̄ no saben que aunque aya riqueças que no se puedan contar ni dezir vendran a summa pobreza sino ay quiē las sepa gastar, y grangear con ellas, así el seruo de Abraham como era prudente, quiere poner todos los inconuienes que se le podrian ofrecer y así dize si la muger q̄ hallare no quisiere venir a esta tierra conmigo por no querer biuir sino entre Chananeos, concertare de que tu hijo yra abiuir alla con ellos? respondele el sancto Patriarcha, *Cauē tibi ne reducas filium meum illuc: guarte no hagas tal cosa auiale Dios sacado vna vez de Chaldea y metido en la tierra de promisiō, y así no quiere que niel ni su hijo ni cosa suya buelua mas a ella, ni que biua entre Ydolatras, porq̄ el bueno no ha deboluer atras de lo que acomençado porque, *In uia dei non retrocedendum, sed procedendum, yr siempre ganando tierra porque dize Christo, *Luca. c. 9. nemo mittens manum suam ad aratrum & respiciens retro aptus est regnū dei, echādo vna vez mano a la mançera del arado, el****

bueno, no ay boluer atras y así san Pedro .2. canoni. c. 2. reprehende a los que son como el perro que bueluen a comer lo que vna vez a uōmitado, despues que Abraham salio vna vez de aquella mala tierra no quiere boluer a ella porque era tierra de ydolatras y aunque la de los Chananeos lo era tambien no quiere salir della hasta que Dios le cumpla la palabra que le adado porque otro no se le entre e ella como se lo dixo san Ioã a vn Obispo en el Apocalip. c. 3. *Tene quod habes ne alius accipiat coronam tuam*, no emos de parar hasta que Dios nos cumpla lo que nos aprometido, ni biuir entre ydolatras ni hereges malos porq̄ corremos mucho peligro, y así dixo Dauid 1. reg. 16. *maledicti sunt in conspectu domini, quia eiecerunt me hodie, vt non habitem in hereditate domini, dicentes vade serui diis alienis*, pareçe a Dauid que casi es lo mesmo biuir entre ydolatras y sello; pero cōtodo esto (ledize Abraham) haz tu de tu parte lo q̄ es en ti que Dios hara de la suya lo que me a prometido, y si haziendo tu de tu parte lo que es en ti no hallares cosa que cumpla, onno quisiere venir contigo la donzella que tu escogieres para muger de mi hijo sera: libre del juramēto, no quiere Dios mas ni los hombres prudentes y sabios sino que haga cada vno de su parte lo q̄ es en si, y lo demas dexelo a Dios, y así lo dize, *Si autē mulier noluerit sequi te non teneberis iuramento*, es menester tener grandissimo auiso para no quebrantar vn juramento, hazer vn hōbre de su parte lo que fuere en si, y así lo haze este seruo de Abraham, que llegado a Mesopotania luego toma por medio la oraciō porque sabia muybien que en semejantes negocios, mas alcança la oraciō que todas las industrias humanas y la oraciō que haze es, *Domine Deus domini mei Abraham, occurre mihi obsecro hodie*, Señor a este tiempo es bien acudir a quien os llama agora es tiēpo de acordaros de vuestro seruo Abraham, y así en lugar de *Ocurre*, dize el Hebreo, *Exaudi preces*, otros traduzē, *Fac mihi occurrat obsecro hodie quod opto*, el Chaldeo paraphraste, *præpara hodie quod peto*, todas son justas peticiones, y conformes a lo que buscaua suplica a Dios salga al camino y al encuētro y lo guie en lo que a de hazer, porque es Dios buen aposentador y así lo dize

d. Petr. 2. ca. cap. 2.

Apocalip. c. 3

1 reg. c. 16

d. Chriofosto.

Luca. c. 9.

por

ABRAHAN.

Io. c. 14.

por san Ioan cap. 14. *Cum autē abiero & præparauero uobis locum*, es dezir, que es nueſtro apofentador, que va delante aparejá donos el lugar y lo que emos menester y ponele a Dios por delante los meritos de los ſanctos para que como dize la Ygleſia: *Vt quod poſibilitas noſtra non obtinet, eius interceſſione donetur*, lo que noſotros no podemos nitenemos caudal lo ſuplan ellos, aſi dize, que ſi el no tiene caudal ni meritos para alcançar lo que pide ſuplan los meritos de Abraham ſu amigo, y no dize luego que la moça mas hermoſa y mas galana y biçarra, y de megor curpo y gracia que ſe le ofrezca en aqueſta pondra los ojos, ſino la primera coſa de que echa mano es de la charidad y aſi dize la muger a quien yo pidiere agua, y me reſpondiere con buena gracia no ſolamente a uos pero a vueſtros Camellos la dare, eſa es buena para mi ſeñor.

ſ. 26.

¶ Y aſi es bien ſaber en que ſe fundo eſte criado de Abraham en buscar muger para ſu ſeñor que ſolamente fueſe chritatiua, y ay dos raçones por dōde anduuo muy cuerdo, la primera porque la muger que fuere charitatiua todo lo tiene, la charidad ſiempre eſta a compañada con todas las virtudes y aſi Chriſto *Math. 25.* de la charidad echa mano para dar el cielo: diſteſme a beuer porque hōbre charitatiuo todas las virtudes tiene, la ſegunda raçon de ſan Chriſtoſto. ſobre eſte lugar dizendo, *Vide ſerui prudentiam, nam quia ſciuit, patriarcha hoſpitalitatem, & quia virginem, inde ducendam, congruebat iſdem preditam eſſe moribus quibus iuſtis*; ſabia la condiçion de ſu ſeñor, quam amigo era de hoſpitalidad, y de exercitar las obras de charidad, y aſi quiere que la muger que lleuare ſea dotada de las meſmas virtudes, y que a hombre charitatiuo venia muy bien muger charitatiua, y no muger que ſi el ſancto Patriarcha o ſu hijo hizieſen limoſna la hizieſen ahurtadillas y que no lo viefen ſino que fueſe tal para tal y que cada vno caſe con ſu ygual en condiciones y coſtumbres: acabando de dezir eſtas palabras, he aqui donde viene Rebeca, y pinta la marauilloſamēte Moyſen diziendo las gracias q̄ tenia: hermoſa en el roſtro pero mas hermoſa en la meſura y honeſtidad y en las coſtumbres, es lo que diçe la Ygleſia de las ſanctas, *Pulchra facie, ſed pulchrior fide*, y dauid *pf.*

Pf. 44.

44. pinta marauilloſamēte eſtas dos hermoſuras, hermoſa en la cara pero mas hermoſa en el alma, en los afeytes porq̄ entonçes no ſe uſauan eſas ſuziedades q̄ ſe uſan agora, y virgen: nimas ni menos interior y exteriormente en el cuerpo y en el alma, y dize que venia por agua, no eſtaua ocioſa, ni hecha ventanera ni andaua por las plaças y calles paſeandose ni detras dela puerta mirando a quien paſaua, y venia bien deſcuydada de lo que le ſucedio, como la Samaritana quando viniendo por agua allò a Chriſto jūto al brocal del poço, aſi Rebeca venia biēdeſcuydada quando hallo al criado de Abraham junto al poço, y en llegando le pide de beuer como Chriſto a la Samaritana Ioan. 4. pero no ſe muestra aſpera ni melindroſa ni reſponde con deſgracia como la Samaritana ni ſe eſcandaliza, por que muchas veçes las que ſon mas deſoneſtas y prophanas ſe eſcandalizan mas y uſan mas de melindres, ſino la buena Rebeca ſe muestra tratable y amoroſa, y aſi le reſponde, que no ſolamente a el, pero a ſus Camellos dara de beuer, no ſe afrenta de ſeruir a quien nunca conocio ni tampoco ſe moſtro tan melindroſa como algunas, que ni hablar ni reſponder quieren a quien las pregunta con honeſtidad y comedimiento que quando eſte falta no merece reſpueſta, como el ſeruo la vio tan humana y tan charitatiua y hermoſa comiença a conſiderar, el ſemblante dela donçella, ſu honeſtidad que luego ellas dan muestra de lo que ſon: *Ipſe autē contemplabatur eam tacitus*, mirola de pies a cabeça, y viendo ſu honeſtidad y ſabiendo quien era, que era hija de Babel hermano de Abraham, aqui Frater es pariente, porque es eſtilo dela ſcriptura llamar hermanos a los parientes, dixo quien era como era criado de Abraham y como pariente, le dio vnas arracadas q̄ peſauan dos ſiclos, y vnas manillas o ajuorcas de oro que peſauan diez ſiclos, y luego va a ſu caſa la donçella y dize a ſus padres lo que paſaua no trató coſa alguna ni pregunta al criado de Abraham aq̄ es ſi uenida ſino viene a ſus padres a dezir lo que paſaua no an de hazer coſa las donçellas de que no den parte a ſus papadres, los padres y hermanos ſe le recebillo y hoſpedarlo en ſu caſa y da ſu embajada y concertan el caſamiento y lleuando

Io. c. 4.

o. 2. 201

Genf. c. 25. lleuando consigo a Rebeca se buelue a casa de su Señor.

§ 27. **E** NEL cap. 25. se trata de la muerte de este sancto Patriarcha como repartio su hacienda entre sus hijos mejorando a Ysaac, y así como en vida nos en seño este sancto abiuir y fue padre de nuestra Fè y de nuestra vida así fue padre de nuestra muerte que nos enseñó a morir como Christo nuestro señor y así pone en orden las cosas de sus hijos por no de jar pleytos y dissensiones entre ellos, lo mesmo hizo Iacob. *Genes. 49.* como haze llamar a su hijo Ioseph y le toma juramento sobre el muslo como era de costumbre por lo que emos dicho y dize le que pues estaua ya propinquo y muy cercano a la muerte cumpliese todo lo que el le dejaua mādado y lo que dexaua ordenado. para que entendamos ser lícito al padre tomar juramento al hijo mayor y al mayorazgo de cumplir lo que el padre deja ordenado para que el juramento le obligue y fuerçe a ello, porque saben la condicion de algunos malos hijos que encerrando sus padres los ojos no a cosa mas olvidada que lo que sus padres les mandan y encomiendan al tiempo de la muerte, y esto por secreteo iuyzio de Dios que vaya esta desuentura de padres en hijos, que como los padres siendo hijos no cumplieron lo que sus padres les mandaron, así sus hijos vsen lo mesmo con ellos, y es justo castigo de Dios que por leuantar y dexar muy ricos a sus hijos no hizieron sino robar con vsuras y logros y cosas injustas, despues de muertos nose acuerden de quien tanto se acordó y desuelo por ellos, ni haga cosa que sea de prouecho, y el juramento fue que no enterrase su cuerpo entierra de Egipto, y esto nolo haze por tener grā cuydado de su sepultura mas que de su alma como hazen algunos que tienē mas cuydado de la sepultura del cuerpo que no de la del alma, haziendo grandes sepulchros en vida con grandes piramides y Epithaphios, pero para aparejar bien a posento al alma de eso no tienen cuydado, ni tampoco lo haze porque pusiese la felicidad en morir en su tierra o en la agena y entre los suyos porque con esto se contenta el sancto viejo con que lleuē su cuerpo a enterrar a su tierra, hañto mas cuerda anduuo nuestra madre san-

ta Monica que muriendo entierra agena tratando sus hijos de llevarla a enterrar a su tierra ella se enojo diciendo tened cuydado de mi alma que del cuerpo no lo tengais, que donde quiera que lo enterraredes lo resuscitara Dios, es lo del otro philosopho que preguntandole que donde queria que lo enterrasen dixo que en el campo, respondieronle que lo comerian las Aues respondió pues ponedme vn palo en la mano para ojeallas, dixeronle pues estando muerto las as de ojear? replico pues ay uereis vuestra neçedad que hazeis tãto e audal de vn cuerpo muerto: o valame Dios que cuydado se pone en esto de honrrar estos cuerpos muertos y que descuydo en lo de las almas, parece que es lo que dize Christo a los Phariseos. *Matth. 23. Vae vobis scribae & pharisei hyprochrita quia Edificatis sepulchra prophetarum, & ornatis monumenta iustorum* que cuydado de hazer grandes tumulos a los prophetas para parecer sanctos y cuydadosos para dar testimonio de que sois hijos de los que los mataron, así ay muchos, que hazen grandes entierros y capillas para dar testimonio que es de sangre de pobres lo mesmo dize Christo por san Lucas cap. 11. pero no emos de entender que lo haze el sancto Patriarcha Iacob por esto, sino por destetar a sus hijos de aquella mala tierra y protestar que moria en la Fè de sus antepasados y así queria ser enterrado con ellos, y para declarar quanto aboreçen los buenos la compania de los malos, y como ni en muerte ni en vida quieren su compania, y aunque esto es lo principal por lo que emos dicho no sea de entender, que se condena el ser enterrado en lugar deçente en la Yglesia y el entierro sea conforme a la qualidad de las personas, y que se entierren en compania de sus antepasados y se junten los huesos, tanto que lo da Dios por pena y castigo el no ser enterrado en lugar deçente con sus antepasados y conforme a la qualidad de sus personas, y como tal pena se la dio Dios al Rey loachim, *Hiere. c. 22. sepultura asini sepelietur*, como bestia lo lleuen a enterrar al muladar, lo mesmo dize Esay. cap. 14. de Nabucho donosor, *non habebis consortium cum eis neq; sepultura*, pues en vida no tuuiste compania con los buenos ni es raçon tenella tampoco en la muerte y así

Matth. c. 23.

Hiere. c. 22.

Esay. c. 14.

Ecclesiasti. c. 38.

y así el Ecclesiasti. cap. 38. pone vn discurso marauilloso de el orden que a de tener vn hombre enfermo, lo primero que le dize que haga es, *fili in tua infirmitate non despicias teipsum, sed ora deum, & ipse curabit te*, hijo estas enfermo no tengas en poco la enfermedad, con dezir no es nada y aunque tedigan los medicos que no es peligrosa, no sea esta ocasion para asegurarte y descuydarte en hazer lo que eres obligado ni tampoco pienses luego que es tan graue que desespere de la salud, sino lo primero que hagas y al primer medico que llames para tu enfermedad sea Dios, porque des muestra de q̄ en el pones tu confianza, ya el confiesas por autor d̄ tu salud, y muchas vezes los peccados son causa de las enfermedades y de no alcanzar la salud de Dios, y así te digo, *Auerte a delicto, & dirige manus, & ab omni delicto munda cor tuum*, lo primero que as de hazer proponer la enmienda y tener proposito de no offender mas a Dios, y de alli adelante endereçar las manos que son las obras de manera que vida y obras vayan bien encaminadas, y luego limpiar el coraçon con la penitencia, y luego, *Da suauitatem, & memoriam simluginis, & impingua oblationem*, ofieçe sacrificio a Dios por tu salud llevando enciento y pastillas a la Yglesia haz que tedigan vna Missa cantada por tu salud y ordena tu alma, y suplica a Dios pues es el verdadero medico te de salud si con viene y sino haga lo que mas conuiene a tu alma, y luego, *Da locum medico etenim illū dominus creauit, & non discedat a te quia opera eius sunt necessaria*, aunque segun los Griegos se entiende d̄l medico del alma pero segun la vulgata nose entiēde sino del medico corporal, despues de auer llamado al medico Spiritual llama al medico corporal y no por eso pienses que offendes a Dios porque la medicina criola Dios para remedio de las enfermedades, y sea medico Christiano q̄tēga cuēta cō encomēdarte a Dios q̄ los medicos naturales q̄ aplica aprouechen, esto hizieron Martha y Maria como dize san Ioan cap. 11, quando vieron a su hermano Lazaro malo, luego acuden a Christo; y luego trata el labio de la sepultura diciēdo, *Fili in mortuū produc lachrimas, & quasi diua passus incipe plorare: & secūdū iuditiū, con*

Ioan. c. 11.

tege corpus illius, & non despicias sepulturam illius, Marauilloso auiso noseas stoico q̄ no hagas sentimiento ni tēgas dolor en la muerte como si fueses vna fera ni tam poco te alegres con la muerte, por odio que tengas contra el muerto o por algū interes que de su muerte sete pueda seguir, lo segundo mira su voluntad y segū ella le da sepultura, ni tampoco lo dexes de enterrar, para que sea manjar de bestias, porque esto es de barbaros, sino q̄ buelua al vientre de la tierra de adonde salio, dize el Griego, *& secūdū iuditiū eius contege corpus eius*, que en lo que toca a la sepultura y obsequias se cumpla su voluntad: lo mesmo en los numeros. c. 34. antes que muera Moyses quiere hazer diuision y repartimiento de la tierra de promission y da acada vno su parte porq̄ es bien los padres dexar tambien ordenadas sus cosas que despues de muertos no dexen pleytos ni difensiones entre sus hijos; lo segundo queda aueriguado que es licito los padres hazer alguna mejora en los hijos mayores quando son virtuosos y obedientes a sus padres, y quando no no, y si son malos y desobedientes es licito deseredallos, como hizo Iacob, a Ruben que llegando a el en el testamento que hizo le dize el padre, *Ruben primogenitus meus, principium doloris mei: los. 70. 70. inter. leen, Primogenitus meus, & principiu filiorū meorum*, san Hiero. sigue la vulgata, la translacion Chaldeyca, dize *tu robur meum, & principium fortitudinis meae*, y si dize *tu fortitudo mea*, puede hazer dos sentidos el primero segun la Translacion de sanctis Pag. que lee, *tu viror meus*, tu fuiste la muestra del paño que diste muestra de mi virtud, como quando el arbol comieça abrotar pinpollos da muestra de que tiene virtud, o de otra manera tu fuiste mi fortaleça aquien engēdre en mi mocedad quando era moço, y dize, *Principium doloris mei*, por la pena que dio a su padre que fue grauissima por auer cometido vn pecado grauissimo, de tener acceso con Bala concubina de su padre otros declaran, *principium laboris mei*, porq̄ en teniendo vn hombre hijos luego comieça el cuydado y el trabajar para ellos y mas quando determina instituir algun mayorazgo, y así le dize tu auias deser el mayorazgo pues eres el mayor el principal

Numero. ca.

34.

70. 70. inter.

principal de mi casa el que auia de repre-
sentar mi persona pero *Effusus es sicut a-*
qua, non crescas, fuiste liuiano como agua
y te dejaste llevar con el impetu de tu ap-
petito como el agua no crezcas, tu ap-
petito fue muy liuiano, y ligero como
agua que corre con grande impetu que
no ay cosa que le resista: así tu con que
impetu cometiste tan gran maldad y no
se te puso delante, quien era Bala que
era concubina de tu padre, y dize lo por
que ay hombres tan brutales: que como
bestias llevados de su appetito, nada se-
les pone delante y así de derecho se te
deuia ati el mayorazgo, y auia de q̄dar
en tu cabeça pero no quiera Dios que
quede en tan mala cabeça lo que yo e tra-
bajado y sudado, no quiero quedas en
mi lugar ni sucedas en el Reyno ni Sa-
cerdocio, y así dize el Paraphraste Chaldei-
co, *Tu accepturus eras partes tres, primogeni-*
turam, scilicet, Sacerdotiū, & regnū, El ser pri-
mogenito, el ponerse en tu cabeça el Sa-
cerdocio y el Reyno, pero porq̄ seguiste
tu voluntad como agua corriente as de-
ser como agua derramada que no es de
prouecho, y así traduzen algunos, *Ex*
quo violasti lectum meum ascendit & abiit,

desde aquel dia que cometiste tan gran
maldad luego determine de quitartelo
todo todas tus dignidades las perdiste,
porque al mayor se le deuia la mejoría de
las dos partes, el Sacerdocio, y el Rey-
no, de todas estas tres cosas te priuo, de
la mejoría la qual dexo a Ioseph, del Sacer-
docio, el qual dexo a Leui y del Reyno
el qual dexo a Iuda, y de todo esto se tra-
ta. 1. Paralipo. c. 5. y así se quedó Ruben
en blanco con ser el mayor, y con gran-
dissima razón porque los malos hijos es
bien queden deseredados, y así lo que-
do Esau, lo mesmo vfo Iacob. con Mana-
ses, que era el mayor, y dexo el mayoraz-
go en Ephraim, los buenos hijos an de q̄-
dar mejorados y así dexo Abraham me-
jorado a Ysaac Iacob a Ioseph ya Ephra-
im: lo tercero como los hijos an de pasar
por el repartimiento que hazen sus pa-
dres de sus haciendas, y así pasaron los
hijos de Abraham, y de Iacob y luego
tratando de su muerte dize, *& deficiens*
mortuus est infenectute bona, no porque la
uejez en sí sea buena sino por los bienes
que trae consigo como despues vete-
mos quando tratemos della.

Parali. c. 5.



ABSTINENCIA

EL PRIMER precepto y manda-
miento que Dios puso fue la absti-
nencia como parece Genes. cap. 2.
porque lo primero que mando Dios a
Adam fue, se abstuuiese de comer del Ar-
bol de la Sciencia del bien y del mal, porq̄
en comiendo auia de morir, en el cuer-
po y en el alma, figurando en esto co-
mo el abstinencia es buena para el cuer-
po y para el alma, y el comer demasiado
es causa de la muerte de lo vno y de lo o-
tro, y así es bien probar los males que
se figuen de la destemplança en el cuer-
po y despues probaremos los males spiri-
tuales que se figuen en el alma y quanto
a lo primero se pone vna question y es
porque antiguamente biuian los hōbres
tantos años, vnos mil y tantos años otros
mil, otros nouecientos, otros quinien-

Genes. c. 2.

tos, dejemos aparte la voluntad diuina,
sino hablemos en lo que es natural que
quando agora se viue setenta o ochenta
años espanta y admira y así lo dize el
propheta Dauid, *Pf. 89. anni nostri. sicut*
aranea meditabuntur: dies annorum nostroru
in ipsis septuaginta annis: si autē in potentari-
bus octoginta anni, & amplius eorum & labor
& dolor, los Hebreos no ponen aranea
ni meditabuntur, y así traduzen, *quonia*
omnes dies nostri abierunt in ira tua, exegimus
annos nostros sicut sermonem, san Hiero. ad
Cypria. dize que los. 70. pusieron en lu-
gar de palabra tela de araña, porque así
como la tela de araña buela por ete ayre
así la palabra: dize pues el propheta lo
poco que biuen los hombres, y como
ellos abreuian mas la vida, de lo que e-
lla es, que sea breue declaralo con vna
metha-

Pf. 39.

d. Hiero.

ABSTINENCIA^a

70. *Inte.*

methaphora de la palabra, diciendo que es mas veloz que la palabra, y que sea la palabra velocissima dize lo Homero, *verba volueria, alata, volantia, penigera, quibus nihil velocius.* las palabras tienen alas y buelan no ay cosa tan veloz, y los. 7 o. la comparan a tela de araña, y trisan mucho palabra, y tela de araña, porque asi como la tela de araña es vana fragil, y quebradiza y que vn poquito de ayre la deshaze asi la vida del hombre; lo legundo, porque asi como el araña, por la boca haze la tela sacandola de sus entrañas, asi el hombre por la boca pronuncia la palabra concebida en su coraçon: y asi lo dize el propheta David, *Pf. 44. Eructant corneum verbum bonum,* el coraçon lleno del Spiritu Sancto, abundatissimo y fertilissimo con sus dones fuerza y neçesita a dezir buenas palabras, las quales den muestra de lo que ay en el coraçon, porque refran es muy comun, *Ex abundantia cordis os loquitur,* y san Ber. dize, *nota quia quod eructatur de plenitudine eructantis, cum quodam ipsius substantia sapore profertur & ideo sapientia incarnata dicitur, habens in se omnem plenitudinem diuinitatis,* aduertid la methaphora que pone David y como lo que se pronuncia por la boca es primero digerido en el coraçon y despues de digerido sale por via de regueldo, nacido de la plenitud y henchimiento del coraçon con vn fabor de la substancia que esta en el coraçon o en el estomago, vno que a comido al corça lo que sale por la boca es olor de la mesma alcorça y asi dize el Ecclesiastico cap. 11. *Sicut. n. Eructant præ cordia fecerunt,* aunque es verdad que conforme a los originales antiguos sea de leer, *fatantium,* porque como las mugeres preñadas como estan tan cargadas de humor, regueldan mucho, y có aquello descansan, asi el coraçon del soberuio cargado de mil pensamientos, para descansar no haze sino echar palabras significadoras de la soberuia que esta en el coraçon pero conforme a la vulgata quiere dezir que asi como vn hombre que tiene dañado el higado le fuerza a echar mal olor por la boca asi el malo que tiene dañado el coraçon, aquello le fuerza que eche por la boca palabras fucias de mal olor y defonestas y el mesmo Ecclesiastico. c. 13. dize: *cor hominis immutat faciem illius siue in bona siue in mala;* La cara

Pf. 44.

Matth. c. 15.

d. Ber.

Ecclesiasti. c. 11.

Ecclesiasti. c. 13.

y las palabras andan al paso del coraçon si el coraçon bueno palabras y semblante de rostro bueno, el coraçon triste las palabras y el rostro triste, *Prouerb. c. 17. Prouerb. cap. Spiritus tristis exicat ossa, animus vero gaudens atatem floridam facit,* El coraçon triste seca los huesos el alegre remoça aun hombre, ya este proposito trae Christo marauillofas comparaciones, *Matth. c. 17 ex fructu arbor cognoscitur,* por las palabras se conoçe quien es cada vno, y añade luego *ex abundantia cordis os loquitur, bonus homo de bono thesauro profert bona,* le que esta en el coraçon a de salir por la boca y asi lo dixo Christo *Matth. c. 15.* que lo que entra por la boca no enfuzia el coraçon sino lo que sale el auer dicho todo esto nos adado motiuo la comparacion de la palabra con la tela de araña saber porque la tela de araña es lo mesmo que palabra por dos cosas la primera porque asi como el araña saca de las entrañas el hilo por la boca asi la palabra y lo segundo porque asi como palabras y plumas el ayre las lleua asi la vida de vn hombre vn ayrezito la lleua y asi el Propheeta trae galanas comparaciones para declarar la breuedad dela vida del hombre comparalla a tela de araña, a palabra, al dia de ayer que ya paso y no aldia presente pues nolo tiene seguro, a la quarta parte de la noche q se pasa en sueño, al río queno haze sino correr, con gran velocidad, a la ampollica ô campanilla que se leuanta sobre el agua, y asi lo dize el refran, *homo bulla,* hombre campanilla de ayre, a la flor que por la mañana sale y luego se marchita: y para declararlo vltimo aque se puede estender nuestra vida y lo mucho que puede durar y tirar la barra es hasta setenta años, y en los poderosos hasta ochenta, no quiere dezir aquí poderosos los señores y grandes antes estos tienen la vida mas breue y mas corta porque confus demasias acortan la vida, sino conforme al Hebreo, llama poderosos a los fuertes y bien acomplexionados estos tales lo summo aque pueden llegar es hasta ochenta años, y asi dize el Hebreo, *in ipso autē vitæ tempore, sunt septuaginta anni, hæc metha. hoc temporis spatium: si autē in uiris bene complexionatis octoginta anni: quoniã rececit robur valetudinis illius, vel eiter auolabimus ad sepulchrum.* el tiempo ordinario y la edad comun, y los años mas largos

Matth. c. 17

Matth. c. 15

cap. 17

largos septenta, y en los mas robustos y fuertes y mas bien complexionados ochenta y luego que por la posta a la sepultura: que tiempo tan breue y que pocos los años, que serà la causa de esto? sino es la destemplança y desorden que ay en la sensualidad: antiguamente se casauan de cien años, y entonces començauan a engendrar, pero agora aun no an salido del calcaron, y luego andan hechos gallitos y con bríos de casarse, y casi no han venido a vso de razon y ya tratan de pulirse, y engalanarse, y de salir a vistas, y no sabiendo ser hijos ni hijas quieren ser padres y madres, y ay tanta rotura y desuerguença en esto, que ni esperan a voluntad y parecer de padres, ni parientes, sino que las mugeres son las primeras que salen a la parada, y en pasando de catorze años. dizen que se les pasó lo mejor de su vida: que allà Licurgo Rey de los Lacedemonios mandaua dos cosas en las leyes que dio a los Lacedemonios. Vna fue, que las doncellas se casasen sin dote, porque tuuiesen mas respecto a la virtud y buenas costumbres que no a la hazienda otra fue que se casasen de cierta edad crecida, y los mançebos porque los hijos fuesen reços y fuertes, lo segundo por el desorden y destemplança que ay en el comer y beuer, y assi dize el Sabio Prouerb. capit. 24. que estas dos cosas abreuian la vida de vn hombre, y son causa de la muerte del cuerpo y del alma, del alma, porque: *vinum & mulieres, apostatare faciunt sapientes*, mugeres, y comer y beuer son causa de apostatar de la Fè: lo mesmo dize Oseas capit. 4. *Fornicatio, & vinum, & ebrietas auferunt cor*, estas cosas sacan a vn hombre de juyzio de manera que viene a adorar por Dios a vn palo, lo mesmo Exod. cap. 32. *Sedit populus manducare & bibere, & surrexerunt ludere.*

¶ PERO valame Dios que tiene que ver el comer y beuer con el alma siendo lo vno corporal y lo otro spiritual? A esto responde muy bien Aristoteles: que la destemplança ni la templança, ni la abstiniencia y demasia en el comer y beuer consiste en el alma, sino en el cuerpo y no todas las cosas hazen a vn hombre destemplado, el gozarse de ver vna

cosa hermosa, graciosa, y de buen parecer en las cosas naturales y en las artificiales, vna figura bien tallada vna pintura curiosa, ni en el oyr es vn hombre destemplado por oyr vna buena voz, vna musica, vna buena contierfacion, ni en el olofacto vn buen olor de rosas, de azahar, o jazmines: ni en el gusto, gustar de vna cosa sabrosa y gustosa, pero podria destemplarse de per accidens quando gusta de estas cosas porque son despertadoras del apetito, y assi dize el mesmo. *His enim temperantes, ex eo gaudent quia per hos, ipsi rerum earum quas cupiunt recordatio fit*: si es esto para despertar al apetito que duerme, o por estar tan destemplados con qualesquier cosas se destemplan porque por ellas se despierta la imaginacion de las cosas que gustan, y luego el apetito se desconcierta y por esto dize nuestro padre san Augustin en su regla. *Fæminas videre non prohibemini, sed appet-re, vel ab ipsis appeti velle criminofum est*. Ver vna muger hermosa no es pecado ni desonestidad pero quando de la vista se desconcierta el apetito y de alli viene el deseo alli està el pecado, pues en que està la destemplança en el comer y en el beuer? en la demasia del comer y del beuer y en el gusto demasiado que en ello se recibe, demanera que como bestia querria siempre estar comiendo y beuiendo, y trae Aristoteles exemplo al otro que deseaua tener el pefcuelo de grulla, por el mucho deleyte que tomaua en comer y beuer porque le durase mas el gusto, y por eso dixo Christo: que lo que se come no enlucia el alma, sino el deseo desordenado, y assi qualquiera demasia ora sea en la sensualidad, ora sea en las riquezas, ora sea en el comer haze a vn hombre destemplado, y assi aquel es destemplado que gusta de lo que no es licito gustar, y aquel es abstimente que no se descomparte en la comida y assi dize Aristoteles. *Vir temperans cupit quæ capere oportet, & quando oportet, & quomodo oportet, hoc autem modo & ipsa ratio dicitur*. No han de ser los hombres como los niños siempre el pan en la mano: aquel es varon templado que desea comer lo que es razon comer, y quando conuiene comer, y como conuiene comer y esto la mesma razon lo dicta, y esto es viuir como homi-

D bre

Picarg.
Prouer. 24.
Oseas 4.
Exod. 32.
S. 38.
Arist.

Arist.
Arist.
Arist.

ABSTINENCIA

bre y conforme a razon: todo esto dize marauillosamente Esaias ca. 28. como lacaula d todos los pecados y d apostatar a la Fe fue el mucho comer y beuer. *Hij quoque p̄a vino nescierunt, & p̄a ebrietate errauerunt, Sacerdotes, & propheta nescierunt p̄a ebrietate, absorpti sunt a vino, errauerunt in ebrietate nescierunt videntem, ignorauerunt iudicium, omnes enim mense repleti sunt vomitu sordiumque, ita vt non esset vltra locus.* Donde ay mucho comer y beuer no ay letras ni doctrina, y assi lo dize el Sabio Prouerb. capit. 20. *Luxuriosa res vinum, & tumultuosa ebrietas, quicunque his delectatur non erit sapiens:* en lugar de luxuriosa, los Griegos ponen todo genero de defonestidad, prodigalidad, y destemplança, lo qual declara san Pablo ad Ephes. capit. 5. *Nolite inebriari vino in quo est luxuria:* en lugar de luxuria està vn nombre que significa quaal quier genero de destemplança, el vino haze a vn hombre prodigo lasciuo, destemplado, y assi lo declara muy bien san Ambrosio libro 2. de Officiis capit. 21. *Prodigum est vinum, & contumeliosa ebrietas.* Y segun esto los effectos del vino son despertar a la irascible: ponè a vn hombre furioso y despierta a la concupiscible, para desear todo genero de vicios, tupe al entendimiento, porque hombre dado a comer y beuer no serà sabio: lo vno por que el comer y beuer despierta las pasiones y las alborota, y las letras quieren el animo muy quieto y sossegado, prouocan a sueño, y las letras no son amigas de hombres dormilones, y assi san Pedro 1. Canon. capit. 5. dize. *Fratres sobrii estote, & vigilate:* que bien dize que se acompaña la templança y el velar, y assi lo dize Christo Lucae capite 21. *Attendite autem vobis, ne forte aggraentur corda vestra in crapula, & ebrietate.* Dize Christo que velen, y para esto excluye lo que causa el sueño que es la mucha comida y beuida: lo mesmo san Pablo 1. ad The salonicen. ca. 3. *Igitur non dormiamus sicut & ceteri, sed vigilemus, & sobrii simus:* comida y sueño son muy hermanos, jamas se apartan: y la templança y sobriedad enemiga capital del sueño porque ay tanto parentesco entre la sobriedad y velar que la diction Griega propriamen-

te significa vno y otro, el que es templado vela y trasnocha y no se le haze de mal, y primero pone la templança, porque esta templa el sueño, y quando esto no ay de necesidad ha de auer sueño, por que estando vno harto de comer y beuer luego suben los humos a la cabeça, y luego es el sueño en casa, y assi dize Tertuliano, libro sexto capitulo quinto, de vn Capitan Cartaginense, que trayendo guerra contra los Africanos, los quales como la tierra de Africa es tan feca eran amicissimos de comer y beuer vino: sabiendolo el Capitan vsa de vna cautela que hinche muchas botas y pipas de vino, y echa en ellas mandragoras que prouocan mucho a sueño, como lo dizen Aristoteles, y Plinio, que echadas en el vino causan gran sueño, y hazen a los hombres insensibles, y assi se dan al que han de cortar algun miembro para que no lo sienta, y despues de llenas echòlas en el real y tiendas, y finge que se va como huyendo, o como desesperado de no poder conquistar los Africanos, como ellos vieron esto muy alegres acometen a las tiendas y comen, y beuen hasta no poder mas, y despues todo fue dormir: visto por los contrarios acometenlos y matarlos como a bestias. Lo mesmo haze el demonio ofrece comida y beuida a Christo entendiendo que luego lo rendirìa Math. capit. 4. Lo mesmo Iudich a Olofernes. Esta mesma cautela vsan sathanas y el mundo con los hombres, echan en el vino y en la comida, y en la sensualidad vnas mandragoras, vnas adormideras, que todo es dormir, y assi hazen a los hombres insensibles, como bestias que todo es comer y beuer, lo qual figuraron aquellos antiguos en la hechicera Circes, que daua no se que hechizos a los hombres que los conuertia en puercos, es dezir que, los hombres que se ceuan en comer y beuer, y luxuria es vida de puercos y bestias: este mesmo consejo dio el falso proppheta Balaam al Rey Balach como consta Numeror. capit. 24. *Verumtamen pergens ad populum meum, dabo tibi consilium.* Quieres vencer a esta gente tan valerosa? pues sacales de comer, y beuer y donçellas hermosissimas, y echale

Efai, c. 28.

Prouer, c. 20

ad Ephe, c. 5

D. Amb.

1. Pet. ca. 1c.

Luca ca. 21.

1. ad The. c. 3

Tertul.

Aristotel.

Plinio.

Math, c. 4.

Numer. c. 24

echalo todo en el real porque esto los hará idolatrar, así lo dice Moysen luego en el capitulo 25, y en el ca. 31, lo qual de clarò san Iuan en su Apocalipfi cap. 2. *Ha beo aduersus te pauca, quia habes illic tenentes doctrinam Balaam, qui docebat Balaam mittere scandalum coram filiis Israel, edere & fornicari:* terrible escandalo y estropiezo para los que van caminando para la tierra de promision ofrezelles Balach comer y beuer, y luxurias y luego idolatrar y así lo dice Moysen Numero. cap. 25. *Fornicatus est populus cum filiabus Moab, que vocauerunt eos ad sacrificia sua, at illi comederunt, & adorauerunt deos eorum,* comieron y beuieron, y luego idolatrarón, y así lo dice Iosepho libro quarto Antiquitat. capit. 6. como despues se dira quando tratemos de este falso propheta Balaam, y de tal manera entrò por aqui la idolatria que si Phines hijo de Eleazaro y otros valerosos Capitanes no acudieran luego a remediallo, perecieran todos, porque todos idolatrarán. Esto mesmo por nuestros peccados emos visto en España y en la cristiandad que el comer, y beuer, y sensualidad ha sido causa de que el demonio sembrase tantas heregias en la Yglesia, particularmente entre los estrangeros, los quales atraydos con el mucho comer, y beuer, y sensualidad an dexado la Fê, y así lo dice Esaias cap. 28. *Omnese enim mensa repleta sunt vomitu sordidum, ita vt non esset ultra locus:* donde ay tanto mal que todo es vomito y suciedad, que bien puede auer sino apartarse los diez tribus de Israel y negar a Dios y quedar solos los dos. Esto mesmo a pasado en nuestros miserables tiempos, en que auia de parar Alemania, Inglaterra, y gran parte de Francia, donde no se trataua sino comer, y beuer, y sensualidad, y holgar; y donde se tenia por ley de buena criança, que en brindandos aueys de beuer aunque no querays ni tengays gana sopena que os tendran por enemigo capital, y así no ay sino comer y beuer hasta caer y debaxo de las mesas se ensucian y alli los vomitos y otras suciedades, y esto tan comun que no aya parte donde no se vse: quien biue de esta manera que espera, sino que como gente desatinada

figan a vn ebrio, ciego, desatinado, y sensual, de vn heresiarcha Luthero cuya vida ellos imitan y figuen, el qual çeuado con lo mesmo, niegue a Dios, dexa la Fê, anulle el authoridad de la Yglesia y de tan doctísimos y sanctos padres como desde su niñez en ella auido, y como gente ebria y desatinada oy diga vno y mañana otro, y que esto afirmen ser summa verdad, que a sido la causa de todo esto? el comer, y beuer, y sensualidad, por que si ellos no gastaran los dias, y noches en comer, y beuer, y suciedades, y carnalidades, y torpeças fino con abstinencia desuelandose en la leccion de la Scriptura diuina, y tratandola con el respeto y reuerencia que estauan obligados no la vendrian a prophanar como la prophanan, y así es bien se guarden las demas naciones y escarmienten en cabeça agena y procuren euitar semejan tes vicios sino quieren caer en los mesmos errores, y particularmente nuestra España tan tocada de los mesmos vicios comer, y beuer, y sensualidad, y està la materia tan dispuesta que de solamente auer ido muchos de acá y tratado con estos hereges an traydo esta mala semilla y zizaña, la qual como cançer començaua a cûdir si luego Phinees y los Capitanes valerosos de España que son el sancto Officio no salieran a atajallo y con todo esto no deja de quando en quando de brotar en los otros alumbrados y otros que con nouedades quieren ganar nombre, todos estos males causa el mucho comer, y beuer desatemplaçã en la sensualidad, y que ya por este remedio que tiene España, y por los Reyes catholicos que en ella ay no entran las heregias en España, ni estãn de asiento, ay muchos peccadores que estan de asiento en los peccados y es causa que no se acuerdan de la tierra de promision para donde van caminando que es el cielo, lo qual tratò Virgilio, tratando de como Dido queria que Eneas no fuese a Italia, ni se acordase della, procura que sea todo rega los, y juegos, y comer, y beuer, y fiestas y que se çeuase en ella, y con esto se quedate en su tierra. Esto mesmo haze el mundo para que los hombres no caminẽ para la Italia del cielo ocu

ABSTINENCIA

palos en comer y beuer, y sensualidad, y que así estên dormidos, y que no despierten aunque mas boçes les den, y si despiertan es para más comer y beuer y mas sensualidad, como lo dize el Spiritu Santo Prouerb. cap. 29. hablando con vn ebrio y borracho que todo es comer y beuer, y dormir, y si despierta es para mas beuer. *Et eris sicut dormiens in medio maris, & quasi sopitus gubernator amisso clauo, & dices verberauerunt me & non dolui, traxerunt me & non sensi: quando euigilabo, & rursus vinum reperiam.* Que bien guarda la metaphora de vn ebrio y borracho, a vno que está de esta manera y fuera de si luego se le hazen cataratas en los ojos, y así como ruyn Piloto que duerme en medio del mar y perdido el timon y gouernalle las olas, lo lleuan donde quieren, vnas vezes cayendo, otras leuantando, la nao se va por donde quiere, y así el que a comido y beuido mucho, y está ebrio pierde el gouernalle y timon de el cuerpo que es la razon, la qual guía todas las potencias que están en la nao del cuerpo, y como no ay razon que las conierte todas andan descócertadas: açotanlo y no sienten, danle boçes y no despierta, tráelo arrastrado a vna parte y a otra y es como quié trae arrastrando vn cuerpo muerto, y si acabo de rato despierta, es diziado, echa y beuamos. Dize san Gregorio, que todo esto es general en los pecadores a quien el comer y beuer, y sensualidad tiene fuera de si. Los ojos linianos altaneros y carnales haziendo cocos y mil gestos y vifajes con ellos, y çeuandolos en todas las mugeres que veen: la boca hablando mil desonestidades, y con el coraçon deseando las, y con la obra gozando su apetito de todo lo que quiere, y así anda dormido, y embelesado en el mar de este mundo, y como ruyn piloto que a perdido el gouernalle y timon de la razon, las potencias todas andan desconcertadas, y así lo lleuan por donde quieren, affrentalo por los pulpitos y afean sustorpezas, y sus vicios, y pecados y el no haze sentimiento ni le duele, traenle arrastrando su honrra por la Ciudad, y no lo siente, danle boçes y no despierta, y si despierta es riendose y haziendo burla dize, echa beuamos preciandose de sus pecados, semejante a los de Sodoma cuyos pecados nacieron de co-

mer y bener, y así lo dize Ezech. capit. *Eccle. c. 16. 16. Hæc fuit iniquitas Sodome sororis tue saturitas panis, & abundantia & otium, ipsius, & filiarum eius: madre y hijas comer y beuer y ociosidad tres cosas que son el seminario de todos los pecados tanto que cada vna por si lo es, la ociosidad setina y fragua de vicios riquezas origen de todos ellos comer y beuer causa de todos los pecados hasta apostatar de la Fè, si cada vna por si es tal, todas tres juntas que rica haràn fino ay mucho Dios y prudencia para gouernallas. En el Genes. capit. 47. se dize, que por comer los Egypcios vendieron sus possessions y se sujetaró a Pharaon: lo mesmo hazen los gletones, el mucho comer y beuer es causa de vender las possessions y sujetarse al demonio, ton como Esau que por vna escudilla de lentejas, Genes. 27. vendió el mayorazgo, el qual lo compró su hermano Iacob.*

¶ Y dificultan aqui los doctores si pecó Iacob en comprar el mayorazgo por cosa tan poca, y si pecó Esau en vendello y todos saluan a Iacob, porque aquello fue por ordenacion diuina y condenan a Esau de pecado de gula, porq̄ por muchas vias se puede pecar este pecado. Lo primero comiendo cõtra el precepto diuino como hizo Adã Gen. 3. Lo segũdo anticipãdose en la comida como hizo Ionthas, 1. Reg. ca. 2. o comiendo q̄ beuiendo demasado como los de Sodoma, Ezech. ca. 16. o apeteciẽdo demasiamẽte la comida q̄ parece que alli se pone la bienauenturãca como aqui Esau que dize: *En morior quid mihi proderunt primogenita?* O comiendo cosas demasadas y apeteciendolas como los hijos de Israel è el desierto: o comiendo cosas guisadas cõ grandes primores cõtra el estado q̄ cada vno tiene como los hijos de Heli, 1. Reg. c. 2. De todas estas maneras se peccã en este pecado y segũ esto q̄ da bien prouado como el comer y beuer demasado mata el cuerpo la experiencia nos lo enseña que todas quantas enfermedades ay y muertes las mas son por esto, pues vemos los moros que por ser templados viuen muchos años, y lo mesmo dize el Sabio, Ecclesiastic. capitulo diez y nueue, despues que ha dicho, como el demasado comer y beuer es causa de apostatar de la Fè, dize luego como es causa de enfermeda-

Prouerb. cap. 29.

D. Gregor.

Gen. c. 47.

Gen. c. 27.

§. 29.

Gen. cap. 3.
1. Reg. c. 2.

Ezech. c. 16.

1. Reg. c. 2.

Eccle. c. 19.

fermedades y de muertes. *Putredo & vermes hereditabunt illum, & extolletur in exemplum maius, & tolletur de numero animae eius.* Los que comen, y beuen mucho abreuian la vida y danse mucha priesa a viuir para dexar por heredero a aquel cuerpo tan regalado a los gusanos, y muy presto quieren sacar el alma del numero de los que viuen, lo mesmo dize el mesmo Ecclesiast. capit. 38. *Noli auidus esse in omni epulatione, & non te effundas super omnem escam.* Comiença el Sabio a dar marauillosos documentos, y preceptos de la abstinencia, y templança que se ha de tener en el comer, y en el beuer, y assi dize el Griego. *Nes is insatiabilis in omnibus delitiis.* Quando te siruan muchos platos, y se te ofrece mucha comida no te muestres insaciable, ni con gran furia luego te abalances a ella, como hombre insaciable y que no se puede hartar, sino come con moderacion y templança, y da luego vna razon moral marauillosa. *In multis enim escis erit infirmitas, & auiditas, appropinquabit vsque ad choleram.* Mucha comida y diferencias de guisados, son causa de grandes enfermedades, y son causa de augmentar la cholera y malos humores, y assi lo cantò aquel gran Poeta Oracio fermo, 2. Saty. 2.

Eccle.ca. 38.

Orat.

*At simul asis miscueris Elixia
Simul conchilia turdis:
dultia se imbilem vertent,
Stomachoq; tumultuum lenta
feret pituita.*

Haze Oracio vn sermon marauilloso de la abstinencia comparando los glotonas a las Harpyas que enfucian las mesas, las quales dize, que son los glotonas, que en las mesas se enfucian y alli vomitan, como emos dicho, tienen vnias largas como leones y aguilas para biuir de rapiña y buscar de comer, rostro amarillo que siempre andan enfermos, y assi pone por exemplo a vn Albucio viejo, cuyos criados no se ocupauan en otra cosa sino en buscalde de comer, y los amenaçaua q los auia de matar sino le traxessen todo lo q se le antojaua de comer. Y Christo tambien trae por exèplo a vn rico glotò, Luca ca. 16. el qual, *epulabatur quotidie splendidè: cada dia comia splendidamète.* Y luego conieça Oracio a còtar los bienes de la abstinencia y téplança comer vn mājtar solò, y esè

Luca ca. 16.

sin adobos haze avn hóbresuelto, y ligero señor de si: y assi los antiguos ponian dos fabulas marauillosas de Hercules. La primera q setomò abraço partido cò Antheò y como era hijo d la tierra todas las vezes que caia en la tierra tomaua nueuas fuerças hasta q loleuâtò en alto, y lo apretò ya del gaço y de esta manera lo vèciò. Antheò es la carne hija de la tierra q miétras su madre la sustèta mucho no ay vècella, el remedio que ay leuâtalla en alto apretalla y ponella en cintura y spiritualiçalla q de esta manera la venceremos. El segúdo exèplo es del mesmo Hercules q matò las tres harpias y se conuirtierò en ayre, es figurar: que quien matare estas harpias glotonas con abstinencia se pondra ligero como el ayre, y yrà dòdequisiere: y assi trae por exemplo a los antiguos, cuya comida no era sino vn asado o cocido: novno y otro, sino vno ò otro: pero agora (dize) tanto potaje, tantas mezclas, mezclando asado con cozido, carne con pescado dulce con agrio, frio con caliète: con esta destemplança y desorden destèpays los humores, y el temperamento de las qualidades, y lo dulce se còuierte en colera, y el estomago lleno, y muy cargado luego el dolor, luego las flemas, luego enfermedades y muertes, lo mesmo llorò Iuue. Sat, 2. *Quis fercula septè secreto cenauit auis? Qual antiguo Romano cenò en secreto siete platos? q en publico no se atreuiera. porq en publico ni en secreto se le ponian solo vn plato y seruicio: ò Iuuenal si agorafite ras viuo y salieras del infirno y vieras lo q pasa en el christianisimo no hallaras siete platos y seruicios sino setèta, si vn Poeta Gentil no podia sufrir la demasia d los Romanos en el comer y beuer, q dixera, y q escriuiera vièdo lo q agorapasa entre christianos? tãto plato y seruicio q dura la comida tres horas y q quitar de mesas y mâteles y poner mesas y mâteles: vnos q el dia de pescado estã cenãdo hasta las doze pescado, y en dando las doze luego quita mesas y mâteles, y poner mesas y mâteles y traer seruicios de carne: otros q ya q son vn poco mas moderados el dia de ayuno o pescado estã esperãdo q dè las doze ò la noche para q cò titulo de q y a esotro dia y es dia de earne hartarse de carne son esad Pbil.ca. 3. *tos de los q dize S. Pab. ad Phil. 3. quorum Deus venter est.* No reconoeen por Dios sino a su vientre: y assi como el bueno obe*

Iuuenal.

Pbil.ca. 3.

ABSTINENCIA.

dece a Dios y anda al paso de su voluntad así ellos obedescen a su viete y anda al paso de su voluntad ya que quieres boca y como el bueno ofrece a Dios lo mejor que tiene así ellos lo mejor que tienen, y como el bueno no osa salir un punto de su voluntad, así ellos de la voluntad de su estomago, que así como algunos señores tienen tributarios que cada un año les dan tantos pares de gallinas: así ellos tributarios de sus cuerpos que cada día les dan tantas gallinas y tantas perdices, y tantos platos para su estomago, que andan hechos moços de cauallos, que como el moço de cauallos no entiende en otra cosa todo el día si no en almohazar, limpiar, y lavar el cauallo, y peynallo, y darle de comer: así ellos todo el día y todos los días no tratán de otra cosa sino lavar, y peynar, y enrricar esta bestia de este cuerpo y de engordallo, y como el cauallo con la mucha comida y beuida y regalo y poco exercicio se maca en la caualleriza: así ellos con tanto comer y beuer, y ociosidad macos y enfermos y llenos de gota y mill enfermedades que les causa la desfeplaca del mucho comer y beuer, y que esto haga abreuvar y acortala vida y que la muerte sea temprana y los corte en agraz, dizelo el Sabio Eclesi. capit. 37. *Propter crapulam multi obierunt, qui autem abstinentes est, adiciet vitam.* O a quantos a muerte la demasia en el comer a muchos mas que la espada, ni la lanza que es lo que dize el refracomun. *Plures occidit crapula quam gladius.* Muchos mas a muerte la demasia del comer y beuer que la espada, y así nos esmos de guardar dello como de enemigo que nos anda por matar, pero el que es abstinete, sobrio, y templado biue muchos años y así el Decreto de Cossecrat. distinkt. 5. *Ne tales, dize, alimenta olerum & leguminum plus valent corpori, quam delicata.* y trae por exemplo a los niños de Babilonia Dani. cap. 1. *Dentur nobis legumina ad vescendum, & aqua ad bibendum quo facto post decem dies apparuerunt corpulentiores vultus eorum.* Con comer legumbres, y beuer agua mas sanos y mas hermosos, y mas fuertes: y así san Hieronymo en vna Epistola dize. *Abstinentia mater est sanitatis, mater vero egritudinis voluptas: quia fames curat morbos quos infert gula: sic in spiritualibus abstinentes euadunt infirmitates spirituales, & longam cum Deo vitam obtinebunt beatam.* La abstinentia madre de salud, Medi-

co de la gula pues ella cura las enfermedades que causa la gula, y así es madre de la salud y de alargar la vida corporal: y lo mismo es en las cosas spirituales la demasia en el comer y beuer haze enfermar al alma y morir, y el abstinencia sana las enfermedades spirituales y alarga la vida spiritual y la haze eterna, y así en el Ecclesiastes cap. 10. se dize. *Beata terra, cuius Rex nobilis, & cuius Principes vescuntur in tempore, & non ad luxuriam.* Dichosa la tierra cuyo Rey es noble, cuyos Principes comen a su tiempo con certadamente: no comidas y beuidas endereçadas a despertar y abiuar el apetito, y así Aristoteles dize dole de un iuzio que auia echado del un Astrologo de que era mal inclinado dize. *Bene de me naturaliter iudicauit, sed exercitium fecit mihi clericum, & abstinentia castum.* el exercicio muda la inclinacion, y la abstinencia enfrena la sensualidad, y así dize san Bernardo. *Abstinebo a vino in quo est luxuria.* Y así cuenta Valerio Maximo que auia ley particular en Roma que las mugeres no beuiesen vino y particularmente las donçellas, y con gran razon, porque era añadir fuego a fuego, y es como azeite que haze leuantar mas llama. fino agua que la amate, y así san Hieronymo ad furiam, dize. *Ardor corporis frigidioribus epulis temperandus est:* manjares frios que templan el calor de la sensualidad, y en vna carta ad Eustoch. dize. *Hæc aduersus adolescentiam prima arma fuit demonum: non sic auaritia quatit, inflat superbia, delectat ambitio, facile aliis caremus viciis, hic hostis nobis inclusus est:* O que los demas vicios son desde lejos, y desde lejos nos hazen guerra, pero esta carne que es enemigo casero no, le demos armas ni le añadamos muchas fuerzas, ni la pongamos furiosa que no nos podremos valer con ella, y mas si está en su juuentud. *Vinum, & adolescentia duplex incendium voluptatis est: quid oleum flamæ adijcimus? quid ardentis corpusculo fomenta ignium ministramus?* Vino, y juuentud doblado fuego, eso es añadir azeite al fuego: está un cuerpo en la juuentud ardiendo ceuadillo con mucha comida y beuida, y leuantará mayor llama.

¶ FVERA de estos bienes ay otros muchos que haze el abstinencia. Saca al hombre del hospital y la demasia de comer

Eccle. c. 37.

Eccle. c. 10.

Aristotel.

D. Bernar.

D. Hier.

D. Hier.

§. 30.

comer y beuer lo lleua a el. Si vno tiene mill ducados de renta y come dos mil en que ha de parar? Cuétase de vno q̄ tenia poca hazienda y viuia holgadamente, y andaua muy descansado y siempre tenia su casa proueyda de lo necesario, preguntaronle, que de donde le venia tanta abundancia a su casa que lo tenia todo sobrado. Respondio. Que tenia tres hijas que lo hazian rico. Replicaronle, como era posible aquello porque no le conocian hija alguna. Respondio. Sabed que tengo tres hijas, que son, Prouidencia, Abstinencia, y Paciencia: y así puedo dezir lo del Sabio. *Multa filia cōgregauerūt diuitias.* Proverb. c. 31. Estas hijas me hazē rico, la Prouidencia en ser como la hormiga, recoger a su tiempo lo q̄ es menester el Abstinencia en sí, tengo dos como vno y medio, y traygo siempre el medio holgado, la Paciencia sufro, porq̄ fino a vna colera y enojo o a vna palabra me lleuará la mitad de mi hazienda, y así el ser vno dereglado es causa de lleuallo al hospital y veder las possesiones, y empeñar los mayorazgos, q̄ remedio? recogerse comer poco, y a horar mucho, y se desempeñará y andarà descañado. Lomesmo es el las cosas spirituales y así dize san Gregorio é vna homilia, *Qui à paradisi gaudiis per cibū cecidimus, adhuc quomodo possumus venire per abstinentiā.* Perdimos por el comer el mayorazgo del cielo hagamos lo q̄ hazē los caualleros cuerdos, q̄ tienē el mayorazgo empeñado q̄ se recogen a vna aldea y alli comē poco y visten llanamente, y así cobrá su mayorazgo: así hagamos nosotros recogidos é el aldea de este mūdo cō el abstinencia en todo cobraremos el mayorazgo del cielo q̄ perdimos: es cosa esta tan natural que muchos Philosophos guiados cō sola lumbre natural profesaron esto, y así tratãdo san Hieronymo contra Iouiniano cuéta bestialidades extraordinarias, fuerças de gēte barbara jamas vistas contra toda razon natural: vnos que como perros, y lobos, comian carne humana, y muchos la comian cruda: otros que no teniã mugeres proprias, sino que como bestias se andan por los cāpos y engendran como bestias. Otros como son Persas, Medos, Indios, Etiopios q̄ no guardã rostro a paratesco sea el que fuere: otros como los Masajetas que quando los padres vienē a la vejez, los matan y comen, diciendo. Que mas val-

le q̄ los coman ellos que no los gusanos. Otros como los Tbabarenos q̄ a los q̄ aman muestrã el amor en colgallos é vnos palos. Los Hirchanos q̄ medio viuos los echan a las aues, y a las bestias. Los Caspios despues de muertos los echauã a las bestias. Los Cytas entierrã cō los muertos a los q̄ mas aman. Los Baetros tienē criados perros para echallos a los viejos q̄ se los comã: y queriēdo remediar esta brutidad Nichanor Prefecto de Alexandro estuuo a pique de perder la Prouincia. Quã mas cuerdos anduieron aquellos Philosophos que se recogērō a la soledad desmã parando las Ciudades y el bullicio de la gente se recogieron a los cāpos y heredades, y huertos, y granjas: a donde la quietud y soledad del lugar, el ruydo suave de las aguas, el sonido blãdo de los arboles, la claridad de las fuentes, la quietud y serenidad de las noches, y la facilidad de los mājares los combidaua a la virtud y contemplacion de las cosas del cielo, olvidandose del comer, y del beuer, y dormir: y así dezian que era de bestias dezir que el hombre no nacio sino para comer y beuer, y darse a la sensualidad, y así dezia aq̄l grã Philosopho Pitãgoras. *A Deo homines esse natos, vt cognoscerēt intelligerentq̄, præcipueq̄, cælum ac stellas inspicerent, & qui stellas creasset, & motū ordinemq̄, dedisset intelligerent.* Para q̄ pensays hōbres que os dio Dios entēdimiēto tan leuãtado y tan espiritual, vn conosciēto tan diuino para traello arrastrãdo por el suelo como culebra, çeuãdolo cō regalos de acã bajo, y que de ninguna cosa cuydãdes fino de comer y beuer y dar abasto a vuestro apetito? quitãde ay q̄ eso es de bestias, y no es ese sumãjar fino cosas del cielo y para q̄ entēdieades y conociēdes quiē es Dios al qual si lo quereys conofcer naturalmēte mirad, y contēplad ese cielo tã hermoso, ese ordē y cōcierto q̄ tiene que por alli vedreys a su conosciēto, y así aq̄l gran Basilio *D Basil.* llamò a este mūdo, escuela de Dios a donde nos enseñan quiē es Dios, y en otra parte dize el mesmo. *Vniuersi orbis istius moles & machina est velut quidã liber scriptus Dei gloriã prædicãs, ac vndiq̄, diffundēs, & arcana inuisibilēq̄, Dei maiestãtē per ipsum manifestans tibi qui intellectu viges, vt ad veritatem possis peruenire.* Esa machina y grandeza de ese cielo no es otra cosa fino vn libro escripto que estã publicãdo las gran-

Proverb. cap 31.

D. Gregor

D. Hiero.

Pitãgoras.

D Basil.

ABSTINENCIA.

dezas y hazañas de Dios su gran poder y magestad estendiendola por toda parte, para que tu como hombre de entendimiento puedas venir en su conocimiento: esto hazia los Pythagoricos, Platonicos, y Stoicos, y el mismo Platon siendo riquissimo y viendo a Diogenes que con los pies llenos de poluo pisaua y hollaua las camas blandas y regaladas, lo deyo todo y se apartò a la soledad: y aquel Chrates Thebano echò gran càtidad de oro en el mar, diziendo. *Abite fomenta malorum, malo vos mergere, quàm à vobis mergi.* Ceuo y semilla de todos los males despedios de mi mas quiero ahogaros yo a vosotros que no que vosotros me ahogueys a mi. Diogenes dize, que todas las guerras y pleytos y la causa de todos los males es por este comer. Y Archus historiador afirma que en tiempo de Saturno era el siglo y edad dorada quando no se comia carne, sino solamente lo que la tierra producía. Xenophonte en la vida de Cyro Rey de los Persas dize, que no auia otro sustento sino sal, agua, y fruta. Los Lacedemonios lo mesmo. Y Cheremon Stotico varon eloquentissimo tratado de la vida de los Sacerdotes de Egipto, dize: que estos dejadas todas las cosas seculares se recogian a los templos, y alli viuan y deprèdian las sciècias de los Astrologos, no conocian muger, ni auia ver parietes, ni amigos, y en començando a vacar alculto diuino no auia comer carne, ni beuer vino, y la cama era de hojas de palmas. Iosepho dize en muchas partes q̄ auia tres sectas entre los Iudios, Phariseos, y Saduceos, y Essenos, pero alabamuchò a los Essenos por ser muy abstinètes, y assi se abstinia ã mugeres, y comer carne y beuer vino, y q̄ ya el ayunar les era como natural, y assi Philo antiquissimo haze vn tratado ã la vida de estos. Eubulo historiador dize, que açerca de los Persas, auia tres diferècias de Magos los principales que eran doctissimos y eloquentissimos, estos eran tã abstinètes q̄ no comian sino pan y yeruas. Bardasenes dize, q̄ açerca de los Indios auia dos sectas Brachmas, y Samaneos, cuya abstinècia era tan grande q̄ solo comia la fruta q̄ producian los arboles q̄ estauã jũto al rio Ganges, y quẽ venia a ellos el Rey y los adoraua, y dezia: que la paz que tenia la alcançaua por sus oraciones. Euripides afirma, que los Prophetas de Iu-

Iosephus.

pter: no solo no comian carne, pero ni cosa cocida. Xenocrates afirma, de las leyes que Tritolemo dio a los Athenienses, solos tres preceptos puso en el templo: honrrar a Dios, honrrar a los padres, no comer carne. Pues tratar (dize el mesmo san Hieronymo) de Philosophos particulares, serà nunca acauar. Ver a vn Diogenes mas poderoso que Alexandro Magno, pues con abstinencia se rindio así mesmo y a su apetito. Este con su maestro Antistenes famosissimo Rethorico estando enseñando Rethorica oyò a Socrates, y dixo a sus discipulos. *Abite, & magistrum querite, ego enim iam reperi.* Diogenes dixo: que no se auia de apartar del, tomò vn palo y amenaçòlo, sino seyua: rel pòdiole bajando la cabeça. *Nullus tan durus baculus, qui me à tuo obsequio possit separare.* Las cosas de este Diogenes asombran.

§. 31.

§ P V E S vengamos a la ley natural, y començemos por Adan lo primero que Dios le manda fue abstinencia, como diximos al principio, no comas de este arbol: Señor que necesidad auia de mandalle, no comas de este arbol? dejemos otras muchas razones que ay, y demos vna que haze al proposito de lo que vamos tratando, y es: que desde el principio del mundo quiso Dios ser medico de los hombres, y entendiendo las grandes enfermedades, así corporales como espirituales que causaua el mucho exceso de comer quiso Dios abituar la naturaleza al principio del mundo y acostumbrella luego que la criò a vna virtud tan grande como es la Abstinencia, y que se guardasen de comer fruta que les hiziese mal, y así mientras no comio del arbol ni llegó a su muger no fue echado del parayso, y luego que comio se desconcertò la naturaleza y se sujetò a enfermedades y muerte: en la ley escripta ni mas ni menos sabièdo Dios que el comer y beuer era causa de grãdes males y de querer boluerse los hijos de Israhel a Egipto y de idolatrar ponenes Dios ley de las cosas que auian de comer, y de las que se auian de abstenir, y así en el Leuitico: despues de auer salido de Egipto les dize. *Hæc sunt animalia qua comedere debetis de cunctis animantibus terra:* de los animalmes solamente los que tienen totalmente la vña hendida, y rumian

hendida y ruman, de los peçes los que tienen escamas, de las aues les dize no comais Aguila, Gripho, Bueitre, Milano, Cueruo, Abestruz, Lechuça, Garzeta, prohibeles todos los animales que son nociuos y dañosos al hombre y nimas ni menos los peçes y aues, y es cosa marauillosa ver como los señala Dios, y particulariça no comais conejo, ni liebre ni uerco de los peçes todos los q̄ tienen allas, y escamas manda que coman y prohibir les Dios estos animales es por tres razones la primera porque son suyos ò subiectiue, como son los ponçoñosos, por el sustento como son los puercos, o por el lugar como son topos ratones y conejos que siempre estan debajo de la tierra ò pueden ser malos effectiue porque hazē mal, ò por mucha humedad o sequedad otros son malos subiectiue, como son Serpientes, Sapos Escuerços, Culebras, ò porque por ellos quiso Dios figurar algunos vicios de los quales quiso se guardasen los hombres, por el puerco prohibir la suciedad de la luxuria, por los topos el descuydo y flogedad, el Camello alto y con cõrcoba, la soberuia entre los peçes vallenga q̄ son los tyrãnos cuya Allegoria declara la Scriptura Pl. 103. *Draco iste quē formasti ad illudendum ei*, los mas de los expositores ponen en lugar de Draco, cete y asì lo declaran los Hebreos, y es cosa muy comun en la Scriptura llamar a las Vallengas Dragones, porque se parecen en la vista y en la cola, y asì en el Genes. donde lee la vulgata, *Creauit Deus cete grãdia Genes. c. 1.* el Hebreo dize, *dracones*, y asì acerca de los Hebreos significan vna mesma cosa estos tres nombres, *Draco cete, leuia tham*, y los antiguos llamauan a algunos peçes dracones hablando de sus Dioses dizen, *Abyssum subiiciunt, & Draconem in ipsa*, subiectan al mar ya la Vallena y en lugar de lo que dize la vulgata, *ad illudendum ei*, muchos Hebreos dizen, *ad lasciuendum*, porque la Vallena es señora del mar y como tal se pasea por ella y asì anda retoçando y burlando sin temer a nadie y come a los peçes que quiere otros Hebreos dizen que quiere dezir el Propheta que la Vallena haze burla y menosprecia a todos los demas peçes y asì leen algunos expositores, *Ipsi ceto eas vires tribuisti, vt ridere audeat, & contemnere reliqua omnia, quæ degunt in mari*, ò señor q̄

distes tantas fuerças y grandeça a la Vallena que se atreua aburlar y menospreciar a todos los demas peçes a los quales come y despedaçã, otros declarã ad illudendum ei para que los hombres burlen y triumphen de vna cosa tan grande des pues de auer la cogido ver vna bestia tan grande a quien la industria humana rinda y mate, otros declaran, *ad ludendum ei* porq̄ en el mar juega y se alegra y echa el agua muy alto y se baña con gran ruido, y de esto mesmo haze mencion Homero, el qual tratandõ de su Dios neptuno, dios del mar y de la Vallena dize, *Impulit in fluctus currum, exiliereq̄, passim: e la. Homer. 3.* *tebris cæli, proprium agnouereq̄, regem*, Neptuno como señor del mar se pasea por el y lo reconõce por señor y Rey la Vallena que bien pintado vn soberuio y vn tyrãno que como señor se pasea por el mundo comiendo y beuiendo la sangre de los pobres y çeuando se en ellos y todo es comer y holgar, y de todos burla, ya todos menosprecia y tiene en poco diziendo por diminutiuo que son peçecillos hambrecillos, Condecillos y Señorcillos y Reyecillos como la soberuie Roma que como Vallena se tenia por señora del mundo y asì se paseaua por el y no admitia Reyes sino Reyecillos dando a entender que de todos burlaua ya todos tenia en poco y asì dize san Iuan cap. 4. *Erat quidam regulus*, vn cierto Reyecillo vicio del qual se descarga Iob. cap. 7. *nunquid mare ego sum aut cete*, soy por ventura yo Duero que todas las aguas beuo o como mar que pretendo en beuer en mi toda el agua del mundo, o soy algun tyrano que todo lo vsurpo y robo y tyraniço vicio que lo castiga Dios con gran rigor en particular el dia del iuycio, y asì lo dize por Esay. cap. 27. *Indie illa visitabit dominus super leuiatham tortuosum*, a Dios deuifitar a estos soberuios y tyranos, y adquebrar sus fuerças y asì lo dize el Propheta Dauid Pl. 73. *Tu confregisti capita draconis dedisti eñ escam populis ethiopum*, dize el Hebreo, *Tu confregisti capita ceti grandis*, llama Al rey de Egipto Pharaon el gran Vallengato, Principe y cabeça de los Vallengatos y poderosos y grandes de Egipto y asì lo llama Ezech. cap. 29 *Rex Egipti draco magne*, gran dragon que el y los demas querian tragar al pueblo de Dios, a quien nadie podia subiectar en el mundo

Pf. 103.

Genes. c. 1.

Ioa. c. 4.

Iob. c. 7.

Esay. c. 27.

Pf. 73.

Ezech. c. 29.

ABSTINENCIA:

Job.c.40.
mundo ni rendirlo que por eso lo llama el gran Vallenato porque ala Vallena na die la puede subiectar entodo el mar y assi lo dize Job, cap.40. *An extrahere poteris Leniatham hamo fune ligabis linguã eius?* a efe pesca Diosy lo da por manjar a los Ethiopianos pues eso figura Dios en mã dalles que no coman vallena que es que no quiere que seã soberuics y tyranos, y de las aues no coman el Aguila que es Rey de las aues y biue de rapiña que sòn los poderosos que viuen a costa de pobres y no quiero tratar de el Aguila por que tiene lugar comun y alli se tratara della, ni quiere que coman Gripho que buela alpareçer y anda con sus pies que son ladrones paliados y disimulados q̄ contitulo de justicia buelan y coren por donde quieren hurtando y robando por donde quiera que pasan ni quiere que coman Aguila marina que siendo Aguilas se sustentan de peçes: ladrones rateros, que como no pueden hazer presa en los grandes y poderosos abaten se a cosas pe queñas, ni coman Milano que por engaño caça los pollitos los que con fraudes, y enganos roban los pobres, Bueytres q̄ andan tras los Exercitos para ver si queda algun muerto para comello, vnos hõ bres crueles que deseã la muerte a otros para hartarse con su hazienda, Abestruges que tienen a las y no buelan religiofometido en negocios seculares, Lechuça que aboreçe el sol y anda de noche hombres que aboreçen la luz diuina y gustan d̄ estar siẽpre en obscuridad, Halcon o Açor que sirve de medio para caçar otras aues vnos terçeros y terçeras que sirven de que el otro caçe la pobre donzella o casada o son medio para que otros hurten, Buho que de noche sale a caçar y de dia se absconde luxuriosos que en toda la noche no se emplean en otra cosa y assi lo dize Job, cap.24, *oculus adulteri obseruat caliginem, non me uidebit oculus, & operiet vultum suum*, El adultero y carnal como Buho espera la noche y la otra deshonestas que puede andar reboçada y de manera que nadie la conozca y assi lo dize el Sabio, *Prouerb. 7. de fenestra domus meæ percæcelos prospexi iuuenem qui transiit per plateas iuxta angulum & prope uiam domus illius graditur, in obscuro ad uespera scente die in noctis tenebris & caligine, & ecce occurrit ei mulier ornata meretricio, præparata ad*

Job.c.24.
Prouerb.c.7

*descripiendas animas, garrula & vaga, de noche es quando los liuianos pasean las calles porque andan reboçados paseando las puertas de las liuianas que estan esperando a las ventanas que anochezca y como Buhos salen de noche y en encontrandose luego la platica y defonestidad de lo qual se entiende como el Spiritu Sancto condena este tapar de rostros en las mugeres porque aunque es verdad q̄ en algunas no es para mal en las mas no es para bien y assi a la que antiguamente se tapaua la tenian por ramera como se uio en Thamar Genes.37. que tapada se puso junto al camino y pensõ judas que era ramera porque las rameras, se tapauan: manda ni mas ni menos que no coman Cueruo marino que siempre anda metido en el agua de los deleytes hõ bres que de dia y de noche no tratan sino de su gusto y de su contento, Cigueña que come serpientes y aunque esta Aue algunas vezes tiene buen nombre en la scriptura como pareze en el Ps.103. *Herodij domus, dux est eorum*, en lugar de Herodij, traducen los Hebros, *Ciconia* y el *dux est eorum*, no esta en el Hebreo, y assi traducen *Ciconia*, *quarum domus est in abietibus*, su morada y estancia es en los Abietos arboles al tirsimos, y dezir que la Cigueña es guia de los pajaros es porq̄ los enseña a hazer nidos y es la primera que los haze, o poruentura quiere dezir que la Cigueña es amada de todos los pajaros y la tienen por Reyna y guia que los ampara y defiende y por eso nose apartan della sino hazen sonido junto a ella, y lo mesmo dize plinio del Elephante, el qual confer el mayor de los animales como hierua, y dize Plinio que siempre anda acompañado de animales, porque estanta su clemencia que no les haze mal antes los ampara y defiende de los demas animales que poco pueden los defiende de los grandes y assi andan junto a el por que asu sombra andan seguros, y lo mesmo es de la Cigueña que se allegan las q̄ poco pueden a ella porque los ampara y defiende y assi enseña esta aue cosas buenas y cosas malas pues enseña a los grandes y poderosos como an d̄ amparar a los pobrecitos y q̄ poco pueden, y matar las serpientes ponzoñosas y enseñan a ser piadosos los hijos con los padres viejos pues esta aue a la vejez los trae al nido y los regala*

Genes.c.37.
Ps.103.

regala y da de comer lo mesmo an de hazer los buenos hijos que siendo sus padres viejos los ande traer a su casa y los an de sustentar y regalar, pero contodo esto manda Dios que no se coma porque figuran vnos hombres inuidiosos que se sustentan con males y trabajos ajenos, Cisne blanco y delargo cuello, hipochrita que debajo de vna blancura de sanctidad estiendo el pescueço para ganar de comer con aquello, Pelicano que come serpientes y assi lo aborecen tanto que quando los hijos son pequeños van al nido las serpientes y los muerden y mueren y quando vienen los padres y los hallan muertos con la sangre propria del pecho, los alientan y tornan a biuir, Halcón que siempre se ceua de carne humana que siempre andan sedientos por carne humana, como lo dize el mesmo Iob. cap. 24. *Vim fecerunt de pradantes pupillum*, pondero mucho esta crueldad el Hebreo pupillos exuberibus diripuerunt, tan crueldades que de los pechos de las madres quitauan los niños aunos para quitalles la vida como Pharaon y Herodes, Matth. c. 2. otros para banarse en su sangre como el Emperador Constantino aunque el buen Emperador fue tan piadoso que no consintio tan gran crueldad, otros para hazellos esclauos y destetallos de la Fe como el gran Turco graja parlara habladores de ventaja que todo es hablar que no tienen sino palabras finalmente prohibe Dios muchos animales aues y peces en la ley escripta para que nose coma para enseñar que es medico de los hombres y les prohibe las cosas que son dañosas y para que nosean voraces y tragones y para que huyan de muchos vicios figurados por ellos y pone mas san Hiero, grandes exemplos de Nazareos y

Iob. d. 24.

Matth. c. 2.

d. Hiero.

Recabitas que fueron muy abstinentes, y como el comer y beuer fue causa de grandes males y de boluerse los hijos de Yirrael a Egipto, y assi dize el mesmo Doctor o dicho el estado de gracia, que començo en san Ioan Baptista tan abstimente que no comia ni beuia, y en Christo nuestro señor y en los Apostoles tan poco regalados que el mayor regalo era vnos panes de ceuada y vnos peces y otras vezes comian espigas, y por donde yuan no lleuauan de comer sino que lo buscauan donde llegaua, o dicho la Christiudad tan agena de aquellas bestialidades y brutalidades de aquellos que comian y comen carne humana, y se auentajan a los Philosophos, pues despues de tener huebo ser por el Baptismo nuestra conuersacion es en el cielo y tienen los buenos mediante esta virtud de la abstincencia tan subiecta la carne, la qual como dize el mesmo san Hiero. con grande impetu y furia nos queria llevar trasi y para esto quitalle como ajumento la ceuada como el mesmo lo hazia, que no comia carne ni hueuos porque el demasado comer y beuer como emos dicho es seminario de la luxuria, y aunque es verdad que todos estos cinco sentidos son puertas fallas por donde se escala el alma y son ventanas por donde entra la muerte y en particular los ojos oydos que an causado muchos y grandes males, por donde mas rica haze el demonio es por el gusto y por el comer porque poco hazia al caso que Eua mirara a la mançana y diera oydos al demonio sino comiera este comer y beuer es causa de todos los males y el abstincencia de todos los bienes, pues cerremos esta puerta y nose abra sino quando se a de abrir y cerrada se euitaran muchos males.

Ioa. c. 6.

Ioa. c. 4.

A B V S V S

ESTA El mundo tan lleno de abusos que me parecio no venir fuera de proposito poner este nombre a busus que en la scriptura diuina significa usar mal de vna cosa y aquello se llama usar mal de vna cosa, quando es para co

trario fin del que Dios la crio, y assi, *usus* y *abusus*, son contrarios, porque son de riuados de dos verbos contrarios, *utor* y *abutor*, y propriamente el verbo, *utor*, significa usar de vna cosa como medio para alcanzar algun buen fin y assi lo dize sancto

d. Tho.
d. Aug.

fat Sto Tho, 12. q. 16, adonde allega a san Augustin. n. padre li. 1. de doctrina Christiana adonde dize, *quæ uti est id quod in usum venit ad aliud obtinendum referre*, y en el lib. 10. de Trinita. *utimur eis quæ ad aliud referimus quofruendum est*, y así vfo es delos medios y frui es del fin, y así dize el mesmo n. p. san Augustin que es gran maldad vsar de lo que es fin y goçar de lo que es medio, porque ese mas es abuso que vfo, *summa peruersitas est uti fruendis, quæ sunt beatissima persona sanctissima trinitatis, quæ vnus Deus sunt, in super summa peruersitas est frui utendis quæ sunt vniuersa creatura*, segun algunos quiere dezir el diuino Doctor vsar del fin como de medio es summa maldad que las cosas de Dios las quales emos de pretender como vltimo fin e las sean medios de nuestro interes, eso es ser judas que vendio a Christo por treinta dineros que Christo que es nuestro fin sea medio y vfo de nuestro interes y se tome por grangeria esto mesmo haçe el que vende los Sacramentos y cosas diuinas como Simon mago como quien vende vn sayo o vna capa y lo toma por trato y grangeria y el que determina de feruir a Dios por lomesmo eso es abuso, vsar de lo que es summo bien para alcançar aquello queno lo es, demanera que abuso es vsar mal de vna cosa, y aunque es verdad que abuso es de cosas corporales methaphoricamente se dize tambien de cosas spirituales como luego veremos y aunque comunmete abusus significa vsar mal de vna cosa, algunas vezes significa vsar de vna cosa por diferente termino y así sea de enteder san Hiero. el qual declarado aquello de san Matth. cap. 15. que dixo Christo a los Phariseos *Populus hic labiis me honorat*, allegando a Esay. cap. 29. *populus hic labiis me honorat*, dize san Hiero. que estas palabras de Esayas no está así en el Hebreo sino, *appropinquat populus iste ore suo, & labiis suis glorificat me: cor autem eius longe est. a. me. & timuerunt me mandato hominum*, dize san Hieronymo *Christum abusum esse hoc testimonio contra phariseos* no quiere dezir san Hiero. que Christo vfo mal de este testimonio de Esay. ni indiferente sentido antes dixo el mesmo sentido por diferentes palabras, lo mesmo dize el mesmo san Hiero. declarando aquellas palabras de san Math. cap. 21. *nonne scriptum*

d. Hiero.

Matth. c. 15.

Esay. c. 29.

est. domus mea domus orationis est & vocabitur omnibus gentibus vos autem fecistis illam speluncam latronum como aqui en este capitulo, y san Marcos cap. 11. y san Lucas cap. 19. y san Ioan cap. 2. pretende remediar los abusos grandes que auia en el templo, y esto dos vezes la vna estando y a propinquo a la muerte, y de esta tratan san Math. san Mar. y san Lucas, la otra al principio de su predicacion y de esta trata san Ioan cap. 2. la primera de que trata san Ioan cap. 2. procura remediar los abusos con grande mansedumbre y palabras menos asperas, *Auferte ista hinc, & nolite facere domum patris mei, domum orationis*, pero la segunda vez de que tratan los Euangelistas se pufo brauo como vn Leon y les dixo palabras muy asperas, *Domus mea domus orationis est, vos autem fecistis illam speluncam latronum*, es en señarnos Christo la manera que se a de tener en remediar los abusos en la Yglesia, lo primero por amor y buen termino, porque es condicion de Dios començar por amor y mansedumbre y por buen termino y quando este no bastare con rigor y aspereça entre las propiedades del Gallo vna es que quando comienza a cantar comienza con voz baxa y mansa y vala subiendo poco apoco, así el prelado y el predicador quando quisiere remediar algunos abusos no luego a de entrar con furia en sangretando la lança de la lengua sino con amor y suauidad porque como dize nuestro padre san Augustin en su regla, mas a de apeteçer el prelado desfer amado que temido y así a de començar no con furia ni colera ni espantado sino amando esto nos enseñó Christo en sus dos aduenimientos, el primero hecho hombre con amor el segundo con espanto y temor que es el del Iuycio, si esto no basta luego llenallo a fuego y a sangre a desfer como a ti la que primero ponía la tienda blanca de misericordia y amor, luego la bermeja y colorada y lo vltimo la negra esto mesmo hizo Christo en viniendo al mundo puso la tienda blanca de amor la bermeja y colorada la puso en la Cruz la negra pondra el dia del Iuycio, esto mesmo hizo en su predicacion al principio della sube a templo y a Hierusalem y lo primero que haze es yr a su casa que era el templo, y así sellama en la scriptura *domus dei* como el prelado que

104. c. 2.

d. Aug.

cap. 15.

que viene auisitar vna Yglesia oun conuento lo primero que visita con mucha reuerencia es el santissimo Sacramento si esta con la deçencia que es raçon assi Christo la primera visita que hizo fue el templo para ver como se seruia Dios y si en su casa auia la deçencia y honestidad que era raçon y como biuian sus ministros lo primero que auian de hazer los prelados, procurar remediar los abusos que ay en la casa de Dios y en sus ministros, porque de allí depende todo el remedio de los demas y en entrado halla la casa de Dios prophanada y hecha vn cábio y mercado, y los ministros de Dios cambiadores mercaderes y tratantes, y lo que era mayor lastima que aquesto lo fundauan en la scriptura y que lo mandaua Dios, porque estaua mandado en el deuterio. cap. 14. que los que viniesen de lejos al templo, porque no viniesen cargados de ganados y de otras cosas q auian de ofrecer vendiesen allá lo que auian de sacrificar y lo tornasen a comprar en Hierusalem, dezian que estas compras y ventas se auian de hazer en el templo, y los Saçerдotes concertauanse con los mercaderes y con los que auian de sacrificar que lo que auian de sacrificar no lo matafen sino que se lo diessen biuo y ellos boluianse auender a los mercaderes perdiendo algo, y lo mesmo hazian con los que auian de coçer la carne que se la diessen cruda y algunas vezes se la tomauan por fuerça como lo hazian los hijos de Heli como pareze, 1. Reg. 2. *damibi carnem, vt coquã Saçerdoti: non, n. accipiã a te carnem coctam sed crudam*, dezian los que auian de sacrificar que dejasen primero engender el fuego y ofrecerlo a Dios y luego le darian quanta quisiesen no a de ser assi sino que mela auies de dar sino yo la tomare por fuerça, y esto era ocasion de apartarlos hombres del sacrificio y assi se enojo mucho Dios de aquel abuso del templo porque no ay cosa que assi quite la deuocion y el dezir missas como ver abusos en la Yglesia y ministros de Dios lo mesmo hizo Christo enojose mucho de ver aquel abuso y con modestia toma vnos cordeles y comienza a echar los animales del templo diciendo quitad estas cosas de aqui no hagais la casa de Dios mercado y echa las mesas y dineros por el suelo y atodos los

echa fuera Saçerдotes y seglares y assi dice Anacleto Epist. 2. y Pio primo Epist. 1. y Julio. 1. Epistola ad orientales Episcopos que quito Christo echar tambien los Saçerдotes y que con gran sentimiento dixo la casa de Dios feria y mercado? cada cola este en su lugar no es raçon que en la casa de Dios aya estos tratos ferias y mercados, y defonestidades, sino que el burdel donde ay defonestidades alla fuera de la ciudad, el mercado y feria tenga lugar señalado en el campo y en la ciudad, los cambios y cambiadores en las casas de contratación y las casas de Dios y de oracion en los templos y en la Yglesias, pongase cada cosa en su lugar porque lo demas es abuso.

¶ Pero ofrece aqui vna dificultad, si aquello era licito y es de creer que se hazia en el primer açaguan del templo por que lo condena Christo? no lo condena por ser aquello malo hi porque los contratos lo son que bien podian ser buenos sino por el lugar donde se hazia y por los que se hazia porque vn contrato puede ser malo, por dos causas la primera: quando el contrato en si es malo y prohibido, por auer en el algun dolo o engaño, o fuerça o desigualdad, este absolutamente es malo y en ningun lugar ni tiempo se puede tratar ni en ningun genero de personas sea de consentir, la segunda causa es quando el contrato absolutamente no es malo, sino puede ser malo por alguna circunstancia, quando se haze en lugar y tiempo prohibido porque semejantes tratos y mercados no los a de auer en dia de fiesta ni en lugares prohibidos y de dicados a Dios y quando se tratan por personas prohibidas como son religiosos y Saçerдotes, cuya vida a de ser muy agena de estos tratos y particularmente religiosos y assi el contrato justo, hecho por personas, y en lugar y tiempo no prohibido es justo y licito y assi lo afirma nuestro padre san Augustin tracta. 10. ni Ioa. adonde dize que estos contratos eran licitos si se hizieran por personas, tiempo y lugar no prohibido: pero por exercitallo Saçerдotes y en el templo era malo porque lo vno y lo otro era prohibido, y assi Hugo de sancto vict. lib. 1. de claustro animæ cuenta doze diferencias de personas que usan mal del officio que tienen y assi dize, *Duodecim finit*

Anacleto Pius.

§. 326

Deuterio. c. 14.

1. Reg. c. 2.

Aug.

Hugo.

fiunt abusiones claustris, in quibus tota religio- nis summa corumpitur prelati negligens, discipulus in obediens, iuuenis otiosus, senex obstinatus, monachus curialis, religiosus causi dicitur, habitus preciosus, cibus exquisitus, rumor in claustris, in capitulo, dissolutio, in choro irreuerentia, maltari, prelado negligente y descuydado y guia ciega discipulo y subdito desobediente mançebo ocioso, viejo obstinado, moçe curial, religioso pleytista, habito precioso y curioso, y manjar exquisito y regalado, boçeria y mucho ruydo en el cluastro y pleytos en el capitulo, dissolucion en el choro y poca reuerencia en el altar todo abuso y que no se puede tolerar ni sufrir, y san Cypriano. Lib. de duodecim abusionibus, cuenta otros abusos que dize que son intollerables, Sapiens sine operibus, senex sine religione, Adolescens sine obedientia, diues sine elemosyna, femina sine pudicitia, dominus sine virtute, Christianus contentiosus, plebs sine doctrina & disciplina, populus sine lege, sabio queno se le parezca en las obras sino en las palabras y que toda su sabiduria este en la boca grande abuso viejo sin Christianidad y religion aquando espera atene lla viejo en la edad y moço en el ieso y ni ño en la Christianidad que si se la preguntan no sabe della mas que vn niño y que no es sino como vn gentil moço sin obediencia si quando moço no obedeçe quãdo a de obedecer? rico y nodar limosna quien la adedar el pobre y assi es que los pobres ladan, muger sin verguença y sin honestidad mucho offende señor sin virtud sino cargado de vicios bien la enseñara asus criados, Christiano contencioso y pleytista y enemigo de todos siendo lo que mas encomienda Christo la paz y que atrueque de no traer pleytos si vno le pide la capa que se la de y assi lo dize por san Matth. c. 5. pobre soberuio, vno de los monstruos de Salomon Rey y malo ay del Reyno, Obispo y negligente y descuydado y el que a de velar duerme ay del ganado, pueblo sin doctrina y sin ley y sin castigo que cada vno biue como quiere grandes abusos que se auian de desterrar de la Yglesia y assi comienza Christo al principio de su predicacion a desterrarlos della.

d. Cypria.

Matth. c. 5.

S. 33.

¶ Pero señor porque primero no predicais y reprehendeis esos abusos para ver si con la palabra y doctrina los po-

deis remediar y quando esto no bastare poned las manos en la obra a los Gentiles primero les predicais y persuadis con doctrina y milagros, y a los Judios con obras: mas, a los Judios compeleis y forçais a salir del templo y a los Gentiles los compeleis y forçais a entrar en el y assi lo dize por san Lucas cap. 14. *compele eos in trare*, la raçon es que los Judios tenian ley la qual profesaua y assi les dize Christo, *nonne scriptum est quia domus mea domus orationis est*, y assi es bien que los que tienen ley y biuen contra la ley que profesan cõpellos y forçallos aq la guarden los Gẽtiles tenian ley natural la qual estauan obligados aguardar, y biuiendo contra ella es raço cõpellos aque la guarden por que vno que es peccador publico facilmente se puede conuençer q̃ viue mal pero aun peccador palliado y que con cobertura de santidad es malo a esse tal no se puede conuençer los Judios con titulo de ley hazian aquello cõpellos con la mesma ley aque salgan del templo y los que con titulo de ley natural estan fuera compelelos aque entren y mucho mas castigo y reprehensio merecian los Judios que los Gentiles, porque los Judios sabian la voluntad de Dios y uan contra ella y por eso merecian mayor castigo y assi lo dize Christo, *Luc. c. 12. seruus quis scit voluntatem dominisui & non facit plagis vapulabit multis*, y al queno poco castigo, fuera de estos abusos comunes, y publicos y enuejecidos, no bastan palabras ni sermones ni reprehensiones y assi son menester obras y castigos y esto por vn exemplo lo veremos auia vn abuso en España que las mugeres anduiesen tapadas las que quisiesen con lo qual se dauan mil ocasiones de que se offendiese Dios, que de sermones se auian hecho y todo no bastaua que remedio? que su Magestad establezca vna pragmatica y castigo que cõ esto sea deremediar, auia abusos en la Yglesia de paseos y desonestidades prediquese contra ellos no aprouecha el Obispo Christiano castigue con açotes q̃ esto es lo que lo a de remediar que assi lo haze Christo, y si yo vbiera de escreuir todos los abusos que ay en la Yglesia o puede auer era menester vn libro muy grande y assi tratare de algunos en particular de algunos abusos generales que

Luc. c. 14.

Luc. c. 12.

ay

ay vniuersales sin tocar a estado en particular sino para que donde los vbiere fies posible se remedien y sino dejallos a Dios queno es razon por arrancar la zizaña arrancar el trigo como veremos despues, y para esto es menester notar que ay abusos generales y vniuersales en los estados, y ay otros personales y particulares, y estos son endos maneras vnos que de tal manera son personales y particulares que tocan a la comunidad, y otros personales y particulares que tocan en particular a la persona, vnos son exteriores y otros interiores, pero de tal manera sean de quitar los abusos, queno a deser ocasion para quitar lo que es bien vniuersal dela Yglesia y así lo dize Christo por san Matth. c. 13. que quando de arrancar la zizaña se teme que sea de arrancar el trigo, que no arranque la zizaña, bien se sabe que aqui zizaña significa dos cosas los malos como dize. Christo en la mesma parabola y los herejes como dize nuestro padre san Augustin y otros Doctores, arguien luego sigue de ay queno se ande arrancar los herejes ni sean de castigar esta se que la an inferido muchos para afirmar que los herejes no sean de quemar ni castigar mal inferida y allegan a nuestro padre san Augustin ya san Hiero. ya san Chrisosto. que lo afirman a esto se puede responder de dos maneras la primera con la regilla de juristas, *Distingue tempora & concordabis jura.* en los tiempos de san Augustin y de san Hiero. y san Chrisosto. que entonces era casi la primitiua Yglesia y estava muy pequeña y auia entre los Arianos y Pellagianos grandes Principes y Monarchas y si entonces se quemaran los herejes fuera padeçer mucho de trimento la Yglesia y era muy bien disimular con ellos hasta que Dios lo remediará como la correction fraterna de los mismos hereges vuotiempo que auia lugar a ello pero despues que se vio el peligro notable que auia en la Yglesia y los grandes males que causaua vsar con ellos de correction se mando que no se vsase con ellos agora: lo mesmo en la zizaña el arrancar los callos y quemarlos no es causa de arrancar el trigo antes es causa de limpiarlo yá que crezca mas y sino miremos qual estubiera España sino se vbiere arrancado de ella tan maldita zizaña como sathanas

començaua a senbrar, fuera de esto zizaña es la heregia, quando le heregia se puede quitar sin detrimento del trigo que se quite pero con detrimento del trigo esto no es razon que se quite sino dejalla estar hasta el tiempo de la siega que es el jayzio que entonces se vera lo que es zizaña y lo que es trigo y lo mesmo digo de los abusos que ay que quando se pudieren quitar para que el trigo y las cosas esenciales queden puras y limpias es muy bien que se quiten pero quando de quitarlos resulta arrancar el trigo dexar la heregia y abusos o alguno dellos, por algunos exemplos entederemos estaverdad vienen los hereges y quitan las Ymages por algunos abusos que ay en ellas esto es gran desatino como lo hizo vn Claudio que vino a Francia y siendo vn simple Sacerdote y nombrado por Obispo de Turon, de Ludouico Emperador, y hallo en su Obispado ymages q̄ era afrenta y ignominia vellas que parece q̄ quitauan la deuocion, y que auia grandes abusos en adorallas, y por esto mandó que se quiten todas. Esto fue grande locura y desatino, muy mejor fuera si tenia celo Christiano ir quitando aquellas ymages tan mal pintadas y que eran afrenta y ygnominia y dexar las buenas, y quitar el mal abuso que auia y dexar el bueno y no como hereje quitallas absolutamente todas bien confieso que ay ymages que es afrenta y ignominia y que mas prouocan a risa y mofa que a deuocion, y que ay grâdes abusos en ellas y en las pinturas, reformense esas pinturas y si fuese posible quitarlas todas y mandar con Edicto publico que sino fuesen entalladores y pintores y illuminadores no pintasen ymages y estos que fuesen aprobados y examinados, y no que mugercillas y muchachos y pordioferos hagan figuras y ymages que es afrenta y las traygan arastrando por los hospitales y las traygan colgadas por las calles y vendiendolas como quien vende especias, y vna reformation como esta de estas figuras y ymages tan mal pintadas laui hazer en las Yslas de Canaria por el santo Officio de la Inquisicion la qual reformó todas estas Ymages mandando con publico Edicto que las trajesen todas y las buenas las dexauan y las malas pinturas las quemauan si esto se pudiese hazer

Matth. c. 13.

2. Aug.

Concili. Tri.
 hazer buenamente y quitar estos abusos seria muy bien se hiciese y todo esto no lo digo yo sino el sancto Concilio de Trento en la session. 25. a donde tratando con los Obispos dize, *Illud vero diligenter doceant Episcopi q̄ omnis superstitio in sanctorū inuocatione, reliquiarum ueneratione, & imaginum sacro usu, tollatur, omnis turpis questus eliminetur omnis deniq̄ las ciuita uitetur, ita ut procaci ueritate, imagines non pingantur, neq̄ ornamentur*, es dezir que se quite toda supersticion, abuso, profanidad, pintura, desuerguença y desonestidad, porq̄ en la casa de Dios todo sancto y que prouoque a sanctidad y deuociō y si esto no se puede hazer buenamente: no porque aya estas pinturas y Ymages se ande quitar todas es gran desatin o, y assi nuestro padre san Augustin lib. 2. de doctri. christia. cap. 18. dize diuinamente tratando de la musica, y de las Ymagines, y de las opiniones que ay dize, *Sine ita sit ut uerbo retulit sine non ita nos tamē non propter superstitiones prophanorum, hominum debemus musicam fugere: & quia & religionem, quam illi in corde habere tenebantur, in lapidibus posuerunt, eos nempe tanq̄ ueros deos adorantes, propterea inq̄ deberemus, a nobis Christianam religionem abicere, quam in imaginum uenerandam quoti die gerimus, que deum creatorem nostrū eius que sanctos representant, que liudo argumento haze san Augustin seria bueno que porque ay malos musicos y grandes abusos en la musica, condenemos la musica toda, y nola aya y porque los Gentiles es culpian ymages en marfiles y en madera y piedras de sus Idolos a las quales adorauan condenemos la ueneracion que hazemos a las imagines que representan a Christo nuestro señory a su madre y a los sanctos no es esto gran locura, si vn labrador viesse en vn hermosissimo trigo vna mata de zizania arrancase todo el trigo o por quemar aquella mata de zizania pusiese fuego a todo el trigo? viene vn hereje descomulgado enemigo de la Yglesia y sienbra en lo mejor della zizania luego arranquemos lo todo es desatino ver que ay muchos abusos en el predicar del Euangelio y son tantos que se auia de dezir y sentir con lagrimas, verlo que pasa y lo poco que se estima la palabra diuina y quan por el suelo anda la predicacion Euangelica por los grandes abusos que*

d. Aug.

ay en ella assi en los predicadores como en lo que predicán que auia de auer vna reformation general pero por estos abusos se auia de quitar la predicacion Euangelica? es de herejes: viene otro herege y viendo los abusos que ay en las confesiones en vn tribunal tan graue y tã qualificado donde se tratan negocios del alma y los juezes son los confesores, Sacramento instituydo por Christo como vni co remedio y reparo delas almas, no quieroz dezir que consolo el se remedian y reparan las almas sino digo q̄ es vnico y solo remedio del alma q̄ esta en peccado mortal y no ay otro despues del Baptismo y q̄ venga el herege sembrado heregias en el y lo quite absolutamēte grãde maldad y heregia, que se reformen los abusos grãde desque ay que son tantos que hazen la confesion odiosa y assi se auia de poner gran cuydado en examinar vida costumbres y letras y edad de los que auian de confesar, y no Sacerdotes moços sin letras y sin asiento grandes Idiotas y ignorantes y prophanos y hazer los juezes de las almas, vn negocio que haze temblar a los mas doctos y mayores Letrados y quantomas secreto mas peligroso, mucho mas q̄ la predicacion porque si vno predica publicamente y assi se uee si es necio o cuerdo sabio o ignorante, herege o chatolico pero el tribunal de la confesion que es secretissimo donde ay tanto peligro auia de auer reformation aunque afsido grande y de grandissima importancia la que a hecho el sancto Officio: viene otro herege y uee que ay grãdes abusos en las religiones y religiosos y sienbra heregias en las religiones y quiere quitarlas todas grande heregia porq̄ simiramos atras ya lo presente siempre ansido de grandissima importancia para la Yglesia o que ay religiosos malos mundanos prophanos y desonestos, y queno biuen conforme al instituto sancto que profesaron, sino que huellan y menosprecian el pacto y concierto que tienen hecho con Dios, y como perros bueluen aluomito de las cosas del mundo, confieso es auerdad y que a estos tales nadie ay que los a labe, sino que Dios y el mundo y los buenos los aborrecen y condenan y juzgan por indignos del estado y perfection que tienen el qual es para mayor condenaciō suya, pero podemos dezir

dezir lo q̄ dixo Dios a Elias 3. Reg. c. 19. *Et reliqui mihi septem millia virorum, quorum genua non sunt incuruata ante Baal,* que tiene Dios en las religiones y en los rincones dellas muchos millares de hōbres doctissimos, muy exēplares, q̄ no adoran al mūdo, ni tienen que ver cō el, o q̄ ay grandes abusos, los caminos, y plaças, y calles, y campos llenos dellos y q̄ en haziendo vna trauesura no ay sino recogerse a vna religió, y tātos hermitaños cō habitos tan diferentes cōforme al antojo de cada vno y q̄ por su antojo toman el habito q̄ quierē y se hazē por dioseros y holgaçanes, y andan de puerta ē puerta, de onestos ociosos, y baldios, digo q̄ no ay quiē alabe esos abusos y q̄ ay grāde necesidad de reformarlos tāta diferēcia de habitos y tātos religiosos q̄ lo que antes era muy estimado no ay cosa tan abatida y por eso hizo muy sanctamente Sixto Quinto en q̄ se hiziese grande examen y informaciō de moribus, & vita de los que han de tomar habito y esto es lo q̄ se ha de remediar y condenar, pero condenar el estado y instituto de vnda ordenado y instituido por aquellos sanctos padres antiguos que en todo fuerō imitadores de los sanctos Apostoles y de Christo, y así dixo muy biē nuestro padre san August. tract. 49. in Ioā. y san Chriost. hom. 64. *Nō tollitur dignitas sancta per vitā malā ea fungētis,* Biē puede el Obispo, y el Sacerdote y el religioso ser malo y viuir mal, pero el Sacerdocio y dignidad sancta q̄ merece por aq̄llo como ē los demas estados, porq̄ los vicios particulares no inficionā al estado, ni a la dignidad y así el mesmo S. August. li. 2 de doct. Christ. ca. 28. y en otras muchas partes afirma lo mesmo, porq̄ en vna parua aya paja, joio, vallico, neguilla: por eso quemese toda la parua, cōdenese toda la parua, no porq̄ Chā era malo se desmāparō el arca, ni porq̄ Judas se cōdenō el Apostolado, porq̄ en las processiones ordinarias, y semana sancta, y tinieblas y disciplina dōde senos represētā los mysterios de la passiō de Christo ay abusos, dissoluciones, pecados çierrense las puertas quitese todo no es razō quitense los abusos y velē los q̄ tienen cuydado y remediē lo q̄ pudierē, y lo q̄ no dexenlo a Dios q̄ el lo castigará, quitense los abusos q̄ se pudieren quitar y esto con gran sollicitud y cuydado, quando no dexallo,

por que el demonio en todo lo bueno q̄ viuire en la Ygle sia a de sembrar zizana porq̄ se arranque todo y por arrancar la zizana se arranque el trigo, y si se arranca sale cō su intento y pesar de remediarlo todo es imposible porq̄ no ay republica tan sancta, ni estado tan perfecto q̄ carezca de algunos malos, ni ay Republica tan estragada, ni estado tan perdido q̄ no aya ē el algunos buenos, y así nuestro padre san Augustin dizē vna doctrina digna de quiē el es, y como tal la alega el Dr Aug. *recho. d. 46. ca. Quantumlibet, y las palabras son. Quantumlibet vigilet disciplina domus mea, homo sum & inter homines vivo, neque mihi arrogare audeo vt domus mea melior sit, quām arca Noe vbi inter octo homines vnus reprobus inuentus est: aut melior sum domus Abraham cui dictum est, eijce ancillam: aut domus Isaac de quo dictum est de duobus geminis Iacob dilexit, & Esau odio habuit.* Por mas que yo vele sobre mi ganado de manera que ande hecho vn Argos cō mil ojos quādo no me carese me ha de perder alguna oueja o carnero porq̄ soy hōbre y no soy Dios q̄ tengo de estar en todo lugar, y en toda parte, viuo entre hōbres, y no entre Angeles, y no ha de ser mi casa mas preuilegiada q̄ quantas ha Dios tenido en el cielo y en la tierra, entre los Angeles cō ser spiritus hallō Dios en ellos maldad, quāto mas en las casas de barro, alliuo apostaras, y no vno ni dos sino millares dellos, y no de los mas infimos y bajos, sino de los supremos, la casa d̄ Adā dō de vno vn Abel bueno, vno vn Cayn malo, el arca que era la q̄ Dios auia apurado y escogido en el mūdo entre ocho personas vn Chan reprobos: en la casa de Abraham vn Isaac bueno, y vn Ismael malo: en la casa de Isaac vn Iacob bueno y vn Esau malo: en la casa de Iacob vn Ioseph solo bueno: en la casa de David q̄ de malos: finalmente en el Apostolado d̄ Christo q̄ fue lo mejor q̄ tuuo el mūdo entre doze q̄ auia entre sacado de el, como la nata y la flor d̄ todo el no vno solamente vn Judas malo, pero vno vngatiuos q̄ pedian vengança de los Samaritanos, Luc. ca. 9. vno ambiciosos, Luc. cap. 22. *Facta est contentio inter eos quis eorum videretur esse maior.* Vno murmuradores que murmuraron de la Magdalena, Matth. capit. 26. *In dignati sunt dicere: Vt quid predictio hac?* Vno pecadores penitētes como san Pedro que

E perdis

perdio la Fée en lo exterior, y otros que la perdieron en lo exterior y en lo interior y uo apostatas; Ioa. c. 6. *Et multi audientes illi relinquerunt & abierunt.* Vuo pecadores impenitentes y malos como Iudas, este mesmo argumento hizo Iob ca. 4. *Ecce qui seruiunt ei non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit prauitatem, quanto magis hi qui habitant domos luteas qui terrenum habent fundamentum, consumentur velut à tinea.* Si el Angel cõ ser proprio spiritu y no tener inclinacion a pecar pecò, el hõbre cõ puesto de carne y sangre corruptible, y añadiendo a esta corrupció el fomes peccati, aquella inclinació al pecado como sedize Gene. ca. 6. *Sensus & cogitatio hominis prona sunt ad malum, ab adolescentia sua.* Pues si los Angeles cõ tener tan buen fundamento pecaron y cayeron, quanto mas el hõbre que tiene los pies de barro q̄ vna chinita basta para descomponello: y si los Angeles no estuuieron seguros en el cielo sin ocasion, que seguridad puede tener el hombre en la tierra donde ay tantas ocasiones, y lo mesmo dize Iob cap. 14. para mouer a Dios a misericordia allega su miseria. *Homo natus de muliere breui viuens tempore, repletur multis miseriis, qui quasi flos egreditur & conteritur, & fugit sicut umbra, & nunquam in eodem statu permanet, & dignum ducis super huiusmodi aperire oculos tuos in iudicio?* Señor mirad quien soy que soy hombre y no Angel, y hijo de muger, que principio tan fuerte hijo de la mesma flaqueza que es la muger, y si dixese mi principes tan alqueroso q̄ no es para tomallo en la boca, como lo dize Dauid p̄sa. 138. *Imperfectum meum viderunt oculi tui, & in libro tuo omnes scribentur: dies formabuntur & nemo in eis.* Aunque este verso parece escuro los Hebreos le añaden algunas particulas que lo hazen claro y assi traduzem, *imperfectum embriorem viderunt oculi tui, & in libro tuo omnia membra mea descripta sunt, diebus formabuntur, nam nullum in ipsis membris est.* Mirastes Señor cõ vuestros diuinos ojos un principio natural del hõbre del qual se forma vn embriõ vn pedaço de carne congelada en el vientre de su madre vna cosa tan disforme y tã imperfecta vn moftruo sin cabeza, ni ojos, ni manos, ni pies ni miembro alguno, y aunque alli no los auia, auialos en el libro de vuestra memoria en el qual estã las ideas de todas las cosas y ella es la idea de todas las cosas criadas y no como las vays criando poco

apoco sino todas juntamente estã en este libro, como dizen los Theologos, eminentiori modo, con manera eminentissima y assi lo vays criando poco apoco por sus dias contados hasta que cumplido el tiempo sale a luz llorando, lo qual es pronostico de su miseria, lo qual dixo el Sabio Sapient. capit. 7. *Sum quidem & ego mortalis homo, similis omnibus, & ex genere terreno illius qui prior factus est. & in ventre matris figuratus caro, decem mensium tempore coagulatus sum in sanguine, ex semine hominis, & delectamento somni conueniente, & ego natus accepi communem aerem, & in similiter factam decidi terram, & primam vocem similem omnibus emisi plorans, in voluntatis nutritus sum & curis magnis.* Que linda descripcion de lo que es vn Rey y vn hombre ab hamo de tierra mortal y aunque Rey no quiso la naturaleza auentajarme a los demas, sino que fuele semejante a ellos porque en el nacer y morir fomos todos iguales, y ni mas noble ni de mejor casta todos fomos descendientes de vn padre nacido de tierra, y assi como dize nuestro padre San Augustin, nosotros fomos nietos de nada y figurado en el vientre de mi madre, y dize muy bien el Griego en lugar de figuratus sculptus, para declarar el artificio de Dios en yrlo esculpiendo y entallando el summo artificio de Dios en formar vn hombre en el vientre de su madre lo qual declaró el Propheta Dauid p̄sal. 138. *Non est occultatum os meum à te quod fecisti in occulto: & substantia mea in inferioribus terre,* traducen los Hebreos, *Robur meum non tibi occultatum est cum in abstruso formarer, & velut opere phrygio effingerer in vtero matris meae.* Para entender este verso es menester saber que en Phrygia se hazian ropas riquissimas muy bordadas y recamadas, y assi Dauid vsa de vna galana metaphora que como en Phrygia vn broslador en vn bastidor haze vna ropa riquissima para vestirse vn Rey y vn Principe, assi Dios en el bastidor del vientre de la madre va poco a poco broslando y fabricando vna ropa hermosissima para q̄ se la vista el alma, y la traslació d̄ S. Hieronymo nodifiere d̄ las de mas aunq̄ a algunos les parece q̄ si, porq̄ el lugar de cõtextus sum dixo S. Hieronymo. *Imaginatus sum, id est quasi*

Sap. c. 7.

D. August.

P̄sa. 138.

311

quasi imago depictus. Pinta Dios a vn hōbre como vn pintor pinta vna imagē, de manera que se haze Dios sculpror, pintor y bordador, y como acabada la tela se cortan los liços y se quita del telar: así despues que Dios a acabado esta tela del hōbre se corta y sale a luz. Y es razon de aduertir que llama a la muger tierra en lo mas secreto de la tierra: Señor me auens formado. Phrasis comun de la Scriptura llamar a la muger tierra, y así la llama Hieremias ca. 3. *Nunquid, non polluta & cōtaminata erit mulier illa*, dize el Hebreo en lugar de mulier, terra illa, y da vna razon marauillosa san Hieronymo, que es la causa porque la madre que engendra y pare al hombre se llama tierra, y dize que la causa es, porque así como la tierra recibe en si la semilla y la abriga y se calienta, y despues nace el trigo, así la muger recibe en si el principio actiuo de la generacion y lo detiene y abriga nueue meses para que despues salga a luz, y si entendiese mos la merced tan señalada q̄ haze Dios a madre y a hijo que cumplidos los nueue meses salga la criatura a luz y como tal la cuenta el Euangelista san Lucas ca. 1. *Elisabeth impletum est tempus pariendi: & peperit filium*. E dicho todo esto y he echo tan larga digression, porque como mi intento es declarar la Scriptura diuina en ofreciendose algun lugar aunque no venga a proposito de lo q̄ voy tratando prociro declarallo, y así por auerse ofrecido a aquel lugar de Iob. Homo natus de muliere breui viuens tempore, Hobre nascido do muger, para alegar de su derecho q̄ aunque cayga no es de espantar, y luego dize que la vida es breue donde ay tanto que deprender y saber, *& dignum ducis super huiuscemodi aperire oculos tuos, & adducere eum tecum in iudicio?* A Señor mirad q̄ no es razon llevar a este hombre con todo rigot andalle contando los pasōs escudriñando los pensamientos, ni llevar todas las cosas por el cabo, ni tener en la memoria todos los pecados que cometio en la moçedad y luego citallo a iuyzio para que parezca ante vos, mirad Señor que cumple a vuestra grandezza y magestad çerrar algunavez los ojos y notenerlos tan abiertos en andar pesquisando su vida y remediar todas sus faltas, sino algunas vezes contemporizar con su miseria y flaqueza, porque pensar de remediar todos

los abusos y faltas que ay en el mūdo penidientes del libre aluedrio es imposible, y si Dios no las remedia, quanto mas los hombres pensar remediar todos los abusos y faltas publicas y secretas es imposible, pero remediar todas las que se pudieren remediar es muy justo se remedien por todas las vias y medios posibles teniendo respecto a estas dos cosas a la miseria y flaqueza humana que es lo que dize el Ecclesiast. cap. 17. adonde dize la miseria y flaqueza del hombre y quan sujeto está a caer. *Non enim omnia possunt esse in hominibus, quoniam non est immortalis filius hominis: & in vanitate malitie placuerunt*. No puede ser el hombre tan apurado que no aya algun defecto en el porque no es immortal en el cuerpo, y mientras viuere en este mundo no puede tener cumplida perfeccion sino q̄ alguna vez ha de resbalar y caer. *Quid enim lucidius Sole? & hic defuit, aut quid nequius, quam quod excogitauit caro & sanguis? Que cosa ay mas clara que el Sol: ni mas limpia, y que cosa se puede imaginar mas sucia que la carne y sangre, y lo que piensa y imagina* Pues el Sol falta quando ay ecclipsis, que mucho que aya falta en la carne y en la sangre o de obra, o de pensamiento, en las estrellas, y Planetas ay algunas maleuolās Saturno, y otros Planetas, en las aguas, peces, animales, aues, malo y bueno en las hieruas, en las tierras, que mucho que lo mismo aya en los hombres.

¶ Lo segundo se a de tener respecto al bien comū si por remediar algun abuso se prūua la Yglesia de algun bien comū de jallo para Dios. Fuera de estos abusos generales y vniuersales ay otros abusos personales y particulares, pero de tal manera lo fon q̄ tocā al gouierno de la comunidad, y así puede auer abusos e el gouierno y en el mado, y por esto se da vn doctumēto comū en el derecho, *meretur prauilegiū amittere, qui concessa abutitur potestate*. Esrazō pierda el poder y el mando, y el officio el q̄ vsa mal del, y así Leu. c. 25. cōcede Dios poder y facultad a los q̄ vuerē vedido ca. 25. fa o tierra dentro de las çercas de la Ciudad q̄ los puedan redimir dentro d̄ vn año y sino vsarē biē de este poder q̄ lo pierdā y por eso quitō Dios a los Phariseos la Ygle por q̄ vsauā mal del poder q̄ Dios les auia dado e ella y así lo dize por San Mattheo capitulo veyte y vno. *Auferatur a vobis reg*

D. Hie. c3

D. Hiero.

Lucas ca. 1.

Eccel. c. 17

S. 34

Leu. 25

D. Amb. num Dei, y así dize san Ambrosio. sobre aquellas palabras del pascia, 118. *Misericordia tua multa Domine: secundum iudicium tuum uiuificame.* Diuino Propheta que lenguaje es efe? ponderays las misericordias de Dios que son muchas, y luego dezis que quereys vida segun su justicia y equidad y mas auiedo vos dicho. Señor no entreys en iuyzio con vuestro siervo: y responde san Ambrosio que tiene mucha razon el Propheta de querer parecer en el iuyzio de Dios porque despues que el verbo se hizo hombre pueden los buenos yr seguros a iuyzio, por que refran es común. El que tiene el padre Alcalde seguro va a iuyzio, y dize luego vna doctrina marauillosa. *In Euangelio reperio quod Dominus Iesus, multorum affectus & officia suscepit, vt nos doceret quomodo in his officiiis nos conuersari oportet:* hallo vna cosa en el Euangelio, y es, que Christo quiso exercitar todos los officios para quitar los abusos dellos, y enseñar como cada vno se ha de auer en su officio, dize el mesmo Ioan. 10. *Ego sum pastor bonus, bonus pastor animã suam dat pro ouibus suis,* yo soy buen pastor y pongo mi vida por mis ouejas, porque el buen pastor la ha de poner por ellas, para enseñar a los Prelados y pastores como han de ser verdaderos pastores, y no mercenarios, y jornaleros, y que han de poner la vida por sus ouejas. *Suscepit aduocati personam,* y así lo dize san Iuan, 1. Cano. ca. 2. *aduocatum habemus apud patrem,* y como tal trasnochaua en vna continua oracion por reconciliarnos con el padre no trasnochaua porque de otra manera no nos podia reconciliar con el padre, sino para enseñar qual es el officio del abogado, y qual es el officio de Sacerdote ser abogado entre Dios y los hombres de noche y de dia. *Suscepit etiam affectum rei, & stetit ante iudicẽ vt reus* Tomò persona de vn reo y culpado y como tal lo presentaron delante del juez, y siendo preguntado callaua, para enseñar que la justicia no se ha de defender a bozes, ni con faores, ni dadiuas, si no con entereza de consciencia, y como en los tribunales donde no se guarda justicia callan los buenos y hablan los malos, y así lo dize el Propheta Amos capit. 5. *Quia cognoui multa scelera vestra, & fortia peccata vestra, hostes iusti accipientes munus, & pauperes opprimentes in porta, ideo prudens tacebit, quia tempora mala sunt.* Habla con los juezes

cargados de pecados publicos enemigos del justo, y q̄ estando en su audiencia lo oprimen y maltratan, si es prudente calla porq̄ los tiempos son peligrosos y no se da lugar al bueno q̄ hable, y si habla es peor ya si calla: y que bien llama enemigo del justo a los dones y presentes, porq̄ açerca de los malos juezes hazen guerra al bueno y es, que como no les puede dar q̄ es pobre oprimenlo y maltratanlo, y el bueno viendo los tribunales corrompidos y estragados calla porque si habla y responde por su justicia ha de ser peor. Esto mesmo hizo Christo en aquel peruersissimo iuyzio y maldito tribunal de Caiphaz, y en el de Pilatos y Herodes. donde con grã de bozeria combatian su innocencia acusandolo con falsedad de cosas graues acumulando cosas q̄ no auia hecho preguntandole para de la respuesta tomar ocasiõ paratratallo peor, calla, *ita vt miraretur Praeses:* y todo eso fue para enseñar a los reos que sin culpa son acusados y condenados lo que han de hazer. *Suscepit etiam iudicis personam, vt iudices informet,* y para informar *Ioan. c. 5.* llos dize por san Iuan cap. 5. *Non possum ego à me ipso facere quicquam, sicut audio iudico, & iudicium meum iustum est, quia non quaero voluntatem meam, sed voluntatem eius qui misit me:* Despues qu adicho que tiene plenaria potestad en quanto hombre de juzgar al mundo, y condenar al malo, y premiar al bueno, responde a vna tacita obyeccion, que podian dezir, que como hombre podia ser parcial y apasionado. Responde, que aunq̄ tiene este plenario poder es limitado porque por su authoridad y antojo no puede hazer nada, porque tiene orden de su padre de lo que ha de hazer, como si el Rey diese plenario poder a vna persona haziendolo Capitan general, pero juntamente le da orden y instruccion de lo que ha de hazer, plenario poder tiene para hazer y deshazer pero ha de ser conforme a la orden y instruccion que tiene. Así Christo dize: que no puede hazer cosa alguna sino segun la orden y instruccion que tiene de su padre, y así lo dixo a san Iuan, y a san Tiago *Matth. c. 20.* *Se- dere autem ad dexteram vel ad sinistram, non est meum dare vobis, sed quibus paratum est à patre meo.* No ay dar asiento a nadie, sino es cõforme a la ordẽ y instruccion q̄ tẽgo de mi padre, pensado y cõsiderado los meritos de cada

de cada vno, y assi dar el cielo a vnos y el infierno a otros no ay que echarme a mi la culpa, porq̄ en esto figo el orden dada por mi padre y de mi auctoridad no pue do hazer cosa alguna sino lo que està esta blecido por Dios y por su ley, y assi como oygo a mi padre y su ley juzgo, y assi mi juyzio es justo, porque en el no figo mi parecer y voluntad sino el parecer y vo- luntad de mi padre.

S. 35.

¶ DOS cosas ay que permiten los tri- bunales. La primera es ignorancia de cau- sa y esta excluye Christo diziendo: como oygo a mi padre y a su ley, y assi juzgo. La segunda es de prauación, opasión, o afición en la voluntad, y a esta excluye Christo di- ziendo: no busco ni pretendo hazer mi volu- tad, sino la de mi padre, discata diuina me- te san Ambrosio sobre estas palabras cõ- traponiendolas a otras que dixo Pilatos por san Iuan cap. 19. *Nescis quia potestatem ha- beo crucifigere te, & potestatem habeo dimittere te?* Dize san Ambrosio Serm. in psal. 118. que es el que vamos tratando. *Tua Pi- late voce constringeris, tua damnaris sententia: pro potestate igitur non equitate crucifigendū Dominum tradidisti, per potestatem, absoluisti latronem, authorem verò vitæ interfecisti.* O Pilatos que cõ tu propria boca te as cõde- nado y dado sententia contra ti? De ma- nera, que para crucificar a Christo vsas de poder y no de justicia ni equidad, y con este mesmo poder diste por libre a vn la- dro homicida, con el mesmo poder cõ- denaste a muerte al author de la vida: no hazes como buen juez, por que, *bonus in- dex, nihil ex arbitrio facit, & domestica propo- sito voluntatis, sed iuxta leges & iura pronun- tiat, seis iuris obtemperat, non indulget propria voluntati, nihil paratum & meditatum domo deferit, sed sicut audit ita iudicat, & sicut se habet negotij natura decernit, obsequatur legibus non aduersatur, examinat causa merita non mutat, discite indices seculi, quem in iudicā do tenere debeat: affectum, quam sobrietatem, quam sinceritatem Dominus docet.* O como enseña Christo en estas palabras como ha de juzgar vn juez auisandolo que no figa su parecer y antojo, ni libre para su casa, para tomar parecer de su muger y de sus amigos, sino conforme a las leyes y derecho pronuncia, res- ponde, y procede, obedece a los dichos y pareceres del derecho no correspon- de con el parecer de su voluntad; ni

D Amb.
Ioan, ca. 19.

lo remite a q̄ lo vera y pensará en su casa, como oye assi juzga secūdu allegata & a probata y cõforme ala qualidad y naturale- za del negocio determina obedece a las leyes y no los contradize examina los me- ritos de la causa y no las muda: depréde juezes que affecto auays de tener y q̄ vo- luntad en el juzgar, que templança y mo- deraciõ, que sinceridad y llaneça: no de- prendays deste maldito juez, sino del ver- dadero juez Christo cuyas palabras son muy diferentes: Non possum a me ipso quicquã facere, sed sicut audio sic iudi- co: que diferentes de las que dixo Pilatos. *Nescis quia potestatem habeo crucifigere te, & potestatem habeo crucifigere te. Usurpas, ò homo potestatem quam nõ habes, cum Deus neg-t se ha- bere, qui habet super omnia potestatem.* En todos los officios publicos ay grandes abusos q̄ es vsar mal del poder como Pilatos y de aqui entenderemos los grandes abusos q̄ ay en la Yglesia, en los tribunales, en los juezes, letrados, y escriuanos, y procura- dores que vsan mal de su officio, el qual es para defenõa de la verdad y no yr con- tra ella los Prelados y juezes no ay mas ra- zon de su voluntad como Pilatos, sic vo- lo, sic iubeo, sit pro ratione voluntas: ten- go poder para hazello, los letrados no ay mas derecho que los dineros escriuanos, y procuradores, y relatores ni mas ni me- nos, Dios remedie los abusos q̄ ay en es- tos officios y como ay grandissima neces- sidad de reformarlos porq̄ no ay mas justia ni derecho q̄ el interes, ay otros abu- sos personales y particulares exteriores co- mo son hacienda, nobleza, hermosura, ge- nteza, gracia, fortaleza y buenos dotes na- turales: los buenos todo lo emplean en fer uicio de Dios, y lo reconocen por author de todo ello, y todo lo bueno que tienen lo refieren a Dios como a author de to- do ello, y assi Cantic. 1. dize el esposo a la esposa. *Tota pulchra es amica mea.* Y responde ella. *Ecce tu pulcher es dilectè mi.* Sabed esposo mio que si soy hermosa toda mi hermosura es mendi- gada de la vuestra, todo quanto yo ten- go son arroyuelos deriuados de la fuen- te de la hermosura que soys vos Dios mio: vos soys hermoso por essencia, y naturaleza y yo lo soy por beneficio y gracia vuestra, y assi mi hermosura en presencia vuestra se escureçe como vna pequeña libbre es prefacia del Sol el mar da

Cantic. 1. 10

agua a los rios que se le bueluen al mar q̄ se la dio, assi los buenos firuen a Dios co todas las gracias y dones que les dio son los buenos aquellos que dize san Iuan en su Apocalipsi cap. 4. vestidos con ropas blancas y sentados juto al cordero, cō coronas en las cabeças y se las quitauan y las ponian a los pies del cordero, q̄ haze Dios de dar bondad, sanctidad, hermosura, gracia y otros dones a los buenos y a los malos por ellas y que son buenos y santos, pero ellos toda su hermosura, bondad, y sanctidad la refieren a Dios, como a la fuente de donde manan. Dize san Lucas cap. 7. que perdonò Christo los pecados a la Magdalena, y la causa dize que es, el mucho amor que ella tiene a Christo pero ella lo refiere al amor que Christo le tenia, y que esta era la causa de perdonalle Christo sus pecados, y todo es al reues en los malos. si Dios les da nobleza, y fortaleza hermosa, hacienda, se alçan a moyores con ella, y de ella hazen toxico y rexalgar para su alma: dize Dios en el Genes. ca. 6. *Gigantes erant super terram*: el Hebreo lee, *Nephilim*, que es lo mesmo que, cadetes q̄ sea la causa por q̄ se llamauã assi muchas dan los doctores, pero la principal, es por q̄ erã hõbres soberuios, ya estos siempre Dios los derriba y echa por el suelo, y assi dize Dauid psal. 81. *Vos autem sicut homines moriemini: & sicut vnus de Principibus cadetis*. muchos sentidos tiene este verso y todos al proposito d̄ lo que vamos tratãdo: a dicho el Propheta. *Ego dixi dii estis*, mirad q̄ soys los dioses de la tierra y si hazeys biẽ vuestro officio hazeys officio de Dios porque *omnis potestas à Domino Deo est*, y para humillallos echales vnaspiguelas para abatillos como a Adan q̄ haziendolo Dios a su semejança en el alma le echo vnos grillos d̄ carne para q̄ no se ensoberueciese: assi aqui mirad q̄ soys dioses y no inmortales, sino q̄ como hõbres aueys de morir como los demas: o de otra manera, mirad q̄ soys dioses de la tierra, y que os he hecho participãtes de mi immortalidad y omnipotencia: pero por auer vsado mal del officio aueys de caer y andar debajo de los pies de todos, aueys de ser los hombres mas bajos y viles del mundo, y assi dize el Hebreo. *Vos autem sicut Adam*, como el hombre mas vil y abatido que ay en el mũdo sin tener respecto al officio y dignidad pues tan mal aueys vsado del es lo q̄ dize

Christo Matth ca. 5. *Vos estis sal terre, si sal euauerit, in quo salietur? ad nihilum valet vltra* *Matth. 5. 13*
nisi mittatur foras, & conculcetur ab hominibus
 si la sal es vana y no tiene respecto a que es congelada de la tierra sino que està tan vana q̄ se desuanece y ensoberuece es biẽ que ande debajo de los pies de todos, y todos la piñen y huellen, y luego mas adelante: *qui soluerit vnum de mandatis istis minimis & docuerit sic homines minimus vocabitur in regno cœlorum*. Aqui, *regnum cœlorum* significa la Yglesia, y assi se llama muchas vezes en el Euangelio, el Prelado que quebrantare el mas minimo precepto y enseñare a los demas a que lo quebranten sea el mas minimo de todos en la Yglesia abatido y caydo, quitada la dignidad pues a vsado mal della, como queda a tras dicho, o de otra manera, *vos autem sicut Adam moriemini*, como Adan puesto en tanta dignidad immortal hecho a imagen y semejança de Dios dotado de tantas gracias naturales y sobrenaturales, y por auer vsado mal de el poder y gracias que Dios le dio muera en el cuerpo y en el alma, assi vosotros si vsaredes mal del officio y del poder de la hacienda y fortaleza sereys priuados desta vida mortal porque aueys d̄ morir en el cuerpo, y como los demas tyranos sereys caydos y despeñados en el profundo del infierno, como lo dize Esai. ca. 14. de Nabuchodonosor. *Quomodo cecidisti Lucifer qui mane oriebaris? corruisti in terrã qui vulnerabas gentes, qui dicebas in corde tuo: in cœlum ascendam, super astra Dei exaltabo solium meum, sedebo in montem testamenti, in lateribus Aquilonis, ascendam super altitudinem nuniim, similis ero altissimo: veruntamen in infernum detraheris in profundum lacu*. Que maravillosamente pinta el Propheta la cayda de vn soberuio con maravillosos tropos y figuras comparandolo a Lucifer que por auer vsado tan mal de su hermosura y claridad que Dios le dio fue despeñado en el profundo del infierno: assi dize de Nabuchodonosor mirad a aquel que estando viuo quando entrãua en Babilonia todos los grandes y poderosos lo salian a reçebir con gran fiesta y regocijo, a ese mesmo muerto los demonios y tyranos que estan en el infierno lo salen a reçebir dandole pellico, y ver al otro tan robusto y fuerte y tan inuincible que pensauamos que era immortal tambien

Apoc. c. 4.

Luca cap. 7.

Gen. c. 6.

psal. 81.

Esai. c. 14.

tambien as muerto como nosotros, y tambien los gusanos acometen a tu cuerpo como al nuestro, tan tierra eres como nosotros, por q̄ tan tierra es el cuerpo del Rey puesto en gr̄ades tumulos cubierto d̄brocados y de sedas como el cuerpo del caño pastor criado entre sayal y enterrado en vn çementerio tan sujeto est̄ el cuerpo del Rey a los gusanos como el cuerpo d̄l labrador, y el que era tan soberuio q̄ queria subir al cielo sin escalera, como lo derribò lu soberuia por el suelo: que exemplo tan al viuo para los Reyes y poderosos para que no vsen mal del poder y m̄do q̄ tienen, en los Numer. cap. 26. trat̄do la Scriptura diuina de Dathan, y Abiron, dize. *Et factum est grande miraculum, el Chaldeo y sanctis pagani. dize: & facti sunt insignnum, su muerte quedò por exemplo, y dechado en que los demas escarmientan, para dar a entender, que los malos no solamente aprouechan en vida a los buenos, pero aun en muerte, porq̄ quedan por exemplo a los demas, lo qual dixo marauillosamente Caton el mas viejo. Stultos multo sapientibus prodesse, quod ab his cautiores, ac meliores fierent, prudentes verò nihil conferre stultis, qui illorum rectè facta non animaduertent.* La vida y muerte de los locos y ignorantes aprouecha mucho a los sabios y prudentes por que los enseña a viuir con mas recato y auiso, y escarmientan en cabeça agena: pero la vida y muerte de los sabios y prudentes ninguna cosa aprouecha a los locos y ygnorates, por que no reparan en ello, y así lo aduertio el Sabio Prouerb. 24. que pasò por el campo del pereçoso y violo lleno de cardos, y de hortigas, y de espinas, y dize luego. *Quod cum vidissem posui in corde meo, & exemplo didici disciplinam,* ver aquello le siruio de exemplo y escarmiento para que nadie sea pereçoso y holgaçan: lo mesmo Esai. ca. 65. *Ecce serui mei clamabunt, præ incunditate cordis, & præ contritione spiritus ululabitis, & dimittetis nomen vestrum in iuramentum electis meis.* Trata de los buenos y de su buen fin, y trata de los malos y de su mal fin, y como quedan para escarmiento de los demas, plega a Dios no tenga yo tal muerte como tuuo fulano, que es lo mesmo que dixo Hieremias, capit. 29. tratando de Achab, y Sedechias falsos prophetas. *Assumetur ex c̄is maledictio omni trasmigrationi Iudæ, que est*

in Babilone: seràn exemplo para detestar, y abominar las cosas de Babilonia, maldito sea el hombre que viue y muere, como estos viuieron y murieron, la biuora quemada y hecha çenizas dizen que aprouecha mucho para la mordedura de la mesma, muerdete vna biuora luego se hincha y se haze vna llaga pestilencial, y mortifera aplicale su çeniza y luego sanaràs: estàs mordido de la biuora de la soberuia, eres vn Narciso de ti mesmo enamorado de tu hermosura descuydado con tu fortaleza y juuentud, aplica la cenica de la mesma biuora, en que pararon los soberuios, los Gigantes de ver su grandeza y fortaleza, el abastança de riquezas que tenian, la nobleça de su casta y descendencia de donde venian por que venian de la casta de Seth, y de Cain de dos cabeças tan principales, y esto fue causa de ensoberueçerse y tyranicar al mundo: esto fue causa de ensoberueçerse Abaloni ver que era hijo de algo de todos quatro costados, que de parte de padre y de madre era hijo de Rey, su madre Maacha hija de Tholomay Rey de Gesur, y de Dauid Rey de Israel y por otra parte tan hermoso y tan bello que sus cabellos seruián de cabelleras para las donzellas. Lo mesmo Ismael vièdo q̄ descèdia de dos pueblos diferetes el padre Hebreo y la madre Egipcia, dize el texto del Gen. *Factus est vir superbus, & ferus:* ò quãtos ay en el mudo destos aquiè el poder riqueza nobleza, y hermosura a derribado por el suelo por no saber vsar biè de todo ello, fino mal, auia dado Dios a los Gigates nobleza, riqueza, y fortaleza, y fuerças para con todo ello seruir a Dios, y ellos lo auian còuertido todo è soberuia, violencias, tyranias y q̄ con esto hiziesen guerra a Dios, lo qual siente el mucho q̄ le hagan guerra con lo mesmo que el ha dado: comunica Dios riquezas, sciencia, hermosura; fortaleza, y poder para vsar bien dello, y que vsen los hombres mal dello y para contrario fin de aquel para que Dios las dio, y así Christo nos dio vn marauilloso exemplo Lucã cap. 9. dizièdo que *Lucã ca. 9.* el poder que el traya no era para hazer mal, fino para hazer bien, y fue q̄ pasando Christo por Samaria, los Samaritanos no lo quisieron reçeibir en su tierra, los discipulos indignados de aquello y querièdo vègar aq̄lla injuria dize a Christo q̄ vsado

Numer. c. 26

Prouer. c. 24

Esaias c. 66

Hier. c. 29

de su poder mande abaxar fuego del cielo que los abraſe y reprehendelos Christo alperamente diziendo. *Nescitis cuius spiritus estis, filius enim hominis non venit animas perdere sed saluare.* No me ha dado Dios el poder ni traygo poder para destruyr sino para edificar: no para matar sino para dar vida, y afsi sathanas ni Herodes, ni Pilatos ni los Phariseos pudieron alcançar que hiziese algun milagro, porque no tenia poder para hazer milagros por curiosidad y no auia de emplear su poder en aquello por que era vsar mal dello, y afsi Dauid dize. *Fortitudinē meam ad te custodiam.* Bien

psal. 58.

veo que soy poderoso y que tengo grandes fuerças, pues desquijaro leones, y con vna piedra rindo a mis pies vngigante fortissimo y que soy rey, pero esto no es para soberuia y tyrania, sino para seruiros, y amansaros a vos quando os viere enojado porque para esto me distes las fuerças y el poder para que quando os viere enojado os sepa desenojar, y esto no a fuerça de braços, sino a fuerça de lagrimas y oraciones y esta es la lucha de Iacob, y por esto dixo muy biē san Ambrosio. *Vim enim Deo facimus, non luigando sed flendo, dūm cogimus eum mutare sententiam.* O que fuerça hazen a Dios las lagrimas, no vençemos a Dios con fuerças entrando a braço partido con el sino con lagrimas pensamos que Iacob se tomò a braço partido con Dios y luchò con el como vn hombre con otro, no por cierto, sino con lagrimas y oraciones luchò con Dios y lo rindiò, para esto quieren los buenos vida y fuerças, y afsi lo dize el Profeta Dauid psal. 55. *Quoniam eripuisti animam meam de morte, & pedes meos de lapsu: ut placeam coram Deo in lumine viuentium.* Para que Señor me aueys librado de la muerte y dado vida para que con ella os haga guerra? no por cierto, sino para agradaros a vos, y para emplealla en vuestro seruiçio: aueys fortaleçido mis pies para que no tropieçé ni caygan, razones que se empleen en buenos pasos, y afsi lo hare mientras viuiere y gozare de esta lumbre de que gozan los que viuen, y afsi nuestro padre san Augustin declarado aquel verso del psal.

D. Amb.

118, *Memmor fui nocte nominis tui Domine: & custodiri legem tuam.* Dize, para que pensays que hizo Dios la noche sino para la meditacion de su ley? porque sathanas es como lobo que de noche sale a hazer presa en el ganado, afsi sathanas de noche es quando anda listo y sale como lobo y leon de su cueua a hazer presa en las almas, y afsi lo dize Christo Luca ca. 22. *Petre hac nocte postulauit sathanas, vt cribaret vos sicut triticum,* de noche saca licencia para acometer a los buenos, y afsi les aconseja Christo que velen, y Dauid que de noche es quando se da a la meditacion de la ley, quando los demas estàn durmiendo y otros se aprouechan de aquella escuridad y tranquilidad y sosiego para mas a su saluo darse a vicios y pecados, el Profeta se aprouecha de aquella quietud y sosiego para la meditacion de las cosas diuinas, quando los malos gasta las noches en ofenderos, y los tahures todas ellas jugando, y los adulteros la esperan, como dize Iob para acometer adulterios: entōçes quiero yo velar y quitarme el sueño para las cosas de mi alma, y afsi me leuanto a media noche a orar, y entrar en cuenta con ella y a criualla y limpialla del lodo y poluo que a cogido entre dia, y ena por darme que de noche os auia ofendido, y afsi regaua mi cama cada noche cō lagrimas de manera q̄ quando los malos se aprouechan de la noche para ofender a Dios los buenos se aprouechan para la oracion y para seruille, y para que pensamos que da Dios buena boz, gracia, y buen donayre sino para seruillo con ello y no para offendelle como hazen muchos que si Dios les da hermesura, gracia, boz, cabellos todo para enlaçar almas, y esto era lo que sentia mucho la Madalena, Luca cap. 7. quando a los pies de Christo arrastrò los cabellos, y rostro, y olores, como quien dize. Señor todo esto es vuestro, y distesme lo para que con ello os seruiese, y con ello os he ofendido aqui lo restituyo y lo doy a cuyo es. Estas dos cosas hallaremos en la Scriptura diuina que la buena boz y gracia se hade emplear en Dios, Dauid psal. 136. quando los Babilonios les mandauan cantar, *cantate nobis*

Luca ca. 22

Luca cap. 7.

psal. 55.

de canticis Syon, respondieron ellos. *Si oblitus fuero tui Hierusalē: obliuioni detur dextera mea. Adhereat lingua mea faucibus meis: si non meminero tui.* De dos maneras se puede entender este verso y ambas a nuestro proposito. La primera conforme al Chaldeo y Hebreos antiguos que leen, *Obtrufecat mihi dextera mea:* te que se me la mano y para que se perlatica, antes que yo con ella offenda

psal. 136.

D. August.

118, *Memmor fui nocte nominis tui Domine: & custodiri legem tuam.* Dize, para que pensays que hizo Dios la noche sino para la meditacion de su ley? porque sathanas es como lobo que de noche sale a hazer pre

offenda

offenda a Dios es lo q̄ dize Christo Math.
Matth. 18. 18. mas valdria que la pierna se os que-
 braße y los ojos se os saltasen de la cara q̄
 no con ellos offender a Dios, y parece
 impropriedad dezir si me olvidar de
 Hierusalem se que seme lamaro y enmu-
 dezcase milengua, olvidar no es acto de
 la memoria? pues auia de dezir si me ol-
 uidare de Hierusalem la memoria me
 falte porque olvidar es acto de la memo-
 ria, aqui olvidar de Hierusalem es dar
 muestras exteriores y señales claras que
 me oluido della como tañer cantar y bai-
 lar, como quando vn hombre que selea
 muerto su padre omadre omuger o hijos
 ò alguna persona a quien mucho ama se
 viste de ropas de alegría juega, bayla, ta-
 ñe, canta, y anda muy alegre dezimos a
 quel nose acuerda de lamuerte de supadre
 como lo dize el propheta Ezech. ca.
Ezech. c. 14. 14. *Filius hominis eccetolio a te desiderabile ocu-*
lorum tuorum, mira que te quito la muger
 que es la lumbre de tus ojos, y lo que as
 dehazer es vestirte de ropas de pascua co-
 mer y beuer, reyr y cantar y tañer, señor
 mirad que me tendran por loco y que
 me oluido de la muger que tanto amaua
 porque esas son muestras de que me ol-
 uido della, diles que mas locos son ellos
 pues an perdido a Dios y dan muestras
 que no se acuerdan del así dizen los hi-
 jos de Israel si cantando y tañendo diere
 mos muestra de olvidarnos de Dios y ñ
 nuestra dulce y amable tierra la mano
 conque tañeremos senos seque y la len-
 gua conque cantaremos senos enmudez-
 ca porque manos y lengua y boz no es
 fino para seruir a Dios y no olvidarnos
 del y de la tierra del cielo porque no ay
 cosa que así despierte y leuante el spiritu
 a las cosas del cielo como es la musica
 los Hebreos modernos y algunos docto-
 re declaran esto de otra manera, y así
 en lugar de lo que dize la vulgata. *Oblu-*
uioni detur dextera mea, Leen, *Obluiscatur*
dextera mea artis suae, si mi mano quisiere
 tañer y milégua cantar la mano se olui-
 de del tañer y a la lengua se le oluide el
 cantar porque mas vale que nosepa ta-
 ñer ni cantar que cō ello offender a Dios
 porque refran es muy comun, *Melius est*
nescire quā male scire, mas vale no saber que
 saber mal y con ello offender a Dios a
 quantos les vuiera sido mejor no saber
 tañer ni cantar ni tener buena boz, ni fa-

ber leer, ni escriuir ni aun leyes ni theo-
 logia antes que con todo ello offender a
 Dios, usando mal de todo ello, ò quan-
 tos ay que ceuados con estas cosas an o-
 fendido a Dios la otra taño bien y canto
 pues denle en premio la cabeça del Ba-
 ptista Marci, 6. el otro oyo Cantar bien
 luego el desconcierto en casa, los otros
 demos esta noche musica luego los luy
 cios temerarios y la infamia de la otra dō
 çella o casada que esta recogida, la otra
 por saber leer y escreuir villetes van y vi-
 lletes vienen, el otro porque supo leyes,
 luego pleytos y sentencias injustas el o-
 tro porque estudio theologia si es pretē-
 diente luego los sobornos y las dadiuas,
 el otro da en ser herege ò soberuio y am-
 bicioso a estos tales harto mejor les fue-
 ra no saber otros que no tienen lengua
 harpada y defembuelta fino para offen-
 der a Dios a estos mejor les fuera ser mu-
 dos como lo dize Dauid, *Pf. 30. muta fiāt*
labia dolosa, quae loquntur aduersus Deum ini-
quitatem, o a quantos les vbiera sido me-
 jor ni tener lengua ni ojos para no usar tā
 mal dellos como usan, y que los ambas-
 res y almizques y algalias sean de Dios
 y para Dios dizelo Ezechiel cap. 23. *Itaq̄*
ecce venerūt nūtij de longe, quibuste lauisti. &
circunlimisti sibi oculos tuos & ornata est mū-
do muliebri, sed isti in lecto pulcherrimo, & men-
sa ornata est ante te, thimiana meum, & vn-
guetum meum posuisti, super eam, en vinien-
 do mensajeros de fuera luego salir auis-
 tas luego el afeytar y alcoholar los ojos
 arebolar la cara y luego la cama muy biē
 adereçada y quemar mis pebetes y pastil-
 llas para que todo despierte a sensualidad
 parece que pinta a la Magdalena en la
 corte de Hierusalem y a muchas damas
 y galarias cortefanas pues dize Dios yo
 cobrarre mis pebetes y pastillas y olores
 dixo muy bien Vatablo que llama a estas
 cosas fuyas porque nos las dio para uso
 y no para abuso, *Appellat haec deus sua, q̄*
ea nobis ad usum largiatur, y así dize Dios
 los vnguentos preciosos ambares almiz-
 ques y algalias son mios y para mi y tu y
 fas mal dellos andando cargado de todo
 ello mandaua Dios exode. 30. que se ha-
 ga vna mixtura, de mirrhafina, balsamo,
 y Cynamomo y azeyte de algunas co-
 sas olorosas como de Azahar, y que cō
 aquello se auia de vngir el altar, y vasos
 del Templo y culto diuino y Arca del

Mar. c. 6.

Pf. 30,

Ezech. c. 23.

Luca. 7.

Exod. c. 30.

testamento y dize Dios luego mira, q̄ ca-
 rō hominis non vngetur ex eo, manda Dios q̄
 fuera del culto diuino y Reyes y sacerdo-
 tes ninguno se aproueche d̄ aquella mix-
 tura de olores, porque las cosas sanctas
 y dedicadas a Dios, no sean de aplicar a
 cosas prophanas, ò quede abusos ay en
 la Yglesia acerca de aquesto, todo lo cō
 fundimos y prophanamos, y ninguna
 cosa dejamos particular a Dios, y así dize
 muybielā Ber. q̄ somos como gimos o-
 monos, que todo quanto vemos hazer
 hazemos, antiguamente no auia quien
 trage se brocado ni recamado ni borda-
 do sino solamente era para seruicio de
 los Templos, agora no ay mugercilla
 por baxa que sea y aunque sea vna rame-
 ra que no lo trayga antiguamente solos
 los Obispos trayan guantes y ninguno
 otro los podía traer, agora se gasta mas
 en guantes y adobos que tienen de hazie-
 da, antigua nente las cosas de dicadas al
 Templo y culto diuino no se auian de a-
 plicar a cosas prophanas tanto que man-
 daua Dios, *Leuiti. c. 19. si immolaueritis ho-*
stiam pacificorum, hæc facietis si vultis vt deo
sit accepta eo die quos fuerit immolata comederis
eam, & die altero, quicquid autē residuum fue-
rit indiem tertium igne comburetis, si alguna
 cosa ofrecieredes a Dios, comedla el pri-
 mero y segundo dia y si algo quedare pa-
 ra el terzo quemadlo, pues señor no fue-
 ra mejor dallo a los pobres? no porque
 esta de dicado a Dios, y secular ningun-
 o quiero que lo coma para que enten-
 dais q̄ lo q̄ esta dedicado a Dios no se apli-
 que a usos prophanos y antes se quemie
 que no se prophane y así los sanctos ca-
 nones, mandan que las vestiduras y va-
 sos que no son de prouecho y anseruido
 al Templo antes se quemien que no se a-
 pliquen a usos prophanos, y sino mire-
 mos lo que dize Ezechi. cap. 28, tratando
 del Rey de Tyro, *tusignaculum similitudinis*
sapientia & decore in edem ortu dei fuissti, om-
nis lapis pretiosus operimentum tuum, pone
 la grandeza y magestad del Rey que cier-
 to era que no le faltarian ropas que ves-
 tir, y vasos en que beuer, quiso ser fello
 de Dios y imitar a Dios y vestirse las ro-
 pas que eran sūyas del Templo y beuer
 en los vasos dedicados al culto diuino y
 por esto le quito Dios el Reyno porque
 es grande abuso lo que esta dedicado a
 Dios aplicallo a usos prophanos la saya d̄

nuestra señora y ropa y sobre ropa fuya
 que se venda y la que ayer estaua en el
 altar vestida nuestra señora con ella oy
 la trayga a rastrando la mugercilla por
 las calles y las ropas q̄ ayer traia la señora
 onõ señora oy se las ponga nuestra seño-
 ra y mañana se las buelna ella a poner, la
 cama donde esta el santissimo Sacramē-
 to luego se quite y se prophane, los Cali-
 ces que beuan en ellos los seglares quan-
 do comulgan todo es abuso y se auia de
 quitar y aplicarse a Dios lo que es suyo
 y al mundo lo que es suyo y por eso an-
 duuo muy cuerda la Magdalena quando
 fue a Christo llevar los vnguentos olo-
 rosos *Luca. 7.* y quebrar el bote y vngir
 sus pies con el, y quando çeno en su ca-
 sa y como dize san Ioan. ca. 12, estando
 çenando vngio su cabeça diziendo que
 aquello era suyo y para el lo tenia guar-
 dado y que le pesaua de anello aplicado
 a usos prophanos y en seruicio del mun-
 do.

Luca. 7.

Ioan. 13.

§. 36.

¶ Ay otros abusos personales, y parti-
 culares interiores, que son del entendi-
 miento voluntad y memoria, que de to-
 das estas potencias se puede vsar mal y se
 puede vsar bien y así ay muchos que v-
 san mal dellas para offender a Dios, es
 grandissima lastima que dote Dios a vn
 hombre de muy lindo entendimiento y
 que con el le haga guerra y así S. Hiero.
 sobre aquella palabras de ò Seas, cap. 10.
Vitis frondosa Israel que fue se posible q̄
 en riqueciese Dios tanto a la Sinagoga,
 y el auerle dado tanta riqueza y abundan-
 cia de bienes, fue se causa de apostatar d̄
 la Fe, y de Ydolatrar plega a Dios no se
 llorẽ esto en nuestros tiempos, que aya
 en riquecido Christo con su sangre la Y-
 glesia tanta abundancia de riqueças co-
 mo ay en ella y como los fieles la en ri-
 queçen y dedican sus haciendas para sus
 ministros y que esto no sea para vsar mal
 de todo y para offender a Dios, aplica es-
 to san Hiero. a los hereges a los quales
 dota Dios de acutissimos y lindos inge-
 nios y delgados entendimientos para que
 los empleasen en el verdadero culto de
 Dios y en la verdadera inteligencia de
 la escritura y ellos an los empleado en
 apostatar de la Fè, y leuantar nueuas he-
 regias, y así dize, *Nullus. n. potest herefes*
instruere, nisi qui ardētis ingenij est, & habet
donā naturā, quā a deo artificesunt creata, mal
 emple-

d. Hiero.

Oso. c. 18.

d. Ber.

Leuit. c. 19.

Ezechi. c. 28.

empleado entendimiento que sirve de inuentar heregias contra la Fe, y contra la Yglesia, ver vn entendimiento de vn san Pablo las traças que daua contra la Yglesia vn ingenio de vn san Augustin qdize san Pablo de si mesmo ad Gal. t. 1. *Supra modum persequer Ecclesiam dei*, y lo mesmo vn san Augustin como se auentajauan tan lindos ingenios en hazer guerra a quien se los auia dado, y de esto mesmo se haze cargo Dauid Pl. 50, *Ecce n. veritatem dilexisti, incerta & oculta sapientie tue manifestasti mihi*, ô señor que aun que para descargo mio è allegado mi flaqueça y ser concebido en peccado agora agraua su peccado, diciendo lo mucho que auia reçevido de mano de Dios porque es cosa de infalible verdad que quanto vno a reçevido mayores beneficios de mano de Dios tanto pecca mas graue mente cõtra el vsando mal dellos y asì lo dize san Grego. homil in Math. *cum n. augetur dona rationes etiã crescunt donorum*, y asì selo dixo el mesmo Dios à Dauid haziendole cargo de lo mucho q auia hecho por el que le diese Dios el Reyno y el poder para matar a Vrias y tomalle su muger que de Dios poder y se emplee en violencias y tiranias indigna mucho a Dios que de Dios armas a vn hombre con que le haga guerra, lindo y claro entendimieto para conoçer la verdad y que lo emplee en fraguar y inuentar mil inuenciones de peccados como se dize Genes. c. 6. *& cuncta cogitatio hominis intenta erat ad malum omni tempore*, dize san Chriosto, sobre este mesmo lugar que tienen gran Emphesis estas palabras cuncta cogitatio todos los ingenios y entendimientos y pensamientos, de los viejos y moços, poderolos y sin poder, fuertes y flacos, pobres y ricos grandes y pequeños, sabios, y ignorãtes todos empleados en inuentar pecados, y lo que era peor, que los peccados no eran de ygnorancia y de flaqueça sino pura malicia que es cogitatio: y lo que era peor el añadidura omni tempore, y el Hebreo lo pondero mas omnidie, en ninguna otra cosa se empleauã los mejores ingenios y entendimientos sino enfacar nuevas inuenciones de peccar, y asì sacauã cada dia nuevas inuenciones y primores de peccados, y el que sacaua mejor inuencion ese lleuaua la palma y el

premio y todos le dauan el parabiẽ, por que auia premio para el que sacase y inuentase mejor inuencion y primor de peccar como agora dan mas partido al mejor cocinero y que haze mas inuenciones y potajes y diferencias de manjares, y asì como el buen tañedor siẽpre sacabuena obras y delicadeças entañer porque siempre esta pensando en aquello, y el buen predicador nuevos conceptos y pensamientos porque trabaja y su da y trañocha y se desueta en aqillo y asì è los demas officios lo mesmo è el officio de peccar, y asì vemos cada dia nuevas inuenciones de peccar y nuevos usos como en los trajes, y asì se van cada dia augmentando mas los peccados, y cada dia vemos nuevas maneras de injurias, bofetada palos, cañaços, redomaços, y no solamente esto sino nouedad en el tiempo lugar, persona, lugar la plaça, tiempo, quando aya mas gente persona el criado bajo pues vn auariento que inuenta para atherosar, vn logrero y vsurero, vn carnal y sensual, y asì indignamos a Dios para q aya nuevas maneras de castigo como lo dize dauid. Pl. 105. *& irritauerunt deum in inuentionibus suis, & multiplicata est in eis ruina* indignaron a Dios con sus nuevas maneras de peccar y confus nuevas inuenciones de peccados asì en la comida como en la sensualidad y en todos los demas peccados y por estas nuevas inuenciones de peccar mando Dios se hiziesen nuevas inuenciones de castigo y que esto fuese publico y pusiese muchos palos y colgase Moysen en ellos a todo los principales porque como dize san Leon Papa, *& habe: ur. d. 85. inferiorum ordinum culpa, ad nullos magis referenda sunt, q. ad Desides negligentes q. rectores, qui multam sepe incurrunt pestilentiam, dum austeriorem dissimulant adhibere medicinam*, las culpas de los menores sean de castigar è los mayores, pues por su negligencia y descuydo se sacan cada dia nuevas inuenciones de peccados, y plega a dios no sean ellos causa de todas ellas, pero ellos a multiplicar peccados y Dios a multiplicar castigos y sacar nuevas inuenciones de castigar lo mesmo dize Dauid Pl. 139. *Qui cogitauerunt iniquitates in corde tota die constuebant praelia*, a estos llamo el Hebreo autores injuriarum, los autores del libro del due lo que tantos an causado en el mundo,

autores

Ad gal. 1.

Ps. 50.

d. Grego.

Genes. c. 6.

d. Chriosto.

Ps. 105.

Ps. 136.

autores de injurias, q̄ an inuentado mil maneras de afrentas de injurias, autores de pleytos y dedifensiones y en emistades, y así se lee de vn sancto viejo, que vna vez vio a una ramera que saca para vn dia de pascua vn as vestiduras peregrinas vn viso o abuso nueuo y de nueua inuencion hechura y talle, y que se andaua paseando por la plaça y todos ponian los ojos en ella espantandose y admirandose de tan nueua inuencion y como lo vio el buen viejo saltanfele las lagrimas de los ojos y comienza allorar y destilar lagrimas preguntarle que porque lloraua de lo q̄ todos se reia respondio sabed que lloro porque para esta pascua no e trabajado yo de saca nueuas inuenciones de seruir a Dios como las a sacado esta ramera para seruir al mundo y que era muy justo que como los entendimientos de los malos se emplean en saca nueuas inuenciones y sos y trajes de seruir al mundo así los buenos entendimientos en saca nueuas inuenciones de seruir a Dios mal empleado vn bué ingenio y digno de grandissimo castigo que se emplea en cosas tan bajas como son offensas de Dios y así lo dize Christo, *Luc. c. 12. seruus sciens voluntatem domini & non facit plagas vapulabit multis*, muchos a çotes y gran castigo en vn hombre sabio y de buen entendimiento y que con el alcança a saber la voluntad de Dios y que no la haga lo mesmo dize san Tiago ca. 4. *Scienti bonum facere & non facient peccatum est illi*, alli peccatum est illi es ponde racion, que vn hombre tofco, de vn entendimiento bafto y grofero, criado toda su vida entre terrones ignore muchas cosas nome espanto pero vn lindo entendimiento como era el de Dauid, que dize Ps. 15. *benedicam dominum qui tubauit vobis intellectum*, el mayor don que Dios puede dar en esta vida entre los dones naturales, y porque esta mas obligodo a dalle mayores gracias y así lo dize el sabio, *nihil. n. donare Deus potuit mortalibus praeclarior sapientia*, lo mejor que Dios adado es entendimiento y sabiduria y así solo promete Dios a Dauid Pp. 31. *intellectum tibi dabo & instruam te in viis quae gratias eris*, promete Dios dar entendimiento al hõbre para que sepa por donde a de caminar y así es vno de los dones del Espiritu Sancto, pero señor el hõbre no es racional

Luc. c. 12,

d. Iacob. 4.

Ps. 15.

Ps. 31.

notiene entendimiento? mientras no vya bien del no lo tiene, en quanto a vsar bie del y mientras esta en peccado mortal, y así quando le dize Dios a Dauid que le daria entendimiento es despues que a hecho penitencia porque estando en peccado mortal no tiene claro el entendimiento y por esto Ps. 118. en el vigesimo segundo octonario en el qual se pone la vigesima letra del alphabeto Hebreo que es tau, dize san Ambro. que quiere dezir, *Errauit, vide q̄ tau, interpretatur errauit, qui iam in errore fuit, sed tau non est, nam is qui in errore adhuc per manet, non errasse dicitur sed errare, errare. n. est permanentis inuitio, sed errasse est corrigentis lapsus*, va mucha diferencia de dezir erre de preterito o de presente; porque de presente es estar en su peccado, erras ya auer enmendado la vida y así lo prouea san Ambro. co lo que dize Dauid en otra parte del mesmo Ps. *erravi sicut ouis qui perit quere seruum tuum*, y con lo que dize san Pablo ad titu. 2. *eram, n. aliquando insipientes, in credulis, errantes desideris, & voluptatibus*, dize san Ambro. *non dixisset vtiq̄, eram aliquando insipientes, nisi qui adeptus est postea sapientiae disciplinam, neq̄ dixisset vtiq̄ eram errantes, iniqui superiorem deposuisset errorem*, antes que nos boluiesemos a Dios noteniamos entendimiento quando vsauamos mal del y lo empleuamos en perseguir la Yglesia pero ya nos a dado Dios entendimiento para conoçer la verdad, andauamos errados teniamos grandes errores en el entendimiento pero ya los emos de puesto, así Dauid despues que a conoçido que erro dize luego, *Appro pinquet deprecationes in conspectu tuo domine iustae loquium tuum dabitur tibi intellectum*, Señor ya e cofesado mi peccado ya e hecho penitencia, tenga entrada mi oración e vya presencia, porq̄ estando en peccado mortal no entra la oracion ni parece delante de Dios, y así dize san Ioan cap. 16. *Amen amen dico vobis siquid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis*, y da por racion, *ipse. n. pater amat uos, es mensester que el padre los ame*, para que su oracion entre en su presencia, porque cosa es muy llana lo que los Phariséos dijeron al ciego Ioan. c. 9. *scimus quonia peccatores non exaudit deus*, y así lo dize san Ambro. que para que la oracion se acerq̄ a Dios, a de estar el bueno cercano a Dios por gracia y amor, que esto

Ps. 118.

d. Ambro.

ad tit. c. 2.

Ioan. c. 16.

Ioan. c. 9.

esto tiene el amor juntar lo que ama cō lo que ama, *Volare facit orationem bona vita, & dat alas precibus spiritualibus, quibus sanctorum ad deum eleuetur oratio: sed spiritus quo oramus subleuat preces iusti, maxime si corde contrito compatiens eam commēdet affectus, peccato. n. grauescit oratio & longæ sit, a. Deo: tanto. n. plus grauetur, quanto improbabilior est vita deprecantis: innocentum autem ascendit oratio, & gemitus compatiētis affectus, si ægyptium lutum oderint, & operari terrena declinent,* oque el espíritu y la buena vida hazen bolar y dan alas a la oracion, para que penetren esos cielos y lleguē a Dios el peccado pone pies de plomo a la oracion porque el es plomo pesado y assi haze pesada la oraciō y assi lo dize Zacha. c. 5. que la maldad es vna plancha de plomo conque esta tapada vna olla plancha de plomo es el peccado que tapa la boca del peccador que no lo dexa hablar ni reçar como los hijos de Ysraēl que estando en Egipto biuiendo Pharaon los hijos de Ysraēl se ocupauan en hazer adobes de barro y sus gemidos no llegarō a Dios hasta que çesaron dellas y murio Pharaō luego, *ascēdit clamor eorū ad deum,* exod. c. 3. o como habla el peccador ensaliendo del peccado y luego su oracion sube a Dios como lo dixo Christo Luca. c. 11. de aquel hōbre en demoniado del qual Christo alañço el demonio, *& cum eieisset demonium locutus est mutus,* luego oye y entiende el que antes no tenia entendimiento porque el peccado tupe y obscurreze el entendimiento y en estando fuera del peccado que claro queda el entendimiento que lindo entendimiento el d David que dō de propheçia muy mas auentajado que otro Propheta pues assi como a san Pablo por excelencia se dize el apostol assi David por excelencia se dize el Propheta a quiē Dios como a amigo descubrio su coraçon y los misterios del cielo de quien se puede dezir lo que dixo Iob. cap. 27, *Profunda fluniorum scrutatus est, & abscondita pro duxit in lucem,* parece que David entro en el profundo, y abissimo del cielo y de la sabiduria de Dios y faco a luz los misterios de Christo y de su Encarnacion y tan lindo entendimiento se cego y perdio de manera que tiene neçesidad de suplicar a Dios selo buelua, ni mas ni menos tan lindo entendimiento como el de Salomon a quiē

Dios cōmunico tanta sabidoria y tanto conoscimiento de las cosas, vn Platon y vn Aristoteles que alcançaron confus entendimientos y por vsar mal dellos vieron adar engrandisimos errores, pues tratar de la memoria de posito donde el entendimiento de posita y encierra sus thesoros, vsar tan mal della que la hagan de posito de peccados, y que reboluella es como quien rebuelue vna piscina y vn çenagar y quede ripio a la mano a la sensualidad y a la yrafçible y con cupisçible, presentandole mil torpeças y mil generos de vengança, y assi dize Ciceron. *2. de inuentio. 230. memoria est perquam dominus repetit illa quæ fuerunt,* la memoria es deposito de cosas graues, y assi dize Esay. cap. 43. *Reduc me in memoriam,* lo que se a detraer a la memoria es Dios y las cosas de virtud y assi dize el mesmo Esay *Reducite in memoriam patrem vestrum.* traed a la memoria quien vos soys, *Pater tuus primus peccauit,* mirad que soy hijos de Adan: ay algunos viejos en muchas ciudades que no sirven sino de cartas viejas cuya memoria no sirve sino de deposito de quien es cada vno, otros a quien no sirve sino de mil embustes y engaños otros de mil torpeças y defonestidades como dize Ezechi. cap. 23. *Multiplicauit. n. fornicationes suas, recordans dies adolescentie suæ, quibus fornicata est in terra ægypti,* los peccados y defonestidades pasadas traydas a la memoria son causa de nuevos peccados esto es vsar mal de la memoria, lo que sea de traer a la memoria son los peccados no para cometer los de nuevo sino para dolerle dellos como hacia David y san Pedro y otros muchos tançtos que peccaron, lo que sea de traer a la memoria son las mercedes rezebidas de mano de Dios y cosas de espíritu y no vsar mal d tan noble potencia, traed a la memoria las virtudes y hechos notables de vuestros ante pasados y de los buenos como Cesar que llegando a Cadiz trajo a la memoria las cosas de Alexandro magno para condenar su descuydo, como lo dezia Ciceron declaris oratorib: 5. *Quorum memoria & recordatio, in maximis nostris grauisissimisque, curis jocunda sane fuit,* da gran cōtento traer a la memoria, los hechos notables las letras y virtudes de varones famosos como a Suero y para acordarse cada vno de quien le a hecho bien y assi

Zach. c. 5.

Exod. c. 3.
Luca. c. 11.

Ioa. 28.

Cicero.

Ezech. 23.

Cicero.

Afinio

Afinio poll.

Afinio pollio escriuiendo a Ciceron lib. 10. c. 32, & *quidem cum ageretur, fleuit, memoria rerum gestarum commotus*, parece q̄ vna cosa que se haze de nueuo rebuelue la memoria y trae presentes cosas pasadas que hazen llorar, el otro que trae a la memoria y se acuerda de la hermosura de la otra que vio como dice alla Terent, *Ego illam vidi virginem, forma bona, memini me uidere* a cordarse de la otra donçella que uio, el otro trae a la memoria mil torres deviento y refresca cosas que perturban lo que sea de refrescar es la memoria de los antepasados como dize Ciceron pro lege murena, *Scaurus, memoriam prope inter mortuam, generis sui virtute renouare*, desenterrar y traer ala memoria los hechos delos antepasados enterrados y sepultados como ya muertos y olvidados q̄ olvidados estauan y a todos de los hechos notables de los antepasados Abraham y Dauid y todos aquellos profetas y capitanes y la virgen los refresca y desenterra y saca a luz como dize san

Cicero.

Matth. cap. 1. que la Virgen trajo a la memoria los nombres y virtudes desus antepasados, en esto sea de emplear la memoria y lo mesmo la voluntad cuyo obieto es bueno que la mesma naturaleza fuerça a querello ya mallo, y assi Ciceron lib. 4. *Quam obrem, si simul obiecto species cuiusipam est quod bonum videatur, ad id adipiscendum impellit ipsa natura*, luego que a la voluntad se le ofrece algũ obieto que es bueno otiene apariencia de bueno la mesma naturaleza compelle a amarlo, y assi los que tienen buen entendimiento tienen buena voluntad y assi solos los hombres sabios y prudentes (de zian los stoicos) que tenían voluntad y assi la diffinian, *Voluntas est qua quid cum ratione desiderat*, amar lo que va regulado por la rason y lo q̄ es bueno y es lo de mas vsar mal de vna potencia tan noble como la voluntad y lo que a de amar y lo que a de aborrecer diremos quando tratemos de amor.

ACCIDIA

CONFORME al intento principal que yo lleuo en este libro no uenia a proposito tratar de este nombre accidia porque entoda la scriptura diuina no ay tal nombre ni acerca de los Latinos tan poco se halla aunque porser el septimo vicio capital trata del sancto Tho. 1. 2. q. 84. ar. 4. y en la 22. q. 35. por toda la questio, y pareciome tratar deste peccado porque aunque muchos lo confiesan, no saben quando es peccado mortal ni aun saben que es, y puesto caso que entoda la scriptura diuina no se trate de este peccado colligese de la mesma scriptura lo que es, y assi en el Ecclesiasti. c. 4. se dize *Libera eum qui injuriam patitur, de manu superbi, & non accide feras in animatua*, es auiso del Espiritu Sancto que a los juezes y prelados que no sean pusilanimes en el juzgar, y assi dize el Griego *ne sis pasilanimis in iudicando*, porque para esto tiene el poder, para ayudary fauorecer al pobre que no tiene fauor, y esto no co

d. Tho.

Ecclesiasti. 4.

peres ni tristeça, y aqui declaro la scriptura lo que quiere dezir accidia aunque conforme a los latinos, esta diction accide no se decia de este nombre acidus q̄ quiere dezir acedo sino de vna diction Griega, que es azedia que corrupto llamamos accidia, que es pereça o tristeça en lo que es virtud, y lo mesmo se dize en el cap. 6. del Ecclesiasti, *Subiice humerum tuum, & porta illa, ne accideris vinculis illius* va tratando el sabio de la sabiduria diuina y assi dize la sabiduria diuina sea vnos grillos que tengas a los pies, *in iuce in copedes tuos*, y ponla por argolla en la garganta & *in torques illius collum tuum*, abajala ceruiz a su iugo ni tengas pereça ni tristeça de tenella por esposas de tus manos, en quatro partes quiere tenga la sabiduria, en los pies, en la garganta, y sobre los ombros, y en las manos, se captiuo de la sabiduria y esclauo a herrojado suyo, y de pies acabeça te subiecta a ella, biẽ se q̄ la carne sea de tristezer ya de en pereçar pero

Ecclesiasti. 6.

Deutero. 6.

pero no setede nada es lo mesmo que di ze Dios doutero. c. 6. tratando de la ley diuina, *Erunt q̄ verba hec aequa ego precipio tibi hodie, in corde tuo, & narrabis ea filiis tuis & meditaberis sedens in domo tua, & ambulans in itinere, dormiens atq̄ consurgens, & ligabis eam quasi signum in manu tua, eruntq̄, & monebuntur inter oculos tuos, scribesq̄ eē in limine tuo, & ostis domus tuæ,* lo primero dō de as de poner la ley diuina es en el coraçon de manera que todos los pensomientos vayan regulados por ella el primer asiento de la ley de Dios es el coraçon y luego en la boca para enseñalla a tus hijos, en las manos para ponella por obra, y delante de los ojos para ver por ella: los que veen por antojos quitados no veen así los buenos no quieren ver ni hazer cosa alguna que no vaya regulada por la ley de Dios, lo mesmo dize Dios Exod.

Exod. 13.

c. 14. *Erit quasi signum in manu tua, & quasi appensum quid obrecordationem ante, oculos tuos,* como memoria la trayga colgada en las manos y colgada del late de los ojos y los Hebreos declarando este nombre, *Appensum,* dizen que significa *frontale siue lamina,* que llamauan ellos futhephilim del qual y de las supersticiones del trataremos quando tratemos de la ley, y lo que dizen Moysen y el Ecclesiastico es que la sabiduria diuina sea grillos y espaldas y cadena del bueno que todo el de pies a cabeza se subiecte a la ley diuina y quando le pese deser su captiuo porq̄ ser captiuo de la sabiduria diuina es summa liberrad, y así aqui, *acidieris,* es verbo deriuado del nombre Griego azedia que significa tristeza y así corrompido el acento en nuestro castellano se llama azedia fastidio y congoja y así lo

Ecclesiast. c. 22.

dize el sabio Ecclesiast. ca. 22. *cum stulto ne multum loquaris, & cum insensato ne abieris, seruate ab illo, vt non molestiam habeas, & nō coinquinaberis peccato illius, deserte ab illo, & inuenies requiem, & non age diaberis stultitia illius,* no des ni tomes con vn necio, ni te acompañes mucho con el sino quieres tener molestia y pesadumbre y que se te pegue algo de su nezedad, quieres tener descanso y ahorrar mucha tristeza y enfado y congoja por sus nezedades dexalo y no trates con el segun esta doctrina del sabio y de los Latinos no emos de leer acidia sino azedia y así lee Gayetano en su summilla tratando de

este peccado mortal que es el septimo y lo llama açedia y lo declaro en su rigor que es tristeza de bien espiritual y así dize vna doctrina marauillosa declarando quando esta tristeza y enfado es peccado mortal y la doctrina es que el bien espiritual diuino le viene aun hombre del trato y amistad de Dios que se lo comunica de manera que de esta amistad que ay entre Dios y el hombre resulta este bien espiritual diuino, y de aqui le viene vn querer y no querer con Dios de tal manera que lo que quiere Dios quiere el, y lo que Dios no quiere no quiere el, y quando vno es tan malo y tangran peccador y esta tan apartado de Dios que quando le tratan del se enfada y entristece y si le dizen que mire que nacio para el cielo y para ser ciudadano y morador de alla se enoja y le da melancolia y luego se congoja y dize palabras que den a entender esta tristeza y enfado es peccado mortal como yo vi aun cauallero muy principal cuya vida era más de bestia que de hombre y esto muy publico y notorio y que se preciava dello tratando con el y procurando que reformase la vida se en tristecía y enfadava tanto que en hablando con el la primera cosa que me sacaua por condición era que no auiamos de tratar de Dios ni cosas de el cielo porque le causauan tristeza y melancolia a quel es proprio peccado mortal de accidia o de azedia, que es lo que dize Amos cap. 6. *Tace & non recorderis nominis domini,* calla y no tomes a Dios en la boca porque en tristeeze y enfada el coraçon de vn malo y esto es menester mucha discrecion para entendello porque podria ser nacer de aqui algunos escrúpulos en gente escrúpulosa porque tratar de Dios y de cosas del cielo y tener tristeza y enfado el peccador o el bueno de no serlo antes es merito y virtud pero tener tristeza y enfado de que le traten de Dios y de cosas del cielo y da consentimiento la voluntad es peccado mortal y grauissimo y muy propinquo al odio de Dios porque en nuestra manera de hablar quando vno dize señor nome trateis de fulano porque me causa tristeza y melancolia señal es que lo aboreçe o no lo quiere mucho así dezir vn peccador nome trateis de Dios porque me causa tristeza

Amos, c. 6.

y

ACCIDIA

y melancolía es mala señal que no ama a Dios y esta muy propinquo a aborreçerle, pero quando no cura ni trata de esto sino que es pereçoso y negligente en pretender el amistad de Dios y salir del peccado como no tenga acto positiuo en la volutad no quiero bienes espirituales ni pretender los no es peccado mortal. *Accidia* por que darfe a cosas de carne ò de gusto ò de otras muchas cosas que son offensa de Dios cada cosa de esas tiene su peccado mortal o uenial, y assi dize Cayetano que qual quier bien espiritual consiste en acto y exercicio de virtud obien espiritual, y assi el bien espiritual de la justicia es dar acada vno lo que es suyo si es commutatiua, y si es distributiua darlo teniendo respeto a la qualidad de la persona la tenplança en vsar con moderacion de los manjares y cosas de gusto, pues quando vno se en tristeçiese de pensar que a de dar acada vno lo q es suyo, o que se a de abstener de los manjares ò cosas de su gusto, ò que a de ayunar o hazer otra qualquier virtud pecca porque se en tristeçe de lo que es virtud y este es peccado de *accidia* porque esta tristeça se reduce al vicio contrario a la virtud verbi gracia a la injusticia o des-templança y en tonçes es peccado quando esta tristeça es de bien espiritual ò de virtud nezesaria para la saluacion, quando ay deliberacion y consentimiento en la voluntad pero si es de otra cosa es peccado uenial mayor o menor conforme a como es la cosa verbi gracia no estoy obligado a dar limosna piden mela y en tristeçer como no es peccado mortal sino uenial, pero quando alguno esta obligado a ayunar o a oyr missa, o guardar la fiesta, y se en tristeçe y estar tristeça es causa de que no la oya o no ayune o haga lo que esta obligado so pena de peccado mortal, entonces pecca mortalmente y assi son dos peccados distinctos vno de no oyr missa y otro de *accidia* que es aquella tristeça del bien espiritual y aunque Cayetano y los Latinos llaman a este peccado *acedia* san Tho. en los lugares allegados lo llama *accidia* y assi declara que esta tristeça vicio capital la causa porque se llama capital es porque de esta tristeça nazen muchos peccados y assi lo dize Laurencio Iusti. diziendo *q accidia est de diffidentia, de propriis viris, cum auxilio*

d. Tho.

Laurent. ius.

dei implēdi ardua: desperatio propriū meritōrum caelestium diffidentia prēmiorum: pusillanimitas quoq; ex interiori infirmitatis consideratione orta: torpor animi contra præcepta: fortes ipsa accidia de primit viros, & spirituali assuetos in bello frequentissime ex cordis ignavia facit dormire præcedio, por eso sancto Tho. lo llama vicio capital y Laurenti. Iusti porque todos estos vicios nazen del vna desesperacion de cumplir lo que Dios manda con el fauor del cielo; vna descō fiança del premio de la bien auenturança, vna flaqueça nascida de la consideracion de la propria miseria y flaqueça, vna torpeça y negligencia en el alma contra los preceptos diuinos este peccado muchas vezes acobarda a los mas valientes y mas acostumbrados en la guerra espiritual, y es causa de grandissimo descuydo y negligencia, y assi sancto Tho. pone muchas hijas de este vicio, que son flaqueça descuydo, rancor, malicia, ociosidad, sonolencia, inquietud, mudança los tocados de este vicio son amigos de la cama y de dormir hasta medio dia no ir a la Yglesia y si uan muy tarde, comer mucho, hablar demasiado, murmurar porq como no tienē gusto interior de las cosas de Dios antes de disgusto y tristeça bufcan gusto en estas cosas exteriores, y assi san Ber. define la *accidia* diziendo, *est quedam animi torpor quo quis bonum inchoare aut fastidium bonum perficere, vna pereça en començar lo que es virtud y vn fastidio y dalle en restro el auello començado y no acaballo,* y el mesmo san Ber. lib. de ordine uitæ dize que ay dos diferencias de *accidia* la vna haze pereçosos y soñolientos en las obras de Dios, y la otra muy diligentes en las cosas del mundo ya boreçer la compañia de los que son virtuosos, y el mesmo san Ber. lib. de passione domini dize que este vicio acomete a los mas espirituales, porque ay muchos, a quien la fuerça y la neçesidad y costumbre los lleua a lo que es virtud pero con tanta pereza tristeça y disgusto que ningun contento tienen y dize que esta es *accidia*, los seglares como andã ocupados en negocios corporales no aduerten en esto y assi hablemos cõ los varones espirituales que pueden entēder mejor este vicio el qual engendra en el alma vna torpeça y vn disgusto que haze que todas las cosas espirituales seã de labri-

d. Tho.

d. Tho.

d. Ber.

desfabridas y sin gusto y que le causen grande fastidio y açedia, y por esto se llama açedia, y por esto Dauid psalm. 118. dize *Dormitauit anima mea pro te: confirmame in verbis tuis.* Para entender este verso es menester saber que es, dormire: dormire no es dormir de proposito, sino arrullarse para dormir que es este fastidio y dar en rostro las cosas de Dios, lo qual haze dormir a los buenos, y darles en rostro las cosas de virtud, y esto muchas vezes acontece a los buenos dalles en rostro las cosas de deuocion y de espíritu y contemplacion, y esto es dormir, lo qual dize san Ambrosio sobre este lugar que no es perfeccion y assi dize. *Perfectus non dormitat, cuius animus diuinis intendit mysteriis,* pero en solo Christo y la Virgen ay esta perfeccion, en los demas es imposible, si no que algunas vezes aunque mas santos sean, aunque mas spirituales, sino que vna vez o otra a de dar en rostro la deuocion, y la oracion, y contemplacion, pero entonçes acudir a Dios, Señor mi anima dormita está flaca, y tibia en la oracion y en la deuocion: no ay enristralla en las cosas de espíritu y de virtud, dadle vos Señor fuerças, despertadla a que despauile los ojos del alma, dadle espíritu y calor para que despida este sueño, y no dormite ni duerma, y esto con vuestra palabra porque no ay cosa que así aliente a los buenos y los esfuerçe en la virtud como es el santissimo Sacramento y la palabra diuina de que pensamos que viene a los buenos dormir tanto en las cosas de Dios, y a los malos estar tan dormidos en sus pecados, sino por no frequentar lo vno ni lo otro, y así Dauid dize psalm. 101. *Aruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meum.* El alma enferma: no solamente tiene fastidio en las cosas spirituales, de manera, que no las puede comer, pero ni aun imaginallas, olvidándose de comellas y así ay fastidio y flaqueza, y mucho sueño, como dize san Pablo 1. Corint. 11. tratando del santissimo Sacramento. *Ideo inter vos multi infirmi & imbeciles & dormiunt multi,* de donde tanta enfermedad en el alma, y dormir y dormir a las cosas de espíritu tanto sueño y tanta flaqueza sino por la

falta deste diuino manjar es lo que dize Dauid psalm. 106. *omnem escam abominata est anima eorum: & appropinquauerunt vsque ad portas mortis. Clamauerunt ad Dominum cum tribularentur: & de necessitatibus eorum liberauit eos. Missit verbum suum & sanauit eos: & eripuit eos de iterationibus eorum.* Al tiempo que aborrecian todo genero de comida y les daua en rostro la comida y tenían fastidio del manjar y llegauan apunto de morir acuden a Dios y dan boçes, y luego imbia su palabra que los sanase, para declarar estos versos que están llenos de mysterios es menester saber que quiere dezir aqui verbum la palabra cõ que los sanò y librò de la muerte al tiempo q̄ estauan ya defahuziados y apunto de morir, y vnos dize que quiere dezir mandamièto q̄ con sola supalabra y cõ solo mādār a la enfermedad los sanò sin plicar otras medicinas, notuuo necesidad Dios de aplicar otras medicinas como los Medicos si no solo imbiar su palabra como la imbio Christo al regulo Io. 4 q̄ sin yr allà sino solo cõ imbiar su palabra lo sanò, lo mesmo al sieruo del Céturiõ, Matth. c. 8. y lo mesmo a la hija de la Cananea Math. c. 15 y a otros muchos. Otros dize q̄ aqui verbum fue la palabra q̄ dixo Dios a Moysen, Num. c. 21. *Fac serpente eneu,* pero mejor q̄ nadie declarò Christo este lugar y el mysterio q̄ estaua en el encerrado Io. 3. q̄ imbio Dios su palabra q̄ fue su hijo en figura de serpiente sin ponçoña, y así lo dize S. Pablo ad Rom. c. 8: *Quod venit Christus in similitudine carnis peccati,* vino en semejança de peccador para sanar al peccador, y así lo dize la Sabiduria c. 16. adõde el Sabio declara grãdes mysterios dizièdo. Al tiempo, Señor, q̄ estaua desmayados y hãbrietos, *dedisti concupiscentiam delectamenti sui nouum saporem escam parans eis ortigometram.* A Señor que quando mas hambrientos y desmayados les aparejaste vn nueuo mājār cõ vn sabor peregrino y jamas visto codornices, y no qualesquiera, sino ortigometra q̄ es nombre Griego q̄ significa codorniz grãde que es el Rey y guia de las demas codornices muy mayor y mas sabrosa q̄ las demas y dádoles esto en rostro y tenièdo fastidio de este mājār, vinierõ serpientes y mordierolos y ponellos apique de morir, entõces Señor embiaste vuestra palabra q̄ los sanase: dize Theodoro sobre este lugar. *Videas igitur figurã veritatã imple*

Ps. 118.

D. Amb.

Ps. 110.

1. Cori. 11.

Psalm. 106.

Ioan. cap. 4.

Matth. ca. 8.

Matt. c. 15.

Num. ca. 21.

Ioan. ca. 3.

ad Ro. c. 16.

Sapient. c. 16.

Theodore.

ACCIDIA

tam ibi enim serpentis similitudo speciē quidem bestiae habet, sed venenum non habet, sic & hic Christus, à peccato liber, in similitudinem carnis peccati venit. Mirad la figura cumplida con la verdad, aculla la figura femejança de serpiente y de animal, pero fin ponçoña, asfi Christo libre del peccado, y aunque libre del peccado no de la semejança de pecador, mirad como lodize la Sabiduria cap. 16. *Non enim per hoc quod videbat sanabantur, sed per te omnium saluatore, scilicet, in illo serpente figuratum, nec enim herba nec malagma sanauit eos, sed tuus Domine sermo qui sanat omnia.* Malagma puede ser nombre Griego a molio, que es abladar: no a menester Dios vnguentos maturatiuos y abladatiuos para sanar, o puede ser malagma, a malache malua emplastro de maluas, porque malache es malua, no a menester Dios emplastro de maluas para sanar con sola su palabra y voluntad puede sanar. Dos cosas dizen el Profeta y el Sabio: la primera es, que quando este pecado de la accidia acomete a los buenos y los desfama en las cosas de Dios y causa acedia y fastidio les imbia vn diuino manjar que abiuie y despierete el apetito del alma que es su Cuerpo, y Sangre, el qual los despierete, y anima y alienta, tambien les da en rostro, y vienen a estar tan flacos y debilitados, que estan para morir, entonces imbia Dios su palabra que los sane, que se puede entender de dos maneras, imbia su palabra que es su hijo para que al tiempo que estan defahuziados de los Medicos y propinquos a la muerte, y la candela en la mano, para que sin emplastos ni medicinas, sino con sola su palabra y voluntad los sanase. como vimos en Christo, que muchos enfermos defahuziados con sola su palabra y voluntad los sanaua: o quiere, dezir, que estando los buenos defahuziados, enfermos, y debilitados en la virtud la palabra diuina los esfuerça, y anima, demanera, que asfi como todos los demas pecados mortales tienen sus medicinas y remedios contrarios: la soberuia con la humildad, la luxuria con la castidad, la ira con el sufrimiento, la gula con la templança, este pecado de la achedia o accidia se cura con el santissimo Sacramento del altar, y con la palabra diuina, y asfi dize san Bernardo trayendo aquellas palabras de Iob

D. Bernar.

cap. 10. *Tedet animam meam vite mea.* I. a. vi. Iob. cap. 10, da y todo quanto ay me da en rostro, dize el sancto, que para remedio deste pecado es buena la rayz de el lyrio que es blanca, *huic graui vitio medetur incunditas, quae per nitorem radices lilij designatur & reformat aegrum animum, & abiectum, & ad meditationem incitat spirituales, & reddit desiderium laborandi, orandi, & legendi, & exultat quasi gigas ad currendam viam, & cum psalmista dicit. Viam mandatorum tuorum cucurri: cum dilatasti cor meum.* La rayz del lyrio que es alegria contraria a la tristeça que causa este pecado, es saludable medicina, esta reforma el alma triste, enferma, flaca, y sin gana de comer, esta rayz incita a la meditacion de las cosas spirituales da fuerça y deseo para trabajar orar, y leer, y q̄ con gran alegria vn alma ponga haldas encinta para correr por el camino de la virtud como lo dize Dauid psal. 118. *Viam mandatorum tuorum cucurri.* Psal. 118. Este verso tiene muchos sentidos y todos conformes a lo que vamos tratando como la tristeça causada de este maldito vicio estrecha el coraçon y el alegria lo ensancha, y asfi es menester presuponer que en buena Philosophia el coraçon se ensancha y estiende con el alegria, y se encoje, y estrecha, y aprieta con la tristeça, y asfi lo dize san Bernardo tratando de este vicio de la achedia. *Dicitur enim natura- D. Bernar. liter timore & tristitia cor claudi, seneritate verò & letitia aperire.* y asfi lo dize Auicena. Auicena. Ceno. 3. porque dize, que el coraçon se sustenta y toma fuerças ensanchandose, porque ensanchandose atrae asfi la sangre que es su nutrimento, y manjar y con la tristeça se encoje y enflaqueze y pierde las fuerças, porque estrechandose, y encogiendo, despide la sangre de si que es su nutrimento, las cosas alegres ensanchan el coraçon y atrae asfi la sangre: y los buenos andan en todas las cosas al reues del mundo, porque las cosas del mundo, sus contentos, y alegrias y darse a ellas los entristeçe y le paran el coraçon triste y affigido, y lo ponen frio y elado para las cosas de Dios, y las cosas tristes los trabajos y desconfuegos les ensanchan el coraçon y le dan fuerças para las cosas de virtud y asfi esta tristeça es alegria para los buenos, porq̄no ay alegria q̄ se cõpare

con el alegría que reciben los buenos viéndose reforçados y fortalecidos con la gracia del cielo y que están prestos y aparejados para menospreciarlo todo por Christo, y hazer rosiro a los trabajos, y a la muerte por el, y esta virtud y animo y alegría, y contento del corazón nadie lo puede tener sino ellos, y así lo dize san Gregorio li. 29. Moral. ca. 8. *Latitudo nãque bonorum interiorum nequaquam comprehenditur, nisi cautè consideretur: nam quos exterius inopia humiliat, pena cruciatus angustat, in his interior fortitudo vsque ad speranda cœlestia dilatatur.* Lo que acá exteriormente estrecha y aprieta es la pobreza, los torméto, las enfermedades, pues esto interiormente enfancha y esliende el corazón de los buenos, en q̄ afflicció, y en que aprieto y trabajo ponían los tyranos, a los Apóstoles, y quando se vian en los tormentos era tanta la fortaleza y alegría interior que se dize en los Actos ca. 5. *Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij quoniam digni habitisunt pro nomine Iesu contumeliam pati:* Esta anchura y espacio auia hallado san Pablo quando dezia ad Philpe. ca. 1. *Scire autem volo vos fratres, quia que circa me sunt magis adperfectum venerunt Euangelij, ita vt vincula mea manifestasset in omnipratorio, consideremos y notemos aquella palabra, qua circa me sunt; mientras mas me aprietan en lo exterior mas me aflojan y enfanchan en lo interior: y era tan grande el contento que tenía con las prisiones y cárceres q̄ lo entendían todos, porq̄ como los trabajos y tormentos nodan lugar a que el corazón se enfanche en esto exterior enfancharse en lo interior, y así dixo san Augustin nuestro Padre agudamente sobre este lugar. *Cordis dilatatio iustitie est delectatio,* No ay alegría que así enfanche interiormente el corazón como es padecer por la justicia, y por Dios, y así es don de Dios q̄ la tristeza y temor de la pena no estreche el corazón ni despida a Dios de sí, sino q̄ el amor lo enfanche tanto que de posada a Dios, y así dize el mesmo san Augustin que el que guardare la ley de Dios por amor enfanchará tanto el corazón que pueda el mesmo Dios pasearse por el y aposentarse en el como dize Apocal. 21. *Et habitauit cum eis, & deambulauit, & quam latum est vbi deambulat Deus, in hac latitudine diffunditur charitas,* o que ancho y espacioso está vn corazón en el qual se pasea Dios,*

la charidad y el amor difundidos y comunicados por el Espíritu Santo es el que lo enfancha. y san Ambrosio declaró esto muy bien. *Neque enim poterat viam curvere, si cor eius coarctaretur angustius.* Si el trabajo, y la perfecucion estrechará y enfanchará el corazón no se pasará Dios por el, porq̄ en corazón estrecho y elado no se aposeta Dios ni el alma puede correr, y por eso dize san Pablo 2. Corint. ca. 1. *Cor nostrum dilatatum est dilatamini & vos, nolite iugum ducere cum infidelibus.* Enfanchar vosotros el corazón pues veys como yo lo enfancho paraq̄ pueda Dios aposentarse en el, y así nuremos la propiedad con q̄ habla Christo, Ioan. ca. 14. *Si quis diligit me sermonem meum seruabit, & pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* El q̄ me ama guardará mi ley, y el amor y la ley le enfancharán el corazón tanto q̄ el alma pueda correr y se pueda estender y auiendo tanta anchura lugar ay paraq̄ Padre, y Hijo, y Espíritu Santo vegamos a el y nos aposentemos en el, pero el q̄ nome ama no tiene calor de la charidad, y así el corazón esta tibio elado, y triste, y este le estrecha y aprieta tanto el corazón q̄ no da entrada a Dios ni q̄ venga a el, y así dixo Dauid psal. 118. *Et ambulabam in latitudine: quia mandata tua exquisiui,* dizenos el Profeta, el alegría y contento y libertad de espíritu q̄ tiene vn bueno q̄ guarda la ley de Dios, y esta tanta su alegría que le enfancha el corazón y desahoga y lo estiende, de manera que se anda paseando por el aun en medio de las perfecuciones y trabajos, y fino (dize san Ambrosio) preguntado a san Pablo q̄ el declarara ese paso de Dauid 2. Cor. ca. 6. *Et si corpus coangustatum est cor meum dilatatum est, sed qui improbus in se ipso coarctatur malitia sua laqueis stragulatur,* el cuerpo estrecho con trabajos enfancha el corazón, pero el malo q̄ estrecho, y q̄ apretado los laços de sumalicia lo ahoga dadme vn sensual estiende la sensualidad quanto quisiere su muger y mil mugeres le parecen poco, vn auariceto ensacha sus terminos y hazie paymiétramas la hacienda se enfancha, el mas se estrecha tanto que todo le parece poco yno cabe é el mundo fino q̄ se ahoga porque le parece poco para el pues estos tales enfanchandose se estrechan, pero el bueno en vn palmo de tierra que tenga se enfancha, y tiene tanto espacio

d. Grego.

Actos. c. 5.

ad Phil. ca. 2.

D. Augu.

Apoc. ca. 21

D. Amb.

2. Corin. c. 6.

Ioan. ca. 14.

Ps. 118.

D. Amb.

2. Cori. ca. 6.

ACCIDIA

que le sobra, y de aquel reparte y da como el otro Philosopho que toda su hacienda la auia echado por ay y solo auia reseruado vn cucharillo para beuer, y viendo a vn muchacho beuer con las manos lo echò por ay diziendo, que le sobraua aquello. Vna sierua de Dios encerrada en vn conuento como se enfanca y pareciendole todo mucho se estrecha mas y se ençierra en vna çelda como emos conocido muchos y muchas vna Condesa de Feria señora principalissima que los palacios, y fortalezas se le hazian muy grandes y se recoge en vn monesterio de sancta clara de Montilla, y el conuento sel le haze grãde, y se recoge a vna çelda muy pequeña, a donde a quarenta y tantos años que està sin salir de alli, y aun le parece que la çelda auia de ser mas estrecha, pero el alma tan ancha y tan capaz que cada dia recibe a nuestro Señor, porque es grande la estrechura exterior de los buenos y grande la anchura, y capacidad interior pues ay posada para toda la Trinidad, y esto haze la charidad, la qual es contraria a este maldito vicio de la accidja, porque la charidad alegra el alma y este vicio la entristeçe, la charidad la ensancha y este vicio la estrecha, la charidad la enciende y abraça, y este vicio la enfria, y pone elada: la charidad haze que el alma buela al cielo, y este vicio la detiene en cosas de la tierra, y que este fea y sin jugo de deuocion y que como carro feo vaya por fuerça y por los cabellos a las cosas de virtud, y como el alma no està vntada cò el olio y con el azeite de la gracia va rechinando y gruñendo: quien causa esto sino la maldita açedia que es como el peçe torpe que entorpeçe a todo quanto allega: assi este vicio entorpeçe las potencias para no emplearse en las cosas de virtud, pero la charidad y la ley de Dios ensanchan y estienden el coraçon, los regalos y contentos y alegrías exteriores estienden el coraçon en esto exterior pero estrechanlo en lo interior entibian el alma secan la deuocion, agotan el espiritu, pero los trabajos, persecuciones, enfermedades aunque en lo exterior estrechan, y encojen, en lo interior ensanchan, y dize luego el

sancto. Oquãto les importa esto a las virgines consagradas a Dios esta alegría de coraçon, y a todos aquellos que por el amor de Dios menosprecieron todo lo de acà, y todo este ornato, y aparato del figlo por el ornato y adereço del alma para aposentar en ella a Iesu Christo su esposo, las camas regaladas y blandas de acà por hazer su alma vna cama de flores con la esposa para combidar a su esposo a que venga a dormir en ella, de manera, que todo quanto falta en esto exterior sobre en lo interior, y que el amor de Dios y el guardar su ley, y lo que prometen sea causa de enfanchar el coraçon, de manera, que toda la Trinidad se aposente en el. *Gaudete in Domino semper, quia gaudia vana eieistis: iterum dico gaudete, quia vero gaudio adherere meruistis, & in cogitatione cordis vestri hilaritatis nitorem semper habere: hilarem enim datorem diligit Deus: dator singularis, & vera hilaritatis.* Que palabras tan regaladas de san Ambrosio hablando con las religiosas. Alegraos sieruas de Dios en el Señor, otra vez digo q os alegrays de manera q esta alegría perseuere todo el discurso de vuestra vida, pues auays dado de mano a todos los gozos y còtetos del mudo, otra vez digo q os alegrays y gozays pues merecistes allegaros tã cerca de este gozo y alegría interior, y como teneys la blancura y limpieza en el habito exterior assi la tened en lo interior, en los pensamientos y en el coraçon, mirad q ama mucho Dios al q da cò alegría al q cò alegría y còtento le da su alma, y su vida, y su coraçon, y su libertad, y su virginidad por q el es el dador de esa verdadera alegría, el q ensancha el coraçon y lo haze capaz de si, y assi dize san Bernardo ad Suggestiũ Abbatẽ S. Dionysij adõde despues q a pinto vn monasterio perdido, estragado, y prophano, ponelo luego reformado y como cada vicio q està muy de asiento la virtud còtraria lo a desterrado: la humildad destierra la soberuia, la liberalidad el auaricia la tẽplança la gula, dize luego, *tedium, & acedia proculpellit sanctarũ varietas obseruationũ, la variedad de las obseruacias de los mādamientos como destierra de los conuentos, y de las almas de los religiosos esta maldita accidia y esta tristeza y enfado de las cosas diuinas, y assi como la obseruacia de toda la ley de*

D. Ber.

Dios

Dios, y sus mandamientos enfanca y alegra el coraçon de los buenos y despi- de esta tristeça y negligencia: afsi la ob- seruancia de los preceptos, y manda- mientos de la religion enfanca y ale- gra el coraçon y despi- de del qualquiera tristeça y negligencia el ser presto y con alegría cumplillos, el ser presto en el choro en las obediencias, en los man- datos y en los silencios porque no ay

vicio ni pecado que tanta guerra ha- ga en los conuentos como este, el en- fadarse mucho de que le manden el en- tristecerse con la claufura, el no tener spiritu ni deuocion, el yr rechinando en las cosas de uirtud, el empereçar de leuantarse a los Maytines, el yr por los cabellos a todas las cosas de Dios, y por eso estamos los religiosos obligados a desterrar de nosotros tan maldito vicio.

ADOLESCENS 

AY TANTAS cosas en la Scriptu- ra diuina acerca de los mãçebos co- mo se an de criar y enseñar y del grã peligro en q̄ uiuen. q̄ es dificultosa cosa reducillos a vn buê methodo y ponellas por buen orden para q̄ sepuedan entèder de manera q̄ de este vergel de la Scriptu- ra diuina tambien los mãçebos y dõze- llas puedan coger flores cõ que adornar su moçedad, y entablar su vida en serui- cio de Dios y principalmète los años mas peligrosos q̄ son desde los doze hasta los veynte y vno, q̄ son los años de la adoles- cencia aunq̄ en aquellos padres antiguos mucho mas duraua el adolescencia, y afsi quando veniã a casarse y engendrar eran de ciento y tantos años quando acã engendran gusanos debajo de la tierra: quã do Adan engendro a Seth era de ciẽto y treynta años, y Seth era de ciẽto y cinco años quando engãdro a Enoch: ver a vn Isaac q̄ era de quarenta años y no se acor- daua de casarse y afsi quando el padre tra- taua de casarlo y vino Rebechã se anda- ua paseando por el campo biẽ descuyda do lo qual era argumento de grandissima honestidad, y castidad y de tener muy en frenadas las pasiones e su moçedad, muy differentemente de los moços de nues- tros tiẽpos q̄ aun no an salido del cascarõ y tratan mil desonestidades, y antes que sepan que es matrimonio andã muy me- tidos y no tratan sino de casarse y no cu- ran de la voluntad de sus padres sino el- los se lo buican y se casan como lo hi-

zo aquel moço Sichem, como se trata Gen. c. 34. que saliendo Dina auer la gẽ- te de aquella tierra que le uiera sido harro mejor estar en su casa, co- mo hazen las donzellas honestas, y recogidas, moça hermosa, galana, y a- miga de salir a vistas no anda muy se- gura, y afsi dixo muy bieu Ruperto A- bad sobre este lugar. *Filia vaga, uisã disoluta, facie decora, cito periclitatur*: mo- ça hermosa callejera y plaçera, disoluta, desconpuesta en el mirar cosa peli- grosa ella caera, o alomenos anda en gran peligro como Dina es lo que di- ze san Pablo i. ad Timoth. capit. 5. tra- tando de las viudas moças, *Otiose discun- t. ad Timoth. 5. 6. 7.* *circuire domus, & uerbose & curiose loquen- tes quã non oportet*. Biuda moça que ja- mas està en casa sino siempre el man- to acuestas y todo visitas en gran peli- gro anda esa biuda, lo que grango Di- na de aquella falida fue perder su vir- ginidad, afrentò y desonrrò aquella no- bilissima y sancta casta de Jacob, fue causa de grandissimas muertes, y de afo- lar toda vna Ciudad, hizose odiosa y abo- rrecible a todos, y quedò por exemplo de donzellas desonestas, y afsi an- dandose paseando puso en ella los o- jos vn mãçebõ desonesto Sichem, mo- ço rico principe, y heredero del Rey- no, y forçòla, paraque entendamos, que quando se junta moçedad, desen- frenamiento en la sensualidad y poder y riquezas quanto mal hazen, y quan- to poco

Gen. cap. 34.

Rubert.

ad Timoth. 5. 6. 7.

ADOLESCENS.

poco se les da de cometer vn pecado de estrupo y deshórrar a una donçella atruque de satisfacer a su apetito desordenado. sola vna cosa tuuo este mançebo de virtud bien agena de los moços christianos ricos y poderosos que como vio que auia deshórrado a la donçella pretende casarse con ella por satisfacer el mal que auia hecho, y esto no en secreto ni facandola por fuerza de casa de sus padres, ni contra su voluntad, sino da cueta de ello a su padre y dixole pidiete a Iacob a su hija Dina por muger, el padre Hemor en lugar de reprehendelle lo que auia hecho, y castigarlo aunque entendio los grandes males que de aquello auian de suceder, con todo eso condescendio con la voluntad de su hijo, lo qual fue grauissimo pecado condescender los padres con la voluntad de sus hijos quando entienden que de aquello les ha de suceder algun daño o peligró, y afsi determina pedir a Iacob su hija Dina para muger de su hijo: como allà Simphronio que pidió a sancta Ynes a sus padres para su hijo Paschasio, porque como el moço Paschasio era deshonesto puso los ojos en sancta Ynes por que era hermosissima en el cuerpo y mucho mas en el alma, y afsi como moço liuiano començo a pasearle la calle, buscar terceras que la hablesen, regalalla cõ dones todos medios de moços liuianos, y viendo que los menos preciaua y tenia en poco procura imbiarle cosas muy mayores y de mas precio entendiendo que dadiuas quebrantan peñas: pero viendo que para roca tan fuerte como sancta Ynes nada bastaua da cueta de ello a su padre diziédole q̄ la pidiese a sus padres por muger, y en lugar d̄ r.prehédello y castigallo de q̄ el se quisiese casar por su mano, determina de pedilla, lo qual fue causa de que la sancta virgen fuese martirizada. Lo mesmo le acontecio a Heli con sus hijos 1. Reg. cap. 2. & 4. el condescender con la voluntad de sus hijos moços y sensuales fue causa de que padre y hijos muriesen y perdiesen el Sacerdocio como se lo dixerón a Iacob, dize el texto. *Siluit Iacob*, dio por respuesta el callar disimular el afrenta, porque es de hombres prudentes y sagaces hazerse fodos y ciegos a tiempos, y mas quando son cosas de honrra, porque es gran prudencia las cosas de honrra callallas y disimu-

1. Reg. ca. 2.
& 4.

lallas porque quejarse dellas y tratallas es dar vn pregon para que venga a noticia de todos, lo que antes sabian pocos aunque sean pocos despues son muchos y puesto que sea mentira en cosas de honrra y de la fama es de jallo a cortesia de buenos y malos, y que cada vno crea lo que quisiere, como lo hizo vn cierto religioso muy graue, y de cierta Orden grauissima que pasando por vna Ciudad posò en vn meson donde estaua vna moçuela defonesta y desuergouçada y demasiado de libre, que siempre los mesones y ventas estân proueydàs de estas tales, al tiempo que se quiso partirle dixo la moçuela le pagase lo que le auia prometido por auer dormido cõ ella, el que era vn sancto y estando inocente, le dio todo lo que le pidio, y preguntandole la causa dixo, que las cosas de honrra aunque sean con mentira se an de callar y tapar, porque la mala lengua (dize Iob cap. 5.) de ja vn cardenal aunque sea con mentira, y es menester que Dios nos esconda della: *à flagello lingue absconderis*. Los hijos de Iacob como moços imprudentes comiençan a publicar la infamia y deshonrra de su hermana, de manera: que los obligò a poner a peligro vida, y honrra, y hacienda, y afsi como moços locos y sin seso acometen a toda la Ciudad de Sichen y la destruyeron y mataron a todos los que estauan dentro, y todo esto causò vn moço desconcertado, y vna donzella deshonestas; y de los males de que estos tales son causa y muertes y defensiones las historias diuinas y profanas estân llenas y cada dia lo vemos por experiencia, lo que pasò entre Troyanos y Grecianos, y que de ellos murieron, y la causa vna muger defonesta Elena, y vn moço atreuido Paris. Lo de Amon, y Thamar, 2. Reg. cap. 13. Y de la muger del Leuita Iud. capit. 20. para que entiendan los moços y donzellas los males de que son causa quando no son honestos recatados y mirados como dize luego mas adelante la Scriptura diuina Genes. 37. tratando de Ioseph, que sièdo de diez y seys años andaua en cõpañia de sus hermanos apascantando el ganado d̄ supadre, y no le pareciabie la vida de sus hermanos, y asirratado S. Chrisostomo dize sobre este lugar. *Ioseph cum se-*

Iob ca. 6.

2. Reg. c. 13.
Iudic. c. 20.

Gen. c. 37.

D. Chrisost.
decim

decim esset annorum adolescentia non est virtutis praepedimentum. La mocedad no es estoruo para la virtud, y lleuando mas adelante este pensamiento y consideracion, en en este mesmo libro capitulo 41. dize el fagrado texto, *triginta annorum erat Ioseph quando stetit in conspectu Pharaonis* q̄ bien empleados años y juuentud diez y teys años hasta 30, que padecio de trabajos, que cōbatida supaciencia de sus hermanos, matemoslo, no lo matemos empocemoslo, no, sino vendamoslo. Despues que combarida su honestidad y castidad de su propria señora, y despues tantos años de cartel, y con todos estos trabajos siendo de treyta años no auia quien se le ygualese en el mundo en sciencia, prudencia, y virtud: miraremos si los moços de los tiempos de agora despenden y gastan en esto su mocedad, ò en liuiandades y deshonestidades, mas dize san Chrysostomo tratando de esta edad de Ioseph, *ut discamus quod negligenti virtutem nulla sit excusatio, nec licet alicui obijcere iuuentutem,* no ay para que menospreciar y tener en poco la virtud no ay excusa, andad señor que es moço, dexaldo gozar de su tiempo, huelguese, tiempo le queda para ser virtuoso, ò que mal dicho, vbi virtus est ponenda & exercenda, al tiempo que la virtud se ha de labrar y cultiuar, dezir que es tiempo de darse a victos, es lo del Ecclesiastico capit. 11. alli pone el Sabio dos auisos que dan a los moços: el vno es del mundo, y el otro que lo da el Espiritu Sancto. El mundo le dize. *Latare ergo iuuenis in adolescentia tua & ambula in vis cordis tui, & intuitu oculorum tuorum, & scito quod pro omnibus his adducet te Deus in iudicium,* alegrate moço y huelgate y date a plaçeres, y goza de tu juuentud, y andate a la flor del berro. El auiso del Espiritu Sancto es, mira que has de dar cuenta a Dios de todo esto o puede ser vna ironia artificiosa y fingida disimulacion, como diziendoles que den rienda suelta a sus deseos que viuan como quisieren es hazer burla de su liuiandad, y amenazallos con la pena eterna, y esto es mas conforme al Hebreo que dize. *I nunc iuuenis, & latare in adolescentia tua,* a estos llama el Hebreo cuellierguidos a quien el brio, altruez, y loçania, salud, y fuer-

gas haze descuydados, y olvidados del castigo que està por venir, sino que sin medida cojan el fruto de su deseo pareciendoles que les queda tiempo para recogerse y hazer penitencia, y asì en el capitulo 12. comienza luego a dezir. *Memento creatoris tui in diebus iuuentutis tuae* En los dias de tu mocedad te acuerda de Dios, este es auiso del Espiritu Sancto, no esperes a la vejez llena de trabajos y aflicciones, y dolores, antes que se escurezca el Sol y se muera la lumbr e, y se escurezca la Luna, y estrellas, y el cielo se cubra de nuues, que linda descripcion de la vejez, llama Sol y Luna a los ojos, y lumbr e al calor natural y los cielos que son los ojos, por que asì como los cielos no tienen color asì los ojos no la tienen, antes que los ojos se cubran de nuves que es llorar por que los ojos de los viejos no hazen sino destilar lagrimas, y las muchas lagrimas los hinche de paño y de nuves de manera que no pueden ver, quando como *uebuntur custodes domus: llama guardas de casa a estos sentidos exteriores,* estos son los que guardan la casa del alma y no dexan entrar cosa que la inquiete, y perturbe. *Ierem. cap. 9. Ascendit mors per fenestras,* por donde menos piensa vn moço entra la muerte, *& nutabuntur viri fortissimi.* los varones fortissimos que sustentan al hombre son las piernas, las quales con la vejez y flaqueza y falta de virtud tiemblan y parece que se quieren caer y an menester apuntalallas con el bordon, *& otiosae erunt molentes in minuto minuto.* Llama molentes a los diètes y muelas porque muelen la comida y molidà por la tolia de la garganta cae en el estomago, y dize, que estan ociosos por que andan y se caen, y no ay comer con ellos como sino estuueran en la boca, *& tenebrescent videntes per foramina.* Llama videntes per foramina, los sentidos interiores que veen por estos sentidos exteriores que son los ojos, porque lo que entiede el entendimiento, y ama la voluntad les entra por los ojos. *Et cludent ostia in platea in humilitate molentis,* cerrarsean las puertas en la plaça, la plaça del hombre es el rostro porque alli estàn todos los sentidos y alli es el negociar y alli sale en publico lo q̄ ay en el coraçon, asì dixo el otro Poe-

Gen. cap. 41.

Eccl. c. 11.

Eccl. c. 11.

Eccles. c. 12

Ierem. c. 9

ADOLESCENS.

eta. *O quam difficile est crimen non prodere vultu.* Es imposible sino que ha de salir en publico qualquier pecado que aya en el coraçon, y el Sabio Ecclel. ca. 13. *cor hominis immutat faciem illius, siue in bona, siue in mala,* no ay testigos mas infalibles de lo que ay en el coraçon que el rostro y ojos alli està esculpido quie es cadavno porque biẽ o mal ala cara sal, alli ay seña les de enojo y de mansedumbre, de crueldad, y de misericordia, de honestidad, y deshonestidad, de fortaleza o de temor, de verguença o desverguença, eslo que dize Christo Maath. cep. 12. *Ex abundantia cordis os loquitur,* lo que ay en el coraçon ha de salir por la boca, y lo mesmo dize por san Matt. en el mesmo capitulo. *Bonus homo de bono thesauro cordis profert bona malus mala.* Linda cõparacion, el coraçon el arca del thesoro, el rostro la puerra q̄ descubre quãdo ay cosas buenas y quando malas, como esta el coraçon, asì està el rostro, es el rostro vna hierua que se llama tornasol porque siẽpre mira al Sol asì el rostro siempre mira al coraçon, y como el coraçon se muda asì se muda el rostro, y asì Iacob Genes. capit. 31, en el rostro de Laban conocio que estaua enojado contra el y asì dixo: mirad o a vuestro padre el rostro y en el e conofcido q̄ no està para con migo como ayer y ante de ayer: quando el coraçon està triste, luego el coraçon està triste y quãdo alegre luego el rostro alegre, Prouer. ca. 17. *Spiritus tristis exicat ossa, animus verò gaudens et atatem floridam facit.* El coraçon triste seca los huesos, pero alegre parece que la cara anda florida, si enfermo luego el rostro amarillo y macilento, y dize luego el Sabio, *vestigium cordis boni, & faciem bonã difficile inuenies & cum labore,* el hebreo traduce mas claro, *vestigium cordis rebus secundis est vultus hilaris alioquin recognita deprehendere laboriosum est:* sino se conõce po el rostro lo que ay en el coraçon, es cosa trabajosa poderse conõcer por otra via. y por eso dize el Sabio q̄ la plaça del hombre es el rostro las puertas abiertas de la plaça, y da luego la razon como descubre lo que ay que es, *in humiditate vocis molentis,* por el poco sueño, porque los viejos duermen poco porque no pueden digerir la comida por la falta de los dientes, y asì no ay sonar los diente porq̄ no los ay, y madrugan mucho y estãn espe-

rando a que cante el gallo, & *consurget ad vocem volucris, absurdescent omnes filia carminis,* llama filia carminis a los oydos, otros dizen, *filia carminis, idest filie vocis,* que tiene la boz flaca, otros que ya no ay cantar, ni tañer, ni gustar de ello. *Excelsa quoque timebunt,* ya no ay saltar paredes, sino andar por camino llano. Otros declaran, *claudet ostia in platea,* es la puerta de la plaça que es la boca, la qual se cierra porque no puede hablar por la falta de los dientes, los dolores y achaques lo hazen despertar al primer canto del gallo, de manera que se acuesta con las gallinas y se leuanta con ellas, tiene la boz flaca y debilitada, porque faltando la fuerça falta la boz, y asì el Centurion, Matt. ca. 27. colligio de la boz que dio Christo que era hijo de Dios porque los que estãn cercanos a la muerte tienen la boz flaca y debilitada y no pueden hablar quanto mas dar boz tan grande, *florebit amigdalus,* ya florece la cabeça con canas, *impinguabitur locusta, & impinguabitur caparis.* Locusta vnos dizen que es langosta marina q̄ tiene concha dura, asì a la vejez se pone el cuero duro y arrugado: otros dizen que locusta es la sensualidad. El Hebreo pone, *cicada,* cigarra dize se asì, *cicada quia cito cadit,* dize el Hebreo, & *se ipsam gestat cicada:* tie ne tã pocas fuerças que no puede traer sobre si vna cigarra porque antiguamente era costumbre traer vnas cigarras de oro en los cabellos como medallas, y en la vejez se acaban todas aquellas cosas de la moçedad; otros dizen que segun la vulgata, *impinguabitur locusta,* el vientre se hincha con malos humores causados de malas comidas como son langostas, & *dissipabitur caparis,* en lugar de caparis, dize el Hebreo, *appetitus,* ya no ay gana de comer: otros la sensualidad se amortiga; otros q̄ le abra la sepultura, porq̄ sobre ellas nacia n alcaparras, bien podeys arrancallas, y abrirle la sepultura como lo dize Arist. y comiencẽ a llorar su muerte, *ante quam rumpatur funiculus argenteus,* antes q̄ se deshaga esta armonia del cuerpo: otros dizen q̄ *funiculus argenteus* es el espinaço que es blanco como la plata y ata todo el cuerpo antes que andes agouiado porque los viejos andan encorbados, antes que se rompa la cuerda de oro, en rompiendose no ay viuir mas, porque dizen que la cuerda de oro

de oro es la telilla de los sesos otros escri-
 uen, *vita aurea*, con vna .T. llamada vida
 de Oro ala otra vida porque es de oro pa-
 ra los buenos, y antes que se quiebre el
 cantaró y se haga pedaços en la fuente: la
 fuente es el coraçon, y se deshaga el cuer-
 po que es el cantaró que saca agua del
 coraçon y se quiebre la rueda que es la ca-
 beça todo esto es auisar el Espiritu San-
 cto a los moços y defengañallos que no
 esperen ni libren el bien biuir a la vejez
 fino que desde el principio en tablen su
 vida bien entablada por que refran es
 muy comun de chico veras que buey
 haras y así dize el sabio, *Prouerb. c. 22. pro-
 uerbiū est, adolescens juxta viam suam ambu-
 lans, etiā cum senuerit non recedet ab ea*, el mo-
 ço si en la moçedad es bien compuesto y
 bien inclinado gran conjetura es que
 despues lo sera como el vino que luego
 dize lo que a de ser y así lo dize el me-
 smo sabio, *Prouerb. 20. ex studiis intelligitur
 puer, simunda & recta sunt opera eius*, de la
 inclinacion y exercicios podeis collegir
 lo que vn niño a de ser despues y es gran
 locura y disparate dezir agora es niño
 tras los dias viene el seso, no aueis de de-
 zir esto fino agora q̄ es niño da muestra
 si despues a detener seso y fino vease a
 Grego. Nazian. Epistola. 127. que esta
 entre las obras del gran Basilio donde di-
 ze de los laçedemonios que mataró a vn
 niño de casta Real porque gustaua de
 caçar moscas y matallas porque de aque-
 llo colligieron que auia de ser cruel y así
 lo dize Ouidio, *Ingenium caeleste, suis velo-
 tius annis surgit, & ingrata fert male damna-
 moræ*, vn ingenio diuino y celestial co-
 mo vades cubriendo cada año lo que a
 de ser es lo que dize san Lucas cap. 2. de
 Christo, *q̄ proficiebat etate & gracia*, yua
 descubriendo ser cosa celestial y diuina
 para figurarnos en esto que los niños vā
 descubriendo lo que an de ser y así Da-
 uid Ps. 118. dize. *In quo corrigit adolescen-
 tior viam suam? in custodiendo sermones tuos*,
 como entablara bien vn moço su vida?
 comience luego alimpialla y escardalla
 para que toda ella sea linpia como el trigo
 lo escardan quando pequeño y no ay me-
 jor açadilla que la palabra diuina y así
 san Ioan Baptista viendo a sus discipulos
 mal inclinados y tocados de imbidia y ef-
 candaliçados de su prision los imbia a
 Christo para que lo oyan predicar porq̄

su dotrina quitaua aquella inclinacion y
 les enseñaria quié es Christo veis a vuestro
 hijo ó hija mal inclinada y con ruy-
 nes sinistros imbiad los a oyr sermó por
 que es menester poner gr̄a remedio quā
 do vn moço es mal inclinado en la niñez
 y moçedad vida que pide rienda suelta à
 los vicios y queno ay quien la enfrene
 vida inclinada a peccados como se dize *Genes. c. 6. &
 Genes. 6. Cuncta cogitatio cordis intenta est cap. 8.
 ad malum*, aquella inclinacion al mal tan
 araygada en la mesma naturaleza y en el
 cap. 8. *sensus. n. & cogitatio humani cordis in
 malum prona sunt ab adolescentia sua*, y quan-
 do desde la niñez la vida va mal entablada
 y en caminada con gran dificultad
 se quita, como el arbol que quando tier-
 no y pequeño facilmente se dobla pero
 quando grande con grand dificultad, y así *Ecclesiast. c. 5.
 el Eccl. 5. cap. 5 i. dize. Cum ad huc iunior
 sum, prius quā oberrarem quesiui sapientiam pa-
 lam in oratione mea*, desde mininez antes q̄
 me enfrascase y en barañase en las cosas
 del mundo medi abuscar la sabiduria y
 sali de mi tierra en su busca porque los
 moços en su tierra no la pueden hallar
 y ninguna otra cosa pedia a Dios en mis
 oraciones fino sabiduria para saber me
 gouernar porque la moçedad es edad pe-
 ligrosa las ocasiones muchas, el amor de
 los padres de masiado el disimular cōsus
 liuiandades, la inclinacion ruyn, la cō-
 pañia conforme al tiempo, pues que sera
 la raçon porque la primera cosa que bus-
 ca es sabiduria no buscara riqueças, dis-
 crecion? saber tañer, cantar dançar co-
 mo hazer mal a vn cauallo? no porque
 dize Iob. *Vir vanus in superbia erigitur, &
 tanq̄ pullum onagri se liberum natum putat*, el
 Hebreo trduze, *Atamen vir inanis
 desipit, homo q̄ nascitur vt pullus onagri*, a di-
 cho antes Iob. *Ipsē n. noui hominum vanita-
 tem, & videns iniquitatem non considerat?* es
 Dios sapientissimo y conofce muy bien
 al hombre, y quan vano es y las torres
 de viento que haze y no ay quien tam-
 bien lo conozca como Dios, que es lo
 mesmo que dize san Iuan cap. 2. *Ipsē autē
 Iesus non credebat seme ipsū eis, eoq̄ ipse no
 sset omnes, & quia opus ei non erat, vt quis
 testimonium perhiberet de homine, ipse. n. scie-
 bat quid esset in homine*, no ay que fiarse de
 hombres quien conoze quien son que
 son vanos y mudables y quan poco
 curan de conoçer las cosas de Dios fino

Prouerb. c. 22

Prouerb. c. 20

Grego. Naz.

Ouidius.

Luc. c. 2.

Ps. 118.

Matth. c. 11.

Ecclesiast. c. 5

Iob. c. 11

Ioa. c. 7

ADOLESCENS.

del mundo yaunque es verdad que quã
de naze es como vn jumentillo o pollino
sin raçon sin entendimiento, sin expe-
riencia y sin conocimiento de las cosas
fino como dize Aristo. el entendimien-
to del niõo, *Est tanq̃ tabula rasa*, queno ay
nada pintado en ella la sabiduria de Dios
su gracia y su ley lo haran sabio y que po-
co apoco vaya de jãdo aquella ygnoran-
cia como dize san Pablo, *1 corint. 13. cum*
eram paruulus sapiebam vt paruulus, cum autẽ
factus sum vir euacuauit ea quę sunt paruuli,
la sabiduria haze que vayan de jãdo a-
tras las niñerías y ignorancias de que es-
ta acompañada la niñez ya dolescencia
y lo contrario vemos en los moços el dia
de oy solemos dezir tras los dias viene el
feso y antes cada dia lo van perdiendo
mas y mientras mas van creciendo en la
edad van creciendo en malicias, pecca-
dos y desonestidades y lo que mas lasti-
ma es que en ellos en vejezen y mueren
pero los buenos siempre ganando tierra
en la virtud como los malos en perdella
los septeta tradujeron este lugar de Iob.
diferente mente diciendo, *Homo vero*
frustra verbis animatur, mortalis muliere ge-
nitus, similis est asino deserti, mirad que es
echar palabras al uento dar bozes aun
niño ofrezello en comendallo echalle
mil maldiciones offendeis a Dios y no
hazeis nada porque vn niõo desde el viẽ-
tre de su madre naze como vn pollino
siluestre çerrero, libre y no subieto a le-
yes porque no las entiende y es menes-
ter yr lo enseñando poco apoco como
vn jumentillo al qual aunque mas bozes
le deis no las siente la vara que es la
despierta, que es lo q̃ dize el sabio, *Pro-*
uverb. c. 22. stultitia colligata est in corde pueri, &
virga disciplina fugabit eam, que pegada
sale a la naturaleza la ygnorãcia, la ma-
licia, la vanidad, y la imbidia que pare-
ze que luego los niõos en sus niñezes dã
muestra della, naze con ellos vna incli-
nacion a los vicios y vanidades, y con la
ygnorancia y poca experiencia, y con
el abundancia de sangre y calor de la ju-
uentud y de bienes y riqueças y regalos
y con el aplauso del mundo no saben ni
entienden lo que les cumple ni lo que an-
de hazer, lo mesmo dize Iob. cap. 20. *Offa*
eius implebuntur vitis adolescentie eius, & enõ
eo in puluerem dormient, dize el Hebreo, *ado-*
lescencia vita tenacissime illi inherent, cumq̃

committantur ad sepulchri puluerem, que pe-
gados salen los vicios a la naturaleza aq̃
lla inclinacion y sino los desapegan con
cuydado lo acompañaran hasta la sepul-
tura de manera que aunque los veamos
traiefos mal inclinados no por eso los
emos de desahuciar como de desesperados
de remedio porque me dicina ay que cu-
re esta enfermedad pero esta tan array-
gada esta ygnorancia y esta mala incli-
nacion que no bastan palabras ni auisos
y asies menester castigo, porque refrã
es comun, *Mexatio dat intellectum*, el cas-
tigo da entendimiento a los que no lo
tienen como son los niõos, pero este cas-
tigo a de ser moderado no a de ser vara
de ira y crueldad como es tomar vn ga-
rrote y quebralles la cabeça o las costil-
tillas ni arrojalle lo que tienen en las ma-
nos, porque el castigo no a de ser para
vengança sino para enmienda, porque
la vara de hierro es para los peccadores
que hierran y peccan de malicia pero la
vara de disciplina para los niõos que pe-
can de ygnorancia y por no saber mas,
esto declaro galanamente san Basilio ho-
mil. 5. in Examer a donde trae por exem-
plo el cuydado que traen los labradores
en amansar los bueyes para que reciban
el yugo, y los arboles siluestres para que
den fructo lo mesmo se a de hazer con
los niõos, lo mesmo dize el sabio pro-
uverb. c. 23. *noli subtrahere a puero disciplinã*
si. n. percuseris virga non morietur, no ameis
tanto a vuestro hijo que el amor sea cau-
sa de no castigallo, porque si el castigo
se haze con la moderacion y cordura q̃
sea dicho no ayaysmiedo que se muera,
porque sino lo castigais por el quarto q̃
tomo y por la desonestidad y palabras
desonestas poco a poco vedra amayores
hurtos y peccados, y asise dize de vn
moço perdido y estragado por la falta
del castigo de sus padres lleuandolo a a-
horcar dijo nome ahorca el juez sino mi
madre porque ella fue la causa por no a-
uermo castigado, y asise dize luego el sa-
bio, *tu virga percuties eum, & animam eius de*
inferno liberabis, castigais el cuerpo y re-
mediays al alma que es lo q̃ dize san Pab,
1 corint. 5. tradidi huius modi hominem satha-
nae in iuteritum carnis, vt spūs saluus sit, no
quiere dezir que lo dio al diablo como
hazen muchos padres a sus hijos hizo
entrega del a sathanas para q̃ lo castigase
y

1. ad corint. c.

13.

70. Inter,

proverb. c. 22

Iob. c. 20.

1. corint. 5.

D. Basilio

proverb. c. 23

1. corint. 5.

y de esta manera se saluase el anima por que es bien que se castigie la carne para que se salue el alma desde la niñez va ya en señado y castigado porque lo que en la niñez se enseña con dificultad se quita y así dijo el poeta, *Quod semel est imbuta recens seruaabit testa diu*, la olla quando nueua echalle buen olor que aquel conserva, y otro prouerbio comun, *quod noua testa bibit, inueterata sapit*, lo q̄ la olla nueua recibe en si quando vieja tiene sabor de aq̄llo, y así dize, *Ier. Threno. c. 3. bonum est viro cum portauerit iugum ab adolescentia sua*, o que bueno es al niño desde su niñez domallo y humillallo que de exemplos ay en la scriptura: Ioseph, Iosias y otros muchos moços de gran gouerno y aunque es verdad lo que dize Aristo, lib. 1. *Ethi. c. 3.* que los mançebos no pueden gouernar bien porque no son capaces ni suficientes, para oyr la sciencia de gouernar aunque tengan muy lindos entendimientos y muy asentados ingenios no tienen experiencia que es lo que importa, *Est. n. rudis actum vitæ; quipe cum finis non cognitio sit, sed actio*, notiene experiencia y el fin del gouerno no es speculatiuo porque aunque sepa todas las económicas de Aristo, y todo el libro de Xenaphonte que es marauilloso no fabra gouernar porque el fin del buen gouerno no es la speculation sino lo practica fuera de no tener experiencia los moços no tienen el iuycio y entendimiento asentado, siguen su appetito, prozeden en todo alteradamente, son precipitados y repentinos como yo vi vn caño harto atroz al tiempo que esto escriuo de vn juez moço que por ser precipitado cauó harto mal y causara mucho mas si Dios no lo remediara son los moços precipitados y así lo dize el mesmo Aristo. *Non. n. defectus est ob tempus, sed quia uiuit, & persequitur singula cum perturbatione, talibus. n. inutilis sit ipsa cognitio, perinde ac in continetibus ipsis: is autē quisuas rationi subiicit appetitiones, cum ratione quam agunt, magnam afferre potest utilitatem*, el gouerno no cõsiste en la speculation sino en la practica y la practica se funda en la experiencia y vn moço es brioso como potro por domar no tiene rendidas las pasiones como el incontinente a vn que mas sepa y entienda que es continencia aprouechar poco, y contodo esto no ay regla tan ge-

neral que no padezca exception, ver vii Ioseph moço en casa de su padre donde los moços son traueños y mas quando son regalados y ricos, a nadie hacia mal, atodos era dechado de virtud, fuera de la casa de su padre en las aduersidades quan paciente y sufrido, fiel en casa de su señor, casto en las ocasiones vrgentissimas: en los consejos, y en el preuenir las nezesidades prudente en el remediallas, justo en el castigo de sus hermanos, nada vengatiuo, piadoso, manso, humilde y humano en rezebillos, era tanto que dize del Dauid, *Ps. 104. Constituit eum dominus P. f. 164*
minum domus sue, & principem omnis possessionis sue, viendo Pharaon su sabiduria y prudencia, lo señalo por señor de toda su casa y que fuese la segunda persona de todo su Reyno y que todo se gouernase por su parecer, *vt erudiret principes eius sicut semetipsum, & senes eius prudentiam doceret*, siendo moço lo hizo maestro de los Principes de su casa y que enseñase prudencia a los Senadores y Oydores de su consejo y que reformase la demasia de su Corte y palacio, y castigase los exzesos de su Reyno, y todo lo moderase y redujese aun buen medio en que consista la virtud, pues en todas estas cosas estaua bien enseñado, que eso quiere decir, *Sicut semetipsum*, que fuese el modelo, la regla y el niuel de los demas, para que entiendan los Reyes y depreda de vn Rey barbaro, como ande reformar su casa y corte y todo su Reyno, y los maestros que an de escoger para sus hijos y casa y corte que sean tales que enseñen a su modelo y traça, y que enseñen prudencia a los que gouernan su Reyno, y que los saquen de las carceles y de los rincones donde estan arinconados y abatidos pues saco Pharaon a este moço tan sancto y tan prudente de la carzel porq̄ no quiso Dios que esta diuina hacha estuviere ascondida y arinconada sino que saliese a luz, y que no estuuiese encerrada, y metida debaxo de zelemin sino puesta en el candelero de su Reyno para que alumbrase a los viejos de Egipto como quando san Ioã Baptista siendo de su edad lo saco Dios del desierto para que siendo hacha alumbrase la Yglesia, y así como este sancto moço despues de auer estado doze años preso y metido en la carzel saca Dios en publico

Hiere. thre. 3

Aristo.

ADOLESCENS

publico esta hacha para alunbrar y dar luz a los que gouernauan y alunbrar y enseñar a los viejos lo que auian de hazer, ni mas ni menos el Verbo Encarnado Iesu Christo nuestro señor despues de auer estado doze años en carzelado en nuestra humanidad sin dar muestra de fialho y se puso en publico en medio de los doctores para en señallos y dar documentos a los septenta viejos de la ley para que acertasen en el gouierno y como sol se puso en medio de todos para alumbrallos a todos así Ioseph sien do moço enseñó prudencia a los sabios de Egipto, § Pero como es posible que en tierra de Egipto donde primero resplandecio la sabiduria, porque fue la escuela donde mercurio trimegistro y otros grandes sabios y philosophos la deprendieron auertanta falta, yo no me entremeto en quien fue primero esto aueriguélo alla los historiadores que por ventura es cosa difficultola de aueriguar y si fue Ioseph primero tengo parami que del quedo tan marauilloso seminario de letras y de alli Mercurio Trimegistro y Platon y otros grandes philosophos de prendieron muchos misterios de nuestra Fé para que entendamos lo mucho que importa vn buen maestro pues es seminario de grandes bienes y todo lo reduce a buen methodo como vn sancto Tho. y Scto. y otros modernos los quales de prendieró de aquella fuente y mar oceano de vn Augustino el qual como otro homero todos los poetas y uan a depreder así todos los doctores de este gran doctor y quando esta raçon no satisfaga, para dar otra es menester presupponer, que ay dos maneras de ciencia vna es adquisita, y otra infusa, vna speculatiua y otra practica la adquisita tenian la los Egiptios, y esta no mira sino a las cosas neçelarias y naturales y que neçelariamente ande suceder, esta notiene cuenta con los futuros contingentes la infusa es así esta los mira y prouee a lo que esta por venir y esta no la tenian los egiptios, esta es practica proueer a lo que esta por venir no solamente sabello sino sabello proueer, y quantas maneras ay de prudencia quando Dios fuere seruido y en el segundo thomo trataremos della se dira, y esta practica enseñó Ioseph. a los viejos de Egipto: otro exemplo nos pone marauil

lloso la scriptura diuina en el sancto patriarcha Iob. el qual dize de si mesmo *Iob. 31.* cap. 3. *Quia ab infantia erexit mecum miseratione, & de utero matris in ea egressa est mecum,* desde el vientre de mi madre tuue inclinacion a ser misericordioso y esta fue siempre creciendo conmigo pues valame Dios como es esto que dize Iob. contrario a lo que emos dicho? porque atras queda dicho que las criaturas salen del vientre de su madre con esta mala inclinacion al peccado, pues como dize aqui Iob. que salio del vientre de tu madre con esta buena inclinacion a la misericordia? a esto responde el Propheta David *Pf. 128.* 138. diziendo, *Mihi aut nimis honorificati sunt amicitui deus nimis confortatus est princeps eorum,* y aunque es verdad que traduzen diferente mente este Verso los Hebreos que la Vulgata y al parecer haze muy diferente sentido no estan diferente como a algunos les parece y así dizen, *ò Deus q̄ eximia sunt cogitationes tuas nimis roborata sunt principia eorum si. n. numerare coner, facilius arenam maris numerabo. & si peruigil, durauero tota uita mea in enumerandis illis idem, egero otros traduzc, Ceterum ò Deus, q̄ pocas cogitationes tuas assequor, & grandes summa ex cres cunt: quas si numerare uelim, plures sunt q̄ arena: & experrelius ad huc dete cogito,* o tenor quã grãdes sò vuestros pensamientos. quan grande es vuestra sabiduria en la creacion del hombre que no ay dalles vn alcance ò pielago inmenso y infinito. quanta raçon tu vieró los platonicos de llamarte chaos, y luego se declaran diziendo, *chaos est quadam immensitas, incomprehensibilitas intellectualis substantie diuina,* ò chaos de la sabiduria diuina, quien te podra vadear ni contar tus pensamientos y conceptos, los principios y ideas de todas las cosas, las causas vniuersales de todas ellas, quan inmutables quan incomprehensibles no dan entrada a ningun entendimiento humano ni angelico como dize Esay. cap. *Esay. 6.* 6. que los seraphines se cubrian con las alas de pies acabeça porque ni entendian el principio y fin de las cosas ò Dios por que cierra Dios la puerta tras si, y si las quiero contar esas que Dios me reuelado exceden a las erenas del mar, todo el dia no salgo de esta consideracion, de noche pierdo el sueño, pues que cosas son esas diuino propheta? la manera q̄ tiene Dios

Lus. c. 2.

§. 37.

Dios en criar al hombre ; y la manera que tiene en criar y formar a sus amigos que parece que desde el vientre de su madre desde que echa el cimiento y pone la primera piedra les comienza Dios a hazer mercedes, a su madre la primera piedra tan firme que no quiere que se ponga sobre falso ni que el principio venga contaminado con peccado original y a otros amigos suyos comunicados gracia a los seys meses como a san Ioan Baptista a otros comunicados vna buena inclinacion a la virtud, a la misericordia y piedad y que parece que va creciendo esta virtud como ellos van creciendo que salen vnos niños desde el vientre de sus madres tambien inclinados con vnas muestas y promesas tangrandes que ponen en grande admiracion y otros tan mal inclinados que es cosa que a sombra y assi lo dize el sabio, *Ecclesiast. 1. initium sapientie timor Domini, & cum fidelibus in vulua con creatus est*, este lugar del Ecclesiast. tiene dos sentidos el primero que trate de la predestinacion que desde el vientre de la madre comienza Dios a disponer a los buenos para el cielo desde alli comienza a señalallos con su hierro y apartallos para si como dize san Pablo ad gal. c. 1. hablado de si mesmo, *Cum placuit ei quime segregauit de vero matris mee*, desde alli me aparto Dios y señalo para si, lo mesmo de Iacob como dize el mismo Adroma. 9. que estando ambos hermanos en el vientre de su madre amo a Iacob, y aborecio a Esau lo mesmo de hiero. *Anteq; exires de vulua sanctificauit*, Hiero c. 1. lo mesmo de san Ioan Baptista de quien dize la Yglesia, *Sanctificatus anteq; natus*, y assi dize del Esay: cap. 49. *Dominus ab utero vocauit me, de ventre matris mee recordatus est nominis mei*, desde el vientre de mi madre se acordo Dios de mi y me señalo para si, el segundo es que desde el vientre de su madre va Dios haziedo mercedes a los buenos y dandoles inclinacion a la virtud y sanctidad, como a nuestra madre sancta Monica que nacio con aquella inclinacion a la misericordia y assi siendo niña guardaua los pedaços de pan para los pobres y como yua creciendo yua creciendo la misericordia y la charidad para con los pobres, lo mesmo dize Iob. de si mesmo que salio del vientre de su madre con aquella buena inclina-

cion y despues con la buena leche y buena criança se fue perficionando, esta inclinacion porque haze mucho al caso el exercicio en la virtud y esta exposicion es muy buena aunque los Hebreos refieren esto quedize Iob, a lo que dicho antes que era tan inclinado a la misericordia y charidad que quando era niño gustaua de que se criasen con el niños huérfanos y que lo tuuiesen en lugar de padre, y desde niño tome y recibí debaxo de mi amparo a los huérfanos y viudas, y assi fue creciendo en el tanto esta virtud que dize en el ca. 29. que todos le echauan mill bendiciones por ello y assi dize que quando moço era inclinado a esta virtud, y quando era viejo se acordaua de aquello, y deseaua verse ocupado en lo que entonçes se ocupaua, *Sicut fui indiebus adoleſcētie mee quando secreto deus erat in tabernaculo meo*, trata de los buenos años y dias de su mozedad, pues los ocupaua sancta y virtuosamente, y en lo mas secreto de su casa tenia su oratorio, y alli se recogia a orar y sentia que tenia a Dios consigo, moço rico y criado entre Idolatras y muy recogido y que hazia lo que Christo aconseja por san Matth. c. 6. *Tu autē cum oraueris intrain cubiculum tuū & clauso ostio ora patrem tuum*, esto hazia Iob, que bien se deuián de criar los moços en aq̄ tiempo, ver vn eliuo el respeto con que habla a los viejos y ancianos como se dize Iob. c. 32. *Iunior sum tempore, vos aut antiquiores, idcirco demisso capite veritus sum, vobis indicare meam sententiam sperabam, n. q̄ etas prolixior lo queretur, & annorum multitudo doceret sapientiam sed vt video spiritus est in hominibus & inspiratio omnipotentis dat intelligentiam, non sunt longeuī sapientes, nec senes intelligunt iudicium*, aunq̄ es verdad que soy moço en la edad no soy ignorante ni de padres ignorantes ni viles ni baxos como a dicho Iob, el qual aqui en presencia de todos a dicho que moços hijos de padres viles y bajos lo menospreciuán y tenian en poco cuyos padres no merecian ser perreros de su casa ni tener cargo de los perros de su ganado gente nacida de la tierra filo dize por mi yo mostrar que ni soy lo vno ni lo otro no soy hijo de padres viles y bajos porq̄ ami me llaman Eliud hijo de Barrachel Buzites de la casta de Ram que es casta muy noble y muy conocida vn hombre noble

Ecclesiast. c. 1.

Adroma. 9.

Hiero. c. 1.

Esai. c. 49.

Iob. c. 29.

Math. 6.

Iob. 3. 2.

ADOLESCENS

noble y bien nacido tiene libertad para hablar en publico y quando es menester declarar quien es en presencia de quien con falsedad y mentira pretende quitarle el honor de su casta como sancta Catalina que porque maxécio no la menos preciase y runiese en poco dixo que era de casta real hija del Rey costó: porq los malos an menester poca entrada contra los buenos como los Phariseos enemigos capirales de Christo q para deshazer y defautorizar la doctrina de Christo dize san Lucas capitulo .4. y san Ioan cap.9. que decian! *Nonne hic est filius ioseph*, no es este hijo de Ioseph para desautorizar la doctrina o quantos ay de estos que con falsedad y mentira dicen otro tanto este no es hijo de vn hombre bajo de vn judio, o de un moro y la maldad que en ello fizo mere algundia seuera y aun que es verdad lo que dize san Tiago cap. 2. que en el Euangelio no ade auer acception de personas sea pobre o sea rico la buena Doctrina y virtud donde quiera que estuviere sea de estimar como el diamante o lapiedra preciosa se estima aun que este en vn muladar como lo dize Christo Matth.c.23. *Super cathedran moysi sederunt principes & pharisei*, no tengais cuenta con quien lo dize sino con lo que dize contodo esto authoriza mucho la doctrina y el officio la virtud y la nobleza y aunque Eliu dixo verdad leuanto testimonio al sancto Iob porque siendo el hombre noble no lo auia de dezir por el sino por muchos hombres bajos y viles que pasauan por delante del haziendo burla y en lo demas que para dar autoridad a lo que quiere dezir tuuo mucha razón porque la nobleza authoriza mucho la doctrina Euangelica y la virtud y por eso el Euangelista san Matth. en el principio de su Euangelio dize toda la nobleza del testamento viejo de donde Christo venia para autorizar su Euangelio y dize que alo segundo que dize Iob. que soy ignorante porque ecallado el callar no es argumento de ignorancia antes es gran prudencia callar quando sea de callar y hablar quando es menester hablar porq todas las cosas tienē su tiempo y assi ay tiempo de callar y tiempo de hablar y si ecallado hasta agora es porq soy moço y vosotros viejos, pero pues auéis callado con el respecto que deuo a tan venerables ca-

nas si medais y vosotros licencia hablar y es razón que los moços tengamos respecto a los viejos, y fuera de ser descortesia hablar entre tan venerables canas, tambien tenia temor de dar mi parecer donde entendia que valdria muy poco entre tan buenos pareceres, de manera que el mio no fuese menester donde auia otros mejores que no el que bien se deuan de criar en aquel tiempo los moços y con ser Ydolatras se deuan de criar mejor que se crian entre Christianos, y como callauan quando era menester callar, y hablaban quando era menester hablar, y quando hablaban el comedimiento con que hablaban, lo qual en seño Christo en aquella platica que tuuo con los viejos de la sinagoga como dize san Lucas.c.2. que su madre lo halló en medio de los doctores, *Audientē illos & interrogantem eos*, que primero q hablaban los aya, y despues con respecto y reuerencia preguntaua y luego dize Eliu vna razón maravillosa, *Sed ut video spiritus est in hominibus, & inspiratio omnipotentis dat inelligentiam*, declaran esto muy bien los Hebreos diciendo, *Quos aliquando putamus esse vilissimos, habet spiritum dei, non ex aetate comparatur sapientia, sed a spiritu sancto profiscitur*, solemos aca dezir que de bajo del sayal ay, al, los que muchas vezes pensamos que son hombres vilissimos y bajos y ygnorantes tienen spiritu de Dios y muchas vezes la sciencia y prudencia no sea de medir por los años ni por la edad sino conforme a como Dios lo quisiere comunicar de manera q muchas vezes en los rincones y en la soledad se hallara nobleza y letras y noemas dtenen pormas sabio alqblafo namasy dá mas bozes ni pormas prudente al qmas años tuuiere fino aql aqui Dios yuiere comunicado mas ciencia y prudencia lo qual es verdad infalible porque dize el Ecclesiasti, c.1. *Omnis sapientia. a. Domino deo est*, Dios la da y en los Prouerb. c.2. *Quia dominus dat sapientiam & ex ore eius prudentia & sciētia*, no ay buscar sabiduria fino en Dios, el da la sabiduria la prudencia y la sciencia la verdadera sabiduria nose halla en las escuelas, verun san Ioan Baptista en vn Hiermo quien le en seño allí fino el Espiritu Sancto vn Propheta. Amos probecilló pastor hombre plebeio y ordinario nacido en vn pueblo vil

Luc.c.4.
Ioa.c.6.

Jacobus.c.2

Matth.c.23

Matth.c.1.

Luc.c.2.

Ecclesi.c.1.

Prouerb.c.2

Sapi.c.9. vil llamado Thecne y así se dice Sapien-
 cap. 9. *Sensum autē tuum quis sciet nisi tude-*
deris sapientiam, & miseris sanctum tuum de al-
tissimis, nadie puede entender los conce-
 ptos de Dios sino es quien el los declara
 y para esto imbia su espíritu sancto q̄
 los enseñe, como el mismo Christo lo
Ioa.c.15. dize Ioa.c. 15, *Cum autē venerit paraclētus*
quem ego mittam vobis apatre, ille testimoniū
perhibebit de me, quando vinier el Espiitu
 Sancto al qual yo os imbiare os en seña-
 ra y declarara quien yo soy y luego en el
Ioa.c.16. cap. 16, *Cum autē venerit ille spiritus veritatis*
docebit vos omnem veritatem, como spi-
 ritu de verdad enseñara verdad Maciça y
Ioa.c.6, firme y el mismo san Ioan cap. 6. *Erunt*
omnes docibiles dei, omnis qui audiuit & didi-
cit. a. patre venit ad me, si Dios no enseña
 todo es ignorancia, si Dios notrae no ay
 venir, no ay buscar la verdadera sabiduria
 en los libros de los Ethnicos ni philo-
 sophos sino en la sabiduria diuina en la
Eccle. c.24. scriptura sagrada que salio por boca del
 mismo Dios y así lo dize ella mesma,
Ecclesiasti.c. 24, ego ex ore altissimi prodii,
primo genita ante omnem creaturam, trata la
 sabiduria de su origen y descendencia q̄
 es Dios antes que Dios criase el mundo
 en el estaua y no ay hallalla si ella nose
 descubre y es menester que Dios hable
 interiormente y así es menester alcan-
 çalla con oraciones y por eso el sabio sa-
Sapient.c.9, pien. 9. con oraciones la pide a Dios di-
 ciēdo, *Mitte illam de calis sanctis tuis, & a.*
se de magnitudinis tuae, vt mecum sit & mecum
laboret, vt sciam quid acceptum sit apud te, se-
 ñor imbiad esta sabiduria de alla del cie-
 lo porque todo lo que ay en la tierra es
 ygnorancia, para que sea mi compañera
 y siempre ande a mi lado y me enseñe lo
 que tengo de hazer para agradaros auos
 y q̄ ella trabaje conmigo para que mi traba-
 jo sea de prouecho y tenga merito est a
 era la sabiduria que pedia nuestra Señora
 y todo el collegio Apostolico como
act. c.1. dize san Lucas act. c. 1. *hij omnes erant,*
perseuerantes vnanimiter in oratione cum mu-
lieribus. & Maria matre Iesu, & fratribus
eius, todos juntos pidiendo a Dios al Es-
 piritu Sancto que trajese esta sabiduria
 del cielo esta oració de la comunidad
act. c.2. tiene gran fuerça y en los actos cap. 2.
 sedize, *Erant autē perseuerātes in doctrina Ap-*
ostolorum, & communicatione fractionis pa-
nis, & orationibus, doctrina con fesion y

comunioni y oracion alcançan esta di-
 uina sabiduria don del Espiritu Sancto, y
 por esto ay tanta ygnorancia en el mudi-
 do, tan poco espíritu por que no ay per-
 feuerar en estas tres cosas sino que lue-
 go se cansan y como esta sabiduria es do-
 de Dios nosea de medir por los años por
 que muchos moços se auentajaron a mu-
 chos viejos como fueron Ioseph, Hierē.
 san Ioan Baptista, san Ioan Euangelista
 vna niña sancta Ynes sancta Chatalina
 que en disputa vençio a tantos sabios *Pf. 118.*
 vn Dauid que dize desi mesmo, *Pf. 118.*
super senes intellexi, siendo moço se auenta-
 jo a los mas viejos, en esta sabiduria, y
 así dize el sabio. *Sapient cap. 4. senectus. n. ve-*
nerabilis est non diuturna, neq̄ annorum nume-
ro computata, cani autē sunt sensus hominis, &
ætas senectutis, vita immaculata, la vejez q̄
 sea de honrrar no sea de medir por años
 ni por tiempo, de manera que mientras
 mas viejo mas sabio y mas honrrado, y
 mas virtuoso, ni esta vejez de la virtud
 esta donde ay más años, porque las ver-
 daderas canas y vejez es la prudencia y
 asiento y mientras mas prudencia mas
 canas y mientras mas asiento mas vejez,
 y mientras mejor vida mas años y así la
 prudencia y buena vida son las verdade-
 ras canas y aunque sea moço es viejo qua-
 do esto ay y quando esto no ay aunque
 sea viejo es moço y entre los de mas exē-
 plos que se suelen traer de esto es cele-
 bre el que se trae. 2. Macha.c.6, de Elea-
 zaro viejo de nouenta años de los princi-
 pales del pueblo de Dios, el qual vien-
 de que el Rey Antiocho auia imbiado
 vn gouernador, que compeliēse a los ju-
 dios a dejar las leyes de sus antepasados
 y con tamminase el Templo y lo ensu-
 ciase el qual estaua en grandissima vene-
 racion en Hierusalen, y que le quitasen
 su nombre proprio y le pusiesen por nó-
 bre Templo de Iupiter olympio, y en el
 monte Garizin hiziesen vn hospital de
 Iupiter, pusieron tal el Templo que mas
 parecia burdel que Templo lo qual es
 abominacion llorada por Daniel y los
 prophetas y por Christo nuestro señor
 Matth.c.24. llegando a este buen viejo
 a persuadirle que comiese carne de puer-
 co contra la ley establecida entōces por
 Dios, quiso antes morir que quebrantar
 la ley de Dios, y quiso mas morir con
 honrra q̄ biuir deshonrrado, viendo esto
 sus

Pf. 118.

Sapi.c.4

2. Macha.c.6

Matth.c.24.

ADOLESCENS.

sus amigos persuadianle aque la comie-
 se, ò a lo menos hiziese que la comia
 por euitar la muerte començo mirar
 sus canas, la nobleça desu casta, y la bue-
 na leche que mamo siendo niño y la bue-
 na doctrina y criança que tuuo siendo
 moço, y assi dize el Texto, *At ille cogita-
 re cepit etatis ac senectutis suæ eminentiam di-
 gnæ, & ingenitæ nobilitatis canitiem, atque
 a. puero optimæ conuersationis actus, & secun-
 dum sanctæ & .a. Deo conditæ legis constituta,*
 ò si mirasen y considerasen esto los hõ-
 bres quando se les ofrezze alguna offensa
 de Dios el quebratar su ley y precepros
 el officio, la dignidad el habito, las canas,
 la obligacion a la nobleza, y quan gran
 cosa es ser bien en señado quando moço
 y con buena doctrina y como aquello
 siempre dura, porque es marauillosa cõ-
 sideracion, si quando moço no fui liuano
 tengolo desfer quando viejo quando mo-
 ço honesto, y quando viejo desonesto,
 quando moço recogido y quando viejo
 disoluto? nose permite nose sufre, ni pa-
 reçe bien, pues ver aque llos moços *Ma-
 chabeos, hijos de sancta Phelicia el va-
 lor que tuuieron en padezer pues verlos
 exemplos que pone san Ber. y la doctri-
 na marauillosa qda è la Epist. 42. ad heri-
 cum seno nensem a donde dize Schola,
 Respueri, & impuberes adolescētuli ob sangui-
 nis dignitatem, promouentur ad scholasticas
 dignitates, & subserula transferuntur ad prin-
 cipandum presbiteris, letiores interim q̄ vir-
 gas enaserint, q̄ quod meruerint principatum,
 nec tam illis blanditur adeptum, q̄ ademptum
 magisterium,* gran lastima es de uerlo que
 pasa en la Yglesia (dize san Ber.) que en
 las dignidades y officios nose tenga res-
 pecto fino a la nobleça y riqueza, y que
 muchachos studiantes sacados de la pal-
 matoria y del açote, moços sin barua y
 sin experiencia ser promauidos a las di-
 gnidades Ecclesiasticas, al Cardenalato,
 de Canato, y canonicato no mas de por
 ser de noble sangre y sacados dela escue-
 la del estudio salgan amandar a los vie-
 jos y ancianos Saçerdotes, a lo qual e-
 llos van muy alegres no por que lo an
 merecido y tienen partes para ello, sino
 porque sean escapado del escuela y del
 estudio y seuen libres del açote, y no
 les da tanto gusto el auer alcançado el
 officio y dignidad, quanto por auerles
 quitado el maestro que los castigaua, y

esto es al principio, pero lo que mas lasti-
 ma es que andando el tiempo seuan en
 soberueciendo y haciendo in solentes,
 desonestos y demal exemplo, ò quanbiẽ
 dize el Ecclesiasti. *va terre cuius rex puer est
 & cuius principes mane comedunt,* y dize lue
 el sancto, *Nec dicimus quamcumq̄ etatem
 dei gratiæ præmaturam, sicut nec seram, cum
 multos videamus iuniorum, super senes intelli-
 gere, moribus antiquare dies, præuenire tempo-
 ra meritis, & quod etati deest, compensare virtu-
 tibus, boni pueri, qui quod etate videtur esse,
 student & malitia,* no quiero dezir q̄ qual
 quiera edad es suficiente para el officio
 y dignidad ni la temprana ni la tardia, ni
 los viejos, ni los moços en edad, pues la
 experiencia nos ensena que ay moços q̄
 en virtud y letras se auentajan amuchos
 viejos, y los dias antiguos son las virtu-
 des, y los años son los que los hazen vie-
 jos la prudencia y buen asiento, y lo que
 falta a la edad lo suple la virtud, ò q̄ bue-
 nos niños y moços son los que lo son en
 la malicia como lo dize Christo Matth.

17. que imitemos a los niños en la y gno
 çencia y san Pablo, 1. corint. c. 14. *sto te-
 malitia paruuli,* y viejos en prudencia dif-
 crecion y sabiduria, no niños y moços
 en el juicio de manera que sea lo que di-
 ce san Pablo, 1. ad timo. 4. *nemo contemnat
 adolescentiam tuam,* nadie menosprecie tu
 moçedad de manera que quando hizires
 alguna cosa que sea mal hecha digan hi-
 zolo como moço, porque muy mejores
 son los moços de buenas costumbres, q̄
 los viejos enuejecidos en los peccados
 porque bien dize el refran maldito sea
 el niño de cien años y assi lo dize Esay. *Esay. c. 65.
 cap. 65. quoniã puer centum annorum m ori-
 tur, & peccator centum annorum maledictus
 erit,* habla el propheta de los tiempos de
 Christo, en el qual no a de auer moço
 que muera en la iuuentud ni viejo que
 no llegue a la senectud, y para que no
 entendiesemos que trataua de la edad
 temporal y de los años materiales y que
 dixese el propheta que en los tiempos d̄
 Christo auian de tener los hombres mas
 larga vida, sino que habla de las buenas
 costumbres y virtudes y bondad de vida
 dize que no sea de medir por años ni ca-
 nas sino por costumbres y virtud, sea moço
 y sea buenoy sea viejo y sea malo y demal
 exemplo y mala vida, en mas sea de esti-
 mar la moçedad a cõpañada cõ la virtud

D. Bey.

Matth. c. 17.
 1. Corint. 14.
 1 ad Tim. 4.

que

que la ancianidad, y vejez acompaña da con liuidad y pecados. El buen juyzio en el hombre sea moço, o sea viejo, esas son las canas, y los años, y la vejez. Que buen moço Samuel, y que presto en acudir quando Dios lo llamaua 1. Reg. capit. 3. *Loquere Domine quia audit seruus tuus.* Y que malas canas las de Heli, pues le quitò Dios el Sacerdocio siendo viejo, y se lo dio a Samuel moço: Que buen moço Hieremias sanctificado antes que nascido, y como le mandase Dios yr a predicar con la moçedad, y niñez que era niño, y que no sabia el a. b. c. ni hablar, le dize Dios que no repare en los años, sino en la prudencia y virtud, Hieremias capit. 1. y assi con ser moço lo señalò Dios por predicador. *Ecte constitua te super gentes, & regna.* Señalòlo para predicador suyo. Que buen moço Daniel para juez y juzgar harto mejor que los malditos viejos que gouernauan el pueblo de Dios, Daniel capit. 1. 3. pues lo leuantò Dios para q̄ fuese juez contra los viejos, ya n̄ todo esto es verdad quãdo sepudiere hallar vno y otro se a de buiscar vida, y edad, y assi prosigue san Bernardo. *Sic vbi huiusmodi inuenitur puer promotus, opus Dei est his qui tales non sunt, mirandum non imitandum.* Si en algun lugar de la Scriptura hallaremos que algun moço es promovido a alguna dignidad y oficio esto es obra de Dios, la qual se pone para admirar, pero no para imitar y los que lo han de imitar son los moços que para ellos se ponen semejantes exemplos de moços en la Scriptura, para que los moços los imiten, y assi lo dize el mesmo sancto en vn tratado que haze de doctrina puerorum. *Imiteur prius adolescens vestigia Isaac, & Joseph.* Sea vergozoso, casto, sencillo, templado, humilde, obediente, sufrido, y no vengatiuo, imite a Daniel, y a los tres niños de Babilonia, dense los moços a la fabiduria y busquen la antes que se embarquesen y enredè en las cosas del mundo, y no al regalo y ociosidad, y gula, y demasia en el comer y beber porque vientre lleno y grueso no haze entendimiento delgado si quiere saber huya del vino como de veneno no ande oliendo a vino pòtque no oyga lo del otro Philotopho. *Hoc non est osculum porrigere sed vinum propinare:* esto no es paz

fino dar vino. § LO primero que a de resplandescer en vn moço es la verguença, y de lo que mas se a de preciar es de ser vergonzoso y a de saber tener eleciõ, y assi se ha de llegar y acompañar con los viejos, porque aunque la compaña de los yguales es dulce y sabrosa y mas gustosa, la de los viejos es mas segura y prouechosa. Si los que nosaben vn camino gustan y se huelgan de topar y acompañarse con quien lo sabe, y a caminado muchas veces por el, quanto mas an de gustar los moços de caminar con los viejos que an caminado por el camino de la virtud y tienen ya experiencia, sino quieren errar y apartarse del camino de la virtud. O q̄ bueno es tener viejos por maestros y testigos de su vida, q̄ buena cõpañia y junta viejos y moços. los vnos para auiso y cõsejo, y los otros para trabajo y ayuda, en el Genes. cap. 42. se dize, q̄ oyèdo Iacob que en Egipto se vèdia trigo llama a sus hijos moços y reprehèdelos de la ociosidad dizièdo, porq̄ andays hechos holgacanes mano sobre mano, no seria biè tener cuydado de la prouisiõ de esta casa y mirar que todos morimos de hambre? Pensays que por que Dios nos aya hecho tantas promesas, que no emos de poner medios humanos, sino que ello se nos a de venir a entrar por las puertas? mirad que ay fama que en Egypto ay trigo, bajad allà y traed prouision, para que todos comamos. Dos cosas se notan aqui de grandissima erudicion, y policia. La primera, el cuydado que an de tener los padres de familias de la prouision de su casa, lo qual dio Christo Nuestro Señor a entender quando consultò con sus Apostoles, donde comprarian pan para comer toda aquella gente que lo seguia, y assi Iuan capit. 6. viendo el aprieto en que los començaua a poner la hambre llama a san Philipe, y dizele. *Vnde ememus panes vt manducent his.* Que descuydados estays del remedio de esta gente, Veys que a tres dias que me figuen, y que se les a acabado la comida, y que comiençan ya a tener hambre y vosotros muy descuydados, para q̄ entèdamos quan buè padre tenemos en Dios, pues con tãto cuydado

1. Reg. c. 3.

Hier. c. 1.

Dani. c. 3.

D. Bern.

§. 25.

Gene. c. 42.

1. Reg. c. 3.

Ioa. c. 6.

D. Hier.

Gen.

ADOLESCENS.

dado lo que emos de comer. Lo segundo que se ha de notar, que de los moços es trabajar, y de los viejos es dar consejo y auiso de lo que se ha de hazer, lo qual declarò el Sabio Proverb. capit. 20. *Exultatio iuuenum fortitudo eorum, & dignitas senium canicies.* De lo que se ha de gloriarse el moço es de la fortaleça y fuerça con que sirve a Dios a la Yglesia y a su Rey, y Republica: y al contrario de lo que se ha de gloriarse el viejo de ser padre de su Republica, que modere con su prudencia las fuerças del moço que no sea temerario confiado de sus fuerças, y así es necesaria la fortaleça de los moços, y la experiencia de los viejos, porque esta armonia es maravillosa, y haze gran consonancia, la prima subida, con el contrabajo templado: y así Christo nuestro Señor los imbian pareados viejos con moços, y en las religiones siempre con vn moço imbian vn viejo: así Christo, a san Bernabe viejo con san Marcos moço: a san Pablo viejo con Sila, Timotheo, y Tito moços: y trae san Bernardo por exemplo a las auejas, de las quales ay tanto que dezir que era menester hazer vn tratado particular dellas, ò alomenos poner lugar particular en esta letra, A P E S.

Prover. c. 20

D. Bernar.

§ 39.

Y POR no ponerla dire aqui algunas cosas que enseñan a los moços, y aun a los Reyes, y viejos de lo que an de hazer, y así el Sabio capitulo .6. trae por exemplo de las Hormigas, y Auejas para enseñar a los moços como han de trabajar, y así dize. *Piger vade ad formicam, y añaden los Criegos, aut vade ad apem, & disce quam sit operosa, quamque seriam operationem exerceat, cuius labores, & Reges, & idiotæ, ad sanitatem assumunt, desiderabilisque est omnibus & illustris, & quidem cum sit viribus infirma, tamen quia sapientiam honorat, euecta est.* Moço pereçoso ve a la hormiga, ò a la aueja que te enseñe a trabajar: la diligencia y cuydado continuo de vna aueja, de que tanto provecho son sus trabajos, para el Rey, y para el labrador; para la salud y para el gusto, y así san Hieronymo trae el exemplo de las auejas allegando este lugar, y Plinio libro 11. natura. histor. capit. 30. trae por exemplo a las hormigas, y a las auejas, que nos comunican sus trabajos,

D. Hier.

Plin.

pero las auejas son de mas provecho, y sus trabajos son mas publicos, las hormigas lo absconden, y así dize que representan vna Republica muy concertada, y lo mismo dize Oratio libro .11. Sermon. Satyra prima que esta diferencia ay de las hormigas a las auejas, que las hormigas representan vna Republica que es señoria muy concertada, la qual se gobierna por magistrados y Senadores, porque las hormigas no tienen Rey, sino algunas particulares hormigas a quien siguen, ver la diligencia que traen, como se gobiernan y como trabajan, y así se llama formica à ferendo, por que dize Plinio en el lugar alegado. *Si quis comparet onera corporibus earum, fateatur multa portione vires esse maiores.* Cotejen el peso de vna hormiga con el cuerpo y pesenlo y hallara que son mayores las fuerças que el cuerpo, y que pesa mas la carga que traen que el cuerpo: Así los moços las an ò imitar en emplear sus fuerças en trabajar como ellas las emplean. Las viejas es vna representacion de vna monarchia bien concertada, y así lo dize san Bernardo: que las auejas tienen vn solo Principe, vna sola cabeza, y vn Rey que las gobierna, a la qual obedecen y siguen, y dize el mesmo. Los moços jamas caminen, ni vayan por donde no an caminado ni lo saben sin guia porque se perderan, q̄ lo mesmo hazen las auejas, y las grullas y otros muchos animales, y tienē las auejas ta grande instinto natural, que si acaso se levantan algunas auejas que compitan con su Rey sobre el imperio y gobierno, haziendose todas a una conspiran contra todos aquellos que por fuerça y tyrania piensan enseñorearse dellas, y así no paran hasta que lo echan de la colmena, al qual siguen pocas, ò muchas, las que quieren para que hagan Reyno, y Republica por si, y así salen muchas vezes jauardetes porque siguen al Rey nuevo pocas auejas, y no ha de quedar otro Rey sino el antiguo y el natural y el proprio, al qual legitivamente toca la monarchia. Este Rey es vna aueja la mas grande, y mas real, y mas generosa que todas las de mas, la qual nasce sin aguijon, porque quiso la naturaleza, que sus armas fuesen equidad, y clemencia, por que auia de enseñar

Orat.

D. Bern.

señar

señar a los Reyes y Principes como an de gouernar, y como se an de auentajar a los demas en nobleza, virtud, y clemencia, y equidad, y claridad de costumbres, a de ser clemente y piadoso, porque con esto se conserua el Reyno, y es amado de todos, y obedescido con mucho amor y voluntad, porque no ay cosa que tanto mueua los animos de los hombres, a conspirar contra sus mayores como la crueldad, y iniusticia que exercitan en el Imperio y gouierno enseña al Rey, y al Principe que no tiene necesidad de armas, ni a de echar mano, ni pelear por su persona porque pone a gran peligro su Reyno, y su exercito: el Rey no ha de presumir de valiente, sino de prudente, y assi a de estar en el lugar mas seguro, como despues veremos. Enseñan tambien a los vasallos el respeto y obediencia que han de tener a su Rey, y a qual an de reconocer que es el legitimo y natural, y como a este an de amparar y defender y guardar, porque siempre que sale, lo qual es muy de tarde en tarde, todas las auejas lo ciñen y çercan, y toman en medio, demanera, que apenas puede ser visto, y si alguna vez lo sienten cansado, lo sustentan lleuandolo sobre los hombros, y si està enfermo todas se ponen al derredor del muy tristes, y jamas lo defamparan, y si acaso viene a morir, con llanto y rumor lamentable se arrojan sobre su cuerpo, aborreçen la luz, olvidando el comer, y beuer, y çesan de todas las obras y trabajos, y nunca se apartan del; hasta que se lo quitan de delante, lo qual sino hiziesen moririan de hambre y de tristeça, para enseñar el sentimiento que se ha de hazer quando falta vn Rey o Principe de vn Reyno, y de vna Republica, como se ha de sentir tan grande perdida resfriado el dolor con el ausencia del cuerpo muerto eligen luego otro de sus çercanos, para que las gouierne, porque no saben estar sin Rey, y no hallandolo defamparan la colmena y se van repartiendo entre otros enxambres, como quando falta el pastor, las ouejas suelen andar descarriadas, y se reparten por otras manadas y rebaños, para enseñar como jamas vna Republica y Rey

no a de estar sin tener quien lo gouierne. Enseñan tambien el orden que a de auer en vna Republica, por que tienen repartidos entre si los officios, por que vnas son de la guarda del Rey sus monteros que siempre asisten donde el Rey està, y jamas se apartan del, otras como soldados de guarnicion, haziendo çentinela siempre a la puerta de la colmena para resistir y salir al encuentro a qualquier ladron que quisiere entrar a hurtarles la miel, y assi si entra algun animalejo con grande furia le acometen, y ay tan grande concierto que las viejas se quedan en casa y las moças y de fuerças salen a la campaña a camppear y trabaxar de donde bueluen cargadas del liquor de que hazen la miel y çera, y las auejas que quedan en la colmena luego acuden a ayudar a descargar a las que vienen cargadas, porque lo vienen tanto: que no solamente traen aquel licor en el vientro pero tambien debajo delas alillas, y en los pegillos y en el pescueço, y en todos los pliegues del cuerpo, para que entendamos qual es el officio de los viejos, y qual es el de los moços. Que a este proposito e traído el exemplo de las auejas, y como dixi al principio por no dalles lugar particular: el officio de los viejos en casa, y en la Republica y gouierno della: los moços en trabaxar fuera della y dentro della, porque vnas labran la çera y la miel, y otras se ocupan en hazer sus casillas, y las viejas sobrestantes ayudando en lo que pueden. Enseñan tambien a guardar secreto, lo qual es de tanta importancia, como despues diremos, quando tratemos del, porque de tal manera labran y trabaxan de sus puertas adentro que ninguno pueda entender como lo hazen hasta que està hecho, y es en tanto extremo esto, que a auído hombre tan curioso que hizo vna colmena de vidrio para podello ver, y lo primero que hazen es brealla por de dentro, para que no puedan ver desde fuera lo que ellas hazen en su casa, y lo que pasa de sus puertas adentro, para enseñar que el hombre prudente y sabio de tal manera ha de traçar, y componer su casa que nadie entienda, ni sepa lo que pasa de sus puertas adentro, y es cosa

ADOLESCENS,

de ver la diligencia y el hervor y cuidado có que hazen sus panares, có quánta industria fabrican sus cañillas, las quales componen de seys estados, y en la entrada de la colmena hazé su canal el qual ponen a foslayo, y que no sea derecho para que ni el viento se pueda colar de claro y les haga mal, ni los animales entrar sin que los fientan, es enseñar la guarda que los hombres de honrra han de poner en su casa, y guardar lo que ay en ella, porque las auejas ponen tanto recaudo y guarda en su miel que en los ochauos primeros no labran ni hazen miel, porque los animalejos que son inclinados a comerla no la vean, porque no la cobdicien, gran auiso y prudencia no sacar a vistas la riqueza que vos teneyd en vuestra casa, si teneyd dinero mucho o poco, porque el caminante que en la uenta saca bolsa y haze muestra de lo que lleva ocasion da para que se lo hurten, como el Rey Ezechias que descubrio sus thesoros al Rey de Babilonia, o a sus mensajeros que le dieron noticia del lo qual fue ocasion que despues se lo tomaron. Fuera de esto las auejas de dia trabajan y de noche descansan, porque el dia lo hizo Dios para trabajar, y la noche para descansar. Ay tan gran silencio de noche entre ellas, que aunque se lleguen muy cerca no ay oyllas, y es tan grande el silencio, que mas parece conuento de frayles, que no colmena de auejas, y luego en amaneciendo, vna que tiene aquel cargo se leuanta primero que todas y da dos o tres çumbidos con que las despierta para que vayan a trabajar, y si alguna por desgracia empereça o reçonga, no le cuesta menos que la vida, porque en aquella Republica no a de auer holgaçanes que firuan de comer y no de trabajar, y assi a los çanganos que no trabajan los facan fuera de la colmena y los matan, que si esto se vñase en las Republicas no auria tantos inuites, vagamundos, y holgaçanes, ni tantos ociosos que están las plaças tan llenas, que se les puede dezir lo que dixo Christo, Matth. capit. 20. *Quid hic statis tata die otiosi?* Y assi quando las auejas vienen de fuera y hallan que los çanganos están comiendo la miel que ellas hazen, luego los

Matth. c. 20

matan porque no quieren que vn momento aya quien esté ocioso, y que no se viua para comer, sino se coma para viuir, y de tal manera tasan su comida que conforme a ella es la racion y de tal manera se ha de tasar que ha de llegar la miel hasta la miel nueva donde ay nueva cosecha, y conforme a como tienen la comida assi comen si tienen mucho aumentan la racion, y si poco se estrechan, es enseñar a los hombres a q cada vno coma como tiene la hazienda, porq quien tiene quatro y come ocho andara muy aperreado y alcagado. Enseñan ni mas ni menos a ser charitativos y piadosos pues ellas lo son tanto, que vñan entre si de vna piedad y charidad increíble, que si alguna de ellas viene a enfermar luego la facan al Sol a la boca de la colmena y alli acuden a consolalla, y a compañarla, y darle de comer, y hazelle mil regalos, y a la noche la buen a meter dentro de la colmena por que no le haga mal el sereno, y no permiten que trabaje, hasta que aya cobrado sus fuerças, y si por el rigor del mal viene a morir la entierran y sepultan dentro de los panares: y lo mesmo hazen las hormigas, en lo qual enseñan a los hombres que sean para viuos y para defunctos, que lo mesmo hazen las auejas, que son para viuos pues los proueen del regalo de la miel, y de cera para los defunctos, y para otras mil enfermedades, de manera, que vn animal tan pequeño nos enseña lo que emos de hazer, y por eso el Spiritu Sancto encomienda mucho a la aueja Eccl. capit. 11. *Non laudes virum in specie sua, nec spernas hominem in visu suo, breuis inuolatilibus apis, & initium dulcoris habent fructus eius.* No juzgues a vn hombre por esto exterior, ni por sola el apariencia exterior lo condenes, ni juzges por malo, ni tampoco por bueno, por ser hermoso, bien dispuesto, y gentil hombre, no digas luego bueno es, ni por ser pequeño, y feo digas, malo es: no es verdadera esta consequencia, es hermoso y gentil hombre, luego bueno es: es pequeño y feo, luego malo es, que es lo mesmo que dize Aristoteles. *Ab his que à natura sunt, neque laudandi, neque vituperandi sumus.* Poné el Sabio por exemplo a la aueja que entre las aues es la

Eccl. c. 11.

Aristo.

mas pequeña y mas fea, y entre las cosas dulces la mas dulce, y ninguna tá dulce sino ella es la mas dulce de todas pues para dezir que vna cosa es dulce dezimos que es dulce como la miel, pues mirad su industria y su prouecho, luego no aueys de medir los meritos, o demeritos por ser grande o pequeño, ò por ser hermoso, o por ser feo, porque dize Ciceron. *Valentissimo quisque corpore longissime abest à sapientia*, y en muchos se verifica aquello del Poeta. *Nulla in tam magno corpore mica salis*, en estos muy grandes y desproporcionados no ay migaja de gracia, y al contrario. *Ma-*

Cicero.

ior in exiguo regnauit in corpore virtus. Y assi no se ha de medir la virtud, ni las letras, ni la gracia por el cuerpo grande ò pequeño, ni por la hermosura ni fealdad, sino por los meritos, y por la industria y prouecho que cada vno haze en su Republica, y assi podemos yr a deprender todos a la escuela de las auejas, y alli pueden yr a deprender los Reyes como an de gouernar, y los subditos y vasallos el respeto que les an de tener y como los an de obedescer. Los viejos de que siruen á vna Republica, y los moços en que an de emplear sus fuerças y juuentud.

 A D O R A T I O

PARA tratar del culto interior y exterior conq se ha de adorar Dios es menester proceder con orden, y començar de la ley natural, y luego tratar de la idolatria, y lo tercero como se han de adorar las imagenes: en la ley natural sin templo, ni sin ley aquellos sanctos adorauan a Dios con culto exterior y interior: Adan, Abel, Seth, y de Enoch Genes. capit. 4. Padre, y hijo començaron a adorar a Dios, despues el mesmo Enoch en saliendo del arca luego leuantò altar donde adoro a Dios, y todos aquellos sanctos Abraham, Isaac, y Iacob hasta la ley escripta que dio Dios por Moysen hasta la qual la ley natural obligaua a adorar a Dios, y assi es menester tratar de la idolatria, y de donde tuuo principio adorar imagines, y figuras de hombres, por lo qual en el testamento viejo desterrò y quitò Dios todas las imagenes porq no viuiese olor ni rastro de idolatria, y como a cundiendo tanto por el mundo es cosa que admira y espanta, que parece que el demonio es arrendajo de Dios, y assi como las cosas de Dios de vna piedrecita muy

Gene. c. 4.

pequeña se haze vn monte alto como dize Daniel capitulo 22. de la piedrecita que derribò la estatua. *Lapis autem qui percusserat statuam factus est mons magnus, & impleuit vniuersam terram*, y como dize Christo Matth. capit. 13. De vn granito de mostaça se hizo vn arbol muy grande, donde las aues, que son los buenos, se pueden asentar: assi el demonio, de vna niñeria de vna imagencilla a resultado toda la idolatria que ay en el mundo, y assi se dize en la Sabiduria capit. 14. que el principio de la idolatria fue adorar imagenes, y estatuas, y assi dize la Sabiduria. *Benedictum lignum per quod fit iustitia per manus autem quod fit idolum maledictum*, que madero bendito sea este algunos entienden por el arca de Noe porque va tratando del uso de las naues, pero yo no se como puede entrar lo q se sigue per quod fit iustitia, sino es por auerse saluado Noe en ella, hecho justicia del mundo, otros entiendè de los maderos d q se fabrican las naos pero la causa porq an de ser bendito y como por ellos se haze justicia tá poco se puede entèder, otros dizè los maderos

Dani. c. 22.

Matth. c. 13.

Sap. c. 14.

ADORATIO.

en que son colgados los mal hechores, tampoco no asienta mucho esto porq̄ no va tratádo del castigo de los mal hechores, sino de los idolos maldito sea el madero primero q̄ fue causa de la idolatria q̄ táto mal a caulado en el mūdo vna estatua hecha en vn madero, y bendito sea el madero del qual se hizo la Cruz que tanto bien a caulado en el mundo pues allí se pago la deuda que se deuia a Dios, y se pagò lo que se deuia a Dios en aquella diuina mesa de contado, y se borrò la obligacion hecha a fathanas y se le quito el mūdo que tenia empeñado hasta que se hiziese esta paga, y despues que ha dicho el Sabio como es maldito el primer madero de que se hizo la primera estatua, dize luego qual fue. *Initium enim fornicationis est exquisitio idolorum, & aduentio illorum corruptio vita est, neque enim erant ab initio, neque erunt in perpetuum.* El principio de la idolatria fue vna imagen y vna imagen y vna figura formada y fabricada por hombres, y esta figura la fabricò y hizo la soberuia y vana gloria, y asì como por el pecado de ambicion entrò el pecado en el mundo, por la soberuia y vanagloria entrò la idolatria, y dize luego el como. *Acerbo enim luctu dolens pater, cito sibi rapti filij fecit imaginem, & illum qui tunc quasi homo mortuus fuerat: uinc tanquã Deũ collere cepit, & constituit inter seruos suos, sacra & sacrificia: deinde interueniente tempore, conualescente iniqua consuetudine: hic error tanquam lex custoditus est.* Dize el Sabio, que el padre soberuio doliéndose de que el hijo muriese en lo mejor de su edad le hizo vna imagen y estatua y que le ofreciesen sacrificio, y esto del Sabio es contra la comun opinion, porque aqui dize el Sabio, que el padre hizo al hijo la estatua, y la comun opinion dize, que Nino Rey de los Asirios, el que fundò la famosa Ciudad de Niniue en memoria de su padre Belo, y para perpetuar su memoria le hizo vna imagen que se llamase Beel como el, y para que le tuuiesen grandissima reuerencia, mādò que qual quier aculpado que se acogiese a esta imagen y estatua fuese libre, y de esta manera se començo a tener gran reuerencia a esta imagen tanto que la vinieron a adorar como a Dios y de aqui començo la maldita idolatria, y para conformar esta opinion comun con la Scriptura diuina por ventura el pa-

dre hizo imagen y figura al hijo muerto y otro hijo hizo estatua y figura al padre muerto, y de aqui començo la idolatria de amor de padre a hijo muy demasado, y de hijo a padre y de soberuia y vana gloria, de este maldito idolo se deriuò la idolatria a los demas, y cundio en todas las naciones, y por esto todas los idolos se llamauan Beel, que es lo mesmo que dios, y los Babilonios lo llamauan Baal, otros lo llamauan Beol conforme a la lengua, y los Moabitas lo llamauan Beelphegor nombre còpuesto de dos diciones, Beel, y phegor donde estaua vn monte que se llamaua Phegor, y aqui en este monte adorauan a este idolo: y los Iudios por menosprecio lo llamauan Beelzebuth, diziendo, que en este idolo moraua el principe de los demonios que alli hazia milagros, y asì lo mesmo es Beelzebuth que *dominus musca*. Dizen algunos, que la causa de llamarse asì era, porque de alli salian vnas moscas letales y mortiferas que molestaui a los labradores de Acaronte, otros que se llamaba asì por razon de las muchas moscas que se llegauan al sacrificio que se le ofrecio, y por esto dixeron a Christo nuestro Señor como parece por san Lucas capitulo 11. *In Belzebuth principe demoniorum eiecit demonia*. De todas estas naciones se les pegò la idolatria a los Iudios por tratar con ellos, para que se entienda, quanto se ha de euitar y huyr el trato de los hereges, y de los Iudios, y Moros, y Idolatras: y asì la Scriptura diuina a cada paso condena la idolatria en el Exod. capit. 20. les *Exod, 20.* manda Dios. *Non habebis deos alienos coram me: non facies tibi sculptile, neque omnem similitudinem quæ est in celo desuper, & quæ in terra deorsum, neque eorum quæ sunt in aquis sub terra.* Aqui les prohibe Dios el pecado de la idolatria, y llamò los Dioses agenos, aduenedizos, porque vinieron de fuera, y dize Dios, *dioses agenos fuera de la Yglesia, sino el verdadero Dios y los agenos del verdadero Dios los adorauan, y que no fabriquen idolo de oro, o plata, o piedras, o madera, o otra materia, metal, y asì Dauid dize psalm. 97. Confundantur omnes qui adorant sculptilia: & qui gloriantur in simulacris suis.* Sean confundidos, y auer-

y auergonçados todôs aquellos q̄ adoran
 idolos, y se jactâ y gloria en la Ymage y fi
 gura hecha a su semejaça diziêdo, y otêgo
 tal idolo de oro, y el otro q̄ tiene tal idolo
 de plata, y otro yo lo tengo de tal piedra
 preciosa, como lo hazian los Indios antes
 que viniesen a la Fê, los quales en hallan
 do vna piedra muy preciosa, luego fabri
 cauâ en ella vn idolo y se preciauan y glo
 riauan de aquello, y assi hallauâ los Chri
 stianos muchas piedras preciosas y escul
 pidos en ellas muchos idolos, y para eui
 tar la idolatria les manda Dios tambie en

Deut. cap. 5.

el Deutero. ca. 5. *Non habebis deos alienos
 in conspectu meo.* Este es el primer precepto
 del decalogo, y segun esto afirmâ muchos

1. ad Tim. 1.

que el precepto de amar a Dios, no es pre
 cepto, sino como dize san Pablo 1. ad Thi
 moth. 1, *Finitis precepti est charitas,* el amar a
 Dios es el blanco y fin de todos los pre
 ceptos, pero replicase contra estos que

Matth. 1. c. 20

no es sino primero, y assi lo hamô
 Christo Matth, cap. 22. respondiendo a
 vn apregûta de undos tor de la ley, el qual
 dixo. *Magister quod est mandatum maximum
 in lege.* Respôdio Christo. *Diliges Dominum
 Deum tuum, hoc est maximum & primum mândatum.* Aqui lo llama el primer mândamie
 to, y el mayor es amar a Dios. A esta repli
 ca responden, que alli primum no quiere
 dezir primero sino precipuum, el mayor
 y mas principal mândamiento es amar a
 Dios, y a solo Dios se ha de adorar como

Matth. ca. 4.

se lo dixo Christo a sathanas Matth ca. 4
 y para esto huyr de esculpir idolos aquiê
 adore juntamete con Dios y cõ todo esto

Pf. 105.

cometierô grandes idolatrias, y assi lo di
 ze el propheta Dauid psal. 105. *fecerunt
 vitulum in Oreb: & adorauerunt sculpsile.* Allu
 de el Propheta a lo que pasô Exod. 32. quã
 do estando Moysen en lo alto del mote
 recibiendo la ley viêdo q̄ se tardaua, que
 segun algunos Doctores tardô quarenta
 dias, comieçâ a murmurar q̄ lo hazia por
 burlar dellos y dejellos en blanco, y assi
 traduzen algunos. *Videns populus, quod con
 fusionem faceret Moyses in descensu de mote.* Viê
 do que Moysen les auia prometido y da
 do la palabra de boluer, y viêdo q̄ auia
 quarenta dias que estava ausente, dicen:
 realmente el nos aquerido burlar, y deter
 minan leuantar vn motin contra el y cõ
 tra Dios.

Exod. ca. 32.

minan leuantar vn motin contra el y cõ
 tra Dios.

DE lo qual se notâ tres cosas de grã
 de importãcia. La primera es las disensio
 nes y scismas, los motines y alborotos q̄
 se leuâtan en vna Republica por el ausen
 cia del verdadero Prelado, lo qual es razõ
 cõsideren mucho los q̄ son Prelados y O
 bispos, y curas de animas, y los males que
 causa el ausentarse mucho tiempo de sus
 ouejas, y si por auerse ausentado Moysen
 quarenta dias se leuâtô tanto motin y al
 boroto en el pueblo de Dios, y por auer se
 ausentado Christo nuestro Señor solos
 tres dias de sus discipulos todos andauan
 descariados, vnos por vnã parte y otros
 por otra tanto q̄ tuuo necesidad Christo
 de detenerse quareta dias despues de su
 Resurreccion para soldar la quiebra de so
 los tres dias, pues q̄ scismas disensiones y
 alborotos causarâ el ausencia del Prelado
 por vn año, dos, y quatro? A esto respõde
 q̄ deja sustituto en su lugar, tãbien lo dexô
 Moysen pues deixo a Aaron y le perdierô
 la vergueça y no le tuuierô respeto, por q̄
 haze mucho al caso la presencia del ver
 dadero pastor. Lo segudo q̄ emos de no
 tar quan graue pecado es sospechar mal,
 de vn Prelado, y muy mayor maldad por
 sola sospecha mouerse a hazer lo q̄ hizierô,
 que por q̄ Moysê se tardaua, sospechar
 q̄ auia querido burlar de ellos. Lo terce
 ro la grande ingratitud de este pueblo, y
 y aque tiempo les da la ley escripta de su
 propria mano para encaminarlos a la tie
 rra de promsion al tiempo q̄ ellos estauã
 fabricãdo dioses para adorarlos y lleua
 llos por guia y q̄ fuesen delãte dellos: Dios
 ocupado en darles ley por dõde se auian
 de regir y gouernar, ellos muy ocupados
 en fundir vn Bazerro al qual adorasen
 por dios, q̄ hasta esto se estiende la ingra
 titud de los hõbres, q̄ en el tiempo que les
 haze Dios mayores mercedes, entõçes
 estãn ellos fabricando y tratando como
 cometer mayores peccados, y maldades
 contra Dios. O que de exemplos te
 nemos de esto en la Scriptura diuina,
 que estã Christo a la mesa con Iudas
 regalandolo y lauandole los pies, y estã
 el traçãdo en su coraçon como vendello,
 y assi lo ponderô mucho san Pablo 1. Corinth. capit. 11. *In qua nocte
 traddebatur,* Tratando de la institucion
 del sanctissimo Sacramento, exagera y
 pondera mucho san Pablo el tiempo en que
 quiso Dios hazer esta merced, y assi lo notô
 muy bien san Chrysostomo tratado de Christo
 y de los Iudios q̄ en la

propria

Ioan. cap. 13

1. Cori. c. 11

D. Chrysost

ADORATIO.

propria noche q̄ andauan muy negociãdo buscãdo fogas y cordeles y haziedo jũta parayrloa prẽder esta traçando como dalles la vida q̄ es el sanctissimo Sacramẽto q̄ es manjar q̄ nos auia de dar vida, y lo q̄ mas lastima es q̄ la experiẽcia nos lo en seña, pues emos visto que muchos malos christianos hazen lo mesmo, pues la mesma noche en q̄ se representan tan grãdes mysterios como es el Iueues sancto en la noche se dan traças de mayores pecados y de mayores hurtos, y defonestidades, pues esto a sido ocasiõ de que se de traça que la disciplina se haga de dia y de noche se cierran las Yglesia, son semejantes estos tales a este pueblo ingrato y a Judas, y a los ludios, y asì a este tiempo todos juntos van a Aaron q̄ les de Dioses q̄ los guien y vayan delante, y van cõ tãto impetu y furia q̄ no ay metellos en razon, por q̄ Dios nos libre de furia de comunidad y degente q̄ no està bien fundada en la Fè, porque tienẽ tan poca firmeça y cõf tancia q̄ poco basta para apartallos della sino luego acudir a la mala leche cõ que estãn criados, estaua este pueblo criado con la leche de la idolatria, y asì luego acuden a esta para que entendamos como quando vn entendimiento està deprauado, y aplicado a dioses falsos q̄ son otros tales como ellos y mas quando les dan libertad y riẽda suelta a sus deprauados apetitos jamas ay quitellos de aquello, y si no miremos los Perlas, Turcos, y Moros y idolatras, si se leuantan heregias entre ellos, y los q̄ profesan al verdadero Dios que faciles y que mudables, y que de heregias a cada paso, y de esto es lo que se queja Dios por Hierem, cap. 2. *Transite ad insulas Chetim, & videte in Chedar, mittite & considerate vehementer, & videte si fuit simile num mutauit gens deos suos? & ipsi non sunt dij, populus verò meus mutauit gloriam suam in idolum.* Pasad a esas mezchitas de los Turcos y Moros si an mudado vn maldito de Mahoma a quien adoran y a esos tẽplos de idolatras si an mudado sus dioses falsos, y mi pueblo cada dia muda al verdadero Dios que es lo mesmo que dize el propheta Dauid con gran senti miẽto psal. 105. *Et mutauerunt gloriam suam in similitudinem vituli comedẽtis fenum.* Abomina aqui el Propheta vn pecado tan cõtra raçõn natural dejar al verdadero Dios que era toda su hõrra y gloria, porque es

Hierem. e. 2.

psal. 105.

psal. 105.

gran honrra y gloria adorar al verdadero Dios y no a bestias ni a las criaturas, o de otra manera que digan estos diuinos prophetas, que la adoracion y gloria que se auia de dar a Dios la dauã a vn bezerro, y ese muerto y no viuo, y le digan cõ grande aplauso y griteria, *Hij sunt dij tui Israel qui te eduxerunt de terra Egipti.* Leuantar en alto vn Bezerro de oro y con grande aplauso hincarse todos de rodillas estãdo leuantado en alto, y que al tiempo q̄ los Sacerdotes a bozes digan estos son tus dioses que te sacaron de Egipto, todos se postren por tierra y lo adorẽ, de lo qual entenderemos a quanta locura y de latino vinieron que lo q̄ era proprio de Dios lo atribuyesen a vn beçerro muerto lo q̄ era proprio de Dios viuo q̄ ya que dexauan a Dios no lo dexãran por adorar vn bezerro viuo sino a su imagen y semejança, lo qual es gran confusio y afrenta para vn hombre de razon y de entendimiento adorar no a vn Bezerro viuo, sino muerto. Qual es cosa mas perfecta vna cosa viua o muerta? vna cosa insensible o sensible? no aura Philosopho q̄ no diga, q̄ la viua y sensible es mas perfecta, pues no a dorarã vn buey o Bezerro viuo como los Egiptios q̄ adorauan al dios Serapis q̄ era vn buey viuo, sino su semejança y figura q̄ no tenia vida: semejãtes a Gẽtiles de los quales dize san Pab. ad Rom. 1. *Quod commutauerunt gloriã incorruptibilis Dei, in similitudinẽ imaginis corruptibilis hominis quadrupedum, & serpentũ,* que buen trueque la gloria de Dios incorruptible dalla a vna imãge de hõbre corruptible, y de vn Bezerro muerto yã animales de quatro pies y figuras de serpiẽtes dos pecados grandissimos: el primero lo q̄ es proprio de Dios atribuiello a los dioses falsos, como los Pharisios q̄ lo q̄ era proprio del Spiritu Sãcto lo atribuian a Beelzebuth, diziẽdo, segun dize san Lucas ca. 11. *In Beelzebuth principe demoniorũ eijcit demonia.* Lo otro si ellos adorauã la imãge de vn Bezerro y de otros animales, quãto mas razon serã adorar la imãge de Christo y de nuestra Señora, como despues veremos.

¶ P V E S no parò aqui la idolatria, sino pasa mas adelãte, y asì lo dize mas adelãte Dauid è el mesmo pfa. *Et initiati sunt beel pregor, & comederunt sacrificia mortuorum,* iniuriare propriamete es comẽçar alguna cosa de nueuo, o a sacrificar o celebrar algunas

ad Rom. c. 20

Lucas c. 11.

§ 41.

alguna fiesta, y así iniciari est quasi encen-
 nã facere como dize el Euangelista san
 Ioan cap. 10. *Facta sunt encenia in hieroso-*
limis, començaron se açelebrar vnas fies-
 tas en Hierusalem los buenos comien-
 çan acelebrar fiestas a Dios, y los malos
 a beelphegor al demonio y al mundo
 que defiestas a inuentado el mundo
 y cada dia sale con nueuas fiestas así los
 buenos cada dia querian çelebrar
 nueuas fiestas a Dios y así si leemos la
 scriptura diuina hallaremos en ella, que
 todo el tiempo que el pueblo de Dios
 tuuo buenos Reyes y Capitanes alcan-
 çaua insignes victorias y el dia que se al-
 cançaua se çelebraua fiesta y de alli ade-
 lante todos los años se çelebraua fiesta
 en el mesmo dia todos los años çelebra-
 uan la fiesta de Iudich, quando corto la
 cabeça a Olophernes y libro al pueblo d
 Dios de aquel tan duro y cruel cerco en
 que estaua, çelebrauan la fiesta de Mar-
 docheo, por la libertad q̄ el Rey Asue-
 ro dio al pueblo de los judios de esta
 fiesta se trata, 2. Macha. c. vlti. otra se çe-
 lebraua a 13. de Febrero que llamauan
 pridie Mardochei por vna insigne victo-
 ria que alcãçaron los Machabeos contra
 Nicanor Capitan general del Rey de
 Siria el qual con vn exercito de innume-
 rables soldados acometio a la ciudad de
 Hierusalem y con fabor del cielo lo vè-
 cieron y luego se mando con Edicto pu-
 blico se çelebrase esta fiesta todos los a-
 ños como consta del. 2. de los Macha. c.
 vlti. y llamase pridie Mardochei porque
 se çelebraua vn dia antes de la fiesta de
 Mardocheo otra fiesta fue instituyda
 por Simon que era fiesta del fuego y la
 delas encenias que çelebrauã los judios
 quando Christo subio a Hierusalem dela
 qual fiesta trata san Iuan cap. 10. fue insti-
 tuyda por judas Mach. por vna insigne
 victoria que alcanço: como vemos entre
 Christianos que se çelebra la fiesta del
 triumpho de la Cruz en señal de aquella
 tan insigne victoria que alcanço el Rey
 don Alonso en las Nauas de Tolosa con-
 tra los moros por virtud de la Cruz y co-
 mo los buenos Reyes y Capitanes insti-
 tuyen nueuas fiestas a Christo y a su ma-
 dre y a la Cruz como lo vemos en Espa-
 ña la fiesta de la Concepcion y de la ex-
 pectacion del parto y de la Cruz así los
 Reyes y capitanes instituian fiestas de

nuevo al maldito Ydolo de beelphegor
 Ydolo de los Moabitas que quiere decir
 que començaron de nuevo a Ydolatrar
 en este Ydolo y adorallo que fue quan-
 do llegaron amoab. adonde se a doraua
 este Ydolo de Beelphegor como parece
 numero. c. 22. dõde comiẽça, *Profecti que*
castramentati sunt in campestribus moab, llega-
 ron a lo vltimo de la tierra de los amor-
 rheos a la orilla del Iordan lo qual cofin-
 na con el Reyno del Rey Balach, hijo d
 Sepho, el qual viendo el castigo q̄ Dios
 auia tomado de los Amorreheos sus ve-
 cinos temio y nosolamente de sus veci-
 nos sino supo las victorias que auian al-
 cançado los hijos de Ysraael de seon, y ba-
 sam todos vecinos suyos temio mucho
 porque viendo la barba de sus vecinos
 pelar comiẽça a echar la suya en remo-
 jo, y pluguiese a Dios que todos los ma-
 los hiciesen otro tanto y viendo el casti-
 go que Dios haze de otos como ellos te-
 miesen y escarmentasen en cabeça age-
 na, y pusiesen remedio dando demano a
 los peccados y deno hazerlo se q̄ia Dios
 por Hiere. c. 3. *Leua oculos indirectum &*
videubi non prostratis. polluisi terram infor-
nicationibus tuis, & malitiis tuis: q̄ obrẽ pro-
hibitæ sunt stella plumarum, & serotinus im-
ber non fuit, buelue los ojos atras y veras
 como no ay lugar donde no ayas ydola-
 trado y enfuciado la tierra con tus ydo-
 latrias y as con ellas secado el cielo y q̄
 no cayga agua del y auisele que se bol-
 uiese a Dios y escarmentase en cabeça
 agena, y mirase como a su hermana el
 tribu de Ysraael por sus adulterios y ydo-
 latrias le dilibro de Repudio, *& nõ timuit*
præuicatrix juda soror eius, sed abiit, & for-
nicata est et ipsa, en lugar de escarmentar
 fue peor hasta que perecio, este Rey bar-
 baro teme no vea por su casalo que vea
 por las de sus vecinos y así procura re-
 mediallo con remedio proprio de Ydola-
 tras que son en cantamentos y para esto
 imbia por vn encantador Balaam, estas
 son las medicinas que aplican los malos
 y con esto pretenden remediar sus peli-
 gros y enfermedades, y pluguiese a Dios
 no las aplicasen tambien los buenos y
 los que se precian de Christianos, que si
 cae el niño enfermo luego a la otra san-
 tiguadera que lo sane con vnas palabras
 ouerfos que dize queno se entienden ni
 se sabe lo que es lo del Rey Ochocias, 4.

Ioan. c. 10.

2. Macha. c.
vlti.

2. Macha. c.
vltim.

Ioan. c. 10.

numero. c. 22

Hiere. c. 3.

ADORATIO.

4. Reg. c. 1. Reg. c. 1. que esta enfermo y imbia a cō sultar a Beelzebuth. Dios de accaron de lo qual se enojo mucho Dios y le costo la vida esto mesmo haze el Rey Balach. que imbio por Balaam el falso propheta que fue ocasion de que el pueblo de Ysraael ydolatrafe y assi lo dize san Ioan en su Apocalip. c. 2, Balaam, *Docebat mittere scandalum corā filiis Isrrael edere & fornicari,* y luego ydolatrar de mucho comer se si gue la sensualidad y de los dos la ydolatria estos son los vicios que en seña el de monio a los hombres para que lo adoren ael y dexen a Dios, y assi dize vna glosa sobre aquello de Thobias cap. 6. *Demon occidit septem viros sarræ, diabolus de concupiscentia vxoresua nouem filias habuit, quarum septem diuersis generibus hominum maritauit,* qui osee el demanio casar y casose con la lujuria y de tan maldito casamiento tu uieron nueue hijas, y las siete caso y las dos amañebo, las siete que caso la primera caso con los prelados y clerigos q̄ fue la simonia la segunda que fue la hipo chresia con los religiosos lujuriosos y falsos, la tercera que es robo y rapiña con Soldados y Escruanos, la quarta que es vsura contratantes la quinta que es enga ño caso con mecaderes, la sexta que es sacrilegio cō labradores que hurtan los diezmos, las otras dos hijas que son lujuria y gula no quiso que se casasen sino q̄ se amañebasen con todos, pues estas dos cosas gula y lujuria fue causa de que aquel pueblo ydolatrafe y adorase a ydo lo de beelphegor y assi dize dauid en el mesmo Pl. *& irri tauerunt deum in adinuen tionibus suis, & multiplicata est in eis ruina,* ellos a multiplicar peccados y Dios a multiplicar castigos ellos a inuentar nue uas fiestas a los ydolos y Dios a inuentar nuevas maneras de castigo, porque mere çen grandissimo castigo los inuētores de nuevos peccados y de fiestas en offensa de Dios, y gran premio los que inuentā nuevas maneras de seruille y nuevas fies tas para çelebrar su sanctissimo nombre, y assi Dauid comiença aburlar y mofar de las imagines y figuras de los ydolos inuentadas por los hombres y assi dize *Simula chra gentium argentum & aurum, ope ra manuum hominum, similes illis fiant qui fa ciunt ea, & qui confidunt in eis,* quelinda mo fa y burla haze el propheta, de los ydolos y dioses de los gentiles los quales en quā

to a la materia son de oro o de plata o ma dera en quanto a la obra son obra dema nos de hombres y assi no ay que mirar en ellos sino el oro y la plata y el artifi cio conque estan hechos, pero nitienen saber ni entender, ni vida ni espiritu, si no todo es material tienen ojos y no veē boca y no hablan oydos y no oyen, ta les sean ellos como los dioses que adorā, que es lo q̄ dixo sancta Agatha al tyrano quintiano tal sea tu muger como es tu Diosa Venus y enojandose el quintiano respondió la sancta que no le hazia agra uio desear que su muger fuese como la diosa que adorauan, o quiere dezir como ellos son, son sus dioses, que ellos tienē ojos y noue en lengua y no hablan, oy dos y no oyen, ni tiennen ellos lengua para hablar de Dios, ni oydos para oyr su palabra, ni ojos de Fè, para conosce llo ni narizes para oler el buen olor de Christo y de su Yglesia, pues tratar de los Ydolos que los Romanos adorauan es proçeder in infinitum los templos q̄ les hazian y assi quando venian dela gue rra, y auian alcançado alguna victoria hacian templos a los ydolos, y assi dize *Plutarco.* Plutarco, y refiere lo nuestro padre san Augustin en el lib. de la ciudad de Dios d. *Ang.* que con ser los romanos tan grandes y dolatras tuuieron entanto a la virtud y a la honrra que los adorauan y honrrauā por dioses, y assi el grā Marco Marzello despues de auer vencido a los Cimbrios con los despojos que lleuo hizo dos tem plos el vno a la honrra y el otro a la vir tud y primero puso el dela virtud de tal manera que ninguno podia entrar al tē plo de la honrra sino era por el de la vir tud dando a entender que la virtud es el paso para la hōrra que parece que en es to quiso imitar a Dios y a lo que el mes mo Dios quiso figurar quando mando q̄ runto al templo edificasen el hospital de manera que el hospital fuese paso para el Templo y assi Christo quando subio al templo vn dia de fiesta la primera co sa que hizo fue entrar en el hospital co mo dize san Iuan cap. 5. que estaua tan zerca el hospital del templo que alli se re *Ioan. c. 5.* cogia toda el agua y sangre de los sacri ficios que sobraua donde entrauan los enfermos y sanauan todo lo que sobra en el templo a los ministros de Dios auia de ser de los pobres y ponese el hospital primero

Zacha. c. 4. primero que el templo para dar a entender que el paso para el templo de la bienaventurança es la limosna y la charidad lo mismo dize *Zacha. c. 3.* que mandaua Dios poner de lante del Templo dos oliuos, oliuo en la scriptura diuina misericordia blandura y ternura para los pobres por ay se entra a la gloria, y en el *3. de los Reyes cap. 6.* mandaua Dios q los Cherubines fuesen de madera de oliuo dando a entender que la misericordia da alas para volar al cielo, y en aquella parabola que Christo puso del rico gloton y Lazaro. si fue desnuda parabola quiso Christo nuestro señor figurar esto mismo y así dize san Lucas cap. 16 que el pobre Lazaro siempre que el rico entraba en su casa lo hallaua alpuerta *Qui jacebat ad januam eius vlcibus plenus;* es figurar que la puerta de los ricos por donde an de entrar los ricos al cielo es la misericordia y *3. Reg. 6.* mandaua Dios que las puertas del Templo fuesen de oliuo para figurar lo mismo y así el día del juicio la primera cosa de que echa mano Christo es de la misericordia dando a entender q la principal virtud q les da entrada en el cielo es la misericordia esta es la puerta por donde an de entrar.

¶ Hazian tambien los Romanos templo a la fortuna y la adorauan por Dios y vinieron a tanta locura, que tambien adorauan a la mala fortuna y aunque este nombre fortuna tiene su proprio lugar por venir aqui a proposito en lo de adoracione porque los Romanos y antiguos la adorauan se tratara aqui della y así acerca de los philosophos y gentiles vuo grandes desatinos en esto de fortuna vnos que absolutamente excluyan la fortuna y de cada cosa señalauan su causa y que ninguna cosa se hazia a caso y fortuna otros que todo lo atribuian a la fortuna, otros tenian opinion media q ni de todo punto excluian la fortuna ni tan poco todo selo atribuian a ella y este parecer es de Aristo. que en las cosas naturales es buen parecer el de Aristo. y así es cosa llana que en la comun manera de hablar ay buena fortuna y mala fortuna y esto es llano y confesado por todos los doctos y indoctos que ay muchas cosas que se hazen a caso y por fortuna y cosas buenas y cosas malas, y así es cosa llana que todas aquellas cosas q

se hazen fuera del fin que se pretende a quello llamamos fortuna, bien afortunado y mala afortunado uerbi gracia esta vno cauiendo en su campo halla vn thesuro o esta derribado su casa halla lo mismo esto fue a caso y que lo hizo su buena fortuna, pasa vno por la calle cae vna teja y dale en la cabeza y matalo dezimos que lo hizo su mala fortuna. con todo esto los que somos Christianos no emos de entender que aparte rei ay fortuna y así es grã locura lo que fingian los Ydolatras y paganos que ay diosa de fortuna a la qual adorã porque ni ay diosa de fortuna buena ni mala y así nuestro padre san Augustin lib. 1. retracta. c. 1. dize que le pesa de tratar tantas vezes en sus libros de fortuna lo segundo que emos de confesar los que somos Christianos, que muchas cosas ay que la fortuna no es causa total de vn mal o bien suceso, aunque sea *præter intentionem operantis*, quiero dezir que ninguna cosa ay tan a caso que no tenga su causa cierta y determinada, y así dize Platon, *Nihil esse cuius ortum non præcedat causa legitima*, no ay cosa que se haga aunque sea muy a caso que no aya precedido su causa legitima y nuestro padre san Augustin trae otra raçon semejante a esto la qual es de Ciceron, *Omnis. n. effectus cadit sub intentione primæ causæ, & diuina providentia est ordinatus*, y así los theologos y hombres doctos estan obligados a hablar propriamente y con distincion que respecto de Dios y de su providencia no ay buena ni mala fortuna ni cosa que se haga a caso lo qual declaro Christo math. cap. 16. y san Luc. c. 12. que vn pajarito no cae a caso sin la providencia de Dios ni se mueue la hoja en el arbol sin su voluntad y los cabellos de la cabeza los tiene Dios contados y así ay muchos efectos que respecto de la causa superior son pretendidos, pero respecto de la causa inferior son fortuitos y a caso y así es gran lo cura fingir que ay Dios fortuna pues ninguna cosa haze Dios a caso sino muy depesado y todo gouernado por su diuina providencia acerca de los hombres puede auer mala y buena fortuna, y puede ser sin culpa y con ella y así Aristo. la define muy bien en el .2. de los phisic. q fortuna es priuacion de consejo y prudencia y de falta de raçon y así dize *Vbi magis Aristo.*

d. Aug.

Platon.

d. Aug.

*Math. c. 10.
Luc. c. 12.*

magis Aristo.

ADORATIO.

magis de prudentia ibi minus de fortuna, los hombres cuerdos y prudentes de tal manera an de prevenir las cosas q̄ no se hagã a caso ni diga pense que esto no sucediera como sucedio, y assi Plinio le da muy buenos titulos como ella los mereçe lla mandola liuiana, inconstante, mentirosa, incierta, fauorezedora de los que no lo merezen, y assi la pintã diferentemente vnos la pintan ciega que no sabe lo q̄ se dize y taoreçe a quien no lo mereze, y que quando iupiter la inbia a los buenos dize que esta coja y quenõ puede caminar y suua es de mala gana reçoñgãdo y gruñendo pero quando va a los malos no ay viento como ella va bolando esto dize Aristophanes: los philosophos y poetas anduuieron tambien muy cuerdos en pintarla, en habito de muger, que esta ua de pies sobre vn globo, furiosa, ciega, inconstante, loca, sorda, pintauanla en figura de muger para declarar su inconstancia y poca firmeça y que la muger signifie inconstancia y poca firmeça dize lo Job. cap. 14. a donde despues que a dicho que era mudable como la hoja del arbol y como el arista o paja dize q̄ no se espanten pues es hijo de muger que es facil y mudable y sea de parecer a su principio y que al fin es hijo de muger y que esta sobre vn globo redondo figura espherica quenõ ay cosa mas mudable ya ssi la piedra redonda no es buena para edificio que no tiene asiento assi la fortuna notiene asiento con alas ligera y q̄ buela y seua quando menos se piensa lo ca furiosa y ciega, que todo quanto haze es sin raçon y por eso dixo Aristo. *Experientia artem produxit, imperitia vero fortunam*, la experiencia madre de la sciencia y la nezedad madre de la fortuna y por eso dixo Iuuenal. *Nullum numen abest se sit prudentia, sed tenos facimus fortuna deam caeloq̄ locamus*, dõde ay prudẽcia alli esta Dios no falta deidad dõde ay prudẽcia y siẽdo esto verdad gran locura es hazer a la fortuna Dios y assi nose yo la causa fortuna porque te hazemos diosa y te adoramos y ponemos en el cielo pues fortuna es falta de prudẽcia porque aquello dezimos que es fortuna que es a caso, y aquello es a caso, y fortuito quando es fuera de la intencion de la causa que obra aquel efecto, pues por eso viene fuera de la intencion de la cau-

sa porno auello prevenido, luego naze la fortuna de falta de consejo y prouidẽcia, y assi tales son sus obras qual ella es y por eso dizen los philosophos que sus obras andan al reues y no haze sino cercar al mundo y tra ello al derredor y assi como rueda lo tiene eu la mano, que a unos leuanta y a otros abaja, a este quita la hõrra y la riqueza y a otros se laday luego a este q̄ se lada se la quita como juego de niños, y todas estas cosas haze precipitadamente y como loca y poseõ la pinto muy bien Ouidio diciendo, *Passus ambiguis fortuna volubilis erat, & manet in nullo, certa, tenaxq̄ loco, sed modo letamant vultus modo sumit acerbos, & tantum constant in sua leuitate est*, mirad quien es la fortuna quenõ la entendereis porque siẽpre camina con pasos dubbolos, no sabeis donde va aparar, y quando para sin es calentar el suelo parte de alli ni entendereis quando esta triste ni quando esta alegre, porque tan presto como esta triste esta alegre y tan presto como esta alegre esta triste, ni quando esta mansã ni quando braua ni quando esta cuerda ni quando loca porque tan presto como esta de vna manera esta de otra y solo es constãte en su liuidad, y cõ todo esto la adoran por diosa, y lo q̄ mas espanta es q̄ los judios entenados en la escuela de Dios cayeron en esta ydolatria y assi se queja Dios por Esay. c. 65. *Qui ponitis fortune mesam, & libatis super eam*, eran muy inclinados ala ydolatria y como los ydolatras adorauan la fortuna y le ponian altar y ofrecian sacrificio a ssi lo hazian los Iudios y esta es la causa porquenõ les da ua Dios noticia de muchas cosas porq̄ no eran capaces dellas, y assi como no les quiso dar noticia de la Trinidad y de otros misterios muy altos por no deslumbrallos porque va Dios al paso de cada vno descubriẽdolos misterios de los quales son capaces y en cubriendoles aquellos de que no son como se lo dixo Christo a sus apõstoles en muchas partes particularmente, *Ioais. c. 16. ad huc habeo multa vobis dicere, sed non potestis portare modo, como se accomoda Christo a la capacidad de los discipulos pue no les queria descubrir mas misterios de los que eran capaces, por que es gran prudencia del maestro y del preceptor y predicador a commodarse a la capacidad de los discipulos*

Plin. 30.

Aristophanes

Job. 6. 14.

Aristo.

Iuuenal.

Ouidio.

Esay. c. 65.

Ioais. c. 6.

pulos y de los oyentes esto hazia san Pablo que los yua criando poco a poco primero les daua las cosas en leche para que pudiesen con ellas esto dixo maravillosamente Esay cap, 28, *Quem docebit scientiam? & quem intelligere faciet audiuim? ab lactatos a lacte, auulsos ab uerbis, quia manda remanda, manda expecta, reexpecta expecta, reexpecta, modicum ibi, modicum ibi inloquela. n. labij, & lingua altera loquetur ad populum istum,* aqui enseñara Dios ciencia maziza y profunda? a quien? a los q̄ estan ya destetados y pueden comer pan con corteça que es lo mismo que dize san Pablo que los lleuaua Dios a los judios como niños con cosas temporales porqueno eran capaces de las cosas del cielo, y en otra parte dize que los enseñaua como niños asi dize aqui el propheta que los a Dios de enseñar como niños y asi traduzen los Hebreos, *Mā datum post mandatum linea post lineam, modicum ibi, modicum ibi,* el que fuere doctor y quisiere enseñar bien la doctrina del cielo conforme se con la capacidad de cada vno al imperfecto enseñelo como imperfecto y al perfecto como perfecto al niño como niño, y al grande como a grande y asi a de ir enseñandolos poco apoco oy vn mandamiento y mañana otro y asi dize Vatablo que declaran este paso los mesmos Hebreos, *Nam tradere illis oportet, præceptum post præceptum, præceptum post præceptum, lineam post lineam, lineam post lineam, parum hic parum ibi,* son niños los judios y es menester ir enseñandolos poco apoco cada dia su lecion oy enseñalles el. a. b. c. de la ley, mañana, el. b. a. b. a otro dia ajutar las letras, y lo mesmo en el escreuir, y en lugar de lo que dize la Vulgata, *in loquella labij, & lingua altera loquetur ad populum istum,* dize el Hebreo, *Quonia labijs blæsis, & lingua alia loquetur ad populum istum,* esto declara maravillosamente san Pablo. 1. corint. 14. adondeua persuadiendo a los predicadores que sez como den a la capacidad de los oyentes y que les hablen en lenguaje que los entiendan porque sino es echar palabras al ayre y pone maravillosas cõparaciones si vno que tañe notañe concertadamente de manera que se entienda con bozes distintas y concertadas no se gustara de la musica asi vosotros quando predicais si la doctrina y voces nouan distintas y

cõzertadas y claras si hablais sin orden y sin concierto y todo bozes confusas quien os a de entender si tocan la trompeta y la boz es confusa quien se a de aparejar a la guerra la trompeta tiene sus diferencias de musica vnas vezes tañen a recoger y como lo entienden luego todos se recogen otras a que se aparejen para la batalla, y luego todos se aparejan otros tañen a acometer y luego todos acomieten, *ita & vos per linguam, nisi manifestum sermonem de deritis: quomodo scietur id quod dicitur? eritis. n. in aera loquentes,* sino os acomodays a la capacidad de los oyentes de manera que entiendan lo que de cis sera echar palabras al uento, y trata luego (segun dize san Pablo) Esay de los Apostoles y asi habla Dios por Esay, yo os è embiado por predicador a Esaias hombre facudo y eloquente y a otros muchos prophetas y dezis que todo es astienaçar y lenguaje obscuro que no lo entendeis y asi os dan en rostro sus predicaciones pues yo os imbiare a mis Apostoles que no os prediquen siempre en vn lenguaje sino con diferentes lenguas no quierẽ dezir Esay. ni san Pablo que an de predicar en lengua peregrina sino que en su lenguaje se acomodaro conforme a la capacidad de cada vno a los niños que lo son en la Fè y no son perfectos en lenguaje de niños y a los perfectos en lenguaje de perfectos y de esto se quejaua san Pablo ad Galat. c. 4. *Filioli mei quos iterum parturio, donec formetur Christus in uobis,* hijuelos mios que otra vez os torno a engendrar y parir y en boluer en pañales y hablar en lenguaje y terminos de niños, *Vellem autẽ esse apud uos & mutare uocem meam,* quierria ya mudar lenguaje y hablaros en otro lenguaje mas perfecto y lo mismo. 1. Corin. 3. *tanq̄ paruulis in Christo lac potum uobis dedi non escam, nondum enim poteratis, q̄ amor tan grande y que deseo del aprouechamiento de las almas pues se a comoda a la capacidad de cada vno, y aunque se dubda si Christo podia dar a los Apostoles la capacidad neccessaria para entender los misterios que no quiso descubrilles por ser incapaces dellos, no ay dubda sino q̄ podia pero no quiso y la raçon dala maravillosa Grego. Nazian. Oratio. 5. Theolog. que fue para darles a entender a los Apostoles la manera que auian de tener en enseñar a los demas, como Christo los*

1. ad corint 14

ad galat. c. 4.

1. corint. 3

Greg. naz.

e. dicit

ADORATIO

los en seño a ellos que pues quando erã discipulos su maestro Christo los fue en señando poco apoco cõformandote cõ su capacidad, quando fueren maestros hagan ellos lo mesmo y assi dize Grego. Nazian. *vides illuminationes paulatim effulgentes, Theologiae que ordinem, quem nobis praefiterit, ut neq; repente, atq; confestim omnia in lucem proferamus, neq; in finem usq; oculemus illud. n. in consultum, hoc impium, illud alic-*

D. Pe. 1. c. 1. nos offendere, ac vulnerare queat, hoc nostris à nobis alienare, que linda raçon, que es la mesma que dize san Pedro. 1. canõ. c. 1, que el sol no sale de repente sino primero va disponiendo la vista salen estrellas que tienen poca luz, luego el lucero q̄ la tiene mayor y luego el Sol assi los misterios de Christo primero salẽ estrellas los prophetas con poca luz luego el Luzero san Ioan Baptista con mayor luz, y luego el Sol Christo con plenitud de luz assi sean de en fañar los hombros poco a poco ir poco apoco alumbrando, guardar orden en la theologia del cielo los maestros que la an de enseñar que esto les enseña Christo no todos los misterios de repente ni todos juntos ni andar por extremos al principio enseñallo todo o guardallo todo para la fin sino que tengan sus principios medios y fines porque lo primero es indiscrecion enseñallo todo al principio y encubriello todo es impio como el seruo que encubrio el talento que dize san Matth. c. 25. lo mesmo dize Origen, *Homil. 5. in judi. non in initiis statim discipulis, de profundis & secretioribus sacramentis tradendum est, sed morum correctio, disciplina & emendatio, religiose conversationis, & simplicis fidei, prima eis elementa traduntur,* no luego al principio del Apostolado les auia Christo de enseñar los misterios mas profundos y secretos del cielo sino lo primero lo moral de las costumbres, la enmienda de la vida la conuersacion sancta y las primeras letras de la Fè, y despues ir descubriendolo poco apoco los misterios del cielo esto mesmo enseño Christo a aquel mançebo que queria subir a la perfeccion. le dize Christo Matth. 19. que se vaya poco apoco que primero a de subir por diez gradas de diez mandamientos de la ley lo mesmo responde Christo a los phariseos quando le dijero porque sus discipulos no ayunauan como os discipulos del Baptista Matth.

Matth. 25. Origus.

Matth. 19.

Matth. 9.

c. 9. llegan se los discipulos del Baptista a Christo y dizenle, *Quare nos & pharisei jejunamus frequenter: discipuli autem tui non jejunant?* y responde Christo que no es discrecion al paño uiejo echalle remiendo de paño nuevo porque lo nuevo rompera lo viejo sino el remiendo a desfer del mesmo paño ni es cordura el mosto y vino nuevo echallo en odres y pellejos viejos sino nuevos porque la furia del mosto los rompera es dezir que sea de acomodar a la capacidad de cada vno paño nuevo y vino nuevo perfeccion si la capacidad es vieja y esta vieja con la cõf dentero. c. 22 tumbre luego ponello en camino de perfeccion no es cordura sino ir poco apoco que es lo mesmo que dize Dios *Deutero, c. 22. non arabis in boue simul & asino,* no son las fuerças iguales de todos ni la capacidad no es cordura pensar que todas las fuerças son iguales ni los ingenios y entedimietos vnos son muy capaces y otros menos y por esta mesma raçon no quiso Dios que los judios tubiesen ymages lo vno porque no eran capaces dellas ni sabian como las auande adorar, y lo otro porque no tenian de quien porque Dios era incorporeo y lo otro por deste tallos de la ydolatria, pero nosotros los Christianos cuyo estado es de perfeccion como lo dize Christo *Matth. 6. esto te ergo perfecti sicut pater vester perfectus est,* ya libres de ydolatrias y falidos de pañales de los judios y de sus niñezes era raçon saber como a solo Dios sea de adorar con culto interior y exterior.

dentero. c. 22

Matth. c. 6

¶ Porque ay dos extremos q̄ son Phari- §. 43 seos y hereges, los phariseos todo es culto exterior a los quales a companian los hipochritas, y los hereges dan en otro extremo que siempre andan por extremos y assi dizen que todo a desfer culto interior y quitan el exterior y contra los vnos y contra los otros es menester probar de la escriptura diuina q̄ quiere Dios ser adorado con culto exterior y interior aunque lo principal es el culto interior *exod. c. 15. dize Moysè. Iste deus meus & glorificabo eum,* todos los Hebreos leen aqui diferentemete y la paraphrasis chaldeyca, y assi traduzen. *Hic est Deus meus, & edificabo ei sanctuarium patrum meorum, & seruiam coram eo,* aqui trata del culto exterior, comienza el pueblo de Dios a considerar q̄ tenia Dios su asiento y morada

Exod. c. 15

en

en vna columna de nuue y de fuego y parecioles que no era cosa decente no hazelle siquiera vna choça en que morase y assi traduzen algunos *Tugurium* ei q̄ tengamos entre nosotros a vn Dios que tantas mercedes nos a hecho y que no tengamos vna choça o vn tugurio o cabaña en que repose y este de asiento, y que nosotros podamos ir a el y alaballe y dalle gracias por las mercedes que nos haze y hazelle vn altar en que le ofrezcamos sacrificio y assi .1. *Reg. c. 7. Samuel edificauit etiã ibi altare domino*, y para esto se hizieron los templos y Yglesias materiales y se consagran y dedican a Dios y se leuantan altares para el culto exterior diuino, y para refugio de los que se acoçge a sacrario. 3. *Reg. 1. Adonias autẽ timens Salomonẽ surrexit & abiit in tabernaculũ domini, tenuit q̄ cornu altaris*, como vio Adonias a Salomon enojado temio y acoçose a sagrado y abraçose con el altar, y assi açerçarse al altar era tener familiaridad con Dios como dize san Lucas cap. 18. del Phariseo que sepuso junto al altar y en el Exod. cap. 28. dize Dios a Moysen, *Facies feminalia lina vsq̄ ad femora, & utentur eis Aaron & filij eius, quando egrediuntur vel quando appropinquant ad altare, ut ministrent in sanctuario*, hazles aluas blancas hasta en pies por la honestidad de los que sean de allegar al altar la honestidad tan grande que a deauer en los Saçerдotes quando se allegan al altar, y assi, *Ad altare ascendere*, es ser missacantano, començara exercitar officio de Saçerдote. 1. *Reg. c. 2. Elegium ex omnibus, vt ascenderet ad altare meum*, y assi, *Iuxta altare comedere*, porque de alli auia de comer porque el Abad de adonde canta de alli yanta, lo qual declaro san Pablo. 1. corint. cap. 9. *Nescitis, quia qui in sacrario operantur, quã de sacrario sunt edunt?* y assi *Circundare altare*, es llegar se a orar Dauid ps. 25. *& circumdabo altare tuum domine vt audiam vocẽ laudis tuã*, quiero llegar me çerca del altar para oyr las oraciones y alabanças de tus ministros: leuantar altar es profesar la religion y obligarse a ella Iosue. c. 22. *Extrahamus nobis altare non in holocausta nec aduicinas offerendas, sed in testimonium inter nos & vos, & sobolem vestram, vestram q̄ progeniem*, leuantemos altar no para ofrezcer sacrificio sino para testimonio de como nosotros y toda nuestra casta profesamos

la Fè y ley del verdadero Dios, *inter vestibulum & altare*, era lugar sancto donde se oraua a Dios con mas religion y reuerencia y era gran maldad profanar este lugar y assi dize Ioel cap. 2. *Inter vestibulum & altare plorabunt sacerdotes*, y assi Christo sintio mucho que en aquel lugar mataren a Zacharias Matth. cap. 23. *Quem occidistis inter templum & altare*, todo esto era culto exterior con que se adoraua Dios, y quitar este culto exterior y que no son mienster piedras muertas sino piedras biuas es de hereges, y dezir q̄ donde quiera sea de adorar Dios y a labar cuya adoracion y a labança consistie solamente en el culto interior es heregia condenada por la Yglesia y por los Concilios, porque quiere Dios que le edifiquen casa y templo, en que more y que aya altares materiales, y que se aderezey aya limpieça en ellos y que aya en su aparador oro y plata, y en su recamarã sedas y brocados y todo lo demas que perteneze a este culto exterior, y es cosa maravillosa de ver quãdo Dios les imbio el mana, *Exod. c. 16. Iacuit ros per circuitum castrorum, cumq̄ operuisset faciem terræ apparuit in solitudine minutum, & quasi pilularum*, dizen los Hebreos que primero cayo vn rocio blanco como elado y escarchada y luego vnos granos redodos limpios como culantro y luego otra capa de rocio, la limpieça grande conque Dios lo guardaua para figurarnos la limpieça que quiere que aya en el verdadero mana del sanctissimo sacramento que este entre fauanas limpias y dezir que lo que se gasta en esto era mejor darse a los pobres, es la heregia de Judas como dize san Mar. c. 14. *Melius n. erat unguentum istud venundari multo & dari pauperibus*, y por san Ioan cap. 12. dixo el mesmo Judas: *Quare hoc unguentum non venit trecentis denariis & datum est egenis? dixit autẽ hoc, non quia de egenis pertinebat ad eum, sed quia fur erat, & loculos habens, ea quã mittebantur portabat*, para entender este lugar es menester hablar con cordura y llevar vn buen medio euangelico y huyr de estos dos extremos hereticos, de Judas y los hereges de nuestros tiempos y de los phariseos porque dize san Matth. cap. 26. y san Mar. cap. 14. que los discipulos se indignaron y Judas tambien pero por diferentes respectos los discipulos por zelo

1. Reg. c. 7.

3. Reg. c. 1.

Luca. c. 18.

Exod. c. 28.

1. Reg. c. 2.

1. Corint. c. 9.

Pf. 25.

Iosue. c. 22.

Goel cap. 2.

Matth. c. 23.

Exod. c. 16.

Mar. cap. 14.

Ioan. c. 12.

Matth. c. 26.

Mar. c. 14.

de

ADORATIO.

de los pobres, y Judas porque era ladrón por auaricia, porque no era tan charitativo y misericordioso como esto, y a los discipulos parece que los fauoreze Christo por san Matth. c. 9. a donde dize, *Euntes dicit, quid est misericordiam volo & non sacrificium* parece que estima Dios en mucho mas la misericordia que qualquier otro sacrificio y culto exterior,

Math. c. 9.

§. 44

§ Azerca de esta dificultad es menester declarar dos cosas la primera saber porque se indignaron los Apostoles y no fue heregia y se indigno Judas y lo fue la segunda quando la misericordia sea de preferir y anteponer al sacrificio, y quando no, y como es verdad charolica que estima en mas Dios la misericordia que no el sacrificio, azerca de lo primero se indignaron los apostoles contra la Madalena porque sabian la condición de Christo quando era amigo de demasias y regalos, y quan modesto y templado en sus palabras obras y exemplos y como no era amigo de aquellos dolores pero Judas se indigna contra Christo y encubre su auaricia con titulo y muestra de misericordia lo qual es muy común a los malos cubrier la maldad debajo de especie y apariencia de virtud, y con piel de oveja encubrir el ser ladrón y lobo cruel como dize san Matth. c. 7. ver vn auariento vestido con vnas entrañas de misericordia, vn Pharaon, *Exod. c. 10. sic dominus sit vobis cum, quomodo ego dimittam vos, & paruulos vestros cui dubium est qd pesti me cogiteris*, dize la Paraphrasis chaldayca *sic sit verbum domini in adiutorium vestrum sicut dimittam vos & familiam vestram, vide te quomodo malum quod vos putatis facere committis est*, pluguete a Dios que os fuese el tan propicio como yo os dejaria ir a sacrificar al desierto si yo entendiese que vuestro Dios es es propicio en esto con grã facilidad os dejaria yr a sacrificar, pero mirad que os engaña mirad quan grã de fatino es llevar con vosotros los niños, por vn desierto sin agua y sin comida y sin regalo, para que perezcan parezeme ami que es mejor que vayan los hōbres y sacrificquen no a buena a Dios, este es estilo de los malos mostrarse compasiuos y misericordiosos, y que en sus consejos y en todo lo que hazen no pretenden su interes, y si bien se considera, este es su fin y su blanco y notiran a otro hito sino

Math. 7.
Exod. c. 10.

a este como Iuliano apostata, q̄ les quita ua a los Christianos las haciendas con titulo de zelo de Christianidad, y que su Christo les mãdaua fuesen pobres y era raçon cumplir lo que mãdaua: esto haze Judas y esto mesmo hazen los hereges con titulo del Euangelio, y que dizen q̄ Christo quiere mas misericordia que no sacrificio: luego no a de auer culto exterior ni missas ni sermones ni sacrificios ni Templos ni piedras muertas sino piedras viuas y todo espiritu interior y no a de auer exterior y fundarlo en lo que dize Christo, *Ioa. c. 4. sed venit hora & nunc est quando veri adoratores adorabunt patrem in spiritu & veritate*, y assi es razō satisfazer a todas estas dificultades y dar el sentido germano y charolico a todos estos lugares de la scriptura el quales llano y claro para entendimientos llanos y claros, y a lo que dize Oseas cap. 6. y Christo Matth. cap. 9. *Misericordiam volo & non sacrificium*, no excluyen el sacrificio y culto exterior que se haze a Dios, sino antepone la misericordia al sacrificio quando el pobre tiene extrema nezesidad moral della, entonces se huelga Dios que se lo quiten a el de la boca para el pobre y que quando con curren dos preceptos vno natural y otro diuino positiuo, antes sea de acudir al natural que al diuino positiuo que es lo mesmo que dixo Christo Matth. c. 15. con los phariseos que dejauan el precepto natural de acudir los hijos a los padres en tiempo de nezesidad por acudir al sacrificio esto condena Christo, sino que acuda primero el hijo a remediar la nezesidad de su padre antes que al sacrificio y que si vno esta enfermo y que no teneis quien quede con el y esta en peligro y padezera mucho si el dia de fiesta vays a oyr missa y lo dejais que dejais la missa y os quedais con el enfermo, y si perezais de hombre vos y vuestros hijos y no la podeis remediar por otra via sino trabajando dia de fiesta que trabajeis porque es ley natural y quando no teneis posibilidad y no pueden andar a una manos y vobis ad accepta Dios la voluntad y la estima en mucho, y de esto tenemos exemplo marauilloso en la scriptura diuina, de Dauid el qual pareziendole quando era cosa de zento que biniese el en muy ricos palacios y muy bien labrados de muy ricos cedros y que el

Ioa. c. 4.

Oseas c. 6.
Math. 9.

Math. 15.

72. 19

1000

el

el arca de Dios no tuuiese casa, si no que anduiese en casa alquilada: vna vez en casa de Obdedon, y otras vezes en su casa. Tuuo voluntad de hazella, y auisarle de parte de Dios que no la hiziese, porque queria Dios que su Hijo Salomon la hiziese, y assi se lo dixo por Nathan: y esto, ora fuele por estar muy alcançado; y no la haria como era raron, ora fuele porque andaua muy ocupado en cosas de la guerra: y dize Salomon su hijo 2. Paralipom. capit. 6. que estimò en mucho Dios aquella voluntad, y assi dize. *Fuit in corde patris mei David edificare domum nomini Dei: sed dixit Dominus ad eum. Pro eo quod fuit in corde tuo edificare domum nomini meo bene fecisti, quia fuit in corde tuo.* Tuuo mi padre David volutad de edificar tēplo a Dios, y estimò en mucho Dios aquella volūtad para que de aqui entédamos en quāto estima Dios vna volūtad eficaz, pues dizē los Theologos q̄ equiuale a la obra quādo no se puede poner en effeoto, pero q̄ los hōbres tengā grādes alcaçares y palacios, grādes recamaras y aparadores, y grā de limpieza en su seruicio, y Dios en el cāpo en vna Yglesia q̄ se estā cayēdo, y vn Caliz sea d̄ estaño, y vn alba llena de mugre, y suciedad, no es cosa decēte, ni parece biē: y q̄ puesto caso q̄ el culto principal con q̄ Dios se sirue es el interior pero tãbien estima en mucho esto exterior, el aderezo y arreo de los tēplos y altares, y q̄ quādo vn Sacerdote sale reuestido q̄ salga muy biē puesto, y q̄ los q̄ tienen cargo de semejātes cosas q̄ las perfumē cō pastillas y rociē cō aguas de Angeles y olorosas, y que aya caçoletas por q̄ Dios gusta de esto, y las cosas olorosas y limpias, y los ambres, almizques, y algalias a Dios cōuenē y le estān muy biē, y assi mādaua hazer pastillas olorosas para su seruicio. A lo segundo, que seria la causa por que la Madalena hizo pedaços el boteçillo de alabastro, como dize san Marc. c. 14. *Et frac-*

Marc. 4.

Matt. c. 26.

Ioan. c. 12.

to alabastro effudit super caput eius, y lo mesmo san Matth. c. 26. y san Mar. c. 14. y san Iua. c. 12. cosa de tãto precio y estima hazello pedaços, y derramar cosa tã preciosa y de tant aestima y de tãto precio, pues tãto condenan las Scripturas prophanas lo que hizo Cleopatra moler vna piedra que valia tanta infinidad de ducados, y dalla en vna entalada a Marco Anto-

nio: aquel vnguento precioso no fuera mejor para los pobres, como lo dixerōn los Apostoles? Fuera de esto siendo Christo nuestro Señor tan exemplar, y tan enemigo de estas demasias como confintio aquello? en lo que toca a la causa motiua de la Madalena de vngir a Christo no ay paraque fingir aqui desatinos, ni locuras de desmayos de representacion de muerte, y de contar Lazaro quan terrible trago es el de la muerte, porque solo lo que la mouio a hazer lo que hizo fue amor, este la mouio a hazer este regalo a Christo, ver que andaua tan cansado y fatigado de tanto caminar, y como era costumbre entre los Iudios que en los combites vngian a los combidados, y assi se quejò del Phariseo por no auer guardado aquella costumbre, Lucā capit. 7. y assi la Magdalena por guardalla lo hizo como otra vez lo auia hecho en otro combite, y si Christo nuestro Señor admitio aquel seruicio y regalo, no fue porque gustaua de ello, sino por sacar mysterio de aquella vnccion, y assi aduertio san D. Chrysostomo, que quando vieremos hazer vna cosa buena que no sea muy perfecta y acabada, respecto de otra muy perfecta, aunque hablando absolutē, y no respectiuē lo podia ser, no la condenemos, (verbi gracia,) en Martha, y Maria, lo que Martha hazia respecto de lo que Maria hazia no era tan perfecto, no por eso lo condena Christo: assi nosotros quando vieremos hazer vna cosa que respecto de otra no es perfecta, no la condenemos ni reprehendamos, sino procuremos sacar della alguna cosa para nuestro aprouechamiento, y pone este exemplo que tenemos entre manos, diziendo. Si alguno preguntara a Christo, si queria admitir aquel seruicio y regalo que la Madalena le queria hazer, por ventura no le admitiera, pero despues de hecho se lo agradeze, y pretende sanear a los discipulos que no se turben ni escandalizen en lo que es dudoso si es menester para esto o para lo otro, o si es mejor para vna cosa que para otra que todo es virtud y se aplica a cosa sancta y buena, y assi no ay paraque juzgar, sino que es bueno, ni condenar a quien lo haze, sino alaballo, verbi gracia, si vioremos labrar

Lucā ca. 7.

D. Chrysost.

ADORATIO

vasos de oro, o de plata para el culto diuino, y adereços ricos para el altar, y ornamentos no ay para que reprehendello, ni dezir, mejor fuera esto para pobres. Y quando vieredes leuantar vna Yglesia o monasterio donde se gastan muchos millares de dycados, no digays, mejor fuera para pobres, o para otra cosa porque perturbays el animo de quien lo haze, si antes que lo hagan os consultaren a vos, y pidieren vuestro parecer, y os pareciere que los pobres tienen mucha necesidad y es mejor aplicallo para aquello, norabuena hazedlo, y dad vuestro parecer y dese a los pobres, pero si lo veys gastar en el culto diuino alabad la intencion de quien la haze que esto haze aqui Christo alaba la obra y la intencion de la Madalena. Lo otro, no es razon que con cubierta de pobres se dejen otras obras de charidad y obras buenas tocantes al culto diuino, las queles pro tempore, & loco son necesarias: quieren vngir vn muerto degenlo de vngir para dar a los pobres? Quieren vno hazer vn combite honesto y moderado a sus amigos y parientes dejelo de hazer por dallo a los pobres, no se ha de dejar, ò que con esto se podian remediar muchos pobres, por eso no lo condeney, que Christo no lo condena, antes responde por ella. *Sine illam in die sepultura mea seruaui illud,* dejala que a todo acude, a los pobres, y a otras obras de misericordia que no se resueluen todas en los pobres, bien sabeys quan liberal a fido con los pobres y las muchas hmosnas que a hecho, y hará, y agora me haze las exequias en vida, y assi lo dize san Marc. cap. 14. *Præuenit vngere corpus meum in sepulturam,* está cerca mi muerte, tengo presto de morir, y vngeme para morir. O que de cosas se representan aqui en la Madalena como se representa vn bueno que en vida se haze sus exequias, y no espera quenadie se las haga, sino el preuiene a la muerte, y se vnge para tomarse a braço partido con ella, y aunque la Madalena no lo sabia, fue propheta porque es estilo de la Scriptura atribuyr el suceso de las cosas a aquellos que las hazen aunque no tengan intento de hazerlas, tercio Regum capit. decimo septimo, dixo la Sunamitis

Marc. c. 14.

3. Reg. c. 17.

a Helias. *Ingressus es ad me vt interficeres filium meum,* y Helias no entrò con tal intento, y Genes. capit. 20. dixo Abimelech a Abraham. *Induxisti super me, & Gen. c. 20.* *super regnum meum peccatum grande,* y Abraham no pretendiò tal. Lo mismo Cayphas Ioan. capit. 11. del qual dixo san Iuan que prophetizò no teniendo tal intento, assi dize Christo aqui de Maria, que auia guardado aquel vnguento para su sepultura sin ella pretendello, ni entendello, sino que lo hizo por instinto del espiritu Sancto, que hiziese el officio funeral a Christo, por que como su muerte estaua tan cerca aquella vnccion era pronostico de su muerte, assi lo dixo Christo. Esta muger guardaua este vnguento para el dia de mi sepultura, y dejadla que lo emplee en aquello para que lo guardaua, y lo que auia de hazer de aqui a pocos dias hagalo agora. Deid si yo estuiera muerto y me vngiera no la reprehendierades, pues hazia vna de las obras de misericordia, pues dejalda, porque esta vnccion es la que entonçes se auia de hazer, sino que quiso el espiritu Sancto que preueniese mi muerte y que agora me vngiese por que entonçes no a de tener lugar, y las cosas que al tiempo de la muerte no se pueden hazer, bien es que se hagan en vida, y aquesta obra que esta muger a hecho, está tan lexos de ser reprehensible que se ha de contar y celebrar entre las cosas insignes del Euangelio, para que entendamos que las cosas que los malos dizen a los buenos por vituperio, y afrenta, las conuierte Dios en honrra y alabanza suya, assi se celebra este hecho en la Yglesia, y se le da por blason. *Hæc est Maria que vnxit pedes Iesu:* celebrase su Fè y su charidad, y amor, y assi dize Christo. *Quoniam dilexit multum.* Su deuocion y cuydado en la muerte y sepultura de Christo, su preuencion pues con el vnguento preuiene su muerte, y no solamente esto, pero en hecho tan notable nos quiso enseñar Christo muchos mysterios. Lo primero el mucho amor que vn bueno tiene a Christo pues por mucho que haga no le parece demasiado, antes le parece q siempre queda corto yninguagasto qe haga por Christo por mayor que sea le es graue ni pesado. Lo mu-

Lo mucho que ama vn bueno a Christo y como todo quanto haze lepareçe nada respecto de este amor imitando en esto al mesmo Christo, sitio Ioan. capit. 19. es nada lo que padezco respecto del deseo. En Judas se nos representa el ingenio, y condicion de vn hipochrita que luego se escandaliza de el ayre, y con obras de deuocion y charidad disimula su auaricia y sus pecados. Representase la persona de vn herege que quiere quitar este culto exterior y las obras y seruicios que se hazen a Dios, y el culto diuino exterior por pobres. Representase nos en el tambien vn auariento que todo su intento es de quantas cosas trata, sea por fas, o sea por nefas el ha de sacar ganancia y interes, y quando no todo es perdicion. En los discipulos se nos representa vn ingenio tan delicado que de el ayre se escandaliza, y quando vee hazer algun cosa lepareçe que fuera mejor hazerle de otra manera, por q̄ todo lo que haze lo regula por su ingenio, y lo que quadra con el aquello alaba, y lo que no lo condena. Y en Christo se nos representa vn ingenio, y entendimiento syn zero, y llano, y como abona todo aquello que naçe y procede de amor de Dios, y como defiende lo que es virtud, y para figurar que muchas vezes les es licito a los sanctos, y amigos de Dios pasar los limites y terminos ordinarios, para significacion de algun mysterio, como Christo lo hizo aqui que fuera de lo que tenia de costumbre admitio este regalo extraordinario para significacion de su sepultura, ò de alguna vncion spiritual o mixtica, de manera, que todo quanto haze vn bueno, ò sea ordinario, o extraordinario no lo condenemos, y assi dize nuestro padre san Augustin lib. 3. de doctrina christia. capit. 12. Qual quiera que vsa mas estrechamente de las cosas comunes y ordinarias de aquellos con quien viue y trata, de manera, que se muestre muy particular, o es muy templado y muy sancto, o es supersticioso o ambicioso, y qual quiera que pretende pasar los limites de lo que acostumbra los buenos, o lo hazen para significacion de algun mysterio, o es algun hombre vicioso y desconcertado, porque en estas cosas extraordinarias mas se ha de mirar el ani-

D. Aug.

mo y deseo con que se hazen que no el vso comun que ay en ellas, porque no ay hombre que siendo cuerdo, y christiano pueda creer ni imaginar que el vn gir esta muger los pies de Christo, lo atribuia al vso comun de los hombres, que son luxuriosos y prophanos, a los quales comunmente sirven estas vnciones y olores para prophanidad y demasia, y en Christo el auerle dejado vn-
 gir la primera vez los pies Lucae cap. 7. y la segunda vez la cabeza Ioan. ca. 12. O es para demostracion exterior de aquella humanidad sanctissima, o de alguna vncion mixtica de como ha de proceder vn bueno en su conuersion, como dize san Bernardo: que se vaya poco a poco, y comience por los pies de Christo que es su humanidad, y acbe en la cabeza que es su diuinidad: ò por ventura lo que dize san Pablo ad Rom. cap. 6. *Sicut enim exhibuistis membra vestra seruire immunditie & iniquitati, ad iniquitatem: ita nunc exhibite membra vestra seruire iustitie ad sanctificationem.* Pues los olores y ambares y los cabellos, y rostros, y lenguas hasta aqui an sido instrumentos de maldad y desonestidad sean agora instrumentos para seruir a Dios, y que el buen olor en la Scriptura diuina es buena fama, pues la que hasta aqui a tenido mal nombre y mala fama y de aqui adelante a de pretender tenella buena, porque esto an de pretender los buenos y los que son exemplares y de buena vida que en todas sus obras den buen olor en ellas: pues qual quiera que vnge los pies de Christo y sigue sus pisadas, y quiere ser de su casa este da buen olor de si en todo quanto haze. Y lo vltimo que emos de aduertir que haze para nuestro intento, que muchas vezes veremos que ay muchos que en edificar templos, y en el ornato de ellos, y en los Calizes y vasos y custodias, y ornamentos son demasiados, pero como esto nazca de vn intensissimo amor q̄ tienē a Dios y a vnadeuocion muy gr̄de, y q̄ aq̄llo aprouecha para angmēto de la Fē y de la deuocion y piedad, por estas causas es mejor aplicallo a esto q̄ darlo a los pobres, y assi Theophil. sobre este lugar dize. *Confundantur hoc loco qui pauperes Christo praeferunt.* Y particularmente en este tiempo en el qual las cosas del culto exterior

Lucae ca. 7.
Ioan. c. 12.

D. Ber.

ad Rom. c. 6.

Ioan. c. 12.

Theoph.

ADORATIO.

terior de Dios andan tan por el suelo, y no ay para que preferir los pobres a Christo y al culto exterior que se le deue, y dize este Doctor que oyò a vnos plateros que dezian que si vn vaso sagrado se quebrase, y se diese a los pobres para que viuiessen del y se remediasen, que no pecarian si lo hiziesen, ni se condenarian: pues oygan lo que esto dizen y hazen lo que aqui Christo dize, y haze que se prefiera el a los pobres, y assi digo, que quando el cuerpo de Christo y sangre està en vn vaso rico de oro ò de plata, y dize que se ponga en otro vaso menor y de menos precio para que aquella demasia se de a los pobres, mire lo que haze, y lo que dize, y a que parte se acuesta a Christo o a los pobres. Todo esto dize Theophilato. Pues valame Dios, como dize Christo que es mejor la misericordia que el sacrificio? Y tan Chriostomo, que es mejor dallo a los pobres, y Theophilato que es mejor dallo a Christo? A esto se responde: que absolutè loquendo, es mejor dallo a Dios que a los pobres, porque el objecto es mejor, y el amor de Dios se ha de preferir al amor del proximo, pero a de auer en esto limitacion, por que como Dios no tenga necesidad de nuestros bienes, y quiere, y manda que amemos al proximo por el, y que todo quãto hazemos y damos sea para nuestro prouecho, y para remediar las necesidades del alma y del cuerpo: de aqui es, que aquella obra de la qual se faca mas prouecho, y remedia mas la necesidad aquella es mas accepta a Dios, y assi algunas vezes aconteçera, que le sea mas grato y accepto en gastos del culto diuino que no en pobres, quando no ay necesidad particular, y extrema moralmente, hablando como esta dicho, y aunque es verdad que ay tantas necesidades en los pobres podia ser q̄ de ordinario le fuese mas accepto a Dios lo que se da a los pobres, porque comunmente esta es mas vrgente necesidad pero de qualquiera manera que sea se a de tener gran cuenta con la intencion, y en lo que toca a lo que dize san Iuan cap. 4. *Veri adoratores adorabunt Patrem in spiritu & veritate.* Lo declaran los Doctores diferente mente y todas son maravillosas exposiciones y literales. La primera es, que

D. Chriost.

Ioan. c. 4.

antiguamete la Sinagoga adoraua a Dios y la Yglesia catholica adora agora tambien, pero la Sinagoga lo adoraua en figura y la Yglesia en verdad: la Sinagoga en letra, y la Yglesia en el espiritu, assi lo declara Origenes lib. 1. Periarchon, que es vn libro que hizo de principis capit. 1, y libro 6. contra cellsum. La Sinagoga adoraua a Christo en la letra y cuerpo en aquellos sacrificios corporales: los christianos no lo adoran en aquellos sacrificios corporales, sino en el spiritu: lo mesmo dize san Chriostomo ho. 32. esta es la verdadera manera de adorar a Dios con culto interior q̄s limpieça de consciencia, y blancura de coraçon y intencion: no en figuras antiguas, y corporales, sino en consciencias reformadas y nueuas, y figuras nueuas como luego veremos, y assi lo adora en spiritu el que con el anima y sus potencias adora y honrra a Dios, adoralo en spiritu el que con fe firma lo conoce, y fuente de Dios cosas dignas de tanta magestad, odoralo en spiritu el que toda su esperanza pone en el, y que con charidad lo ama, y dentro de su alma tiene dolor de auello offendido, y castiga a su cuerpo, y lo rinde al spiritu, adoralo en spiritu el q̄ es pobre de spiritu, y q̄ lo principal q̄ pretende es esto, y assi este es el culto interior del qual dize san Pablo ad Rom. c. 1. *ad Rom. c. 1. Cui seruiò in spiritu,* porque como dize luego Christo Ioan. 4. *Spiritus est Deus, & eos qui adorant Deum in spiritu & veritate oportet adorare,* y san Cyrill. lib. 2. cap. 93. dize que responde Christo a la question de la Samaritana para declarar la diferencia q̄ auia en la manera de adorar a Dios entre Samaritanos, Iudios, y Christianos, y assi en dezir in veritate echò por el suelo la adoracion de los Samaritanos que lo adorauan con mentira y falsedad adorando otros dioses juntamente con el Dios verdadero, y en dezir in spiritu echa por el suelo la adoracion de los Iudios que lo adorauan en sombra, letra, y figura y lo mesmo dize san Ambrosio lib. 3. de Spiritu Sancto capit. 12. y san Hilar. libro 2. de Trinitate, y assi san Athanasio quæstionibus ad Antiochum quæst. 60. pone esta question, y responde. *Qui sunt adoratores in spiritu, & veritate? Y responde. Hij sunt qui in desertis montibus & qui in speluncis, & cauernis terre inhabitat,* que

Origen.

D. Chriost.

ad Rom. c. 1.
Ioan. c. 4.

D. Cyrill.

D. Amb.
D. Hilar.
D. Ath.

que aunque no vengan a la Yglesia, si no que anden por los montes y cuevas alumbrados por el Spiritu Sancto adoran a Dios, y viuen vida celestial, que no tienen necesidad de Yglesia ni lugar señalado, sino que entre las breñas y peñascos adoran a Dios, y no condeñan aqui Christo el culto exterior, como afirmã los malditos hereges, antes aqui lo incluye reduciendolo todo al spiritu, y que la carne la spiritualizemos y la crucifiquemos con los vicios, y ofrezcamos a Dios hostia viua, como dize san Pablo ad Hebr. c. 13 y toda esta vida viua le viene del spiritu viuo interior.

ad Heb. c. 13

§. 46

§ PORQUE como cõsta de la Scriptura diuina ay dos maneras de culto diuino: vno interior, y otro exterior. Interior quando ay Fè en el entendimiento mediante la qual conoçemos a Dios y ay charidad en la voluntad con la qual lo amamos: Y el exterior es en dos maneras: vno es çeremonial instituydo, y ordenado por la Yglesia, como es hincar las rodillas, poner las manos, humillar la cabeça. Otro es natural, y es menester declararme para podello entender, porque asì como naturalmente de las pasiones interiores las quales predominan en cada vno de nosotros, y estas exteriormente descubren con vna muestra exterior lo que interiormente ay en el hombre. Ser vn hombre arrogante, y hinchado señal de soberuio. Vnos hombres encapotados que tienen la vista turbada. señal de maliciosos y crueles, y traydores en la postura del hablar, ò postura del cuerpo ser liuianos, ò defonestos, finalmente la passion que predomina brota fuera señales, y muestras en que se conoçe como el arbol en la fruta, asì ni mas ni menos del culto interior naçe el culto exterior que lo declare, por que como es posible conoçer el culto interior sino es por el exterior? como declarar yo que soy christiano y que adoro a Dios, y a Christo sino es por el culto exterior? Y asì como todas estas cosas nacen de su principio, que es el spiritu interior reducense a su principio que es el spiritu, y si Christo excluye las çeremonias, y figuras non de testamento viejo, ças çeremonias exteriores instituidas por la Yglesia, ças le

uãta el spiritu a Dios, el postrarse y hincar las rodillas es vna reuerencia que se tiene a Dios, ò a alguna persona por razon de alguna dignidad, y asì muchos santos se postravan de rodillas, y adorauan a Dios como consta Deuteron. caplt. 4. & 5. adonde se trata como se ha de adorar a solo Dios, y la causa por que no quiso Dios que adorafen su imagen y semejança, y asì les dize. Ya sabey como os hablo Dios quando el monte se ardia con fuego. *Vocem verborum eius audistis, & formam penitus non vidistis*, Ninguna forma ni imagen, ni figura que representase a Dios vistes. Pues Señor por que nõ quisistes que los Judios tuulesen alguna imagen, ò figura vuestra en la tierra: el mesmo texto da razon de esto, porque Dios es puro spiritu, y nõ se puede debujar ni pintar. Lo segundo para mostrar qnan incomprehensible es, y que no ay terminos ni figuras que lo puedan comprender. Y lo terçero porque no pensasen que era Dios como los idolos falsos de los Gentiles. Lo quarto, para que entendiesen los hombres que no eran capaces de la vision diuina. Y lo quinto para que entendiesemos que era mayor de lo que nõotros lo podiamos pintar y podiamos imaginar y pensar, y que son testigos y saben muy bien la ley que Dios les dio, y que el principal mandamiento era, que a solo Dios auian de adorar. *Non habebis deos alienos in conspectu meo*, y luego añade, *non facies tibi sculptile, neq; similitudinem omnium quæ in cælo sunt desuper, & quæ in terra deorsum, & quæ versantur in terra non adorabis ea.* Traduce sanctis pagni, *non curbabis te eis, & non seruias*. Esõ os adorar postrarse delante dellos: nõ me adores y imagen de hombre, ni de bestia, ni de muger, ni tampoco al Sol, ni a la Luna, y asì dize Nicolao: al hombre, ni a muger nõ se ha de adorar, luego ni al Sol, ni a la Luna. Si a lo que es mas nõ se ha de odorar, tampoco a lo que es menos y aunque Burgen, contradize esto, el corrector lo prueua haziendo esta consequencia, adoracion latria nõ se ha de hazer a ningun hombre, luego ni a cuerpo celestial, la consequencia es clara, y tenet per locum à maiori destruetiue. Si a lo que es mas nõ se ha de ha-

Deut. ca. 4.
& 5.

ADORATIO.

zer adoracion latrix, luego ni a lo que es menos. Si al hombre que esencialmente es mas perfecto y mas digno q̄ los cuerpos celestiales, luego ni a ellos, y q̄ el hombre sea mas perfecto que el cielo y q̄ el Sol y la Luna es cosa clara, y dezir lo contrario es leuantar errores condenados en Paris, y tambien es contra toda Philosophia porque homo est rationalis substantia, y el cielo no: fuera de esto el cielo, y el Sol y la Luna fueron hechos para el seruicio del hombre, luego evidencia es que a lo

lo Dios se a de adorar y no a imagenes y figuras de hombres, y assi lo dize luego el mesmo texto: *ego enim sum Dominus Deus tuus, Deus amulator reddes iniquitatem patrum super filios in tertiam & quartam generationem* Yo solo soy tu Dios y no quiero compania de nadie, y soy tan zeloso que no quiero que otro me quite la honra ni compita con migo, yo soy tan fuerte que castigar a quien me la quite, y que manera de hablar tan propia, mira que soy Dios tuyo, los idolos y los Reyes, y los señores no son tuyos sino vnos, son suyos y solo juegan para si: otros son de sus parientes y amigos, pero yo soy tan tuyo que ninguna cosa tengo que no sea tuya por

ad Rom. c. 8. que siendo el mesmo tuyo, a fortiori todo lo de mas: de este argumento se aprouechó san Pablo ad Romanos capitulo 8 Quien nos dio a su hijo que nos negara? quien asi mesmo se da de que será escaso? y assi nada tiene que no sea tuyo, si tiene ciclo tuyo es, con cuyas influencias viues, y te sustentas: si Sol y Luna tiene, tuyo es para que te alumbres, porque si no firuen de esto, de que firuen en el mundo? para que sean tus pajes de hacha, y tus cozineros que te guisen lo que has de comer: si tierra y mar nimas ni menos: si Angeles para ti, y assi dixo muy bien san Matth. cap. 21. *Ecce Rex tuus venit tibi.* Tuyo y para ti, que si es Rey para ti es, porq̄ el no tiene necesidad de persona, ni de criatura alguna, y assi es razon que a el solo adores, y que seas para el, pues el es para ti, y el es el primero a quien has de adorar, y despues de Dios has de adorar a Christo nuestro Señor, y esto adoratione latrix, y esto es de Fè por

Matt. c. 20. fer la persona diuina, y esto afirma san Pablo en muchas partes, y particularmente ad Hebr. capit. 9. *Et adorent cum omnes Angeli eius,* que es lo mesmo que

dize David. *Adorate eum omnes Angeli eius: audiuit & letata est Syon.* Para declarar que es adorar dize otra translation *procumbite coram eo dij vniversi*, aquel postrarse en presencia de Christo, y aunque es verdad que este lugar se puede declarar de dos maneras, la mas propia y la mas cierta es la de la vulgata que habla con Christo, y assi lo alega san Pablo ad Hebr. cap. 1. *Et cum iterum introducit primogenitum in orbem terre dicit & adorent eum omnes Angeli Dei.* Palabras dichas del padre a los Angeles, a los quales manda que adoren a Christo, y no ay para que dezir que lo trae san Pablo en sentido mixto, sino muy literal pues escriue a los Hebreos que eran literalissimos, y en dezir, *iterum*, es dar a

entender que otra vez se lo auia mandado a los Angeles que adorasen a Christo, de lo qual muchos Doctores colligen y doctamente que el pecado de el primer Angel fue no querer adorar la humanidad de Christo, y esta adoracion a de ser latrix, y no se yo que le mouio a vn doctor a dezir, que la humanidad de Christo se auia de adorar adoratione hiperdulic, porq̄ es muy mal dicho, y assi dize nuestro padre san Augustin contra

Arri. *Perfectam humanitatem Christi ideo adoro, quia a deitate suscepta, & diuinitati iuncta est, vt nec alium, nec alium, sed vnum eundemque Deum & hominem filium Dei esse confiteor.* Si me apartays lo vno de lo otro no lo adoro ni adoratione latrix, ni hiperdulic. Dezidme, si vno hallase vna vestidura real de grana, o de brocado por si no le haria reuerencia, pero si el Rey la tiene vestida, si alguno no le tuuiese respecto costalleia muy caro, pues assi adoro la humanidad, no apartada por si, sino por estar el Verbo vestido de ella, a esta adoran los Angeles, y los hombres, y se alegran, y regozijan de adorarlo, por que tres cosas son las que combidan y persuaden a respetar a vno y alegrarse de hazello. La primera nobleza, por que si a vn hombre honrrado le mandasen que siruiese a vn negro, o a vn hombre bajo afrentarseia, pero si le mandasen seruir al Rey se alegraria y se tendria por muy honrrado. La segunda razon que obliga es la justicia y la equidad, esto obliga, y persuade mucho porq̄ si el Rey fuese cruel y tyrano

entriste-

psal. 96.

ad Heb. c. 8.

D. August.

entristecerseia vn hombre de bien de feruir a vn Rey cruel y tyrano, pero si es noble en casta y condicion hazelo có gran de contento. La tercera cosa que obliga es el poder, por que aunque sea Rey, y noble si es pobre y nopuede hazerle merced no gusta mucho de seruirle: pues estas tres cosas dize Dauid que concurren en Christo: nobleça, antes que Christo viniese al mundo la mas noble criatura que auia era la angelica, pero despues q̄ el Verbo se hizo hombre, la mas noble y de mayores quilates y de mayor qualidad despues de la diuinidad es la humanidad de Christo, y para declarar su justicia y equidad, dize luego el Prophete. *Et exultauerunt filie Iudæ: propter iudicia tua Domine*, antes auia dicho. *Audiuit, & læta est Syon.* Oyò la Yglegia la buena nueua de que Christo auia venido al mundo, y alegrose. Alegrarianse los buenos de que tuuiesen tal Rey y tal Señor, y assi lo dize Zacharias cap. 9, *Exulta satis filia Syon, iubila filia Hierusalem, ecce Rex tuus venit tibi.* Alegrese la Yglegia, y alegrense los buenos de ver que tienen Rey, no solamente noble, sino justissimo y amigo de justicia porq̄ dize Aristoteles 5. Ethic. que no ay cosa q̄ assi conferue vna Republica como fer vn Rey justiciero y amigo de justicia y cierto es q̄ los buenos q̄ son amigos de justicia q̄ se an de alegrar, y los malos se an de entristecer, porque esta es la justicia de Christo premiar al bueno y castigar al malo. La tercera q̄ es poder y de esta dize luego el propheta. *Quoniam tu Dominus altissimus super omnem terram: nimis exaltatus es super omnes Deos.* Christo es tan poderoso que todas quãtas cosas ay criadas en el cielo, y en la tierra le estan sujetas, sean Angeles, sean hombres, sean demonios, sean pecadores: sea mar, sean elementos, sea cielo, sea tierra, y assi lo dize por san Matth. cap. 28. *Data est mihi omnis potestas in cælo & in terra*, san Pablo ad Eph. ca. 2. y ad Philip. ca. 2. *Vt in nomine Iesu omne genu flectatur, cælestium & terrestrium, & inferiorum*, todos las rodillas por el suelo an de adorar a Christo, sea criatura celestial, o terrena, Los Reyes, Matth. 2. siendo niño las rodillas por el suelo lo adoran, y la humanidad de Christo la emos de adorar adoratione latriæ, y despues de la humanidad emos de adorar a nuestra señora adoratione hiperdulix: porq̄ assi como

latria es vna obediencia y seruicio q̄ se haze a Dios, assi hiperdulia es vn seruicio y reconocimiento q̄ se haze a los hombres y adoraciõ dulia que se haze a los sanctos la mayor de todas es latria a solo Dios y a Christo, a los sanctos adoraciõ dulia. Hiperdulia es vna obediencia, y seruicio q̄ se haze a sola nustra Señora, no es tanto como adoraciõ latria, ni tampoco como dulia, sino media entre las dos adoraciones no tanto como a Christo y su humanidad, ni tãpoco como a los sanctos por que si el respeto y honor tiene respeto a la persona y a los meritos, al mayor sancto mayor seruicio: como lo primero al fumio Pontifice, luego al Emperador, luego al Rey, a los padres, a los maestros: assi a los sanctos conforme a la persona, a los meritos, ya como tienen el parentesco con Dios y son mas allegados a el: pues consideremos la persona de Christo y sus meritos, la persona diuina, los meritos infinitos, luego la adoracion a deser latria: pues despues de Christo quiẽ mas allegado a el que su madre en lo corporal y espiritual, nadie: pues dese le adoraciõ hiperdulia, que es la mayor reuerencia que se puede hazer a vna pura criatura y muy mayor por el parentesco espiritual que tiene cõ Dios q̄ no por el carnal, mucho merece por lo vno, pero mucho mas mereçe por lo otro, y assi lo dixo Christo por san Lucas cap. 11. a la muger Cita q̄ dixo. *Beatus venter qui te portauit.* Respõde Christo. *Quinimo beati qui audiunt verbũ Dei & custodiunt illud.* Mas bienauenturada es mi madre por auerme cõcebido en su alma que en su vientre: Despues de nuestra señora auemos de adorar a los sanctos adoratione dulix, que es aquella honrra, y seruicio que se deue a los sanctos.

¶ PERO agora es raçõ tratemos como emos de adorar las ymagenes las q̄ re presentã a Dios, como la Trinidad, y las q̄ representã a Christo, nuestra Señora, y a los Angeles, y a los sanctos, porq̄ cõtra esto se an leuãtado e nustrostiẽpos muchos hereges a cõtradezillo, diziẽdo q̄ es cõtra la Scriptura diuina, y por los muchos incõ uiniẽtes q̄ ay en adorallas açerca d̄ la adoraciõ de las ymagenes como se an de adorar pone S. Atha. vn dialogo maravilloso entre Christo y su yglefia, diziẽdole. Dime Yglefia mia porq̄ eres combatida? Respõde. Por la doctrina del Euãgelio, la qual

Zach. c. 9.

Arist.

Lucas e. 11.

S. 46

Matth. 28.
ad Eph. ca. 2.
ad Philip. ca. 2.

Matth. 2.

D. Atha

ADORATIO.

có gran diligéncia guardo como vnico remedio de las animas, y porq̄ tengo delante de mis ojos el retrato, la figura, y ymagen de mi esposo, la qual me dejó los Apóstoles, como preseña y señal, y retrato de su humanidad, en la qual obró los mysterios de nuestra redempció, y porq̄ celebró la verdadera pascua, dejando la legal y figuratiua: por esto me persiguen los Judios, y hereges, y me conibatén, y hazen guerra quitandome el culto exterior y las ymagenes diziendo, que soy idolatra, y que imito a los idolatras: dize el glorioso Doctor que le responde su Esposo y la consuela. Pues no te de pena Esposa mia, pues sabes q̄ quien negare la verdadera Paschua y mi imagen y figura, lo negare yo delante de mi padre, y delante de los Angeles, y quien por esto padesciere serà glorificado con migo en la gloria. No as oydo lo q̄ yo mandé a Moysen que hiziese dos Cherubines juto al archa para figurar mi imagen, porq̄ todas las cosas q̄ mandé a Moysen eran figuras mias y rasguños: la vara de Aaró figura de mi Sacerdocio, el manna figura de mi cuerpo y fangre q̄ tengo de dejar debajo de especies de pan y vino El tabernaculo figura y dibujo tuyo Esposa mia que eres mi Yglesia tabernaculo donde estoy muy de asiento: el propitiatorio figura mia que auia de ser el verdadero propiciatorio que auia de aplacar y amansar a Dios, las ymagenes de los Cherubines, las ymagenes que se auian de poner en la Yglesia la de Christo y de su madre y de los santos, el como las emos de adorar dizelo san Athanasio Alexandrino

*D. Athan. de
Alexandria.*

In quest. centum ad Antiochū Principem, cap. 38. adonde dize. Non adoramus christiani imagines tanquam deos vt Gētiles, sed potius vt affectum nostrum, tantum & desiderium charitatis nostræ, apud faciem pietam imaginis declaramus: ex quo fit, vt se penumero delecta effigie, tanquam inutile lignum postea crememus. No adoramos nosotros las imagenes, como los idolatras adorauan las imagenes, y figuras de sus dioses falsos, ni paramos en la figura, si no declaramos el amor, y affecto, y deseo que tenemos a lo que representan, y acontece que borrada la figura, o deslustrada quememos el madero porque no reparamos en aquello, y con esto se responde a todos los argumentos que trae los malditos hereges Collampadio, y Pelicano para qui

tar las imagenes, y traen tambien aquello de Esaias cap. 44. *Quis formauit Deum, Esai. c. 44. & sculptile conflauit ad nihilum vtile.* Discantan sobre esto, oyd una locura, y defatino que adoran por dios a vn madero, y mirad la manera que tienen en hazer la ymagen o figura. Van al monte y cortan vn Cedro, o vn Pino, o Encina, o otro arbol que ellos plantaron, como es Cypress o Naranjo, y lleuanlo a su casa y de la vna parte hazen fuego para calenrarle, con la otra cuecen el pan o la carne, y de la otra hazen mesa para comer, y de la otra hazen dios a quien adoran: dizen estos malditos que esto hazen los Christianos, y aunque es verdad que todo esto es assi que de vn madero se haga todo esto, en lo demas es testimonio que leuantan dezir, que aquella figura y madero adoramos por Dios, porque los Christianos no profesamos que en aquella ymagen ay diuinidad, sino hazemos lo que dize Aristoteles. *Quia res ad scholas adducere non possumus, vt imur terminis vel vocibus pro rebus.* Para esto mesmo tenemos las ymagenes, como no somos Angeles que no tienen necesidad de cosas corporales para entender sino somos hombres y emos menester cosas corporales que nos despiertén a leuantar el espiritu para esto usamos de ymagenes que nos signifiquen y representen a Christo, y a su madre, y a los santos como oyendo el diuino nombre de Iesu porq̄ aquella boz nos despierta y trae a la memoria a Christo hincamos la rodilla y nos humillamos, como dize san Pablo, y como este diuino nóbren es como azeyte, como dize la Esposa Cant. 1. *Oleū effu- Cant. c. 1, sum nomen tuum,* como azeyte se va empapando y regalado en nuestra alma, y quié serà tan loco q̄ diga q̄ ay aqui idolatria en oyédo dezir Iesus hincar la rodilla y adorar a Christo, porq̄ seria hazer idolatra a san Pablo: lo mesmo es en las imagenes, q̄ por representarnos a Christo hazemos lo mesmo sin auer peligro de idolatria, y allegar estos hereges a san Ambrosio q̄ códena las imagenes, es testimonio q̄ le leuántan al glorioso Doctor: porq̄ no condena sino las imagines de los Ethnicos, y de los idolatras, y trae muy bien Athanasio Alexandrino aquello de Christo quando preguntò por san Matth. capit. 22. pidiendo vna moneda de Cesar, cuya es esta imagen: respondierò. De Cesar. Y por ser ymagen

Aristot.

Cant. c. 1,

Matt. ca. 22.

ymagen y figura de Cesar la estimais y honrrais y hazeis bien, pues dadle el honor que deuteis a la ymagen de Cesar y a Dios el que deueys a Dios, cõ este mesmo argumẽto tapola boca vn chatolico aun herege en Inglaterra vio el chatolico que vn herege pasaua por donde estaua vn retrato del Rey y hizo le vna gran reuerencia y preguntole porque hazia aquella reuerencia a aquella figura respondió que porque era del Rey replico el chatolico pues si a la ymagen que representa al Rey se le haze esa reuerencia quanto mas razon es hazerla a la ymagen que representa a Christo nuestro señor y a su sanctissima madre, y si se queja Dios por Oseas cap. 9. *Ipsi autẽ intrã uerunt ad beelphegor, & abalienati sunt inconfusionem, & facti sunt abominabiles sicut ea quã dilexerunt,* pintauan los antiguos al ydolo beelphegor que era el Dios de la desonestidad, y de tal manera lo pintauan y contanta desonestidad que parecia, que estaua combidando a ella y assi lo dize san Hiero. *Sicut gula seruiens habent ventrem deum, ita qui libidini seruiunt habent deum beelphegor,* los dados alagula tienen por Dios al uentre como lo dize san Pablo, *Ad philipens. c. 3. Quorum Deus uenter est,* assi los desonestos tienen la figura del ydolo de beelphegor porque qual es cada vno tal pintura tiene en su casa y en su aposento que ay figuras tan desonestas que por justicia se auian de quitar y quemar porque son tan desonestas que parece que estan incitando a desonestidad, y assi como dize Oseas que quantos vicios tenían tantos ydolos pintauan que los incitassen a aquel vicio el desonesto y carnal pintaua a la diosa Venus muy desonesta, el que era inclinado a beuer pintaua al dios baco el q̃ a amores al dios cupido finalmente como cada vno era inclinado assi tenia el ydolo y la pintura assi ay entre Christianos y entre los mesmos hereges, y assi como aca en las ymagenes de sanctos se ponen letras que declaran tal sancto tal sancta assi ellos ponian letras que declarasen cuya era la figura pues si estos hereges en los paños que pintan ponen figuras desonestas que estan incitando a desonestidad, no es mas razon que se pongan ymagenes y figuras honestas de Christo nuestro señor y de su madre y de los san

ctos que estan combidando a deuocion y si ellos pintan la imagen conforme al vicio a que estan inclinados porque el Christiano no pintara el sancto con quien tiene particular deuocion traen tambien al Concilio Niçeno que en vn decreto mando que no vbiese ymagenes pintadas en las paredes esto haze por lo que vamos tratando y la razon porque lo mando fue porque en aquel tiempo auia tan gran persecucion en la Yglesia, que quedauan las ymagenes pintadas en las paredes en poder de los enemigos, y assi las ensuciauan y hazian mil afrentas y porque no se les tenia el respecto y reuerencia que era razon mando que no vbiese ymagenes pintadas en las paredes ymagenes de bulto esto si porque podian llevar las consigo o enterrallas debajo de tierra como hizieron la ymagen de nuestra Señora de Guadalupe y de Regla q̃ con auer ochocientos años que estauan debajo de tierra estã tan frescas como si agora se vberan labrado saluo los rostros que los tienen morenos y assi como dize san Grego. que no haze Dios agora milagros porque despues que la Fè esta plantada no ay para que sean y si fuesen menester los haria Dios assi parece que Dios al tiempo que estos malditos hereges quitan las ymagenes haze Dios milagros visibiles en muchas ymagenes en el Crucifixo de Burgos en nuestra Señora de Guadalupe de Regla de Monferrate, y de la Cabeça y en otras muchas para confundir a estos malditos Hereges allegari tambien que entre los mandatos del decalogo se pone este Exod. c. 20. *Non facies sculptile, neq̃ omnem similitudinem que est in celo desuper,* y en el Deutero. c. 4. *non uidisti aliquam similitudinem, in die qua loquutus est uobis dominus in ore,* en estos lugares no quiere Dios aya ymagen suya y estos son preceptos del decalogo naturales y no estan de rogados luego estan en su fuerça lo otro que allegã es los grades inconuenientes que ay que vn rustico viendo vna ymagẽ de la Trinidad pintada a Dios padre en figura de anciano y al Hijo en figura de moço y al Espiritu Sancto en figura de paloma piensa y entiendo que Dios es corporeo, y lo otro porque auer Ymagenes solo sirve de curiosidad, antes que se responda a esto esta heregia esta condenada por muchos

Concilio Niçenum.

Osee. c. 9.

d. Hiero.

Ad phi. c. 3.

d. Grego.

Exod. c. 20.
Deutero. c. 4.

ADORATIO.

D. Aug.

Concilios en el concilio Niceno, 2. y en el Constantinopolitano subhirineo, y en el Concilio Ephesino y entres Concilios Lateranenses y esto prueua muy bien nuestro padre san Augustin contra faul to manicheo el qual negaua las ymagines, para que entendamos que esta heregia no es nueua sino muy antigua refutada por los hereges de nuestros tiempos como las demas, y esta verdad chatolica se infiere de aquellas palabras de san Pablo acto. c. 17. el qual palando por cierto lugar y no dize por dōde vio vna estatua o figura la qual tenia vn titulo q̄ dezia ignoto Deo, dize san Pablo, *Quod ergo ignorantes collitis hoc ego anuntio vobis*, aquella figura y ymagen que no conozeis y ignorante mente adorais aquello es lo que yo predico dize nuestro padre san Augustin, *Non damnauit simulachra gentilitium, sed rationem mali, vult sub mouere vt illa applicent falsis diis, & sic plurima mutanda sunt à gentilibus*, no cōdeno la ymagē y figura sino el mal uso, y el aplicarla mal a los falsos dioses porq̄ estilo es de Dios no mudar el officio sino la materia y el vso como a los Apostoles no dize que no sean pescadores pero que lo sean de almas, a la Magdalena no le quita el amor pero que lo emplee bien que sea en Dios aquella figura y estatua no la quita san Pablo sino que la apliquen al Dios verdadero que no conocen y assi tomamos lo que es bueno y dejamos lo que es malo lo que es bueno es la ymagen y figura y el titulo, y es malo aplicallo a Dios falso sino aplicallo a Dios verdadero, y assi tomamos muchas cosas prestadas de los gentiles q̄ son las cosas de virtud y sanctidad y por esto dixo el mesmo san Augustin en otra parte, *Si qua dixerunt philosophi fidei nostrae accommda, non solum formidanda non sunt, sed ab eis tanq̄ in iustis possessoribus accipienda*, muchas cosas tenian los philosophos muy conformes a nuestra Fē, y assi no ay que temer de aprouecharnos dellas sino tomarlas como de injustos poseedores tienen ymagines y figuras de sus Dioses, aplicallas al verdadero Dios, y si antiguamente mandaua Dios que no se hiziese n̄ es menester mirar el fin porq̄ la gente Hebræa era muy inclinada a la ydolatria como consta de la scriptura diuina y para quitalles la ocasion les quita

Matth. c. 4.

Luc. cap. 7.

D. Aug.

las ymagines, y assi las ymagines no erā malas, *Absolute & secundū se, sino de per accidēs & secundū quid*, por aquella inclinacion a la ydolatria y donde no auia este peligro auia ymagines y figuras Abraham adora a Dios en el valle de Mambre debajo de figura humana, y muchas vezes hablaua Dios antiguamente en esta figura como parece de Daniel que vio a Dios en figura y aspecto de vn viejo venerable, y segun algun doctor aquello que se trata en los juezes cap. 17. y cap. 18. demicha que dixo a su madre que mil y cien reales que auia apartado y dado se los enguarda los tenia que mandaua hazer de ellos y los tomo la madre y le dio docientos reales para que fuese aun platero y le dixese que le hiziese vna figura y ymagē y no dize de que sino que hizo vn oratorio muy dezente en su casa y se lo pago muy bien aun leuita para que fuese Sacerdote y hizo su ephod y vestiduras sacerdotales y las palabras q̄ dixo Micha. espantan, *Nunc scio q̄ benefaciet mihi Deus habenti leuitici generis Sacerdotē*, en lo qual da a entender que adoraua al verdadero Dios y del mesmo texto consta que el Leuita ofrecia sacrificio a Dios y quando vinieron vnas espias del Tribu de Dan vinieron y consultaron alli a Dios de lo que auian de hazer y lo supieron y recibieron respuesta de Dios por otra parte el Micha dize el mesmo texto que hizo ydolos, *& fecit ephod & theraphim*, aqui theraphim son ymagines *& fecit idola*, y quando los del Tribu de Dan le lleuaron estas ymagines yua llorando y preguntandole porque lloraua respondio, *Deos meos quos mihi feci tulistis*, a donde los llama dioses, Paulo burgen y los doctores condenan a Micha por ydolatra este doctor los alua porque alli dio Dios respuesta hazer ydolatra al Leuita yninguno lo fue como consta de la escriptura y en estas cosas dubbosas lo mass seguro es siempre seguirlo comun que parece q̄ Micha fue ydolatra y assi no es argumento tan infalible como algunos piensan para probar que antiguamente donde no auia peligro de ydolatria las auia por que para esto ay otros muchos argumentos dentro del sancta sanctorum auia dos figuras de Cherubines en forma y figura de mançebos y era porque alli entraba solamente el summo Sacerdote del

Iud. c. 17. 18

Pf. 98.

qual

Pf. 98.

qual no se auia de presumir tal ignorancia ni inclinacion a la ydolatria y por esto dize David Pf. 98. *Exaltate dominum Deum nostrum, & adorare scabellum pedum eius, quonia sanctum est,* leuantad en alto a Dios vuestro señor y adorad el escabello de sus pies porque es sancto, algunos doctores dicen que allude al Templo y arca del testamento que estaua en el propitiatorio donde estaua Dios asentado, porque alli daua respuesta y hazia mercedes a su pueblo y assi dize que no solamente se a de adorar a Dios, sino al throno y asiento en que puso sus pies porque todo aquello en que esta Dios aunque mas vil y bajo sea sea de adorar y reuerenciar porque es sancto, y poco haze al caso que leamos sanctum o sanctus, paradezir que es vicio del impresor, porque el nombre Hebreo significa vno y otro si sanctus se refiere a Dios, si sanctum al escabello y asiento de sus pies y no es mucho el escabello y asiento donde Dios bajaua y ponía sus pies ser sancto pues la tierra donde estaua Moysen la llama la escriptura diuina tierra sancta, *Terra in qua stas sancta est,* y la que pisaua Heliseo la llama Naaman Syro sancta y por reliquias la lleuo a su tierra y a Hierusalem donde Christo nuestro señor obro los misterios de nuestra redemption la llamamos tierra sancta y nos la traenaca por reliquias y con mucha rason y assi sea de adorar por auer Christo puesto los pies en ella y nima nimenos sea de adorar el Pesebre, la cuna, los pañales de Christo niño y la Cruz, los clauos y lanca, la corona de espinas porque todo es sancto por auer tocado Dios en elloy y por ser las insignias de nuestra redemptio y assi dize san Ber. sobre aquellas palabras de los cantares cap. 1. *Fasciculus mirrha dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur,* dize el sancto que quiere subir al monte Caluario y hazer vn haçecito y ramillere de mirrha de todo lo que Iesu Christo padecio y traello en sus pechos y guardado en su coraçon y las Flores olorosas son la corona de espinas los clauos, y lanca, la esponja, y coluna, los açotes, y caña, y todos los demas instrumentos que atormentaron ami redemptor, y assi dize el mesmo san Ber. in sermone de Passione: *ad tue Passionis gloriosa insignia in quibus salutem meam operatus es totum me inclino*

D. Ber.
Cantic. 1.

hincome d'erro dillas y adoro aquellas gloriosas insignias de la Passio de Iesu Christo en las quales obro misalud, y lo primero que adoro es aquella vndera real de la Cruz insignia de la insigne victoria que Iesu Christo alcanço en ella contra el demonio, mudo, y carne, porque con aquel palo diuino quebro la cabeça de aquel cançerbero sathanas adoro aquella diadema y corona de espinas conque su madre la sinagoga lo coronó adoro aquellos clauos rubricados con la sangre de mi Saluador adoro aquella lanca dichosissima que se enzerro en aquel diuino costado y fue llave que abrio açi arca del tesoro donde salieron la Yglesia y los Sacramentos como dize san Pablo *ad Ephe. c. 5. Sacramentum hoc magnum est ego autem, dico in Christo & in Ecclesia,* como de Adan dormido salio de su costado Eua assi del verdadero Adá Christo dormi lo y muerto salio de su costado la Yglesia adoro señor tus llagastu sangre, tu mortaja, y tu sepultura, y todo aquello que allego ala persona diuina del Verbo y si san Ber. hazia este ramillere de las Flores de los instrumentos que martyricaron a Christo para adorallos con quantas mas rason lo haria la Virgen nuestra Señora que se hallo presente en el mesmo monte caluario junto a la Cruz como dize san Ioan cap. 19. y al tiempo que estauan desclauado a Christo de la cruz todas estas insignias las rezebia la madre para hazer este ramillere de todas ellas como adoraria cada vna por si y la besaria y juntas todas ellas como las guardaria en el relicario de su diuino pecho para adoralas, porque todo esto era escabello de la diuinidad y manda David que se adore, otros dicen que el escabello es la humanidad de Christo para declarar el propheta como en Christo concurrieron diuinidad y humanidad y assi lo vno y lo otro se a de adorar adoratione latria y assi dize san Hiero. sobre este lugar, *Multa de scabello opiniones sunt, sed hic propheta corpus dominicum dicit, in quo magestas diuinitatis tanquam super scabellum stat,* lo mesmo dize san Ambro. lib. de fide y nuestro padre san Augustin sobre este lugar dize lo mesmo y prosiguiendo el propheta su adoracion dize, *Exaltate dominum deum nostrum, & adorare in monte sancto eius, quonia sanctus dominus deus noster,* dize que a dora

ad Ephe. c. 5

Ioan. c. 19.

D. Hiero.

D. Ambro.

D. Aug.

ADORATIO.

doran a Dios en su monte sancto pues es sancto todo quanto toca y assi sea de adorar, y azerca de esto vn doctór Hebreo pareziendole que es gran inconueniente a dorar la criatura como es el móte sancto dize que ay dos maneras de adorar a Dios vna absoluta y otra relatiua y respectiua y assi dize, *Adorate montem sanctum eius. i. montem mori ab in quo sanctuarium eius, nam ipse sanctus est, & locus eius sanctus, vt pro inde dixerit. Leuiti. 26. pauete sanctuarium meum. siue veneramini, quando autē veneratur ad eum, non veneratur nisi eum qui ad eum quam delegit praecepit inuenerationem haberi: sic quando adorant ad adis parietem, non adorant nisi eum qui ad eum sanctificauit, vt qui antementis oculos sibi proponant Deum recolere, & ad Deum cor subuehere:* que bien declaro este Hebreo como sea de adorar el Templo y las ymages para confundir a los hereges que las niegan el qual dize que ay adoracion absoluta, y ay adoracion relatiua y respectiua manda Dios adorar al templo y al monte sancto no manda Dios adorar al monte material ni al templo ni a las piedras ni a la cal y arena y a mas materiales porque eso era de satino sino adoran a aquel que hizo sancto a ql Templo y lo dedico y consagro para su seruicio lo mesmo al altar ya todo lo que ay en el Templo es lo de la Emblema, *nō tibi aselle sed quia deam vehis*, no al Templo material por si sino por Dios que esta en el esta no es adoracion absoluta sino respectiua como adorar el arca del testamento y propitiatorio porque bajo Dios alli como quando a doramos a Christo en el sanctissimo Sacramento a doramos tambien el altar donde esta no adoramos el lugar ni las piedras ni maderos por si sino a Dios que confesamos q̄ esta en aquel lugar lo mesmo en las ymages a dorola ymagen de Christo y de nuestra Señora y de los sanctos no parando en la pintura sino leuantando el espiritu a lo que representa aquella figura que es a Christo y a su madre y a los sanctos y assi a dorola ymagen de Christo a doracion latria que pertenece a Christo porque me representa a Christo en quien esta la diuinidad a quien pertenece a doracion latria, y si a dorola ymagen de nuestra Señora no es adoratione latria que esa es de solo Dios sino adoratione hiperdulix, porque fue el medio para dar me a

Dios hombre y si adoro las ymages de los sanctos es adoratione dulix por auer sido tan allegados y amigos de Dios y por las obras tan heroicas y maravillosas que hizieron y los milagros que obrarō y por auellos Dios obrado en ellos, para que los hombres prudentes y sabios y los simples y ignorantes todos los imiten y porque es muy justo honrrar y reuerenciar a las ymages por lo que representan porque dize Aristo. 1. Ethi. que la honrra es premio de la virtud como dejamos dicho de los dos Templos de la honrra y de la virtud primero el de la virtud y q̄ sea palo para el de la honrra y donde auido tanta sanctidad y virtud es razonable ya honrra y veneracion, y dezir los hereges que vn hombre barbaro y ignorante viendo la ymagen de la Trinidad pintada ya Dios piensa que Dios es corporeo a esto se responde que ninguno ay tan barbaro que presupuesta la Doctrina q̄ ay en la Yglesia piense tal y assi el Concilio Trident. sessio. 25. auisa a los Obispos que con mucha diligencia y cuydado auisen y enseñen a los fieles el para q̄ son estas ymages y figuras de Christo de nuestra Señora y de los sanctos, y para q̄ se ponen en los Templos y en las Yglesias y en sus oratorios, y el para que las adoramos y hazemos reuerencia y tenemos tanta veneracion, no porque creamos que en ellas ay diuinidad, ni virtud ni sanctidad por la qual se ay a de adorar y honrrar ni porque a ellas leemos depender alguna cosa ni poner en ellas nuestra esperanza y confianza como antiguamente hazian los gentiles sino aquella honrra y veneracion se haze a lo que representan de manera que por aquellas ymages que adoramos y a quien nos humillamos y besamos y ponemos sobre nuestras cabeças y nos destocamos a ellas, a quello no se haze a la ymagen sino acuya es la ymagen a Christo y a nuestra Señora y a los sanctos a quien representan y

Aristo.

Conci. Tri.

Conci. Tri.

Conci. Nice.

mentira

mentira porque se faca dellas grandissimo fructo, porque no solamente nos representan los misterios de nuestra Fè y los Articulos della y de los beneficios y mercedes que de Christo y su madre, y los santos emos rezebido, sino son espejos que nos representan y ponen delante de los ojos de los fieles sus vidas sus virtudes y sanctidad para que los ymitemos y para que compongamos nuestra vida y nuestras costumbres conforme a las fuyas, y assi san Augustin declarando a quel Verso del Pf. 120. *Leuani oculos meos in montes unde ueniet auxilium mihi*, dize que leuantar a los montes los ojos es ponellos en los santos a los quales como a montes mas altos los a lumbro el Sol de justicia Christo para que nos alumbre a nosotros como lo dize el mesmo propheta Dauid Pf. 75. *Illuminans tu mirabiliter a montibus Eternis, turbati sunt omnes insipientes corde*, este verso tiene muchas exposiciones y todas marauillosas y de grandissima erudition y por esta causa las quise poner aqui pues mi intento principal es sacar moralidad de la escriptura diuina, y si queremos arimarnos con mucha rigor a la letra es dezir que trata del exercito de Senacherib y assi dize el propheta o Señor que estando nuestro pueblo en grandissima obscuridad cercados de enemigos los quales los tenian obscurecidos, y vos desde alla desde los montes altos del cielo llama mōtes altos por su firmeça y seguridad desde alla salistes como sol con grande claridad y fauor a lançando las tinieblas y alegradonos con tan subita claridad y fauor y con esto turbastes a nuestros enemigos y los hecistes huyr, o trata de Pharaon y de los Egipcios, que se turbaron quando vieron los hijos de Ysrael en gran claridad y ellos en grande obscuridad, o trata el Propheta de Christo nuestro señor al qual llama Sol titulo muy comun suyo y assi dize el propheta odiuino Sol q̄ con la luz de tu Euangelio bajaste de los montes altos del cielo a este nuestro emispherio y con tu venida y bajada turbaste y despojaste a tus enemigos que son los demonios y conforme a este sentido traduzen los Hebreos marauillosamente de manera que prosiguen este sentido y assi dizen, *conspicuus es, & similis robusto leoni, qui est in montibus prædæ: i. ad prædam*

idoneus, o señor q̄ eres semejante al León brauo, que de los montes de judea sales a caçar almas y quita las de la boca de satanas, y hazes tambalar a los mas poderosos y valientes, porq̄en dize Amos. c. 3. *Leo rugit quis nontimebit?* en bramando el León luego todos los mas animales se atemorizan y sepan y haze presa en ellos, assi dixo muy bien Ruperto Abad quien es este León sino Dios, *Cuius iræ nemo resistere potest, præda uero eius est omnis electus, qui ubicumq̄ sit, quoniam ad uitam prædestinatus ab ipso deo requiritur, ut ad nocē eius siue per Anglū, siue prophetā, siue scripturas auditā illā contremiscat diemq̄ iudicij. l. penam gehena lem expauescēs totus humiliter succubat, penitentiam apprehendat sicq̄ in partem eius cadat ut vnus spiritus fiat benedictoratus iuxta illud acto cā. 10. macta & manduca*, quien es este León que baja del cielo al desierto de este mundo sino Christo y assi lo llama Iacob en su testamēto Genes. c. 49. a cuius ira nadie puede resistir la presa son los electos y predestinados encuya busca vino este diuino leon y assi los andaua buscando saliendo de judea y dando bramidos en su predicacion, y en oyendolo el predestinado luego lo haze temblar y parar desus vicios y los come y mata y haze vn espíritu consigo mesmo como se lo dixo Dios en aquella vision tan marauillosa que vio san Pedro acto. c. 10. en aquel lienço que vio tan lleno de animales y sauandijas y le dixo Dios mata y come y assi llama Dios a los predicadores pescadores y caçadores y assi lo dize por Hier. cap. 16. *Ecce ego mittam piscatores multos & piscabuntur eos, & mittam eis multos venatores, & venabuntur eos*, vtratando el propheta de los hijos de Ysrael desterrados por el mundo y dize que a de imbrar pescadores que los pesq̄n y por esto dixo Christo a san Pedro y san Andres san Ioan y san Tiago Matth. c. 4 *venite post me faciam vos fieri piscatores hominum*, dize que ande a pescadores de hombres y caçadores que los cazen y por Oseas cap. 5. dize Dios, *Ero quasi leona ephraim capta præda*, como Leona que lea hurtado sus hijos que anda bramando en su busca, pues a esto sale este diuino León a hazer presa en los montes del mundo, o de otra manera se puede entender este lugar de Dauid que sea vna marauillosa methaphora que assi como en Sierra

Amos. c. 3.

Ruperto. Ab.

Acto. c. 10.

Genes. 49.

Acto. c. 10.

Hiere. c. 16.

Matth. 4.

Oseas. c. 5.

morena

D. Aug.

Pf. 75.

ADORATIO.

moren a ay grandes montes y jarales q̄ son cueuas de ladrones y mandan talallo todo y ponelle fuego para que todo este claro y seguro assi Christo vino a poner fuego al mundo que estaua hecho vna sierra morena de peccados y cueua de ladrones y assi lo dize por san Lucas ca. 12. *Ignem veni mittere in terram & quid volo nisi vt accendatur*, fuego de amor porque no ay cosa que assi abrafe y queme como el amor como enciende y abrafa vn coraçon, o de otra manera que viniendo Christo al mundo y despues de auer alũbrado a los montes delos Apostoles y subiendo al cielo, de alla imbio al Espiritu Sancto el dia de penthecostes para que alumbrase a los montes altos que son los Apostoles para que ellos alumbrasen a los demas, y entonzes los locos se turbaron admirados y espantados del terrible sonido y el animo conque luego salierõ a predicar y la fuerza y impetu conque començaron que parecian tiros de bronçe afeitados y puestos a punto y poniendoles fuego del Espiritu Sancto la furia conque salen estas diuinas balas, ò sepuede entender de la Resurreccion como quando resuscito aquel diuino Sol Christo claro y resplandesciente y alumbró a los montes altos de la Yglesia que fue asu madre y las Marias ya los Apostoles y los locos de los Phariseos se espantarõ y turbaron y todas estas exposiciones sõ maravillosas y aun quenõ hazen ami proposito elas dicho para que en tendamos la profundidad ya bismo de la escritura diuina y quantas exposiciones tiene vn solo lugar della ya vn falta el que haze al proposito de lo que vamos tratando d̄ que sirven las imagines de los sanctos y conforme a esto lo declara maravillosamente san Grego. lib. de sus morles cap. 6. a donde dize que quando sale el Sol en Oriente no se puede ver por su gran claridad, pues que remedio? mirar a los montes altos donde primero resplandeze, como los otros que a postaron aqual via primero el Sol y los quenõ eran tan auisados mirauan hazia oriente pero los mas cuerdos mirauan a los montes altos porque alli resplandeze primero el Sol porque estan mucho mas altos que ellos assi nosotros que tenemos muy flaca vista y no podemos mirar a Dios en su claridad y resplandor pues miremos los mō

Luc. c. 12.

D. Grego.

tes altos de la Yglesia que son los Apostoles y martires cuias vidas y exemplos son como vnos rayos del verdadero sol Dios, y los montes del testamento viejo como dize nuestro padre san Augustin que ni mas ni menos resplandescio en ellos la gloria de Dios, si esta captiuo ponga los ojos en vn Thobias que estando en captiuero jamas deixo el camino de la verdad ni nego a Dios ni dexo de Exercitar las obras de misericordia, si fuee perdida la hacienda y los hijos y la honrra y la salud mire aun monte sarcto de vn Iob, que perdidos hijos honrra y hacienda y salud todo herido de pies acabeça de lepra sin tener vn trapo viejo conq̄ limpialla sino que la raya con vn pedaço de teja jamas perdio la paciencia, sino dize, *dominus dedit dominus abstulit*, quien la dio la quita y no ay sino dalle gracias siendo falsa mente acusado pongalos ojos en vn monte sarcto de vna Susaña si alguno por ser casto y honesto se fuee perseguido y metido en vna carcel mire a vn Ioseph, y san Grego. trae exemplos del testamento nueuo quien quisiere Fè deuocion y penitencia mire aun san Pedro cuya Fè puso en gran admiracion a Christo y assi se pascua por la mar como si fuera camino llano deuocion y la grimas mire sus megillas hechas canales en ellas de las lagrimas que derramaua quien quisiere amor y charidad mire aun san Ioan tan amado y regalado de Christo y como tal se durmio en su pecho y el apellido y titulo de que mas se preciaua era, *Hic est discipulus ille que diligebat Iesus* Ioa. c. 21. y cõ grãdissima raçõ porq̄nõ ay blason ni utulo de Guzmã Manrique ni Mendoza como este y assi las hermanas de Lazaro esto es lo que mas estimaron diciendo *Ecce que amas infirmatur* Ioa. c. 11 Ioa. c. 11. y trae exemplos del testamento viejo y assi quien quisiere obediencia mire aun Abraham que consola vna boz de Dios deixo su tierra padres, parientes, y amigos, y por no perder a Dios quiso mas perder su hijo y por no perder la heredad del cielo lo quiso matar, y sacrificar a Dios y quien quisiere paciencia mire a aquel pacientissimo Isaac que como bestia lo carga su padre con leña y atandolo de pies y manos no habla y viendo sacar el alfange y descargar sobre su ceruiz calla y esta quedo quien trabaxo mire aun Iacob.

Ioa. c. 11.

Ioa. c. 11.

Jacob, que trabajo fuera de la casa de su padre catorce años por goçar de la hermosura de Rachel quien mansedumbre mire aun Moysen que mansedumbre en sufrir a aquel pueblo rebelde sufriendo sus rebeliones y murmuraciones tan ordinarias. y rogando a Dios por ellos quiẽ constancia y fortaleça mire vn Iosue q̃ imbiando exploradores a la tierra de promision ni las ruynes nueuas que trujerõ ni las dificultades de la tierra ni las fortalezas altas y fuertes ni la gente bellicosã lo hizo desfayar vn punto sino siempre a delante quien benignidad mire aũ Samuel que siendo alçado del gouerno busco por sucesor a Saul que despues lo persiguió, y quiso matar contodõ suplica a Dios por el quien misericordia y humildad mire aun Dauid perseguido de vn Rey por buenas obras y jamas se quiso vengar pues si emos de poner los ojos en estos montes altos pues no los podemos ver donde emos de mirar? no ay dõ sino es a sus figuras y ymages las quales viendolos pintados cada vno con la insignia mas principal de su vida o martyrio nos combida a levantar los ojos a ellos y despiertan nuestra memoria olvidada de lo que fueron, a quien no mouera viendo vna ymagen de Christo estirada en vna Cruz su diuina cabeça pasada con duros juncos toda teñida y bañada de sãgre y aquellas diuinas manos y pies barrenados y pasados con duros clauos quien aura que no le traspase y parta el coraçon viendo a su madre al pie de la Cruz traspasada su anima de dolor con su hijo muerto e sus braços, ò como leuãta el spiritu considerando lo mucho que padecieron madre y hijo por el hombre y si esta vista tan lastimosa causa dolor y tristeza como no causara contento y alegria ver a la Virgen con su hijo en los braços para dallo a quien se lo pidiere como se lo dio al sancto Simeon lleuandolo en los braços al templo quien aura que desespera viendo pintado a un buen ladron escalar el cielo y puesto en vn palo que aquel palo fuese escalera para subir al cielo? a quien no combidara a penitencia viendo la ymagen de san Pedro deshaciendose en lagrimas y que vn Gallo lo esta despertando a quien no despertara aquel Gallo? quien no se mouera a perdonar a su hermano viendo pinta

do aun san Estevan que lo estan apedreando y el hincado derrodillas y puestos los ojos en el cielo pidiẽdo perdon para aquellos que lo estan apedreando? quiẽ aura que no le regale con la Cruz de sus trabajos y tormentos viendo la ymagen de vn san Andres regalandose en la cruz y abraçandose con ella y queno ay espõso que tantos regalos diga a su esposa como el a la cruz? quien aura tan depiedra que no se abraze en fuego de amor viendo la ymagen de vn san Lorenço puesto en vnas parrillas y que lo estan asando por Christo? y que por grande que es el fuego material es muy mayor el fuego de amor q̃ tiene en su pecho a Iesu Christo pues este fuego vence al fuego material, y la cama de fuego le parece cama de rosas, luego conclusion es aueriguada y claramente probada la proposicion chatolica de la Yglesia y de los Cõcilios azerca de las ymages y ser falsissimo dezir que las ymages no son de provecho en las Yglesias porque son de grandissima importancia y son vnas estãpas donde estan estampados los trabajos y martyrios de los sanctos y sus virtudes para que yo lo estampe todo en mi coraçon, si los que aprenden a pintar buscan vna estampa ò dibujo del mas famoso pintor que ayã auido de vn Michael Angel ò Apeles, ò Timates ò otro famoso pintor para sacar del la ymagen y figura que pretenden esto mesmo a de hazer vn Christiano en sus angustias y trabajos tener en su oratorio vna estampa y vn dibujo vna figura y vna ymagen de Iesu Christo crucificado que alli vera el mas yllustre dibujo y la mas linda ymagen donde sacar todo lo que quisiere paciencia, humildad, espíritu, deuocion y lagrimas, tanto soldado martir que con las insignias de su martyrio figuen a su buen capitan Christo a vn san Pedro y vn san Pablo el vno con su Cruz y el otro con su espada a vn san Andres requebrandose con la Cruz aũ san Bartolome de soldado con su pellejo acuestas aũ san Estevan con sus piedras pegadas al cuerpo que no ay piedras preciosas que tanto adornen a un san Lorenço con sus parrillas, vnos echados a Leones, a quien no espantauan los cauallejos ni potros ni todos los tormentos ni las llamas a una sancta Chatalina con su rueda de nauajas

ADORATIO.

nauajas rendido a sus pies vn Rey auna
 sancta Ynes cordera cō su cordero y por
 ser condera sacrificada a Dios, todos es-
 tos dibujos y ymagines mucho mueuē.
 §. 47. Y consideremos que de cosas ay es-
 critas de ymagines como las hōrra Dios
 quando los hereges las deshonrran que
 milagros haze Dios por ellas, lo que di-
 ze san Damasceno autor grauisimo q̄
 Christo nuestro señor imbio su retrato
 al Rey Abagaro Rey de los Edefenos pa-
 ra su consuelo, y Eusebio nimas nime-
 nos autor de mucha auctoridad el qual
 lib. 7. trata de las Ymagines de san Pe-
 dro y san Pablo que hazen muchos mi-
 lagros y en el mesmo lib. 7. cap. 14. dize
 que vio por sus ojos en la ciudad de Ce-
 sarea de Philipo donde moraua la Emo-
 roisa en su propria casa ala puerta en vna
 bafa alta, estar esta mesma muger Emo-
 roisa hecha de metal hincada d̄ rodillas
 y puestas las manos delante de otra es-
 tatua y imagen de metal de vn varon çe-
 ñido con vna estola que tendia la mano
 hazia la muger, y que al pie de esta esta-
 tua nacia vna hierua de vna manera ja-
 mas vista que sanaua muchas en ferme-
 dades y particularmente de flujo de san-
 gre esta ymagen de Christo dize que du-
 ro hasta su tiempo despues dize Socra-
 tes en la historia Tripartita que el maldi-
 to de Iuliano Apostata la quito y puso
 la fuya y cayo fuego del cielo y la partio
 por medio, despues los paganos hizierō
 pedaços esta ymagen y los Christianos
 guardaron los pedaços con gran reuerē-
 cia en vn lugar dezente y honesto pues
 san Lucas famoso pintor que pinto mu-
 chas ymagines de nuestra Señora pues
 si pudiese yo lo que ay que dezir del Cru-
 cifixo de Burgos y lo que e uisto por mis
 ojos tantos milagros visibles, pues delas
 ymagines de nuestra Señora de Monfe-
 rrate, Guadalupe Regla, Loreto. la Ca-
 beça, donde ay tanta deuocion y concu-
 rren de todas las partes de la Christian-
 dad y assi como negocio claro no ay pa-
 ra que tratar mas de la adoracion de las
 ymagines sino solamente allanar y aue-
 riguar algunas dificultades muy graues
 y concluir con la adoracion de Dios y
 de Christo y de nuestra Señora y de los
 sanctos y de las ymagines.

§. 48.

§. Y la primera dificultad es que pues
 la Cruz en que Christo estuuo solas tres

horas la adoramos adoratione latriæ por
 auer tocado Christo en ella por que al
 viētre Virginal de nuestra Señora donde
 Christo estuuo nueue meses y dōde bajo
 el Verbo no lo adamosor adoratione la-
 triæ, la segūda dificultad es por q̄ la Ygle-
 sia y los feles adoramos a Dios hazia Oriē-
 te açerca de la primera dificultad bien
 entiendo aura muchas raçones y muy
 eficazes, y la de Caieta en la. 3. par. q. 25 *Caieta.*
 sobre el art. 5. dize que assi como adora-
 mos a Christo a doratione latriæ para
 euitar el error de los que podian pensar
 que Christo era pura criatura, assi por la
 mesma raçon no se adora nuestra Señora
 adoratione latriæ por euitar el error d̄
 los que podia pensar que nuestra Señora
 era mas q̄ pura criatura pues la adoramos
 adoratione latriæ pero no es esto respō-
 der a la question q̄ fue por que a la Cruz
 por auer estado Christo so las tres horas
 en ella y al vientre de la Virgen no auie-
 do estado en el nueue meses, a esto se
 responde que ay gran diferencia entre
 las cosas animadas y in animadas las co-
 sas que no tienen anima ni son biuas no
 se adoran por si sino solamente por ser re-
 presentatiuas de alguna cosa a doramos
 la ymagen de Christo como si adorase-
 mos a Christo porque solamente repre-
 senta a Christo la Cruz ni mas ni menos
 por auer sustentado a Christo ya abra-
 çado con el y el con ella, pero quando a-
 doramos auna pura criatura que tiene a-
 nima alli paramos porqueno tiene aquiē
 representar y assi adorando al uientre d̄
 la Virgē a doramos a la mesma Virgē y por
 esto no se adora adoratione latriæ, a la se-
 gunda dificultad porque la Yglesia tie-
 ne de costumbre de adorar a Dios hazia
 Oriente, y assi como los hijos de Ysra-
 el desterrados de Hierusalem llorando
 ponian los ojos en ella assi la Yglesia tie-
 ne de costumbre de adorar a Dios hazia
 Oriente y las Yglesias siempre edificadas
 hazia Oriēte açerca de esto dize san Da-
 mas, *Multa absq̄ scripto ex Apostolorum tra-*
ditione, ad nostra vsque tempora deriuat sunt,
non enim fortuito ad orientem adoramus,
 muchas cosas tiene la Yglesia per tradi-
 tionem desde los Apostoles que denotā
 algun misterio como adorar a Dios ha-
 zia Oriente, porque assi como el hom-
 bre es compuesto de dos naturalezas vi-
 sible, y inuisible, corporal y espiritual assi
 offereçe

D. Damas.

offrece a Dios dos maneras de adoracion que es con el espíritu, y con la voz, y así lo dize san Pablo 1. Corinth. capit. 14. *Psalan spiritu, psalam & mente* con el espíritu, y con la voluntad, y con la boca tengo de alabar a Dios, y así con los ojos corporales y espirituales estamos adorando a Dios hazia Oriente: dando a entender que Dios es nuestra luz, y así Christo se llama, oriens en la Scriptura, y así lo dize la Yglesia en vna Antiphona de aquellas siete tan grandes que comiençan en, O, ocho dias antes de la Natiuidad de Christo. *O oriens splendor lucis aeterna*. Llama a Christo, oriens: ó Señor que soys fuente y origen de nuestra luz como este Sol material lo es de esta luz visible no se que se tiene este oriente, Zachar. cap. 3. *Adducam seruum meum Orientem*, algún dia ha de salir a luz mi seruo Oriente, y en el cap. 6. *Ecce vir Oriens nomen illi*, san Lucas cap. 1. *Visitauit nos Oriens ex alto*: ya salio el verdadero Sol de Oriente. En el Gen. capit. 2. dize el texto. *Plantauerat autem Dominus Deus paradysum voluptatis à principio*, San Chrysostomo, y los Hebreos leen. *Plantauit autem Dominus hortum in edem ad orientem*: y en pecando Adan lo puso contra oriente que fue a Poniente para que poniendo los ojos en Oriente donde estaua el parayso en que Dios lo auia criado y puesto suspirase por el y por su dulce tierra de la qual por su pecado estaua desterrado, así nosotros desterrados en el poniente deste mundo miramos nuestra dulce tierra y suspiramos por ella, y adoramos a Dios en ella, y por esto el téplo de Moysen tenia puesto el cielo hazia Oriete, y el tribu de Iuda como mas principal estaua asentado hazia la parte de Oriete. El téplo de Salomon tenia la puerta del Señor q̄ era la mas principal al Oriete. Christo despues de auer resucitado y subiédo al cielo yua mirádo hazia la parte de Oriete: y los Apostoles lo adoró hazia aq̄lla parte de Oriente, y así Dauid p̄sa. 46. combida a los hōbres a que lo adoren hazia aquella parte de Oriente. *Ascendit Deus in iubilo, & Dominus in voce tubae*, es dezir: el alegría y regozijo q̄ vuo en el cielo y en la tierra quando Christo subio al cielo. Lleuauan el arca del testamento con gran solemnidad a lo alto del monte de Syon y arrebatalo el espi-

ritu a Dauid a cōsiderar quādo el arca de la humanidad de Christo adōde estaua en çerrado el manā de la diuinidad auia de subir al cielo a lo mas alto del monte d̄ Siō q̄ es el cielo impireo, y así dize. O dichoso tiēpo quādo el arca del testamēto nueuo la humanidad d̄ Christo se a d̄ lleuar a su téplo al cielo impireo: ó q̄ fiesta a d̄ auer en el cielo y en la tierra viēdo q̄ concluda y rematada la obra d̄ nuestra redēpciō sube de la tierra al cielo cō grāde alegría y fiesta de los Angeles, y de los Apostoles y en particular de la Virgen sanctissima. O que alegre dia aq̄l para ella, no es posible, ni ay palabras q̄ puedan explicar el contēto de la Virgē a la ora de Nona quando viēdo aquella propria carne suya gloriosa y triunfante de sus enemigos tan clara y resplādesciēte ser lleuada de la diuinidad al lugar mas alto del cielo impireo, y q̄ como dize san Pab. ad Hēb. ca. 4. Aquel summo y summo Pontifice Christo acabado el sacrificio y aplacado el padre lo viēdo se yr penetrādo esos cielos por su p̄pria virtud, y q̄ como a supremo Rey bajase vn palio de vna nuue, y lo recibiese en sí y cō toda la capilla del cielo caminase por toda esa region del ayre a tomar la posesion del cielo caminādo buelta la caña hazia Oriente, y lleuādo su diuino rostro y ojos mirādo hazia allā, y así cōbida el propheta a todos aque a aq̄l mesma ora hincados de rodillas, y bueltos sus rostros hazia Oriente lo adoren y cāten cantares de alabāça. *Psalite Deo qui ascendit super caelum caeli ad orientem* Llama celum caeli el summo cielo, como *Rex Regum*, supremo Rey, *Canticum canticorum*, supremo Cantico, pues bueltos hazia Oriete cantad cā cantares de alabāça a Iesu Christo que como es Oriente sube buelto su rostro hazia Oriente. *Psalite Deo nostro psalite psalite Regi nostro psalite*. Que lindos motetes, y que propios epitetos de Christo nuestro Dios, nuestro Rey: dad musica a nuestro Dios, y a nuestro Rey, y como diestros cantores redoblad las palabras y repetid muchas vezes las alabāças y toda vuestra anima, coraçon, y espíritu este arrebatado y leuātado en el, y pues el sube, suba vuestro coraçō cō el, mirad q̄ es vuestro Dios, y es vuestro Rey y como atal lo alabad, y como al Señor del vniuerso ledad musica cōçertada y ordenada cō cordura, la musica de la capilla Real muy

1. Corinth. 12.

Zach. c. 3. & 6.

Luca ca. 1.

Genes. 2.

D. Chrysost.

psalm. 46.

ad Hēb. 6. 7.

ADORATIO.

certada mucho mas q̄ la del aldea a donde la oficia vn Sacristá q̄ ni sabe por dōde entra, ni por dōde sale la musica de Dios muy concertada y muy a sugusto. O que musica de coraçones aconpañada con lagrimas y suspiros. es raçon auer en la Yglesia este dia y esta hora de Nona, y assi dizen los Hebreos. *Psalme erudiri*, declaran los mesmos. *Cantate quot quot intelligitis*, todos los que entendeys la musica del cielo: seglares, religiosos, clerigos, y Prelados, ocupaos en este dia en alabar a Dios, pero auentajaos a los demas. *Quicumque sapientia & eruditione praeceletis hymno, & laudes illi cantate,*

vosotros que en sabiduria y entedimien to os auentajays a los demas, y entendeys y penetrays este mysterio auentajaos en alaballo y adorar a este diuino oriēte hazia oriēte, y assi la Virgē y los Apostoles como mas auentajados lo adoraron hazia aquella parte de Oriente, y el mesmo Christo dize Matth. cap. 24. *Tanquam fulgur quod egreditur ab oriente, & peruenit vsque ad occidentem, sic erit aduentus filij hominis.* Como el rayo q̄ viene de Oriente assi ha de ser el aduenimiento de Christo a juzgar y assi lo adoramos hazia aquella parte, como esperando que de aquella parte a de venir a juzgar,

Matth. c. 24.



ADV LATIO

VNO de los vicios que hazen mas guerra a la virtud, y lo q̄ es toxico de vna Republica es el vicio de la Adulacion y lisonja, porq̄ue està el mundo tal, y en tal punto, que todos los hombres viuen caçados con sus obras y pareceres, y quando es assi aunque sean malissimas es muy natural el parecelle bonissimas, y assi lo dize el Sabio Prouerb. capit. 21. *Omnis via viri recta sibi videtur, appendit autem corda Dominus.* Trata de vnos hombrees aduladores y lisonjeros de si mesmos, y que quieren que todos alaben sus obras, su vida, y sus palabras, y aun sus pensamientos, que es lo que dize Platon libro quinto de legibus. *Omnium malorum summa nobiscum nascitur, cui omnes veniam dant, nec eius leuationem desiderant, quod videlicet vnusquisque sibi amicus est, & suis opinionibus delectatur.* Que pegada sale a la naturaleza esta inclinacion al mal, y el seguir los hombres su inclinacion y el ser alabado lo que haze, por que cada vno es amigo de sus obras, y se alegra quando veē que todos alaban sus opiniones y las apoyan y sustentan, y assi Iob se descarga de este peccado, ca-

Prouer. b. 21.

Platon.

pitulo 31. *Si osculatus sum manum meam ore meo.* Osculari manum es pauonearse vn hombre y requebrarse con lo que haze, ser vn Narciso de si mesmo mirarse en el agua y espejo donde se veen sus cosas y enamorarse dellas. Este fue el peccado del primer Angel, es vn peccado este intrinseco metido, y ençerrado en los huesos de los malos que viuen tan caçados con sus obras que se dan el parabien dellas, y quieren que todos se lo den, es lo que dize el Sabio Prouerbior. capit. 16. *Omnes viae hominis parent oculis eius,* dize el Hebreo, *omnes viae viri munda sunt in oculis eius,* todo quanto hazen les parece sancto, y bueno, aunque mas malo sea, pues de tan mal vicio se descarga Iob, y ni mas ni menos se descarga el Propheta Dauid psal. 140. *Corripiet me iustus in misericordia, & increpabit me: oleum autem peccatoris non impiguet caput meum.* Este verso se puede entender de dos maneras. La primera cõforme a la traduccion de los Hebreos q̄ traducē. *Percutiat me iustus & reputabo beneficium esse, increpet me & erit mihi quasi oleum quo caput vngitur, neq̄ iusti percussio aut increpatione franget, aut laedet caput meum, sed sanabit*

Iob ap. 31.

Prouer. c. 16

psal. 104

sanabit

sanabit. Mateme vn bueno, y no me de la vida vn malo: castigueme el bueno y reprehedame yriñame porq̄ es el mayor beneficio que me puede hazer, y el mayor regalo seravngüeto preciosísimo cōque se vnge la cabeça, no me matará, antes me sanará y darà la vida, yaunque esta traducion es buena, y conforme a lo que vamos tratando como el bueno no es nada lisonjero, ni adulador, y el provecho que haze auisando y reprehendiendo, y condenando lo que es malo: con todo esto es mejor traducion la de la vulgata y mas conforme a la corriente de la letra, y de lo que va tratando el Profeta, que no quiere excusar pecados, ni q̄ nadie se los excuse, si no que el quiere ser verdugo de si mesmo y castigarlos y reprehenderlos, y que aquel será su amigo que se los castigare y reprehendiere porque aquel castigo es misericordia, y la misericordia del malo es castigo. Señor bien se que quando vn bueno, y vn justo ve a otro que peca que se duele, y gime, y haze grande sentimiento, y lo corrige con misericordia, pero el malo que me ve pecar y luego me adula y lisongea y apoyami pecado no lo puedo sufrir, y assi os suplico Señor que si me quereys castigar tomeys por medio y por instrumento vn bueno que yo sufrire su castigo, y lo tendre por gran beneficio, y regalo y no quiero vnguento de pecadores sobre mi cabeça, no quiero misericordia ni suavidad, ni palabras blandas, ni amorosas. Condena aqui el Profeta a los predicadores que firuen de almohadas blandas, y cabeçales de pluma y algodon para que duerman los pecadores que es lo que amenaza Dios por Ezechiel capit. 13. con vn Vx̄ de pena eterna. *Vx̄ qui consuunt paluillos, sub omni cubitu manus, & faciunt cervicalia sub capite vniuersa etatis*, lo que dize David vnguento blando, dize Ezechiel almohadas blandas para la cabeça, que es lo que dize el Ecclesiast. capit. 42. *Melior est iniquitas viri, quàm mulier benefaciens*, mas quiero la reprehension y castigo de vn varon de pecho y animo, que palabras megas, blandas, y amorosas de los afeeminados lisonjeros, porque con aquellas palabras asperas y duras se sana el alma y enmienda la vida, y el vnguen-

Ezech. ca. 13.

Ecclesiast. 42.

to y blandura de los lisonjeros puesto sobre la cabeça la queiebran, que es lo que dize san Pablo ad Roman. capit. 6. *ad Rom. 126*
Per blandas benedictiones seducunt corda innocentium. Estas palabras blandas y suaves engañan a los bobos; y segun nuestro padre san Augustin; es este el azeite de las donçellas necias y locas, a las quales las prudentes y discretas imbian a las tiendas de los aduladores y lisonjeros los quales venden azeite de blanda y lisonja, allí las imbian a que compran azeite al tiempo de la necesidad, como quien dize: necias que os aprouiecha al tiempo de la muerte la blandura y adulacion de los aduladores, y lisonjeros. David como Rey cuerdo y prudente acompaña a las virgines prudentes y sabias que no quiere este azeite blando que toque en su cabeça, y todos los Reyes y prudentes, y sabios los han de aborrecer, y assi lo aconseja el Sabio Prover. capit. 29. *Princeps qui libenter audit verba mendacij omnes ministros habet impios*: Principe que de buena gana oye a los aduladores, y lisonjeros que alaban sus pecados: ora sean predicadores, ora sean criados, todos sus criados serán malos, por que serán lisonjeros, porque la rayz y fundamento deste vicio es la cobdicia, y viendo que la mentira, y adulacion, y lisonja es premiada, y la verdad abatida, y castigada, y que los que dizen verdad son abatidos, y los aduladores leuados, y estimados, cierto es que todos los criados del Rey, o Principe que gusta que le adulen han de ser bajos y lisonjeros, y aduladores, y si no, miremos el Rey Antiocho que depuso a Onias summo Pontifice por que no lo adulaua y lisongeaua, y señalò por summos Sacerdotes gente vilissima y bagitissima que no tuuesen fuerças ni virtud para contradize a sus tyránias, ni ille a la mano a sus pecados y vellaquerias, si no que se las adulafen y lisongeasen, y durò esto hasta que el summo Sacerdocio pasó a los Samaneos, que segun afirma Iosepho lib. 12. antiquita. començò de Iudias Machabeo hijo de Mathatias, entonces se reduxo el summo Sacerdocio a su ser antiguo, y andaua en gente principal hasta que en tiempo del maldito Rey Herodes, viendo que el summo Sa-

D. Aug.

Matth. c. 27

Prover. 6. 29

1. 2. 3. 4. 5. 6.

Iosepho

ADVLATIO.

cerdote le yua a la mano quitò el summo Pontificado a la gente principal, y lo puso en gente vilisimay bagisima que lo adulasen y lifonjeasen, y así el Evangelista san Lucas capit. 3. llorò el estado de la Yglesia quando san Iuan salio a predicar, porque no siendo aduldor y lifongero como los demas, si no predicar las verdades como las predicò contra Herodes, poníase a peligro de perder la vida, como de hecho la perdio por dezir verdad a Herodes y a los Phariséos. y como cuesta tan caro el dezir las verdades y se pagan tan bien las lifonjas es la moneda que mas corre, y el officio que mas se vsa porque con el se grangea mas. Es lo de la fábula del Rey de los Ximios que yendolo a visitar dos hombres, preguntoles que les parecia del, dixo el vno, que era muy hermoso y muy dispuesto, y de mucha gracia y bué donayre, hizole mucha honrra y sentolo cabe sí. El otro hizo esta consideracion, a aquel por auer mentido se le haze tanta honrra, mucha mas honrra me harà a mi si digo la verdad, dixo la verdad, y costòle caro, porque a cozes lo echaron de su presencia, porque donde el Rey, y el Principe, y grande admitten los aduladores, los buenos y que dizè verdad no tienen entrada. Es lo del otro Emperador que prometio vn cauallo a quien mejor respondiese a vna question y la question era: si era señor absoluto de las haziendas de sus vasallos y subditos. El vno dixo, que no, y el otro que sí: el q̄ dixo la verdad, q̄ no perdio el cauallo, y así dixo: quia dixi æquũ, perdidí equum, es lo de los Reyes, libro 3. capit. 22. del Rey de Isrrael quiso acometer a hazer guerra al Rey de Syria, y tomarle a Ramoth Galaad, y dixo a Iosaphad que le ayudase, y respondió, que todo quanto el tenia era fuyo, pero que consultase primero a Dios. Iuntò quatro cientos prophetas falsos, y aduladores, y lifongeros, y todos respondieron, que no auia que dubdar en la victoria que acometiese al Rey de Syria. A Iosaphad no le parecio bien, y dize, no ay algun propheta del Señor a quien consultemos? dixo el Rey, vno ay. pero aborrezcolo y no lo puedo ver. porque jamas me dize cosa de gusto, y este es Micheas, y estando los dos Reyes juntos vino

Micheas, y en el camino auisaronle el paraque lo llamaua el Rey de Isrrael, que le pedian que en lo que lo consultasen se conformase con los demas y el Rey le haria mucha merced. Responde el propheta Micheas lo que respondió el propheta Balam al Rey Balam, Numeror. capit. 23. *Nũm aliud possum loqui nisi quod inserit Dominus?* y luego en el capitulo 24. dize. *Si dederit mihi Balach plenam damum suam argenti, & auri non potero præterire sermonem Domini Dei mei, vt vel boni quid, vel mali proferam ex corde meo, sed quicquid Dominus dixerit hæc loquar.* No tengo de dezir si no lo que Dios me manda que diga, y si el Rey me diere su casa llena de oro y plata porque le lifongee y diga mentira, no ha de bastar a mouerme de mi intento, esto mesmo dize Micheas. *Viuit Dominus quia quodcunque dixerit mihi Dominus hoc loquar.* Viue Dios que tengo de dezir al Rey la verdad que Dios me manda que le diga, llegado consultanse los prophetas y viene Sedechias puesto con vnos cuernos de hierro, y comiença a dezir. Esto dize Dios con estos as de combatir a Syria hasta que la derribes y tomes, y responden todos, lo mesmo cada vno como mejor le parecia, venido Micheas, dize el Rey acometeremos a Syria? Respondio. Pues todos estos Prophetas a quien has consultado dizen que vayas, y la acometas, ve y acometela, y Dios la pondra en tus manos. Vio el Rey que no lo dezia de veras, y así le dize. *Adiuo te vt non loquaris mihi nisi quod verum est, in nomine Domini.* Como vio esto el propheta dixole la verdad con palabras lastimosas y tristes. Ay de mi, que veo el pueblo de Dios perdido y descarrado como ouejas que no tienen pastor, si acometes te han de matar y quitar la vida, y el exercito a de andar como ouejas sin pastor, y han de perecer, y mira que te auiso que todos estos prophetas son aduladores y lifonjeros, y no te dizen verdad, entonçes allegase vno dellos que era Sedechias, y dale vna grã bofetada, y dize el Rey de Isrrael lleuadlo luego y metedlo en en vna carçel y alli lo matad de hãbre hasta q̄ buelua có la victoria, dixo Micheas. Si tu buelues con la victoria, yo quedare por mentiroso

Luc. c. 3.

Numer. c. 23

3. Reg. c. 22.

Seneca.
Vale. Maxi.

tiroso, y que no hable en n6bre de Dios, dize el Rey. Sedme todos testigos. Fue y noboluiuo, y sucedio como el Propheta lo auia dicho. Otro tanto cuenta Seneca libro 6. de beneficiis, y Valerio Maximo libro 1. del Rey Xerges, que lleuando su exercito para dar batalla a sus enemigos los Griegos llam6 a sus consejeros para pedilles parecer de aquella guerra, los quales todos eran aduladores y lisongeros, y el primero dixo: que notemia la guerra, sino que no auian de hallar contradicion en los enemigos, los quales oyendo las victorias de Xerges y las batallas que auia rompido, y las victorias q̄ auia alcanzado, y la grandeza de su exercito, no auian de osar esperar. El segundo dixo, que lo q̄ temia era que no auian de hallar donde se alojar el exercito y aposentarse, porque los enemigos oyendo la pujanga del Rey pondrian fuego a los lugares. El tercero dixo, que lo q̄ mas temia era que la mar no auia de ser capaz para tanto nauio y galera, a esto respondio el Rey, que aquello hazia poco al caso que yrian vnas tras otras. Preguntole el Rey a vn Philosopho, y dixole q̄ dixese el su parecer, respondio. Que no queria el dar su parecer, por que en la audiencia y consulta de aduladores, y lisongeros no tenia el parecer ni voto, porque d6de auia tantos poco valdria su voto y parecer y siempre que lo auia dado y dicho verdad que le costaua caro, apretole el Rey a que dixese su voto y parecer, y respondio. Lo que yo mas temo es, que no te descuydes y seas engañado c6 el parecer de tantos aduladores y lisongeros, y no hagas la guerra con mucho acuerdo, y despues seas vencido. Ellos affretados pidieron al Rey vengase aquella injuria que se les auia hecho, el Rey dixo que si haria despues que boluiese de la guerra con la victoria. No salio como dixeron los aduladores, porque ni huyeron los Griegos, ni quemar6 sus Ciudades y lugares, si no salieronles al encuentro y dieronle la batalla que fue nabal, en la qual los Medos fueron vencidos, y los mas muertos. Lo mismo nimos en nuestros tiempos en el Rey de Portugal moço y de grandes esperanças y virtud, y honestidad, pero de poca experiencia que no quiso tomar consejo de quien se lo podia dar, si no toma parecer de moços aduladores y lisongeros,

y de ninguna experiencia: que vnos dezia, q̄ podia criar Dios otra Africa, q̄ ya aquella estaua conquistada, otros que los Moros auian de huyr no quiso dar credito a gente de experiencia miremos el sucefo que tuuo, y si miramos todas quantas victorias alcanz6 el Emperador don Carlos gloria de España, y todos los Reyes della a sido por valerosos Capitanes de grande valor y experiencia y q̄ se precian de tener a su lado gente que trata verdad y muy agena de adulacion y lisonja, y assi si consideramos vna Republica, vn Reyno, y vnacomunidad hallaremos q̄ ay quatro generos de hombres perniciosissimos que la destruyen, detractores raiuosos y crueles que no dejan honrra en hiesta, corredores de pecados y maldades, aduladores blandos, y falsos consejeros, pero no ay cosa que tanto lo destruya como son los c6sejeros si son aduladores y lisonjeros, por q̄ son la total causa de su destruicion: consejero adulador q̄ ac6seja, no lo q̄ cumple, si no lo q̄ da gusto al Rey y al Principe, y assi dize Cicero: que son como el que lleva el gouernalle de la nao, y assi vna Republica es como vna nao a d6de cada vno se ocupã en su officio, vnos en amaynar velas quando es menester, otros en dar a la bomba y limpiar la suciedad de la nao, otros en mirar el aguja y tener grã cueta con el norte y carta de marear, y mirar los grados, pero el q̄ tiene el gouernalle es el q̄ haze mas q̄ nadie, y assi ẽ vna Republica a de atter quiẽ amayne las velas del rigor quãdo los vientos andã furiosos y la mar braua y q̄ puede perecer la nao de la Republica, entonces se an de permitir muchas cosas q̄ son faciles porque no ayã otras mayores, como lo permitia Dios, quando permitia dar el libro de repudio: otros han de dar a la bomba, limpiar la Republica de pecados publicos que anegan la nao, y no ay vientos tan furiosos, ni mar tan braua, y que tanto golpee la nao de la Republica como son los pecados publicos, como despues veremos en su proprio lugar. **RESPUBLICA.** Pero el que mashaze es el que lleva el gouernalle que da orden como camine biẽ la nao, el bũe consejero por q̄ ese da la manera y ordẽ como se ha de gouernar la Republica quãdo ay bonãça y quãdo ay tormẽta. Estos en la Republica Romana se

Cicero

ADVLATIO

llamauan Senadores, y assi Romulo despues de auer fundado a Roma la qual denominô de su nombre, escogió ciento de los mas viejos y experimentados por cuyo consejo se hizie ten todas las cosas, y a estos llama Senadores por ser viejos nombre deriuado de senex, y por la solitud que auian de tener en la Republica, los nombres de estos se escriuian con letras de oro, y assí los llamauan patres conscripti, padres cuyos nombres estauan escriptos con letras de oro, por que eran el oro, y riqueza, y resplandor de la Republica, la suprema dignidad a quien auian ya experimentado en otros officios. A estos se tenia tanto respeto, que ni los Capitanes y uan a la guerra, ni se hazia cosa graue en Roma, si no era con acuedo y orden suya, estos son los consultores y del supremo consejo que hazen grandísimo bien quando son buenos y virtuosos y zelosos del bien publico, de buena vida y asiento, hombres de verdad y experiencia, muy experimentados en las cosas que se tratan, si son negocios de guerra experimentados en ella, si de gouerno, ni mas ni menos: estos eran los Senadores y oydores del supremo consejo. Lo mesmo era entre los Iudios, los Phariseos que eran los setenta viejos señalados por Moyten para que gouernasen el pueblo de Dios a quien comunicô su espíritu y auctoridad. O que de bienes hazen estos quâdo son buenos y q de mal quando son malos, y quando no son zelosos del bien publico si no del suyo particular quando son cobdiciosos, y de poca experiencia aduladores y lisonjeros, estos por ser malos destruyeron a Roma y la echaron por el suelo: y quâdo buenos la leuantarô a ser señora del mundo. Estos fueron la total causa de la perdicion de Hierusalem y de toda Iudea, y de q Roboan se perdiese por q se acôsejaua cō moços de poca experiēcia y de q no quedase memoria dellos si no que Tito y Vespasiano la assolasen y destruyesen de todo punto. Estos fueron causa de que se perdiese tanta gente en Africa jūtamente con el Rey. Estos son causa de conseruar a España quâdo casi todas las naciones estân perdidas y cõtaminadas, los cõsejos supremos y audiencias reales, y de la sancta Inquisiciõ, el acudir luego, y el ponello en orden, y si no miremos quando la he-

regia como cançer comaçaua a entrar en España, Rey catholico y justiciero cõsejos graues lo cõseruâ todo, y quâdo malos los mayores enemigos q tiene el Reyno, y la Republica, y assi lo dize el Sabio Eccles. ca. 12. *In labiis suis indulcat inimicus.* ^{Ecclesiast. 12.} que palabras tan dulçes y tan melosas y tan açucaradas, y es enemigo cruel del biẽ publico, y assi dixo Seneca Epist. 95. *Non sumus contenti modica laudatione, nisi quis Seneca. sapientissimos, & prudentissimos nos dicat: totum acceptamus, & tanquam nobis dicitur & tamen constat nobis quod illi solent metiri qui nos laudant, & laudibus eorum credimus, & ideo non corrigimus, neque mutari volumus, quia nos esse optimos credimus.* No nos cõtentamos con vna alabãca moderada, si no q a de ser en grado superlatiuo, y si no nos parece que quedã cortos los q nos alaban, y todo quãto nos dan aceptamos, y nos parece q no ponen cosa alguna de su casa, si no q todo se nos dene, y por otra parte conoçemos a quien lo dize y sabemos q son mentirosos, aduladores, y lisonjeros, y en nada ledamos credito si no en aquello, y assi ni sabemos en que erramos, ni en q acertamos, y pensamos que somos buenos, y por esto dixo Platõ: que los mejores maestros, y que mejor nos enseñan son los enemigos, y donde mejor aprouechamos, muy mejores que los amigos, por que los amigos nos encubren el mal que hazemos, y ellos nos lo descubren: los amigos nos lisongean y mienten, y ellos nos dizen verdad, y por eso dixo Christo Matth. ca. 10. *Inimici hominis domestici eius.* ^{Matth. c. 10} No ay mayores enemigos del hombre que son los de su casa, porque son encubridores de todos los males que el hombre hace, y assi Dios por Esai. ca. 3. amenaza que les ha de quitar los Capitanes, y Soldados viejos, los magistrados, y Senadores en el gouerno: los Prophetas, y predicadores en la doctrina, y que los niños sin experiencia sean los que manden y gouernen. Ay de la Republica donde no ay Capitanes, y soldados viejos en la guerra y gente docta, sabia, y prudente en el gouerno, ni predicadores que digan verdad, si no que manden los niños, y los consejeros sean aduladores, y lisonjeros, qual andarã esta Republica hechavna Babilonia, todo confusion y desconcierto: los moços y los indectos se leuatarã cõtra los viejos y

contra

Eccles. c. 10.
 contra los doctos, y sabios, los bajos y vi-
 les preualeceran, contra los nobles acó-
 tecera lo q̄ dize el Ecclesiast. ca. 10. *Ut ser-
 uorum inequent, & Domini sint in conditionem
 seruorum redacti*: andarán tr ocados los fre-
 nos, el mundo al reués los sieruós aca-
 uallo, y los señores apie por moços de
 espuelas, las mugeres señoras, y los hom-
 bres sieruós, y de todo esto que será la
 causa? dizela luego Esaias. *Popule meus
 qui te beatum dicunt, ipsi te seducunt*. Pueblo
 mio mira que te engañan, y te adulan y
 lifongean tus pecados, y Platon in phre-
 do llama a estos aduladores, bestia pesti-
 lencial salteador que nos hurta y priua
 del juyzio y de la razon, es vna sombra q̄
 siempre sigue al cuerpo, es vn eccó que
 siempre responde lo mesmo que vos de-
 zis, si callays alabá el silencio, si hablays
 lo mesmo, y que no ay mayor eloquen-
 cia en el mundo, si alegre, alegre: y si
 triste, triste, son sacerdotes infernales
 que siempre comiençan: Placebo Do-
 mino, y entierran al malo en sus peca-
 dos, y hazenlo permanecer en ellos, ja-
 mas dizen. Dirige: y así dize san Gre-
 gorio lib. 4. Moral. *Mortuus mortuum se-
 pellit: cum peccator peccatorem fauoris & adulá-
 tione ager pramit*: vn muerto entierra a o-
 tro muerto, quando vn pecador entierra
 a otro en la sepultura de sus pecados, y
 no haze sino a pison lo endureçe y tapia,
 y así como los Sacerdotes si cantan, o
 reçan, todo por el interes: así son ellos, y
 así dize Dyonísio. *Señtatores epularum lau-
 dabilem proferunt, non de bene viuente, sed
 de bene pascente sententia*. No alaban al que
 viue bien, si no al que beue bien, y come
 mejor, y les da mejor de comer y beuer,
 son relox del infierno que siempre está
 señalando la hora de comer, y de hazer
 alguna maldad, son çigarras q̄ solo cãtan
 el Verano de la prosperidad, son serenas q̄
 sacã de si y de su iuzio a los mareãtes, y
 pronosticcs de tēpestad porq̄ dōde ellos
 están no puede dejar de auer muchas re-
 bueltas, son Medicos d̄ sathanas q̄ no quie-
 ré q̄ se les diga al enfermo del alma cosa q̄
 les de pena sabiēde q̄ dize la ley. *melius est
 proximi cum seueritate diligere, quam cū lenita-
 te decipere*. mas vale amar al proximo cō re-
 prehēsiō q̄ engañallo cō adulaciō: son pe-
 rillos de bolteadores y de jugadores de pa-
 sapã q̄ saltãdo ganã de comer, son demo-
 nios é forma humana, porq̄ así como di-

ze S. Lucas ca. 4. q̄ el demonio estãdo é vn
 cuerpo començó a dar boçes, y llamar a
 Christo hijo d̄ Dios, y sancto d̄ Dios, porq̄
 lo dejase estar en a quel cuerpo: así los
 aduladores y lifongeros llaman a los Pré-
 lados sanctos de Dios, amigos de Dios,
 porque los dexé estar en sus vicios, y por
 eso Christo los manda callar. *Obmutesce
 demon, & increpans non sinebat ea loqui*. Los
 buenos no han de querer ser alabados
 de los malos, lo mesmo san Pablo Acto.
 capit. 16. dize san Lucas. *Accidit eunti-
 bus nobis ad predicationem puellam quandam
 habentem spiritum pythonem obuiare nobis que
 questum magnum prestabat dominis suis diui-
 nando*. Vna moçuela que tenia vn demo-
 nio familiar y con el ganaua mucho pa-
 ra sus amos en entrando el demonio en
 ella, no hazia si no dezir mil bienes de
 san Pablo y con dezir tantos bienes no lo
 consentio san Pablo: ningū hombre cuer-
 do y sancto gusta de ser alabado de los
 malos porque es grande afrenta q̄ vn ma-
 lo diga bié de vn bueno, y por esto no qui-
 so Christo q̄ las guardas publicasen su Rē-
 surreccion, sino los Apostoles, y las Ma-
 rias, y siendo niño que Simeon, y Anna
 viejos ancianos publicasen sus alabanças
 y dixesen quien era porq̄ siendo viejos, y
 ancianos mal podian adular, y lifongear
 a vn niño de quarēta dias, y siendo de treynta
 y tres años quiere q̄ niños de quarēta
 dias o de vn año o dos lo alabasen a la eri-
 trada de Hierusalem Matth. ca. 21. porq̄
 mal podia adular vn niño de vn año o de
 dos a vn hombre de treynta y tres años, y
 por esta mesma razon Anthisthenes di-
 ziendole que ciertagente perdida lo alã-
 baba mucho. Respōdio, *Quid mali feci*, que
 males e yo hecho para que malos me alã-
 ben, porq̄ no pueden alabar sino a sus se-
 mejantes, y no puede dar honrra el que
 no la tiene al bueno, no sabe alabar si
 no a los que son de su profesion, y son
 otros tales como ellos, y lo primero q̄ a-
 tian de saber, y lo primero de que se auia
 de informar, quando vno alaba a otro
 saber quien es, porque de alli se pue-
 de colegir que tal es lo que alaba, por
 que así como resulta grande honrra al
 bueno ser alabado del bueno, así gran-
 de infamia al malo ser alabado del
 malo, porque es alabado de otro tal
 como el, y por eso no quiere Dios los
 malos predicadores lo tomé en la boca

ADVLATIO

psal. 49. 49. *Peccatori autem dixit Deus. Quare tu enarras iustitiam meam.* no quiere Dios que el pecador lo tome en la boca, ni lo alabe porq̄ no esrazó cosa tan limpia seto me en boca tan fuzia, y así el mayor ene- migo q̄ tiene vno es el adulador, y así trae Seneca vn exemplo de Alexandro Mag- no que dixo que vna saeta que lo lastimó y hirió lo defengaño de vn engaño en q̄ le auian puesto los suyos diziendo, que era hijo de Iupiter y de casta de Dios, el criado y amigo que es saeta y os lastima, y defengaña ese es buen amigo, y buen criado, y el adulador y lisongero, el ma- yor enemigo, y así dize el Ecclesiast. ca. *Ecclesiast. 12.* 12. *Non credas inimico tuo in aeternum.* Lla- má al lisongero enemigo, de este tal dize san Lucas, Acto. capit. 13. que san Pablo viédo que Elimas encantador con sus a- dulaciones y lisongas queria peruertir el coraçon del proconsul le dixo. *O plene om- ni dolo & falacia, filij diaboli inimice omnis ius- titie, non desinis subuere vias Domini rectas* que lindos titulos y que propios para los aduladores y lisongeros llenos de enga- ños y mentiras hijos del diablo enemigos de la virtud, y de la verdad, tal enemigo co- mo este fue Amá q̄ la más edúbre y noble za del Rey Asuero con sus cōsejos y adu- laciones conuirtió en crueldad, y así dize Hester. *Hester. e. 7.* Hostis noster pessimus, inimi- cus gētis nostre Aman, enemigos cruels de todo lobueno.

§ 49. O para que sepamos conocer es- tos aduladores y lisongeros es menester saber quien son, porque ay algunos tan encubiertos que es menester mucho para conocellos, y ay algunos tan descu- biertos que todos los conocē, como son truhanes, y juglares que son amigos de taça de vino que nunca parecen si no es quando está puesta la mesa, y a estos su truhaneria y desuerguēça declara quien ellos son, y su vileza y bajeza los da bien a conoçer, siempre andan al derredor de las mesas, visitando las coçinas, y botille- rias, teniendo gran cuenta con la mano del relox para saber la hora del comer, de estos dize el Propheta David psalm. 34. *psal. 34.* *Tentauerunt me, subsanauerunt me: frenduerunt super me dentibus suis.* Este verso tiene difi- cultad por las differētes trãslaciones que los mesmos Hebreos le dan, y particular- mente dos que vienen a proposito de lo

que vamos tratando, porque la vulgata q̄ es la mejor trãslacion y la mas verdadera trata de lisongeros, y aduladores secretos y la trãslaciō de los Hebreos trata de los publicos, y así traduze, *Congregabuntur cum lipochvitis, frenduerunt super me dentibus suis, loquentes uerba delusoria & superba irri- dentes propter cibum.* Quejase David de que Saul se acompañase con gente vil y baja y de ruyn fuerte: vnos burladores y lison- jeros, vnos truhanes y gente perdida y def- almada que atrueque de vna vez de vi- no murmuraran de Dios y de la virtud, y de todo lobueno que ay, ningun trato ay tan vil y bajo como este: gente que porco- mer y beuer profesen arte de truhaneria y su trato sea añadir de fiesta en fiesta y de boda en boda, y de combite en combite, y como traen tan ruyn trato, y tienē tan mala costumbre, atrueque de lisongear, y dar contento a quien les da de comer, o de quien esperan algun interes, no perdo- nan a nadie, no ay bueno en quien on pō- gan la lengua, ni se les da vn marauedi q̄ sea hombre graue, o virtuoso, ni que es- ten presentes matronas honrradas y gen- te exemplar, y religiosa, en presencia de todos dizen mil desonestidades y desuer- guenças, no dejan cosa que no lastimen sin hazer diferencia de personas, antes en las mas graues se çeuan mas, y semejan- te trato de gēte las personas nobles y prin- cipales nola auia de permitir ni admitir ē su presencia semejātes personas, porque se les suele escalentar la boca y a nadie perdonan, y no dizen cosas liuianas, si no cosas que tocan muy en lo vito de la honrra que amilanā y acobardan la vir- tud, estos son aduladores muy publicos, pero segun la vulgata trata de los que son secretos, y se hazen amigos para des- cubrir el pecho y lo que ay en el coraçon, y así se queja David de que Saul y sus amigos que lo andauan tentan- do debajo de palabras fingidas para sa- ber lo que tenia en su coraçon, y en- secreto y en auēcia burlauau, y mofā- uan del, y despues andauan la boca a- bierta crujendo los dientes por cogero- lo y despedaçallo con ellos segun la ra- ua que contra el tenian, estos son aduladores peligrosissimos que adulen y lisongean para descubrir tierra, y ver si pueden descubrir cosa por donde des- truyan al bueno, como los Phariseos Matth.

Matth. c. 22. Mat. 22. *Magister scimus qui a verax es & via dei in veritate doces licet dare cōsum casari, an nōn,* que palabras tan blandas y q̄ dureça debajo de tanta blādura ay otros en quien asienta muy mal este vicio que son predicadores Euangelicos en estos asienta y parece muy mal porque si vn guz quejo operrillo de falda a dule y lisonjee y halague a su señor no es mucho, pero el mastin que guarda el ganado ese tal no es raçon que lo haga porque de hazello se queja Dios por *Esay. ca. 56. canes muti non valentes latrare sed blandir e,* el mastin a quien su amo sustenta y da de comer por que destierren los lobos y ladren contra ellos esos los adulen y halaguen para q̄ coman las otejas y todos sean a la parte el prelado descuydado y el predicador lisonjero ay del ganado, de estos tales dize el propheta *Osea. cap. 4. Peccata populi mei comedent,* dize san Grego. sobre estas palabras, *Peccata quidem comedere: est vitia delinquentium fouere, ne stipendia temporalia amittantur: & nos quidem oblatione fidelium viuimus, si quod in ipsorum vita reprehensibile videmus & tacemus eorum proculdubio peccata manducamus,* terrible negocio es comer los peccados por comer y porq̄ no nos quiten la comida, eso es adular peccados y apoiar los porqueno nos quiten la racion sino que nos la den doblada porque no nos quiten la limosna en predicando las verdades el predicador luego son como los niños que quando les hazen algun agratū luego apelan la vengança para quando pasen por su puerta assi ellos luego apellan para quando el predicador pase por su puerta le an d̄ quitar la limosna y assi auian de ser los predicadores como san Iuã Baptista descalços de todo y q̄ no tuuiesen necesidad de cosa alguna pero si son amigos de comer y beuer y vestir y calçar y tener buena bolsa el confesor se traga y engulle los peccados y a se que le ande hazer mal esto mago y queno los ade poder digerir y el predicador come quando pasa por ellos y en lugar de reprehédellos los a laba: son estos tales como vna bestia de la qual se dize que en viendo al Leon luego se hinca derradillas y assi son los aduladores luego se hincan derrodillas es lo que lora Dios por *Amos. cap. 2. & nazareis propinabatis uinum, & prophetis mandabatis ne prophetetis,* atrueque de vna vez de uino

queriades que los predicadores no os predicasen las verdades, Diogenes era seguidor de Dionisio tyrano porque le decia las verdades, Seneca de Nerón y assi Diogenes, auia venido a tanta pobreza que lauaua las lechugas que auia de comer y dixole Aristó, si tu obedecieses a Dionisio no uendrias a lauar lechugas respondiolo Diogenes si tu te contentas con lauar lechugas no adularias a Dionisio, y ay otros lisonjeros que son quatos y muy falsos y muy en cubiertos y q̄ es menester saber mucho para conoçellos, que son del consejo secreto que son amigos de casa y son muy del asa y que procuran tener mano en todos los negocios y que todos vayan regulados por ellos que son como los de Sichen que en diciendo el Rey que todos se circunciden todos se circuncidan y mudan su religion sin auer quien le vaya a la mano sino todos dizen que es bien por solo adular al Rey y assi vnos y otros perecieron *Genes. 34.* o quantos ay de estos q̄ no se puedē llamar Christianos de Christo, sino de sus Principes y Reyes porque no son mas Christianos de quanto quiere su Rey y sino miremos lo que a pasado en Francia y Ingalaterra a donde no an sido mas Christianos de quanto anquerido sus Reyes y en Alemania de quanto anquerido sus Principes es lo que llora Dios por el propheta *Amos. cap. 4. Audi te verbum hoc vacæ pingues quæ estis in monte samaria. quæ calumniam facitis egenis, & confringitis pauperes, quæ dicitis dominis vestris afferte & bibamus,* oid vacas regaladas y gordas que todo es comer y beuer y poner laços a los pobres, y calumniar sus obras y traellos por el suelo y todo es adular a sus señores comamos y beuamos y hazed lo que quisieredes quien son estas vacas gordas? responde Ruperto Abad, *Sacerdotes illi de extremo populi assumpti & per illam assumptionem diuites & supra mi effecti, atq̄ velut vacæ pingues otiosa ventre dilatata acumbebant, plenis epularum mensis, satifq̄ agebant, pro imperio dicentes dominis suis, afferte vt bibamus, decetero: cartos vos facimus,* gente vil y baja leuantada en alto y muy en riquecidos y teniendo el mado y el señorío como vacas gruesas tienen el mejor pasto y mas a su gusto, y con los cuernos del poder lastimar y oprimir a los pobres, y atrueq̄ de tener buen pasto

Diogenes.

Genes. 34.

Amos. 6. 4.

Rupertus. A

ADVLATIO

y ser señores adulan y lifonjean a sus señores comamosly enriquezcamonos q̄ de lodemas aqui aleguramos la consciencia a vuestra Magestad ò a vuestra Alteça ò a vuestra Señoria a estos tales que dizen semejantes palabras como dize Amos ningun Rey ni Principe Christiano los auia de admitir a sucôpañia ni conserjo sino criados y consejeros que les digan las verdades y auisen lo que cumple a sus consciencias y seân como el asnilla de Balam que aunque mas palos le daua no quiso pasar a delante hasta que Dios abrio los ojos de Balam y estimo en muncho al asnilla que le dezia la verdad quando se le dize al Rey y al Principe y al Señor la verdad aunque cuesten palos y afrentas Dios abra los ojos del Rey y del Principe para que entienda q̄ aquello es lo bueno, no an detener a su lado sino quien le trate verdad no andefer como Saul queno tenia a su lado quiẽ le dixese verdad sino todos le decian mentiras y lifonjas y asfi se queja Dauid Ps. 11. *Saluum me fac domine quoniam defecit sanctus, quoniã diminuta sunt veritates a filiis hominum,* dize esto el propheta por los criados de Saul entre los quales no auia vno que le dixese verdad sino todos gente baja y lifonjera y todos dezian mentiras y lifoujas, ni andefer como los phariseos queno dauan credito a Christo porque les dezia verdad y asfi lo dize el por san Ioan en muchas partes que lo perseguia por que les predicaua verdades y los ponía en el camino del cielo, lo qual ellos no queria sino que adulara su vida y apoiara sus peccados y asfi se queja por san Ioan cap. 5. *Ego veni in nomine patris mei, & non accepistis me: si alius venerit in nomine suo illum accipietis,* por que yo vengo en nombre de mi padre y os predico verdad no mequereis rezebir ya los que vienen en su proprio nombre mintiendo y adulando vuestros peccados a estos rezebis como fue vn Egipcio encantador al qual llamauan Beechuciba que trajo asfi treinta mil hombres y los engaño y dixo que era Christo del qual trata Iosepho lib. 2. de bello, juda. cap. 12. y despues en tiempo de los Apostoles vino otro Simon Mago de quien se trata en los act. c. 8. que dezia que era virtud de Dios y dize san Lucas. *Cui ascultabant omnes, a maximo vsq; ad minimum, vn embaydor y*

encantador que lleuaua el mundo trasfi y en tiempo de Adriano otro Bonchuziba que engaño a mucha canalla de gente pues tratar de los embustes de Mahoma y tanta Flota de hereges como los arezebido el mundo conquanto aplauso porque vienen en su nombre y dan rienda suelta a los vicios, y lo mesmo se vsa agora venga vn predicador en nombre de Dios predique verdades reprehenda vicios no ay rezebillo ni oylo, venga vn charlatan que les predique patrañas, y cuentos y mentiras y los adule y lifongee feira el mundo tras el auiedo de aborezer a estos tales y no seguillos sino perseguillos, an de fer los Reyes y grandes como Dauid que mato a aquel Amalechita por que lo quiso lifongear y. 2. 3. Reg. 4. Reg. 4. mato a los que mataron a Isboeth. hijo de Saul por lifongear a Dauid y Valerio max. lib. 6. c. 3. dize que los Athenienses mataron Athimogoras por que hablo lifongear a Dario, pero si esto se vsa agota a Dios y al mundo hago testigos, y asfi dize Job. c. 15. *Non credet errore deceptus q̄ aliquo pretio redimendus sit,* lee el Hebreo, *Vanitate deceptus non fidit Deo, cum felicitas eius in contrarium mutetur,* el que es vano no cree sino auanidad otros leen, *Non credet inaequum erras, quoniam mendatum erit permutatio eius,* el que anda errado y perdido no creera al que lo pone en camino derecho sino al que le dize mentiras a este da credito y al que le dize verdades no antes lo aboreze.

¶ Yaunq̄ todo esto seadicho de la adulation y lifonja no por eso emos de enterder que lo que es virtud Christianidad y bondad no sea de alabar que aqui solo se condena el que alaba y lifongea lo que es malo y Peccado, y asfi san Ber. en la Episto. 78. ad Sugenum Abbatem. sancti Dionisij a labando su sanctidad le dize, *Gravaris forsitan laudibus nostris sed non oportet nil quippe simile habet quod loquimur, illorum blanditiis quidicunt bonum malum,* bien entiendo que tean de fer molestas y pesadas mis a labanças y no es raçon porque estan muy agenas de aduacion y no son de las palabras blandas de los lifonjeros q̄ dizen que es bueno lo que es malo y malo lo que es bueno lo qual condena Dios por Esay. cap. 5. *Ve quidicitis malum bonum & bonum malum,* y Dauid Ps. 9. *Quoniam laudatur peccator in desideriis anime sue, & ini-*

P. 11.

Ioan. c. 5.

Iosepho.

Acto. c. 8.

Reg. 4.

Valerio.

Iob. c. 15.

S. 50.

D. Ber.

Esay. c. 5.

quus

Pf. 9. *quus benedicatur*, dize san Chriſtoſto. coſa marauilloſa es que en ſiendo vno rico y poderoſo luego halla quien alabe ſus peccados, y vnos dizen queſ bueno vengarſe de ſus enemigos, otros que es gran prudencia ſaber robar para allegar riqueças otros que es corteſania ſer de ſoneſto y galan pues nueſtra a labança (dize ſan Ber.) noſale ſino de charidad y ſegun entendemos decimos verdad porque como dize ſan Pab. *Securus gloriatur qui in domino gloriatur*, lo que es virtud aſe de alabar para gloria de Dios, y lo que es in diſetente echarlo a la mejor parte porque ſi ladramos y damos bozes contra lo q̄ es malo porque emos de callar lo que es bueno? de eſa manera mas parezeremos de tractores queno correçtores, todo a deſer dezir mal y mudos para a labar lo que es bueno? grandes ladrones para lo que es malo y muy callados para lo q̄ es bueno no ay que temer quando ſe alaba la virtud. *Laudamus te quonia tu id facis non nos sane adulamur sed in te dei munere adimpletur quod psalis. Ps. 118. qui timent te vi debunt me & letabuntur quia in verbo tuo super speravi*, coſa natural es, q̄ ſimilitudo eſt cauſa amoris, aſi los que temen a Dios y lo ſiruenſe huelgan y alegran con los que lo temen y ſiruen, porque eſto tiene la charidad como dize ſan Pab. 1. corin. 13. *Iuſtorum charitas non gaudet super iniquitate, gaudet aut charitati*, a eſtos alaba, a eſtos eſtima, y a eſtos honrra, porque no ay coſa tan moleſta para el bueno como la viſta del malo, ni ay coſa mas moleſta para el malo como es la viſta del bueno de eſto tenemos muchos. exemplos particularmente en Chriſto, a quantos les era moleſta ſu viſta y preſencia como a los Gethneſarenos que le rogauan ſe ſalieſe de ſu tierra porque les deſtruya ſus puercoſ, otros nole querian dar paſo ni lo nezeſario como dize ſan Lucas cap. 9. pero a otros les era tan alegre ſu preſencia y viſta que le ſuplicauan ſe quedafe con ellos como dize ſan Ioan. cap. 4. de los Samaritanos el que ſe alegra con la viſta del bueno y dize bien del bueno y hõrra al bueno ſeñal clara que lo es por ſer ſu ſemejaute porque coſa natural eſt impreſa en los coraçones de los hõbres. el caſto amar al caſto, el ſabio amar al ſabio el prudete al prudete, el miſericordioſo al liberal a eſte alaba ya eſte ama yaſi dize

el Eccleſiaſti. ca. 39. *Collaudabunt multi ſapientiam eius*, los ſabios alaban la ſabiduria donde quiera que eſta, y aſi lo dize luego ſan Ber. *& tuam q̄ plures prædicant ſapientiam*, los meſmos que primero abominauan tu locura y dezian mal della a gora alaban tu ſabiduria y prudencia, *Sed qui priores detestati ſunt inſipientiam prædicant ſapientiam tuam*, eſtos no ſon aduladores ni liſonjeros ſino verdaderos pregoneiros de la virtud y aborezedores de los vicios y allega ſan Ber. al propheta Dauid *Pſ. 61. Vanifilij hominum, mendaces filij hominum inſtateris, vt decipiant ipſi denanitate in idipſum*, los Hebreos traduzen eſte verſo differentemente aunque caſi haze el meſmo ſentido, *Veruntamen filij hominum vani ſunt, mēdaces filij viri: ſi ſimul ponatur in bilæc ipſa vanitate leniores ſunt*, todos los hõbres ſon vanos y vaniſſimos tanto que ſon mas vanos que la meſma vanidad y prueuolo ſi ſe ponen ellos en vna balança y la vanidad en otra peſa mas la vanidad luego ſon mas vanos, prueuolo que peſe mas, quando dos coſas ſe ponen en dos balanças la que peſa mas lleua traſſi la otra, la vanidad los lleua traſſi luego peſa mas la vanidad y aſi ſon amigos de vanidad de alabanças vanas y como camaleon ſe ſuſtentan de ayre, pero los hõbres maziços quieren manjar maziço y coſas maziças y de tomo yaſi concluye ſan Ber. con dezir, *Proinde non omnis laudatio eſt adulatio*, a labar la virtud las letras la prudencia, el bué gouierno no eſt adulacion ſino deuda que ſe deue a la virtud, y aſi dize el ſabio Eccleſiaſti. c. 13. *Noli eſſe humilis in ſapientia tua, nehumiliatus in ſultitia ſeducaris*, ſi eres ſabio no digas que eres ignorante porque eſt engaño manifieſto, y eſt conſeſar mentira.

¶ Ya eſt raçon concluir cõ el adulacio aueriguando vna verdad de la eſcritura diuina la qual parece que manda coſas eõtrarias porq̄ aqui dize el ſabio que el q̄ lo eſt diga q̄ lo eſt y ſi eſt bueno y juſto ni mas ni menos y ſi limoſnero y charitatiuoy por otra parte dize la eſcritura q̄ la ſanctidad y la limoſna ſea tan ſecreta que lo que haze la mano diextra nolo a de ſaber la mano ſiniestra *Matth. c. 6. q̄ nadie ſe alabe aſi ni quiera ſer alabado*, el ſabio Eccleſiaſti. 11. *Ante mortẽ ne laudes hominem*, ſan Pab. alaba a muchos a cada paſo y en los meſmos ſãctos tenemos muchos

ADVLATIO

muchos exemplos y muy contrarios q̄ vnos sanctos publicá su tar etidad y son alabados y quiere Dios que se alaben Ezechias, *memento de mine quo modo ambulauerim coram te*, Etay. c. 38. san Pablo muchas vezes se alabaua y otros muchos y al contrario, otros se alaban y los repreuea Dios como al Pharileo *Luca. c. 18.* de claro muy bien san Grego. lib. 12. Moral. c. 16. esta difficultad diziendo, *Sicut. in grauis culpa est hominem sibi arrogare quod non est, sic plerunq̄ nulla culpa est, si humiliter dicit bonum quod est, unde sepe contingit. q̄ iusti & iniusti habent verba similia, sed tamē semper cor dissimile, & ex quibus dictis dominus ab iniustis offēditur, in eisdem quoq̄ à iustis placatur*, así como es grauisim a culpa atribuyrse así lo q̄ no es, q̄ si no es bueno dize q̄ es bueno, y si es ignorate dize q̄ es sabio, y si es necio q̄ es discreto, y si es bajo dize q̄ es noble, así no es culpa dezir lo que es con humildad, con quanta humildad dixo sancta Chatarina que era hija del Rey costó y así hallaremos en la escriptura que buenos y malos, justos y injustos dizen vnas mesmas palabras, pero los coraçones bien diferentes, y con las vnas se amansa Dios y con las otras se indigna y se enoja Zacheo *Luca. c. 19.* dize que restituye todo lo malganado y pagalos diezmos a Dios, *Decimas do omnium que possideo*, y el Phariseo dize lo mesmo *Ieiuno bis in sabbato decimas do omnium que possideo*, cada semana ayuno dos dias y pago los diezmos de todas las cosas que poseo, pero que diferentes los coraçones Saul, *Peccauit* y Dauid dize, *Peccauit*, pero el vno amansa a Dios y el otro lo indigna, Ezechias justifica su vida delante de Dios hasta los pensamientos, y aunq̄ las palabras son las mesmas las intenciones no son las mesmas, y no quiere Dios que de tal manera se alabe vno d̄ vna virtud que piense que no a de caer de lla sino que ande al paso de Dios segū su presente Iusticia que mientras vno es bueno y virtuoso y sancto diga que es virtuoso y sancto y si de sancto se conuierte en demonio diga que ya es demonio como vn prelado de España respodio a unos q̄ le no tauan de imprudente por auer alabado y estinado a unos alumbrados respodio que no era Dios que auia de saber lo interior que quando eran buenos y biuian bien los alabaua y despues quã

do eran malos los condenaua que andaua a su paso y eso es lo que dize el Espiritu Sancto que no alabemos aun bueno ni digamos que es bien auenturado con seguridad hasta que aya muerto, porque la felicidad y la virtud y la sanctidad mientras biue es mudable y hasta despues de esta vida no tienen seguridad los buenos ni los malos porque de bueno se puede hazer malo, y de mala bueno como tenemos muchos exēplos y esta sētecia es muy celebrada d̄ los Ethnicos y Philosophos lo qual es de aq̄l Soló Philosopho antiquissimo qual se dize q̄ preguntandole Creso aquel riquissimo que es por excelencia rico, mas rico que Creso si auia alguno mas bien auenturado que el, respodio que si vn Telo atheniense vn hombre particular el qual despues de auer en señado a sus hijos y doctrinado los murio felizmente pregunro si despues de estos auia otro alguno pensando que dijera que el, y respodio que si Cleotim y Bito Griegos hermanos que auian acabado loable y virtuosa mēte enojose el Rey y dixole pues como en ningun lugar me pones ami? respodio sabete q̄ no te tēgo d̄ adular ni lisongear confieso que eres Rey y el mas florecido y poderoso en riquezas y mando que ay pero alabarte de bien auenturado no puedo dezirlo hasta saber como mueres, acontecio que el mesmo Rey Creso fue Captiuo del Rey Cyro y mando hazer vna hoguera muy grande y mandolo quemar biuo viendose en aquel punto dixo tres vezes en alta voz ò Solon, ò Solon ò Solon preguntole el Rey Cyro porq̄ auia repetido tres vezes aquella voz Soló y dixole como le auia dicho a quel famoso Philosopho vna sentēcia diuina que no se fiase de la fortuna que era muy mudable y varia y que no sabia en que auia de parar y que entendio ser verdad, visto esto por Cyro enterneciose y entendio quan fragil y que bradiza era la bien auenturança de esta vida y mando que lo soltasen y la honrron y estimo en mucho ya esta sentēcia de Solon alludio Ouidio dize d̄o, *Sed scilicet, vltima semper, expectanda d̄o homini est, dici q̄ beatus ante obitum nemo, suprema q̄ funera debet*, no ay constancia en la virtud ni en la sanctidad mientras vn hombre biue pero mientras fuere bueno y sancto querer ser alabado y alabar se no es adulacion

Esay. 38.
Luca. c. 18.

D. Grego.

Luca. c. 19.
Muc. 14.

Solon.

Ouidio.

adulacion ni lisonja sino virtud.

ADULTERIVM

PAR A tratar del pecado de adulterio fundádolo en la escriptura diuina q̄ es s̄maverdad entre los peccados de carne es el mayor excepto el sacrilegio y así se llama pecado grande Gene. 26. dize q̄ la hambre nezesito a Ysaac a Bajar a Egipto con su Muger y que le pidieron rason de que muger era aquella que traua con figo y esto que hizo Abimelech. algunos lo escusan que lo hizo con buena intencion para saber si estauan amancebados, para no permitir tal peccado, o si estauan casados porque no se cometiese algũ peccado de adulterio o si era su hermana, para tomalla para si como lo hizo endiziendole Ysaac que era su hermana gran policia de gente gentil y barbara pedir cuenta acada vno de como biue y no admitir en su compania gente que estuuiese amancebada porque estos vicios publicos son muy perjudiciales en vna republica y guardarle mucho de peccados de adulterio y saber si vna muger es casada ono respondio que era su hermana y vna vez mirando por vna ventana o zelogia Abimelech. violos estar burlando y las burlas deuián deser permitidas entre marido y muger y de allí colligio que era su muger y no su hermana porque si fuera su hermana no cometera tan grande maldad y así lo echa a la mejor parte para enseñarnos este Rey barbaro, quam mirados emos deser en nuestros juicios y que siempre procuremos echar las cosas a la mejor parte, y no luego despeñarnos enjuizios temerarios y condenarlo que podria ser bueno y así llama el Rey a Ysaac y dizele, *Perspicuum est q̄ vxortuasit: cur mentitus est eam sororem tuam esse?* yo se claro que esta muger que traes con tigo no es tu hermana sino tu muger porque as mentido diziendo que es tu hermana? si mintio ono atras queda dicho, y respondio Ysaac, *Timui nemorerer propter eam,* temi no memaratfen por ella, porque azerca de los Egipcios tenian por menor peccado el homicidio quen el adulterio, respodio Abimelech, *Quare imposuisti nobis? potuit coi-*

re quispiam de populo cum vxore tua, & induxeras super nos peccatum grande, porque nos as puesto en tan grande peligro y pudiera alguno de mi pueblo peccar con tu muger y fueras ocasion de cometer el grande peccado que es el de adulterio porque tenian los antiguos por peccado grauissimo y el mayor de todos el de adulterio porque entre ellos no auia el sacrilegio q̄ entre Christianos este era el mayor y así habla como espantado, de q̄ pudiera alguno cometer algũ adulterio con su muger y ser causa de q̄ Dios los destruyera a todos por vn peccado tan graue como es el de adulterio pareciolo y con mucha rason que tan graues peccados como son los de adulterio indinan mucho a Dios y son causa de grandissimos castigos y lo mesmo le acontecio a su padre Abraham Gees. 12. como queda atras dicho que Sarra era hermosissima y se aficiono Pharaon della por su hermosura y estando en la cama en auisandole que era muger agena reprime su passion y salta de la cama y no quiere cometer vn tan graue peccado como era el de adulterio y así llama a Abraham y reprehendolo diziendo *Quid fecisti, quare non indicasti mihi q̄ vxor tua si? nos:* que ja de otra cosa si no de no saber que era su muger que solo aquello bastaua para no cometer tan graue peccado: gra confusion y afrenta para muchos Christianos que vn Rey barbaro diga que basta saber que vna muger es agena para no tocar en ella por ser el peccado de adulterio tan graue y lo mesmo le acontecio al mesmo Abraham con Abimelech Gene. c. 20 que estando el en la cama y sabiendo que era muger agena salta de la cama espantado y da su escusa que no sabia tal que a tabello no comotiera tan graue peccado y va a Abraham y dizele, *Quid fecisti nobis? quid peccauimus inte? quia induxisti super me & super regnum meum peccatum grande?* llama al peccado de adulterio peccado grande y así la pena era grauissima la qual señalaua Dios Leuiti. cap. 20 *Simechatus quis fuerit cum vxorea alterius, & adulte-*

Genes. c. 26

Genes. c. 26

Genes. c. 12

Genes. c. 20

Leuit. c. 20

ADULTERIVM

adulteriū perpetraverit cum uxore proximi sui morte moriatur, pone tan grauíssima pena por que el peccado es grauíssimo y toca y lastima a muchos al marido cuyo thoro y cama enfucia a la honrra porque se la quita a la casta y defzendencia de la qual ninguna çertidumbre se tiene y muchas vezes el marido cria y enseña y gasta con el q̄noes su hijo, y entra en partija con los demas y azerca del remedio de esto alla los Theologos determinan lo que sea de hazer para sanear las consciencias, siempre teniendo respecto a la vida y a la honrra que es mas estima que la hazienda ya lo que esta obligada la madre a hazer, y en los nume. cap. 5. mãda Dios se hagan grandes diligencias sobre el aueriguar el peccado del adulterio diziendo, *Vir cuius vxor errauerit, maritumq̄ contemnens dormierit cum altero viro, & hoc maritus deprehendere ne quierit, sed latet adulterium, & testibus argui non potest, quia non est inuenta instrupo,* como reiplandez aqui la fabiduria de Dios y los medios q̄ toma para euitar homicidios y adulterios los quales suelen reboluer y perturbar vna republica, y ser causa de muchas muertes para esto estableze Dios vna ley quasi vna muger en secreto cometia traycion contra su marido pero no auia çertidumbre dello solamente al gunos indicios dizen los mesmos Hebreos que el marido la auia de auisar q̄ mirase por si y quitase aquellas ocasiones y no hablase mas con aquella persona de quien tenia la sospecha y fino quisiese enmendarse la traiga delante del juez y letome su confesion induciendo la aque confesase la verdad, y si la confesaua apartauanla del marido con seguridad queno la matase y fino le dauan a ella no se que beuedicos y primero el sacerdote ofrecia sacrificio por ella en q̄ declaraua la grauedad del adulterio y assi ofrecia flor de harina de zeuada y no de trigo, porque la zeuada es sustento de bestias a las quales compara la muger que comete adulterio porque es de bestias la muger no contentarse con el marido y el marido con la muger y no auia de ofrezzer en el sacrificio azeyte que significa claridad porque el adulterio no se comete sino de noche y muy en secreto y assi lo dize Iob. cap. 24. *Oculus adulteri obseruat caliginem,* el adultero y el car

nal espera aprima noche que es tiempo acomodado para lo que quiere y para acometer un peccado tan graue como es el adulterio, y que bien dize, *Obseruat,* para que se entienda que es peccado de malicia pues es muy dependado y aguarda tiempo porque las puertas y ventanas estan çerradas y con la obscuridad puede entrar donde quisiere. y las que son desonestas estan esperando y se ponen a las ventanas a mirar quien pasa como lo dize el sabio prouerb. 6. *Defenestra domus mea percancelos prosperi iuuenem & uideo paruulos, considero recordem iuuenem. qui transit per plateas iuxta angulum, & prope uia domus illius graditur in obscuro ad vesperascente die in noctis tenebris & caligine, & ecce occurrit ei mulier ornata meretricio, preparata ad decipiendas animas garrula & vaga,* el adultero, y el adultera espera a q̄vega la noche porque entonzes andan muy al seguro porque se pueden tapar el rostro para q̄ nadie los conozca muger y andar de noche y tapada es muy mala señal y assi el Espiritu Sancto condena este tapar de rostro queno es para bien y assi antiguamente a la que se tapaua el rostro la tenian por ramera como se uio en Thamar Genes. c. 38. que se puso junto al camino tapada y penso Iudas que era ramera y afs es muy justo que aya pragmatikas que quiten estos reboços y al bendear las mugeres tapadas, y assi dize el sabio que la muger adultera de noche se pone a la ventana esperando al adultero y quando loue pasar luego abre la puerta y fino tapada loua a buscar, *Perfodit in tenebris domos sicut indie condixerant sibi,* de dia haze ei concierto y de noche lo ponen por la obra y assi desean la noche mas que el dia porque es mas acomodada para lo q̄ quieren, tanto, *q̄ si subito aparuerit Aurora arbitrantur umbra mortis,* que bien dize, *Subito,* de repente porque la noche se les haze vn soplo y si viene la mañana la aborezen como la muerte porque la luz y el dia los priua de sus contentos y andan al reues del mundo, *& sic intenebris quasi in luce ambulant,* la noche es su dia y el dia es su noche de dia duermen y de noche velan y pues los adulteros son enemigos de luz en su sacrificio no aya azeyte que es luz no se auia de ofrezzer incienso que significa deuocion y buen olor por q̄ dõde ay peccado de adulterio

Proverb. 7.

Genes. 38.

Numero. c. 5

Iob. c. 24.

niay

ni ay deuocion ni buen olor ni buena fama y este sacrificio no se ofrecia sino quando auia sospecha del adulterio, y luego se auia de tomar vna poca de agua sancta o porque se tomava de la pila de metal o por otra ceremonia que se hazia y vn poco de tierra del tabernaculo y se hiziese vna beuida amarga por que dize los Hebreos que se echaua en ella toruifco, y dauan sela a beber a la muger indicada del adulterio, y las palabras que dezia el sacerdote eran, *Si non dormiuit vir alienus tecum, & si non polluta es deserto mari ti thoro, non te nocebunt aquae istae amarissimae in quas maledicta congesi: sin autem declinasti, a viro tuo, atque polluta es, & concubisti cum altero viro, his maledictionibus subiacebis, dete dominus in maledictionem exemplumque eorum in populo tuo, putrescere faciat semur tuum, & tremens uterus tuus disrumpatur,* si estas limpia y innocente y sin culpa esta beuida y maldiciones note comprehendieran, pero si as cometido adulterio todas estas maldiciones vendran sobretiefas maldita y exemplo de castigo a tu pueblo, esta beuida sea causa de ponerte hidropica y hinchada y sea tan grande la hinchacion que rebientes y añadira estas palabras que sino tenia culpa si antes tenia recio parto de alli adelante paria con menos dificultad, y si tenia alguna enfermedad se le quitaua y la beuida feruia de arrebol porque la ponía mas hermosa y si tenia culpa luego se hinchaua todo esto deue ser fiction de los Hebreos, porque el texto no lo dize, antes se entiende que lo mandaua Dios para atemorizar y espantar para que no se cometiese tan graue peccado como era el de adulterio ni aun desospecha por no pasar tan grande afrenta y esta pena la disponia la ley contra las mugeres pero no contra los hombres por los grandes males que se siguen del adulterio cometido de parte de la muger y por ser tan graue peccado este se descarga del Iob. cap. 31 a donde pinta vn Rey y principe Christiano y haze vn arancel por donde a de biuir y lo primero que dize es *Papigi fedus cum oculis meis vt non cogitarem quidem de uirgine,* que bien comiença por los penfamientos, y que concertada es la vida de vn justo y que enfrenado el appetito y que limpio el coraçon y que compuestos los ojos para que no vean cosa que el

Iob. c. 31.

coraçon desee es grã cosa el coraçon como puesto y q̄ no desee lo que los ojos veen, y los ojos no ueen cosa q̄ el coraçon desee, y asi dize no soy de onesto en mi mirar ni quiero deuer nada a una donçella ni aun miralla con los ojos porque no pierda algo por ello: pues valame Dios por solo el mirar pierde vna donçella, si, o quantas an perdido por mirar ellas y por mirallas aellas con deonestidad, a de biuir vna donçella cõ grandissimo recato y el q̄ es Christiano nimas ni menos procurar de que vna Donçella no pierda por su desoncierto en el mirar y en el pasear su calle y por esto dize Iob, que no le quiere deuer ni aun el mirar no era cierto de los defonestos que nada veen queno lo deseen, y nada desean que no lo pongan por obra, y da luego por rason, *Quam. n. partem haberet in me deus, & hereditatem omnipotens de excelsis?* a Dios de morar en animas sucias y luxuriosas y aposentar se en coraçones sensuales y carnales? en corõpedores y estrupadores de virgines y dõzellas, que es grauissimo peccado començar a abrir camino y puerta para que vna donçella se pierda lo qual castiga Dios con grandissimo rigor y sabiendo yo el terrible castigo que a Dios de hazer en los que cometen tan graue peccado y sabiendo tambien la condicion de Dios y que es amigo de limpieça como lo dize Christo por san Io. c. 14. *Ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus,* que de asiento esta en vn alma limpia la Trinidad y así lo canto Moysen de vtero. cap. 32. *Pars autem domini populus eius. Iacob funiculus hereditatis eius,* la parte que le cupo a Dios fue su pueblo libre de la Ydolarria limpio y fuera de Egipto y al contrario no quiere bueno ni malo con malos antes aborreçe y huye de animas y coraçones sucios y así lo dixo a san Pedro Ioa. cap. 13. *Nisi lauerote non habebis partem mecum,* los que estan sucios son indignos de que la summa limpieça Dios tenga parte en ellos y luego el sancto se descarga del peccado de adulterio, *Si deceptum est cor meum super muliere,* vengame vn gran castigo si desee muger agena, nũca Dios quiera que yo tenga obligacion a muger casada ni le paseo la puerta de noche ni de dia ni me disimulaua y le rondaua la puerta de noche y esperaua a que su marido no estuuiese en casa y con titulo de amigo

Ioa. c. 14.

Deutero. 32.

Ioa. c. 13.

ADULTERIVM

amigo tenia entrada en su casa y le quitaua la honrra y si yo tal hize, *Scortum ab eeriis sit vxormea*, en ningun peccado pone maldicion sino es en este de adulterio y por ser tan graue pone la pena del talion y si yo tal hize paguen me en la mesma moneda si yo rōnde la casa de la muger casada aya quien rōnde la mia y si yo quite la honrra a alguno confemejante peccado aya quien me quite la mia, *Hoc n. nefas est, & iniquitas maxima*, es el adulterio peccado y maldad grauissima y assi lo llama Dauid, *Delictum maximum Ps. 18. & emundabor à delicto maximo*, aunque los expositores dizen que es la soberuia pero tambien se puede entender del adulterio el qual comeriō Dauid contra el Capitan Vrias y por el fue grauissima mente castigado por que es peccado grauissimo y digno de grandissimo castigo y assi dize el Hebreo, *Est. n. scelus, & est iniquitas, ex iniquitatibus quae iam iudicatae sunt*, Sin controuersia y sin contradiccion sino cosa muy aueriguada y determinada es el adulterio grauissimo peccado, y como tal ya esta condenado por el derecho aque mueran los adulteros y assi pone Dios grauissimo castigo en el Deuterio. c. 22. *Sidormierit vir cum vxore alterius vterq; moriatur, adulter & adultera*, maldad que publicamente se auia de castigar por que offende el que esto haze atoda vna republica, y este peccado es fuego que atala y quema, lnaje, honrra y hazienda y assi lo dize luego el mesmo Iob, *Ignis est vsq; adconsumationem deuorans, & omnia vrradicans germina*, el adulterio fuego que no para haste que todo lo consume y arranca deraiz si yo vuiera cometido tal peccado como es el adulterio entendiera que el castigo que Dios a hecho en mi casa mi bianda fuego del cielo que quemase mi hazienda y hijos en tendiera q̄ era por este peccado porque lo castiga Dios con gran rigor como lo vimos en Dauid que anduuo tanto tiempo desterrado del Reyno y estuuu apique de perdello, juntamente con la vida y por esto su hijo Salomon espanta y atemoriza a los hombres aqueno cometan este peccado y assi dize prouerb. c. 2. *Vt eruaris à muliere aliena & ab extranea quae molliit sermones suos, quae reliquit ducenti pubertatis suae, & pacti dei sui oblita est*, guarde no te fies de muger agena no te engañen sus palabras bladas

Pf. 18.

Deutero. 22.

Prouerb. 2.

y melosas que deja asu marido que desde su mozedad a sido su capitan y guia y quebranta el pacto y concierto que tiene hecho con Dios en el matrimonio q̄ Fete guardara ati la que no laguarda asu marido ni a Dios, y luego pone los grandes peligros que ay, *Inclinata. n. est admortem domus eius, & ad inferos semita ipsus: omnes qui ingrediuntur ad eam, non reuertentur, nec apprehendent semitas vitae*, grandes son los peligros en que andan metidos el adulterio y la adultera es trato muy peligroso y el que lo trata trae la vida jugada, el que anda metido en este peccado parece que la casa donde se comete el adulterio esta amenaçando para caerse y destruirse o quantas muertes an causado los adulterios y assi lo dize el mesmo sabio cap. 7. *Multos. n. vulneratos deiecit, & fortissimi quiq; interfecti sunt, ab ea*, oquatos principales y valientes y fortissimos an muerto y sido heridos por este peccado de manera que todos los q̄ entran auna muger casada hagan cuenta que no an de salir con la vida y nose contenta con esto el sabio sino para exagerar quan grauissimo peccado sea este pone el castigo que mereçe Ecclesiasti. cap. 23. *Duo genera abundant in peccatis, & tertium adducit iram & perditionem*, dos generos ay de peccados que son origen y seminario de otros muchos y el terçero es grauissimo y assi trae consigo grauissimo castigo, el primero es *anima calida quasi ignis ardens, non extinguetur donec aliquid glutiat*, algunos entienden aqui por el auaricia los auaricetos cuya anima es tan infalible que es como fuego quenno para hasta q̄ por fas y por nefas trague alguna cosa, y como el fuego mientras mas leña mayor llama assi el auariento mientras mas hazienda mas cobdicia, porque dize el refran, *Crescit amor numi quantum ipsa pecunia crescit*, como va creciendo el dinero vacreciendo la codicia, otros dizen q̄ no solamente son los auarientos sino todos aquellos de cuyas animas estan apoderados y enseñoreados todos estos peccados, odio, yra, auaricia, y ambicion y que vn animo de esta manera no reposa ni descansa sino que es como horno q̄ fu ego que se esta brasando y que mandoy buscado leña parayrle ceuadoy por eso dixo Esay. cap. 57. *Cori impij, quasi mare feruētis, quod nunq; quiescit*, que inquieto el coraçon

Prouerb. 7.

Ecclesiast. 30.

Esay. c. 57.

malo. El segundo genero de pecados es. *ho mo nequam in ore carnis suae non desinet, donec incendat ignem, vn genero de hombres sensuales, y carnalazos, q̄ afsi como en vn horno caldeado no hazeys sino echar leña seca, para q̄ se encienda el fuego, y leuante grã llama, afsi estos tales no hazẽ sino comer cosas calietes, para ençeder el fuego de la sensualidad, y andan buscãdo poluos y otras cosas para dalle abasto: pero el tercero que es mas abominable q̄ todos. Omnis homo, qui transgreditur lectum suum, contemnens animam suam, & dicens: quis me videt? trata del adultero, y de la adultera q̄ traen la vida jugada, y no hazen caso della atruèque de satisfazer a su apetito, q̄eso es, contemnens animam suam, que atruèque de dar gusto a su apetito, no haze caudal, ni estima el perder la vida, porq̄ en menos tiene el perderla, que su gusto, y luego pone los males q̄ naçen de este pecado, Primò enim in lege altissimi incredibilis fuit; & secundò in virum suum deliquit, tertio in adulterio fornicata est, & ex alio viro filios statuit sibi. Lo primero, quebrantò la Fè a Dios, y a su marido le quitò su hòrra, y hacienda, neçesitãdolo a q̄ sustete hijos agenos, y afsi como pecò contra tantos, afsi se ledan tãtos castigos.*

¶ Lo primero la muger adultera sea publicamete apedreada, y despues hagase grande iniquificaciõ en quales son sus hijos verdaderos, y quales son espurios, y apartete los vnos de los otros; y los espurios sean tenidos por infames, y acabese tã mala casta muy presto, yaqui se funda el derecho ee xcluyrlos de officios publicos y dhonor, y afsi dize luego. *Hic in plateis civitatis vindicabitur, & quasi pullus equinus fugabitur, & ubi nõ speravit, apprehendetur.* Lo primero, al adultero saquenlo a la plaça, y publicamente en presençia de todo el pueblo sea castigado, porq̄ quãdo menos se catò fue cogido cõ el hurto en las manos, porq̄ el marido andavelando sobre la guarda de su muger, y pues el como potro çerrero, y por domar andãua relinchando en viendo la muger caçada, lo qual es semejante a lo q̄ dize Hierem ca. 5. *Equi amatores, & emissarij facti sunt, vnusquisque ad uxorem proximi sui hinnabat.* Cauillos enamorados q̄ enviando la yegua agena luego relinchã y se van a ella, lleuados de su apetito, afsi ay hombres q̄ en viendo la muger caçada luego se van a ella.

¶ Y acerca de esto ian Hieron. sobre aq̄-

llas palabras de Amos ca. 6. *Nunquid currere queunt equi in petris?* Trae vna doctrina marauillola diziẽdo. No es posible los cauillos correr, ni relinchar entre piedras, ^{70. interp.} traduzen los 70. *Sipersequentur in petris equi si reicebunt ad feminas?* Si corriẽdo los cauillos correrã por las piedras, y si callarã, y no relincharã quãdo viere las mugeres? dize luego el glorioso Doctor. *Isti equi qui insaniunt ad feminas, quando virilem viderint animum, & Dei fortitudine roborati, non audẽ accedere, quando verò efeminatam mentem, & vnguentis, & delitiis enervatam, & in muliebrem versam molitiẽ, statim insaniunt, & se tenere nõ possunt, & gestiunt ad libidinẽ.* Estos cauillos enaniorados, loçanos gordos, regalados, quãdo salẽ de la caualleriça dõde todo es pensallos y lauarlos, y limpiarlos, q̄ briosos y loçanos salen, y en viẽdo la muger luego el relincho y la desuergueça, pero quãdo veen la muger caçada y hòrrada cõ rostro graue, y seũero, y muy honesto, y cõ pecho y animo varonil y fortalecido con Dios, no osa relinchar, ni descõponer se, y eso es, no correrã por las piedras, por las mugeres fuertes y de valor, pero si la veẽ libre de sembruelta, muy descõpuesta y defonesta, y q̄ va muy gallarda, y descollada, cõ vestidos muy costosos y muy profanos oliẽdo cõ mucho ambar y algalia y que e mirãdola cõ liuidad paga en retor no con la mesma liuidad, luego se le atreuẽ sin tener respecto a q̄es muger caçada, sino como potro çerrero, y fuerte relincha. Pues a ese potro çerrero y fuerte mãda Dios q̄ lo saque a la plaça, y lo apedreen y luego a la q̄ como yegua, dexò su marido y cometio adulterio, *hec in Ecclesia adducetur, & in filios eius respicietur, non tradant filij eius radices, & rami eius non dabunt fructum, reliquetur in maledictum memoria eius, & dedecus eius non delebitur.* Primò enim in lege altissimi incredibilis fuit, & secundò virum suum deliquit, tertio in adulterio fornicata est, & ex alio viro filios statuit sibi. Terrible castigo con tanta çeremonia y tanta maldicion publicamente sea traida la adultera a la Yglesia, y alli sea apedreada, al adultero en la plaça; y a ella en la Yglesia, porq̄ es muy mayor el pecado de ella y despues de auella apedreado tøgase cuenta con hazer grãde examen y informaciõ quales hijos son de adulterio y acabese tã mala casta, de manera, q̄ no eche rayzes, ni dexẽ fruto en el pueblo de Dios, siẽpre aya memoria de este castigo, y quede en maldi-

Hierem. ca. 5.

S. 72.
D. Hiero.

ADULTERIVM.

maldicion en el pueblo de Dios, maldita sea yo como aquella adultera, por q̄ lo primero quebrantó la Fè a Dios, lo segundo no guardò la fe y lealtad q̄ deuia a su marido, y lo tercero cometio adulterio pecado grauissimo, lo mesmo dize el Sabio. Prou. c. 30. *Tria sunt difficultia mihi, & quartum penitus ignoro: viam aquilæ in celo, viâ colubri super terram, viam nauis in medio maris: & viam viri in adolescentula: talis est via mulieris adulteræ, quæ comedit & tergit os suum, & dicit: nõ sum operata malum.* Esta auctoridad tiene sentido literal, llano, y comẽ, y tiene sentido spiritual leuâtado sobre la letra, y afsi es biẽ declarar el sentido llano literal q̄ haze al proposito de lo que vamos tratando, y despues el espiritual que no serà muy fuera del, por que es bien estimar el sentido comun de los sanctos, y mas quando se toca mysterio de Christo.

Prouer. c. 30

S. 53.

¶ Y lo primero es biẽ declarar este phrasís y manera de hablar de la Scriptura tres y quatro q̄es muy comun en la Scriptura. Tres cosas se me hazen muy difficultas y aun quatro, y la quarta la mas difficulta. El mismo a dicho el Sabio antes *Sanguis fugæ duæ sunt filia dicentes: affer, affer, tria sunt insaturabilia, & quartum nunquam dicit sufficit: infernus, os vuluæ, terra quæ non saturatur aqua, ignis verò nunquam dicit sufficit,* dos sanguisuelas ay infaciables, q̄ digo dos? y aun tres, que digo tres? y aun quatro, esta manera de hablar hallaremos en Amos ca. 2. *super tribus sceleribus Moab, & super quatuor non conuertar,* tres pecados ay atrocissimos q̄ parece que se can lamisericordia de Dios, que digo tres y aun quatro, q̄ no se puede pôderar, ni exagerar sumaldad: el primero el de la idolatria, el segundo el estimar en tan poco la vida, y honrra de vn bueno, q̄ se venda por vn par de çapatos, el tercero tomar al pobrezito por los çabeçones yechallo en el fuelo y dalle de coçes y arrastrado lleualle a la carçel, y el quarto que padre y hijo requesten a vna donzella, y ambos offendan a Dios cõ ella adulterio atrocissimo, el qual abomina san Pab. 1. Corint. 5. *Omnino auditur inter vos fornicatio, & talis fornicatio qualis neque intergemes quidem, ita vt vxorẽ patris habeat aliquis:* no puedo creer vna cosa que se dize porque jamas se a oydo ni visto entre barbaros, hijo cometer adulterio cõ lamuger de su padre, jamas se a oydo entre Gẽtiles. La mesma manera de hablar se pone

Amos, c. 2.

1. Cori. c. 12

Prouerb. ca. 6. donde dize la vulgata: *Sex sunt, quæ odit Dominus, & septimum detestatur anima eius.* Los Hebreos en lugar de septimum, ponẽ septem: seys cosas ay q̄ aborreçe Dios, y aun fiete, afsi dize el Sabio dos sanguisuelas ay infaciables q̄ siẽmpre estãn pidiendo y jamas se hartan: sensualidad, y auaricia: que digo dos? tres, y aun quatro: infierno, sensualidad, tierra, y fuego: ni mas ni menos dize luego. Tres cosas ay difficultas, y aun quatro, y la quarta totalmente la ignoro porq̄ no dexan rastro, el camino del Aguila por el ayre, el camino de la serpiete por la piedra, el camino de la naue por el mar, y el camino del varõ en la moçuela: afsi es el camino de la muger adultera q̄ come y se limpia la boca, y dize, que no a comido, ni cometido maldad, Beda, y muchas traduciones antiguas, y muchos Doctores no leen *in adolescentula,* si no, *in adolesecia,* y esto cõ forma con los Griegos, y conforme a esta traducion està el sentido claro q̄ es dezir, que ay quatro caminos, q̄no dexan rastro ni señal, y q̄ son obliquos y torcidos, y q̄ tienen muchas bueltas, el del aguila q̄ buela por el ayre, y vnas vezes va por vna parte, y otras por otra, y la culebra, y la naue; afsi el moço es muy mudable, vnas vezes va por vna parte, y otras por otra, y no sabeys en q̄ a de parar, y q̄ biẽ se compara el moço al camino del aguila q̄ buela por el ayre, y a la serpiete que anda por la tierra, y a la nao, q̄ anda por el mar afsi es el moço en su moçedad, si es en las cosas morales no ay perseuerar, vnas vezes parece q̄ quiere bolar al cielo, otras se abate a la tierra, otras al agua: nimas nimenos en sus tratos, vnas vezes anda por el ayre ligero, como el ayre, q̄ lo lleva el ayre por dõde quiere, otras por la tierra, y otras por el mar, vnas vezes el ayre y la cobdicia de lagloria vana lo lleva tras si: otras la cobdicia de los bienes tẽporales, y otras el deseo de los cõtentos, y aunq̄ esta trãslaciõ se puede seguir, mas propria es la de la vulgata, *via viri in adolescentula,* q̄ es virgen, porq̄ el nõbre Hebreo es alma q̄ es lo mesmo q̄ dize Esai. c. 7. *Ecce Virgo concipiet* en lugar de virgo està alma, segũ la letra comun de los literales, es dezir: q̄ la doçella virgen q̄ a perdido su virginidad q̄ haze de encubrir la, y q̄ nadie la entienda. nimas ni menos el adultero que lo a fido que haze de encubrirlo y dezir que no a cometido tal.

Prouer. c. 2.

Yaun.

S. 54.

¶ Yaunq̄ este sentido deste lugar de los Prouerb. puede ser literal, humilde, y llano como lodan los literales el d̄ n̄ra Señora y de la Encarnació spiritual y leuâtado de la letra, y q̄ sea de estimar en mucho porq̄ losigué los sanctos Doctores, losquales dizé, que aql̄ via viri in adolescentula trate de la Encarnació del Verbo quando nra Señora en diziêdo, *Ecce ancilla Domini* cõgibio por virtud d̄l Spiritu sãcto a Christo nuestro Señor: este camino no fue conocido ni sabido de nadie ni el como se hizo, porq̄ estã encubierto, no solo a los hõbres, si no a los supremos Serafines, y asì se cubré de pies a cabeça como lo dize Esa. c. 6. los q̄ no saben el principio ni fin deste mysterio, y asì el Angel quãdo la Virgẽ le respõdio Luc. c. 1. *Quomodo fiet istud*, no supo dar mas razon de declarar el auctor deste mysterio q̄ era el Spiritu sãcto, pero el como no lo sabia, y asì dize Esa. c. 53. *Generationẽ eius quis enarrabit?* quiẽ podra dezir la manera como Christo fue engẽdrado? nadie es lo q̄ dize Iere. c. 31. *Nonũ creauit Dominus super terrã, femina circumdabit virum*, y dõde dize Iere, *virum*, estã la mesma palabra q̄ aqui, *via viri*, llama a Christo varõ desde el instãte d̄ su Cõcepciõ porq̄ desde aql̄ punto fue perfectissimo y acabado, y asì dize Dau. psal. 79. *Fiat manus tua super virum dextera tua: & super filiũ hominis, quem confirmasti tibi*. Y este verso, pues muchos de los Hebreos lo de clarã de Christo prometido en la ley, no ay paraq̄ nadie le declare de Zorobabel, ni d̄ otro alguno, porq̄ a ninguno le cõpetẽ tã biẽ estos titulos como a Christo, y el primero es llamarlo varõ de la diestra de Dios, varon desde el instãte de su Cõcepciõ porq̄ desde entõces fue perfectissimo y acabado, y asì lo dixo S. Iuã Baptista como lo dize S. Iuã Euãgelista c. 1. *Hic est de quo dixi, post me veniet, qui ante me factus est, post me veniet vir*, llama S. Iuã a Christo varon, y al mesmo S. Iuã Baptista lo llama su padre Zacharirs niõ, y asì lo dize S. I. u. c. 1. *Tu puer propheta altissimi vocaberis*, para declarar, el como Christo fue antes del Baptista. pues S. Iuã Baptista fue niõ como los demas, pero Christo desde el instãte d̄ su Cõcepciõ varõ perfectissimo y acabado, y asì le llama por Iere. ca. 3. *Ego vir vester & assumam vos*, dize q̄es varon y para ellos, y Zach. c. 6. *Ecce vir oriens nomen illi, mirad q̄ naciẽdo, nace varon*, y Esa. ca. 53. lo llama, *virum dolorum*, varon de dolo-

Esa. c. 6.

Esa. ca. 53.

Hiere. ca. 31.

psalm. 79.

Joan. c. 1.

Luc. c. 1.

Hier. c. 3.

Zachar. c. 6.

Esa. c. 53.

res, y los Apostoles lo llamaron asì Act. c. 14. *qui fuit vir propheta*, y en los Act. c. 2. lo llama san Pedro, *Iesum Nazarenum virum approbatum*, varon bien probado, y aprobado, y por eso dize el Sabio, q̄ asì como el aguila pasa por el ayre sin corrupcion ni detrimẽto del ayre, y la serpiẽte por la piedra, y la nao por el mar, asì este varõ Christo por el viẽtre de la Virgẽ sin detrimẽto de su virginidad, aunq̄ esta exposiciõ es la comũ de los doctores, Nicolao de Lita siguiẽdo avn Hebreo llamado Rabenũ accados, como dize Galatino li. 7. dize q̄ todo esto se entiẽde de Christo al qual llama aguila por su Ascension, serpiẽte porq̄ auia de estar colgado en la Cruz como el mesmo lo dize por S. Iuã c. 3. y esta serpiẽte fallo por la piedra del sepulchro, y asì se entiẽde de su Resurreciõ, y q̄ como nao anduuo por el mar tẽpestuoso d̄ este mũdo dõde padecio tantas tormẽtas, y esta adultera de la Sinagoga q̄ no quiso reconocer a su varõ Christo la qual fue adultera por muchas idolatrias y pecados que cometio, y jamas lo quiso reconocer como lo dize Iere. ca. 2. *Maculata es in iniquitate tua dicit Dominus Deus, quomodo dicis nõ sum polluta, & non peccaui*, eres vna adultera publica, como lo niegas? porq̄ es negar vna verdad mas clara q̄ el Sol, y mas adelante le dize, *ecce iudicio cõtendam tecum, eo quod dixeris non peccaui*, dize Dios q̄ se lo a de prouar q̄ es vna adultera pues lo niega, y muchas vezes pasa Dios del adulterio corporal al spiritual, y asì trata del vn adulterio y del otro por Oseas c. 9. *Noli letari Israel noli exultare sicut populi, quia fornicatus es à Deo tuo, dilexisti mercedẽ super omnes areas tritici*, habla el propheta con los diez tribus y lo primero q̄ les dize es la poca razõ q̄ tienẽ de alegrarse si no de hazer grãde sẽtimiento por estar apartados de Dios porq̄ se gozauã y alegrauã y se dauã el parabie de verse entre Gẽtiles idolatras, y hoigauã se en las fiestas q̄ ellos hazian a sus dioses falsos, y dizeles Dios: q̄ menos razõ tienẽ ellos de alegrarse que los Gẽtiles, y da la razõ san Hieronymo sobre el mesmo lugar diziendo. *Aliter enim nesciens Deum, aliter punitur recedens à Deo, quia seruus qui scit voluntatem Domini sui & nõ facit eam va-* D. Hiero. *pulabit multum*, y asì erandignos de mayor castigo porque ellos sabian la voluntad de Dios y no los Gẽtiles, y asì lo dize san Gre. D. Greg. en la mesma hom. *Cum enim augentur dona, rationes etiã crescunt donorum*: mientras mas

Act. c. 14.

Galat. lib. 7.

Joan. ca. 3.

Hiere. c. 2.

Oseas. c. 9.

D. Hiero.

D. Greg.

ADULTERIVM.

reçibo mas cuêta, y assi mas asperamête a de ser castigado el mal christiano q̄ el Moroy el Turco, y el Gentil por esta razón, assi los Judios con mas rigor han de ser castigados por la idolatria que los Gentiles, y da san Hieronymo vna razon maravillosa para prouar la poca razon que an tenido de cometer adulterio contra Dios diziêdo. *Dilexisti munera super omnes arêas tritici.* Vna muger que tiene lo que a menester y tiene su marido cuydado de proueer su casa de todo lo necesario sin faltarle cosa alguna y que esta tal cometa adulterio es grandissima maldad porque ya se entiende que no lo haze por necesidad si no de pura vellaqueria y malicia, porque verdaderamente ay hombres que dan ocasion de que sus mugeres sean malas y offendan a Dios aunque ninguna ocasion auia de bastar, pero parece que disminuye la culpa porque se andan sus maridos hechos holgazanes baldios, y ociosos, y se vienen a meia puefta, y aya que comer y beuer, y venga por donde viniere, aunque como tengo dicho ninguna ocasion a de bastar a offender a Dios y mas en pecado tan graue, y assi como es de alabar la muger honrada y christiana que aunq̄ mas necesidad padezca y aunque muera de hambre no harà vileza ni bajeza: assi es de condenar la muger que teniendo lo que a menester de sus puerttas a dêtro haze vileza, y comete traicion cõtra su marido y de esto se queja Dios de q̄ no a tenido ocasion de cometer trayciõ contra el, y assi dize. HENCHIATE TUS TROJES DE TRIGO Y TUS BODEGAS DE VINO, Y AMAUAS MAS VNA NIÑERIA QUE TU AMIGO TE DAUA EN LA VIDA, Q̄ LO MUCHO Q̄ YO CADA DIA TE DAUA, Y NO SOLAMÊTE COMETIÀ ADULTERIO CÕTRA DIOS, SI NO CÕTRA EL PROXIMO, Y ASSI LO DIZE EL MESMO OSEAS EN EL MESMO CAPITULO. *Profundè peccauerunt sicut in diebus Gabaa.* Que bien ponderado el pecado de adulterio, profundè peccauerunt, aunque los Hebreos leen, profunda fecerunt, dos adulterios terribles contra Dios y contra el proximo, como allà en Gabaa adonde cometieron vn adulterio extraordinario como parece su dich cap. 19. con la muger de el Leuita, el qual se casò con vna muger de Bethleem Iuda, y ella dejòlo y boluiose a casa de su padre, que le costò bien caro esta buelta porq̄ la muger de honrra aunque mas padezca con su marido no ha de hazer mu-

Judic. ca. 19.

dança, si no remediallo por otra via con sufrimiento, y auisos, y paciencia, como nuestra madre sancta Monica. El marido viêdo que su muger se auia buuelto a casa de su padre fue por ella y holgòse cõ sus suegros, y hizieròse las amistades, y dixo, que le diesen a su muger para boluerse a su tierra, alfin se la dieron, y se partio cõ ella y llegò a Hierusalè y pasò hasta la Ciudad de Gabaa porq̄ no quiso quedarse entre Iebuseos aquella noche q̄ le fuera mejor y estnuiera mas seguros entre ellos q̄ entre sus naturales, y Gabaa estaua en el tribu de Benjamin, llegados entrarò en la Ciudad para descansar y no hallarò quiè los acogiese en su casa ni les diese posada y assi se estauan en la plaça hasta que vn buen viejo vino del campo de trabajar ya que era noche, y este viejo era peregrino y estrangero porque era del tribu de Ephraim, y pasando por la plaça y viêdo q̄ no auia en toda la Ciudad entre sus parietes quien los recibiese, llegose al marido y preguntòle de adòde venian, y dòde yuan y respondió como partierò de Bethleem y yuan a su tierra qes el môte d̄ Ephraim y hizimos aqui jornada y cõ traer q̄ comer nosotros ynuestras bestias nadie nos quiere dar posada, ni recibir en su casa, como vio que eran de su tierra lleuòles a su casa y regalòlos, despues de auer comido y estando acostados y toda la Ciudad reposada vnos moços çerreros y por dormir comièçan a llamar a la puerta del viejo y dar bozes q̄ echasen fuera a aquella muger q̄ querià offender a Dios cõ ella y cõ el marido, salio el viejo a ellos quisòlos poner en razon q̄ no cometiesen tan grã maldad qel auia dado posada a aquel hombre en su casa y que desistiesen de aquella locura, y visto queno los podia poner en razon hizo lo q̄ hizo Loth cõ los de Sodomia, mirad que ay està vna hija mia dõçella y la muger cõplid vuestra voluntad cõ ellas, y no cometays tan grã maldad: no querià, pero pudierò tãto las razones del viejo q̄ se aprovecharò todos por fuerza d̄ la muger del Leuita, y por la mañana la dejarò a la pobre muger tal q̄ vino dõde estaua su marido y en llegãdo a la puerta cayose muerta, abriò el marido la puerta y como la hallò diòle bozes pefando q̄ estaua dormida, y como vio qestaua muerta pufola sobre su jumêto y camina para su casa y en llegãdo echa mano a su espada y diuide a la muger en doze partes y echalos

echalos en todos los terminos de Israel sabiêdo lamaldad determinã todos vëgar la, y así todos tomã las armas y vençen a la Ciudad de Gabaa, y a todos los meten a cuchillo y matan veynte y cinco mil hombres fortissimos y entran en la Ciudad y no dexan ni niño ni, viejo, ni bestia, ni gato, ni perro que no matasen sino a todos los meten a cuchillo y le ponen fuego a la Ciudad porque vn pecado tan graue de adulterio así quiere Dios que se castigue, como dize allã Virgilio que el adulterio de Paris con Elena fue causa de destruyrse troya, por que entendantos las muertes que causan estos adulterios, y así el mayor castigo y la mayor amenaza que Dios les hazia era esta Deuteron. capit. 28. *Vxorem accipies, & alius dormiet cum ea: ca-*

*sartearas y tu muger cometerã adulterio, y por Amos capit. 7. Vxor tua in ciuitate fornicabitur, tu muger publicamente ferã adúltera. Dize san Hieronymo. Non est tantus dolor in filia costrupata, quã in vxore polluta: maritus autem libentius audit vxorem interfici quã pollui: no es tanto dolor para el marido cometer la hija strupo como la muger adulterio, y por menor mal tiene el marido la muerte de la muger que el adulterio, y quando la muger es honrrada y tiene honrra la da al marido, y el marido se honrra con ella, y así el Spiritu Sancto compara la muger casada y honrrada a Cierua, y el marido a Cieruo, aunque les parecera a los mundanos que es pulla y no es si no vna compatacion marauillosa, y así lo dize el Spiritu Sancto Prouerb. capit. 5. *Sit vena tua benedicta, & latere cum muliere adolescentia tua, cerua charissima & gratissimus hinnulus,* que bien llama a la muger vena y manantial limpio que produze hijos, a su marido a los quales llama arroyos producidos de fuente, y manantial limpio, haz que tu muger sea feliz y bienauetura da teniendo marido, no distraido si no muy contento con tener buena muger en la qual proude hijos que es lo mesmo que dize Dauid Psalm. 127. *Vxor tua sicut vitis abundans: in lateribus domus tuae. Filij tui sicut nouelle oliuarum: in circuitu mensae tuae.* Pinta el Propheta vna muger casada, cafera y hazendosa que es como çepa fertil que produze mu-*

chos pimpollos de hijos, y hijas a los quales cria en lo secreto de su casa que esto es *in lateribus domus tuae*, como se dice de Ionas capit. 1. *Et descendit ad latera nauis*, a lo mas secreto de la nao, así la buena muger casada cria sus hijos en lo interior y mas secreto de su casa, y en esto se ocupa y de esto trata de servir a su marido y criar sus hijos, y no como la muger casada, defonesta de la qual trata el Sabio Prouerb. cap. 7. que siendo casada y en saliendo su marido por vna puerta ella sale por otra y deja su casa y sus hijos, y se anda hechã callejera y placera, o de Yglesia en Yglesia, y de conuento en conuento como las alunibradas que andauan deslumbradas dejando sus casas, y maridos, y hijos y jamas salian de la Yglesia de los pies de los que las trayan deslumbradas, ociosas, y callejeras: la muger casada no a de pasear si no su casa como dize el Sabio Prouerb. capit. 31. *Considerauerunt seminas domus suae,* tiene hechas sendas y muy contadas las que tiene su casa tiene cuydado de sus criados, y de criar sus hijos, y es como oliua fertil que está cercada de varas y de pimpollos, así ella tiene al derredor de si a sus hijos como a pimpollos, marauillosa comparacion para la muger casada a oliua, y a los hijos a pimpollos de oliuas, porque es cosa digna de notar ver la propiedad de la oliua que no consiente que cabra toque en ella, tanto, que dize Virgilio, que si la toca con la lengua la haze estéril, la oliua no consiente enjerto de otro arbol, ni ella vale para puya para enjerirse en otro arbol. la oliua da azeyte y siempre conserua su verdor y frescor y los pimpollos ni más ni menos: la buena muger a de ser como la oliua nadie a de tocar en ella si no su marido, siempre a de procurar de conseruar el verdor y frescor de la honrra, y los hijos siépre han de estar verdes y frescos representar la verdura y frescura de sus padres, la madre a de ser como lagallina q siempre los a de tener cabe si, y ellos siépre al lado de sus padres siruiendolos y obediendolos, y mirandolos a la cara para ver lo que madan, esto es ser la vena y manantial de su casa bendita, y q se alegre y regozije con la muger de su adolescencia y iuuentud con aquella q en su mocedad

Virgil.

Deuter. c. 28

Amos ca. 7.
D. Hiero.

Prouer. c. 5.

Psal. 127.

Ios. 2. 16

Prouer. 7.

Prouer. 31.

ADULTERIVM.

Cant. c. 2.

y juventud se casó y tomó por cópañera y q̄ se a como cierva amátissima, y el marido sea como çeruatico, y así lo cópara la Esposa a su Esposo en los Cantares c. 2. *Similis est dilectus meus capra hinnuloq̄ cernorum.* An de tener el marido y la muger las propiedades del ciervo. Lo primero han de beuer agua limpia y no enchar cada y esto a dicho antes el Esposo. *Bibe aquam de cisterna tua, & fluent a putei tui de riuentur foras: habeto eas solus nec sint alieni participes tui.* Notemos la honestidad con que trata el Spiritu Sancto el estado del matrimonio. Pues tienes en tu casa de tus puertas a dentro vena, y manantial, y fuente de agua limpia con que amar tu fed, no andes a mendigar charcos fuzios que aunque beuas, porque muy necio es el hombre que en su casa tiene fuente de agua viua y limpia y a mucha costa haze cisternas donde el agua está encharcada y toda el agua fereçume y trafr mina y da luego vna buenarazó. Los arroyos que salen fuera de esta fuente que son tus hijos reconocelos por tuyos, pero los hijos que tienes de los charcos fuzios de las Rameras, ó mançebas, o de quien tu quisieres no sabes si son tuyos ni qual es su padre, porque beuen en esa cisterna tantos que no es posible saber qual es su padre, sino siempre ellas acuden a lo mejor parado. Lo segundo, el ciervo, y la cierva son tan recatados que quando es tiempo y se han de juntar para engendrar andan de dos en dos y con esto se contentan, y para esto buscan el lugar mas secreto que hallan: no prohibe Dios ni quita los contentos moderados del matrimonio que por eso a dicho que se alegré con la muger de su juventud, no es Dios como los alumbrados que haze odioso el matrimonio, el lo instituyó en el estado de la innocencia y hecho hombre asistió y se halló presente como dize san Iuan capit. 2. pero que sea esto con la decécia y honestidad posible no a la mira y vista de todos como Abraham y Sarra que los vio Pharaon allá en lo mas secreto de su casa burlando. Lo tercero los ciervos huyen de las serpientes como de pestilécia, es menester huyr de serpiétes y d̄ pestilécia como d̄ hóbres q̄no tiené trato seguro y que có titulo de amistad quieren amançillar y tizar la fama de sus amigos, y así dize Plinio lib.

Ioa. c. 8.

Plin.

27. cap. 9, que los ciervos destruyen las serpientes, y así dize Varrón lib. 3. de re rustica, q̄ para estar seguros de las serpiétes quemauan cuernos de ciervos, y así huian las serpientes, así la muger caçada de aqui aculla an de oler las serpientes, su valor para que no se ofen allegar a su casa, no an de llegar hombres ponçofiosos. Lo quarto dize Plinio de los ciervos lib. 8. cap. 32. que quando van pasando algun rio ó algú braço de mar van juntos vnos tras otros, de manera, que como la cabeça es pesada la ponen en las ancas del ciervo que va delante y el que viene tras del haze lo mesmo en las fuyas, y el primero que es la guia como no tiene en que poner la cabeça en cansandose se pone a la postre de todos y descansa, y uel tro padre san Augustin lib. 83. qq. quæst. 57. trae esto de Plinio, y a esto parece q̄ allude Salomon quando dize. *Cervus amicitia, & pullus gratiarum tuarum colloquantur tecum.* Ninguna cosa prueua tanto al amigo como es el ayudar a llevar la carga de su amigo: así ha de ser la muger compañera de los trabajos de su marido, y luego dize el Sabio. que no busque otra muger si no la suya porque sola esta le ayudara a llevar la carga.

D. Aug.

§. 55.

¶ PROSPVESTA esta verdad de quan grauissimo pecado es el del adulterio, y que con tanto rigor lo castigaua la ley pues mandaua apedrear a la muger que lo vuiese cometido, y las leyes humanas nimas, ni menos con tanto rigor lo castigan: pues como Christo quando le presentaron la muger adultera con tanta facilidad la perdonó, como parece por san Iuan capit. 8. dize el Euangelista. *Adducunt autem Scribae & Pharisei mulierem in adultero deprehensam.* Acabaua Christo de predicar, y he aqui donde vienen los Escruuas que eran los interpretes de la ley, y los Phariseos que eran los juezes y zeladores de ella y llegados le dizen. *Magister hæc mulier modò deprehensa est in adulterio,* que palabra tan melosa, y suauic y de respeto, Maestro en presencia, y burlador en ausencia, en presencia Maestro y engañador y endemoniado: en presencia y en ausencia, es lo que dize *psalm. 61.* David psalmo sesenta y vno. *Ore sua benedicebant: & corde suo maledicebant.* Con la boca bendicion, con el coraçon maldi-

Ioa. c. 8.

psalm. 61.

maldicion, podemos dezir, *à tali benedictione liberanos Domine*. Dios nos libre de tan mala bendicion, y lo que dize el mesmo David psal. 54. *Molliti sunt sermones eius super oleum: & ipsi sunt iacula*: que palabras tan blandas y que coraçon tan duro, con la boca publica paz, y con el coraçon guerra, como Iob a Abner 2. Reg. capit. 3. Y como Iudas con Christo que con la boca le llega a dar paz, y con el coraçon le hazia cruelissima guerra: no ay azeyte tan blando como sus palabtas, y no ay lança, ni espada tan aguda y tan dura como su coraçon, es como los que quieren matar a vno con veneno que se lo dan templado y mezclado con miel para mas disimularlo como lo dize alla Ouidio. *Lucida terribiles miscent aconita nouerca*. Las madrastras cruales encubren el rexalgar, y las hieruas ponçoñosas y venenosas, y paramas disimularlas las templan con cosas que no las sientan quando las dan, asy estos encubren la ponçoña debajo de palabras melosas y estas toman por señuelo para hazer abatir, a Christo Maestro lo llaman, porque para eso es vno maestro para enseñar y responder a las dificultades, agora acabamos de coger a esta muger con el hurto en las manos porque es tauta actualmente conreitiendo adulterio

Leuit. c. 20. Moyses en el *Leuit. c. 20.* y en el *Deuter. cap. 22.* manda q̄ mueta apedreada, aunq̄ la ley no lo dezia claramente, ellos pertraditionem lo tenian por cosa muy aueriguada, como parece Daniel cap. 13.

Daniel c. 13 adonde condenaron a Susana a que muriese apedreada por el adulterio que dezian que auia cometido, parece que esta encubierta debajo de estas palabras vna tacita illacion, tu declaras la ley de Moyses, tu la limitas y templas, tu dizes que eres Christo, y q̄ santar vn hõbre, o muger enferma q̄ se puede hazer, declaranos esta ley, si la apedreamos, o no: dize el Evangelista san Iuan que la respuesta fue esta. *Iesus autem inclinans se deorsum digito scribebat in terra*. abajose y con el dedo escriuia en la tierra. Señor que respuesta es esta? la ley no era justa, no era ley diuina, esta muger adultera no mãda que sea apedreada? y vos dezis por san Matth. ca. 5. *Non veni i solvere legem, sed adimplere*, y lo q̄ mas espanta es que dos vezes se abajò, y escriuio en la tierra, dando a entender la primera vez que se diuertia a otra cosa y

que disimulaua la tentacion y no queria ser juez arbitro entre ellos, y asy la Biblia Complutense despues de auer dicho. *Scribebat in terra*, añade, *disimulans autem propofitam questionem, non ad se assumens*, y apretandole para que respondiese, respondio: El primer justo le tire la primera piedra. Y bolulose a abajar y escriuiendo en la tierra y alli escriuio la sentencia, y en dezir el primer justo y el que no tiene pecado le tire la primera piedra, es dezir, que ningun no le tire, porque *non est iustus qui non peccet*. Y quan al contrario se usa agora, porque lo que se usa es, que el que mayores pecados tiene ese apedrea mejor y ese murmura, y ese persigue, y lo q̄ escriuio no lo dize el Evangelia, y asy los Doctores cada vno da su parecer que denota mysterio (dizen algunos,) escriuit con el dedo y arar la tierra que es esto si no dalles a entender que con el dedo de Dios que es su ley auian de arar la tierra de sus coraçones, y quitar la maleza dellos y luego limpiar a los demas, y por eso el que no tiene pecado le tire la primera piedra y la primera saeta, terrible negocio es que asañeteen a vno hombre por ladron y que el que le tire la primera saeta sea mayor ladrõ que el que asañetea. Es lo que dixo el otro cofario, a Alexandro andaua robando por la mar y cogieronlo y mandolo justiciat. y reyase de ver que lo mandaua justiciat vn gran ladrõ a vn ladrõ pequeno ahdas tu robando con tantos vasos que no caben en la mar ya mi porque ando robando con dos o tres me mandas ahorcat. Otros dizen que lo que escriuio fue de la Scriptura diuina por que no le calumniasen, porque es maravillosa manera de responder a la Scriptura con la mesma Scriptura, y asy dize el Ecclesiast. capit. 7. *Noli arare mendatium aduersus fratrem tuum*, y aunque la vulgata dize, *noli amare mendatium*, no quiero dezir lo q̄ algunos dize q̄ esta metroso y q̄ se a de leer arare, y que asy lee la Biblia de Roberto Stephano pudiendose dezir lo vno, y lo otro no ay para q̄ dezit luego q̄ esta mentroso en la vulgata, como dize Iansenio pues la Biblia de Roberto q̄ alega en las que agora estan nueuamente impresas no dize arare, y en la Biblia de Lombaina enmendada dize, amare, y los Griegos, como dize Roberto Stephano dizen. *Ne machineris aduersus fratrem tuum*

ADULTERIVM.

mendatium, yes razon tener mucho respeto a la vulgata, y assi *arare mendatium*, es phrasis de la Scriptura, andar mal finando y asechando al proximo, y detenterrando vidas ajenas, y de esto se quejaua Dauid quando dixo psal. 128. *Supradorsum meum fabricauerunt peccatores*, declaro esto el Hebreo por vna galana metaphora diziendo. *Arauerunt in dorso meo aratores, & longos duxerunt sulcos*. Quando los labradores que ren sembrar, aran y echan sus amelgas, y hazen profundos furcos: assi ay hombres que aran vidas ajenas y hazen tan profundos furcos que no ay cosa que no defentierren, y estos son amigos de mentiras. Y en los Prouerb. cap. 3. *Ne moliaris amico tuo malum*, en lugar de ne moliaris esta el mesmo Verbo en el Hebreo que esta en Oseas ca. 10. *arastis impietatem*, y assi dize el Griego, *ne machineris*, que es lo mesmo que arare, pues esto dize Christo, no andeys arando la tierra y descubriendo faltas, porque si arafen vuestra vida descubririan cosas peores, y assi en el Ecclesiastes ca. 17. procura el Sabio quitar tanto juyzio temerario como ay, y para esto quita la ociosidad y curiosidad de saber como viue cada vno, hombres ociosos y curiosos de saber vidas ajenas lo vno y lo otro condena y da por razon que todos somos ruynes y pecadores. *Non est homo iustus in terra qui faciat bonum, & non peccet*, y quien se persuade a esto y conoce su flaqueza y lo que ay de sus puertas a dentro no condenara a otros, porque dize el refrã. *Qui alios carpit culpa carere debet*. el que tiene el tejado de vidrio no tire al del vecino, y si no dizeles Christo a estos tales Luca capit. 6. *Hipochrita accipe trabem de oculo tuo primum*, primero la viga y despues la paja. Esto mesmo les dixo Christo a los Phariseos, Matth. capit. 15. quando acusaron a sus discipulos que no se lauauan las manos antes de comer, descubrelas Christo otros mayores pecados con que los hizo callar Genes. 38. dizenle a Iudas que Tamar su nuera auia sido fornicaria, espantose, y manda que luego sea quemada, y quando ella le mostrò el bordon y la sortija, y le dixo cuyo es este bordon y esta sortija es el que a hecho el daño, entonces callò y dixo, *iustior me est*, peor soy yo que ella. Lo mesmo 2. Regum capitulo 11, embio Ioab a dezir a Dauid

como en vn asalto que auian dado a vna Ciudad auian muerto muchos del pueblo de Dios. *Cum compleueris vniuersos sermones ad Regem, si eum videris indignari, & dixerit: quare accessisti ad murum ut preliaremini? an ignorabatis quod multa desuper ex muro tela mittantur?* Si se onojare y indignare, y dixere: gente bisona y ignorante, para que llegauades al muro a dar asalto, no fabiades que desde lo alto auian de echar piedras y armas y matar a muchos? quando esto te dixere no le digas otra palabra si no, *seruus tuus Vrius eihens ocubuit*. con esto lo haras callar y le taparas la boca. Con esto mesmo tapò la boca Christo a los Phariseos que vian la pagita en los ojos ajenos, y no la viga en los suyos, escriue en la tierra para darles a entender que no lo hazian con zelo de Dios ni de la justicia, ni miran al cielo en sus juyzios y sentencias, si no a la tierra pretendiendo cosas de tierra como muchos juezes hazen que no ay mirar a Dios si no al interes: pero quien mejor respòde a la questio es nuestro padre san Augustin el qual en el lib. 4. de còsen. Euangelist. ca. 4. con aql ingenio diuino trae tres razones, y da tres causas por q se abajò y escriuio en la tierra. La primera fue figurar como sus nòbres estauan borrados en el cielo, y escriptos en la tierra pues no tenian cosa alguna de cielo, sino todos ellos era tierra còforme a lo q dize Hierem. c. 17. *Recedens a te in terra scribetur*, sus nòbres estan escritos en el arena q dura poco pero los nòbres de los Apostoles y de los buenos escriptos en el cielo como lo dize el mesmo Christo por san Luc. c. 10. *Gaudete et exultate quonia nimina vestra scripta sunt in caelis*. La seguda razò fue querer declarar como Dios se humillo hasta la tierra haziendose hòbre para perdonar pecados, La tercera razò para enseñar la cesacio de la ley q se escriuio en piedras, y assi dize el mesmo sobre aquellas palabras del Ps. 102. *Faciens misericordias Dominus*, dize que puesto q el Euangelio diga que se inclinò Christo dos vezes, la primera escriuio sobre vna piedra para dar a entèder la dureza de sus coraçones, y que como ellos eran duros como piedras assi era la ley vienen aquellos Phariseos hinchados como ondas del mar y dan en aquella piedra Christo y deshazete cò dezilles: *qui in vobis*

D. Aug.

Hierem. c. 17

Luca ca. 16.

2. Regum

*in uobis sine peccato est, prior in illam lapidem jaceret, y luego bueluese a escreuir en la tierra, Eam fructuosum aliquid erat terra de domini literis paritura: in lapide legē scripserat judeorum significans duritiem illorum in terra scripsit significans fructum christianorum, ara Christo la tierra para que de y produzga algum buen fructo la ley delos judios scripta entre piedras porque en saliendo el sol Christo la auia de fecar y marchitar y para figurar su dureza y poco humor pero la ley delos Christianos en tierra blanda y enoraçones blandos y aun que es verdad que todas estas exposiciones son muy buenas la dificultad se esta en pie y no sea respondido a ella ni al intento principal por que Christo no juzgo segun la ley a esta muger adultera pues la ley era sancta y buena acerca de esto da el mesmo san Augustin lib. 2. ad pollentium cap. 6. vna doctrina maravillosa declarando aquellas palabras delos prouerbi. c. 18. *Qui expellit mulierem bonā, expellit bonum; qui autē tenet adulterā stultus est & insipiens*, los Griegos en lugar de *bonam* leen *bona*, i. *multa bona*, el que tiene buena muger y la echa de casa echa muchos bienes con ella por que dize el Ecclesiasti. c. 26. *Mulieris bona beatus & innumerus, n. annorum illorum duplex*, la buena muger y sancta dobla la vida al marido y la mala se la acaba es don de Dios, la buena muger y assi lo dize el sabio mas adelante, *Datum dei est mulier sensata & tacita*, muger cuerda y callada dō de Dios y el que no echa de casa la muger adultera es loco y sin juicio el hombre que tal haze en lugar de *Insipiens* pone el Griego *impius* y assi lee san Hiero. sobre san Matth. c. 19, adonde dize, *Sola fornicatio est quæ uxoris vincat affectum immo cum illa unam carnem in aliam diuiserit, & se fornicatione separauerit à marito, non debet teneri, ne virum quoq; sub maledicto faciat, dicente scriptura, qui tenet adulteram stultus & impius est*, el peccado de adulterio es tan grande que vence al amor que el marido tiene a la muger, porque es de punta enbláco contra el matrimonio, porque el matrimonio los haze vna carne y este peccado los diuide y aparta, y assi el marido no ade binir con la muger adultera fopena de ser maldito y malo, y assi lo dize la escriptura el que tiene consigo la muger adultera es loco malo y im*

pio porque se pone a grandes peligros a q̄ los dos lo maten como emos visto grandes desgracias en esto aciar hijos agenos y a ser participante del peccado y lo mismo dize san Christo. en el imperfecto. cap. 19. adonde dize, *Sicut crudelis est & iniquus qui castam dimittit sic fatuus est & iniustus qui retinet meretricem nam patronus turpitudinis est qui crimen calat uxoris*, assi como es cruel y malo el que echa desi y trata mal a la muger que es sãta y buena al contrario es cruel y malo el queno echa desi a la que es adultera porque da a entender que es patron y encubridor del pecado de adulterio de su muger y segun esta doctrina del sabio y dlos doctores no podia tener el marido a la muger adultera en su casa fopena de peccado y assi el sancto Ioseph. como dize san Matth. c. 1. viendo a la Virgen preñada y que el era Virgen y no auia llegado a ella estando sospechoso si auia cometido peccado de adulterio no la quiso en tregar para que fuese apedreada pero como era justo no quiso su compañía porque vn justo en compañía de vna adultera no estabien y assi estaua pensando dejalla fino acudiera el Angel adefengañallo y declaralle el misterio entra agora san Augustin de por medio segun esto cosa dura te parecera que despues que vna muger acometido adulterio reconciliarse con su marido, *Quod aut tibi durum videtur ut post adulterium reconcilietur conjugii con iux, si fides adsit non erit durum, tunc n. adhuc reputamus adulteros quos. l. baptis mate ablutos, l. penitētia credimus esse sanatos hæc crimina in veteri dei lege nullis sacrificiis mundabantur, quæ noui testamenti in sanguine Christi sine dubitatione mundatur: & ideo tunc omnimodo prohibitum est, ab alio contaminatam xiro recipere uxorem, quāuis Dauid Saulis filiam quam pater eiusdē mulieris ab eo separatam dederat alteri, tanq̄ noui testamenti præfigurator sine cunctatione receperit, nunc autē postq̄ Christus ait adultera neq; ego te condempnabo, vade & deinceps uoli peccare, quis non intelligat debere ignoscere maritum, quod nouit ignouisse dominum amborum, nec iam se debere adulteram dicere cuius penitentis crimē diuina credit miseratione deletum?* o que de cosas dize aqui san Augustin y todas al proposito de nuestra questio profupuesto el rigor de la ley y el castigo con que amenaza el marido q̄ admite a la muger

D. Christof.

Matth. c. 1.

D. Aug.

Prouerb. c. 18

Ecclesiasti. c. 26.

D. Hiero.



ADULTERIVM

adultera pareçera cosa aspera y dura reconciliarfe el marido con la muger adultera y traella a su casa y no es cosa dura ni aspera en la ley del Euágelio reconciliarfe cō ella y traella a su casa si ella esta en mēda por que que razon ay de llamar adulteros a aquellos a quien el Baputismo y penitencia tiene ya limpios y sanos estos adulterios son tan grādes peccados q̄ no auia sacrificios en el testamēto viejo q̄ bastasen a limpiarlos pero ē el nueuo la sangre de Iesu Christo los limpia y ē esto no ay que dubdar, y así aquella ley prohibia que el marido no biuiese ni admitiese a la muger adultera, y aunque Dauid admitio a Michol hija d̄ Saul la qual el padre le auia quitado y dado a otro es por ser figura del testamento nueuo, y así despues que Christo dixo a la adultera ni yo te condeno solo te digo que te uayas en paz y enmiendate y no peques mas quien ay que no entienda que juntamente manda al marido que estando enmendado la reciba pues Dios la recibe y perdona? y anose diga adultera a quella que ahecho penitēcia y se le aperdonado por la diuina misericordia el peccado de adulterio, de esta doctrina de san Augustin colligiremos la diuina respuesta que Christo dio a los Phariseos ellos pretendieron coger a Christo entre dos extremos y así lo dize san Grego. lib. 1. moral. c. 6. que su intento d̄ los Phariseos era si la condenaua no tallo de cruel y si la perdonaua acūsallo de transgressor de la ley y lo mesmo dize san Ambro. Episto. 58. y Episto. 76. adonde dize que si la diese por libre lo condenasen por transgressor de la ley y sino por transgressor de lo que predicaua y publicaua, pues trataua con peccadores y les perdonaua como a la Magdalena ya san Matth. ya otros muchos y siempre traia ē la boca a quello de Oseas, *Misericordiam uolo & nō sacrificium*, pues porque perdonas mas a los otros que a esta muger de manera q̄ su intento era vnade dos ò que era contrario a la ley ò que no era tan misericordioso como publicaba entēde los Christo como sabiduria del padre y vencelos como uencia a sathanas el qual lo puso entre dos extremos ò demasiada confianza echate de ese pinaculo abajo, o ninguna confianza manda que estas piedras se hagan pan Matth. c. 4. dize Christo,

D. Greg.

D. Ambro.

Media via est tenenda, es menester tēplar *Matth. c. 4.* la justicia con la misericordia y la misericordia con la justicia para que entienda los phariseos quan summa verdad es lo que dize el sabio prouerb. c. 12. *Nō est sapientia, non est prudentia contra dominū,* no ay sabiduria ni prudencia humana q̄ balte contra Dios ni que preualezca cōtra el, porque, *Apprehendit sapientes in sapientia sua*, y cala los pensamientos y alcança de cuenta a los mas sabios y esto es lo que dize san Augustin que el testamento nueuo a de templar el rigor del testamento viejo y esto figuro Christo quando se bajo hasta la tierra, para darles a entēder como auian de templar la dureza y asperrza de la ley con lablādura y suauidad d̄ la ley del Euágelio y así dize san Grego. lib. 2. moral. cap. 28. que se a de cōparar la ley del testamēto viejo al arco y la del testamento nueuo a la cuerda por q̄ así como la cuerda haze ablandar y rendir al arco así la ley de gracia temple el rigor del testamento viejo, y así Christo enseña a los phariseos con esta postura y a todos los Iuezes como an de templar las leyes conforme al subiecto de cada vno, vna pobre muger flaca en cayendo en vn peccado luego apedrea ella y quemalla no es razón sino que pues alla los medicos templan las reglas de sus hipochias y los methodos de Galeno por tener respeto a la flaqueza humana y no las templaran los medicos de las almas? lo mesmo dio a entender Christo quando curo aun ciego en dia de fiesta y y caluniaronle los Phariseos y les respōdio que era menester templar aquella ley y que era licito en dia de fiesta hazer bien y aunque es verdad que la ley y de recho ciuil dispone ò por mejor dezir permite que el marido haga justicia de la muger adultera, razon sería que la suauidad de la ley del Euangelio templase a q̄lla ley el rigor en los mesmos maridos, y el templar Christo esta ley no es de dezir que el peccado de adulterio no es muy graue antes lo deja en su fuerça y con la mesma grauedad y así queda aueriguado quā grauisimo peccado es y como los Christianos sean de guardar del,

Proverb. c. 12

D. Greg.

D. Hiero.

AGRICOLA

COMO mi intento principal es ef-
 creuir en este libro para todos los
 estados y facar dela escriptura diui-
 na moralidad para todos ellos y por eso
 es en lenguaje comun que lo entiendan
 todos pareciome no echar de su lugar y
 casa comun al Labrador y tratar de la an-
 tiguidad y seguridad de su officio y del
 mucho caudal que haze della escriptura
 diuina, y assi no es razon menos pre-
 ciar officio que tanto Dios estima y assi
 lo dize el Ecclesiasti. cap. 7. *Non oderis la-
 boriosa opera, & rusticatione creatam ab altissi-
 mo*, no es razon aborreçer a quel conti-
 nuo traualjo del Labrador y aquel exer-
 cicio de labrar y cultiuar su campo y aũ
 que allà fingen los poetas que saturno
 fue el primer inuentor de la Agricultura
 no dizen verdad porque el Espiritu San-
 cto dize que fue inuentada y criada del
 mesmo Dios y assi el primer Labrador
 fue el mesmo Dios y assi lo dize el pro-
 pheta Dauid. *Pf. 64. Preparans montes in-
 uirtute tua, accinctus potentia qui conturbas
 profundum maris sonuum fluctum eius*, como
 dispone Dios los montes para que den
 fructo como saca el agua del mar para
 regallos como lo dize el mesmo Da-
 uid *Pf. 103. Rigans montes de superioribus
 suis, defructu operum tuorum satiabitur terra*,
 assi como aquel diuino labrador Dios
 al principio del mundo planto en el pa-
 rayso Terrenal vna hermosissima Ar-
 boleda para sustento y regalo del hom-
 bre y crio Rios que la regasen y assi lo di-
 ze *Genes. c. 2. & fons ascendebat de terra &
 rigabat vniversam faciem terra*, y dize luego
*& produxit Deus de humo omne lignum fron-
 dosum*, primero cria la fuete y luego rie-
 ga la tierra y produze arboles assi dize a
 qui Dauid que aquel supremo artifice
 Dios como buen Labrador lo primero
 que haze es regar los montes de las nu-
 bes que eso es de *superioribus suis*, .i. *nubi-
 bus*, no quiere dezir que alla van al mar
 y cogen el agua y luego rieguen la tierra
 que eso es fiction, y assi lo dize Apollina-
 rio tratando de las nubes, *Quidam senserunt
 hanc aquam esse marinam, per nubes attractam,
 verequidem pluuia est aqua marina, sed non per
 nubes attracta sed in nubes conuersa*, vuo algu-
 nos que ignorantemente dixeron que el
 agua llouediza es agua del mar trayda

las nubes es verdad que es agua del mar
 pero no trayda de las nubes fino agua
 del mar conuertida en las mesmas nubes
 y lo primero que riega es a los montes
 altos porque la naturaleza es tan proney-
 da que alli donde fiente que ay mas ne-
 cesidad alli acude primero y porqtte los
 montes son mas esteriles y secos y de e-
 llos con facilidad baja a los llanos y no
 toman mas agua de la que an menester
 y la demas la comunican a las demas tie-
 rras bajas por eso acuden alli primero las
 nubes pluguiese a Dios que esto confi-
 derafen los ricos y poderosos y imita-
 fen a la naturaleza ya los montes y toma-
 fen de lo que Dios les imbia lo que an
 menester y lo demas comunicafen a los
 bajos pobres, *Producens fenum iumentis, &
 herbam seruituti hominum*, dize como este
 gran Dios pan prouee de sustento y co-
 mida a las bestias de heno a los animales
 mayores y de hierua al ganado menor,
*Ut educas panem de terra & vinum letificet
 cor hominis*, como este diuino Labrador la-
 bra y cultiua la tierra para que de pan y
 los olibares para que den azeyte y las vi-
 ñas para que den vino que alegra el cora-
 çon del hombre, lo primero pone pan y
 vino que es el principal iustento y aqui
 panis y en la escriptura no solamente fi-
 gnicifica pan fino todo manjar y assi dize
 los Hebreos que el bocablo que se pone
 en el Hebreo significa todo manjar pero
 principalmente el pan como mas necesa-
 rio y mas comun y dize luego el vino y
 el prouecho que trae al mundo porque
 deleyta algusto da calor y fuerça ya ma-
 ta la sed, y dize que alegra el coraçon por
 que le da calor porque andan auna la trif-
 teza y la frialdad, y nimas nimenos el ale-
 gria y el calor y por esto quando estamos
 tristes o tememos algun trabajo estamos
 frios y desabridos, por esto açerca de los
 Griegos lo mesmo es temer y estar frio y
 esto esta fundado en razõ natural, por
 que assi como el calor esparze y estien-
 de la sangre al contrario el frio la haze
 retirar y en cogerse y lo mesmo haze la
 tristeza, y assi como el alegria estiende
 y esparze la sangre lo mesmo haze el ca-
 lor porque, *leticia*, no es otra cosa fino.
Infusio sanguinis: esto haze el vino ale-
 gra el coraçon y por esto homerõ llamo

Ecclesiast. c. 7

Pf. 64

Pf. 103

Genes. c. 2.

Apollinario

Homero.
al

al vino, *Dulci animem suauem letum faciens cor*, y luego pone Dios sus oliuares, *Vt exhilaret faciem hominis in oleo & panis cor hominis confirmet*, trata del azeyte y de sus prouechos entre los quales el vno es aluibrar y dize que a legra porque no ay cosa que tanto alegre como es la luz y claridad, aunque algunos traducen, *& oleum quod inridam reddat faciem*, lo qual puede tener dos sentidos el primero que el azeyte sirua de vnction lo qual se vsaua mucho antiguamente como aquello de san Lucas. c. 7. *Oleo caput meum non unxisti* y lo que dize Christo Matth. c. 6. *Vnge caput tuum*, y esto muchas vezes lo trata Homero y haze mención de estas vnctiones como quando trata quando Nestor tuuo por huesped a Achiles dize. *Ast, vbi lauit eum, corpus q per unxit oliuo*, lo segun do porque haze luzio a quien lo come y assi lo declaro vn Hebreo el qual declarando este verso dize, *Sic et oleum è terra, humano labore educitur, quo vescens homo illus trat & claram facit faciem suam*, y del pan dize que confirma y da fuerça y substancia y assi lo dize Homero: *Panem seu farinam esse medulam hominis*, y C,elso dize, *Valentissimus cibus est panis*, el pan haze a los hombres valientes y de fuerça, y pone el el coraçon por la vida porque del coraçon proçede la vida corporal porq el coraçon es principio de la vida y del viene la sangre y la fuerça a todos los miembros, es la noria de nuestro cuerpo y assi tiene sus canales por donde va la sangre y si ay debilitacion en los miembros es porque el coraçon notiene que dalles ò ay algun estoruo para que no se le comunique la sangre porque toda la fortaleza y fuerça le viene a los miembros de la sangre, y el pan es sanguino y por esto da mucha substancia todo esto edicho para que entendamos de quanta importancia es la Labrança del campo y el officio del Labrador y como al principio del mundo haziendose Dios Labrador y sembrando todas estas cosas para enseñar al hombre como lo a defer y assi lo puso en el parayso para que cultiuase y labrase la tierra y lo mesmo dize Dauid. Ps. 64. *Visitasti terram & inebriasti eam multiplicasti locupletare eam*, visita Dios la tierra seca y luego la riegay haze fertil, *Flumen dei repletum est aquis, parasti cibum illorum, quonia ita est præparatio eius*, llama

rio de Dios al rio grande phrasi comun de la escriptura, *Cedrus dei*, Cedro muy grande este rio grande vnos dizen que es el Iordan que como el rio Nilo riega toda la tierra de Egipto assi el Iordan riega la tierra de Palestina para que frutifiquen estos rios el Iordan y el Nilo disponen y aparejan la tierra para que frutifique otros dizen que este rio de Dios hecho por su mano son esas nubes las quales estan llenas de agua para regar la tierra y aparejan majar para los hombres otros que aqui rio de Dios son todos los rios singular por plural los quales corren como venas por la tierra para que de fructo, y dize luego, *Rivos eius inebrians multiplica gemina eius, in stilicidiis eius letabitur germinans*, va el propheta profiguiendo su methaphora y dize como Dios es buen Labrador y va baruechando y disponiendo la tierra para que de fructo y assi hinche los rios de agua y para declarar mejor la methaphora en lugar de, *Rivos*, pone el Hebreo y los Hebros, *Sulcos*, hinche Dios los surcos y emelgas de agua y en lugar, *Demultiplica gemina eius*, dize el Hebreo, *Facis eam gavis colliques cere*, como buen Labrador con el agua blanda ablandas y desmoronas los terrones para que el trigo y los hijos se multipliquen y el campo este florido y alegre que parece que se esta riendo, *Benedices corona anni benignitatis tua & campitui replebuntur vbertate*, bendices la corona del año dize el Hebreo, *Coronas anum tuis bonis*, cierras el año con tus bienes hinches los campos de fructo y hazes que todos ellos vengā acolmo q eso es coronar los años, ò quiores dezir para los hermosos coronados de flores y de fructos, y en lugar de, *Campitui replebuntur vbertate*, dize el Hebreo, *Semita tua stillant pinguedinem*, al contrario como el Caracol que por donde quieraque uia todo lo hinche de bauaba y lo ensucia assi Dios por donde quieraque uia todo lo deja fertil y abundante a Señor que como Labrador paseastus campos y paseandolos los fertilizas y hazes abundantes porque dize muy bien el refran q el ojo del amo engorda el cauallo, assi su pie quando visita su tierra sirue de estiercol que la pone gruesa y la fertiliza, *Pinguet speciosa deserti, & exultatione colles accingentur*, los desiertos que antes lo eran vienen gruesos y hermosos es dezir Señor pasea

Luc. c. 7.
Matth. c. 6.

Homero.
C,elso.

Pf. 64.

Homero.

paseádovoslatierra nosolaméte fertilizáis loslugaresgruefos yfertilis pero los este riles ysecos los paraís grúesfos ymuy hermosos con abundantes pastos y los vales que los ciñen llenos de fructo que a legran y regocijan al hombre como felo dixo Christo a los Apostolés (Ioa. ca. 4.) junto a la ciudad de Sichem, ó como alegra al hombre ver venir los campos çeñidos iguales y llenos de fructos y los campos llenos de hierua y de pastos cubiertos de ganado que es para alabar a Dios y dalle gracias que el es el que lo cria el que lo augmenra y el verdadero Labrador que lo labra porque como dize san Pab. 1. corin. 3. *Neque qui plantat neque qui rigat est aliquid sed qui incrementum dat deus.* y segun emos prouado solo este officio tomo Dios para sí y así Christo leda a su padre titulo de Labrador Ioa. c. 15, & *pater meus agricola est,* q̄cuydadoso vnlabrador de coger obreros para su viña para la brallay cultiualla y regalar la çepa y procurar d̄cortar y podar losfarmientos secos y sin prouecho y mirar la virtud d̄ cada vno paradejallo mas largo ó mas corto alq̄ tiene mucha virtud mas largo para q̄ de mas fructo y despues quãdo vienē cō fructo vnas vezes con regalo con las manos los limpia y quando tienen muchas hojas que estoruan amadurar y no dan entrada al sol desp̄ap̄ana y quãdo vienemuy cargada le pone vna horquilla q̄ la sustēte la tierra como la cultiua y labra y da muchos labores y despues la siēbra: esto mesmo haze Dios en su viña porque es buen Labrador la solitud y cuydado q̄ tiene de madrugar abuscar obreros para su viña labrarla y cultiuarla dize lo por san Matth. c. 20. y el cuydado que tiene este diuino Labrador de cortar losfarmientos secos y regalar y limpiar los verdes y frutiferos dize lo por san Ioan cap. 15. que sera esto.

Ioa. c. 5.

1. ad cor. c. 3.

Ioa. c. 15.

Matth. 20.

Ioa. c. 15.

S. 56.

pheta Dauid Ps. 78. *Vineã de Egipto transfulisti, & ejecisti gentes, & plãtasti eam,* phãsis comun es llamar a la Yglesia viña y a Dios labrador y d̄ esto ay tantos lugares á cada paso queito ay para que gastar tiempo entraellos y no ay arbol que requiera tanto cuydado como la çepa y así aquel padre d̄ familias aquel cuydadoso Labrador Dios q̄ hazia de leuantarse a hora de Prima, Tercia, Sexta, y Nona, en la viña ay farmientos secos, y ay farmientos verdes, ay farmientos fructiferos, y infrutiferos: así en la Yglesia a d̄ auer de vnos y otros el Labrador q̄ haze de limpiar los frutiferos para que den mas fructo, que haze Dios de pasar a los buenos por el chrisol de los trabajos para que esten mas purificados y mas limpios, y a los secos cortallos para el infierno, y quando vn labrador quiere plantar vna viña q̄ haze de limpiar el suelo y tierra donde la quiere plãtar y así lo dize Dauid Ps. 79, *Pf. 79. Dux itineris fuisti in conspectu eius, & plantasti radices eius, & impleuit terram,* dize q̄ yua Dios como capitan delante para aparejarles el lugar y el como dize lo el Hebreo, *Repurgasti diligenter superficiẽ eius* el cuydado y diligencia de Dios en limpiar la tierra de promision otros dize, *Eueruisti ante eam,* antes que entrasen los hijos de Ysraël en la tierra de promision la barriste y limpiaste y sacaste la mala grama della que era la Ydolaria, y luego crecio como espuma y echo vnas varas y vastigas que se estendieron por el mundo y así dize, *Theophanes in simphonia veteris & noui testamenti,* que es vna concordancia que hizo de los dos testamentos, *Principia peccatorum,* es la mala çepa y los malos farmientos de los quales dize Christo, *Si quis in me non manserit mitteretur foras sicut palmes,* es menester limpiar el mundo, el Reyno, la ciudad, y la republica y la comunidad de los vicios y peccados que ay en ella y al farmiento frutifero limpiarlo con regalo para que de mas fructo esto mesmo hizo Christo en su Apostolado q̄ a judas lo corto del y lo echo fuera como ladron, traydor, y lo en trego al fuego eterno, y a otros muchos farmientos y a los Apostoles como los limpia este diuino labrador porq̄ erã buenos farmientos con quanto amor y suauidad vnas vezes limpiando los con sus santissimas manos y lauandolos y así lo dize a san

Theophanes.

Ioa. c. 15.

a san

AGRICOLA

Ioa. c. 13.

a san Pedro que estauan limpios todos fino que era menester limpiar los de algun poluillo y demasia como a Iob que dixo a sathanas que era justo y sancto, pero que en sus pensamientos y palabras auia sido vnpoquillo demasiado. Otras vezes con la podadera de su diuina palabra y assi lo dixo por san Ioan cap. 15. *Iam mundi estis propter sermonem, quē loquutus sum vobis*, el Griego pone esta sententia mas clara diziendo, *Omnem palmitem in meserētem fructum purgabit, ut plus fructus afferat, vos purgati estis propter sermonem quem loquutus sum vobis*, cortado judas del Apostolado todos vosotros quedais expurgados y limpios por la doctrina que os ē predicado, y en particular por este sermō del mandato que os ē hecho, diuina doctrina, que limpia y purgada queda vna republica y vna comunidad que quieta y folegada cortados y echados los malos della, y como no ay purga que assi purgue y limpie el alma como la doctrina y assi la doctrina siruio de podadera para quitar las demasias y refabios que los Apostoles trayā del mundo y çeremonias judaycas para que fuesen dando fructo, pero para que diesen mas fructo en este sermon los limpio de muchas imperfecciones que tenian: vnas vezes enseñando los humildad, porque de esto tenian necesidad porque andauan compitiendo sobre qual auia de ser mayor, y para esto se hinca de rodillas y les laua los pies, otras vezes alumbrandolos, otras enseñāndolos, otras reprehendiendolos, otras vezes auisāndolos, y otras affigiendolos, y quan eficaz sea la palabra diuina para el to dizelo san Pab. ad Hebre. c. 4. *Viuus est sermo dei & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti, & pertingens vsq; ad diuisionem animae, & spiritus compagum quoque & medullarum*, que amistad tan grande entre el cuerpo y el anima, la palabra diuina los diuide y haze ofrecerse a la muerte y es tan biua y eficaz, que no ay espada de dos filos toledana ni valenciana que tanto corte y purifique y limpie al buen sarmiento al qual estima en mucho el Labrador: assi como el mal sarmiento no es de provecho ni de estima ni ay para que sea fino para el fuego del infierno, al contrario el bueno es de grandissima estima. O en quanto estima Dios aun bueno no ay cortallo fino siuee que ay algunas de

Ioa. c. 15.

Adhebr. c. 4.

masias que le impide para queno de mas fructo y con mayor abundancia: o como da fructo vn bueno, quando con suauidad y con amor le limpian algunas imperfecciones como los limpiaua Christo con quanto amor con sus benditissimas manos, vna vez atodos en general lauando les los pies, quitandoles aquel poluillo de suziedad, aquella demasia y assi dize a judas que de pies acabeça esta suzio y pues notiene remedio no ay si no cortar lo, pero a vosotros que estais limpios solo es menester quitaros alguna demasia: y assi los limpiaua vnas vezes con suauidad otras con aspereza, a vn san Pedro que no sabia el intento de Christo ni lo qfiguraua aquel lauatorio, como Christo quita y limpia su ignorācia primero con mucha suauidad, y amor y viēdo qesto no bastaua acude cō aspereza a vn san Tho. apartado del Apostolado incredulo de la Resurreccion, como lo trae colgado de sus llagas aun san Philipe que no sabia el camino del cielo y deseaua ver al padre como se lo muestra con algūsentimēto, *Tū tōtempore vobiscum sum & non cognouistis me*, y vos Philipe mas ignorante que todos y pues deseais ver ami padre viendo me ami lo veys a el como limpiaua las ignorancias de sus Apostoles, en vn san Pedro la demasiada confianza, señor apartado estoy amorir con vos no tanta cō fiança mirad que me auéis denegar tres vezes: otras limpiando las voluntades del demasiado amor que tenian a su humanidad; otras los limpia de la demasiada pusilanimidad y tristeza que tienen. Por que ahogais el coraçon con tristeza? por que no dais lugar a la consideracion de lo mucho que importa mi partida? otras vezes los limpiaua de mil imperfecciones y lo mesmo haze cada dia cō los buenos que de ignorancias limpia delos entendimientos mil pensamientos vanos que distraen y inquietan, pues de la voluntad que de affecciones y amores demasiados y amistades sin provecho antes trae mucho daño, que de seos y cobdicias demasiadas quita, pues en esto exterior q haze Dios de despampanar vnas vezes la hacienda, otras vezes la muger, y hijos, y hermanos, otras los amigos, que parece que detienen a los buenos para que no hagan grandissimo fructo en la Yglesia, finalmente Dios como Labrador escar-

Ioa. c. 13.

Ioa. c. 20.

Ioa. 14.

da el

da el trigo y corta del Justo todo a q̄llo que es impedimento al justo y al bueno para que no haga mucho fructo para enseñar a los prelados como an deser Labradores y respóder a una indíscrera pregunta porque Christo traxo a judas al Apostolado, pues sabia que lo auia de vender, para enseñar a los prelados que sepan que an detener en su compañía quié los venda y como al que no lleuare medio lo an de cortar y echar fuera como dize nuestro padre san Augustin en su regla que al incorregible como Judas le echen de su compañía, *Ne contagione pestifera plurimos perdat*, ya los buenos como confuauidad y regalo an de limpiar las imperfecciones las quales es imposible dexar las de tener pues en lo mas apurado del mundo que fueron los Apostoles las vuo y como an deser Labradores y an de escardar y limpiar la comunidad como dize Malach. c. 3. *Sedebit constans, & emundans argentum, & purgabit filios Leui, & colabiteos quasi aurum & argentum, & erunt domino offerentes sacrificia iniustitia*, que de asiento se pone Dios como platero a fundir el oro y la plata de los buenos, ya purgallos y limpiellos, y colallos por mil cedagos, para que no aya saluado de imperfeccion, y no solamente el mesmo Dios pero da licencia al demonio para que los a heche como dize por san Lucas ca. 22. *Petre ecce sathanas petiuit vt cribaret vos sicut triticum*, para que queden muy limpios y con mucha limpieza puedan ofrecer sacrificio a Dios en justicia y sanctidad.

¶ Demanera que emos probado muy bien que el autor de la labrãça fue Dios y el mesmo tomo officio de Labrador en lo corporal y espiritual y este mesmo officio tomo Iesu Christo nuestro Señor y se precio del, y assi dize por san Lucas cap. 8. *Exiit qui seminat semen suum*, mara uilloso titulo para Christo y para los predicadores euangelicos Labradores y assi si miramos la escriptura diuina hallaremos que se llaman pastores, Labradores, y segadores, ventiladores, viñaderos, y assi los llama Esay. cap. 61. *Stabunt alieni, & pascent peccora vestra, filij peregrinorum Agricola & vinitores vestri erunt*, mirad q̄ an de uenir estrangeros de la gentilidad y an deser Labradores y pastores de la Yglesia cuyas armas no an de ser offensiuas, lança y espada y escopetas, ni defen-

siuas petos azerados, sino como dize Esay. capitulo. 2. *Constabunt gladios in uomes, & lanceas suas in falces, rejas y hozes* armas instrumentos de Labradores. Estas son la armas de nuestra milicia como dize san Pab. 2. corint, 10. *Arma militiae nostrae non carnalia sed spiritualia sunt*, reja de la palabra diuina para rasgar y abrir la tierra del coraçon para que reciba la semilla de Dios y para que haga fructo y luego la hoz para segalla quando esta madura y sazónada como lo dize Christo (por san Ioan cap. 4.) a sus Apostoles, *Iam regionis albae sunt ad messem. 1. admetendum & colligendum fructum in uitam eternam*, y luego tomar el vieldo en la mano para limpiar la Yglesia y apartarla paja del trigo, la verdad de la mentira, lo bueno de lo malo, ver a Tulio lib. 7. de senectute como celebra la vida del Labrador, el contento que recibe quando sale a sembrar y como la tierra blanda y baruechada como madre recibe en sí la semilla y luego la encubre y guarda y abraçandola consigo la escalfa, y luego echa sus rayzes para que las aues nose la coman y como vaxeciendo la va descubriendo poco apoco, hasta que madura y estando sazónada echa la hoz y la coje lo mesmo la semilla del Euangelio, el refran dize, *Semper Agricola in nouum annum diues*, que rica y abastada la casa del Labrador y assi lo dize el sabio prouerb. 14. *Vbi non sunt boues praesepe vacui est vbi autem plurimae segetes, ibi est manifesta fortitudo bouis*, donde no ay labrança y criança todo esta vazio sentencia es general para todos, al Labrador, que si quiere tener su casa rica ya bastada, tenga buenos bueyes, lo mesmo a los Reyes, si quiereti tener su Reyno rico ya bastado, tenga buenos gouernadores, y buenos capitanes, y lo mesmo en la Yglesia si quieren que este rica en lo espiritual aya buenos bueyes, q̄ dize san Pab. que son buenos prelados y predicadores, porque de esta manera la Yglesia de Dios estara llena y bien proueyda y rica de trigo, y sustento espiritual y assi quiere Dios que aya en la Yglesia buenos bueyes a pareados los quales con el arado y reja de la palabra diuina rompan la tierra de los coraçones como buenos bueyes y fuertes y sino estara la Yglesia vazia de sustento espiritual y por eso dize Dios por Oseas cap. 10. tratado como

Esay. c. 2.

2. corint. 10.

Ioan. c. 4.

Tallio.

Prouerb. 14.

D. Aug.

Malachi. 3.

Luc. c. 22.

S. 57.

Luc. c. 8.

Esay. c. 61.

AGRICOLA

Oseas. c. 10. los Reyes son Labradores, *Ascendam super Ephraim, arabit Iudas, cōstringet sibi sulcos Jacob,* Dize Dios que quiere baruechar la Yglesia y para esto busca dos buenos bueyes a los quales apareo y puso a vna camella, à Ephraim y Iudas, y que Jacob anduuiese desmoronando los terrones, Ephraim es Ieroboan Rey de los diez Tribus y Iudas Rey de los dos apareense los Reyes y los prelados, y miren que son Labradores y bueyes de la Yglesia, para limpiarla, lo mesmo los prelados y predicadores, que por esto Christo (como dize san Lucas cap. 20.) los imbio apareados de dos en dos, paraq̄ como buenos bueyes arasen la tierra, que esto figuraron a aquellos Romanos en estimar tanto a los Labradores, y assi en siendo buen Labrador luego buen ciudadano, y assi lo dize Caton. i. de re rustica, *Bonus Agricola bonusq̄; colonus,* buen Labrador buen poblador y buen ciudadano, y q̄ haze Oratio en el libro de su *Epodon* que es cierta manera de Verso de alabar la vida del campo del Labrador, *Beatus ille qui procul negotiis. Ut prisca gens mortalium Paterna rura bobus exercet suis, Solutus omni sanore Nec excitatur clasico miles truci. Nec horret iratum mare. Forumq̄ vitat, & superba cinium. Potentorum limina.* O dichoso y bien auenturado el Labrador el qual apartado de negocios y bullicios imitando a los antiguos con sus bueyes labra los campos que heredo de sus padres y antepasados, libre de deudas y execuciones, que no lo visita cada dia el alguazil, ni lo despierta la trópetta terrible y cruel como al soldado, ni tiene que temer al mar ayrado como el mercader, y los que ganan de comer en el, ni tiene que salir a la plaza a pleytos ni barajas, ni tiene necesidad de visitar muchas vezes las casas de los grandes y poderosos, ni que hazerles el buz, sino solo entiendo en labrar sus campos, plantar sus viñas, enxerir sus alamos ò olmos y otros arboles y entender en su ganado y casa y Familia. Es lo mesmo que dize el sabio Ecclesiasti. ca. 38. *Quia sapientia replebitur qui tenet aratrum, & gloriatur in iaculo, stimulo boues agit, & conuersatur in operibus eorum, & enarratio eius in filiis taurorum, consuum dabit aduersandum sulcus, & vigilia eius in sagina vaccarū,* para tratar el sabio de todos los officios, el primero de que echa mano es del La-

brador como mas antiguo y mas principal officio, y assi aunque algunos leen *Qui,* y otros *Qua sapientia,* y otros *Quid,* mejor viene dezir *Quia,* como dize la Vulgata, dando a entender, q̄ es sabio y prudente el hombre que entre los officios escoge el de Labrador como mas seguro y demenos ocasiones porque no entien de fino en su arado, y como el cauallero se precia de su cauallero lanca y adarga, y el predicador de sus libros, y cada officio de sus instrumetos, el se precia de su aguijada que es su lanca y sus espuelas doradas, con que aguija sus bueyes y todo se ocupa en trabajar, q̄ ande gordos y luzios y regalar a los que tiran y aran mejor, y no ay tratar sino de su buey bragado, y de su buey hosco y toda su ocupacion es como sean de echar bien los surcos y emelgas y en dar buenas rejas a su campo y en dar pasto a sus bueyes y vacas: para que anden gordos y lucidos y las vacas tegā buena leche y manteca, y para esto se leuanta a media noche, quando los liuianos andan rondando las calles y puestos como estatuas alas esquinas preguntandoles si pasará seguros onno, ellos andā cuydadofos de dar pasto a su ganado todo esto es dezir q̄ la vida del Labrador es vida segura y sin pecado, y q̄ los demas tratos no carecen del. Porq̄ si miramos a su sosiego cada noche vienē a su casa quando los demas andan nauegando por el mar, o por caminos por ventas y mesones, su ganancia es amada y alabada de todos, las demas odiosas y aborrecibles, el labrador come de la tierra, que jamas se cansa ni enoja de comunicar sus bienes. a todos los demas, todos los desonrran maldizen y murmuran y mas sison letrados abogados, juezes, y Escriuanos, y procuradores, todos les dizen por los campos y por los caminos y plazas que roban las haciendas ajenas. Pues en lo que toca a la honrra, que officio ay que menos semienta y engañe en los demas officios no ay otra cosa sino juramentos maldiciones y mentiras y engaños, de lo qual por marauilla ay que carezca que es grandissima afrenta pues el concierto de su casa cierto es que con la presencia del padre se crian muy bien los hijos y se mira la hacienda y esta todo puesto en orden y en su lugar pero quien anda todo el año ausente de su casa de necesidad a de hallar desc-

desconciertos, que nacen, y crecen, y toman fuerças con el ausencia del dueño, y quien trata de engañar a los demas los demas tratan de engañarlo a el, y quien trata con tantas diferencias de génes, de ingenios, y de costumbres tan diferentes, de necesidad se le ha de pagar algo: pero tratar con el campo, labrar sus heredades es vna escuela de inocencia, y de verdad, porque cada vno depende de aquellos con quien trata, y como la tierra es fiel, y guarda lo que le entregan, y lo da mejorado, y jamas se muda, si no siempre estable y firme, descubre y saca a luz sus riquezas, y a su tiempo poco a poco las va madurando, y façonando: así parece que va imprimiendo esto mismo en los que con ella tratan, y así como ella es firme, así los cria lanos, firmes, reços, y fuertes para qualquier género de cosa y trabajo, y para probança de esto basta ver que el mismo Dios tomo este officio al principio del mundo, como emos visto, y este mismo officio enseñò a Adà aun antes q̄ pecase, y así lo dize Genes. capit. 2. *Tulit, ergò, Dominus Deus hominem, & posuit eum in paradysum voluptatis, vt operaretur & custodiret illum.* Pusòle en el parayso para que fuese labrador, y cultiuase la tierra, Y el mismo officio enseñò Adan a sus hijos Cayn, y Abel; Cayn labrador, y Abel pastor, todas las demas cosas las auentado hombres, y la curiosidad humana las a buscado y las a hallado, solamente el agricultura fue criada, y instituyda de Dios al principio del mundo, pero luego vino vn Lamech inuentor de la bigamia, y así tuuo dos mugeres; luego Iubal inuentor de la musica; luego vn Tubal Cayn inuentor de las herrerias, luego vna hermana Noemà que inuento los bordados, y vestidos costosos: y luego començò el mudo a estragarse hasta Noe y quãdo Noe nacio, dize el texto del Genes. cap. 5. *Genitit filium vocauit nomen eius Noe dicens: Iste consolabitur nos, ab operibus, & laboribus manuum nostrarum:* porque Noe fue el primer labrador que inuento el arado y vnçir dos bestias que lo trajessen, y con esta inuencion de tanta importancia con solo el genero humano para no trabajar a solas, si no ayudarse de las bestias, y así despues del diluuiio, luego Noe acudio a su officio, y así dize Genes. cap. 9. *Cepit Noe*

vir agricola exercere terram, & plantauit vineam bibensq̄ vinum inebriatus est: luego acudio a su officio aunque fue inuentor de las viñas: no porque antes del diluuiio no viese viñas, que si auia cepas siluestres, y no quiso Dios plantarlas, porque sabia los males que dello auian de suceder, y como los hombres se auian de aprouechar mal dellas. Y de aqui entendemos quan facilmente cae vn justo, y que por justo q̄ sea no està seguro. Quien podra dezir las virtudes, y sanctidad de este sancto Patriarcha; su paciencia y sufrimiento de tantos años de Cruz en mundo tan estragado, y perdido su fortaleza tan grande que ninguna cosa bastò para derriballo, y alcabo de tantos años lo derribò el vino, plantò vna viña y fue por su mal, por que de plantarla, y hazer vino, vino a beuer y a embriagarse, y diole la viña el pago por auerla plantado, ay algunos pecados que pagan muy bien a sus auctores como es la curiosidad, ay hombres curiosos que se huelgan de inquirir, y buscar, y preguntar por sabello todo, y algunas vezes sabe algunas cosas por su mal y por descubrir pecados agenos descubren pecados proprios, lo qual acòtecio a Christo muchas vezes con los Fariseos, los quales preguntaron vna vez a Christo *Math. ca. 16. Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones Seniorum: non enim lauant manus cum panem manducant?* quisieron saber y ser curiosos de vna niñeria de los Apòstoles, y descubrieron sus grandes pecados y maldades; *quare vos transgredimini precepta Dei propter traditiones vestras?* quereys saber vna niñeria de mis Apòstoles por que no se lauaua las manos antes de comer por que vosotros no os lauays el alma de tan grãdes pecados como cometeys còtra la ley de Dios por vras tradiciones. Quãtos ay q̄ andan especulãdo, y pesquiando, y sabiendo pecados faciles, y niñerias de otros, y permite Dios q̄ descubran pecados suyos grauisimos q̄ estauan encubiertos, porque entrò fulano en casa de fulana? por que estays vos amañebado tãtos años a? Es como la Samritana, *Ioan. ca. 4.* que hazia ascos, y muchos escrupulos de que Christo le pidiese vn jarro de agua, y no hazia ascos de estar amañebada, y tã bien nos auisa no inuentar cosas que puedan prouocar y fer ocasion a otros

Gen. c. 2.

Gen. c. 5.

Gen. c. 9.

Math. ca. 16.

Ioan. ca. 4.

de mal, y pecar; que de cosas se an inventado en el mundo que an sido causa de grandes pecados y males, aun hasta en vn officio tan sancto como es el de la labrança se pueden inventar cosas que sean ocasion de offender a Dios despues de Noe todos aquellos sanctos y padres antiguos fueron labradores, y pastores, como consta de la Escripura diuina; Job con ser Rey, segun la opinion de muchos fue labrador, y assi se descarga en el ca. 13. de dos pecados anejos a la labrança en los quales estan muy propinquos a caer los labradores. El primero es. *Si aduersus me terra clamat, & cum ipsa sulci eius deflent*, lo qual puede hazer dos sentidos; el primero es, que se descargue Job del pecado de la cobdicia, que es, que siendo labrador trae la tierra acosada, y anda tan trabajada, y cansada que no la dexa descansar, y de esto se descarga diciendo: que ni la tierra, ni los furcos dan bozes contra el, si no que procuraua que sus tierras y roças anduiesen muy descansadas, y holgadas, y quien tanta cuenta tenia, y tanto cuydado de sus tierras, mas cuydado tendria de que los hombres y criados descansasen los dias de fiestas, y que la tierra de bozes contra los hombres dizelo san Pablo ad Roman. capit. 8. *Scimus quod omnis creatura ingemiscit & parturit usque adhuc*, Todas las criaturas dan bozes. Señor venga el juyzio porque descansemos, porque las traen los hombres muy cansadas y fatigadas, y si las criaturas insensibles, quanto mas las sensibles? El segundo sentido es, que nadie se quexa del de que le aya labrado y cultiuado su tierra, y no le aya pagado su trabajo, es tan graue pecado este, que el proprio esta dando bozes y pidiendo justicia, y castigo; assi como se dize Genes. capit. 4. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra*. Assi la sangre y sudor de vuestros hermanos esta dando bozes a Dios, y pidiendo justicia, y de este mesmo phrasis vsa san Tiago en su Canonica, capit. 5. *Ecce merces operariorum qui messuerunt regiones vestras, que fraudata est a vobis clamat, & clamor eorum in aures Domini Sabbaoth introiuit*. Los trabajos y sudores de vuestros peones, y segadores dan bozes a Dios, y estas bozes llegan a sus orejas y tribunal pidiendo justicia, porque en la tierra no ay quie

la haga, que si vn pobrezito llega a pedir justicia, de la mesma justicia, y es contra algun rico, o poderoso lo echan por ay; y de este mesmo pecado manda Thobias a su hijo se abtenga, y assi *Thob. ca. 14. capit. 4. dize el padre al hijo. Quicunque tibi aliquid operatus fuerit, statim ei mercedem restitue, & merces mercenarij apud te omnino non maneat*. Qualquiera que aya trabajado con tigo, y en tu hazienda, de todo punto sin dexar rastros lo paga luego, y no esperes a otro dia, como lo hizo aquel buen padre de familias de quien trata san Matheo, capit. 20. que luego en poniendose el Sol llama a su mayordomo, y le manda que luego pague a los jornaleros lo que puso con ellos, y la maldicion que Job se hecha es de labrador. *Pro frumento orietur mihi tribulus, & pro ordeo spina*. Pide la pena conforme a la culpa, que es el mal suceso que tenga todo aquello en que pusiere la mano, y nazca al contrario de lo que siembra, y assi siembre trigo y nazcan abrojos, y en lugar de çeuada nazcan espinas. De lo qual se puede collegir, que aun que era Rey era labrador, y que no son beneficios incompatibles el ser labrador y Rey, antes asienta muy bien la corona sobre la caperuça de quartos de labrador, y assi sacò Dios a Saul del cãpo para Rey, y a Dauid de entre el ganado y de pastor, y por esto Ciceron li. 7. & 8. de Senectu. no haze sino celebrar la vida del labrador, y que del arado los sacauan para Emperadores como a Lucio Quinto Cinginato que estaua arando quando le vinieron a dezir que estaua electo por Emperador, y al Rey Bamba ni mas ni menos y del cãpo los traian al Consulado, y del Cõsulado se boluian al campo, y a la labrança, aunque en esto se ha de yr al paso del tiempo, y que ay tiempos donde esto se permitia, y tiempos donde los Reyes, Principes, y grandes han de guardar su decoro y autoridad, porq̄ dize san August. q̄es cordura guardar la costũbra de la tierra, y asentaria mal agora el Rey, y el grãde ser labradores; solo se a dicho esto para declarar en quãto se estimaua antiguamente el ser labrador, y q̄ de todas las maneras de viuir, esta es la mas antigua y la mas natural, y assi el mesmo Tullio li. 1 Offi. dize. *Omrium rerum ex quibus aliquid acquiritur, nihil est agricultura melius, nihil dulcius*

Thob. ca. 14.

Matth. c. 20.

Cicero.

Tull.

Job. c. 13.

ad Rom. c. 8.

Gen. ca. 5.

Jacob. c. 5.

delitiis, nihil libero homine dignius, De todos los officios ninguno mejor, ni mas seguro, ni mas digno de vn hombre libre, ni de mashaonrra, ni mas natural, y este es el parecer de todos los Gentiles, y assi dixó Virgilio lib. 1. de su Geórgica que es de cosas que tratan de campo y de labráça, y agricultura. *O fortunatos nimium, bona si sua norint agricolos*. O que bienauenturados serian los labradores, si conociesen el bien que tienen en sello; y por esto la Esposa en los Cantares, capit. 7. dize a su Esposo. *Veni dilecte mi, egrediamur in agrum comoremur in villis*: Algunos Hebreos dizen, que aqui, villis, son cortijos donde están los labradores con quien la Esposa quiere yr a morar y vivir, gente segura, y que contrabajo, y sudor ordinario ganan de comer para si, y para su familia y para el Papa, y para el Rey, y el grande, y al Religioso, y el Clerigo, y para todos, y a todos dan de comer pan, y vino, y carne; y de vestir y calçar. El pan ellos lo cogen, el vino ellos plantan las viñas y lo hazen; la carne ellos la crian, de quien sale la lana con que nos cubrimos y vestimos, y assi es comun aquel coloquio Romano, que estan hablando el Papa, y el Emperador en negocios tocantes al bien publico de la Yglesia que aquel es su officio. Y dize el labrador, mi officio es dar de comer, y beber, y vestir a los dos; y dize el Letrado, mi officio es reboluer a los tres. Y el mio, dize el Medico, es matar a los quatro: aunque este dicho es Satyrico que el buen labrador, y el buen Medico son officios de grande importancia para la Republica, pero el dicho del labrador es verdadero que a todos da de comer, y beuer, y vestir, y calçar; y assi san Bernardo en vn Sermó que haze sobre aquellas palabras de san Matth. capit. 19. *Ecce nos reliquimus omnia*, tratando de los Clerigos prophanos, y desonestos, y que acosta de la sangre de Iesu Christo triunfan, y viuen vida muy descansada, dize que estos tales no pueden dezir: *reliquimus omnia* si no, *inuenimus omnia*: y trae aquello de el Propheta Dauid; psalm. 72. *In labore hominum non sunt: et cum hominibus non flagelabuntur*. Aqui, labor, no quiere dezir solamente trabajo; si no todo genero de afficcion, y assi parece que dize el Propheta, que los malos son libres, y exemptos de la carga, y pecho que puso Dios

al hombre, Genes. capit. 3. *In sudore vultus tui vesceris pane tuo*: Entienda el hombre que la comida le ha de costar trabajo pero a ellos ninguno, Job capit. 5. dize. *Homo nascitur ad laborem*. Ellos parece que nacieron para descanso. De los buenos dize san Pablo 2. Corinth. capit. 11. *In laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum*: pero ellos no ay ver mal dia por su casa; ni hambre, ni sed, ni cansancio. El mismo san Bernardo dize: valame Dios quien serán estos de quien trata el Propheta Dauid, y declaralo de algunos Clerigos, y Prelados descompuestos y prophanos y que tienen grandes rentas Ecclesiasticas, y las gastan mal, y assi dize. *In labore hominum non sunt: ad nullos restius arbitror quam ad nostri temporis Clericos referendum est*. Todos los estados tienen de todo, de amargo, y dulce; de trabajo, y descanso, pulpa, y guelo: pero ellos dexan lo vno y toman lo otro; escogen el descanso; y dejan el trabajo; escogen de todos los estados lo que es gustoso, y dexan lo que es amargo y de sabrido. De los Soldados escogen el trabajo aquella bizarria, y gallardia, y loçania de vestidos; y de los grandes y señores mucha casa, y mucho fausto, y aparato; muchos cauallos y jaezes; muchas aues de bolataria en sus alcandaras; muchos perros de caça, tablajes publicos en su casa pero lo qes pesado el arnes, el estar en vela, el poner a peligro la vida, y acudir a los rebatos, eso no; de las mugeres tomã la blã dura y el regalo, y los olores, y ambares, y martas, çebellinas muy adornadas como nouia en talamo, mucha cadena de oro, al cuello muchas sortijas ç mucha estima ç los dedos, pero la honestidad, y la vergueça ç las mugeres, eso no. Los labradores catã siebran, sudan, y trabajan; lleuã malos dias y peores noches, y al tiempo de la cosecha hinchen sus casas y trojes de trigo, y la de el Papa, y del Rey, y del grãde, y del Obispo; pero ellos quieren ser labradores è esto en enchir sus trojes de trigo, y sus bodegas de vino, pero el trabajo de sembrallo y cogerlo, y las malas noches, y peores dias, eso para los pobres labradores, y ellos no quieren eso: los mercaderes, y tratãtes pasã la mar y la tierra ponése a mil peligros para ser ricos, y tener en sus arcas algun tesoro, y ellos durmiendo en sus camas, y plega a Dios que no sea rebolcandose

Virgil.

Cant. 7.

D. Ber.
Matth. c. 19

psal. 27.

Gen. ca. 3.

Job. c. 12.

2. Cor. c. 11.

372

401. 189

A G R I C O L A .

en sus defonestidades y vicios tomá lo q̄ es gusto, grandes baxillas de oro y plata, y grandes aparadores, tanto dinero atesorado, y si an de comer, tanto plato y seruicio de tantas diferencias de potajes, sus arcas llenas de doblones que parecen cambios, esto toman de los mercaderes y tratantes, pero nauegar la mar y çercar la tierra, y poner su vida a peligro, eso no, todos los officios sujetos a trabajos, solo el fuyo es libre y exempto. Por ventura no se burlará de estos el Poeta diziendo: que quando vinieren las aues a buscar sus plumas y vieren a la corneja adornada con plumas de todas las demas aues de diferentes colores. El dia del iuyzio cada vna tomará su pluma, y todos mofarán y burlarán della, viendola desnuda y pelada y toda desplumada de todas a laque antes estaua vestida y adornada a costa de todas? Y quando el dia del iuyzio resucitaren los hombres y mugeres, cada vno conforme a su officio, en que lugar se pondran estos tales? con los soldados echallos an fuera porque no padecieron los trabajos y peligros que ellos padecieron. Las mugeres, porque no tuvieron su honestidad, y verguença. Con los mercaderes ni mas ni menos. Pues en

llegando a los labradores despedirlos an de si pues gozaron de su descanso y abundancia, y no del trabajo en cultiuar y sembrar la tierra pues donde yrán? pues ellos no viuieron con ordē, aunque estauan ordenados, vayan al lugar donde no ay orden ni concierto que es al infierno, *vbi nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitat.* No digo esto de san Bernardo por cōdenar alguno en particular, si no para declarar como cada officio tiene anejo su trabajo, pero de todos los officios los labradores viuen la vida mas quieta y mas pacifica, y mas sin perjuizio de nadie y cō mas seguridad, porque los que viuen en Ciudades grandes, todo es regalo, robos, latrocinios, adulterios, engaños, y aunque por baldon dize el refran. La vida de la aldea dela Dios a quien la desea. Los q̄ quieren viuir con seguridad la desean, aunque ya por nuestros pecados todo está corripido, y stragado, y no ay cosa mas odiosa que el trabajo, ni mas menos preciada, y tenuta en poco, ya es afrenta el ser labrador, y trabajar y sudar, y todos quieren officios descansados, y tienen en poco lo que tienen officio de tanto trabajo como el de los labradores.

HALLELVIA

58.

psal. 104.
70,

ESTE nombre Alleluia es muy çelebrado en el testamento nuevo, no lo es tanto en el testamento viejo, por que el primer lugar donde se halla es en el titulo del psal. 104. y aunq̄ este psalm. é el Hebreo no tiene titulo los 70. y la vulgata se lo pusieron, y assi es nombre Hebreo, el qual los doctores escriuen differentemente, porque vnos ponen aspiracion al principio y al fin, *Halleluiab;* otros al principio, y no al fin, *Halleluia;* otros al fin y no al principio, *Alleluia;* otros ni al principio ni al fin, *Alleluia.* La causa de esta variedad remitola a los Hebreos, porque mi intento no es tratar de esto, es nombre compuesto de dos dicio

nes. *Allelu, ia: Allelu,* id est, *laudate: ia,* id est, *Deum.* Nuestro padre san Augustin dize: que *Allelu* es imperatiuo, y san Hieronymo dize, que *ia,* es vno de los diez nombres d̄ Dios, y è querido tratar de este nombre por lo mucho que se repite en el tiempo de la Resurreccion, y es tan grande la dignidad de este nombre Hebreo q̄ ningun Doctor Hebreo, ni Griego, ni Latino lo a querido mudar, y assi dize Iuan Casiano. *Alleluia tantum habet honorem, vt in Hebraica lingua sit traditum, nulloque alio sermone translatum hoc Græcus, hoc Latinus, hoc Chaldeus, hoc Syrus, hoc persa, hoc Arabs hoc tenet cuncta terrarum natio.* Es de tanta dignidad este nombre que escriuiendose

D, August.
D, Hier.

Casian,

dose en Hebreo, y siendo nombre Hebreo ninguna nacion lo a querido mudar, sino todas las naciones cantan Alleluya, hasta en el cielo, y assi lo dize san Iu. Apocal. c. 19. *Post hac audiui quasi vocē tubarum multarum in cœlo dicentium: Alleluia.* Y aunque en lugar de tubarum en algunas Biblias dize turbarum en la de Lobayna emendada dize tubarum, y lo vno y lo otro se puede dezir, aunque conforme al Griego se ha de dezir turbarum, si dize tubarum, es dezir la musica del cielo a donde se canta y repite el Alleluya, y si dize turbarum, es que los bienaventurados cantan el Alleluya, y los veynte y quatro viejos postrados por tierra adoraron a Christo, y dixeron Amen, y Alleluya.

Apoc. c. 19

§ 59.

§ LA segunda palabra que se dize en el cielo es Alleluya que dizē los Hebreos Allelu, que es lo mesmo que, laudate, ia, Deum, alabad a Dios con alegria y contento, con cátares alegres, y assi en el cielo se repica mucho esta palabra Alleluya y se repite muchas vezes, porque alli son todas las cosas alegres, pero en la Yglesia está mezclada el alegría con tristeza. Y assi para figurar esto, desde la Septuagesima hasta la Pascua de Resurreció, no se dize Alleluya, pero venida la Pascua de Resurreció acabadas las lagrimas y tristeza: q̄ haze la Yglesia de repicar y repetir Alleluya, y todas las criaturas es razon digan, y canten Alleluya, alabar a Dios con alegria, porque es aquel el día que hizo el Señor de alegria, y assi todos en aquel tiempo dezian Alleluya: quanto mejor y con mas razon lo diria la Virgen nuestra Señora, y assi mas a ella que a nadie combida la Yglesia a que diga, y cante Alleluya. *Regina cœli latere, Alleluia,* los primeros que cantaron el Alleluya fueron los santos padres, de los quales dize Dauid, psalm. 68. *Quoniam exaudiuit pauperes Dominus: & viuctos suos non despexit.* A oydo Dios las bozes de los pobres, y de aquellos que son sus presos, y captiuos y están metidos en vna mazmorra de vn Limbo, que llama la Yglesia infierno, pues carecian de la vista de Dios, estos son los santos padres a los quales visitó Christo, y sacó del poder de sathanas triunfando del. Y assi se pone tambien por titulo Alleluya al psalm. 113. a donde trata el propheta de la salida del pueblo de

psal. 68.

psal. 113.

Dios del captiuero de Egipto, en tonçes, dize el Propheta, que se ha de cantar el Alleluya, quando salio el pueblo de Dios del captiuero de Pharaon, y del pueblo Barbaro y cruel, y inhumano, porque no es posible cantarle Alleluya estando captiuos, si no quando el pueblo de Dios, y los buenos salē de captiuero de sathanas y por eso los padres del testamento viejo que salieron del captiuero y carçel escuara de sathanas en que estauan cantaron la primera Alleluya; para figurar que los pecadores que en la Quaresima an hecho penitencia, y salido de pecado, y captiuero de sathanas pueden cantar Alleluya. (Pues dize Christo) Lucæ capit. 15, que en el cielo ay grande alegria, quando vn pecador haze penitencia; los justos, y santos ni mas ni menos, pues an salido del captiuero de sathanas por el mar de la sangre de Christo; y quando el alma sale del pecado a la gracia, y de la gracia para la gloria, es razon cante el Alleluya, y assi es menester declarar algunos titulos de Psalmos que tienen por titulo Alleluya, hasta llegar al Psalm. 118. que tiene el mesmo titulo, porque en aquel psalmo se pone el alphabeto Hebreo, y pues mi intento principal es yr por orden del alphabeto Latīno, es razon de paso dezir algunas cosas del alphabeto Hebreo, y de los mysterios que están ençerrados en el.

Lucæ c. 15.

§ LA primera Alleluya que se pone en el testamēto viejo es en el titulo del psalmo 104. donde el Propheta combida a los buenos a que digan Alleluya, y alaben a Dios, y assi despues que apuesto el titulo Alleluya, comienza. *Confitemini Domino & inuocate nomen eius: annunciate inter gentes opera eius.* Confitemini, significa aqui dos cosas; confesar a Dios con la boca que es alabarle, y significa çelebrar su nombre, su poder, y grandeza; a estas dos cosas combida aqui el Propheta a los buenos, todos los buenos digan y cantē Alleluya, alaben a Dios con la boca, y çelebrē su santissimo nombre. Y no solamente con la boca, si no juntamēte cō el coraçō q̄ esto es *inuocate*, q̄es verbo cōpuesto de, *in* y *voco* *vocas; intus vocare*, es dezir, como los buenos alaban a Dios cō la boca, y cōbidā a que se venga a apofentar en su coraçon, y assi lo dize loel cap. 2. *Quicumque inuocauerit nomen Domini saluus erit*, esto es

§ 60.

psal. 104.

L 3 intus

ALLELVIA.

intus vocare, y lo mesmo dize san Pablo ad Roma. 10. *Qui inuocauerit nomen Domini saluus erit*, y luego dize: quien a de alabar a Dios, y cantar el Alleluia, *semen Abraham serui eius: filij Iacob electi eius*, alli *semen Abraham* es vocatiuo, y filij Iacob es nominatiuo, y assi traduzen algunos. *O semen Abraham*, ò casta de Abraham, los que os preciays de tan noble casta como Abraham, señalados de Dios para su seruicio, y los escogidos de Iacob, escogidos de Dios, repudiando y desechando a Esau, y a su casta solas estas dos castas han de cantar el Alleluia, y han de alabar a Dios, y otra casta qual quiera q̄ sea, no, si no la casta de Abraham por Isaac repudiando a Ismael, y la de Iacob repudiando a Esau, porque sola la gente escogida de Dios, y los que son de su pueblo, y Yglesia han de cantar Alleluia, y fuera de estos nadie la ha de cantar, ni alabarle, porque fuera de la Yglesia no ay salud, ni alegría; y assi da por razon el Propheta. *Memmor fui in seculum testamenti sui: verbi quod mandauit in mille generationes*. Celebrad la memoria de Dios, y alalde y tenelde perpetuamente en la memoria, pues el perpetuamente se acuerda de vosotros, y del pacto y concierto que con vosotros tiene hecho, y de la palabra que dio a Abraham, que su casta auia de durar tiempo infinito que eso es, in mille generationes y assi lo dize san Gregorio lib. 9. Moral. capit. 1. *In sacra Scriptura, millenarius numerus, pro vniuersitate solet intelligi*, y alega a san Iuan Apocalip. capit. 20. *Et regnauit cum Christo mille annis*. Assi Dios prometio a Abraham que su casta auia de durar hasta la fin, y al fin aunque tarde al parecer, lo cumplio, y assi lo dixo la Virgen en su Cantico, Lucæ capit. 1. *Sicut loquutus est ad patres nostros: Abraham & semini eius in seculum*. Lo mesmo dize Dauid en este psalmo. *Quod disposuit ad Abraham: & iuramenti sui ad Isaac*. Acordote Dios del pacto y concierto que hizo con Abraham, y del juramento que le hizo, *quod in Isaac vocabitur tibi semen*, que para esta promesa auia de yr llamando la casta de Isaac, y assi lo dixo por san Lucas. *Iusiurandum quod iurauit ad Abraham patrem nostrum: daturum se nobis*. Iurò Dios que auia de entrar y mezclarse con la casta de Abraham, y assi lo jurò

Genes. cap. 12. y cap. 17. y cap. 26. y despues lo renouò con Iacob, como cosa ya de Ley, y estatuto inuiolable entre Dios y ellos, que su casta no adorase, ni conociese otro Dios si no al verdadero, y Dios le pagase en la mesma moneda que no conoceria, ni admitiria otra casta que tãto amale como a ellos, y esto dixo Gen. cap. 28. y despues renouò el contrato cõ Dauid, y lo confirmò con juramento, y assi lo dize el mesmo Dauid psalm. 132. *Iurauit Dominus Dauid veritatem, & nõ frustrabitur ei: de fructu ventris tui ponam super sedem tuam*. Iurò Dios, y siendo la primera y suma verdad es infalible lo que promete que de su casta y sucesion auia de venir Christo, la qual casta auia de ser eterna, y assi lo dize el mesmo psalm. 88. *Semel iuravi in sancto meo si Dauid mentiar: semen eius in æternum manebit*. De dos maneras se puede entender esto, segun la vulgata, y segun la traslacion Hebrea. Segun la vulgata este sancto fue Abraham quando Dios juro de multiplicar su casta como las estrellas del cielo, Genes. cap. 22. *Per me metipsum iuravi, dicit Dominus: quia fecisti hanc rem, & non peperisti filio tuo: in semine tuo benedicentur omnes gentes*. Aley de quien soy, y por mi vida, que pues as hecho vna cosa tan grande que no tẽgo palabras para dezirlo, que tengo de hazer otra cosa muy mayor por ti; y pues tu me diste tu hijo, que te tẽgo yo de dar el mio para que sea tuyo, en cuya casta han de ser benditas todas las gentes. Arguye luego san Pablo diuinamente, ad Galat. capit. 3. *Et non dicit, in seminibus, si no, in semine, quod est Christus*. Aduertid la manera de hablar, que no dize, en muchas castas, que no ay mas de vna casta en quien han de ser benditas las gentes que es Christo, Y lo mesmo que jurò a Abraham jurò a Dauid. Otros dizen. *Semel iuravi*, y no ay necesidad de jurar mas de vna vez, jurè, y no ay mudar mi palabra, es dezir: que Dios es inmutable, y que no ay jurar mas de vna vez, pues no jurò tambien a Dauid si, però todo es vn juramento, o quiere dezir, si, idest nequaquam, y assi el Hebreo, aña de nequaquam Dauid sefellero, en ninguna manera enganarè a Dauid, y el juramento es, q̄ la casta de Abraham y de Dauid ha de ser eterna. Dizè los mesmos Hebreos q̄ aqui semè es Christo, el qual como Dios es eterno, y assi lo dixerò ellos por S. Iu. c. 12

Nos

Gen. e. 12. & 17. & 26.

Gen. c. 8.

psal. 113.

psal. 88.

Gen. ca. 2.

ad Gal. 6. 3.

Ioa. c. 12.

ad Rom. c. 10

D. Greg.

Apoc. c. 20

Lucæ c. 1.

Nos audiuimus ex lege quod Christus manet in aeternum: tratoes Christo de como auia d morir, y ellos escandalizaron se mucho, y assi le arguyen. Tu por vna parte dizes que eres Christo, y por otra parte dizes que cumple que te leuanten en alto, y morir en vna Cruz. Estas dos cosas son entre si contrarias, y imposibles, y prouamoslo. La ley dize, y toda la Escriptura que Christo ha de permanecer para siempre, tu dizes que has de morir: luego o tu, o la ley no dizen verdad? la ley es imposible; luego tu no dizes verdad? La mayor, que la ley diga que Christo ha de durar para siempre, ya está prouado, y fuera de los lugares arriba puestos lo dize Dauid psalm. 109. *Tu es Sacerdos in aeternum*, su poder eterno, y assi lo dize Daniel capit. 4. *Potestas eius aeterna, quae non auferetur*, & *regnum eius quod non corrumpetur*, y el Angel se lo dixo a la Virgen. *Et regni eius non erit finis*. Podiamosle arguyr con la mesma Escriptura Esa. cap. 53. *Si posuerit animam suam videbit semen longeuum*, y Daniel capit. 9. dize. *Occludetur Christus*. Esta authoridad de Daniel que es difficultosissima latratamos quando tratemos de CHRISTO. Pero cosa llana es que Christo a de morir. De aqui entenderemos quanto mal causa la ignorancia de la Escriptura, por que de ignorar la diuinidad y humanidad de Christo, vinieron a ignorar, como se podia compadeçer, morir segun la humanidad, y ser eterno segun la diuinidad, y con este mesmo argumento los conuencio Christo de manera que no supieró responder, Matth. cap. 22. preguntoles Christo diziendo. *Christus cuius filius est?* Respondieron. Dauid. Replica Christo. *Quomodo Dauid vocat eum in spiritu Dominum dicens. Dixit Dominus Domino meo?* no supieró responder. Si hijo como Señor? y si Señor como hijo? hijo en quanto a la humanidad, Señor en quanto a la diuinidad. Assi aqui no entendieron que morir Christo, no repugna a su eternidad, ni a la perpetuydad de su Reyno, porque no conocian que este hijo del hombre juntamente era hijo de Dios, y que en quãto hombre se auia de leuantar en lo alto de la Cruz, y morir, y q̄ esta muerte no tocua a la persona, porque era eterna, porq̄ en quanto Dios era eterno, y para esto fue la vnion hypostatica, para que Christo ja

mas se acabase, si no que fuese eterno, y esta es la letra que añadió Dios a Abrahã del nombre diuino de las quatro letras, que fue la haſpiracion, porque auia de poner el padre a su hijo en la casta de Abraham, y assi lo dize luego el mesmo propheta Dauid. *Et thronus eius sicut sol in conspectu meo: & sicut Luna perfecta in aeternum, & testis in caelo fidelis*. Su asiento ha de ser eterno como el Sol, porque la humanidad puso su asiento en el Sol de la diuinidad, que es asiento eterno, y assi fue Christo eterno como el Sol, y por esto san Pablo ad Roma. 10. trajo aquello del psalm. 18. *In Sole posuit tabernaculum suum*, tratádo de Christo, in Sole, id est, in diuinitate, la qual es eterna como el Sol, y la Luna perfecta es la humanidad perfecta y acabada, y que junta con el Sol de la diuinidad la pone clara y resplandeciente, y por mostrar ser esto assi verdad, cuenta san Lucas cap. 3. todas las generaciones desde Adan hasta Christo, y san Math. cap. 1. desde Abraham hasta Christo, para que se entienda quan verdadero es Dios en lo que promete, pues por todo lo que emos dicho pone Dauid por titulo ael psalm. 104. Alleluya, y la primera Alleluya de la Escriptura, por esta promesa tan grande, por que si a Isaac le pusieron por nombre Isaac, que quiere dezir, rifa: mas razon es que Dauid ponga por titulo Alleluya al psalmo donde trata de como se ha Dios de hazer hombre, que causó tanta alegria en el mundo. Y EN EL psalmo 106. pone Dauid, segun afirman muchos, dos Alleluyas por titulo, y la razon es: porque assi como Christo vnas vezes ponía esta particula Amen en singular, y otras vezes la doblaua Amen, Amen, para mayor certidumbre: assi aqui el Propheta dobla el Alleluya en señal de gran contento y alegria, y de aqui lo tomó la Yglesia el doblar las Alleluyas en el tiempo de la Resurreccion, y san Iuan en su Apocalipsi capit. 19. *Audiui voces in caelo Angelorum multorum dicentium. Alleluia, & iterum dixerunt Alleluia*, y assi comiença. *Confitemini Domino quoniam bonus: quoniam in saeculum misericordia eius: esto mesmo dixo Iudich capitulo treze. Laudate Dominum Deum nostrum quoniam non deseruit sperantes in se, & in me ancilla sua impleuit misericordiam suam, quam promissit domui Israel*

psal. 109.

Daniel c. 4.

Lucæ c. 1.

Esa. ca. 53

Daniel. ca. 9

Matth. c. 22

ad Rom. 10.

psal. 18.

Lucæ ca. 3.

Matth. c. 1.

psal. 106.

§. 61.

Apoca. c. 19

Iudi. c. 13.

ALLELUIA.

Israel, y sacando la cabeça de Olofernes en publico, comienza a dezir. *Confitemini illi quoniam bonus, quoniam in seculum misericordia eius*, alabad a Dios có alegría, pues no demás para a los q̄ esperan en el, y en mi su esclaua cumplio sus promesas, las que auia hecho a la casa de Israel, celebrad el nombre diuino de Dios, porque es digno de ser celebrado, engrandeced su misericordia, porque no tiene limite, ni tasa. Esto mesmo dixo la Virgen nuestra Señora al Angel, como dize san Lucas cap. 1. *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum*. Alaben todas las criaturas a Dios, pues en mi su esclaua quiere cumplir las promesas que a hecho a la casa de Israel, y lo mesmo dixo a sancta Isabel, Luc. cap. 1. *Quia respexit humilitatem ancilla sua*, puso los ojos en la esclaua mas humilde y baxa que tenia, para que fuese su madre: así aqui el Propheta pone Alleluia para alabar a Dios con contento, y alegría por la salida de Egipto, adonde Dios dio muestra de su poder.

¶ Y en el psalmo 107. pone el mesmo titulo, Alleluia, a donde el pueblo de Dios libre del captiuero canta el Alleluia, y suplica a Dios lo lleue a Hierusalem a donde cantaràn a Dios la verdadera Alleluia, y le daràn las gracias por la merced que les hizo, y así comienza. *Confitemini Domino quoniam bonus: quoniam in seculum misericordia eius*. Alabad a Dios, y celebrad su nombre, publicad sus misericordias perpetuas, las quales siempre a vsado con nosotros. *Dicant qui redempti sunt à Domino, quos redimit de manu inimici: & de regionibus congregauit eos*. Combida el Propheta a todos los redimidos y rescataados a catar el Alleluia, y alabar a Dios por auerlos redemido y rescataado, y librado del poder de tan gran tyrano. Y estando todos sembrados y repartidos por tantas partes, los reduxo y juntò en la tierra de promission, para dar a entender la mucha razon que tienen los Christianos de cantar el Alleluia en tiempo de la Resurreccion, pues Christo los redimio, y rescató a costa de su sangre, y todos sus hijos que estauan sembrados por la gentilidad, y por el mundo, y por regiones tan distantes los reduxo a su Yglesia por medio de la predicacion, como lo dixo san Iuan capit. 11. tratando de aquel mal dito voto, y parecer de Cayphas, que

conuenia que Christo muriese, porque todos no muriesen, (dize san Iuan) que se puso el Espiritu Sancto en su boca y prophetaizó, *quod Christus erat moriturus pro gente, & non tantum pro gente, sed et filios Dei, qui eran dispersi, congregaret in unum*, conuenia que Christo muriese corporalmente, porque todos no muriesen espiritualmente, y porque todos no fuesen captiuos de sathanas, y porque mediante su muerte auia de recoger todos sus hijos desterrados, y sembrados por el mundo, y traerlos a su Yglesia, y así en el verso quarto dize, como andauan perdidos y descarriados por los desiertos, y en el verso decimo como los librò de tantas prisiones, y en el verso dezisiete, como los librò de tantas enfermedades: y en el verso veynete y tres como los libro de tantos naufragios y peligros, y por todas estas cosas dize que canten, Alleluia.

¶ Y EN EL psalmo 108. ponen tambien por titulo Alleluia, y otros ponen por titulo, *Canticum prestantissimum*: porque, puesto caso que parece semejante al titulo del psalmo 56. y 59. pero el argumento es mas insigne, y la materia muy mas graue, porque no trata de la victoria, y libertad de Dauid de mano de Saul, ni de la victoria que alcanzò de los Idumeos, y los Amonitas, si no de la victoria que Christo alcanzò en la Cruz contra sus enemigos, y ha de alcanzar de todos los enemigos de su Yglesia, Hereges, y Moros, y Barbaros, y del Antecristo; y así lo nota y afirma vn Hebreo Rabino llamado Rabi Dauid, y así comienza Dauid a dizir. *Paratum cor meum Deus, paratum cor meum: cantabo & psallam in gloria mea*. Dize el Propheta, que está dispuesto y aparejado su coraçon para cantar el Alleluia, aparejado mi coraçon Dios mio: y dispuesta y aparejada mi alma que es mi gloria para cantar y tañer el Alleluia. Y la victoria que alcanzò Christo en la Cruz, en lugar de *paratum cor meum*, traduzen otros, *constanti sum animo Deus*, otros traduzen, *forti sum animo expectando promissa tua de Christo*. Aquella constancia y fortaleza que tiene el Propheta esperando la Encarnacion, y Resurreccion de Christo, y solo el considerar estas dos cosas dize, que lo alienta a cantar el Alleluia.

Luc. 1.1.

Luc. 1.1.

psal. 107.

Ioa. 1.11.

§ 63.
psal. 108.

luya pues Christo es toda su honrra y la gloria de su casa, otros dize, *In gloria mea*, en mi mayor gloria y prosperidad en el mejor suceso de mi vida, en mi mayor honrra y gloria en mi mas feliz estado tēgo de cantar el Alleluya otros dicen, *In gloria mea*, en mi alma ala qual llama gloria del hombre porque es la que lo adorna; da ser y vida y es forma del cuerpo, pues sin ella no ay cosa tan abatida y menospreciada, pues quiero cantar agora q̄ estoy dispuesto y aparejado y el cuerpo y alma estan bien templados, porque para cantar el Alleluya, es menester que el cuerpo coraçon y alma esten bien dispuestos y templados para dar musica à Dios y a laballo, y no quiere dezir el propheta otra cosa fino que todos esten dispuestos y aparejados para cantar el Alleluya la mañana de Pascua de Resurrección de manera que la Virgen dize, *Paratum cor meum constanti sum animo expectado promissa tua*, aquella constancia y fortaleza que dize san Iuan cap. 19. con que estaua al pie dela Cruz, *Stabat autē iuxta crucē*, con aquella mesma constancia y fortaleza y con firmisima esperança estaua el coraçon y anima dela Virgen esperando la promesa de Christo al terçero dia y assi dize luego el Propheta, *Exurge psalterium & cythara: exurgam diluculo*, este verso se puede entender de dos maneras, la primera que se entienda de Dauid que combide a su anima y a todos sus instrumentos musicos a que todos esten dispuestos y templados para madrugar y a labar à Dios y assi dize alma mia que eres toda mi gloria y honrra, luego por la mañana despauila los ojos, despide el sueño, y aparejate para cantar el Alleluya la mañana de Pascua de Resurrección y vosotros, psalterio y cythara y todos los demas instrumentos musicos estad aparejados y templados para aquella diuina mañana, de manera que todos estemos aparejados y vfa de vna galana profo popeia q̄ estaran todos muy aparejados y templados muy mañana y q̄ no quedara por ellos, ò de otra manera, que llame à Christo su gloria su psalterio y cythara y toda su alegría y que se leuante y resuscite porq̄ fino el ni los suyos ni su Yglesia no la tiene porque muerto y sepultado que contento puede auer en su Yglesia? ò de otra manera que trate de la Resurrección

de Christo de la qual tratando san Pablo ad Roma. 5. y ca. 6. y. 1. Corint. c. 15. dize que la muerte de Christo fue causa efectiva de nuestra salud y redemption, pero su Resurrección fue causa de la nuestra y de nuestra vida y victoria y de toda nuestra alegría y contento y consuelo y de la firmeza de nuestra Fè: de manera q̄ viene a concluir san Pab. q̄ si Christus non surrexit inanis est nostra prædicatio, todo es burleria quanto predicamos y todo es vanidad, y assi nuestra redempción no fue perfecta y acabada, hasta que Christo resuscito porque entonces echo el sello a todas sus obras y con el resuscito su doctrina y sus milagros, y dio vida a todo lo que auia hecho: porq̄ todo estaua muerto con el y assi estas palabras de Dauid pueden ser palabras del padre al hijo, q̄ le dize que resuscite, y pueden ser palabras dichas de los padres del testamento viejo de los quales dize san Hiero. en vna carta de mansionibus, que la causa porq̄ Abraham Ysaac y Iacob y todos aquellos santos padres tanto desearon ser sepultados en la tierra de promision era porque sabian por reuelacion que Christo auia de ser alli sepultado, y de alli auia de resuscitar y todos con el, y por eso deseauan tanto la Resurrección, ò pueden ser palabras del propheta Dauid en las quales pide a Christo que es su Gloria, q̄ resuscite porque el y sus instrumentos musicos estan aparejados para cantar el Alleluya la mañana de Pascua, y estando todo aparejado dize que esta esperando. Leuantaos ya gloriamia porque aunque todo esta aparejado no puedo cantar el Alleluya hasta que vos resusciteis, y si el padre y los padres del testamento viejo tanto lo deseauan y Dauid estaua tan aparejado para cantar el Alleluya y dezia estas palabras quanto mas aparjeada estaria la virgen y con quanto mas Espiritu que los padres y Dauid, y con quanta razon las diria, y cō quan firme y constante animo estaria esperandola promesa de su hijo, y si alla mienten los poetas que Orpheo hazia tan suaue musica con su viguela y harpa que hizo resuscitar a su Eurice y la saco del infierno, no con mentira y fabula fino consumma y infalible verdad de este diuino Orpheo que con la musica de sus lagrimas y suspiros que es propria musica de Dios y de la q̄ mas

D. Hiero.

104. c. 19.

ALLELVIA

gusto sacaria a su qrido hijo al sepulchro y del limbo, y si de la Leona dizé los naturales que con bramidos resuscita a su hijo al terçero dia, mejor se dira de esta diuina Leona que con bramidos resuscita ria al suyo, y despues que el propheta a templado los instrumentos cocierta lue go la musica y dize como se a de cantar el Alleluya y a labar a Dios y dalle gra cias con grande a legria por los judios cõ uertidos a la Fè, y por los Gentiles nueua mente traydos a la Yglesia por medio al Euangelio, y luego por la firmeza de la palabra diuina. *Confitebor tibi domine in populis: & psalam tibi in nationibus*, que es lo que dize san Pab, ad Roma. c. 25. *Propterea confitebor tibi in gentibus domine*. Con cõ tento y a legria cantare y çelebrare tu nombre entre gentiles conuertidos a la Fè que ya conoçen a Dios y segũda vez a de a labar a Dios por la firmeza de su palabra la qual sobrepuja a los cielos en firmeza, *Quia magna est super calos misericordia tua & veritas tua vsq ad nubes*, que es lo mesmo que dize Christo Luca. c. 21. q̃ su palabra es mas firme q̃ los cielos pues antes faltaran ellos que falte su palabra, y luego buelue el propheta a su thema a pedir a Christo que resucite, *Exaltare super calos deus, & super omnem terram gloria tua, vt liberentur dilecti tui*. Pues vuestra pa labra es mas firme q̃ los cielos dad mues tra dello, y cumplid lo que aueys prome tido, que es que aueys de resuscitar al terçero dia, y dad muestra de vuestra glo ria, y librad a vuestros amados: para que todos canten el Alleluya: que son los A postoles tristes y desconsolados de vuest ra muerte: y aunque foy enemigo de cosas misticas (no fundadas bien en la le tra) y que denoten misterio, con todo eso quise poner aqui como declaran algunos este nombre Alleluya, a propo sito de lo que vamos tratando: y assi dizé, que es nombre compuesto de quatro di ctiones o syllabas. La primera es, al, que quiere dezir, *Altissimus, le, idest leuatus in cruce. lu. iugebant Apostoli. ia, iam surrexit*, los que lloraron y hizieron sentimiento quando vieron al altissimo Christo tan abatido, y leuantado en la Cruz, alegren se y canten el Alleluya: porque ya a resus citado, alegrense todos y canten el Alle luya, la Virgen los Apostoles, las Marias y la Yglesia: y esto es, *Exaltare super calos*

Ad ro. 15.

Luc. 21.

Deus, & super omnem terram gloria tua, vt la berentur dilecti tui, Procura el Propheta coger a palabras a Dios, como Moysen quando le dixo Dios, que era fuerte en misericordia, Al tiempo que con gran ri gor queria castigar a su pueblo le dize q̃ se acuerde, que dixo, que era fuerte en misericordia: aqui dize el Propheta, se ñor vos dezis, que vuestra misericordia y palabra es mas encumbrada y leuanta da que los cielos, porque los sobrepuja en firmeza: pues señor dadlo a entender al mundo y cumplid lo que aueys prome tido, resuscitando y leuantado os y mostrandolo al mundo vuestra gloria y grande za, para que vuestros amados y es cogi dos sean libres,

Ps. 116.
§. 64.

¶ ENel. Ps. 110. el titulo que se pone es Alleluya: titulo q̃ todas las vezes que se pone quiere el propheta declarar alguna merced de Dios y assi dicen algunos que la materia es la creacion y redem ption del mundo: y como por estas dos cosas sea de cantar el Alleluya y assi la canta el Propheta: pero dize que la a de cantar y quiere alabar a Dios por estas dos cosas: pero que no a deser en presen cia de peccadores, porque estos no gus tan de las cosas de Dios, sino en presen cia de los justos y santos: porque estos gustan dellas, *Confitebor tibi domine in toto corde meo, in concilio iustorum & congregatio ne*; para dar a entèder la fuerza que tiene la oracion y las alabanças de Dios en el choro a donde asisten los buenos y sã ctos, y la oracion y alabança es comun, y los vnos suplen las faltas de los otros, y luego comienza a tratar de las obras de Dios, y de su grandeza y magestad, *Magna opera domini, exquisita, in omnes voluntates eius*: muchos sentidos dan a este ver so, y la razon es aquel participio, (exqui sita) aunque conforme ala traduccion Ho brea, el sentido esta claro: porque dize *Magna sunt domini facta, qua inquiruntur ab omnibus qui delectantur in ipsis*: grandes son las obras de Dios, pero claras y patentes para los deseosos y curiosos de sabellas y para los que gustan de considerallas. Otros en lugar de (in) ponen (intra) *Magna opera domini exquisita intra omnes voluntates eius*, grandes y incomprehen sibles son las obras de Dios, sean naturales, sobre naturales, o gratuytas: cuya razon es ta dentro de su voluntad, y no ay otra raçon

Matth. e. 11. razon en todas ellas, fino su voluntad, como lo dize Christo *math. c. 11. Ita pater quonia sic fuit placitum ante te*, ser señor del cielo, y de la tierra, y auerlo criado todo y redemido: todos estos misterios los absconde Dios, y reuela a quien quiere, y no ay otra razon fino su voluntad: por que todo esta subiecto a ella. y assi lo dize el propheta *Pl. 113. Omnia que cumq; voluit fecit*, Aunque mas repugne la naturaleza, si quiere sanar con vn (volo) lana, Y lo que mas espanta, es, que en lugar de (eius) pone el Hebreo (eorum) que se puede atribuir a Dios, y assi lo declaran muchos: grandes son las obras de Dios trino y vno, cosa es que espanta, *Faciamus hominē ad similitudinem nostram*, *Genf. 1. c. 1.* las obras del padre espantan al hijo: *Matth. 11. Confiteor tibi pater Matth. 11.* las obras del hijo y del Espiritu Sancto ponen grande admiracion, y solo Dios las puede entēder. Otros declaran, *eorum, id est, iustorum*: que todas las obras de Dios van endereçadas, y en caminadas para el prouecho del hombre. Todas quantas obras Dios hizo creacion, redemption, muerte Resurrection, y Ascension. Si sepasea y si camina, si ayuna, si ora, si acepta cōbites si haze milagros, su fin y blāco era el prouecho del hombre, y en no auiendo esto no hazia obra ni milagros, ni respondia. Quando el demonio le dixo hiziese de las piedras pan no quiso, y en presencia de Herodes lo mesmo, y callo, y luego comienza el Propheta, a dezir lleuando su intento a delante. *Confessio & magnificentia opus eius, & iustitia eius manet in seculum seculi*. Las obras de Dios no solo son dinas de alabança sino la mesma alabança, Quando queremos alabar mucho a vno desabio dezimos, q̄ es la mesma sabidura; y de bueno q̄ es la mesma bōdad; y de prudente que es la mesma prudencia: y assi dixo Christo a los Apostoles, *Vos estis sal terra*: no solamente prudentes, si no la mesma prudencia: assi Dios no solo sea de alabar, sino es la mesma alabança, no solo es grande; pero es la mesma grandeza. O quiere dezir, que las obras que salen de sus manos, son dignas de ser alabadas: son buenas y bonissimas, hermosissimas: y assi dize *Genf. c. 1. Vidit Deus cuncta que fecerat, & erant valde bona*: muy buenas: y luego pone vn epilogo y summa de las obras admirables de Dios,

por las quales es digno de ser alabado: y assi dize, *Memoriam fecit mirabilium suorum, misericors, & miserator dominus, escam dedit timentibus se*, dize la mucha razon quā ay de cantalle Alleluya, alabar a Dios con alegria, por auer hecho vna summa y vn epilogo de milagros, en dar manjar a los que lo temē. Este verso comunmente se entiende del sanctissimo Sacramento, y assi lo declaran los sanctos y la Ygleia lo trae en su fiesta, y por eso dize el Propheta que es manjar de los que temen a Dios, y que es vna summa y vn epilogo de las grandezas de Dios: porq̄ parece que alli fumo y cifro Dios todo lo que hizo por el hombre: la Encarnacion, baxando de el cielo a la tierra, y ençerandose en el vientre purissimo y limpiissimo de la Virgen. Aca bajo del cielo a la tierra, y se encierra debaxo de los accidentes de pan y vino, y quiere entrar en alma pura y limpia: La causa dela Encarnacion, amor, *Ioan. 3. Sic deus dilexit mundum vt filium suum vnigenitum daret*, aca la causa amor: y assi lo dize el mesmo san Ioan cap. 13. *In finem dilexit eos*, biviendo en el mudo padecio su cuerpo y alma grauissimos tormentos: lo mesmo en este Sacramento, Si fuera capaz lo atormētan los malos recibendolo indignamente. Buiendo en este mundo, vn maldito ministro Iudas la vendio: aca muchos ministros malos louenden: y por este Sacramento fenos refresca la passion de Christo: y dize vn doctor, que aunque este sentido es bueno y catholico, y sea de estimar en mucho: el nōbre Hebreo que se pone en lugar de (esca) no parece que admite este sentido, porque dizen los Hebreos *Pradam dedit timentibus se*. Yo digo que el nombre Hebreo declara mejor el misterio del sanctissimo Sacramento y haze el mesmo sentido que, *Escam dedit timentibus se*. porque *prada*: es presa. Danos Dios vna presa de su mesa que es a Christo y assi *proverb. cap. 31.* haze el mesmo sentido, *& nocte surrexit dedit q̄ pradam domesticis suis*, *prada* en la escriptura significa dos cosas: significa presa de la mesa, y manjar: y assi en lugar de (pradam) puso el Hebreo, *cibum, dedit domesticis suis*. Dixo la Vulgata que dio vna presa de su mesa a los de su casa. Y el Griego traduxo a este proposito, *Dum adhuc nox est, surgit, & dat familiae suae cibum*, a los

Ioan. c. 3.

Ioan. c. 13.

Proverb. 31.

Exod. c. 13.

ALLELUIA

a los de su casa. Así Dios a los buenos de su casa, y de su Yglesia, y a sus hijos da manjar de su mesa: porque en la casa de Dios, ay migajas para cachorrillos, y ay pan baço para perros, y ay pan mediano para esclavos, y ay pan blanco para hijos: lo qual declaro aquella buena Chanaanea Matth. 15. que no pidio pan blanco de hijos, sino migajas de Cachorrillos. Para todos tiene Dios manjar en su casa, pero para los buenos y los hijos el sanctissimo Sacramento, y así los Hebreos en lugar de cibaria, ponen vna diction Choc, que significa propriamente ración la qual se da en casa de los señores conforme a la qualidad de las personas: y a este proposito dize el sabio Prou. 30. *Tantum tribue victui meo necessaria.* Señor dadme vna ración ordinaria como quie yo soy: q̄ soy Rey y es razon que el Rey coma como Rey, y en lugar de, *Tantum tribue victui meo necessaria*, dize el Hebreo, *Nutrimé pane statuti l. dimensi mei.* Señor dadme la ración como quien yo soy, y conforme a la qualidad de mi persona: porque en la despena de Dios se da ración acada vno conforme a la qualidad de su persona: al hijo como a hijo, y al esclauo como a esclauo. Ya unq̄ præda se tome e el rigor Hebreo, uienemuy a proposito, *Præda dedit timentibus se:* porque propriamente en el Hebreo, præda es aquello que las fieras arrebatan, y en quien hazen presa para comer: y segun esto quiere dezir, que aquel cuerpo diuino, en quie los perros y fieras de los Iudios hizieron presa para hazello pedaços, y como fieras andauã sedientos de su sangre, y aquel cuerpo diuino abierto apuros açotes, y su cabeza pasada con agudos abrojos y espinas, y sus pies y manos con duros clauos, y su lado con cruel lança, eso lo guisã y da por manjar a los que lo temen, Y si trata el Propheta de la figura dize el Propheta hizo Dios cosas tan admirables y señala ñas por la salud y remedio y libertad de los suyos, que quedaran en perpetua memoria: por las quales adquirio nombre de misericordioso; y fue tan benefico y liberal, que los despojos de sus enemigos los Egipcios los repartio entre los suyos, como parece Exod. c. 12, y les dio Mana delicatissimo en el desierto para comer en el desierto. Y si trata de la verdad como emos dicho, dize el propheta. Como

es posible contar las grandezas y maravillas que hizo Dios por el hombre? hazer se hombre, y aparejarse en manjar, y morir en vna Cruz, y alli quitarlos despojos del mundo a sathanas, y repartillos entre los suyos: como lo dize Esay cap. 1, que sea dellamar Christo, *spolia detrahe*, quita despojos a sathanas. Y en el cap. 53. *fortiam diuidet spolia*, los despojos de los fuertes y valieres, que son los demonios se los a de quitar, y diuidir los entre los suyos, y por san Lucas despues de auer quitado aun hombre de poder de sathanas dixo, que quando vn valiente capitã guarda vna fortaleza, sin viene otro mas fuerte, esta seguro: pero si viene otro mas valiente que el, quitale la fortaleza y los despojos que ay en ella: es dezir, como el demonio que es valentissimo tenia la fortaleza del mundo, y los hõbres captiuos: ya herrojados en el: pero vino Christo que fue mas valiente, y quitole la fortaleza del mundo, y los despojos q̄ eran los hombres: que es lo mesmo que dize por san Ioan cap. 12, *Nunc iudicium est mundi, nunc princeps huius mundi eicietur foras; et ego si exaltatus fuero à terra omnia traham ad me ipsum.* Agora es tiempo que se vea el pleyto del mundo y del demonio, y se de sentencia con tra el, y se le quite la posesion, y sea alañado fuera; y en leuantandome en alto, q̄ es en la Cruz todas las cosas traere ami: que es. En la Cruz quitarle la presa al demonio: y así lo dize la Yglesia en el hymno de la passion y de la Cruz, *Prædamq̄ tulit raris*, pues por todas estas cosas dize el Propheta que sea de cantar el Alleluia, y alabar a Dios con grande alegria. Y prosiguiendo el Propheta su Psa. dize q̄ tambien sea de cantar el Alleluia y alabar a Dios, por auer cumplido su palabra a sus sieruos: y que las obras daran testimonio de esta verdad, y de su gran poder: pues apesar de Pharon y de todos los Reyes, metia a su pueblo en la tierra de Promission: porque sus palabras, leyes y preceptos no an de faltar hasta la fin del mundo; ni vna yjota ni tilde de lo que Dios aprometido, como lo dize Christo Matth. c. 5. *Iota vnum aut vnus apex non præteribit à lege donec omnia fiant*, y como (no contento con esto) los redimio, y rescato del captiuerio de Egipto, y de la muerte y del peccado, del poderio de sathanas

Matth. c. 15.

Proverb. 30.

Luc. c. 14.

Exod. c. 12.

Esay. c. 1.

Esay. c. 53.

Luca. c. 11.

Ioan. c. 12.

Matth. 7.

nas y del infierno: porque Dios es san-
cto para los sanctos, y terrible, espanto-
so para los malos: porque quiere ser temi-
do de todos, y que la entrada la sabidu-
ria es el temor, aunque sea feruile: porq̄
esta es la çerda del çapatero que dizen
los Theologos que abre puerta a la gra-
cia. Y con cluye el Propheta con dezir:
que da muy lindo entendimiento ala ley
de Dios el que la guarda: y no ay mejor
manera de entender la ley de Dios que
guardandola. O que a labado y estima-
do sera de todos (dize el Propheta) que es
lo mesmo que dize Christo: *Qui fecerit,
& docuerit, hic magnus vocabitur in regno cae-
lorum.*

Matth. 5.

§.64.

¶ Luego en el Ps. 111. se pone el mes-
mo titulo Alleluia. Aunque algunos le
añaden, *Reuerſionis Aggei & Zachariae*, pe-
ro en el Hebreo no esta: y lo causa es in-
cierta, por que se añidio, si no es, que es-
tos dos prophetas despues de los setenta
años del captiuero de Babilonia bolue-
ron a Hierusalem a reedificar el templo,
y auian de cantar el Alleluia, que aqui
se pone por titulo a este Psalmo. Y como
es bien auenturado el que teme a Dios,
y tiene gran deseo de cumplir sus man-
damientos, este puede cantar el Allelu-
ia, y con mucha razon: porque el que
teme a Dios con temor filial, en todas
las cosas sera dichoso y bien auenturado,
en el alma y en el cuerpo, en la fortuna
y sucesos, en la gracia y en la gloria, en
los hijos y en la casta: porque el que teme
a Dios con este temor, este busca à
Dios como negocio principal: y porque
sabe que todas las cosas de aca se las da
Dios como añididura, como dize Chris-
to Matth. c. 6. *Primum querite regnum Dei,
& iustitiam eius, & omnia adjicientur vobis.*

Matth. c. 6.

Lo primero a Dios, que todo lo demas
lo dara por añididura. Pero dezidnos di-
uino Propheta quando abra todos esos
bienes y ese temor causa de todos ellos?
yo os lo dire: quando vuiere vna buena
voluntad, vn animo candido, pio y sin-
çero, que es el buen arbol, q̄ dize Chris-
to Matth. c. 7. *Omnis arbor bona fructus bo-
nos facit: mala autem arbor malos fructus facit.*
Es la voluntad buena vn buen arbol que
lleua buen fructo: es la hacha que dize
san Lucas cap. 11. que a lumbra el cuer-
po. Y quando sabre yo que ay esa buena
voluntad? quando se deleytare en los

Matth. c. 7.

Luca. c. 11.

madamientos diuinos, y con grande ale-
gria y contento corriere por ellos, y gus-
tare dellos, entonces. *Potens interra erit se-
men eius, generatio rectorum benedicetur.* Aq̄
Semen; y generatio, puede ser casta y descen-
dencia de los buenos, que temen a Dios
que diga el Propheta, que por la bondad
delos buenos padres, la casta y descen-
dencia que dellos descendiere sera firme
y estable. Por la bondad de Dauid esta
blecio Dios y hizo firme el Reyno de
Salomon su hijo ò *generatio*, puede ser lo
mesmo que *seculum*: porque se pone alli
lapa labra, *dor*, que significa *seculum*: como
en Esay cap. 53. adonde dize, *generationē
eius quis enarrabit?* en lugar de *generationē*,
pone el Hebreo la mesma palabra que a
qui que es, *dor*, que significa siglo, como
quien dize desuenerado siglo, lleno de
tantas sin justicias violencias y tiranias
contra la bondad y innocencia de Chris-
to. Y aunque digo esta exposiciō no por
eso contradigo a la exposicion delos san-
ctos doctores, que dizen que alli, *Genera-
tio*, se entiende por la generacion eterna
y otros por la humana. Porque cosa lla-
na es que en la escriptura diuina vn lu-
gar admite muchos sentidos literales sin
contradezirse. Edicho esto, porque en
la Biblia de Roberto Estephano esta bor-
rada esta exposicion, y puesto en el mar-
gen expositio noua, *Qua expositioni sancto-
rum derogare non debet.* No se yo la causa,
lo vno porque como tengo dicho, vn lu-
gar admite muchas exposiciones, sin q̄
se contradigan: y esta exposicion no es
nueva, sino de hombres muy doctos, y
así la trae Forerio. Y lo que mas fuerza
haze es el lugar de los actos cap. 3. adon-
de san Filipe se allego al carro ò cohe d̄
Eunucho de la Reyna de Candacia, el
qual yua leyendo a Esay: y particularmē
te este lugar y le dixo san Felipe. *Putas
ne intelligis qua legis?* y respondio como
es posible, entender lugar tan dificultoso,
sino me lo declaran, y rogo a san Phi-
lipo, que entrare en el coche, y se lo de-
clarase: y el lugar dize alli san Lucas q̄
era este. *Tanquā ouis ad occisionē ductus est
& sicut agnus coram tondente se, sine voce,
sic non aperuit os suum in humilitate, iudicium
eius sublatum est. generationem eius quis enarra-
bit? quoniam tolletur de terra vita eius;* el Eunu-
cho pregunto como hombre cuerdo, si
Esayas d̄zia esto desi, ò d̄ otro propheta

Esay. c. 53.

Acto. c. 8.

y san Philipe se lo declaro, que no lo dezia desí, sino de Christo: luego trata Esay, de Christo y de su pasión y así Vatablo declarando la mesma autoridad de Esay, declara allí, *Generatio*, que es lo mesmo que Edad: y así dize, *Generatio pro hominibus etatis eius. q. d. quis verbis consequi poterit improbitatem hominum, qui eius etate viuit, cum sint illum, tametsi iustum in terfecturi?* Allí no se borro esta exposicion y en su proprio lugar sí, y viene muy bié conforme a la declaracion de san Phelipe, pues declaro todo esto de Christo y de su pasión, y conforme a la corriente de la letra viene muy a proposito: pues declarando misterio de Christo y de su pasión y muerte tan injusta: pues como a cordero innocéntissimo: los hombres de aquella maldita edad y siglo tan sin justicia y contra razon le quitaron la vida, atropellando la justicia. Yo no entiendo porque sea de borrar esta exposicion. Pero con todo esto me sujeto a la censura de los doctos, y si estos argumentos no tienen fuerza que desé en su fuerza el parecer de los que afirman que sea de borrar. Y así solo quiero yo tratar la moralidad que admite este lugar, y esta exposicion, y que tengo por dichoso y bié auentado el siglo y edad, rico y abastado de buenos, de justicia y de verdad: aquel es siglo dorado que tiene a Dios, que lo fortalecera y enriquecera con dones y gracias: y ay del siglo y edad perdida y estiragada con malos, y con injusticias y violencias, y tyrantias, que flaco y debilitado estara siglo donde no ay justicia, ni piedad ni charidad ni misericordia: acabarse quiere y Así lo dize Matth. ca. 24. *& quonia abundauit iniquitas refrigescet charitas multorum*, es dezir que quando el mundo no tuuiere calor de charidad, acabarse quiere: pero los buenos hazen el siglo dichoso, y alegre: y son causa de q por las calles y lugares publicos se cante el Alleluia, se alabe a Dios con contento y alegria: y no solamente abra esto en tan buen siglo, sino, Gloria, *& diuitia in domo eius, & iustitia eius manet in seculum seculi*, aqui gloria, *& diuitia*, se puede tomar de dos maneras, la primera, que sea gloria, mucha honrra y estima y abundancia de poder y riquezas temporales. Todo esto comunica Dios aun bueno y charitatiuo y limosnero, y esto es lo de

menos, y lo demas, que su justicia sera mas auentajada despues de esta vida en el cielo. Y puede se tambien entender de cosas espirituales como si dixese, o q de riqueza, que de gloria, que de bienes tiene vn bueno dentro de la casa de su alma: porque quien tiene a Dios que le falta? todo lo tiene, y denada tiene necesidad, Dize Valerio Max. lib. 7. cap. 2. q vn Philosopho llamado Bias entrando los enemigos en la ciudad, y permitiendo a los ciudadanos los vencedores, que cada vno saliese libre con las riquezas que pudiese llevar: cada vno yua cargado con las riquezas, que mas estimaua como alla dize Virgilio que permitiendo mesmo los Griegos a los Troyanos, Eneas salio cargado con su padre Anchises, diziendo, que aquellas eran las riquezas, que mas estimaua. Así este Philosopho Bias salio sin llevar cosa alguna, preguntandole porque? respondió, *Ego omnes diuitias meas mecum porto*, todas las riquezas que tengo lleuo conmigo en el alma y no en los ombros. Así dize el bueno, que todas sus riquezas las lleva consigo en su alma, y por esto, aquellas santas quando los tyranos las amenazaua que les quitarian la vida, la honrra y la castidad. Respondian a lo menos no me quitareys a Dios, ni las riquezas de mi alma, que son Fè, Esperança y Charidad. Y dize luego como estas riquezas del alma respladeen, *Exortum est in tenebris lumen rectis, misericors & miserator & iustus*. Dize el Propheta que aunque es verdad, que por todas las buenas obras, que haze vn bueno es bien auenturado: y por todas ellas se le de la bienauenturança, por excelencia dize, que se le da por las obras de misericordia y charidad: como al contrario, que aunque es verdad que por todos los peccados mortales castiga Dios al malo en el infierno, pero en particular por la crueldad, y poca misericordia: y así al tiempo del premio, y del castigo dize el Euangelista san Matth. c. 25. q no a de alegar Christo otras obras para dar el cielo, sino las de misericordia: ni para dar el infierno, si no la crueldad y poca misericordia: tuue hambre, y diste me de comer, y tuue sed; y diste me de beber: pues por esto mesmo el Propheta Dauid les canta a los Charitatiuos y misericordiosos su buena ventura, y que estos

Valerio.

Matth. 24.

24. 23.

Matth. c. 25.

25. 23. 24.

25. 23. 24.

estos an de cantar la verdadera a Allelu-
ya: y por esto en este mundo que es lu-
gar de tinieblas, los misericordiosos son
los que tienen lumbr e azeite: obras d
misericordia y charidad: y por esto las
obras de misericordia se cõparau a azei-
te, porque assi como el azeite nada so-
bre todos los licores, assi la misericordia
y los misericordiosos son, los que resplã
decen en este mundo lleno de tinieblas
y assi lo dize san Pablo ad Philip. 2. *Inter
quos lucetis sicut luminaria.* O como resplã
desce vn hombre misericordioso, y cha-
ritatiuo y limosnero: y assi como resplã
dece en esta vida, assi resplandece mas
el dia del iuyzio: y para declararse mas
dize luego el Propheta, *Incundus homo,
qui miseretur & commodat: disponit sermones
suos in iudicio, quia in aeternum non commoue-
bitur.* De muchas maneras se puede de-
clarar este verso, y todas marauillosas.
La primeraa, que aqui *Incundus*, es lo
mesmo que alegre: que alabe el Prophe-
ta al bueno, que con alegria y contento
da limosna: porque como dize san Pab.
2. corint. 9. *Hilarem n. detorem diligit Deus*
ama Dios al misericordioso, que con a-
legria y presteza y buenas palabras da lí-
mosna: porque dize san Grego. lib. 21.
moral. c. 13. ay algunos que viendo que
llegan sus hermanos cõ necesidad y po-
breza apedilles limosna, primero que les
den les dizen palabras injuriosas y afren-
tosas, de manera que parece que quieren
restituyr y satisfacer con la limosna las
injurias y afrentas, que les an hecho: y
muchas vezes la limosna es vn marauedi-
o dos, y ansido muchos millares de a-
frentas: y por aquello pierden el merito
tan grande que de la limosna podian ten-
ner. Ay otros que les responden buenas
palabras, pero malas obras. A estos tales
reprehende san Tiago en su cano. c. 2. di-
ziendo, *Sifrater tuus aut soror nudi sunt &
indigent victu quotidiano, dicat autem vnus
ex uobis, ite in pace, calefacimini: non dederitis
autẽ illi quæ sunt necessaria corpori, quid vobis
proderit?* llega vuestro hermano a vuest-
ra puerta con extrema necesidad, q̃ pe-
rece de hábre y de frio, y q̃ ay dia q̃ notie-
ne q̃ llegar a la boca, y le respondeis con
buenas palabras, que se vaya en paz, y
se vista, y coma y se siente al fuego y se
caliente: que aprouechan esas buenas
palabras sino le days vos que coma y q̃

vista, y donde se caliente? porque no tie-
ne el pobre de donde remedie su necesi-
dad si uos q̃ soys rico nose la remediais.
A estos tales reprehende san Iuan en su *Ioan. cano. 2.*
cano. c. 3. *Filiolime! non diligamus verbo, sed
opere & veritate,* hijuelos mios, no ame-
mos a nuestros proximos consolamente
la boca y la lengua, sino con las palabras
y las manos. Y si san Iuan y san Tiago
reprehenden tanto a los que dan obras
y no palabras: y a los que no dan obras
sino palabras: a los que ni dan obras ni
palabras, que sera? pagalles a Dios en la
mesma moneda: ni seleden palabras, ni
obras. Las palabras sean malas, pues el las
daua malas. *Ite maledicti in ignem aeter-
num,* y las obras sean fuego eterno. Y a
los buenos que dieron buenas palabras
y obras: den seles buenas palabras, y fue-
nas obras, buenas palabras, *Venite benedi-
cti patris mei,* y buenas obras, gloria eter-
na, pues dize el Propheta que alque con a-
legria da limosna, sera bien auenturado,
y gozara de la gloria, de la qual jamas se
apartara: y asies bien auenturado, el que
se exercita en las obras de misericordia,
y haze bien a su proximo con la obra, cõ
la palabra, y con el consejo: porque mi-
fereri, es cõ obra. *Commodare,* es con la ha-
zienda, *Disponere sermones,* es con la pala-
bra y consejo. A este tal sus obras, su ha-
zienda hasta sus palabras, y con sejos du-
ra para siempre en la memoria de Dios: y
assi dize que tendra memoria el dia del
iuyzio, y se acordara hasta del jarro de a-
gua que el bueno dio por su amor, y de la
palabra y buen consejo que dio. Como
al contrario a Dios de tomar cuenta has-
ta de la palabra, y assi lo dize por s. *Matth. 12.*
cap. 12. *Dico autẽ vobis, quoniam omne ver-
bum otiosum quod loqui fuerint homines re-
ddent rationem de eo, in die iudicij.* hasta de la
palabra ociosa an de dar cuenta aquel
dia y nimas ni menos de la buena palabra.
Y por esto dize el propheta que dispone
sus palabras para aquel dia: porque de-
llas a de dar cuenta: y assi la buena pala-
bra, y buen consejo y la blanquilla y cor-
nadillo y jarro de agua esta gutrdado pa-
ra aquel dia. O puede se entender de otra
manera como traduzen algunos. *Vir bo-
nus confert beneficia, & dat mutuo, suasq; res
obit exactissimo iudicio,* lo qual se puede
entender de dos maneras, la primera que
diga el Propheta, o quan gran bien es,
auer

ad Phil. c. 2.

2. corint. c. 9.

D. Grego.

Jacobus. c. 1. 2.

Matth. 12.

ALLELUIA

aver misericordia, y socorer al necesitado, y disponer sus cosas con tan maduro consejo, que anadie dañen ni hagan mal. La segunda es que diga, que el varon prudente haze bien y limosna: pero cō prudencia, y discreción. Y la memoria del justo jamas perecera en la memoria de Dios y de los hombres, y este tal, *Erit iunctus*, tendra alegría, y podra cantar la verdadera Alleluia, O que alegría tan grande sera oír aquella palabra, *Venite benedicti*, y assi lo declara luego el Propheta *In memoria eterna erit justus; ab auditione mala non timebit*. Dos sentidos haze este verso. El primero es, que las cosas de los buenos, su virtud y su santidad no se acaba, sino esta presente en la memoria de Dios. Las obras de los malos rayadas de su memoria, y assi Iob cap. 13. cō para las obras de los malos aceniza, *Memoria vestra comparabitur cineri*, dize san Grego. lib. 1. moral: cap. 17. los que como culebras, traen sus pensamientos arrastrando por la tierra, estos escriuen su nombre en la ceniza: porque quierē dexar memoria de si en el mundo: vnos ganando nuevos blasones en la guerra, otros instituyen do mayorazgos, otros edificando soberuios edificios, otros escriuiendo libros famosos, consolo este intento: todo esto es escriuir en ceniza, subiecto a qualquier ayrezito que lo lleua. Pero lo que esta en la memoria de Dios esta libre de todo esto: no ay ladrones que lo hurten, ni ay tormentas que lo aneguen, ni infortunios que lo derriben: y assi es eterno, y por eso dixo Christo Matth. c. 6. *Thesaurizate vobis thesaurū in celo, vbi neq; Erugo neq; tinea demolitur, & vbi fures non effodiunt, neq; furantur*. O de otra manera que diga el Propheta, que jamas se borra de la memoria de los hombres el justo y el bueno: y aunque muera, no oyran mal figlo le de Dios, en mal infierno arda su alma: sino todos a echallenge mil bendiciones. O de otra manera como traduzen muchos conforme al Hebreo, que en lugar de *Ab auditione mala non timebit*, dize. *Ad famam tristem non expauescet*, aunque oyga pronosticos tristes, ò que amenaza el mundo gran ruina, ò que se viene el cielo abajo, las cōf telaciones y planetas pronostican grandes males, el mundo se quiere hundir, no teme el bueno: porque esta en lugar

seguro que es Dios, y assi ò este en buena y prospera fortuna, ò este en mala, el mesmo rostro haze a lo vno que a lo otro: ninguna cosa lo haze bambarlear ni caer, y assi esta hecho el bueno vna roca firme, en quien baten las oridas, y olas del mar del mundo, y no lo pueden mouer, arrimado a la anchora de la esperança, y assi no ay tormenta q lo anegue: sino que como buen Labrador en tiempo del huierno sale a sembrar la semilla de la limosna en el campo de los pobres. Y assi dize luego el Propheta, *Dispersit dedit pauperibus*, dize el Hebreo, *Spargit*. Que de buena gana y con quanta liberalidad y franqueza siembra en los pobres, para tener buena cosecha despues de esta vida en el cielo, porque dize Christo lo. c. 12: *Nisi granum frumenti cadens in terra mortuum fuerit, ipsius solum manet*. riqueza y thesoro en el arca de que aprocecha? y quando el bueno esta muy alegre, y coje el fructo de lo que en esta vida sembro, el peccador esta rauando con yra y embidia, viendo el mal fructo que coje de sus peccados, y profigiendo el Propheta iu Alle-

ya. ¶ En el Ps. 112. pone el mesmo titulo q en los demas, que es Alleluia, y en este Ps. viene muy a proposito, porque com-bida el propheta a los niños innocentes, aque la canten y alaben a Dios con alegría, y assi dize, *Laudate pueri dominum laudate nomen domini*. Aqui, Puer, y entoda la escriptura diuina significa muchas cosas, Puer, niño en la edad, y assi se llama puericia, q es ò siete años acatorze, y assi dize ò Christo Lu. c. 2. *Cum factus esset Iesus annoru duodecim remansit puer Iesus*, llamase niño, porque estaua dentro de los años de la puericia, y quiso en la edad acomodarse a los demas niños, y assi se llama niño como los demas, y assi dize san Pablo ad Hebr. 2. *Vnde debuit per omnia fratribus assilari*, quiso como Heliseo ajustarse al niño y con el niño ser niño como el. Llamase tambien el peccado niño y assi lo dize Esay. c. 65. *Puer centum annorum morietur*, El peccado niño, y la edad vieja muy mal afienta. y poreso dezia san Pab. 1. Corint. 14. *nolite effici pueri sensibus*, Dize se tambien puer criado. 2. Reg. c. 2. *Surgant pueri & ludant, & duodecim pueri David*, y Ioa. 6. dixo san Andres a Christo, *est puer vnus bico*

E. 213. 10.1

Iob. 6. 13.

D. Grego.

Matth. c. 6.

10.1

Ioa. 6. 12.

6. 66.

Luc. 6. 2.

ad Heb. 2.

Esay. c. 65.

1. Corint. 14.

2. Reg. 2.

Ioa. 6.

Daniel. c. 1. *hic, aqui está vn moço nuestro q̄trae la comida. Dizese tambien puer à puritate, & sanctitate; y así Daniel c. 1. mandò Nabuchodonosor al Preposito de los Eunuchos, vt introducerent de filiis Israel, & de semine Regio, & tyrannorum pueros, in quibus nulla esset macula. Puer significa niño que no sabe hablar, Hierem. capit. 1. A, a, a, Domine quoniam puer ego sum & nesciolo, qui. Pues de lo dicho podemos collegir aque niños combida el Propheta, que den musica a Dios, y le canten Alleluia a los que son criados suyos y de su casa, a los que son sanctos puros, y limpios, a los que en la innocencia lo son, a estos combida que alaben a Dios con contento, y alegría, y los enseña como lo han de alabar. Sea bendito el nombre de Dios para siempre, sea alabado su sanctissimo nombre, y no solamente siempre, si no en todo lugar: desde oriente a poniente. Y no solamente en el mundo, si no en el cielo: porque tambien es señor del cielo. Quien vio dos estremos tan distantes, eternidad y ocho dias, diuinidad y establo; tanta alteza y tãta baxeza juntamete; quien ay q̄ se pueda igualar cõ nuestro Dios? por vna parte tã alto que es sobre los cielos, y sobre los Cherubines y Seraphines, y tan baxo, q̄ se ponga en vn establo y debaxo de nuestros pies, y así lo pôdero mucho el Hebreo, & humiliant se videre, se que demittit: que de tal manera mira y assiste a las cosas altas, q̄ juntamente atiende y acude a las cosas mas baxas de acá, q̄ no se menea la hojita del arbol, que el no la manee, que no ay gustanto que no esté debaxo de suprouidencia: y así gobierna lo del cielo y gobierna lo de la tierra. Y dize luego el para que se abate que es para dar la mano, y levantar al pobre caydo en el abyssimo de la miseria, en el estiercol, y en el muladar como a Iob. Baxa a la carçel y mazmorra para sacar a los buenos como a los sanctos padres de la carçel y mazmorra de sathanas, y a Iosaphat. Y lo que es mas, que saca al pecador del pecado, quando mas metido esta en el, y se está rebolcando en el cieno de la sensualidad, como lo dize S. Greg. li. 24. Moral. sobre aquellas palabras de Iob cap. 1. Computruerunt iumenta in stercore suo, dize sobre esto. Qui carnali affectu succumbunt, iam non homines, sed iumenta nominantur, y*

D. Greg.

Joel. c. 1.

de aquel estiercol los leuanta Dios al Apostolado, como a san Matheo, Matth. ca. 9. y a la Madalena, Luc. c. 7. y no los leuata como quiera, si no a tãta dignidad y alteza, q̄es de vn extremo a otro; como el mesmo Dios baxò de vn extremo a otro, del cielo impireo al establo: así leuata al hombre de vn extremo a otro, del muladar al cielo impireo y supremo de la Yglesia, que es el Apostolado. De summa baxeza a summa alteza; de la mas infima fortuna y baxo suelo los iguala con los Principes, y no qualesquiera si no de su pueblo. A vn Dauid de pastor y del ganado a ser Rey. A vn Moyfen del mesmo officio de pastor, a ser Capitan general de su pueblo. A vn san Pedro de los barcos rotos y redes viejas a ser cabeça de su Yglesia. A vn S. Matheo de aduanero a ser Apostol y Euangelista. Esta es la grãdeza de Dios y su infinito poder. Y no solamente se muestra la grãdeza y poder de Dios en esto, si no en mudar la naturaleza de las cosas, y los cursos naturales, y q̄ la q̄ antes era estéril y mañera, (y por esto andaua triste y melancolica,) la haze madre de muchas familias, y la tristeza la muda en alegría. Esto lo vemos acada paso en la Escritura, q̄ vna muger naturalmete estéril, y vieja cõciba y para, y cause grãde alegría en su casa y en las agenas. Vna Sarra estéril y vieja de nouenta y nueue años, le imbie Dios por mensagero vn Angel que le diga de parte de Dios, que concibirà y parirà vn hijo que se llame Isaac, que es risa, por la risa que causò en casa de sus padres, Genes. c. 8. La muger de Manue otro Angel que le dixese, quia concipies & paries filium cuius non tanget caput nouacula, y así pario a Sañson varon fortissimo, Iudic. c. 13. Ana estéril muger de Helean lo mesmo, concibió y pario a Samuel, 1. Reg. ca. 1. Ana muger de Ioachim vieja (siendo vn Angel mensagero) concibió y pario a la Virgen sanctissima Lucæ capit. 1. Sancta Ysabel vieja y este il (siendo otro mensagero Angel) lo mesmo, que concibió y pario a san Iuan Baptista, y por eso el Angel dixo a la Virgen, Luc. ca. 1. Et ecce Elisabeth cognata tua & ipsa cõcepit filium in senectute sua: para que no se le hiziese imposible con tãtos exemplos de la Escritura diuina, psalmo es este que con muy justo titulo, se le puso por titulo Alleluia.

Matth. c. 9.
Lucæ ca. 7.

Genes. c. 18.
Iudic. c. 13.
1. Reg. 1.
Luc. ca. 1.
Lucæ c. 1.

ALLELVIA.

§ 67. EN EL psalmo 113. pone el mismo titulo Alleluia, porque trata de la salida del pueblo de Dios de Egipto, en cuya salida Moysen y el pueblo alabauan a Dios, y cantauan Alleluia, Exod. cap. 15. Entonçes, dize David. *Quòd facta est Iudæa sanctificatio eius: Israel potestas eius.* El Hebreo lee. *Juda factus est eius sanctuarium: & Israel ipsius imperium.* Aqui Iudea est pars pro toto. En saliendo de Egipto aquel pueblo Iudayco lo consagrò, y dedicò a Dios para si, y lo puso debaxo de su imperio. Y si trata del tribu de Iudà, es dezir, que lo señalò Dios por mas principal, porq̄ fue el primero que entrò en el mar, quando los demas temian, porq̄ quiere Dios que sean los primeros en la hõrra, los q̄ lo son en la virtud, y en el valor, porq̄ son exemplo de los demas. En pasando el tribu de Iudà luego pasan los demas; y en señalandolo Dios por pueblo suyo, el comedimie to que le tiene el mar, q̄ se detiene a tras paraq̄ el pase; y lo mesmo el Iordà en entrando los Sacerdotes cò el arca, para enseñar el respeto que se le ha de tener a los sieruos de Dios, en quiè està Dios. Esto enseñan el mar, y el Iordà, y como se les ha de dar paso para la tierra de promisiõ, porq̄ los buenos no quieren ni piden mas al mar de este mûdo si no q̄ les de paso para la tierra de promisiõ, q̄ es el cielo. Y no solamete el mar y el Iordà, pero los montes se alegrã y los reçiben cò alegria, y las bestias fieras de los desertos de Egipto, todo respecta a los buenos. De manera, que ni Sol, ni agua, ni môtos, ni fieras, ni piedras les hazè mal. Y preguntandoles el Propheta la causã de tan grãde nouedad, vfa de vna galana profopopeya, preguntãdole. Mar de quien todos huyen, y temen, atemorizas, y espantas, de que hu yes tu agora, y temes, y te espantas? y tu Iordan que a todos hazes boluer a tras, por que buelues a tras? que nouedad es esta? que as visto, y quien te a espantado? Y vosotros montes tan firmes, y de tan grande asiento, de que os regozigays y tomays plazer. Y vsando de la mesma profopopeya, responden: que la presencia de Dios haze temblar, y temer. Esta haze temer al mar y al Iordan, y los haze boluer a tras, y a los montes a que se allanen, y a los collados a que se alegren, y a las piedras a que contra toda su naturaleza den agua

porque es tanto el poder de Dios, que puede hazer cosas contrarias y opuestas a la mesma naturaleza, y que los pedernales, y peñascos durissimos, y muy secos den agua, que de su natural es blanda y humida. Y que lo que con gran dificultad las barras de hierro y almadañas y puntas azeradas de los picos y escodas hazen pedaços, eso vna vara blanda de Moysen abra por medio; para que se entienda, como con la presencia de Dios en el mundo los mas altos montes se han de humillar, como lo dize san Lu. ca. 3. *Omnis mons & collis humiliabitur.* Y el mesmo ha de amãfar el mar quando estè mas brauo. Matth. c. 8. y q̄ con la vara de su poder saca xugo donde no lo ay, y blãdura de la mesma dureza, porq̄ del coraçon mas duro sabe sacar agua de lagrimas y penitècia, tocãdole cò la vara de su castigo. Y aunq̄ en el Hebreo hasta aqui es en numero 114. y de aqui comièca el psal. 115. no se le pone nueuo titulo, si no profigue el titulo pasado, q̄ es Alleluia. Y asì el propheta da la gloria a Dios de obras tã maravillosas, como es rendir a Pharaõ, abrir el mar, allanar los môtos, y sacar agua del pedernal, y peñascos duros. Todo esto señor no es por nuestros meritos, si no solo son obras de tu mano poderosa, de las quales tu solo lleuas la gloria, y a ti solo se te ha dedar, porq̄ en obras tã maravillosas q̄ no depèden del libre aluedrio, no pone el hõbre nada de su casa, ni en las obras sobrenaturales, porq̄ ay grãdifferècia de las cosas q̄ se produzè naturalmente a las q̄ sobrenaturalmè y por milagro, porq̄ en las cosas q̄ se producen naturalmè, no sola mète còcurre el principio natural actiuo pero es menestèr q̄ la materia del principio passiuo estè bien dispuesta. El Sol no produze oro en el madero, no por que al Sol le falte potencia, que si tiene, si no porque la materia no està bien dispuesta para ello. Pero en las cosas sobrenaturales, y milagrosas, no se requiere disposicion de la materia, antes la materia es contraria. Sacar agua de vn pedernal eso es contra su natural, sacar fuego eso si, pero agua, no. Dar vista con lodo, quien tal vio? çegar eso si, y quitalla, pero darla, no; porq̄ son cosas contrarias, dureza, y blandura: sequedad, y humedad, luego quando esto se haze es para declarar el gran poder de Dios. Correr el

Luc. c. 3.
Matth. ca. 8.

Ioan. c. 9.

agua

agua hazia baxo eso si, pero subir hazia
 riba es cosa cótra su natural; solo se haze
 esto para gloria de Dios, y por esto dezia
 Christo, q̄ en estos milagros solo Dios o
 braua, y así erã para gloria de Dios: por q̄
 solo Dios obra fin que la materia estè dil
 puesta, antes contraria, y así dize el Pro
 pheta que en estas obras solo Dios se a
 de llevar la gloria, y no ay que dar par
 te al hombre pues no pone cosa alguna
 de su casa. Y no solamente se atrauiesa
 en esto la gloria de Dios, si no su honrra
 para que se entienda, como cumple su
 palabra, y con esto tapa la boca a los Gen
 tiles, y a todos aquellos que adoran dio
 ses falsos. Y porque no se atreuan a dezir
 por mofa y burla donde està su dios de
 quien tanto se precian? Porque viendo
 tales obras y milagros, no tienen que
 preguntar: y si lo preguntaren las mes
 mas obras y milagros responderan. Y así
 los buenos con estas obras tienen atreui
 miento para dezir. Nuestro Dios està en
 el cielo, y desde allí manda y se haze to
 do lo que el manda: en el cielo, y en la
 mar, y en la tierra. Y aqui declara el Pro
 pheta la diferencia que ay del Dios ver
 dadero a los idolos falsos y mentirosos, y
 como es verdad, que aunque Dios està en
 todo lugar por esencia, presencia, y potè
 cia, particularmente està en el cielo: por
 que allí se vee por clara vision, y donde
 vna cosa se vee dezimos que allí està, y
 desde allí haze lo que quiere, y aunque
 està muy lexos muy çerca està su poder.
 Y pues vosotros me preguntays quien es
 mi Dios, y donde està: y yo os digo quien
 es mi Dios, y donde està, dezidme voso
 tros, quien son vuestros dioses? y donde
 están? y si no sabeys dar razon de ellos, yo
 os la dare, y lo que son, y como no son
 si no estatuas de oro, y de plata, y de pie
 dra, y de madera, y no tienen mas ser del
 que vosotros les days, y así queda auerigu
 ado y muy llano, que teneys por dio
 ses los que andan amendingar el ser de vo
 sotros. Mirad quan contrarios son al ver
 dadero Dios, el qual tiene el ser de iu co
 secha que todos los demas lo tienen men
 digado del. Vosotros al reues, teneys dio
 ses que andan a mendigar el ser de voso
 tros, y si no se lo days se quedan sin el. Y
 ay otra diferencia, que el ser que Dios da
 es verdadero ser. Si da vista, verdadera vis
 ta; y si da vida, verdadera vida: pero el ser

que vosotros days avuestros dioses, no es
 verdadero ser: porque les days ojos, y no
 son verdaderos ojos, porque no veen; bo
 ca y no hablan, ni comen, porque no es
 verdadera boca. Oydos y no oyen: nari
 zes y no huelen. Manos y no palpan: pies
 y no andan. Tales seays vosotros, quales
 son vuestros dioses; y así confiad voso
 tros en tales dioses como esos. Que noso
 tros confiaremos, y pondremos nuestra
 sperança en nuestro Dios. Aqui nos arri
 maremos, y estaremos seguros y firmes,
 porque dize san Ambrosio homi. 5. in Exa
 meron, que el Cangrejo es vn animalejo
 del mar muy pequeño y muy vil, y quan
 do ay tormenta asierra con vna piedra la
 qual tiene por ancora firme para que las
 olas no lo lleuè tras si. Así nosotros quã
 do ay gran tormenta y tempestad, y soplá
 algunos ayres futiolos, y contrarios; para
 que no nos aneguen y lleuen tras si, afe
 rir con aquella piedra que dize san Iuan
 en su Apocali. cap. 20. *Dabo illi calculum
 candidum, & in calculo nomen meum scriptum.*
 Yo le dare vna pedrecita blãca q̄ es Chri
 sto. A esta pedrecita nos emos de arrimar
 en los trabajos, y por eso Dauid (segun la
 exposiciõ de los sanetos) en el psal. 136. lla
 ma bienaueturados a los q̄ arriman sus pè
 famientos a la piedra Christo, y dize lue
 go. La memoria que tiene Dios de ius hi
 jos, y de echarles su bendiciõ a grandes, y
 chicos, y a comunicarles sus bienes, refer
 uando para si el cielo impireo, y todo lo
 de mas para el hombre. Los demas cielos
 para que le siruiesen, y la tierra para que
 le de de comer, y los buenos que viuen
 bien cantan Alleluya y alaban a Dios cõ
 alegria; pero los condenados y que están
 en el infierno no la pueden cantar, por
 que no es lugar aquel de alegria, si no
 de dolor, y tristeza, y tormento; an
 tes allí están rauiaudo, y blasfemando
 de Dios, como lo dize san Iuan Apoc.
 cap. 16. *Manducauerunt linguas suas pre do
 lore, & blasfemauerunt Deum cœli, neque e
 gerunt penitentiam* L. a ravia, pues se que
 rrian comer las lenguas, y están blasfe
 mando de Dios, no ay lugar a penitencia
 que no es lugar aquel si no de tormetos.
 Y al cótrario los buenos y los justos q̄ es
 tã engracia, desde acã comieçan a hazer
 los exercicios, cãtar el Alleluya, q̄ dize S.
 Iuã en su Apocal. q̄ an de cãtar allã en el
 cielo. O quiere dezir q̄ los muertos en el

Ioa. c. 11.

D. Ambrosio

Apoc. c. 20.

psalm. 136.

Apoc. c. 16.

ALLELUIA.

uerpo no la pueden cantar, porque la sepultura es lugar de silencio, y así el Hebreo en lugar de *sepulchrum* pone *silentium* y los Poetas llaman a los muertos, *filentes*, y a las sepulturas, *regna silentium*. Los muertos callan, notiené boca para alabar a Dios.

§ 68.

Y EN el psalmo que conforme a la vulgata es, 114. se pone el mesmo título Alleluya, porque es alabanza de Dios, y psalmo que se compuso en hazimiento de gracias por auer librado Dios al Propheta de algun gran peligro de Saul, o de Achis, o de otro enemigo suyo, y así dize la obligació que tiene de amar a Dios de toda su anima, coraçon, y fuerças: por que mientras mas mercedes recibe, está mas obligado a amar a Dios, seruirle, y alabarle, como dize san Gregorio hom. in cap. 15. *Matth. Cum enim auentur dona, rationes etiam crescunt donorum*: creçe la razón extensiué de amar a Dios, y así aunque es verdad que Christo nuestro Señor no nos merecio mas derramando vna gota de sangre en la Circuncisión, que toda la que derramó en la Passió (por que aquella gota era de infinito valor) pero para obligar mas al hōbre a que lo amase, no quiso solaméte derramar aquella gota, si no toda su sangre, y así dize el Propheta que cada dia tiene nueva obligació de amar y alabar a Dios, porque en llamádolo parece q̄ luego pone la oreja a que le diga lo q̄ quiere, no porque Dios téga orejas, ni se abata ni incline, sino habla anuestro estílo; y así en la Scriptura diuina ay muchas maneras de inclinar. La primera humillandose, haziédose pequeño en presencia de aquel aquí habla; como de Bersabe dize la Scriptura, 3. Reg. c. 1. *Inclinauit se Bersabe, & adorauit Regem*. Y de Christo dize san Pablo ad Philip. c. 2. *Exinaniuit se metipsum*, de grande se hizo pequeño como Heliseo con el niño, q̄ se inclinó, y hizo pequeño. Lo segundo, como el maestro se abaxa con el niño para enseñarlo como Christo, Ioa. ca. 8. que se inclinó en el suelo escriuiendo, quando los Fariseos le presentaron la muger adultera, se inclinó como maestro para enseñarlos. Vosotros me dezis maestro, pues yo quiero hazer officio de maestro. Otra manera ay de inclinar se para oyr lo que se dize, y así Dios se inclina para oyr lo q̄ le dezimos, y dize el Propheta, lo que le dixó a Dios al oydo es, Señor veome cercado de do-

D. Greg.

3. Reg. 1.
ad Phil. c. 2.

Ioa. ca. 8.

lores mortales y grauissimos: y no hallo puerto ni salida por donde me escapar y euadir. Suplicoos Señor por vuestra bondad y misericordia libreyes mi alma de este peligro y aprieto en que está, no alego meritos, si no misericordia, no mi justicia si no la vuestra, para enseñarnos quando pidieremos algo, como emos de ser como la Cananea, Math. c. 15. que no emos de alegar sino misericordia, y por esto me humille y hize pequeño en presencia de Dios, y luego me oyó. Porque es condición suya abatirse a la humildad, que no ay cosa que así le haga venir dādo de manos, y esto le hizo abatir a la Virgen su humildad, y así lo dixo en su Cant. Luc. c. 1. *Quia respexit humilitatem ancilla sue*. Y así se buelue el Propheta a su alma y le dize. Alma mia buelued a vuestra quietud y reposo: pues Dios os a hecho tanta merced Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera es, que diga el Propheta. alma mia quieres descāso y quietud? pues bueluede a Dios, por q̄ en solo el la has de hallar, y miétras mas llegado ael, mas quietud y descāso: y miétras mas metida y engolfada en el mundo, mas trabajos y defasosiegos, y así lo dixo Christo por san Iuā cap. 16. *In me pacem habebitis, in mundo presuram*. Es lo que dize Dios a Ezech. c. 2. a dō de le manda, tome vn libro en el qual estan escritos estos versos. *Lamentationes, Carmen, & Va*. Es libro que da Dios a los Apostoles, y a todos los buenos, que es el Euangelio, que contiene cosas alegres, y tristes: alegría y tristeza; versos alegres, y tristes endechas. Que sea esto declaralo Iob ca. 35. diziendo. *Quod Dens dedit carmina in nocte*. Dize san Gregorio sobre este lugar, *carmina in nocte est letitia in tribulatione*. Lo mesmo dize Christo a los Apostoles, Ioa. c. 16. *Hec loquutus sum vobis, vt in me pacem habeatis, in mundo autem presuram habebitis*. Lo que del mundo se facia son muchas lagrimas, y vn triste Vx de trabajos, pero Christo, y los buenos, alegría en medio dellos, como los niños en el horno (de que trata Daniel ca. 3.) que en medio del fuego vna marea suaue, en medio de las parrillas vn cōtento, q̄ parece cama de rosas y así se dize Actor. c. 5. *Ibant Apostoli gaudentes a conspectu concilij*. O de otra manera, q̄ diga. Alma mia buelued a vuestra quietud y reposo antiguo: quietaos, y losogaos y gozad de la quietud q̄ gozauades antes que

Matth. c. 15

Luc. ca. 1.

Ioa. c. 16.

Ezech. c. 2.

Iob. ca. 35.

D. Greg.

Ioa. c. 16.

Daniel. c. 3.

Actor. c. 5.

D. Auguſte que es lo que dize nueſtro padre ſan Auguſtin en ſu regla, que los enfermos (eſtando ſanos) bueluan a ſu bienaueturada coſtumbre. Aſi los que eſtauan en trabajo (y los a Dios librado del) bueluan a ſu bienauaturada coſtumbre: para enſeñar al bueno q̄ ſi el trabajo, o deſconſuelo, o enfermedad, o aprouechamiento de las almas, o neceſidades corporales le facaren de ſu repoſo, o contemplacion. Acabado aquello, ſe buelua a ello, como Chriſto que de dia venia a predicar, y el aprouechamiento de las almas lo facaua de ſu repoſo y contemplacion, en predicando luego ſe boluia a la contemplacion, aſi lo dize ſan Lucas capit. 6. **Luc. c. 6.** y dize el Propheta como lo librô Dios luego del peligro en que eſtaua. y pues Dios me a librado de la muerte, y me a dado vida: razon es, que yo la emplee en ſu ſeruicio, y procuré agradallo que eſo es. *Placebo Domino*, obedecer a Dios y cumplir ſu voluntad, que es lo que dize el padre al hijo en la Transfiguracion, **Matth. c. 17.** *Hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui*, ſiempre me a hecho plazer, y a cumplido mi voluntad, y en lugar de *placebo Domino* dize el Hebreo, *ambulabo coram Domino*, procuraré agradar a Dios, que es lo que dixo Dios a Abraham, **Gen. c. 17.** *Ambula coram me, & eſto perfectus*. O de otra manera, *ambulabo in conſpectu Domini in terra uiuentium*, andaré ſeguro entre los hombres, como quien trae a ſu lado a Dios.

§ 69. **Y A A QVI** la vulgata haze pſalmo por ſi al q̄ ſe ſigue, y pone el meſmo titulo Alleluia, aunque los Hebreos continuan el paſado, y ſegun la vulgata es el Pſalm. 115. y comiêça el Propheta. E creydo, y por eſo e podido hablar, y no con mucha libertad: porque con todo eſo me e humillado mucho. Lo qual ſe puede entender de dos maneras. La primera, que diga el Propheta; tengo firmeza en la Fê, y aſi no dexare de hablar con atreuimiento; que los hombres ſon falſos, y mentiroſos, y Dios es ſuma verdad, y aſi a el le doy credito, y a los hombres no. O quiere dezir; yo tengo Fê en mi coraçon, y en medio de miſ trabajos y perſecuciones con libertad la tengo de confeſar con la boca, porque dize ſan Pablo ad Rom. capit. 10. *Corde credi-*

tur ad iuſticiam, ore autem confeſſio fit ad ſalutem. Es menester tener la Fê en el coraçon y en la boca, ſi no es que ay neceſidad de encubrilla por algun gran bien, como ſan Sebaſtian, pero negarla nunca, aunque cueſte la vida. No baſta creer con el coraçon, ſi no profesar la Fê con la boca. O quiere dezir, que viendoſe en grã neceſidad, y pareciendole coſas muy contrarias las que veia a las que Dios le prometia, dize que dixo lo que ſan Pablo ad **ad Rom. 4.** *Abraham contra ſpem, in ſpem credidit*. Quando las coſas eran mas contrarias, entôces mas Fê. Aſi aqui Dauid, aui que e llegado a extrema neceſidad, tanto que ſoy neceſitado a comer los panes de propoſicion, y mendigar el pan de los paſtores de Nabal Carmelo. Dixe todo hombre es mentiroſo, y dios es verdadero, y me cumplitã lo que me ha prometido. O quiere dezir; no ay que eſperar en el hombre, ni en ſu palabra, porque falta al mejor tiempo: ſolo en Dios ay que eſperar, **ad Rom. 8.** y en eſte ſentido lo trae ſan Pablo ad **ad Rom. 3.** *Omnis homo mendax, Deus autem verax eſt*. O de otra manera, que allí *exceſſus*, diga temor. Viendome ſolo y combatido de penſamientos deſconfiados, y que todo me mentia, dixe: que ſolo Dios era verdadero. O de otra manera, que viendoſe a ſolas y deſmamparado de todos, que todos dezian que no auia de ſubir al Reyno, y quando todas las coſas me deſmayauan, dixe. Dios es verdadero en lo que promete, y los hombres todos mienten. Dios me a prometido el Reyno, y los hombres dizen que no, pues mas creo a Dios, que a los hombres; porque Dios es verdadero, y los hombres mentiroſos, al fin e ſalido con mi intento, y a cumplido Dios ſu palabra. Y aſi con que pagaré yo a Dios tantas mercedes y beneficios como me a hecho, y e rezebido de ſu mano? Quiero inuocar el nombre de Dios, y beber eſta beuida de ſu mano, la qual entienden los Doctores de muchas maneras. La primera, ſegun la translacion de los Hebreos, los quales traduzen, *ſumpto Calice quo gratia aguntur, pro accepta ſalute nomen Domini inuocabo*. Alude aqui el Propheta a vna coſtumbre de los Iudios, que quando rezebian alguna merced de Dios celebrouan vn combite, al qual llamauan gratulatorio, en ha-

ALLELUIA.

zimiento de gracias, y a la çeremonia de la ley, *in qua non fiebat oblatio sine libatione*. No se çelebraua fiesta; ni se hazia combite en que no se bendixese vn Caliz de vino, y se daua a gustar a todos los comibidos en hazimiento de gracias, y de charidad como en algunas aldeas que se da charidad, que es pan bendito, en señal de charidad y amor. Así aquello era vn symbolo y señal de comunicar vna cosa sagrada; y a esto aludio Christo en el segundo Caliz que tomó, y lo bendixo, y dando las gracias dixo: tomad, y diuididlo entre vosotros en señal de comunión. Y luego en el capitulo 22. *Accipite & diuidite inter vos, dico enim vobis, quòd non bibam de hac generatione vitis quousque regnum Dei veniat*. Pues dize el Propheta; que en este combite con gran contento leuantaré el Caliz y lo beueré en señal de que Dios me a librado, y siempre çelebraré su nombre. A este llamauan, *Calix salutis*, o como dizen los Hebreos, *Calicem salutem*, porque se beuia en memoria de alguna salud, o de alguna libertad, que Dios auia dado a su pueblo. Pero este Caliz era sombra y figura del Caliz de la sangre de Iesu Christo, el qual con grande alegría los fieles lo reciben en aquel diuino combite, y çena en memoria de la salud y libertad de las animas que Dios nos dio de sathanas. Porque cierto es que aquellos combites que se hazian en hazimiento de gracias eran typo, y figura de aqueste diuino combite, y aqui alludio Christo, quando en la çena dio a comer su Carne, y beber su Sãgre. Y con mas razon se llama este Caliz: *Calix salutis*, que no aquel, porque aquel era symbolo y señal de salud corporal, pero este no solamente es señal y symbolo de salud espiritual, pero causa salud espiritual. Y en lugar de, *accipiam*, dize el Hebreo, *leuabo*, para que corresponda mejor con la verdad, y con el mysterio, que por eso leuantamos en alto el Caliz. Otros dizen, que aqui, *Calix*, quiere dezir trabajo y muerte, y así lo dixo Christo a san Iuan, y a san Tiago, *Matth. cap. 20. Potestis bibere Calicem quem ego bibiturus sum?* Y así Dauid teniendo ya experiencia de quanto prouecho eran los trabajos, y que eran como purga amarga, y que causaua salud. Dize, este caliz aunque amargo, es purga salutifera: y así en el nombre de Dios me la echo a pechos y lo be-

ueré. Como el que está enfermo, y le trae la purga, y santiguandose, la echa a pechos, y se la beue. El Chaldeo, y algunos Hebreos en lugar de *Calix*, leen *portio*, porción, y racion: y segun esto declaran vn gran mysterio. *Calicem redemptionum & salutem feram in futuro seculo*. Quiero tomar la racion y parte que me cabe de este Caliz amargo de Christo: no es razon que el lo beua a solas; sino que yo beua lo que me cabe de mi porción y ración, que es lo que dize san Pablo ad Colossen. capit. 1. *Adimpleo ea, quæ desunt passioni Christi*: lo que falta a la Pasion de Christo, no es falta en ella, si no en mi, que me falta beuer la parte que me cabe, que me aprouecheo de la sangre de Christo beuiendo mi parte que por esto dixo Christo a san Iuã, y san Tiago, *Matth. cap. 20.* que auian de beber la parte del Caliz que les cabia, que era padezer ellos tambien. Y dize luego el propheta; que no solamente ha de dar gracias a Dios, pero que a de cumplir los votos que hizo, porque es preciosa en presencia de Dios la muerte de los santos. Los que están en algun gran peligro suelen hazer votos a Dios para que los libre de aquel peligro, como los marineros que yuan con Ionas, y despues que se veen libres, para mostrarse agradecidos a Dios, cumplen sus votos. Pues esto mesmo haze Dauid, que pues Dios lo a librado de el peligro, o enfermedad que estava, ha de cumplir los votos que hizo a Dios, porque es preciosa la muerte de los santos. Esto se declara de dos maneras. La primera es la comun, que en los ojos de Dios es de grande estima la muerte de los santos, porque en ella pasan de la muerte a la vida, y del trabajo al descanso, de la tristeza a la alegría, de la esperança a la posesion, y de la Fè a la clara vision: y por esto los santos son mas honrrados en muerte que en vida, porque en los ojos de Dios es mejor el dia de la muerte que no el de la vida, y así lo dize Ecclesiastic. cap. 30. *Melior est mors quam vita*. Y el Ecclesiaste. capit. 2. *Melior est dies mortis die natiuitatis*. Y aunque este sentido es marauilloso, afirman algunos doctores que no es conforme a la corrient y rigor de la letra Hebrea que dize. *Nam apud Dominum mors sanctorum est magni momenti*. Estima Dios en mucho la san-

Luc. c. 22

ad Colo. c. 1.

Matth. c. 20.

Matth. c. 20

Eccles. ca. 20
Eccles. c. 1.

gre

gre de los sanctos, y no consiente que sin porque se derrame, y es phrasis comun de la Escritura, como parece 1. Reg. capit. 26. *Nequaquam vltra tibi male faciam eo quod pretiosa fuerit anima mea in oculis tuis.* A sido de mucha estima mi vida en tus ojos, y en Psalm. 71. en lugar de, *honorabile nomen eorum coram illo*, dize el Hebreo, *pretiosus sanguis eorum coram illo*. La sangre de los buenos, la qual los malos tyranos derraman, como quie derrama vna poca de agua en la calle, como dize Dauid psalm. 78. *Effuderunt sanguinem eorum tanquam aquam in circuitu Hierusalem: & non erat qui sepeliret.* En quan poco, Señor, estiman los Barbaros, y tyranos la sangre de los sanctos pues la derraman como quien derrama agua por esas calles: pues hasta el tiempo del buen Constantino vuo muchos dias que contauan treynta mil martyres pasados a cuchillo que no era posible la Yglesia hazerles fiesta a todos juntos, por que como era posible celebrar en vn dia la fiesta de treynta mil Martyres, pues a uia dias hasta el tiempo del buen Constantino en que sepafarian a cuchillo treynta mil Martyres? y así la Yglesia, por esto ha ze vna fiesta general a todos. En que poco estimò el maldito Herodes tanta sangre de innocentes, pues dize san Matth. cap. 2. que mandò matar todos los niños de Judea de dos años abaxo; o como otros dicen que estuuiessen dentro de dos años, que de sangre se derramaria. No fue como el buen Constantino, que estimo en mas la sangre de algunos niños innocetes que no su salud; pues para sanar la lepra le mandaron banar en sangre de niños, y tra yendolos las madres a sus pechos cò grà dolor, y viendolo el buè Imperador abominò tan gran crueldad; estiman en mucho los buenos la sangre de los sanctos y la sangre innocente, la qual los malos estiman en muy poco, pues derramauan su sangre como agua: vnos echàdolos a las bestias fieras; y otros pasandolos a cuchillo a millares, Onze mil virgines de vna vez, y vsauan de tanta crueldad q̄ aun no querian q̄ los enterrasen, como lo escriue Seneca ad Martiam. *Non sinebant Iudeos suos sepelire:* como Senacherib, Thob. ca. 1. que de noche el buè Thobias andaua enterràdo. Y no me espàta tanto esto, como ver la sangre de Iesu Christo de tãta esti-

ma q̄ vna sola gota bastaua para redemir mil mundos, verla estimada y renida en poco; pues esa sangre de los sanctos, y de los buenos es de grande estima en los ojos de Dios, y así es grãde ponderaciò la de Dauid, y viene muy a proposito de lo que va tratando, entèder por Caliz, el Caliz de la sangre d̄ Christo, el qual quiere q̄ se ofrezca y reçiba cò alegria, y cò hazimieto de gracias, por q̄ estima Dios en tãto la muerte de los sanctos, q̄ por euitalla imbiò su hijo al mudo, y que muriese por ellos. Como estimò Dios en tãto la muerte de Dauid corporal, que por q̄ el no muriese, quiso q̄ los Philisteos acometiesen a la tierra de Iuda por q̄ dexasen libre a Dauid. Ni mas nimenos estimò Dios la muerte espiritual de los sanctos, que por q̄ ellos no muriesen esta muerte espiritual quiso q̄ Iudios, y Gẽtiles acometiesen a su hijo, y lo pusiesen en la Cruz para libertar a los buenos, y para esto fue la muerte de Christo, y por esto lo poderò mucho Christo Ioa. c. 10. *Bonus pastor animã suam dat pro ouibus suis,* Y así dixo san Bernardo, suelen fangrar los braços para q̄ sane la cabeça, y agora es alreues, q̄ angria la cabeça para q̄ sane los braços, y los demas miẽbros: quãdo os tirã a la cabeça poneys el brazo para q̄ no den en ella; agora tira Dios a los braços, y pone la cabeça de por medio que es Iesu Christo para q̄ den en ella y no en los braços, y da Dauid vna razò marauillosa por que lo guarda Dios tanto y mira por su vida, y dize q̄ la causa es, ser su sieruo, y hijo de su sierua. Señor soy vuestro esclauo, y por eso me guardays, por q̄ dize el refran. *Qui seruum suum custodit, custodit rem suam,* y dize q̄ es sieruo por q̄ es hijo de sierua, porque dize el derecho, *partus sequitur ventrem,* si la madre es esclaua el hijo tãbiẽ. Y açerca de esto pone vn Doct̄or Hebreo vna questió y vna dificultad. Que serã la causa por q̄ dize el Propheta, soy hijo de vuestra sierua, y no hijo de vuestro sieruo y en los Reyes se dize: tal Rey hijo de tal muger; y no de tal padre? y da vna razon marauillosa; po. q̄ los hijos en la leche mã mã las costumbres de la madre, y quãdo la madre es desonesta y de malos resabios, y costumbres, busque ama virtuosa para q̄ el hijo no mame sus ruynes costumbres en la leche, y así todas aquellas madres q̄ no dan leche a sus hijos, y hijas parece que confiesan que sus costumbres son tan

1. Reg. 26.
psal. 71.

psal. 78.

Matth. ca. 2.

Seneca.
Thob. c. 1.

Ioa. ca. 10.

ALLELUIA.

D. Auguste malas que no quieren que sus hijos las mamen en la leche, y san Augustin da esta mesma razón diziendo, qdize el Profeta q lo librò Dios de la muerte espiritual del alma por ser hijo de su sierua y esclava, y siendo la madre sierua y esclava suya, era razón que el hijo tambien lo fuese, y así concluye diziendo, A Señor que hizistes pedaços los grillos, y ataduras; y rompistes y hezistes pedaços las carçeles, y facastesme de capitiuero, porque no viniese a poder de mis enemigos. Lo mesmo vsò Dios con san Pedro, como dize san Lucas capit. 12. y uendome libre cantarè el Alleluia, y predicare, y çelebrare vuestro sancto nombre en el templo en medio de Hierusalem.

Acto. c. 12.

§70.

¶ EN EL psalmo 116. se pone el mesmo titulo Alleluia, y combida el Profeta a todos los Gentiles a que la canten, y alaben a Dios, y juntamente los Judios con ellos, y así lo declara san Pablo ad Rom. cap. 15. a donde por gentes entiende los Gentiles, y por populi los Irraelitas, y no solamente san Pablo, sino muchos de los Hebreos dicen que aqui el Profeta trata de los beneficios que el Mesias auia de hazer a los Gentiles, a los quales llama Dios por sola su misericordia, y a los Judios por sola su verdad y palabra por auer selo prometido, y así en la parabola que trata Christo, Matth. ca. 20. los postreros que llamò fueron los Gentiles sin auer hecho concierto con ellos, y así dize que mientras mas se allegauan los tiempos de Christo, mas fortalecia Dios su misericordia con nueuas promesas y juramentos, hasta cumplir su palabra, y esta misericordia ha de redundar en los Gentiles, de manera, que dos cosas fueron tomando fuerza, la misericordia, y la verdad, y palabra: que de nuestra casta a de salir Christo; y así nosotros mas que nadie tenemos obligación de alabar lo por el cumplimiento de su palabra, y promesa que se nos a hecho, y vosotros lo aueys de alabar por su misericordia, porque sin aueroslo prometido, ni precedido seruicios ni meritos aueys de tener parte en el, y esta era la causa, porque los Judios murmurauan de q los Gentiles tuiesen parte en en la sangre de Christo, de lo qual trataremos mas a la larga declarando la mesma parabola que es dificultosissima quando tratemos de la Sangre de Christo.

Matth. c. 20

¶ EN EL Psalmo 117. el titulo es el comun Alleluia, y aunque es verdad llana que la materia material, y historica es tratar de la gran solemnidad, y pompa con que se lleuò el arca del testamento al monte de Syon, y de la edificacion del templo material hecho por Salomon, pero la verdad de esta figura, y el blanco de este psalmo es Christo, y la entrada tan solemne que hizo en Hierusalem, y así como el arca fue recibida con gran solemnidad de toda la Ciudad con boçes de alegría y grandes alabanças, fue figurar la entrada de Christo en Hierusalem, y la edificacion de el templo material de Salomon fue figura de la edificacion que Christo auia de hazer del templo de su Yglesia, y así lo alega san Mathe. cap. 21. y san Marc. cap. 12. y san Lucas cap. 20. y san Pedro, Acto. capit. 4. y en su 1. Canon. capit. 2. y san Pablo ad Ephes. cap. 3. y antes de todos Esai. ca. 28. y no solamente tanto Profeta, y tanto Euangelista; y las dos lumbreras de la Yglesia san Pedro, y san Pablo, pero vn Hebreo antiquissimo declarando aquellas palabras de Micheas cap. 5. *Et tu Bethle-Mich. c. 5. hem Ephrata ipsa est Bethlehem ex qua egressus est David, sicut scriptum est 1. Reg. cap. 17. Filius sum serui tui Isai Bethlehemitis, paruus ad essendum in millibus Iuda, propter maculam & crimen Thacaruth Moabitidis qui fuit in te, ex mibi egredietur Mesias filius David, pro quo dixit psalmista. Lapidem quem reprobauerunt edificantes: hic factus est in caput anguli. Et egressus eius ante dies seculi. Sicut dicit psalm. 71. Ante solem hynon, id est, filiatum nomen eius: & sic transtulit Ionathas.* Que de cosas confeso aqui este Hebreo antiquissimo. Lo primero que David q fue aqui figura de Christo, nacio en Bethleem, como el mesmo lo confiesa; y Bethleem se llamò Ephrata como parecc Genes. 35. pequeña aldea y lugar de ruyn fama por algun hecho infame que hizo este Thacaruth Moabita pero que ha de venir otro q lo ha de enoblecer y hazer el mas çelebre de toda Iudea que es el Mesias hijo de David, del qual dixo el mesmo David, que auia de ser piedra reprobada de los maestros, y canteros como inutil, y de ningun prouecho, pero estimada de Dios, y puesta por piedra angular que auia de trauar dos edificios, y su salida fue antes del mundo

§ 71.

Matth. c. 21

Marc. c. 12.

Luc. c. 20.

Acto. c. 4.

D. Pet. 1. Ca

no. c. 2.

ad Eph. c. 2.

Esai. c. 28.

Mich. c. 5.

1. Reg. 17.

Filius sum serui tui Isai Bethlehemitis, paruus ad essendum in millibus Iuda, propter maculam & crimen Thacaruth Moabitidis qui fuit in te, ex mibi egredietur Mesias filius David, pro quo dixit psalmista. Lapidem quem reprobauerunt edificantes: hic factus est in caput anguli. Et egressus eius ante dies seculi. Sicut dicit psalm. 71. Ante solem hynon, id est, filiatum nomen eius: & sic transtulit Ionathas.

Que de cosas confeso aqui este Hebreo antiquissimo. Lo primero que David q fue aqui figura de Christo, nacio en Bethleem, como el mesmo lo confiesa; y Bethleem se llamò Ephrata como parecc Genes. 35. pequeña aldea y lugar de ruyn fama por algun hecho infame que hizo este Thacaruth Moabita pero que ha de venir otro q lo ha de enoblecer y hazer el mas çelebre de toda Iudea que es el Mesias hijo de David, del qual dixo el mesmo David, que auia de ser piedra reprobada de los maestros, y canteros como inutil, y de ningun prouecho, pero estimada de Dios, y puesta por piedra angular que auia de trauar dos edificios, y su salida fue antes del mundo

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

Gen. c. 35.

mundo porque fue eterna y así lo dize el mesmo Dauid antes que fuese el Sol fue hijo y fue su nombre y todo esto lo traduxo así Ionathas el Chaldeo, y equerido dezir todo esto para confusión de los judios y Hebreos modernos que afirman que este Pf. se entiende de Dauid y no de Christo contra lo que afirman Hebreos de tanta autoridad y tan antiguos. Y así aquel templo material quiso Dios que fuese figura del espiritual y que allí se figurase lo que los Phariseos auian de vsar con Christo como lo dize el maestro en sus historias Ecclesiasticas sobre el. 3. de los Reyes diziendo que quando el templo se edificaua vno vna piedra notable que siempre la daua a los maestros y canteros y asentadores y q̄ la yuan a asentar y siempre la defechaua por que vnas vezes la hallauan grande y otras pequeña, pero quando se vno de acabar el edificio que se vinieron a juntar las dos paredes vino tan justa que se espantaron y por esto dixo Christo Matth. ca. 20. *Nunquã legistis lapidem quem reprobauerunt edificantes, hic factus est in caput anguli?* y así segun doctrina de todos: este Pf. se entiende de Christo y de su venida al mundo y así combida a todos a q̄ canten el Alleluia y que alaben a Dios y primero en general a todos pues es señor de todos y para todos es bueno, liberal, y misericordioso, y para todos se estiende su misericordia y los primeros como mas obligados a celebrar su bondad y su misericordia dize que sean los Ysraealitas y así dize que comience y tome lamano el Tribu Sacerdotal la casa de Aaron y toda la familia Sacerdotal porque ellos combiden a todos los demas, parece que combida a los Apostoles para que sean los primeros, porque fiendo lo ellos combidaran a los demas, y así lo hizieron quando Christo con tanta solemnidad entro en Hierusalem, los primeros que se quitaron las vestiduras, y las echaron a los pies de la asnila fueron ellos, y luego lo hizieron los demas por que el seglar haze lo que ve hazer al Sacerdote, si se humilla, se humilla; si alaba a Dios, lo alaba: si se desnuda y da limosna se desnuda y da limosna, y luego dize el Propheta: que estando en grandissimo aprieto y trabaxo en vna tribulacion que lo fatigaua llamo a Dios y lo saco de aq̄-

lla estrechura y aprieto y lo puso en vn lugar ancho y espacioso, lo qual se puede entender de dos maneras: la primera es que diga, que estando en grandissimo aprieto, se boluio a Dios y lo saco y puso en lugar ancho y espacioso, que es que lo puso en saluo y lugar seguro donde se pudo espaciar y andar seguramente, lo segundo es que diga que aunque en lo exterior los trabajos lo tenian apretado, en lo interior el coraçon se enanchaua como queda atras dicho; y dize luego de adonde leuiene esta seguridad, que es de tener interiormente a Dios, y por esto no teme lo que puede hazer el hombre porque tiene gran seguridad el bueno q̄ tiene a Dios, porque sepamos que puede quitar el hombre fino es aquello que por fuerça sea de dexar y lo que por fuerça mean de quitar tarde o temprano? pues esto quiero de grado dexallo por Dios por que me lo agradezca, esta vida corporal por fuerça se ade dexar y si antes me la quifieren quitar por Dios tenerme por muy dichoso y bien auenturado en tal caso, y por esto dixo Christo Matth. 10. *Nolite timere eos qui occidunt corpus, animam autẽ non possunt occidere,* dixo Muy bien san Christof. sobre este lugar. *Quoniam si corpus ab impiis occisum non fuerit propter deum, a se ipso post modicum morietur, propter naturam: nunc ponamus q̄ antedem moriamur propter deum, si ergo & necessitate post modicum morituri sumus nulla dei causã proposita: quare ante modicum in causa dei cum gloria dei morimur, vt fiat voluntarium quod necessarium: vt afferamus promunere quod redderetur a te prodebito?* pongamos que no nos quitan la vida por Dios, de zid de aqui apocos dias no os la ade quitar la muerte y la mesma naturaleza sea de acabar. Pongamos tambien que pocos dias antes nos la quitan por Dios. Si por fuerça de aqui apocos dias emos de morir sin ser Dios la causa de nuestra muerte fino la naturaleza pues porque no moriremos vn poquito antes quando se offreze la gloria de Dios? de manera que hagamos voluntario lo que es necesario y lo que es deuda que emos de pagar lo demos en presente a Dios antes que se cumpla el plazo, señor la muerte es deuda que deuemos y la emos de pagar, pues antes que se cumpla el plazo os la quiero dar, y por esto dixo Christo Ioã. c. 15. *Modicum & iam nõ videbitis me,*

Matth. 20.

Matth. 10.

D. Chris.

Ioã. c. 15.

M 5 de

ALLELVIA

de aqui a poquito no me vereys porque tengo de morir y de mi voluntad quiero ofrecer mi vida al padre, el morir vn poquito antes es causa de ofrecer de mi voluntad mi vida al padre y por esto mi muerte es de tanta estima porque es de mi voluntad; que si fuera forçosa no fuera de tanto merito, esto mesmo dize el bueno el quitarme la vida vn poco antes es causa de que de mi voluntad la ofrezca ami padre porque morir naturalmente, no tengo q ofrecer de voluntad, porq donde ay fuerça y neçesidad de perfe no ay volūtad; si de *Peraccidens*, conformado me con la voluntad de Dios y teniendo por buena mi muerte quando naturalmente muero, bien puede ser voluntario de per accidens, y assi dize el propheta que si queremos tener nuestras esperanças ciertas y seguras que las pongamos en Dios, porque es mejor esperar en Dios que en los hombres aunq seã Reyes y principes, porque todos son mudables: q̄ ò la fortuna aduersa los muda ò la muerte ò se les muda la voluntad, ò la vida: pero en Dios no ay mudança y fino en mi os quiero poner exemplo, yo me vi cercado y combatido de toda parte de gentiles como marcanos de manera q̄ vnos me combatian por vna parte y otros por otra pero no por eso desmaye ni perdi el animo, sino confiado en el fauor diuino tuue esperança q̄ los auia de vézer a todos y assi fue, es dezir que aunq̄ la Yglesia fueua cercada de toda parte de enemigos Turcos, Moros Hereges, no por eso emos de desmayar fino tener esperança en Dios que los emos de vencer. Y pone el Propheta dos comparaciones maravillosas, que lo cercaron como abejas, ò como fuego que prende en espinas. Lo qual se puede entender de dos maneras, la primera que hable Dauid del impetu grande con que le acometieron sus enemigos como enjambre de abejas que vienen con gran ruydo con sus aguijoncillos armadas para morderle, y como fuego que en prendiendose en espinas parece que con gran ruydo lo quiere todo atalar y quemar: pero que faciles son las abejas de vencer con vn poco de humo y el fuego de espinas que al parecer leuanta gran llama y es terrible y espanta pero dura muy poco, luego se acaba es como los Moros y Alarabes que al primer im-

petu acometē con gran algazara, y griteria que parece que todo lo quieren hūdir pero pasado aquel primer impetu no ay mas, y assi el valeroso y valiente Español espera aquel primer impetu y dexa lo pasar pero rebuelue luego con animo valeroso y no halla casi resistēcia ò muy poca: assi acometen los malos a los buenos y los cercan, con que impetu y fuerça los acometen y los cercan, con q̄ impetu acometian los Pharisēos a Christo y Saduceos y lo cercauan y cō vna sola palabra los confundia y rendia y hazia callar; con este mesmo impetu acomete la carne y acometen los demonios pero el valeroso Christiano nose rinde a aquel primer impetu porque entiende que luego se acaba aquella furia y orgullo y queda quieto y pacifico y con el merito de la victoria y con vna sola palabra Iesus, y vna Cruz luego se acaba y deshaze todo, y dize luego el Propheta que aquel primer impetu lo haze bambalear pero no caer: terribles (dize) fueron los empellones que me dieron pues casi me hizieron caer, pero entonces llego Dios y tuome y assi no cay, como tiene Dios a los predestinados para que no caygan se tratara quando tratemos de predestinatione, y de no auer caydo ni rendidose al enemigo fino salido con la victoria dize el grande aplauso que vuo en la Yglesia publico, las bozes que auia en las casas de los justos de contento y alegria por la victoria ganada de los enemigos y como todos cantauā Alleluyas y bozes de alabança que llegauan al cielo publicadoras de aquella tan gran victoria ganada conseruando Dios la vida a los buenos y quitandose la a los malos, alegranse los buenos y cantan el Allelu ya pues tienen tan buen defensor como es Dios y assi lo Dize Moysen en su cantico exod. c. 15. *Cantemus domino gloriose. n. magnificatus est, equum & ascensorem proiecit in mari;* cantemos cantares de alabança a Dios pues al cauallero y al cauallero, al carro y al carretero a todos los anego en el mar y dize luego el Propheta lo mesmo que Moysen lo que sea decantar es que la mano diestra de Dios a hecho cosas tan famosas ya ella sea de atribuyr tan celebre victoria y assi declarando nuestro padre san Augustin este lugar dize q̄ se entiende de Christo porque el es die-

Exod. 15.

D. Aug.

tra del padre porquie el padre haze todo lo que haze el brazo y diestra de Dios que es Christo, leuanta a los humildes de fca a los mortales: y de flaqueza fca fortaleza, y de afrenta fca gloria, y de muerte vida, y de vencimiento victoria y así la alcanço del mundo, demonio, y carne y muerte, y peccado, y no la alcanço el hõbre a solas, sino Dios hombre, la diestra del padre, q̄ es Christo: y pues Dios aquerido, que no muera sino que biua, razon es, que esta vida la emplee en seruicio de aquel que meladio: y con ella publicare sus grandes hazañas y marauillas. Y esto se p̄ued entender de Dauid, que estando cercado de sus enemigos, que lo querian matar y quitar la vida: y teniendo ya tragada la muerte, (quando menos esperança tenia dela vida) quiso Dios darfela, para que contase sus grandezas y marauillas. Lo qual se puede tãbien atribuyr a Christo: que no quiso su padre la muerte se en señorease del, si no que resuscitase altercero dia, para que publicase las grãdezas de Dios, y lo mesmo fue en Lazaro, que quiso Dios que la muerte tam poco se enseñorease del de todo punto, sino que tornase a la vida, y que biuiese para gloria de Dios, y contase a los biuos sus grandezas y marauillas. Y así estando cenando con el Christo y cõ Martha y Maria (como cuenta san Ioã ca. 12) contaua para gloria de Christo lo mucho que auia obrado en el y pues el le auia dado la vida, no la auia de emplear sino en seruicio suyo; Como el otro (q̄ cuenta Eusebio) que resucito para enseñar a los biuos las penas de purgatorio, para que se guardasen dellas, y de las del infierno: en lo qual da a entender el profeta, el para q̄ quieren los buenos la vida q̄ es, para emplealla en seruicio de Dios. Y no solamente para esto, sino para que el trabajo sirua de castigo, y el bueno q̄ de enmendado y aprouechado, considerando, que es castigado de tambien padre, que castiga no como enemigo para matar, sino padre para enmendar, y así dixo la boz Hebrea, *Flagellans flagellauit me*. Açorome como padre y maestro para que el hijo y discipulo sean buenos, Enseñando a los padres que de esta manera an de castigar. Y así viniendo de la victoria, la primera visita que haze es al

Templo. Costumbre muy loable la qual guardauan los Romanos: que quando algun Capitan venia con victoria, lo primero que hazia en entrando en Roma era yr al Templo de las Vestales, a dar gracias a sus Dioses falsos pero el Profeta Dauid va al templo a dar gracias al verdadero Dios de la victoria: que auia alcançado, y así vsa de vna galana apostrophe con los Sacerdotes y Leuitas. Ea Sacerdotes abrid abrid esas puertas, para que publicamente de las gracias a Dios, por la victoria y vida que meadado. Abrid las puertas del templo sancto de Dios, donde se sientan solos los buenos, y tienen entrada, para que en presencia de todos ellos de gracias a Dios. Ay en este verio doctrina moral, y mixtica marauillosa, moral, que enseña a los Reyes y a todos los buenos y fieles, como en alcançando alguna victoria ò dando vida y salud a alguno en particular ò en general (cuya vida es de grande importancia para la Yglesia) luego a de acudir al Templo adar las gracias a Dios, como lo hizo aquel paralitico, de quien trata san Ioan cap. 5. que lo hallo Christo en el templo, dando gracias a Dios, por auello sanado. Lo segundo como quiere Dios, que entren por las puertas de su casa solos los buenos y justos, que son sus amigos: y por eso dize Dauid, que estauã cerradas, y solos entrauã por ellas los justos. Y si vuiera este concierto en la Yglesia, fuera de grãde importãcia para la enmienda de los publicos peccadores: por que a estos no se les auia dedar la puerta ni entrada en la Casa de Dios. Digo a estos publicos peccadores, como son amãcebados publicos, Vsureros, y logreros, y blasphemos, que no ay salir de sus peccados: porque para esto instituyola Yglesia Ostiarios, que son porteros, y así dize Malachi. c. 1. *Quis est in vobis, qui claudat ostia, & incendat altare meum gratuito.* Malach. 1. Quien ay entre vosotros, que haga officio de porteros, y eche fuera a los publicos peccadores. Que así como el perro anda con vn açote, echando fuera los perros, así auia de auer perreros en la Yglesia, que dixesen perros fuera, publicos peccadores fuera; porque en la casa de Dios no an de entrar perros a hoçar las cosas sagradas, y profanallas. Esto en señõ Christo, quando con vn açote echo a los

Ioã. c. 5.

Malach. 1.

a los

ALLELVIA

Matth. c. 21 a los legeros, y cambiadores fuera del templo. Matth. c. 21. y. Ioa. c. 2. y así lo dize David Pl. 14. *Domine quis habitabit in tabernaculo tuo, aut quis ascendet in montem sanctum tuum? innocens manibus & mundo corde: señor quien a demorar en vuestra casa y entrar en ella, y en vuestro monte sancto? y responde. I os que tienen limpio coraçon y manos, y así Sacerdotes para estos buenos y justos abrid las puertas del templo. Abrid principes de la Yglesia vuestras puertas para estos buenos, y justos: y para los demas cerraldas.*

§ El sentido mixtico tambien es maravilloso. Pero para entendello, es menester presupponer, que antes de la Encarnacion (desde que pecco Adan) las puertas del cielo estuuieron cerradas: y no auia entrada por mas sancto y justo que fuese, aunque fuese san Ioan Baptista. Todos yuan allimbo, pero en encarnando el verbo se hizo puerta del cielo, y así lo dize el mesmo por san Ioan cap. 10 *Ego sum ostium*, hizose tambien camino, y así lo dize por el mesmo san Ioan cap. 14 *Ego sum via*. Esta puerta estaua oculta y cerrada: nadie la sabia, hasta que en la cruz la abrieron con la lança, y así parece que san Ioan cap. 19. quiso denotar misterio quando dixo. *vnus militum lancea latus eius aperuit*. Vn soldado abrio a quella diuina puerta con la llau de la lança, por la qual salieron los Sacramentos: a las quales llama la escriptura Diuina puertas del cielo. Y así las llama el Propheta David Pl. 77. *& januas cali aperuit*. Lo qual no hazian los Sacramentos de la vieja ley como lo dize san Pab. ad Galat. cap. 1. *Ex operibus legis non iustificatur emnis caro, iustitia autē Dei est per fidem Iesu Christi*. y así Christo es la puerta del alma, por donde entra la vida al alma: y así abriendose aquella diuina puerta, y instituyendo los Sacramentos, los quales. *Ex opere operato*, justifican y dan gracia. Pues de estas puertas habla David abrid melas puertas de la justicia. O si acabasen ya a abrirse aquellas diuinas puertas de aquellas llagas de Iesu Christo. Todo esto es desear a Christo que las auia de abrir, y instituyr los Sacramentos. O si las viesse abiertas, como declararia quié era Christo, y por estas puertas solos los justos ande entrar, porque solos los justos son recibidos, Y así lo dize san Ioan apoca

lip. cap. 21. *Non intrabis in illam aliquid conquinatum, faciens abominationem & mendacium, nisi qui scripti sunt in libro vite & agni*. De razon y de justicia no auia de entrar en el Templo ni en la Yglesia cosa suzia ni contaminada, ni que sea abominable ni mentirosa sino los predestinados, q̄ estan escriptos en el lib. de la vida y del cordero, de manera que ay puertas de vida, que son los Sacramentos, y ay puertas de muerte que son los pecados, por que por ellos se camina a la muerte eterna, y por eso dize la Yglesia, *Aporta inferi liberanos domine*, y Pl. dize David, *Qui exaltas me de portis mortis, vt annunciem omnes laudes tuas, in portis filie Syon*. Donde dize que ay dos puertas, vna de muerte, y otra de la hija de Syon, que es Hierusalé las de la muerte quan anchas y grandes son, y que abiertas de par en par, las de Hierusalé angostas y muy estrechas, Las de la muerte puertas de alcaçar real, las de la vida que chicas, y así lo dize Christo Matth. 7. *Intrate per angustam portam, quis lata est porta & spatiosa via que ducit ad perditionem, & multi sunt qui intrant per eam, quā angusta est porta, & arctua via, que ducit ad uitam & pauci intrant per eam*, O q̄ dellos caminan por el camino del infierno, porque esta lleno de regalos y de contentos: pero el camino y puerta del cielo que estrecha, que es lo que llora Christo Math. 20. *Multi sunt vocati, pauci vero electi*, que poquitos los escogidos, y así dize Christo. *Porta perditionis est diabolus, per quem introitur in gehenam Portauit est Christus, per quem introitur in regna caelestia*. La del infierno que ancha, porque muchos caminan por ella: ancha porque los peccadores quieren y son amigos de andar a sus anchuras. La de Christo estrecha, porque estrecha a los peccadores, a que hagan penitencia. No andefer las puertas de Christo, como se ymaginan los hereges, tan anchos, que sola la Fê, muerta, basta, Fê muerta, y que biua cada vno como quisiere, el camino para esta puerta los peccados, el camino para venir a la puerta: Christo, la Fê y virtudes. Esta puerta, y las de las llagas de Christo deseaua David ver abiertas, para que entrando por ellas se bañase en la sangre de Christo, y sanase de la lepra del peccado, como lo figuro el buen Emperador Constantino, quando los medicos le

Ps. 9.

Matth. 9.

Matth. 20.

D. Chri.

Matth. c. 21
Ioa. c. 2.
Ps. 14.

§. 2.

Ioa. c. 10.

Ioa. c. 14.

Ioa. c. 19.

Ps. 77.
Adga. 2.

Apoca. 21.

le mandaron se bañase en la sangre de los niños, y sanaria da la lepra, y aparecieron los otros mejores medicos san pedro y san Pablo que se bañase en la sangre de Iesu Christo, cuya puerta era el Baptismo y sanaria de la lepra del cuerpo y del alma Y fue assi: pero dize luego el Propheta con grande lastima, como la piedra de esta diuina puerta los maestros de canteria la desecharon los que edificaron la Yglesia, y auian de andar abufcar piedras firmes y buenas para ella, desecharon la piedra angular, que Dios embio para edificar la Yglesia Chatolica: y que trañase dos edificios, que fueron pueblo judayco y gentilico, y que este verso en sentido literal principal se entienda de Christo, es cosa llana y aueriguada: pues el mesmo Christo lo alego desi contra los Phariseos, Matth. cap. 21. Pero es bien saber la figura. sobre que se funda esta verdad, si es la piedra que aparecio antes que se edificase el templo (como esta dicho?) Aunque parece que esto no tiene mucha autoridad, por no auer cosa firme, en que se funde: Aunque pudo ser. Otros dizen, que la figura fue David y los maestros de canteria Saul, y los principales de su Reyno: los quales desecharon esta piedra, que Dios tenia señalada para que puesta en alto, juntase los diez Tribus diuididos del tribu de juda, como lo dize Oseas cap. 3. y diuinamente Ezechiel. c. 37. adonde le dize Dios, *& tustilij hominis sume tibi lignum vnum & scribe super illud juda & filiorum Isrrael sotiorum eius, & tolle lignum alterum; & scribe super illud Ioseph. lignum Ephraim, & cuncta domus Isrrael sotiorumq; eius, & ad jungeilla vnum ad alterum tibi in lignum vnum, & erunt in unio nem inmanutua.* Hijo del hombre, toma vn palo ò vn madero, y escribe en el el tribu de juda, y de los hijos de Ysrrael, y de sus compañeros, y toma otro palo, o madero y escribe en el a Ioseph, ya Ephraim y todas las casas de Ysrrael y sus compañeros, y luego junta estos dos maderos, y sera todo vno por medio de estos dos palos juntos. Que es esta figura sino de zir, que dauid a de juntar dos maderos y hazerlos vno? y allí sean de juntar los diez Tribus repartidos por el mundo en vno con el Tribu de juda? O que a otro hito mas alto tira el Espiritu Sancto, que es poner dos comparaciones marauillo-

Matth. 21.

Osea. c. 3.

Ezechi. c. 37.

sas, la primera como (por medio de la cruz hecha de dos palos omaderos) auia de juntar el verdadero David Christo el pueblo judayco y gentilico, y por eso se le puso por titulo sobre la mesma Cruz, *Iesus Nazarenus*, en lengua hebrea, Griega y latina: porque todas estas naciones Hebreos, Griegos, y latinos, y todas las demas naciones se auian de juntar en la Yglesia por medio de la Cruz, y la següda comparacion es dezir, que Christo era la piedra biua, que a de juntar estas dos paredes pueblo judayco y Gētilico. Y los maestros de canteria, los Sacerdotes y phariseos la desecharon desi, los q auian de edificar la Yglesia; esos la destruyen, los que anian de buscar buenas piedras, esos desechan la buena piedra biua Christo, y todas las demas piedras biuas que el traxese como inutiles y de ningun prouecho, pero asu pesar leuanto Dios en lo alto de la Cruz esta diuina piedra, para que fuese cabeza, y trañase las dos paredes pueblo judayco y Gētilico, y la tirante rezia (por medio de quiē se trañase) fuese la Cruz. Esta es la piedra que vio Iacob. Genes. c. 28. el qual viniendo del lugar donde esta agora Hierusalem, despues depuesto el sol se echo adormir, y puso vna piedra de baxo de su cabeza por almohada, y durmiese, y vio sobre aquella piedra fundar vna escalera, que llegaua al cielo, y Dios en lo alto, que la sustentaua: leuanto se luego y dize verdaderamente este es lugar sancto, y puerta del cielo, y tomala piedra y leuantala en alto y dize echando azeite sobre ella, (Como consagrandola) que a de quedar allí para perpetua memoria, y llamo a aquella ciudad Bethel casa de Dios. Que sea Bethel y como fue casa de Dios, y las menguantes y crecientes que tuuo, diremos, quando tratemos de este nombre Bethel. Aqui Iacob vio todos los milterios de nuestra redemptio, Esta piedra sobre quien sea auia de edificar toda la Yglesia chatolica es Christo, descendiente de Iacob, y auia de ser por medio de la Cruz, la qual auia de ser escalera, con q se auia de escalar el cielo, y esto quando quando se pusiese el sol Christo en la Cruz, y durmiese el verdadero Iacob el sueño de la muerte. Allí se començo a edificar la Yglesia chatolica. Esta es la piedra que vio Zacha. c. 3. con siete ojos, Christo

Genes. c. 28.

Zacha. 3.

ALLELVIA

- D. Hiero.** Christo, lleno de siete llagas: porque como dize san Hiero. siete vezes derramo sangre. La primera en la circuncisi6n. La segunda en el huerto, latercera, quando arrimado su diuino cuerpo a una columna, lo abrieron a açotes. la quarta, quando con duros juncos marinos 6 espinas pasaron su diuina cabeza, dezando los abrojos juncos rubricados con su sangre, La quinta quando con duros clauos barrenaron sus manos. La sexta quando hizieron lo mesmo en sus sagrados pies, la septima quando con dura y cruel lança abrieron su diuino costado. Esta es la piedra fundamental que llama san Pab.
- 1. corin. 3.** *Lapis capitalis & fundamentalis, 1. corin. 3. Fundamentum. n. aliud nemo potest ponere, praeterid quod positum est Christus. Y capitalis, y angularis,* la llama a qui Dauid, y Christo
- Matth. 21.** Matth. c. 21. Llamase tambien, *Lapis refugij,* donde nos emos de acoger, huyendo de nuestros, enemigos. Llamase, *Lapis offensionis & petra scandali,* y assi la llama
- Esay. 8.** Esay. c. 8. *& erit vobis insantificationem, in lapidem autē offensionis, & in petram scandali,* para los buenos piedra de refugio y de sançtidad: para otros piedra de estropieço y de escandalo. Y Daniel cap. 2. La llama. *Lapis contritionis & comminutionis,* por que des haze los reynos del mūdo. Moy sen la llama, *Lapis reprobationis & contradictionis,* la q̄ reprueua y aprueua, echa, A y echa. R. para dar el grado y suficiencia
- Num. c. 20.** para el cielo. Numero. c. 20. porque no creyan los hijos de Ysrael, que de aquella piedra podia facar Dios agua, y hiriedo en ella falso agua en tanta abundancia, que beuio todo el pueblo. Nimas ni menos aquella diuina piedra Christo, herida en el lado con la vara y hierro de la lança, salio agua y sangre en tanta abundancia, que basto a lauar nuestros peccados. Y es la tima grande que los maestros y prelados, que lo son para edificar la Yglesia, y auian de buscar buenas piedras, y ir por ellas al mar como hizo Christo Matth. c. 4. ya la Gentilidad, d6 de traxo tantas y tan hermosas piedras, tanto doçtor y prelado, y de la mesma cãtera del judaismo saco aquellas diuinas doze piedras con que subio tanto el edificio; Assi los maestros de canteria auia de buscar semejantes piedras, para que subiese el edificio de la Yglesia. Pero ay de mi que veo, que se va el edificio de la
- Yglesia deshaziendo, y plega a Dios no fea. por desechar las buenas piedras: Como los phariseos, a los quales Christo como malas piedras quito de el edificio de la Yglesia. Vosotros medesechais amisiendo buena piedra, pues yo os deseche a vosotros como malos maestros, y que no sabeis conofcer las buenas piedras. Y yo quiero ser maestro de mi Yglesia: y assi de la cantera del judaismo y de la gentilidad traxo Christo hermosissimas piedras, con que asu bido tanto este diuino edificio de la Yglesia, teniendo por fundamento y cabeza esta diuina piedra Christo, y como negocio tan milagroso da el Propheta por autor dello al mesmo Dios, y assi dize que todo esto es obra de Dios, y por eso es tan admirable, piedra admirable cortada de la cantera de Adan sin manos de hombres, para que juntase dos cosas tã distantes como la diuinidad y la humanidad, y que hiziesen vn solo edificio Christo, y que este edificio fue se creciendo poco apoco. Que obra mas admirable que esta, que Dios se haga hombre, el immortal mortal, el inuisible visible, y el señor de los Angeles sieruo, y como tal naciese en vn establo? O q̄ bien dixeron los pastores Lucæ. 2. vamos a ver tan gran misterio, y quando llegaron y lo vieron, quedaron admirados. porque a quien no auia de admirar ver juntos dos extremos, pues admira a los Seraphines, y se cubren de pies a cabeza viendo dos extremos juntos? pies con cabeza, Dios cabeza con el hombre que es pies: alteza y baxeza, cielo impireo con establo, eternidad con niño de ocho dias? Esta es obra admirable de Dios, que sabe juntar dos extremos tan distantes. Diuina piedra y admirable que juntase los dos testamentos viejo y nueuo, y lo hiziese todo vno. Diuina piedra que juntase el cielo c6 la tierra por medio de la Cruz y que vna piedra sin manos hiziese pedaços los grillos y cadenas, y venciese al demonio, y libertase al genero humano y desterrase el peccado del mundo, y muriendo en la Cruz instituyese Sacramentos, que fuesen del cielo: y muriendo traxese assi al mundo, y por medio de la Cruz lo conquistase, y resucitando con su propria virtud: y que hiziese que los que eran enemigos capitales de la Yglesia, como eran G6tiles, Emperadores

Matth. 20.

y Reyes que adorauan y dolos abaxafen la ceruiz al jugo de el Euangelio, y se buiectafen a el, y derribafen sus templos y ydolos, y adorafen a aquel de quien blasphemauan: y pusiesen sobre sus cabeças lo que antes ponian debaxo de sus pies, y que doze pobres Apostoles desnudos y desarrapados conquistafen el mundo y que dellos y de Iudios y gentiles se hiziese vna Yglesia. *A domino factū est istud, & est mirabile in oculis nostris.* Y q̄ diga Christo y alegue todo esto de si contra los Phariseos, a los quales diga, vosotros me auéis reprobado como piedra: pues yo os reprueuo a vosotros como a malos maestros: y la Yglesia la fácare de vuestro poder, y hare que se plante y pueble de judios y gentiles: y ay de los que no quisieren admitir esta piedra: y guardense de que ellos no caygan sobre la piedra, o de que la piedra cayga sobre ellos, que todo es malo: porque refran es comun, si la piedra cae sobre el cantaro, mal para el cantaro: y si el cantaro sobre la piedra, mal para el cantero: aun que peores, que la piedra cayga sobre el cantaro, porque lo desmenuza mucho, que si el cantaro cae sobre la piedra (sin estar cozido) remedio tiene, como se lo dixo Dios a Hiere. cap. 18. que le mando fuese a casa d̄ vn ollero o cáterero, y que mirase lo q̄ hazia, y como andando su rueda se le caia vn vaso, y se hazia pedaços, y lo tornaua a tomar y boluer a la rueda, y hazello mejor. Es dezir q̄ mientras vn peccador esta en la rueda de este mundo, (aunque cayga en peccado) se puede tornar a hazer, y podria ser mejor que antes, y amas gracia; pero salido de la rueda de este mundo, y cae la piedra de la muerte sobre el, no tiene remedio. O habla Christo con los judios, que se guarden, y no esten cocidos y duros en su infidelidad y obstinacion y dureza: que si estando recozidos cae sobre ellos la piedra Christo, los desmenuzará y hara poluos, y los sembrara por el mundo, para que sean como poluo hollados, y metidos debaxo de los pies de todos; como lo vemos por estar tan obstinados y no querer admitir a Christo. Y quando a desfer ese dia en que emos de ver tãtos misterios? despues de la resurreccion de Christo de cuyo dia dize el propheta y dize la Yglesia, *Hec dies quam fecit domi-*

Hiere. 18.

nus exultemus & letemur in ea. Este es el dia que hizo el señor cantemos Alleluya y alegremonos y regozijemonos en el. Esto aplica la Yglesia al dia de la Resurreccion, y con gran propiedad: porque significa el tiempo, que a Dauid se le dio la possession del Reyno. Pero tiempo y dia mas alegre quando a Iesu Christo se le dio la possession del cielo y de la tierra, que fue luego en resuscitando, y así lo dize el mesmo despues de auer resuscitado Matth. c. 28. *Data est mihi omnis potestas in celo & in terra,* y dize que este diuino dia lo hizo Dios. Pues diuino Propheta. que nouedad es esta? no hizo Dios todos los dias? cosa llana es que sí. Pues como dezis, que hizo mas este que los demas? No trata aqui el Propheta del dia natural, que se encierra dentro de 24. horas, sino trata del suceso de aquel dia, como solemos aca dezir, dia alegre, porque nos sucede alguna cosa alegre en el, y dia triste porque sucede alguna cosa triste. Así hizo Dios este dia alegre, y regozijado, por el negocio tan alegre, que en el sucedio, que es, la Resurreccion de Christo, dia de salud, y de contento, el ausencia del sol causa tristeza, y todas las cosas estan obscuras y tristes con el ausencia del Sol, y salen las aues noturnas, y bestias fieras como lo dize Dauid *Pf. 103. Posuisti tenebras & facta est nox, in ipsa pertransibunt omnes bestiae siluae. ortus est sol & congregatisunt,* ponese el sol Christo y salen los Phariseos como Leones de sus cuevas a hazer presa en las ouejas, las quales todas estan recogidas y tristes, y todas sus cosas estauan obscuras con el ausencia del sol Christo. Así lo dize la Yglesia *Tristes erant Apostoli de nece sui domini,* pero naçe este diuino sol con nueua claridad y resplandor, y con su nascimiento desterro las sombras de las figuras del testamento viejo. Desterro las sombras de los peccados. Desterro las tinieblas d̄ la ignorancia de sus Apostoles, y infidelidad. Desterro las tinieblas de las tristezas de los coraçones de su santísima madre, y de los Apstoles, y Marias, y de todos los buenos: y por esto este es el dia de gran alegría, que hizo el señor, por el alegría que cauó su Resurreccion. No ay que andar ya a sombra de tejados del testamento viejo, ni a sombra de tejados de peccados. Sino como dize la Yglesia,

Matth. 28,

Pf. 103,

Sicut

ALLELVIA

Sicut, in die ambulemus. Ya no ay que andar de noche, sino de dia. Este es el dia alegre, en que la virgen y los Apostoles se alegraron. O quiere dezir dia es alegre todo el tiempo de gracia, desde que vino Christo al mundo. Y noche la que vno desde Adan hasta Christo y así lo dize san Pablo llamando a este dia, dia de salud. 2. Cori. 6. *Ecce nunc tempus acceptabile, Ecce nunc dies salutis,* y el principe de la Yglesia en su Cano. c. 1. adonde llama al tiempo del testamento viejo, tiempo caliginoso y obscuro, que no auia sino luz mé diga la de estrellas de Prophetas: hasta q salio el Sol Christo. Aunque conforme a la corriente del Psalmo, mejor se entie de del dia que Christo entro con grande triumpho en la ciudad de Hierusalem. Y para que mas quadre con el misterio, el Pronomen, *me*, no lo tienen los Hebreos, ni Griegos, ni originales enmendados. *O domine saluum me fac, ò domine bene prosperare.* y si no esta el, *me*, son palabras que todos los ciudadanos de Hierusalem dixeron a Christo, como lo dize el Euan

2. Corint. 6.
D. Petr 2.
Cano. c. 1.

Matth. c. 21.

D. Aug.

D. Hiero.
Eusebio,
Theophila.

gelista sa Matth. c. 21. *Hosia:na. filio Dauid saluum fac filiū Dauidis, hosia:na. in excelsis, i. tu qui es in excelsis, salua nos.* Señor, vos que de tal manera estais en la tierra, que juntamente estais en el cielo: hazed, que esta diuinapiedra, cayda de alla del cielo sin manos, reprobada y desechada por los canteros ymaestros espirituales (que son los phariseos) libralda de sus manos: hazed que sus cosas tengan feliz y dichofo suceso: porque dichofo y bendito sea el que viene en el nombre del Señor: q viniendo en el nombre del Señor, razon es, que todos lo recibamos. Y así dize nuestro padre san Augustin, *Maledictus ergo ille, qui uenit in nomine suo: sicut dominus in Euāgelio ait. Ego ueni in nomine patris mei et non recepistis me. si alius uenerit in nomine suo, illum recipiatis,* san Hiero. y Eusebio y Theophilato dizen, que aquel, *Filio Dauid*, esta en datiuo, y sea de juntar con el *dicentes*, y así a de dezir, *Dicentes filio Dauid hosia:na*, Todos an de dezir al hijo de Dauid, suplicamoste, que nos salues, y des el cielo. Y así pueden ser palabras de Christo alu padre, que pide salue al hijo de dauid; y si del pueblo es dezir, que piden todos, dichofo y feliz suceso al que viene por legado, y embaxador del señor para que declare al mundo su uo: untad;

y que trae plenario poder, para librar-nos del captiuorio de sathanas, peccado y muerte, y nosotros que somos de la casa de Dios, y de su Yglesia, os echemos mil bendiciones. O quedia tan claro y alegre, que nos alalido có tan buen Sol y tal claridad de doctrina. Es razon aduertir, que este verso tiene muchos sentidos: porque en quanto ala historia, si se entiende de Dauid, son palabras de los Sacerdotes, los quales dizen. Nosotros que somos de la casa de Dios dezimos, que seais bendictos todos aquellos, que fauoreis a Dauid: y aqui acaba el verso, y comienza luego otro. *Deus dominus est, qui lucem nouis prosperitatis, i. tulit, itaq, uictima alligata ad cornua altaris,* Dios es el que nos adado dia tan alegre y tan claro: razon es, que en hazimiento de gracias, le offrezcamos sacrificios: y así traygan se uict: mas para ello, y atense junto al altar. Pero dexemos la figura, y tratemos de la verdad: y así estas bendiciones pueden ser de Dauid, o del pueblo: si de Dauid es, que despues que a hablado con Christo como con su hijo, y confesado su diuinidad, y humanidad, se buelue a los Apostoles, y les dize. O dichosos vosotros, que soys de la casa del señor, y toys los que lo acompañais: plega a Dios tengais buen suceso en todas vuestras cosas. Y pueden ser palabras dichas del pueblo a Christo. Y así dizen lo q dixo Esay: cap. 3 a donde trata de la uenida de Christo, y como lo auian de desechar, y no lo auian de admitir. Pintalo primero niño, y dize luego, *Pro eo q abiicit populus iste aquas Siloe, qua uadunt cum silentio,* Pueblo ingrato y desconocido, que menospreciaron el gozar y biuir con quietud y reposo, y quisieron exprimentar las aguas del rio Resyn, que corre con grandissimo impetu es razon, que sean ahogados en ellas. Es justo juyzio de Dios, q los que menosprecian el gozar del agua clara de Christo (que es su doctrina suave y amorosa) sean oprimidos y atropellados de otros tales como ellos: y de leyes duras y de hierro como ellos. No seã de preferir las aguas de Damasco del rio Resyn, gruesas y salobres, dañosas y pçonosãs, que causan muertes y enfermedades, a las aguas del Iordan, las quales sanan a los enfermos, y les dan vista, como lo dize san Ioan cap. 9. que embio Christo

os. d. 11.

o. 11.

Esay. c. 3.

Ioan. c. 9.

Christo

Christo al ciego puesto del lodo a la laguna de Siloe, que quiere dezir, *missus*, para que sanase, tirando a otro hito que era a los Fariseos, ciegos, hinchados, que se humillasen, y recibiesen a Christo y sanarian de la ceguera del entendimiento. Lo mesmo 4. Reg. capit. 5. embio a Naamã Syro, a que se lauase en el Iordan siete vezes, y Christo trae esto, *Luc. 4. ca. capit.* es dezir esto como emos de yr a aquel que es, *missus*, que fue embiado para remedio de los hombres, porque como dize san Pablo. *Qui in mansuetudine suscipiunt verbum, per verbum animorum salui fiunt.* Como la doctrina de Christo es agua manã embeuefe, y empapase en las almas mantas, que es lo que dize san Tiago en su Canonica capit. 1. *In mansuetudine suscipite insitum verbum quod potest saluare animas vestras.* Con mansedumbre el inxerto de la palabra diuina lo recibid en vuestras animas, la tierra blanda como recibe en si el agua blanda. Luego trata de que todos reciban a Christo, y assi haze junta de todos. *Congregamini populi & vicimini* Cometele aqui vna figura q̄ llama los Latinos, Sarcasmos, vna manera d̄ burla con grande pesadumbre y dolor, haziendo burla de todos aq̄llos q̄ no an de recibir a Christo, y luego dize como es piedra, dode muchos an de tropezar y caer, y assi dize cō grã sentimiento. *Et erit vobis in sanctificatione, in lapidē autem offensionis, & in petra scādali, duabus domibus Israel, in laqueum & in ruinā habitāribus Hierusalem, & offendent ex eis pluri mi, & cadent, & conterentur, & irretietur, & capientur: liga testimonium, signa legem in discipulis meis: ecce ego & dveri mei, quos dedit mihi Deus.* O que d̄ cosas dize Esaias de Christo y como le mada, q̄ esta propheçia quede çerrada y sellada, hasta q̄ el venga, y a quãtos ha de ser causa de sanctidad, y a quantos piedra d̄ escādalo, y an de caer y se an de enredar, para q̄ como paxaros los cojã en la red de Hierusalem, por no auer conocido a Christo, y assi lo llora Christo a la entrada de Hierusalem, *Lu. ca. 19. Quia & si cognouisset & tu, in hac die tua, que ad parietem tui, nunc autem abscondita sunt ab oculis tuis. Quia venient dies in te, & circumdabunt te inimici tui vallo.* Todo lo q̄ dixo Esai lo declaro Christo aqui diuinamente. Esaias dize que desea q̄ recibã a Christo, y la propheçia q̄ dize Esaias q̄ queda çerrada y sellada

hasta los tiempos d̄ Christo lo declara Christo, q̄ por no conocerle la han de çercar sus enemigos, y derribarla, y echarla por el suelo, y no auia de quedar hombre de todos ellos. Y el Propheta Esai. dize q̄ el y sus dos hijos recibē a Christo y se ponen en sus manos. Lo mesmo dizen los de Hierusalē, los buenos veen, q̄ los Phariseos Sacerdotes, y Escruanos no quierē recibir a Christo. Dizen, si ellos no lo quierē recibir, nosotros lo recebimos y nūestros hijos. Y assi ellos lo salen a recibir, y los niños lo reciben, y cōfielan en el tēplo, y dizen, q̄ dan gracias a Dios por auerles embiado a Christo, para q̄ alumbrase a los hombres q̄ estauã metidos en grãde escuridad y tinieblas, como dize Zacharias padre d̄ *Luc. c. 1. Baptista, Lu. c. 1. Illuminare his, qui in tenebris, & in vmbra mortis sedēt, y Esa. c. 50. Quis ex vobis timens Deum, audiens vocem serui sui qui ambulat in tenebris, & nō est lumē ei? Quiē ay q̄ tema a Dios, y de oydos a su siervo Christo, q̄ aunq̄ estē metido en tinieblas no vea esta luz Christo? Lo mesmo Simeō *Luc. c. 1. Lumē ad reuelationē gentiū,* y el mes *Esa. ca. 9. Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucē magnā.* grã luz, y por esō Christo se llama Sol, y assi el Propheta cōbidã a todos para aq̄ste dia diziendo. Señalad vn dia en q̄ aya mucha gēte, tanta q̄ llegue hasta los cornijales del altar. Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera cōforme a la vulgata, pero para esto es me nester saber, q̄ es, *condensis.* Vnos dize q̄ es mucho de gente, porque significa cosa espesa, y assi dize el Propheta q̄ señalē vn dia solēne en el qual aya muchedumbre de gēte para recibir a Christo, y çelebrar esta entrada en Hierusalē. Otros dizen, que aqui *condensis,* sōn ramos, y assi dize la Escripura. *2. Reg. capit. 18. que huyendo Abialon de la guerra Ingressus mulus subter condensam quercum.* *2. Reg. c. 18.* Y esto es mas conforme al Hebreo, y assi traduzen algunos. *Redimite festum diem frondibus vsque ad Arē cornua.* Mirad que auays de çelebrar vn dia de fiesta con grandissima solemnidad, y yd a los arboles mas espesos, y palmas mas altas, y oliuos mas verdes, y desgaljados, y en dia tan alegre enramad toda la Ciudad y tēplo hasta los cornijales del altar por donde ha de pasar el hijo de David lleuado de vna asnila por toda la Ciudad hasta el tēplo. Esto vimos cūplido quãdo*

4. Reg. 5.

Luc. 4.

Jacob. c. 1.

Luc. c. 1.
Esa. c. 50.

Luc. c. 1.
Esa. ca. 9.

Luc. c. 19.

2. Reg. c. 18.

ALLELUIA

Christo entrô en la Ciudad de Hierusalé de la qual entrada trata san Math. cap. 21. y san Iuan ca. 12. y los Rabinos Hebreos sin querer declarar este mystero, y assi declaran. *Alligate festum, constituite victimas ramosis cornibus, densibusq; frondibus vestitas, adusque altaris angulos. vt Domino mactent eum.* En tan çelebre y solemne fiesta traed alguna victima, alguna nouilla, c ternera, y muy enrramada con ramos lleuadla hasta el templo, y sacrificadla a Dios. Esto se cumplio el dia de Ramos en el qual esta diuina victima Christo, este cordero innocentissimo conforme a la ley entrô cinco dias antes enrramado, para ser sacrificado, de ay a cinco dias. Y luego comienza el pueblo a segundar en alabanças de Christo, y repetir lo mesmo que a dicho, y confesar a Christo por Dios, y darle gracias por su venida al mundo.

§ 73.

COMIENCA el Psalmo 118. en la Vulgata, y en el Hebreo Psalmo 119. que es el mayor psalmo que ay en el Psalterio, y bien entiendo que e hecho grande digresion, tratando de Alleluya, en declarar los Psalms que tienen por titulo Alleluya. A esto respondo. Que e caminado a paso largo hasta llegar a este psalmo, y el auer declarado los Psalms que tienen portitulo Alleluya, es por dos razones. La primera por el titulo, en el qual se comprehende la materia del psalmo, y para declarar con quanta propiedad se pone el titulo. Y lo segundo, como mi intento principal es declarar la Escripura, y en los psalms que se pone por titulo Alleluya ay grandes mysteros de Christo nuestro Señor contra los Iudios: e gustado declararlos. Y ni mas ni menos dos cosas me necessitan a declarar este Psalmo 118. La primera es, el titulo Alleluya, que aunque el Chaldeo y Hebreo no lo ponen, basta ponerlo la Vulgata, y los 70. interpretes. Y la segunda razón que me mueue es, ver que se procede en el por orden de el alfabeto Hebreo, y como mi intento principal es, tratar de la Escripura por orden del alfabeto Latino, auiedo tan buena ocasion es razon aprouecharme della, y que de camino con toda la breuedad posible, y quede también declarado el Alfabeto; Hebreo y juntamente el psalmo, pues cada dia lo leemos y cantamos, y la razon

porque al principio se pone por titulo Alleluya, ya está dicho, que es, porque en el Psalmo se trata materia de alegría, y de mysteros, y beneficios, por los quales se ha de dar gracias a Dios, y la causa porque se procede en este psalmo por orden del Alfabeto Hebreo es, porque la materia que e el se trata es moral, para instruir, y enseñar desde sus principios al q es niño en las cosas de la Fè, y por eso dixo muy bien san Ambrosio, que se pone en este Psalmo el Alfabeto Hebreo, porque assi como los niños (quando comiençan de leer) comiençan por el A, b, c, para que vayan poco a poco subiendo a cosas mas altas: assi aqui les pone el Propheeta el alfabeto Hebreo para que se comiencen a enseñar en la ley de Dios. Lo mesmo dize san Hieronymo Epist. ad Paulam Urbicam, declarando el Alfabeto a infancia de vna señora Paula Urbica, discreta y muy christiana, y amiga de saber; para qentédamos la doctrina moral d la Escripura diuina es bié q se diga en léguaje, que todos la puedan entender, y aprouecharse della, hasta la mugercita ignorante, y el niño innocente, pues con ser la doctrina de los hereges tan falsa, se aprouecharde la Escripura, y en sentido falso la enseñan en su lenguaje a todos hasta los niños. Quanto es mas justo, y mas conforme a razon, que la verdadera doctrina moral se diga en lenguaje que todos la entiendan y se aprouechen della, y que es doctrina, que puede parecer en todas las lenguas, y como verdad infalible puede andar la cara descubierta entre Turcos, y Moros, y Geitiles, y Hereges, que no es como la de Mahoma, que no permiten que Christiano alguno entre a oyrla, pero a la doctrina del Euangelio, pueden asistir a ella Turcos, Moros, Iudios, Hereges, descomulgados, y todas las naciones del mundo, y si el Concilio dize que la Biblia no ande en lenguaje vulgar, es con mucha razon, pero dizelo, en lo q toca a la corteza de la letra q venga vn gramatico que la declare letra por letra, sin atar ni desatar, ni vsar de terminos politicos, y castos, si no por terminos ridiculos que causen confusion, pero en lo que toca a lo moral, no trata el Concilio, y assi ay hombres muy doctos q an escrito en léguaje Castellano doctrina moral fundada en la

D. Amb.

D. Hieron.

Escripura

D. Amb, Escripura, como lo hizo el padre fray Rodrigo de Solis hombre doctissimo, y el padre Maestro fray Luys de Leon eloquentissimo en el libro que hizo de la perfecta casada, y de los nombres de Christo, y assi esta doctrina de este Psalmo es para niños, para enseñarles los principios, y primeras letras de la ley, y assi dize el diuino Ambrosi. *Quomodo autem in his nostris literis, non potest quis, ad legenda verba texendaque procedere, nisi prius ab elementis caperit: ita & in scripturis diuinis non valemus ea quae maiora sunt nosse, nisi ab Ethica habuerimus exordium.* Assi como acá se vfa entre nosotros, que la manera de enseñar a los niños, es comenzar por el A, b, c, y no es posible saber, si no es comenzando por las primeras letras, y assi poco a poco yr tubiendo, Assi es en la Ethica, y doctrina moral que su manera de enseñar, es comenzando por el A, b, c, de la ley por sus principios. Y esto enseña Esaias capit. 28. *Quem docebit scientiam? qui ab lactati sunt à lacte, auulsi ab vberibus.* Aquien enseñará el Espiritu sancto la doctrina del cielo? A los que están ya destetados de la leche del mundo. Y como los han de enseñar? *Modicum ibi, modicum ibi, manda, remanda.* Leen los Hebreos. *Mandatum post mandatum, linea post lineam, modicum ibi modicum ibi,* traduzen otros, *praecceptum post praecceptum, linea post lineam, parum hic, parum ibi.* Ve poco a poco enseñandolos, como a niños, como enseñaua san Pablo, 1. Corinth. capit. 3. *Lac vobis dedi non escam,* como a niños es menester daros la doctrina en leche, y de esto se quexa de los Hebreos cap. 5. *Etenim cum deberitis magistri esse propter tempus: rursus indigetis, ut vos doceant, quae sint elementa exordij sermonum Dei, & facti estis quibus lacte opus sit, non solido cibo.* Quando pense que erades ya maestros en la ley, es menester enseñaros agora las primeras letras della, y darosla en leche, y no en manjar solido y firme. Y de esto se quexa Christo, Ioan. capit. 3. de Nichodemus. Tu eres maestro en Israel, y ignoras los primeros principios de la ley? y assi es menester que te enseñen como a niño. De la mesma manera que enseñan a vn niño, primero el A, b, c, y luego el bea, ba, y otro dia a juntar las letras. Esto mes-

mo haze aqui el Propheta, que viendo que la meteria que aqui trata es moral, comienza por el A, b, c, Hebreo, y primero trata de la vida actiua, que consiste en exercicio de la ley, y virtudes morales, y luego trata de la vida contemplatina, q̄cõsiste en el exercicio de la especulacion, porque no es posible, leuantar el animo a contemplar con la especulacion, si primero no se camina por el exercicio de la ley, la qual reprime, y doma las passiones interiores, para que dexen al espíritu gozar de la contemplacion. Y assi dize san Gregorio, que **D. Greg.** quando Dios dio la ley, no quiso que subiesen los hijos de Israel a lo alto del monte, hasta que Moysen baxase con las tablas de la ley, y los instruyese en el exercicio della. Y assi dize **Exod. 19.** *Exod. capit. 19. Bestia quae tetigerit montem lapidabitur.* Poco hazia al caso, que la bestia tocasse al monte o no. Mysterio ay en esto, dize el mesmo san Gregorio. *Bestia enim montem tanget cum mens irrationabilibus desideriis subiecta, ad contemplationis arcem se erigit, sed lapidibus percutitur, quia summa non sustinet ipsius superni ponderis ictibus neccatur.* Quien quiere subir a la altura y cumbre de la perfeccion y contemplacion, estando sujeta su alma y entendimiento a estos defeos brutales, esos mesmos son piedras, que lo están apedreando y deteniendo para que no pueda subir, porque no pudiendo sufrir cosas tan altas, y diuinas con los golpes, y aldauadas que están dando las potencias brutales y bestiales con las cosas de acá, es muerto, y derribado abaxo, y si quiere gozar de la altura de la contemplacion, primero se exercite en el campo llano de la ley. Quiere saber obedecer, al padre espiritual, sepa primero obedecer al padre carnal y natural. Quiere saber guardar los consejos, sepa primero guardar los preceptos de la ley, porque pensamos que quando la Yglesia celebra alguna fiesta de algun sancto religioso pone aquel Euangelio de san Mattheo, capit. **Math. 19.** *19. Ecce nos reliquimus omnia,* si no por que en el se trata de aquel mançebo que queria subir a la cumbre de la perfeccion, y mandale Dios, que primero se exercite en el exercicio de la guarda de la ley primero haga los exercicios de la ley natural

ALLELVIA.

y viendo que respondió que ya los auia hecho y guardado desde su mocedad. Respondele Christo: que como nouicio en la perfeccion se desnude de todo lo de acá para subir a lo alto del monte de la perfeccion, como lo vemos hazer a los religiosos y religiosas, que comiençan el camino de la perfeccion, pero primero a de saber el, A, b, c, de la ley, y luego suba a la contemplación. Esto mismo haze aqui el Profeta: primero que trate de la contemplación pone el Alfabeto Hebreo de la ley; porque como niño exercitado en el (después de bien sabida) pueda subir a cosas mayores poco a poco. Y así san Bernar-
D. Bern. dardo sobre aquellas palabras de los Cantares capit. 1. *Osculetur me osculo oris sui.* Ad uirtud la letra Hebrea, que en lugar de *osculo*, dize, *osculis*, no pide paz vnavez, si no muchas, porque ay muchas diferencias de besos. Ay besar los pies, y ay besar las manos, y luego en el rostro, y luego en la cabeza. Dize luego el glorioso Doctor. *Nolo repente fieri summus, paulatim proficere volo.* Es menester yr subiendo poco a poco. es gran salto de los pies al rostro y a la cabeza; *recenti adhuc respersus puluere, ora sacra continges? heri de lucto tractis, hodie vultus gloriae presentaris.* Ayer demonio, y oy santo, ayer arrastrado como culebra por la tierra, y oy con san Pablo arrebatado al tercero cielo? Lo primero que hizo la Magdalena, Luc. capit. 7. fue besar y vngir los pies, y de allí vino poco a poco a vngir la cabeza, Ioa. ca. 12. es menester yr poco a poco en los preceptos de la ley, y cō ellos yr amortiguando, y rindiendo este fomes peccati. Yrse desnudado poco a poco de este hombre Adan, el qual nacio con no otros, y no es razon que vaya creciendo con nosotros, si no decreciendo. Y aunq es verdad, q los buenos siēpre lo traē rindiendo, pero de quando en quando como ni la falsa echa coçes contra la razón, y cōtra la charidad, y contra el espiritu. Que es la enfermedad pessima que dize san Pablo que es como quartana, que de quando en quando acude con gran rigor, y se leuanta contra el espiritu, y le haze guerra. La qual es muy continua (como dize el mesmo san Pablo) entre carne y espiritu, ad Galat. cap. 5. *Caro concupiscit aduersus spiritum, spiritus aduersus carnem.* Guerra continua entre los dos. Es menester mortificar esta carne, como dize el mesmo sã Pablo

ad Rom. cap. 8. para poder viuir. Y así es menester poco a poco yr vençiendola, y abaxandole la flema, y quebrantando sus brios, y quebrantandole las fuerças, como a bestia que primero la domã, que suban en ella. No porque entienda, que de todo punto se le pueden quebrar y quitar como en la Virgen, que hasta que fue madre de Dios, el fomes peccati fuit *ligatus*, pero en siendo madre de Dios, *omniñò fuit extinctus*, y si en algun sancto por priuilegio particular està amortiguado, en eso no me entremeto, si no digo, que en los q son perfectos està tan amortiguadas estas passiones, y tan presas, y tan encerradas y sujetas a la ley de Dios, la qual los tiene tan aherrajados, que no se atreuen a alçar ni leuantar cabeça. Y así el que qui siere subir a esta perfeccion, es menester atar esta bestia con la ley de Dios, y luego desnudarse, y dar de mano a todo lo q acá. Y por eso dixo Christo Matth. capit. 16. *Si quis vult venire post me, abneget se metipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.* Primero, *abneget se metipsum*, negar todo lo q es carne y sangre, y amor proprio; este es el A, b, c, de la perfeccion. Lo primero que se ha de hazer para subir a la cumbre del monte, y así Dauid lo primero q enseña a los niños, es el A, b, c, de la ley, y así pone el Alfabeto Hebreo, el qual contiene yntey dos letras, puestas por sus octauas, porque acada ocho versos; pone vna letra.

ad Rom. 8.

Matth. c. 16

D. Bern.

Luc. c. 7.

Ioa. c. 12.

ad Gal. 5.

¶ Aleph.

La primera letra es *Aleph*. que es doctri-
 na moral; dando a entender, que este es el primer escalon, para el que quisiere ser bienauenturado, y subir al exercicio de la contemplación: primero se ocupe en exercicio moral de la ley de Dios, y de las de mas virtudes, y los que por camino llano quisieren subir a la cumbre de la bienauenturança, han de subir por la guarda de la ley, y exercicio de las virtudes morales, así se llaman estos bienauenturados en esperança, y por esto dize Aristoteles. 1. Politic. tratando de la bienauenturança politica, la qual consiste en el exercicio de las virtudes, dize. *Quòd pueros beatificamus in spe, non quòd adhuc operantur virtuose, sed quia videntur bona indolis ad habendum virtutes*

§ 74.

Arist.

tes politicas, tempore precedente. Dize que a los niños los llamamos bienaventurados en las virtudes politicas y morales, no por que las tienen en acto, si no en esperanza. Vna buena inclinacion, y vn buen natural: argumentogrande que andando el tiempo lo serán in actu. Assi los fieles que guardan la ley, y se exercitan en las obras morales de virtud, se llaman bienaventurados: no porque lo sean ya en acto, si no en esperanza; porque mediante la ley se disponen y se hazen aptos para serlo. A estos los llama el Propheta bienaventurados, diziendo. Bienaventurados los que sin macula, ni manzilla caminan por el camino derecho, que son los que caminan por el camino de la ley de Dios. Aunque es verdad que todos los hombres de se in ser bienaventurados naturalmente, pero eso es comun desear la bienaventuración; pero el que en particular quisiere ser bienaventurado, y caminar por camino que lo lleue al cielo, camine por el camino de la ley, y dize el Hebreo. *Beati integri in via*, bienaventurados los que son enteros en la ley de Dios, porque si elmas minimo precepto quebrantaren, y no hizieren penitencia no entrarán allá, que assi lo dize Christo, Matth. capit. 5. *Qui soluerit vnum de mandatis istis minimis, & docuerit sic homines, minimus erit in regno caelorum. Minimus, idest minime.* Despidase del cielo, y que sea esto verdad, luego lo dize en el tercero verso, pero primero dize en el segundo verso, que son bienaventurados, los que escudriñan la ley y testimonios de Dios, y que en todo su corazón los buscan. Que marauilloso orden guarda el Propheta en la manera de proceder que primero pone, *ambulare*, y luego, *scrutari*, primero vida, y luego doctrina, por que antes es la vida, que la doctrina. Actor. capit. 1. *Capit Iesus facere, & docere*, primero, *facere*, y luego *docere*. San Pablo ad Tit. capit. 1. tratando de la eleccion de vn buen Prelado. Lo primero de que echa mano, es de la vida. *Oportet Episcopum irreprehensibilem esse, sobrium, pudicum.* A de ser entero que no aya en el vna manchita, ni de que reprehendello, templado, honesto, casto, y luego echa mano de la doctrina. *Doctor vt potens sit, & exortari in doctrina sana, & eos qui contradicunt arguere.* O que poderoso es en predicar el que vive bien, y como persuade con doctri-

na sana aquel, cuya vida es sana, y como conuençe. Assi aqui, primero entereza en la ley, y luego escudriñar, y ahondar la Escripura, y assi como para guardarla, quieren entereza de corazón, assi para saberla quiere todo el corazón; por que como Dios pide todo el corazón, assi su doctrina lo pide todo, y la causa y razon, porque la ley tiene (siendo vna) tantos y tan diferentes nombres, se dirà quando se trate della. Y luego declara los que no caminan por la ley, que son los obradores de maldad. Y es cosa digna de consideracion, ver la manera de hablar del Propheta, que a los buenos que guardan la ley de Dios, toda ella dize que es vn camino. *Beati immaculati in via*, y quando trata de los malos que no laguardan, dize muchos caminos. *In viis eius non ambulauerunt.* Lo mesmo dize Christo Ioan. capit. 14. *Si quis diligit me sermonem meum seruat, qui non diligit me sermones meos non seruat.* Aunque con amor guarda la ley, toda ella es vn precepto, pero al que no, hazensele muchos preceptos. Que bien declarò esto la Esposa en los Cantares capit. 1. *Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur.* Dize la Esposa, que quiere hazer vn ramillete de flores olorosas y ponerlo en sus pechos. Este ramillete de flores es de los mandamientos de Dios y de toda su ley, y assi leen muchos en lugar de *fasciculus*, & *legem tuam in visceribus, & praeordiis meis.* Y el paraphrasista Chaldeo que tiene mucha autoridad, & *legem tuam in penetralibus cordis mei*, que guardada tiene la ley el bueno en lo intimo del corazón, porque sabe lo que dize el propheta, q̄ son bienaventurados, *in via*, en esta vida, que es camino y paso para el cielo, y Christo Luc. capit. 11. *Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud*, que guardado el Euangelio en los pechos y en el alma, y assi de la bienaventurada santa Cecilia dize la Yglesia. *Virgo gloriosa semper Euangelium Christi gerebat in pectore.* Assi la Esposa en sus pechos la ley de Dios, y dize que toda la ley de Dios es vn ramillete de flores olorosas, porq̄ la charidad ata este ramillete, y lo haze vno, y de flores olorosas, porq̄ al bueno toda la ley es vn precepto, y ese muy oloroso como dize S. Pa. 2. Cor. c. 2. *Christi bonus odor sumus*, que bié huele el Euágelio a los buenos q̄ lo aman, y el amor y charidad es cin-

Matb. 5°

Affor. c. 1.
ad Tit. c. 1.

Joan. ca. 14

Cant. c. 1

Luc. 11

2. Cor. 2

ALLELVIA

ta que los aprieta, porque cosa común es llamarse la charidad cinto, y apretador, y así Cant. ca. 4. del púes que a dicho, q̄ tie ne la Esposa muy lindos cabellos, luego dize. *Labia vna sicut vitia cocinea*, los labios son vna cinta colorada de grana, que los ata y recoje a todos. Esta cinta y apretador es la charidad que a todos los cabellos, ora sean todos los fieles y Christianos ora sean los penfamiétos, ora sean los preceptos, los ata a todos, y haze vnos. Por que esta es la propiedad del amor, esta es la cinta que ata las flores de los preceptos, pero quando esta no ay, cada vno anda por sí, hazensele al malo muchos preceptos, y muchos caminos, y dà el Prophe ta vna razon marauillosa, *Tu mandasti mandata tua: custodiri nimis*, por auerlos Dios mandado, es razon que se cumplan, y esta razon basta, para q̄ se cumplan con cuy dado. Esta mesma razón da Christo, Math. ca. 6. adõde pone el precepto ñamar a los enemigos, y da por razón: *ego autẽ dico vobis*, basta mãarlo yo para q̄ con cuydado se haga, y no ha de auer otra razón, si no mã dallo Dios, y así san Ambrosio declarãdo este verso dize que se ha de entẽder eclip ticãmẽte. *Tu mandasti mandata tua, & tu mã dasti custodiri nimis*. No se cõntenta Dios cõ mandar los preceptos de la ley, si no tam bien manda q̄ se cumplan con cuydado, porque no quiere Dios siervos negligẽtes y descuydados, por q̄ basta que Dios lo mande para que sea bueno, y no ay para q̄ andar cõ el ñe demãdas y respuestas, si es bueno, o malo, o, porque basta q̄ Dios lo mande, para que sea bueno, y se cõpla con diligẽcia y cuydado, y no como quie ra, si no cõ summo cuydado, y por eso dize san Gregorio homil. in Matth. *Seruum torpentem damnat*. No quiere Dios siervos torpes y perezosos, y Hierem. ca. 48. Mal dito el hõbre que haze las obras de Dios con negligencia y descuydo, si no cõ pre teza y diligencia, como dize san L.ucas de la Virgen cap. 1: *Exurgens Maria abiit in mō tana cum festinatione*. Y es negocio este de tanta importancia, que no se puede cõplir si no es con fauor del cielo, y así lo pide luego el Prophe ta. O Señor plega a vuestra Magestad concertey y ordeneys mi vida conforme a vuestra ley, porque en tonçes camina vn bueno con seguridad, quando camina por la ley de Dios, y no queda afrentado, y corrido; por q̄ quando

leemos la ley de Dios, o la oymos, o enie ñamos, y cotejandola con nuestra vida, y vemos quan differẽtemẽte viuimos de lo que alli Dios nos manda, quedamos afre tados y corridos, como el buen Iosias, 4. Reg. ca. 22. que mandõ traer el libro de la ley, y leerlo, y viendo quan diferẽtemen te se viuia de lo que Dios alli mandaua, quedõ corrido y afrentado, y hizo peda ços sus vestiduras; pero quãdo se lee y se viue conforme a la ley de Dios, parece q̄ es grande honra, y de grandisimo con tento, y para ponderallo mas que buen verbo puio el Prophe ta, *Cum perspexero*, q̄ significa mirar con atencion y cuydado la ley de Dios, y así declarõ muy bien san Tiago en su Canon. ca. 1. este verbo, *perspexero*, diziendo. *Si quis auditor est verbi, & non factor, hic comparabitur viro, considerã ti vultum nativitatis suae in speculo, considerã uit enim se & abiit, & statim oblitus est qualis fuerit*. Dize, que la palabra de Dios es vn espejo en que mira vn hombre sus faltas, y así al buen amigo llamamos el espejo del hombre, por q̄ en el buen amigo se veen las faltas del amigo; es buẽ amigo la ley, y así es espejo del hõbre, por q̄ alli vee to das sus faltas, pues el hombre que se mira en este espejo de la ley, y vee alli sus faltas, y no ay mas de aquello, si no se oluida luego, de que aprouecha auerse visto y mirado en el espejo? *Qui autem perspexerit in lege perfecta libertatis, non auditor obliuiosus factus, sed factor operis, hic beatus in facto suo erit*. Que bien declarõ san Tiago el, *perspexit* de Dauid; considerar cõ cuyda do y atenciõ la ley, paraguardarla y poner la por obra. El q̄ esto haze es bienauetura do, Lo mesmo dize san Tiago, y no solã mẽte ha de hazer esto (dize el Prophe ta) si no ha de ser, *in omnibus mãdatis*, en todos los mãdamientos, per q̄ si quebrãta vno se condenarã, como si los quebrãtara to dos, y así lo dize el mesmo san Tiago en su Canonic. capit. 2. *Qui in vno deli quit, factus est omnium reus*. Quebrantar vno en quanto a lo que toca a la con denacion, es como si todos los quebrãtara y así dize muy bien san Greg. lib. 19. Mo ral. ca. 16. sobre aquellas palabras de Iob. *Vestiu me sicut vestimento, vestimento namq; cum vestimur ex omni parte circundamur, ille ergo iustitia sicut vestimẽto vestitur, qui se bo no opere vndiq; protegit, & nullam partem actionis suae nudam peccato reliquit*, el que se

4. Reg. c. 22

Iacob. c. 1.

Iacob. c. 2.

D. Greg.

Cant. c. 4.

Math. ca. 6.

D. Ambros.

D. Greg.

Hierem. c. 48

Luc. c. 1.

viste

viste y arma con la ley de Dios, es el que de toda parte se viste y arma cō la ley, de obras se cubre, y arma de pies a cabeça, de manera, que no dexa parte alguna descubierta al pecado, ni al demonio, por que por alli le acomete para matallo como a Hector que viendo Achilles vna parte desarmada, (como era tan gran justador) por alli lo matò. Es el demonio gran justador, y en viendo alguna parte desarmada o flaca, por alli acomete, y así quando acometio a Christo, primero estubo quarenta dias, que no le acometio muy al descubierro, hasta que vno hambre, y en sintiendo flaqueza, la furia con que le acomete, pero como se cubre Christo de pies a cabeça con la ley de Dios, no tuuo entrada el demonio para enseñarnos, como nos emos de vestir, y armar con la ley de Dios, porque sirve de armas defensiuas y offensiuas, lo qual declarò san Pablo ad Ephes. cap. 6. *In omnibus sumentes scutum Fidei, in quo possitis omnia tela nequissimi ignea extinguere, & galeam salutis assumite, & gladiū spiritus quod est verbum Dei.* Que bien arma san Pablo a vn soldado de pies a cabeça. Lo primero armas de Dios, fraguadas y templadas, no en las herrerias del falso dios Vulcano, si no en la fragua de Dios, que es su Euangelio, alli se forjan y templan, y en la sangre de Christo: esto es, *accipite armaturam Dei;* ceñidos los lomos cō la verdad. Es muy buécinto la verdad, çine y cerca vn bueno, y no ay entrada. La loriga y la cota sea la justicia, los pies ligeros y aparejados para el Euangelio, y luego el escudo de la Fè y la espada sea la palabra diuina. Que bien armado anda vn bueno. El que guarda vnos preceptos, y otros no, anda medio vestido, como los criados de Daud, media barba rapada. La Ciudad d̄ toda parte cercada para que no le acometa el enemigo. Así el bueno de toda parte cercado guardar vnos preceptos, y otros no, sino todos. Y declara el Propheta luego el maestro q̄ le ha de enseñar esta ley q̄ es Dios. Señor a vos os confieso por mi maestro, q̄ me aueys enseñado todo lo q̄ te, y así os doy las gracias, con coraçō sincero y puro, y no doblado; aunq̄ algunos leen condiciōnalmente diziendo. *Liberabo te recto corde, si docueris me iudicia iustitie tuæ.* Y proteftaluego d̄ ser bué discipulo, y q̄ no a de ser fingido como los Fariseos, Matth. c. 17. q̄

llamauā a Christo Maestro, con coraçō doblado siēdo tā malos discipulos. Señor pues os llamo mi Maestro y lo soys, y me aueys enseñado vuestra ley, y dado fauor y ayuda para cumplirla, yo hare d̄ mi parte lo q̄ es en mi, y procurarè acudir cō mi libre aluedrio y volūdad, y la guardarè; so lo os suplico no me dexeys, ni desmampareys, d̄ manera alguna, ni por poco, ni por mucho tiēpo, porq̄ luego en dexandome, me echarè con la carga. Aunq̄ algunos declarā el *vsque quaque*, ni por vn pūto, y así lo dize por Esai. ca. 54. *Ad punctum in modicum dereliqui te.* Como el ama q̄ dexa al niño que no sabe andar, que luego llora, y confiesa q̄ no sabe andar sin ella, lo mesmo cōfieta Moysen. Quando Dios quiere dexar a su pueblo, que se criara a solas, dize Moysen, que no darā paso sin Dios por que luego se perderàn todos. Dexa Dios a los suyos, para q̄ se humillen y entiēdan q̄ no pueden cosa buena sin Dios, y q̄ sin el ni ay deuociō, ni buen pensamiēto, ni buena obra, ni cūplimiento de ley, pero a los malos dexalos Dios de todo pūto, para que hagā lo q̄ quisterè, como a Judas, Ioa. cap. 13. que le dize Christo *Quod facis facis tuius.* Este fue el mayor castigo q̄ hizo a Cayn, y a Judas q̄ fue dexarlos en manos de sathanas, que hiziese dellos lo q̄ quisiese, a los Apostoles dexolos Christo, pero por muy poco tiēpo en manos de sathanas, solamente fue para q̄ los cribase y limpiase, y así se lodixo a ellos Ioa. c. 16. *Modicum & non videbitis me, & iterum modicum & videbitis me,* y por el mesmo san Iuan ca. 14. les dize. *Non turbetur cor vestrum, quia iterum venio, & accipiam vos ad me ipsum.* No ay para que turbaros de ver q̄ os dexo, que luego bueluo y os reduzire a mi mesmo, y esto hazelo Dios cō grādissimo acuerdo, para q̄ nadie se ensobertezca, q̄ no a caydo d̄ la priuança, y fauor de Dios, ni tampoco haga sentimiento demasiado, porq̄ Dios lo a dexado por poco tiempo padecer, ni por esto se desconfuele, pues a su hijo vni genito el mesmo Padre lo dexo, y así se quexa el por san Math. ca. 27. *Deus Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Bien sabemos q̄ la humanidad q̄ vna vez la vnio así el Verbo jamas la dexò, y q̄ el hijo siēpre esta cō el padre, sino dexò el cuerpo a solas padecer. Otros declarā el *vsq; quaque*, de todo pūto. Señor biē se q̄ a los q̄ vos mas q̄ reys los dexays por vn pūto para su puecho: suplico

Math. 17
22.

Esai. c. 54.

Ioa. ca. 13.

Ioa. ca. 16.

Ioa. c. 14.

Math. ca. 27.

Math. c. 4.

ad Philip. 6.

ALLELVIA

os que si me dexaredes a mi, no sea de todo punto, para siempre. Otros declaran de otra manera el *vsquequaque*. Señor yo guardaré con cuydado y diligencia vuestra ley sin faltar vn punto, ni vna jota, ni vna tilde, con tal que vos no me dexeys, que es lo mesmo que dixo Christo, *Math. capit. 5. Amendico vobis iota vnum aut vnus apex non prateribit à lege donec omnia fiant.*

Math. ca. 5.

§ Beth.

§ 75.

AQVI comiença la segunda octaua, y por esto se pone la segunda letra del Alphabeto Hebreo, que es, *Beth*, que segun todos los Doctores, en latin es lo mesmo que *domus*, y assi dize san Iuá, que la balsa de agua que estaua en Hierusalé donde Christo entrò a sanar el Paralitico se llamaua *Bethsaida*. *Beth, domus; saida, aqua fluentis*, *Ioa. capit. 5. Beth, el, domus Dei: de Beth domus, el Dei*. Pone esta segunda letra el Propheta que significa cala, porque comiença a tratar cosas caferas y domesticas; porque despues que a enseñado en la primera letra a los niños las primeras letras de la ley, y de la virtud. En esta comiença a enseñarlos, y quando son ya moços, y le les pone casa, como la han de poner en la virtud y cóforme a Dios, y assi entra el Propheta preguntádo, como entablará vn moço virtuoso su vida? haga de manera que la vaya limpiando y escar dando, para que sea limpia; y los vicios y pecados como mala yerua no crezcá, de manera que lo ahoguen, y para esto entabla conforme a la ley de Dios, y esta sea su regla y niuel, y esta sea el aranzel de su vida, y como se ha de hazer esto; ya queda dicho en la diction, y lugar comun, **ADOLESCENS**, y assi no ay paraq̄ repetillo; y luego se pone a si el Propheta por exemplo como desde su niñez se dio a buscar a Dios de todo su coraçon, pero que es imposible hallarlo, si el no se descubre, y ayuda con su fabor y gracia, y q̄ esta pida a Dios para hallarlo, porque dig no es de gracia el que muy de veras la busca, porque refran y dicho comun es de Theologos. *Facienti quod in se est Deus non denegat gratiam*. Haga vno lo que es en si que Dios hará lo que es de su parte, y no le negará la gracia, y el fabor que pide, y esto es lo que pide el Propheta que pues haze de su parte lo que es en si,

Ioa. c. 5.

que no le niegue Dios su fabor y gracia para hallarlo. Y assi para hallar a Dios son menester dos cosas. Buscarlo de todo coraçon, y hazer vn hombre lo que es de su parte, y fauor, y gracia del cielo; y teniendo el Propheta lo primero, pide lo segundo, porque se puede despedir de Dios, y q̄ sepa q̄ no lo hallará, el que con descuydo, y cumplimiento y de medio coraçon lo busca: lo qual enseñò nuestra Señora quando buscò a su hijo, *Luc. cap. 2.* que de coraçon lo buscaua, y como pedia fauor al cielo para hallarlo, y jamas descansò hasta que lo hallò. Y lo mesmo la Esposa, *Cant. capit. 3.* como se leuantò de la cama, y el cuydado con que pregunta a las guardas y rondas de la Ciudad y no descansa hasta que lo halla: assi lo han de buscar los buenos, y assi san Ambrosio trae aquello del Apocalipsis capit. 3. *Vtinam frigidus aut calidus esses, sed quia tepidus es, incipiam te enomere*, y dize luego: *hic aperte negligentiam grauiori damnat iudicio, quam imprudentiam. frigidus nim est qui fidem nescit; calidus, qui Spiritus Sancti feruorem succensus est: tepidus, qui negligens est, qui ergo calorem fidei non habet, tollerabilius illi fuerat, fidem non accepisse, quam neglexisse, est enim tepidus peior frigido.* Con mas rigor castiga Dios al negligente que al ignorante. Frio es el que no tiene Fè; calido el que la tiene, y no a solas si no está abrasado con el fuego del Espiritu sancto, tibio el que es negligente y descuydado. Pues el Iudio que tiene Fè, o alomenos la a tenido y profesado, (y a su parecer la tiene agora aunque miente) pues sabe las escripturas, tiene Oraculos, prophecias del cielo infalibles, y las sabe y las lee, y todo lo menosprecia, mas digno es de castigo, que no el Gentil, que no tiene Fè ni sabe ley ni escriptura. Esto es lauar se Pilatos las manos como innocente, porque respecto de los Iudios lo era; que el que tuuo mas culpa en la muerte de Christo fue Iudas, porq̄ era discipulo criado en la escuela de Christo, y q̄ sabia su vida y innocècia, sus milagros, Este veder a Christo a los Fariseos, mayor culpa y pecado, q̄ el de los mesmos Fariseos, y mas culpa los Fariseos en entregallo a Pilatos y a los Gétiles, q̄ los Gétiles en ponerlo en la Cruz, y burlar del, y assi Christo a los dos amenaza, a Iudas por san *Math. capit. 26. Vt autem homini illi per quem filius hominis tradetur*

Luc. c. 2.

Cant. c. 3.

D. Ambros.

Apoc. c. 3.

Math. 26.

detur

Io. c. 79.
D. Ciri.
D. Chris.
D. Aug.
D. Bass.

detur. Y por san Ioan cap. 19. *Propterea quimetradidit tibi maius peccatum habet.* Lo qual tiene dos exposiciones, y ambas cõ forme a lo que vamos tratando. La primera es de san Cyrillo libro. 12. y de san Chrisosto. Homill. 83. y de nuestro padre san Augustin tracta. 116. y de san Basilio regulis breuioribus resposn. 46. y de los demas expositores, que muy mayor peccado fue el de los phariseos y Iudios, queno el de pilatos. Pero esto ase de entender respectiue, respecto del peccado de los phariseos, el peccado de pilatos por si y absolute fue grauissimo; pero respecto del peccado de los phariseos, mayor fue el peccado de los phariseos, porque fue de malicia, y el de pilatos fue de temor. Otros hallan dificultad e eslaunar estas palabras con las pasadas, porq̃ acaba de dezir Christo, que el poder q̃ tenia era de Dios, y por eio era mayor el peccado de los que lo auian entregado, y assi dizen que aquella particula, *Propterea*, denota illacion y causa de lo que adicho: y assi dizen, que la causa porque fue el peccado de los Phariseos mayor es, por auerlo entregado a juez, que tiene poder de Dios, porque tanto es mayor su peccado, quanto el poder de pilatos era mas justo, porque era de Dios. Y esta es verdad llana, que entregar en manos de la justicia al innoçente, que lo puede justiciar, mayor peccado es, que no entregallo en poder d̃ otro qualquiera, queno tiene poder ni autoridad, porque no se haze tanto agrauio a la innoçencia. Porque es cosa terrible, y muy aspera, que la innocencia quedẽ sentenciada y condenada en audiencia publica: y q̃ sabiendo yo que vno es innoçente, con faldad y mentira lo entregue al juez, para que haga justicia del, y publicamente lo castigue y quite la honrra, si lo entregara a otro que no tuuiera poder, el temor, o otra cosa le acobardara y detuuiera: y muchas cosas de estas se tratan por los rincones, queno salen aluz; pero a quien tiene poder, y muy asu saluo puede condenar al innoçente, mayor peccado es, y tanto mayor quanto el poder es mayor, y mas absoluto: si lo entregan a el Rey mayor peccado, que al corregidor, y si al general, mayor que al prouincial, y al prouincial, mayor que al prior. Pues dize Christo tutienes poder de Dios pa

ra crucificarme, pues por tener ese poder es mayor el peccado de los que me entregaron, y pusieron entus manos, muy mayor peccado es el del que a cusa al innoçente delante del prelado, que no delante de otro qualquiera, porque lo acusa delante de quien tiene poder de Dios para castigallo; porque es querer ocultary en cubrir mas la innocencia, y quanto en audiencia mas publica es condenada: porque alli tapa la boca atodos, y semejante manera de hablar que esta hallaremos en san Ioan cap. 9. *Nunc dicitis quia videtis, peccatum ergo vestrum manet.* Dezis que veis, luego mayor es vuestro peccado. porque vosotros veys, y conoçeis la verdad: pues por eso es vuestro peccado mayor, porque fino vierades y conoçierades la verdad, no fuera el peccado tan grãde, porque al fin teniades escusa. Señor perdonad, q̃ no vi, ni conoci. Encuentra vn grande aun hombre comun que se descompone conel, preguntale conoçeisme? si dize no: pasa a delante, y admite su escusa, porque es suficiente: pero si dize que si, ya notiene escusa, y es mucha la desuerguença y descomedimiento, assi dize Christo si dixerades que estauades ciegos y no me conoçiadesteniades escusa, pero diziendo que veis y conoçeis ya no teneis escusa de vuestro peccado. Es lo que dize san Luc. c. 12. que el sieruo q̃ sabe la voluntad de su señor, y no la haze, muy mayor castigo merece, que no el queno la sabe: ambos seran castigados y açotados, pero el que la sabe y no la haze, lleuara mas açotes, que el queno la sabe, y assi el Christiano negligente y descuydado, q̃ menosprecia las cosas de Dios y su ley, es muy peor que el infiel, y digno de mayor castigo: como judas que sabia quien era Christo, como mas testigo de vista de su innocencia y santidad, peor que los phariseos, y los phariseos peores que Pilatos: y pilatos peor q̃ los gentiles barbaros, que hizeron justicia de Christo. Y assi Christo Mattc. 20 guarda marauillosamente este orden, y lo primero y mas graue pone primero. *Ecce ascendimus Hierosolimam, & filius hominis tradetur, principibus sacerdotum, & tradet eum gentibus*, el primero que los entrego fue Iudas, este fue el mayor peccado, en tregar al innoçete, q̃ conoçcia en manos

Io. c. 9.

Luc. c. 12.

Matth. c. 20.

de phariseos, mayor peccado fue el de judas, y mayor el de los phariseos en entregar al innocente en manos de los gentiles Pilatos y los de mas, y por ser tan grave peccado este, se descarga el Propheta del. Señor bien se vuestra ley, y tengo Fè y por eso no soy negligente y descuydado, y assi os busco con todo coraçon, y no es razon me desechéis y despidays de vos. A los que señor os conogen y tienen Fè y os buscan con negligencia y descuydo, es bien que los despidaís y echeis de vos: pero a los que os conocé y buscan de ueras, no. A los que os aman y firuen, y cumplen vuestra ley de todo coraçon, y de toda voluntad. Y no pide Dios mas que esto, que lo amemos de todo coraçon, que assi lo dixo a los phariseos, Matth. 22. quando le preguntarõ qual era el mayor mandato de la ley? respondió quera amar a Dios de todo coraçon y de toda voluntad, y buscallo. Lo mesmo dize que busca de todo coraçon a Dios: y para probar q̄ lo busca de todo coraçõ, y a su ley la qual hallada, no es como la femilla, que dize Christo Luc. x. c. 8. que cayo en el camino que son los q̄ menos precian la ley diuina, y la tienen en poco: sino como cosa de grande estima; la guarda en el relicario de su coraçon para no peccar. *In corde meo abscondi cloquia tua: vt non peccem tibi.* lo qual se puede entender de dos maneras. La primera es declarar la prudenciay discrecion de vn hombre cuerdo, que las cosas de Dios y sus misterios los absconde en su pecho y coraçon como cosa muy preciosa, y thesoro de grande estima, y no lo descubre, sino a los que lo saben estimar y s̄o capaces della. Assi lo dize Christo, Matth. 7. *Nolite dare sanctum canibus, neq̄ margaritas porcis,* los misterios d̄ nuestra Fè las afrentas y tormentos de Christo y sus Sacramentos no sean de descubrir agente, que no lo sabe estimar, y assi dize san Ambro. *Peccat Deo, qui commissa sibi secreta mysteria, putauerit indignis esse vulganda, periculum itaq̄ est, non solum falsa dicere, sed etiã vera, si quis ea insinuet quibus nõ oportet.* Es vn auiso diuino para predicadores, que quando vieren, que su doctrina no a de aprouechar, sino dañar, y ser causa de que se menosprecie la palabra diuina, y se tenga en poco, entonces callar como dize san Grego. lib. 22. Moral.

Math. 22.

Luc. 8.

Math. 7.

D. Ambro.

D. Grego.

ca. 16. a donde dize. *Sancti etenim viri cum auditoribus prodesse nequeunt. despicit tacentes volunt, ne de ostentatione suae sapientiae gloriantur, cumq̄ quid prudenter dicunt, non querunt suam gloriam, sed auditorum vitam: cum vero conspiciunt q̄ auditorum vitam, predicando lucrari non possunt, tacendo abscondunt in corde cloquia sua.* Los varones sanctes y famosos, y grãdes predicadores, quando veen q̄ no pueden aprouechar a los oyentes: mas quieren ser menospreciados callando, que hablando predicar para ostentacion de su sabiduria. Y quando con prudencia dizen vna cosa, no pretendẽ ganar gloria, sino las almas de los ayentes. Y quando veen que no las pueden ganar predicando, callando guardan la doctrina diuina en su pecho y coraçon. Dos exemplos marauillosos tenemos en Christo: en presencia de Herodes no quiso hablar, porque no era capaz de los misterios de Dios, y caminando para Hierusalen los misterios de su passion no quiso comunicallos a todos, porque todos no eran capaces: sino aparte a solos sus doze Apostoles muy en secreto, ya solos ellos se los dixo, porque eran capaces dellos. el segundo sentido es, que los buenos son como la buena tierra, que recibe en sí la buena semilla y la guarda y absconde, para hazer fructo y no pecar, porque no ay cosa que assi enfrene el coraçon como la ley de Dios, y como negocio que a dicho de grande importancia, que es saber quando a de guardar la ley diuina, y quando la a de predicar, dize luego. Señor doy os muchas gracias por auerme enseñado vuestra ley, la qual tengo muy encerrada y guardada en el coraçon: suplicoos me enseñeis, quando yo la tengo de enseñar, y quando tengo de callar: quando la tengo de sacar a luz, y quando a de estar encubierta. Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera es, que vna de las cosas que los buenos desean, es hablar a tiempo, y callar a tiempo: porque todas las cosas tienen su tiempo, y ay tiempo de callar y tiempo de hablar, y quando a de ser esto no es posible fabello, si Dios no lo enseña. Lo segundo dize el Propheta que a prouecha poco saber la ley de Dios especulatiuamente, sino se sabe practicamente y sepone por obra y assi dize señor auerme enseñado vuestra ley especulatiua

Math. 26.
Luc. 18.

Luc. 8.

tua

tiuamente, suplicóos mela enseñeis practicamente aponella por obra, porque si vos no me enseñais, yo no sabre ponerla, y sabiendo la especulatiua y practicamente la puedo luego enseñar a los demas, y quando la enseñare Dize el como que solo con los labios enseñara, y publicara la ley de Dios. No dize que la enseñara, sino que solamente la pronunciara confus labios: porque dize muy bien san Grego. *Qui libet predicator verba auribus dare potest, corda uero aperire non potest, & nisi per internam gratiam solus omnipotens Deus predicanti uerbis ad corda audientium auditum praestet.* El officio del predicator no es sino como el officio del Labrador, de rramar la semilla, ponerlas palabras en los oydos, pero abrir el coraçon, paraq̄ entren en el, eso no puede: solo Dios tiene la llau de eso, solo el lo puede hazer con su gracia, que entra alla al coraçon: esta es la llau que abre la puerta, para que entren alla, las palabras de los que predicant. Que es lo que dize san pablo. 1. Corint. 3. *Neq̄ qui plantat est aliquid neq̄ qui rigat, sed qui incrementum dat Deus.* Ni apro uechá plantar, ni regar, sino acude del cielo. Buéno es plantar y sembrar, pero a solas no vale nada si no acude la gracia diuina: y notemos lo que ade predicar, los iuzios secretos que lea Dios enseñado por su boca. Dize nuestro padre san Augustin y san Ambro. Diuino Propheta como es posible; nadie publicar ni dezir los iuzios de Dios? por que vos mesmo dezis. *Iudicia tua abyssus multa,* los iuzios de Dios es vn abismo que no se puede vadear. Miremos la propiedad conque habla el propheta q̄ no dize. *Omnia iudicia,* sino solamente. *Iudicia oris tui,* Porque, *Iudicia tua abyssus multa,* y de estos, los que tu por tu boca pronunciafte, para que yo los enseñase y declarase a los demas. Esto es lo que dize nuestro padre san Augustin y lo mesmo dize san Ambro. *Possumus. n. iudicia Dei inscrutabilia estimare, quae occulta nobis patefacit: iudicia autem oris illius, quae nobis auertit, & per os prophetarum locutus est,* cosa llana es que los iuzios de Dios son inscrutables, y quien los quisiere saber, sera oprimido de la magestad dellos, pero los que el nos declaro y enseño por su boca, o de sus prophetas esto bien lo podemos enseñar, y luego dize el conten-

to y alegria que tenia en enseñar la ley de Dios; y caminar por camino tan ameno y de leytofo, donde Dios daua tantos testimonios de si; no auia contentos, ni riquezas ni cosas preciosas, que tanto estimase. Que bien sabia el propheta la condicion de Dios, q̄ es, que le firuan con contento y alegria y de uoluntad, y no por fuerça, ni lleuados por los cabellos: y no solamente Dios pero ni aun los hombres querrian estos seruicios por fuerça; y en ninguna cosa se echa tanto de uer que se haze vna cosa de uoluntad como es, quando se haze con contento y alegria. Porq̄ dize Aristot. 3. ethi. *Omne uoluntarium est delectabile, sicut in oppositum Omne inuoluntarium est tristabile,* pues para declarar el propheta, quan degaña la hazia y de uoluntad, dize que le era gustosissimo caminar por el camino de los testimonios de Dios, Pero que camino es este tan suauo, tan alegre, y deleytofo? Vnos dizen que es Christo el qual por san Ioan cap. 14. dize que es camino. *Ego sum uia,* y así dixo nuestro padre san Augustin Christo camino breue, muy cierto y seguro, que a todas horas de dia, y de noche se puede caminar por el. Testimonios, los que Dios a dado de lo mucho que nos ama; que mas euidente testimonio de que Dios nos ama, como es auernos dado a su hijo? y así lo dize san Ioan cap. 3. *sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret,* que mas euidente testimonio, del que dize san Pab. ad Roma. 5. *commendat autem deus charitatem suam in nobis, quia cum adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mortuus est;* Que siendo peccadores y estando muertos, murio Christo por darnos vida. Que mayor testimonio que dexarfenos por manjar? en confiderar estos testimonios se deleytaua el Propheta. San Ambro, dize que este camino de los testimonios de Dios es la escriptura diuina: dode Dios da claros testimonios de si; y así dize, q̄ cada vno se deleyta en aquello que le da gusto y contento. vnos en atesorar oro y plata; porque dizen que alegra mucho y quita las melancolias. Otros en vestidos, y atauios costosos, y cosas preciosas y curiosas. Otros en tener grandes posesiones, y heredades, y terminos redodos, Otros en pintar, tañer, cantar, dançar, buscar todas las maneras de regalos

D. Grego.

1. Corin. 3.

D. Aug.
D. Ambro.

Aristot.

Ioan. 14.
D. Aug.

Ioan. 3.

ad. Rom. 5.

D. Ambro.

posi-

ALLELVIA

posibles. pero el varon espiritual anda muy cuerdo, y sabe pesar las cosas: y así nose ocupa sino en la meditacion de la escriptura, y cosas del cielo, y en el cumplimiento de los mandamientos de Dios, y por darse a esto con mas libertad vende su hazienda y haze almoneda della, para comprar este rico thesoro: como dize Christo Matth. 13. porque mas precia esto que todos los Reynos y señorios del mundo, y todo lo demas fuera de esto lo estima en estiercol y vafura como dize san Pab. ad Philipens. 3. *Omnia vt stercorea reputavi, vt Christum lucri facerem*, y lo que dize el sabio sapie. 7. *præposui illam regnis & sedibus: & diuitias nihil esse duxi in comparatione illius*. Nose puede comparar con la sabiduria del cielo todo quanto ay en la tierra; todos los Reynos y señorios y riquezas es nada en su comparacion, dize Salomon, lo mesmo que dixo su padre. *Delectatus sum sicut in omnibus diuitiis*, Porque saben los buenos, que estas son verdaderas riquezas, y las demas falsas y mentirosas. Estas estables y firmes, y las demas mudables y inconstantes. Estas causa de todos los bienes, las demas causa de todos los males. Estas enriquecen el alma las demas el cuerpo. Otros dizen que camino de los testimonios de Dios, son las obras de Christo, su vida, doctrina, y milagros, los quales todos seran claros testimonios de quien era, como lo dize el mesmo Ioa. c. 5. y cap. 10. *Opera quæ ego facio ipsa testimonium perhibent de me*, y así san Grego. lib. 25. Moral. cap. 16. sobre aquellas palabras de Iob. *& omnes vias eius intelligere noluerunt*, Dize ay algunos, que porque dize Christo Luc. cap. 12. *seruus nesciens voluntatē domini sui & non faciens iuxta eam, plagis vapulabit paucis, & seruus sciens voluntatem domini sui & non facit plagis vapulabit multis, impunitatē peccandi extirpant remedium nesciendi: qui nimirum superbia calligine tenebescunt: atq; ideo non discernunt, quia aliud est nesciuisse, aliud scire noluisse: nescire ignorantia est, scire autē noluisse, superbia est*. Va mucho de no saber, a no querer saber, el no querer saber augmenta el castigo, y el no saber lo disminuye, y dize luego los caminos de quien habla aqui Dauid. *Via quippe incarnatæ sapientiæ est omnis actio, quam temporaliter gesit: via eius sunt vniuersæ ordines viuendi, quos ad se venientibus reliquit: totq; ad se*

venientibus nobis vias præbuit, quos bene uidentia exempla monstrauit. El camino de la sabiduria encarnada, fue todo aquello, que siendo hombre hizo, las maneras de biuir que enseñó: de manera que tantos caminos enseñó a los que venian a el, quantos exemplos de bien biuir les mostró, Y luego trata como nose contenta con el gusto y regalo interior que recibe, en saber la ley, sino en entablar su vida conforme a ella. Nose contenta el propheta con saber la especulacion de la ley de Dios, sino saber tambien la practica de ella y ordenar y componer su vida conforme a ella, porque practica muy comunes: *quæ scientia & cognitio boni ordinatur ad opus: quid. n. prodest bonum cognoscere, & non operari? malum cognoscere, & ipsum non fugere?* El fin de la especulacion es la obra: porque que aprouecha saber el bien, y no lo poner por obra? y saber el mal, y no huir del? Es menester exercicio en los mandamientos de Dios, y así san Ber. declarando aquellas palabras que dize Christo Luc. c. 17. *Cum feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite serui inuitiles sumus*, dize ay mandamientos, que es gran gloria y merito cumplillos, pero pueden se dexar de cumplir sin culpa, y cumpliendo los, son dignos de premio, y no cumpliendo, no son dignos de castigo. No tocar vn hombre a una muger siendo propria. Biuir en perpetua virginidad, gran merito, y llegar a su muger no es peccado, y de esta manera son todos los consejos, *Qui potest capere capiat*, y mire que despues de obligado es precepto. Pero ay otros al contrario, que el cumplillos, no es gloria, y el no cumplillos merece mucho castigo. Estos son los preceptos naturales, que el cumplillos sin otro respecto, sino por ser naturales, no merece premio, y así lo dize Christo Matth. c. 6. *Si diligitis eos, qui vos diligunt, quam mercedem habebitis? nonne Ethnici hoc faciunt?* Amar a quien me ama, pocas gracias; que premio quereys por eso? los Ethnicos y Gentiles lo hazen. A mas sea de estender la perfection Christiana, que es, aguardar los preceptos Euangelicos, y acaba y concluye esta octaua con repetir lo que a dicho el propheta: que todo su regalo sera tratar de la ley de Dios y de sus mandamientos especulatiua mente: pero que la especulacion no sera causa

Matth. 13.

ad Phil. 3.

Sapient. 7.

Ioa. c. 5.
& cap. 10.
D. Grego.

Luc. c. 12.

D. Ber.
Luc. c. 17.

Matth. 6.

de que se oluide de ponellos en pratica: antes ayudara a ello: y de tal manera los tratara en su entendimiento, que luego los ponga por obra; como el buen tañedor, que despues que especulatiuamente atratado vna musica, la pone por obra.

¶ *Gimel.*

§.76.

AQVI comieça la tercera octaua y así se pone la tercera del Alphabeto que es, *Gimel*, que según san Hiero. *Est plenitudo perfectionis*, porque la perfeccion del bueno es el cumplimiento de la ley, y así se lo dixo Christo Matth. c. 19. a aquel mancebo que deseaua ir al cielo, que guardo los mandamientos, y aque es el camino cierto y llano del cielo. Aunque según otros quiere decir. *Retributio*, paga, lo vno porque viene bien, despues del cumplimiento de la ley, la paga y premio dello, y lo segundo por lo que dize luego Dauid, y conforme al rigor del verbo. *Retribuo*, es que pide el propheta le de Dios lo que le auia quitado, y por eso dizen algunos, q̄ pide la vida del alma. Porque así como el cuerpo muerto no puede exercitar obras vitales y corporales, así el alma muerta no puede exercitar obras espirituales, ni cumplir los mandamientos de Dios, como se an de cumplir. Otros dizen, que pide el propheta lo libre Dios de tantas persecuciones y trabajos, y le de vida que sea vida; por que vida tan trabajosa no es vida sino muerte. Y lo segundo que pide es clara vista en el entendimiento, para considerar y contemplar la ley de Dios: y así dize limpiad señor mis ojos, quitad las cataratas y velo q̄ tienen sobresi, para que con vista clara pueda considerar y contéplar vuestros misterios, y así traduze el Hebreo, & *velamen detrahe oculis meis*, señor quitad este velo a los ojos de mi entendimiento. Que velo sea este, que estorua al entendimiento para no considerar los misterios diuinos: Vnos dizen que son los pensamientos, la aprehension de los trabajos y tristeza, que esto ocupa al coraçon para no considerar los misterios de Dios. Y así lo dixo Christo a los Apostoles Ioa. cap. 16. *Vado ad eum, qui misit me, & nemo ex vobis interrogat me, quo vadis? quia tristitia impleuit cor vestrum.* La tristeza co-

Ioa. c. 16.

mo vna niebla obscura cubre el coraçon, ya esta niebla llama la escriptura velo, q̄ es cubrir; porque como velo, la tristeza tiene cubierto vuestro coraçon: de manera que lo ahoga, y no le da lugar, para considerar lo mucho, que esta encerrado en mi partido de vosotros. Puede se tambien entéder aqui por, *Velamen*, vna cosa oscura enigmatica y figuratiua, que no se puede entender, como lo dize san Luc. cap. 18. tratando de la muerte de Christo, de sus açotes, y Cruz, y afrentas. Que los Apostoles nolo entendierõ y da la razon, *At illi ignorabant. verbum, istud erat absconditum*, en lugar de, *Abconditum*, dizen algunos, *Velatum*, y así se llama, *Velament*, puesto sobre el coraçon de los Iudios, del qual dize san Pab. 2. Corint. 3. *Vsq; in hodiernum diem ipsum velamen in lectione veteris testamenti manet, quod in Christo euacuatur.* Este velo que tiene sobre el coraçon nadie se lo puede quitar, sino Christo, y así lo tienen hasta el dia de oy, por no admitir a Christo ni su Euan gelio: porque Christo es la verdad, y así dize san Ambro. *Habe quomodo auferas velamen cordis tui, quod manet super oculos cordis tui. Convertere ad dominum Iesum Christum & velamen cadet*, no ay quitarse el velo de sobre el coraçon, sino es conuirtiendose a Iesu Christo. O que de exemplos ay de esto en la escriptura diuina vn san Pab. acto. 9. en conuirtiendose a Christo, luego se le cayeron de los ojos. *Velut scama ceciderunt ab oculis eius*, que tupido velo, pues era como escama, y de aquellos dos discipulos que yuan a Emaus. *Operiti sunt oculi eorum*, pues este velo pide el propheta a Dios se lo quite, y le reuele sus misterios, para que los considere y entienda: porque si el no abre, no ay quien abra, y si el cierra, no ay quien entienda, y así lo dize san Ioan Apocalip. c. 3. *Qui aperit & nemo claudit: claudit, & nemo aperit*, y da el Propheta vna razon maravillosa, por que tiene necesidad de que Dios le abra los ojos, y quite este velo, y es porque es peregrino, y que va de camino para su tierra, Y en esta vida dize san Pab. 1. Corint. 13. que miêtras estamos en esta vida vemos las cosas como por brujula, y en espejo obscuramente, la escriptura es el espejo, que nos declara los misterios de Dios, pero obscuramente y por eso ay necesidad de quitar el paño a este espejo

Luc. 18

2. Corint. 3.

D. Ambro.

Acto. 9.

Luc. c. 24

Apocalip. 3.

1. Corint. 13.

O.

ALLELVIA

O quiere dezir foy peregrino en este mudo, y poco tiempo tengo de estar en el, hoy biuo, mañana muero, y así esta vida es tránsito, porq̄ ni ay lugar ni casa de afiéro, voy caminando a otra region ya otra tierra, y vío de este mundo, como de tránsito: como lo dixo Christo Ioa. c. 13. *Vt transeat ex hoc mundo ad patrem*, y emenester algun aliuio de caminantes, algun manjar viatico, y algun consuelo y regalo, y el consuelo y regalo de los padres del testamento viejo era la confideracion de la ley. Aunque en el testamento nuevo tenemos otro manjar viatico mas precioso. Y así declarando Christo esto mesmo, que Dauid; como todos somos peregrinos y vamos de paso, y esta vida es tránsito al padre, y que el hombre tiene necesidad de algun manjar viatico instituyo el sanctísimo Sacramento, para cósuelo y regalo de los buenos. Y el Propheta Dauid pide, que siendo peregrino y caminante, y pasa de paso para su tierra, que para consuelo y aliuio del camino, le declare sus misterios y le abra los ojos, y quite el velo que esta sobre ellos, para entender la escriptura. Lo qual hizo Christo con aquellos dos discipulos, que yuan a Emaus, que siendo caminantes les declaro Christo la escriptura, y comulgo, para enseñar que no ay otro entretenimiento para los buenos en el camino del cielo. Esto les quita qualquier velo de tristeza, o duda que tengan sobre el coraçon, y en el entendimiento, y la razon: porque el propheta insiste tanto en esta peticion, es el deseo grande que tiene su alma, de ocuparse toda la vida en la contemplacion de la ley de Dios, y conque buena manera de ponderacion lo dize. *Concupiuit anima mea desiderare. i. valde desiderat anima mea*, mucho de sea mi alma desear, y así dixo muy bien san Ambro. que es gran ponderacion de la escriptura, redoblar vna mesma palabra, o nombre, o verbo, *Vita viuere*, mucho mas dize que viuere. Porque es vida para siempre, que es de bien auenturados, y Christo dize por sã Lucas cap. 22. *Desiderio desideravi hoc pascha manducare vobiscum. i. valde desideravi*, así aqui desea desear, porque qualquier deseo le parece poco: y la razon que da porque tiene tan grande deseo, es, porq̄ sabe el gran castigo que haze Dios en los

que quebrantan su ley, y son tan soberuios queno quieren sujetarse a ella: y no solamente ellos la quel rante, pero hazen burla y mofa; y mucha chacota de los que guardan la ley de Dios, y así señor ospido me libreis de esta afrenta y menosprecio que padezco, por guardar vuestra ley, y así esto se puede entender de dos maneras. La primera es, que pide Dauid lo libre Dios de las afrentas y baldones, que recibe de los soberuios, por guardar su ley, lo qual es grandísima lastima, que afrente y deshonne el soberuio al humilde, y no aya otra razón fino porque es humilde, y porque guarda la ley de Dios: porque, ayuna, confiesa, comulga, y oye sermón, y dalimosna y es recogido; que se junte vna casilla y quadrilla de gente perdida para afrentar al bueno, y q̄ se tengaya por afrenta el serlo. O quiere dezir, Señor bien se el castigo que los malos an de tener el dia del juyzio, el afrenta y confusion, que an de padecer aq̄l dia, por no auer guardado vuestra ley: pues señor libradme de aquella afrenta, que ande padecer aquel dia los malos oyendo aquella terrible sentencia. *Ite maledicti in ignem eternum*, pues e guardado vuestra ley, dádolo a entender, que solo esto ade valer aquel dia; aunque lo que mas siente el Propheta es, que estas afrentas y baldones no son de gente plebeya y comun, sino de los mas principales del pueblo de Dios, que se juntauan en vna lonja o lugar, q̄ para ello tenian señalado y de putado, y así habluan mal contra el. Pero dize q̄ nada de esto bastaua, para que el dexase su exercicio de virtud, ni porque el Phariseco murmure, ni diga lo que quisiere contra la Magdalena, ella dexa la penitencia Luc. 7. Y así de dos maneras se puede entender este verso, la primera es, q̄ no solamente se quexe de la gente plebeya y comun (porque esta se juntaua a murmurar del, de que guardate la ley de Dios) pero los principes y grãdes también se juntauan y hazian concilios contra el, de que guardaua la ley de Dios, era exemplar, celebraua las fiestas, yua al Templo a compañaua a los Sacerdotes a alabar a Dios, y todo era: mirad el sancton, el muy obseruante de la ley, esto le causa grandísima admiracion, deuer que la gente principal murmure, y sea enemiga capital

Ioa. c. 13.

Luc. c. 24.

D. Ambro.

Luc. c. 22.

Luc. 7.

Luc. 7.

ral de la virtud, Que la gente plebeya y comun murmure de lo que es virtud, de lo q̄ es sancto y bueno, no es mucho? por q̄ al fin son en rendimientos baxos toicos y muy tupidos y gruesos, para cosas tan delicadas como son las espirituales, por que al fin no lo entiēden: pero q̄ la gente principal de razon y de entendimiento, esos sean los mayores contrarios de la virtud? ay della, muy de capa cayda andara. La segunda exposicion es, que diga que las armas defensivas, que tomava, para de fenderle de los Principes y grandes era la ley de Dios, esta era su refugio ya qui acudia quando se via muy acollado y quando los principes y grandes hazian juntas y Concilios contra el Letrado de quien se informava y de quien tomava parecer para defendellos no eran Baldos ni Esforçados ni lasones ni Bartulos sino la ley de Dios y assi entodas las cosas dificultosas que se me ofreciã luego acudia a la ley de Dios y en ninguna cosa me seguia por mi antojo y parecer sino mis antojos por donde via eran la ley de Dios, y assi lo manda el mesmo Exod. c. 13. tratando de ley de Dios. *Et erit quasi appensum quid ante oculos tuos*, mira que jamas te guies por tus antojos, sino tus antojos sean la ley de Dios estos has de traer siempre delante de los ojos mediante los quales has de ver todas las cosas, y esto mesmo ande hazer todos aquellos q̄ quisieren acertar en todo lo que hizieren, consultar la ley de Dios no las leyes del mundo ni de sus valedores y defensores. ni los letrados interesados y apasionados, sino a Dios ya su ley, lo qual nos enseñó el mesmo Christo Matth. c. 6. quando dixo. *Audistis quia dictum est antiquis*, auéis oydo el parecer q̄ os dan los letrados, quando los consultais, si es licito aborreçer y perseguir al enemigo? que os responden? que si: pues no sigais su parecer, sino el mio y de mi euangelio, y mitad que yo lo digo y mado. *Ego autē dico vobis, diligite inimicos vestros*, y trata luego el propheta, como todo su estudio y todo su regalo y contento, todo tu pasatiēpo y entretenimiento es en la meditacion de la ley diuina Pues diuino propheta, para que tomais esa ocupacion ordinaria de la ley de Dios y de la escriptura diuina? porque como son los Oydores demi consejo, y maes-

tros de mi vida, y me aconsejan lo que tengo de hazer, acudo a ella, y pienso en ella para ordenar mi vida conforme à ella. O quantos ay, que estudian, y se defuelan, y de noche y de dia se ocupan en la escriptura, no para ordenar su vida conforme a ella, ni para ser el aranzel de su anima, ni para consejero de todas sus cosas, sino para sus intereses, ambiciones y pretensiones, para valer, y para soberuia y hinchazon: o que es gran letrado y es muy docto, y entiende muy bien la escriptura y la vida sabe Dios qual es,

Daleth,

A qui comienza la quarta octaua, y assi se pone la quarta letra del Alphabeto Hebreo que es. *Daleth*, q̄ vnos dicen que es lo mesmo que, *Ostium Janua*. Otros que significa, *Timor*. Otros que es lo mesmo, que. *Natiuitas*, san Hiero. declara, *Tabularum*, La causa no consta, aunque el mesmo san Hiero. da por razon el conformarse esta letra con las tres pasadas: porque assi como el niño (quando comienza a deprender) ledan vna tablilla en que le enseñan el A. b. c. assi Dios en las tablas dio ley a su pueblo quando era niño. O de otra manera, que diga la manera que tiene Dios de enseñar a los niños: primero enseña cada letra por si, y despues ajuntar las. Assi el propheta como maestro de niños, al principio enseña cada letra por si, y luego dice como sean de juntar estas quatro letras, primeras del Alphabeto, que son. *Aleph. Beth. Gimel. Daleth*. La primera. *Aleph*, doctrina, la segunda. *Beth. domus*. La tercera. *Gimel, Plenitudo*. La quarta, *Daleth, tabularum*, juntadme agora esas quatro letras veamos lo que dicen. *Doctrina, Domus, Plenitudo. Tabularum*, Que quiere decir eso? q̄ doctrina Ecclesia (*quae domus dei est*) in librorum reperiatnr plenitudine diuinorum. Que la doctrina moral de la Yglesia (por donde sea de regir y gouernar) la hallara copiosissima y abundantissimamente en los libros diuinos, y en las tablas verdaderas del Euangelio. Y no solamente la Yglesia, pero todos los buenos en qualquier trance que esten, hallaran consuelo en la ley de Dios, y assi acude el propheta a ella en el vltimo trance de su vida: lo qual si hiziera su hijo Salomō

§. 77.

D. Hero.

Exod. c. 13

Matth. 6.

ALLELVIA

no y dolatrara. Y aunque es verdad, que entodo tiempo se ha de acudir a la escriptura diuina, ya la ley de Dios y a su Euégelio, quando ay peligro en tonces sea de acudir mas deueras, y así acude el Propheta diziendo señor mirad que mi vida esta muy propinqua a la sepultura, y pues vos me auéis dado palabra ami ya todos los buenos, que a la mayor necesidad les aneis de acudir, esta es la mayor en que agora estoy metido, restituydme mi vida antigua, y el ser de gracia, q̄ eperdido, pues melo auéis prometido cumplid vuestra palabra. Que diuinaméte nos enseña este sancto Propheta, como a los principios de qualquier peligro ora sea del cuerpo, ora sea del alma, sea deboluer vn bueno a Dios, y si esta el alma agonizando, y en el vltimo trance de su vida, y muy propinquo a la muerte acuda luego a Dios, y diga le, señor agora es tiempo de amigos, los verdaderos amigos acuden a sus amigos al tiempo de mayor necesidad, y así señor acudo a vos como a verdadero amigo en el vltimo tranze de mi vida y esto hizieron Marta y Maria como lo dize san Ioan cap. 11. que estando Lazaro ya propinquo a la muerte en lo vltimo de su vida escriuen a Christo, y solo le dizen. *Ecce quem amas infirmatur*, señor el que vos amais esta enfermo de enfermedad mortal: agora es tiempo de amigos, acudir a la necesidad de sus amigos: y pues soys tan verdadero amigo razon es acudir. Y torna el Propheta a repetir, como todas sus cosas con sultaua con Dios. que eso quiere dezir aqui. *Vias meas enuntiaui*. Negocios, trabajos, vida, muerte, enfermedad, todo quanto hazia y pensaua lo cōsultaua con Dios: y así dize, señor bien sabeis, que todas mis cosas las comunico y consulto con vos, y en todas ellas me respondeis lo que tengo de hazer: lo mesmo hago agora, y así os suplico, me digais lo que quereis que haga. Es enseñar al bueno que en todo quãto hiziere y pusiere mano, cōsulte primero a Dios y sepa su voluntad. Consultar a Dios y saber su voluntad, es consultar su ley, porque allí declara Dios su voluntad, y luego pide, que no sola mente le enseñe Dios su voluntad, sino el orden que a de guardar en cumplirla: porque dize señor enseñadme el camino de vuestras

justificaciones, para que luego ponga manos en la obra, y comience acumplillas: dize san Ambro, que aqui pide el Propheta el orden que a de tener en cūplir la voluntad de Dios; porque no solamente se requiere, que vno cumpla la voluntad de Dios, sino por el orden que Dios manda, dize. *Prius. n. est vt discamus domini justificationes; de inde gradus quosdam justificationum, & ordinum nouerimus quid prius. quid sequens esse debeat*. Lo primero consultar a Dios y su ley, y saber lo que mada, y luego el orden por dōde lomada y los grados que ay en ellas. Es menester ordenar las cosas de Dios por sus grados: primero corona, y luego grados, y luego Epistola, no comēcar por la missa, q̄ es lo postrero. No a de ser missa *Mocarauc*, q̄ comienza por, *Ite missa est*. Es menester saber. qual a de ser primero, y qual postrero: porque las cosas de Dios quieren orden y concierto: porque aunque vno sepa la voluntad de Dios, y lo que a de hazer, si no sabe el orden como lo a de hazer. no lo sabe perfectamente. Manda Dios al predicador, que predique la verdad, sino guarda orden y concierto en predicalla, no predica como a de predicar. Manda Dios al peccador q̄ hagapen tēcia para ser justificado, q̄ eso es justiciã dar Dios al hōbre como sea d̄ justificar estado ē pecado: pues cōsiete se primero, y despues tenga dolor de sus pecados, no se justificara, porq̄ no guarda el ordē de Dios: que es, que primero tenga dolor, y luego se confiese. Otros dizen, q̄ lo que quiere dezir, *vias*. Es el germano y gemino sentido de la escriptura, porq̄ este es menester sabello y entendello, para saber considerar las grandezas y maravillas de Dios: las quales el proprio sentido pretendido por el Espiritu Sancto las incluye, y no el sentido que cada vno le da segun su antojo y parecer: y es tan dificultoso de entender el proprio y germano sentido de la escriptura, que es menester, que Dios lo enseñe. Y da vna razon marauillola, que es la breuedad de la vida, que quando comienza vn hombre docto a abrir los ojos para saber, viene la muerte y se los cierra: y eso poco que dura la vida, se pasa en dormir odormitar, por el hastio que tiene, y por que muchas vezes le dan en rostro las cosas de Dios, que es menester que Dios lede

D. Ambro.

Joan. c. 11.

Je de bozes y despierte, y de animo y espi-
ritu, y assi dize. *Dormitauit anima mea*, mi
anima cansada y fatigada, por el hastio q̄
tiene, dormita, de manera q̄es menester, q̄
Dios la despierte cō su palabra, lo qual se
puede entēder de muchas maneras, o cō-
forme a la Vulgata, o conforme a la tradu-
cion Hebrea, y para declararlo conforme
a la Vulgata, es menester saber q̄ es, *dormi-
tare*, q̄ dormir no es dormir propriamēte
ni de proposito, si no arrullarse para dor-
mir. Vnos dizē que *dormitare*, es quādo vn
hōbre docto estudia vna cosa y se desue-
la, y no la puede entēder, y de cansado, y
enfadado, se estā dormitādo. Assi dize el
Propheta q̄ ay mysterios en la Escriptura
diuina, que no los puede entender, y q̄ de
cāsado y enfadado se estā dormitādo, y q̄
tiene necesidad de que Dios lo confirme
cō su palabra, y se lo declare; esto es echar
se a pensar, y no alcāçar cō su pēsamiēto
el mysterio q̄pretende. Otros dizē q̄ dor-
mitar, es dar en rostro las cosas de virtud
y deuociō, la contempla cion y el tratar
della, lo qual acōtece muchas vezes a los
buenos y sieruos de Dios, q̄ les da en ros-
tro la deuociō, oracion, y contēplaciō, y
las cosas de virtud, lo qual es imperfecion
segū san Amb. y assi dize. *Perfectus nō dor-
mitat, cuius animus diuinis intendit mysteriis*.
El q̄ es perfecto no le dan en rostro las co-
sas de Dios, siēpre vaca a ellas, y tiene hā-
bre, y jamas le cautan fastidio, ni dan en
rostro, pero esta perfecion en solo Christo
se halla, y en su madre, pero en los demas
(aunq̄ mas santos sean) algunas vezes les
dá en rostro las cosas de Dios, y lo q̄ entō
çes han de hazer, acudir a Dios. Señor mi
alma estā flaca dormita y empereza a las
cosas de espiritu y deuociō, dadle fuerza
y animo, paraq̄ no desmaye, y segū la tra-
duciō Hebrea, el verbo q̄ se pone e lugar
de, *dormitauit*, parece q̄ haze differēte sen-
tido, aunq̄ en rigor es el mesmo, porq̄ *dor-
mire*, en la Escriptura diuina significa mo-
rir, Gen. ca. 47. *Dormiuit cum patribus suis*,
hiego *dormitare*, es disponerse para la mu-
erte, pues esto significa el verbo Hebreo.
Stillauit anima mea, y assi leē S. Ambr. y O-
rigen, y puede hazer dos sentidos. El pri-
mero es, q̄ son tātos los trabajos y perfecū-
ciones, q̄ su alma es como vna alquitara, q̄
el fuego del trabajo la haze destilar lagri-
mas. El segūdo sentido es, q̄ el trabajo, y
perfecuciō es tā grāde, q̄ su vida se va des-

haziēdo y destilādo poco a poco, porque
el trabajo es alquitara q̄ va destilādo, y cō
fumiēdo la vida, y assi leen otros, *stillatim
perit vitamea*. Otros, *stillatim defluit anima
mea*, mi vida camina muy por la posta, q̄
es lo mesmo q̄ se dize, 2. Reg. c. 13. *Omnes
morimur, & tanquā aqua delabimur*, nuestras
vidas son los rios q̄ van aparar al mar, q̄ es
el morir. El cuerpo corriēdo a grā priesa
a la tierra, q̄ es su cētro, y el alma al cielo
y a Dios q̄ es su cētro, y este es el paso pe-
ligroso, q̄ dize Christo, Io. c. 13. del mūdo
al padre, paraq̄ entendamos, en q̄ aprieto
pone a los buenos el trabajo, pues los ha-
ze destilar lagrimas, y aun la vida. Y co-
mo ay en el mūdo tātos caminos y tā dif-
ferētes, dize el Propheta, q̄ lo apar te Dios
del camino d̄ la maldad, q̄ dize el Hebreo
iter mendacis, camino mētiroso. Y llama al
camino del mundo mētiroso, porq̄ todo
quāto se trata en el es mentira, y doblez,
y engaño, y algunos lo llamā camino adul-
terino, manera de viuir adulterina, y falsa,
y cōtra esto suplico q̄ de tu ley me cōce-
das misericordia. Lo qual se puede enten-
der de dos maneras: la primera q̄ pide Da-
uid gracia y favor para cūplir la ley de
Dios, y esta llama misericordia. porq̄ por
sola ella la da; la segūda exposiciō es, q̄ pi-
de David, q̄ vse Dios de misericordia cō
el enseñādole el conocimiēto d̄ la ley, Sā
Ambr. dize q̄ pide el Propheta la miseri-
cordia de la ley, y da por razō. *Sola illa vo-
catur misericordia, quæ de lege procedit, vt putā
quādo miseretur cui miserēdum est, & nō n̄ misere-
tur, cui nō miserēdū est: quādo dimittitur quod
dimittendū est, & q̄ dimitiēdum nō est, nō dimit-
titur; lege miseretur, qui cū iustitia sapiētiāq̄
miseretur, viscilicet dimittat quæ scit iure posse
dimitti, ne cū alterius miseretur seipsum faciat
legis obnoxium*. Sola la misericordia de la
ley es misericordia, q̄es la q̄ procede de la
ley, y naçe della, q̄es quādo se tiene miseri-
cordia, de quien es razon tenerse, y no se
tiene misericordia, de quiē no es razō q̄ se
tēga. Quando se perdona a quien se ha de
perdonar, y no se perdona, a quiē no se ha
de perdonar; cōforme a la ley tiene miseri-
cordia el q̄ cō justicia, y prudencia la tie-
ne, q̄ es, q̄ perdona a aql a quiē cō derecho
y justicia puede perdonar, porq̄ de otra
manera perdonādo al q̄ cō justicia no se a
deperdonar q̄da el obligado a la pena, co-
mo Saul q̄ vuo misericordia d̄ Agag, y pa-
golo el, S. Chriost, lo declara de otra ma-

D. Amb.

Gen. c. 47.

D. Amb.
Origen.

2. Reg. c. 13

Io. c. 13

D. Amb.

D. Chriost.

ALLELVIA.

nera, diciendo. *Actiones iniquas abige à me, ac pro mortuo miserere mei.* Desterrad de mi qualesquier obras malas, y segun vuestra costumbre aued misericordia de mi. Y di ze luego el Propheta como Dios le declarò y mostro el camino de la verdad, y de la mentira, que escogiese el que quisiese, y que mirase no errase en la elecció y assi escogio el camino de la verdad, por que considerò el paradero de lo vno y de lo otro, el castigo que estaua aparejado contra aquellos que caminauã por el camino de la mentira, y el premio que estaua aparejado para los que caminauã por el camino de la verdad. O que pocos ay en el mundo que puedan dezir. *Viam veritatis elegi.* Que dellos escogen el camino de la vanidad y de la mentira; de su gusto y deleyte, y no consideran el paradero, que ha de tener, y assi dize el Propheta. Puse los ojos en el terrible castigo q̄ los espera a los malos, y a todos aquellos q̄ caminauã por el camino de la mentira, y el fin q̄ an de tener, y por eso bolui la rienda del entendimieto, para caminar por el camino de la verdad, y no como quiera lo escogi, si no aferrè con el, y de tal manera me apeguè a el, q̄ nãdis me podra quitar del, esto es. *Adhæsi testimoniis tuis Domine: noli me confundere.* Como el arbol afierra cõ la tierra, y atrayèdo asi el humor y chupãdo lo tiene vida, frescor, y verdor, y dà fruto, y sièpre va crecièdo, y tomãdo fuerças. Assi el bueno afierra cõ Dios, de quien chupa el humor de la gracia, el qual lo tiene fresco y verde, y frutifero, y por eso Christo se compara a çepa, y no a otros a farmiètos, para que aferremos, y estemos pegados con el; por que si el arbol no afierra cõ la tierra, y el farmièto con la çepa, luego se seca, y assi dize el Propheta, q̄ aferrãdo cõ la ley de Dios, como el arbol cõ la tierra, y el farmièto con la çepa, y el niño cõ los pechos de su madre, q̄ no es razon se vea frustrado y burlado de su esperança y de coger el fruto de su ley. Pero la lastima es, que dize Dios Deut. c. 4. *Vos qui ad hæretis Domino Deo vestro, viuitis vnuerſi* por estãr apegados con Dios teneys vida, por q̄ estays apegados a la mesma vida, por q̄ dize san Pab. 1. Corin. c. 6. *Qui adheret meretrici, vnũ corpus efficitur: qui autè adheret Domino, vnus spiritus est cum illo,* el que se ajũta a vna ramera, y se allega a ella, se haze vna mesma cosa cõ ella, y el q̄ se ape

ga cõ Dios se haze vn espiritu cõ el: cõ todo esto dize san Gregorio. Que cõ ser las mugeres flacas y mas timidas de su natural q̄ los hõbrès, en esto q̄ aferrar cõ Dios son mas fuertes las mugeres q̄ los hõbrès, y los simples mas q̄ los doctos, y assi dize sobre aquellas palabras de Iob, c. 19. *Pelle mea cõsumptis carnibus adhæsit os meum, in offe fortitudo, in carnibus verò infirmitas corporis designatur:* el hueso fortaleza, la carne flaqueza. Y esto se vee claro, Gen. c. 1. q̄ qui tõ Dios vna costilla a Adan, y sobre ella se fundò Eua, y hinchò Dios aq̄l lugar de carne. Es dezir, que el hõbre q̄ es fortaleza, y es el hueso, comunicò su fortaleza a la muger, y la muger le comunicò su flaqueza, que es la carne, por q̄ la muger es flaca, y con ser flaca, en esto tiene grã fortaleza, y assi dize Iob. Ay de mi, q̄ tègo cõ sumidas mis carnes, y el gueso estã solamente apegado a mi piel: palabras q̄ dize Christo, y assi dize san Gregorio. En vn cuerponatural ay gueso, carne, y pellejo? Qual es el gueso fuerte d̄ la Yglesia? Christo. Qual es la carne pegada a este gueso, y lo mas llegado a el? los Apostoles. El pellejo mas apartado? las mugeres santas q̄ lo seruiã, pues llegada la ora de la passiõ, y de la Cruz, y de la prisiõ, y tormetos de Christo, los Apostoles temerosos y cobardes y como carne se despegarõ de su gueso Christo, y assi este diuino gueso estaua solamete pegado al pellejo, por q̄ quãdo los Apostoles, y discipulos de Christo hu yerõ estos estauã pegados al gueso Christo, y assi estauã junto la Cruz como lo dize san Iuã ca. 19. *Stabãt autè iuxta Crucẽ Iesu mater eius, & soror matris eius Maria Cleophe, & Maria Magdalene,* y san Pedro q̄ como mas valiente quiso apegarse a su gueso Christo, pero de temor luego se desapegò y huyò, y san Iuan (que segun algunos) lo quiso seguir disfrazado y disimulado con vna sauana, al primer tiron de la sauana, la dexo en las manos y huyò, pero las mugeres se allegaron tanto a la Cruz de Christo, q̄ estauan junto a la Cruz, y no auia desapegarlas della, si no q̄ estãdo Christo en la Cruz, ellas apegadas a ella, en el sepulchro lo mesmo, y hasta q̄ resuscitò no se desapegarõ del. Y assi se q̄xa por Iob. Ay q̄ los q̄ erã mi carne, y estauã mas allegados a mi, y que como mas propinquos estauan mas obligados a perseverar con migo en el tièpo de mi passiõ se me

D. Greg.

Iob. c. 19.

Genes. c. 1.

Iob. c. 15.

Iob. c. 19.

Deu. c. 4.

1. Corin. c. 6.

se me confu mieró, y acabaron, y las (que como pellejo) estauan mas apartadas de mi, que eran las mugeres sanctas, que me administrauan cosas exteriores, se apegaron tan deueras, y con tanta fortaleza a mi Cruz, que no vuo desapegarlas della, demanera, que es grande afrenta llamar a vna muger pelleja del mudo, porque dei pues que adado la carne al mundo, firme de peleja y encubridora. Agora la mayor honrra que tienen las buenas, y sanctas mugeres, y los buenos, es ser pellejos de Christo; pues se apegan tan deueras a su hueso que no ay despegallos del, y lo mesmo se apegan a su ley, y a las cosas de Dios, y como no tienen cosa de carne, estan tan ligeras, que corre por la ley de Dios, y assi lo dize luego el Propheta, que despues de auerle Dios ensanchado el coraçon, corre por el camino de sus mandamientos, lo qual haze diferentes sentidos. Y el primero es conforme a los Hebreos, que no leé, *cucurri*, en preterito si no *curram*, en futuro. Y assi leen. *Viam preceptorum tuorum curram post quam in latitudine induxisti cor meum.* Señor teniendo el coraçon apretado y afligido, no puedo caminar, ni dar paso por el camino de vuestros preceptos; pero si vos Señor cō alegría lo ensanchays, no solamente andare, pero correr por el camino de vuestra ley, porque la tristeza y aflicion estrecha, y aprieta mucho al coraçon, y lo ahoga, para que no pueda hablar como lo dixo Christo a sus Apostoles. Ioan. capit. 16. *Vado ad eum qui misit me, & nemo ex vobis interrogat me quid vadis? quia tristitia impleuit cor vestrum.* Teneys tan lleno el coraçon de tristeza, y está tan apretado, que no os dexa hablar, ni siquiera preguntar, Señor donde vays? La segunda exposicion es, que pida el Propheta a Dios, que ensanche su coraçon con su gracia copiosa y abundante, porque con ella (tomando fuerças,) pueda correr el camino de los mandamientos de Dios sin jamas cansarse. Porque sin la gracia no ay correr, ni dar vn paso vn alma por el camino y ley de Dios, y assi dize el Propheta. Señor mirad que mi alma está torpe y no puede dar paso por el camino de vuestra ley, está fria, y no tiene calor de espíritu, ni xugo de deuocion, y como carro ieco va rechinando y haziendo gran ruido: assi mi alma seca por la falta

de la gracia, va dando gritos y con gran peladumbre camina por el camino de vuestra ley, pero si vos Señor la vntays con vuestra gracia, ensancharsea el coraçon, y no solamente correte, si no con grande alegría bolaré, como dize Esai, capit. 40. *Assument pennas, vt aquilæ volabunt, & non deficiunt.* Y ay tercera exposicion, pero para declararla, es menester presuponer, que en buena Philosophia, el coraçon se ensancha y estiene con el alegría, y se estrecha y encoje con la tristeza: porque segun Auicena, el coraçon se sustenta y toma fuerças con el alegría, porque esta lo dilata, estiene, y ensancha, porque de esta manera atrae asi la sangre que es su nutrimento, y con la tristeza se encoje y estrecha. Pues andan los buenos al reves del mundo, que las cosas tristes y penosas les ensanchan el coraçon, porque semejante tristeza es alegría para ellos, porque no ay alegría que se compare con el alegría interior que reciben los buenos, viendo se esforçados y fortalecidos con la gracia, la qual les da tanta fortaleza, que estan aparejados a menospreciarlo todo por Christo, y hazer rostro a los tormentos y muerte por el y esta latitud y anchura de coraçon nadie la puede entender, si no solos los buenos porq̄ es grande don de Dios, que caminando por el camino de la ley de Dios, el temor de la pena no estreche el coraçon, si no que el amor lo ensanche tanto, q̄ de pasada a Dios, como lo dize el mesmo, Ioan. Ioan. c. 14. capit. 14 que el que ama a Dios, y guarda su ley, aquel amor ensancha tanto su coraçon, que se aposente Dios en el, y se pasee por el, como el mesmo lo dize, Leu. c. 26. y san Pab. 2. Corint. capit. 6. *Quoniam inhabitabo in illis, & inambulabo.* Dize nuestro padre san Augustin. *O quam latum est vbi deambulat Deus, in hac latitudine diffunditur charitas in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis.* Como dize san Pablo, ad Rom. capit. 5. como en derramado el Espíritu sancto la gracia en vn alma le ensancha, para que toda la Trinidad se aposente en ella, y assi declaró san Ambrosio muy bié este lugar diciédo. *Neque enim poterant viam currere, si cor eius coarctaretur angustiis.* En coraçon estrecho con trabajos, como puede el alma correr, ni estéderse? y assi dixo muy bié san Pab. 2. Corin. c. 6. *Dilatamini, & nolite incurrere*

Ioan. 6. 16.

- 22. 3. dol
grat. 107

O 2

ducere

ALLELVIA

ducere cum infidelibus. Enfanchar el coraçon, para que podays con libertad cumplir la ley de Dios, y correr por ella; no os sujetey a leyes y, sectas de los infieles, si no a la ley de Christo, el qual dize della, Matth. cap. 11. *Iugum enim meum suave est,* y enfanchar el coraçon.

Math. c. 11.

¶ He

§ 78.

AQVI comienza la quinta octava, la qual comienza por esta quinta letra del Alphabeto Hebreo que es, *He*, que significa, *esse, & vita*, y de aqui entederemos con quanta propiedad se pone en el diuino nõbre de Dios, q̄ significa tãtos mysterios, *tetragramaton*, el nombre inefable de las quatro letras, y la segunda letra de las quatro, es, *He*, la primera es *Iod*, la qual se atribuye al padre, porque es lo mismo que *e, principium*, porque *pater est totius diuinitatis principium*. La segunda letra es, *He*, que es lo mismo que, *esse & vita*, por que da ser y vida a todas las cosas, como dize san Iuan capit. 1. *Omnia per ipsum facta sunt*. La tercera es, *Van*, que es lo mismo que *charitas*, la qual se atribuye al Espiritu sancto, que es amor, y la quarta, *He*, que es lo mismo que *esse & vita*, la qual se atribuye al Hijo, porque haziendose hombre tuuo dos seres, y dos vidas, ser de Dios, y ser de hombre; vida de Dios, y vida de hombre, y entrage de hombre promulgò la ley Euangelica, y esto es lo que pide el Propheta en el principio de esta quinta octava que le de Dios ley y aranzel por donde viua, y lo ponga en camino de sus justificaciones, porque aquello seguirã. Peticion es esta muy justa y muy sancta, pedir el bueno a Dios, que le enseñe, y de manera de viuir. Esto mismo pidieron los Apostoles a Christo, Luc. capit. 11. *Domine doce nos orare*, porque es el hombre tan ignorante, que si Dios no lo enseña, ni sabe como ha de orar, ni lo que ha de orar, ni pedir a Dios ni como ha de viuir, ni en que peca. Y aunque es verdad lo que dize san Pablo 1. ad Timot. c. 1. *Iusto non est lex posita*, es ley de temor, porq̄ al bueno no ay q̄ ponerle ley de temor, sino de amor, porq̄ no guarda la ley por temor, si no por amor. Y no solamente pide ley, si no entediẽto para entender la ley, o entendimiento de la mesma ley. La mayor merced q̄ puede

Ioa. c. 1.

Luc. ca. 11.

1. ad Tim. 1.

de Dios hazer a vn hombre es darle entediẽto, y como negocio de tanta importancia, se lo promete a Dauid, psal. 31. *Intellectum tibi dabo, & instruum te in via hac qua gradieris:* cosa es que espanta, que prometa Dios entendimiento al hombre, y sea vno de los dones del Espiritu sancto, pues el hombre no es racional, no le dotò Dios de entendimiento, y tiene entendimiento? pues para que le prometa Dios entendimiento? De esto ay dos razones. La primera es, que vn pecador no tiene entendimiento, y asì lo dize Dauid, psal. 48. *Homo cum in honore esset, non intellexit, cõ paratus est iumentis, & insipientibus, & similis factus est illis.* Cosa lastimosa es, que honrrase Dios tanto al hombre, que le diese razon y entendimiento, y que desdizien do de su natural escoja vida de bestia? y que haziendolo Dios semejante a si, quiera mas ser semejante a las bestias que a Dios? Es lo mismo que dize el Propheta, psal. 31. *Intellectum tibi dabo, & instruum te in via hac qua gradieris: firmabo super te oculos meos.* Darte e entendimiento, que es lo mejor que te puedo dar, y pondrete en el camino del cielo, y serẽ tu guia, y como tal boluere los ojos atras para guiarte por donde has de caminar, que es lo mismo que dize Esaias capit. 30. *Erunt oculi tui videntes præceptorem tuum, & aures audient verbum post tergum admonentis; hæc est via, ambulabunt in ea, neque declinabunt ad dexteram, neque ad sinistram.* Veras con tus propios ojos a Dios, que como maestro va delante enseñandote el camino del cielo, y q̄ buelue la cara y te dize. Este es el camino del cielo, no te apartes a la mano derecha, ni a la izquierda, si no camina camino derecho, y asì dize luego el Propheta. No seas como bestia sin razon, y sin entendimiento, que luego pierdas el camino, y despues de perdido: no seas como bestia que es menester freno, y palo, y espuelas para tornar al ristre del. Declarò esto marauillosamente Iob capit. 33. *Semel loquitur Deus, & secundo id ipsum non repetit.* Dixeron los 70. *Semel & iterum loquitur Deus.* Declaran algunos. *Vna via loquitur Deus, & duabus ei, qui non viderit eam,* en seña Dios al hombre por vn camino, q̄ es amor, no aprouecharle enseñarle el camino del cielo por amor y temor; y tampoco aprouechar. Que serã esto? Dize vn Hebreo. *Secundum loquendi rationem iniquus homo*

psal. 31.

psal. 31.

Esa. c. 30.

Iob. c. 33.

70. Interp.

homo non videt. Lleua Dios al hombre por razon, porque siendo hombre de razon lleualo por razon: lleualo como bestia por temor, y trabajos, y castigos tampoco lo entiēde, ni ay meterlo en razon, ni en pensar, q̄ por sus pecados lo castiga Dios, si no que como mula falsa, mientras mas fofrenadas y palos y espoladas, ni atinque le echen azyar y maniotas, no acaba de entender, que lo haze Dios para amansarlo, y con lo que pretende Dios amansarlo, con aquello se encruelece mas, y tira mas cozes, como Pharaō. Esto es ser bestia, y no tener entendimiento ni razon, porque el pecador no la tiene. La segunda razon es, que es verdad, que el hombre tiene entendimiento, pero es tan corto y tan limitado y tafado, que no se estiēde de mas, de para entender las cosas de acá baxo, y aun esas con grandes ayudas de costa. Porque dize Aristoteles. *Oportet intelligentem phantasmata speculari*, para que nuestro entendimiento entienda, son menester especies intelligibles, porque como el entendimiento es el señor, tienē sus porteros, los quales le dizen lo que por acá pasa, y lleuan y traen recados: por que para que entienda pared, es menester que los ojos ayan visto, o uean pared, y que perciban especies de pared, y assi los ojos son el primer portero, el qual da razon al entendimiento agente, para que luego desnude aquellas especies, y les quite aquel traje tosco y grosero, aquel traje villano y casio, de que estān vestidas, y las espiritualize: porque como el entendimiento es espiritual, no puede entender si no cosas espirituales, y assi para que el entendimiento pueda entender algo, es menester que los ojos vean primero, y los oydos lo oygan, pero como las cosas diuinas sean sobrenaturales, no se pueden ver, si no con los ojos del entendimiento, y no con los ojos corporales, y como no entren por las puertas del entendimiento, es imposible entenderlas el hombre naturalmente, y assi es menester que nos de Dios entendimiento dellas, y que el enleñe al entendimiento, y nosotros nos deshagamos del nuestro, y conozcamos que no tenemos entendimiento, y no teniendolo, pidamos y supliquemos a Dios nos lo de. Por lo qual dize Christo, Ioan. capit. 9. *Ego in hunc mundum veni, vt qui non vident videant, & qui*

vident cæci fiant. Para esto vino Christo al mundo, para dar vista y entendimiento a los que confesasen, que no lo tenían. Infieren los Phariseos: luego nosotros somos ciegos? Responde Christo. Si vosotros conocierades estar ciegos, pidierades vista a Dios, y os la diera, y vierades como este ciego, que confesó estar ciego, y pidió vista, y se la dió. Es menester que de Dios vista y entendimiento, para conocer las cosas sobrenaturales. Y por esto promete Dios a Dauid entendimiento, y Dauid lo pide aqui, y da gracias a Dios, porque se lo dió, psalm. psal. 135. *Benedicam Dominum qui tribuit mihi intellectum*, todos los dias de mi vida daré gracias a Dios, y su alabanza jamas se quitará de mi boca, por averme dado entendimiento, para entēder quien es Dios, porque si Dios no lo da, no lo alcançá los hombres; assi es menester, que Dios de entendimiento, para entender el camino del cielo, y no solamente el camino real y muy trillado, pero las sendas. Y assi para entender y conocer la senda de sus mandamientos, pide que sea su guia para el camino, pide que se lo en señē. Pero para la senda pide que sea su guia. Lo qual se puede entender de dos maneras: la primera q̄ llame a la ley de Dios camino y senda, hasta aqui la ha llamado camino muchas vezes, y agora la llama senda, camino, porque es llano sin estropieços ni barrancos, no tiene altos ni baxos, y llamase senda, porque tiene necesidad de guia, porque la senda la ha menester. Si leemos la Escripura hallaremos que muchas vezes se ponen en ellas estas dos cosas, camino, y senda, san Iua, capit. 1. dezia el Baptista. *Parate viam Domini, rectas facite semitas eius.* Ioan. c. 1.º San Lucas capit. 3. Dauid. *Beati omnes qui timent Dominum: qui ambulant in viis eius.* Luc. c. 3.º Quien camina por los caminos, y sendas de Dios? el que lo teme y reuerencia, y guarda su ley, y la tiene por regla y niuel de su vida. Los malos no caminan por el camino de Dios, sino de sus antojos, assi lo dize Iob cap. 24. *Oculi eius sunt in viis eius*, tener el malo puestos los ojos en sus caminos, es viuir y caminar por los caminos de su antojo, y assi lo dize el Sabio, Prou. c. 12. *Via stulti recta in oculis eius*, que biē le parece q̄ camina el malo, quando va caminado por el camino

Aristot.

Ioan. c. 9.

Ioan. c. 1.º

Luc. c. 3.º

Iob. c. 24.º

Prou. c. 12.º

ALLELVIA.

Prov. c. 17. de su deseo, Y en el capit. 17. *Oculi stultorum in simbul terra*, porque sus deseos no van encaminados si no para cosas de tierra. El camino del hinchado y soberbio, dar traças y buscar caminos para valer. El del auariento, para adquirir riquezas. El del carnal, para poner en obra sus deseos, gustos, y deleytes. El del gloton el camino regalado y basteçido: pero los caminos del bueno, la ley de Dios; y segun esto ay caminos de Dios, y ay caminos del hõbre, y assi Dauid en este mesmo psalmo dize. *Ab omni via mala prohibui pedes meos.* Ay caminos malos y peli grosos, que es menester huyr dellos, y mas adelãte; *à mandatis tuis intellexi, propterea odium omnium viarum iniquitatis.* De caminar Señor por los caminos de tu ley, entendi como auia de aborrecer todo camino de maldad. Ni mas ni menos ay sendas de Dios, y ay sendas de hombres: que aya sendas de Dios dizelo **Esdr. li. 4. c. 5.** Esdras libro 4. capit. 5. adonde dize lo mucho que trabajò, buscando la senda de Dios. *Torquent enim me renes mei per omnem horam, quarentem apprehendere semitam altissimi,* parece que me tiemblan las carnes, buscando la senda del altissimo, porque es dificultosa de hallar. Y Iob dize capit. 28. que las aues del cielo ignoran la senda de Dios. Estas dos cosas camino y senda se repiten muchas vezes en este psalmo, y como se fuere ofreciendo lo yrè de clarando; y por ser la senda tan dificultosa, pide el Propheta, que sea Dios su guia que se la enseñe para caminar por ella, porque sabia, que auia de venir al mundo a enseñarla, y assi lo dize san Iuan Baptista, Ioan. cap. 1. que se aparejen para reçeber a Christo, que el les enseñarà el camino real del cielo, y las sendas estrechas del, y assi lo dize el mesmo Christo sabiduria del padre. *Dominus possedit me ut sim initium viarum suarum.* Dize la sabiduria del Padre, que para esto la criò Dios para que diese principio y enseñase el camino y sendas del cielo, el camino real y las sendas estrechas, porque lo vno, y lo otro estaua muy encubierto, porq̃ como emos dicho ay caminos de Dios, y caminos de los hombres, y assi ni mas ni menos ay sendas de Dios y sendas de los hõbres: sendas de Dios caminos particulares y extraordinarios para el cielo, que no se contentan los buenos de caminar por el camino real, y pasajero de la ley de Dios

si no caminar por las sendas estrechas de la perfección por dõde Christo caminò, y assi sièdo el su guia quierè caminar por ellas. Camina vno por el camino real vee vna senda, y no se atreue a caminar por ella, pero dizele otro q̃ sabe el camino, y tãbien sabe la senda, q̃ si quiere se la enseñarà, vase tras el. Assi es el bueno, como aquel moço q̃ dize san Math. ca. 19. que deseaua caminar el camino del cielo, y dizele Christo, q̃ el camino real y pasajero es guardar los mandamientos de Dios, y q̃ si quiere caminar por las sendas estrechas que se alije y desembarace de todo, y lo siga, porque para caminar por las sendas, a menester guia. Assi los buenos llevando por guia a Christo, caminan por ellas: como el malo no se contenta con caminar por el camino real, y ordinario de los vicios, si no inuenta sendas extraordinarias de pecados. Pues el bueno es como Dauid, que dize, que quiere caminar por las sendas de los mandamientos de Dios, y q̃ sea su guia el mesmo Dios, porq̃ en la tierra no ay què lo sepa en caminar y no solamènte pide esto, pero tãbien pide que le de su fauor y gracia, y q̃ incline su coraçõ a los mandamientos de Dios, y no a la auaricia, porq̃ no ay cosa q̃ tanto impida y estorue el caminar por el camino, y sendas de Dios, como es el auaricia, esta es carga pesada, q̃ no dexa caminar al bueno, esta se apodera del coraçõ y despide a Dios de su casa.

¶ El Chaldeo en lugar de auaricia, pone *Mammonã*, y por esto dixo Christo, Math. ca. 6. *Nemo potest duobus dominis seruire Deo & mammona*, a Dios, y al demonio no se puede cõtentar, y porq̃ llame el Chaldeo y Christo a la riqueza *mammona*, quãdo se trate de la AVARICIA se dira, pero llama a la riqueza *mammona*, que es demonio, porque haze a vn hombre demonio, y seruo del demonio, y muy contrario a Dios, y por esto pide el Propheta a Dios lo aparte de la auaricia, porq̃ ley de Dios, y auaricia, no cabè en vn saco ni en vn coraçõ, porq̃ mãdan cosas cõtrarias, y parece qdize el Propheta q̃ puede Dios inclinar el coraçõ a la ley, y a la auaricia; y si puede, pero differètemènte a la ley de Dios de perle, y efficientèr, cõ su fauor y gracia: ya la auaricia de peraccidens, porque permite, y por sus pecados quita la gracia, y fauor especial: como

Math. c. 19.

Math. c. 6.

como el piloto que su presencia es causa, de q̄ se salue la nao, y su ausencia de q̄ se pierda, el como sea esto quãdo se trate de la GRACIA se dira. Pues por eso pide el Propheta a Dios le comuniqué su gracia que incline su coraçon a la ley, y no permita que su coraçon se incline a la auaricia, quitandofela. Y no solamente pide esto, si no que aparte sus ojos, q̄ no veã vanidad. Dize nuestro padre san Augustin, como es posible vn hombre viuiendo dexar de ver vanidad? y assi lo dize el Sabio, Eccles. capit. 1. *Vanitas vanitatum & omnia vanitas.* Y en el capit. 3. *Cuncta subiecta sunt vanitati.* Y de aqui tomò san Pab, ad Rom. cap. 8. *Vanitati enim creatura subiecta est.* Y todas quantas cosas ay debaxo del Sol vanas, y el hombre mas vano, y assi lo dize el mesmo Dauid psal. 38. *Vniuersa vanitas omnis homo viuens,* el hombre es la suma y el epilogo de la vanidad. Toda la vanidad esta çifrada en el hombre.

¶ Y en diziendo esto pide a Dios el Propheta con grãde instancia, lo saque Dios de esta vida, porque viuiendo en ella es imposible dexar de ver vanidad: porq̄ viendo hombres ha de ver vanidad. Dos soluciones ay de esto. La primera es, que viendo tanta vanidad no saque de lo que viere vanidad, ni deprenda vanidad, que es lo que dize nuestro padre san Augustin en su regla. *Fœminas videre non prohibemini, sed appetere, vel ab ipsis appeti velle criminofum est.* No prohibe Dios el ver mugeres, si no el sacar de la vista vanidad, o desonestidad, q̄ es lo que dize Christo, Matth. cap. 5. *Qui viderit mulierem ad concupiscendum eam iam mechatus est eã in corde suo.* No prohibe Dios el verla, si no el desearla, y assi no prohibe Dios ver vanidad, que eso es imposible mientras viuere mundo y hombres y mugeres ha de auer vanidad, pero el tacar de alli vanidad, y ser causa de vanidad, eso prohibe Dios, y assi dixo muy biẽ san Ambrosio. *Auertamus igitur oculos nostros à vanitatibus; ne quod oculus viderit, anima concupiscat.* Esto es apartar los ojos de la vanidad, que lo que los ojos veen, el coraçon no lo desee. Y esto mesmo pide la Yglesia a Dios cada dia en el Hymno de Prima. *Visum fouendo contegat, ne vanitates hauriat.* Tapar los ojos, no para que no vean vanidad, si no que no saquen vanidad, lo qual declarò el verbo, *hauriet*, que ay ojos que de todo sacan va-

nidad. La segunda exposicion es de nuestro padre san Augustin que dize, que aqui vanidad, es vana gloria; no vean los ojos cosas, de que saquen vanidad, gloria humana que es vanidad.

¶ Pide mas el Propheta, que le de Dios vida segun su ley, porque no quiere vida fuera della, no quiere vida conforme a la ley del mundo, porque esa vida es muerte del alma, y vida del alma es guardar la ley, y muerte quebrantarla. Y pide luego ley, y temor que la haga guardar. *Statue seruo tuo eloquium tuum in timore tuo.* De dos maneras se puede entender este verso, la primera segun la traslacion Hebrea, la qual declara aquel, *statue*, diziendo. *Confirma seruo tuo quod pollicitus es.* Señor cumplid la palabra que me auays dado, porque es phrasis de la Escripura. *Confirmare sermonem.* Cumplir lo que se promete, 3. Reg. ca. 2 dixo Dauid a Salomon su hijo. *Serua ceremonias Domini, vt confirmet sermones suos quos loquutus est ad me.* Guarda las ceremonias del Señor, para que cumpla la palabra que me a dado. Assi aqui pide a Dios cumpla su palabra que a dado a tu seruo que lo teme. Señor auaysme prometido que mi hijo me ha de suceder en el Reyno, pues cumplid esta palabra que me auays dado. O de otra manera, como lo declara san Ambrosio, que dize que lo que pide el Propheta es lo mesmo que dize psalm. 110. *Initium sapientia timor Domini.* Que se acompaña muy bien la sabiduria, y el temor de Dios, porque temor de Dios sin sabiduria, no es perfeto, ni sabiduria sin temor de Dios, y assi dize, que el temor ha de ser, *secundum scientiam.* Y assi pide el Propheta le señale Dios los limites y terminos del temor, hasta adonde llega el temor. Los Iudios tienen temor, que les haze circuncidar los niños al octauo dia, guardar los Sabados no encender fuego, ni guisar de comer en ellos, este temor no es, *secundum scientiam spiritualem*, porque no saben que esta Circuncision ha de ser espiritual del coraçon, como lo dize Hierem. capit. 4. *Auferte præputia cordium vestrorum.* circuncidad las demasias de vuestros coraçones no auays de encender fuego de luxuria, ni de pecados el dia dedicado a Dios, y no solò entre Iudios ay este

D. Aug.
Eccles. c. 17.

ad Rom. c. 8.

psal. 38.

D. Aug.

Matth. c. 5.

D. Amb.

D. Aug.

3. Reg. ca.

D. Amb.
psal. 110.

Hiere. c. 4.

ALLELVIA

temor, pero entre Christianos, el qual no es secundum scientiam, estableciédo preceptos durísimos, mayores que la flaqueza humana puede llevar: demasiados ayunos y demasiadas penitencias, quien haze hazer esto? el demasiado temor q̄ les parece a algunos escrupulosos q̄, de pisar el Sol ofenden a Dios, y que de solo abrir los ojos, y hablar pecan. Este no es buen temor, y es don de Dios enseñar hasta adonde ha de llegar el temor, y así pide a Dios el Propheta le quite la demasia del temor que tiene en la guarda de su ley; y no solamente el temor pero la afrenta, q̄ sospecha, que le han de hazer los malos, porq̄ guarda su ley. Lo qual se puede entender de muchas maneras, y todas marauillosas y literales. La primera y mas literal es, que pida el Propheta a Dios lo libre de la afrenta, que sus enemigos andá por hazelle, la qual teme q̄ le han de hazer, porque gusta de la ley de Dios, q̄ es cosa lastimosa de dezir, que porq̄ gustase, de su Dios y de su ley anduiefen por afrentarlo, que porque guste vn bueno de lo que es virtud y sanctidad, del Sermon, y de los Sacramentos, y de la limosna, y de tratar de Dios lo afrenten, y deshontren? O aqui *opprobrium*, quiere dezir pecado publico, o secreto. Si publico, el que cometio con la muger de Vrias: y secreto, mandando secretamente matar a Vrias, o ponerlo en parte que lo matafen. Es grande afrenta para el bueno el auer pecado, quando está fuera del pecado, y gusta de la ley de Dios, entonces se corre y afrenta de ver, que cayô en pecado, que es lo que dize san Pablo ad Rom. capit. 6. *Quem fructum habuistis nunc in illis, in quibus nunc erubescitis?* Que fruto auays sacado de aquellos pecados, de que agora teneys verguença de traerlos a la memoria? de aquellos contentos y alegrías vanas? Es lo que dixo el otro, dolor, tristeza, confusión a sido el fruto de mis tristes alegrías, ese es el dexo amargo de los pecados, de manera, que tienen los buenos verguença de auer pecado, y es tanta que los martyriza, que es menester que supliquen a Dios se la quite ya de la imaginacion. Quantas vezes acontece esto a personas, que los pecados pasados confesados muchas vezes, no hazen si no traellos a la memoria, y siem-

ad Rom. c. 6.

pre confesarlos, por parecerles que no estan bien confesados, a estos tales es bien se los quite Dios de la memoria, y de la verguença que padecen de nuevo en pecados pasados confesarlos, y así, *opprobrium*, es pecado secreto, y así suplica a Dios se lo quite, que es lo mesmo que dize, psalm. 18. *Ab oculis meis psal. 18. munda me Domine.* Como el bueno conoce su flaqueza siempre anda sospechoso si tiene pecados secretos, que el no los entiende. A estos pecados llama afrentas secretas, conocidas a solo Dios. Y por eso dixo san Ambrosio, que parece que el Propheta habla con escuridad, la qual declarô san Pablo, 1. Corinth. 4. *Nihil mihi conscius sum, tamen in hoc non iustificatus sum.* Aunque estoy justificado para conmigo mesmo, no se si le estoy tambien para con Dios, porq̄ sabia que era hombre, y el coraçon del hombre es malo de conocer. y solo Christo era ageno de pecado de su cosecha, y por eso siempre sospechoso, porq̄ siempre los buenos lo están, y así llama al pecado *opprobrium* y afrenta. Y en la Escripura divina ay dos maneras de afrenta, vna del pecado, y otra por Christo: la del pecado, es verdadera afrenta, y verdadero oprobrio, pero el afrenta por Christo, esa no es afrenta, si no mucha hõrra, y esta no quiere el Propheta que se le quite, ni los buenos. La Cruz d̄ Iesu Christo es escãdalo para los Iudios, y locura para los Gẽtiles. Pero sea afrenta para quiẽ quisiere (dize san Pablo) q̄ para mi es virtud y gloria. Esta afrenta estimo en mas Moysen, que ser hijo de Pharaon. Esta afrenta es gloria para Christo, y así lo dize por san Iuan, ca. 7. *Nondum Christus erat glorificatus.* Y trata de su muerte, y afrentas, a las quales llama gloria, y así dize san Ambrosio. *Si opprobrium tuum gloria est, ô Domine Iesu, quanta erit gloria tua?* No es posible dezirse si la gloria es a medida de las afrentas, que gloria tan grande serà la de Christo, pues tan grandes fueron sus afrentas: queremos saber quantas? miremos como las cuenta Esaias, capit. 53. *Dorsum meum posui in flagella, maxillas verò meas in palmas, os meum non auerti à confusione sputorum.* Que mayor afrenta que açotar vno? darle vna bofetada, escupirle en la cara, pues todo esto sufrio y mas que eso (dize Christo) y esa era mi gloria, porq̄ en esto consistia la salud

pre confesarlos, por parecerles que no estan bien confesados, a estos tales es bien se los quite Dios de la memoria, y de la verguença que padecen de nuevo en pecados pasados confesarlos, y así, *opprobrium*, es pecado secreto, y así suplica a Dios se lo quite, que es lo mesmo que dize, psalm. 18. *Ab oculis meis psal. 18. munda me Domine.* Como el bueno conoce su flaqueza siempre anda sospechoso si tiene pecados secretos, que el no los entiende. A estos pecados llama afrentas secretas, conocidas a solo Dios. Y por eso dixo san Ambrosio, que parece que el Propheta habla con escuridad, la qual declarô san Pablo, 1. Corinth. 4. *Nihil mihi conscius sum, tamen in hoc non iustificatus sum.* Aunque estoy justificado para conmigo mesmo, no se si le estoy tambien para con Dios, porq̄ sabia que era hombre, y el coraçon del hombre es malo de conocer. y solo Christo era ageno de pecado de su cosecha, y por eso siempre sospechoso, porq̄ siempre los buenos lo están, y así llama al pecado *opprobrium* y afrenta. Y en la Escripura divina ay dos maneras de afrenta, vna del pecado, y otra por Christo: la del pecado, es verdadera afrenta, y verdadero oprobrio, pero el afrenta por Christo, esa no es afrenta, si no mucha hõrra, y esta no quiere el Propheta que se le quite, ni los buenos. La Cruz d̄ Iesu Christo es escãdalo para los Iudios, y locura para los Gẽtiles. Pero sea afrenta para quiẽ quisiere (dize san Pablo) q̄ para mi es virtud y gloria. Esta afrenta estimo en mas Moysen, que ser hijo de Pharaon. Esta afrenta es gloria para Christo, y así lo dize por san Iuan, ca. 7. *Nondum Christus erat glorificatus.* Y trata de su muerte, y afrentas, a las quales llama gloria, y así dize san Ambrosio. *Si opprobrium tuum gloria est, ô Domine Iesu, quanta erit gloria tua?* No es posible dezirse si la gloria es a medida de las afrentas, que gloria tan grande serà la de Christo, pues tan grandes fueron sus afrentas: queremos saber quantas? miremos como las cuenta Esaias, capit. 53. *Dorsum meum posui in flagella, maxillas verò meas in palmas, os meum non auerti à confusione sputorum.* Que mayor afrenta que açotar vno? darle vna bofetada, escupirle en la cara, pues todo esto sufrio y mas que eso (dize Christo) y esa era mi gloria, porq̄ en esto consistia la salud

D. Amb.

1, ad Cor. c. 4

104. e. 7.

Esai. c. 53.

la salud del mudo y la redempcion de los hombres con esa afrenta quite yo la verdadera afrenta, que eran los peccados, y estas afrentas (q̄ son los peccados) quieren los buenos se las quite Christo con sus afrentas: mas las afrentas por Christo, no, y para verse libre de estas afrentas dize, q̄ a deseado y desea cumplir la ley que de esta manera tiene derecho para pedir lede vida del alma, y para declarar el deseo grande que tiene de cumplir la ley, y lo que le manda, pone vn marauilloso verbo. *Concupiui: ecce concupiui mandata tua, in æquitate tua uiuificame.* Que lindo. *Ecce y cõcupiui*, parece que esta señalando el exceso de su deseo que tiene, de guardar los mandamientos de Dios. Y vos señor auéis prometido vida a los q̄ los guardaren. Y pues yo guardo vuestra ley, guardad vos vuestra palabra, y dadme vida, dando a entender el Propheta, que con justicia puede vn bueno pedir a Dios el cielo haziendo lo que el le manda.

¶ *Vau.*

§ 79.

AQVI comienza la sexta octaua, y así se pone la sexta letra del Alphabeto Hebreo que es (*vau*) q̄ vnos dicen que es lo mismo que *charitas* como esta ya dicho. otros q̄ significa (*ipse*) .i. (*ille*) que figura a Christo, que es el articulo griego tan lleno de misterios quando se pone. Como quando dize san Ioā capit. 1. que preguntaron los phariseos. *Propheta es tu*, los Griegos añaden (*ille propheta*) titulo de Christo, el qual ponen muchas vezes los Griegos para denotar a Christo. Y este mismo titulo le dauan los Phariseos como parece Ioa. 9. *Vbi est ille. quis est ipse*, titulo de que se preciaua Christo. Y para declarar lo mucho que esta encerrado en este nombre (*ille*) dize Dauid, que es misericordia y salud prometida al mundo. Otros dicen que (*Vau*) es lo mismo que .*et*. que es *particula copulativa*. de lo que a dicho: y así comienza por ella: acaba ya señor de venir vuestra misericordia y salud, como me lo auéis prometido. Vnos entienden por misericordia y salud, ayuda y fauor, la qual pide vno que esta puesto en algun peligro y necesidad: y así estando el propheta en ella la pide, pidiendo a Dios la palabra. Otros entienden por misericor-

dia y y fauor a Christo: como lo dize el mismo propheta. *ps. 84. Ostende nobis domine misericordiam tuam, & salutare tuum da nobis.* Diuinos titulos para Christo, misericordia y salud. así quando entro en el templo se le dieron estos dos titulos. El

primero le da Dauid *ps. 47. Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio templi tui.* Cobida a todos vayan a recibir esta misericordia al templo que es Christo, y así

Simeon *Luca. c. 2.* lo va a recibir y lo llama salud de Dios, que es lo mismo que saluador, alludiendo al nombre Iesus, que es saluador: porque su venida al mundo es, a saluar. Así se lo dixo el Angel a Ioseph *Math. c. 1. Pariet autem filium, & vocabis nomen eius iesum, ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum.* Declaro el

Angel el nombre Iesus, que es saluar, porque nos salua y libra del poder de sathanas y de los tyranos, y con este nombre salian los sanctos con la victoria, venciendo consuma constancia y fortaleza todo el poder y tormentos de los tyranos y así se lo dixo san Vicente al tyrano Daciano. *Videbis me plus posse dei virtute dum torqueor, quam possis ipse tu qui torquis.* Veras vna cosa, cosa extraordinaria, que con la virtud de Dios, mas poder tengo yo fiero atormentado, que tu, que me estas atormentando. Porque a los Martires sola mente los Martirizauan y matauan en el cuerpo, y así se matauan en el cuerpo y en el alma: así quedauan rendidos y vencidos, como el proconsul Egeas de san Andres, pues vencido del sancto, vn demonio lo ahogo y mato. Quinciano acabando de martirizar a sancta Agatha y muerta, el se ahogo en vn rio, y murio. Domiciano en el año que desterro a san Ioā Evangelista fue muerto del senado. Dedonde les venia esto a los martyres fino de Christo? que era su salud y saluador, q̄ los saluaua y librau de los enemigos visibiles y inuisibiles y así este diuino nombre (Iesus) es salud de Dios, porq̄ la da a las almas y les da vida, que parece q̄ es aquella medicina de que trata Auicenna ca. 5. que la llama, medicina vite, por que es hecha de grandes confectiones: y así llama el de, *confectimibus magnis*, porq̄ conforta el entedimieto y reforma la razon, alegre y conforta al coraçon, da vida al alma, y haze la lengua expedita. Lo mismo haze esta salud de Dios que es

O 5 Iesus

Ioa. c. 1.

Ioa. c. 9.

Ps. 47.

Luca. c. 2.

Math. c. 1.

ALLELUIA.

D. Ber,

Iesus, compuesto de sus confectiões salutíferas, la diuinidad, poderosa para dar salud al alma, anima racional bien auenturada desde el instante de su concepción, carne humana limpißima, de la sangre purißima de la virgen: y así Christo nuestro señor es el Angel san Rafael que es. *Medicina dei*, y así dize san Ber, *Si quidem cum nomino Iesum, hominem mihi propono, mitem, humilem, corde benignum, sobriū, castum, misericordem, & omni peneq̄ sanctitate ac honestate cōspicuum. Eundem ipsum omnipotentem: qui suo mei sanet exemplo, adiutorio roborat, saluet passione, hoc ergo salutare postulemus à Deo sibi dicentes, ostende nobis domine misericordiam tuam, & salutare tuum da nobis & veniat super me misericordia tua domine salutare tuum secundū eloquiū tuū.* Que titulos tan diuinos da san Ber. a Christo, los quales todos estan encerrados debaxo de este nombre, Iesus, y así quando pongo delante este diuino nombre, propongo vn hombre manso, humilde, benigno de corazón sobrio, casto misericordioso, señalado en santidad, y el mesmo omnipotente que con su mesmo exemplo me sana, con su ayuda me esfuerça, con su sangre y pasión me salua. Esta salud auemos de pedir a Dios con Dauid: Señor mostradnos vuestra salud y misericordia, venga señor sobre mi vuestra misericordia y salud, segū que lo auéis prometido: porque luego tendre animo cōtra los que me afrentan y les respondere quando medan por baldon, que tengo puesta mi esperança en vos y en vuestra palabra. *& respondebo exprobrantibus mihi verbum, quia speraui in sermonibus tuis.* Lo qual se puede entender de dos maneras segun las dos exposiciones del verso pasado q̄ trata Dauid de si mesmo ò de Christo, si de si, que viendo como lo afrentauā y dauan por baldon, que es de aquel en quien ponias tu esperança? viendola misericordia salud y fauor que Dios le embiaua respondia, mirad quan bueno es esperar en Dios, y en su palabra, y fiarse de ella, y si trata de Christo, es suplicar el Profeta acabe y a de venir al mūdo: para que enseñe a los hombres a responder al demonio mundo y carne, quando le acometieren, ya los tyranos y malos, quando ledan en rostro, que donde esta su Dios? en quien tienen puesta su esperança? y que esta verdad haga de manera

que jamas se cayga de su boca, pues tiene puesta su esperança en la palabra que Dios le adado, y así lo pide luego: señor la palabra de verdad hazed que jamas se quite de mi boca, pues siempre e esperando en vuestros juyzios. Lo qual tiene dos sentidos, y dizen los doctores que el mas literal es dezir, hazed señor que salga varda dero en todo lo que edicho, porque por esto tengo puesta mi esperança en vuestra palabra, q̄ esto es, no caerse de la boca, sino q̄ perseuerela verdad: la segunda exposición es que pida el profeta, que no quite Dios la verdad de su boca. Y para enten der bien esto, es menester saber, que es palabra de verdad, y que es verdad. Verdad, segun afirman los theologos y philosophos. *Est adequatio rei ad intellectum.* Porque cosa llana es, que el interprete del entendimiento es la lengua, y que el entendimiento no se puede declarar, sino es por la palabra, y entonces ay verdad en la boca, quando la obra coresponde con la palabra. Y quando vno habla verdad, y no la obra: caese la verdad de su boca, porque se acabo la verdad en la boca. Estos son delos que dize Christo Matth. c. 23. *Dicunt & non faciunt.* Pues esto es lo que pide el Profeta que no se cayga la verdad de su boca, sino que perseuere hasta la obra, y dize. *Vsq̄ quāq̄.* Para siempre. Parece q̄ via el profeta muchos martires, que en tiempo de la pasión auian de negar la Fē con la boca, la qual tenian en el corazón: pero despues de bueltos sobre si auian a confesar a Christo con gran constancia y fortaleza: como san pedro, y san Marcelino y otros muchos, pues por esto dize: Señor si como flaco y miserable se me cayere la verdad de la boca, buelua presto a tomarla, y profesarla y morir por ella: y así dize nuestro padre san Augustin. *Multi n. defecerunt ad horam negando, sed pœnitendo postea reuixerunt. I. etiam martyrij, quam perdiderant palmam, reparata confessione sumpserunt: & tunc non omnimodo verbum cecidit veritatis:* Bien sabemos, q̄ muchos faltaron por muy breue espacio de tiempo y cayeron, pero que presto se levantaron: y otros que negando la verdad auian perdido la palma del martirio pero luego boluendo sobresi, reparando la confesion, la boluieron a tomar, a estos nose les cae la verdad de todo punto

Matth. c. 23.

D. Aug.

de la boca. No me espanto de que vn peccador como flaco cáyga, pero que per seure en la mentira y falsedad y peccado, esto si me espanta: y no solamente dize el propheta que quiere profesar la ley de Dios de palabra, sino de obra; y no atiendo, sino para siempre, & *custodiam legem tuam semper, in seculum, & in seculum seculi.* haze profesion el Propheta de guardar la ley de Dios hasta la muerte: porque la ley de Dios no sea de guardar vn dia ò dos sino toda la vida: y aunque este sentido es muy literal san Ambro, da vn sentido marauilloso, diziendo, *Custodiam legem tuam semper. i. per omnem etatem tam corporis q̄, anima: quia per omnia legem custodit, qui cum sit eruditus in lege, sub lege natus, & supra legem, gradum suae deuotionis promouens, liberatur a lege: aut certe sic per omnia legem custodiemus, si per legitimam pueritiam atq̄, adolescentiam disciplinam, iuuentutis conuersationem, senectutis q̄, maturitatem, singulis perscriptis aetatibus nequaquam usus vitae nostrae excedat: similiter etiã & animae nostrae quaedam videntur esse aetates, per quas percurrit & transit per omnia ergo legem custodit, qui in illis corporis aetatibus, & in illis animae processibus non discedit a lege.* Aquel guarda la ley siempre, que la guarda portodas las edades del cuerpo y del anima, en la ley nace, con la ley se cria, y en la ley muere y conforme a la edad se aproueche de la ley, en la niñez haze lo que la ley máda a los niños, y en la iuuentud y edad varonil y senectud: y por eso dize san Lucas cap. 2. que Christo iua aprouechando en la ley, *Proficiebat aetate,* conforme a la edad que tenia, quando niño guardaua la ley, que hablaua con los niños: y así a los ocho dias se circuncido, y a los quarenta se presento en el templo: y todos los años acudia al téplo los dias de fiesta, que mandaua Dios, que los niños acudiesen al templo, y dize luego la seguridad que vn bueno trae, como se pasea en vna anchura muy grande, la libertad de spiritu y de palabras y obras, q̄ tiene vn bueno que guarda la ley de Dios, parece que su coraçon esta muy desahogado, y se anda paseando en vn lugar muy espacioso, aun en medio de los trabajos y persecuciones, y la libertad conque predicaua la ley de Dios en presencia de los reyes y grandes, y no tenia verguença ni se affretaua por ello: lo qual

se puede entender de dos maneras que hable con los Reyes, y principes tyranos, en cuya presencia Dauid, san Ioan Baptista y Christo y los verdaderos predicadores hablan cõ animo y pecho valeroso, y notienē temor ni verguença y así dize Christo Lucæ c. 9. *Nam quime erubuerit, & meos sermones, hunc filius hominis erubescet cum venerit in maiestate sua.* El que tubiere verguença de ser mi discipulo, y de predicar mi Euangeliõ en presencia de los Reyes y grandes, yo tendré verguença quando viniere con gran Magestad de tomallo en la boca, y por esto dezia san Pa. ad Roma. 1. *Non erubescō Euangeliū.* no tengo verguença de predicar el Euangeliõ delante de los Reyes y de los principes. Otrata el Propheta de los buenos Reyes, en cuya presencia los verdaderos predicadores no tienen verguença ni temor de hablar (no trato de que hablan de suergonçada y atreuidamente) que eso a desfer muy ageno de los predicadores Euangelicos, sino quenose acobardan, ni tienen temor de predicar el Euangeliõ y así lo dize san Ambro, *Possumus & hic illos reges intelligere, quibus dicitur a Petro: vos estis genus electum, regale sacerdotium, gens sancta, populus acquisitionis.* Casta nobilissima, escogida de Dios Sacerdocio real, gente sancta, pueblo augmentador de las cosas de virtud, en cuya presencia se puede hablar cõ libertad. porque es grandissimo bien que el Rey y el Principe y el grande apoyen la virtud y la doctrina, y den animo al predicador para que pueda predicar con libertad, y no auergonçallo y amilanallo, pero la prudencia conque luego enfrena a los predicadores diziendo, que primero que hablase y predicase pensaua y digería muy bien lo que auia de dezir, y no hazia sino meditar: y pensar en los mandamientos de Dios, porque los amaua: porque el que deueras ama no piensa ni trata sino en lo que ama el peccador no haze d̄ dia y noche sino imaginar y pensar en pecados, porq̄ aquello es lo q̄ ama lo qual pôdero la scriptura Gen. c. 6. *& cuncta cogitatio cordis intenta erat ad malum.* Añade el Hebreo (omni diē) lo qual pondero san Chrisosto. tratando este lugar, y así dize que estas palabras tienen gran emphasis. *Cuncta cogitatio,* todos se ocupauā en peccar, viejos y moços, ricos y pobres

D. Ambro.

Luc. c. 9.

A. d. Ro. i.

D. Ambro.

Luc. 2.

Genes. c. 6.

D. Chrisost.

ALLELUIA.

Pf. 13.

Esay. c. 1.

bres, grandes y pequeños, q̄ es lo mesmo que dize Dauid ps. 13. *Omnes declinauerunt non est qui faciat bonum non est vsq̄ ad vnum.*

Y lo que ilora Esay. cap. 1. *A planta pedis vsq̄ ad uerticem capitis nō est in eo sanitas*, de la cabeça hasta los pies, deide el mayor hasta el menor, y esto no vn dia ni dos, sino cada dia, que no se cansauan de peccar, y todos sus pensamientos los empleauan en esto, y no andauan pensando ni imaginando en otra cosa, sino en pecar; pensamientos mal empleados, y assi como en los trajes, cada dia ay nuevas inuenciones, assi sacauan nuevas inuenciones y primores de peccar, y el q̄ mejores inuenciones y primores sacaua de peccar, ese se lleuaua la palma y el premio, y le dauan el parabien: que es lastima que aya premio, para quien saq̄ mas inuenciones de peccar, y se junten como los demonios, a quien a engañado mas, y hecho mas famosa vellaqueria, y cometido mayores peccados, ya quel lleue el premio? como al cozinero que saca mas inuenciones de potajes y manjares: y al buen tañedor que saca nuevas inuenciones y obras, porque siempre esta imaginando y tratado en aquello, y lo mesmo en los demas officios, assi es en el officio de peccar, y por esto vemos cada dia nuevas inuenciones de peccar y nuevos vsos, como en los trajes. Y sino miremos las nuevas inuenciones de injurias, que sean sacado y sacan cada dia, pues se auenido ahazer libro dellas, que se intitula el libro del duelo, por muchos duelos que acaufado: y principalmente al autor, pues pagara en la otra vida todos los males y peccados, de que asido causa, y de tantas injurias, como sean hecho fundadas en el. De estostales dize el propheta Dauid ps. 139. *Qui cogitauerunt iniquitates in corde, tota die constituebant proelia.* Hombres cuyo coraçon no es otra cosa sino vna fragua de maldades y peccados, que como en fragua se estan fraguando y forjando peccados: y cada dia leuantan pleytos, enemistades, y que aquel es su officio: a estos llaman, *Authores injuriarum*, libradme señor de tales hombres q̄ son autores de injurias. Los autores del libro del duelo, son autores de injurias, que an inuentado mil maneras de injurias y afrentas, que es lo que dize el Ecclesiasti. c. 20. *Est processio in malis viro indisci-*

Pf. 139.

plinato, & est inuentio in detrimentum. O señor que es gran lastima, ver vn hombre mal enseñado, y mal inclinado: que no ay apartallo del mal començado, sino q̄ lo lleva muy a delante, y en lugar de enmienda, inuenta nuevos peccados; y no peccados como quiera, sino peccados, que son causa de grandes males: peccados muy perjudiciales, pero el bueno dia y de noche no haze sino pensar en la ley de Dios, y assi saca nuevos conceptos y consideraciones que son causa de grande aprouechamiento de las almas, no piensa ni trata, ni habla, ni gusta, sino es de lo que ama. Alli esta su coraçon donde esta su thesoro, que es la ley de Dios, como lo dize Christo Math. c. 6. *Matth. c. 6. Vbi est thesaurus tuus, ibi est & cor tuum, Y* no se contenta con la meditacion y especulacion, sino luego las manos en la obra, y assi lo dize el Propheta luego. *Et leuani manus meas ad mandata tua que dilexi.* Como el buen tañedor omusico, que primero compone el motete o musica en el entendimiento, y luego las manos a la obra, y assi dize san Ber. *Tribus modis ostendit psalmista mandata dei, a nobis esse diligenda. s. meditatione, manuum eleuatione. i. operatione, nec non exercitatione.* La meditacion haze dulces y muy suaues y faciles los mandamientos de Dios, pero ay algunos que en esto de la meditacion, se auenta jan a los demas en el gusto del entendimiento, pero ponellos por obra se les haze dificultoso, y por esto dize Dauid q̄ no se contenta con la meditacion de la ley diuina, sino que tambien gusta mucho de la practica della, y deponella por obra: y ay otros, que con la meditacion y especulacion y practica aman los mandamientos de la ley de Dios, pero en el exercicio luego se cansan. Pues para enseñar que tan poco en esto se cansaua el santo propheta con ser Rey, dize luego. *& exercebor in justificationibus tuis*, y todo esto lo hazia el amor; y era causa, de que ni el entendimiento, ni la voluntad, ni la memoria, ni la obra ni el exercicio se cansen, porq̄ el amor lo haze todo facil: ni admite a otro que a Dios en su coraçon, sino que a quien ama, se lo da todo. y no parte con alguna persona, sino que a Dios a quien ama le da todo su coraçon, toda su alma y toda su voluntad: como dize Christo Math. 22. *Matth. 22. Diliges*

Ecclesi. 20.

Est processio in malis viro indisci-

Diliges

Diliges dominū Deum tuum ex toto corde tuo, & in tota anima tua, & in tota mente tua. No admitas anadie en tu alma ni entucoracion, sino es a Dios; Dize Ysidoro lib. 12 Ethimolog. que ay algunos cauallos, q̄ de tal manera conofcen a sus señores, y los aman, que no ay subir otro alguno en ellos fuera de su señor, y si sube luego lo alañan desi, pero para sus señores mã fífissimos como ouejas, y para los d̄mas brauos como Leones, Afsi leemos en la vida de san Ioã Papa, q̄ dádole vn Cauallero vn cauallo prestado eramãssimo, y (porfer lo tanto) andaua su muger en el, y por su mansedumbre, se lo preito al sancto summo Pontifice, y boluendose lo despues y queriendo subir su muger en el, se puso como vn Leon y la echo desi, y no quiso que otro que el Papa subiese en el, y afsi dize Solino que Alexandro Magno, y Gayo Cesar tenian dos de estos cauallos comprados con gran summa de dineros. Afsi son los buenos: Dizeles san Pab. 1. Corint. 6. lo mucho que costaron a Dios. *Empti. n. estis pretio magno: glorificate & portate deum in corpore vestro.* Miradlo mucho q̄ costasteis a Dios, el precio tã grande que por vofotros se dio, que fue sangre y vida de Dios. reconocedle por señor, y nadie ande en vofotros, sino vuestro señor que os compro: pues esto hazẽ los buenos q̄ sabẽ q̄ son cauallos de buena casta, de casta de Dios, comprados y recatados a costa de la sangre de Iesu Christo: a el solo conocen por señor, y aman lo tanto, que no ay admitir a otro sino a el, no solamente de palabra, sino de pensamiento y de obra, y afsi dixo nuestro padre san Augustin. *Dilexit iste mandata Dei, & cogitando & operando: nam quod ad cogitationem pertinet: meditabar in mandatis tuis. Quod autẽ ad operationem. Et leuavi manus meas ad mandata tua quæ dilexi.* Y si el bueno, por desgracia o flaqueza acontece mudar señor por el peccado, (porque lenguaje es comũ de la escriptura. *Qui facit peccatũ seruus est peccati.*) En haziẽdo el pecado mortal luego fieruo p̄ sathanas y afsi lodize san Ioa. 1. Cano. c. 3. *Omnis qui facit peccatum ex diabolo est.* Luego el demonio toma la possessiõ: pero el bueno, luego lo alañca desi, y en esto seuee que aman a su señor y lo conofcen por tal, en que guardan su ley y mandamientos, y afsi lo dize el mesmo Ioa. 14. *Siquis*

diligit me, sermonem meum seruabit. Y en el mesmo cap. *Si diligitis me mandata mea seruate.* Y el amor haze que los guarde con gran contento y alegria, y afsi dize san Ambro. *ille verò diligit, qui sine tristitia, sine timore, sed potius voluntario studio, quam coacte obseruat præcepta.* El que deueras amã a Dios con quanta alegria y contento, y quan de voluntad, sin tristeza y sin temor, sino de voluntad, y no forçado guarda los mandamientos de Dios, y afsi fedize en el lib. de los Philosophos: que preguntandole a Aristo. que era lo que auia grangeado de la lection de la Philosophia. Respondio, esta philosophia. *Didici, non coacte facere quod aliqui faciunt propter legis timorem.* La philosophia de Dios y el exercicio della enseña a hazer muy de voluntad, y no por fuerça lo q̄ Dios manda y afsi Aristipo philosopho preguntãdole, quetenian los philosophos mas que los demas hombres? respondio. *Si leges perdita essent, omnes si militer viueremus, ut viuimus, legibus manentibus: hoc. n. philosophia docet.* El exercicio de las leyes, haze que los buenos sean leyes viuas. lo qual se puede dezir de los verdaderos Philosophos Christianos amadores de la philosophia y sabiduria diuina, la qual los enseña a hazer lo que hazen: no como galeotes forçados, sino como hijos regalados. los forçados hazen quanto hazen por temor del rebenque, y los hijos lo q̄ hazen, lo hazen por amor. y sino viera ley escripta hizeran lo mesmo. Que es lo que dize san Pab. 1. ad Thimot. 1. *quia iusto non est lex posita,* porque el amor que tienen a Christo, les haze cumplir la ley, y lo que Christo les manda, y no la mesma ley, ni el temor y castigo, que pone contra los transgresores della, y por eso es la ley del Euangelio ley de amor, por que todo quãto se haze es por amor. Por eso dixo Christo, Ioa. 14. *Si quis diligit me sermonem meum seruabit.* el amor que tiene el bueno a Christo le haze cumplir lo q̄ manda,

Ysidorus,

1. Corint. 6.

Ioa. 1. ca. c. 3

Ioa. c. 14.

D. Ambro.

Aristo.

Aristipoi

1. ad Timot.

Ioa. c. 14

¶ Zain.

§. 803

LA letra de la septima octaua es, Zain que no determinan ni se resueluẽ los doctores en afirmar lo que significa: aunque algunos lo declaran, y dicen que es lo mesmo que, *ducite*, mira q̄ camines

ALLELVIA.

camines por camino del cielo, que vayas bien guiado, dando a entender que esta septima octava, nos guia para el cielo, y nos da esperanças del, donde es la verdadera alegría: y esto fundados los buenos en la palabra diuina: y por esto, piden a Dios la palabra, y que se acuerde el auellado a su siervo: porque sola esta palabra le da esperanças de conseguir lo que desea: porque estan infalible, que antes faltara el cielo y la tierra, que falte la palabra que Dios a dado. Que palabra sea esta que pide el Propheta, o que promesa, vnos dizen que es a Christo: otros que es fauor y ayuda quando se la pidiese, y el quando se le dio dizen, que fue afolas por inspiracion. Otros que se la dio en la escriptura, y otros por sus prophetas, por que de todas estas maneras habla Dios, y promete y da su palabra, y assi lo dize san Christofo. *Memento eorum quae mihi pollicitus es, per internam vocem. l. per scripturas. l. per prophetas.* porque de todas estas maneras habla Dios, y hablaua antiguamente como lo dize san Pab. ad Hebr. cap. 1. *Multifariam, multisq; modis olim Deus loquens patribus in prophetis.* De muchas maneras hablaua Dios antiguamente y prometia a los padres antiguos, y daua su palabra, y esta es la que los consuela en sus trabajos, y da esperanças, y assi lo dize luego el propheta, que esta palabra lo consola en su humildad, quando mas abatido se via, lo qual se puede entender de dos maneras. Y para esto es menester saber, que humildad era esta en la qual la esperança de la palabra diuina lo consolaua. Declara esto el Hebreo diciendo. *Hoc n. meum solatium est in meis miserijs.* Y assi lo declaro san Ambro. diciendo. *Consolata est me, vt tot tollerarem acerba praesentium.* Y como consuele esto digalo san Pab. ad Roma. 8. *Quis nos separabit a charitate Christi? tribulatio, an angustia, an fame? sed in his omnibus superamus propter eum. qui dilexit nos, si alguno quisiere salir con la empresa victoria es qualquier trabajo o trance peligroso, si ay persecuciones, peligros, enfermedades, muertes, deshórras perdidas de hazienda, de muger y de hijos: nada de esto lo aparte de Christo ni de esperar: sino entonces mayor esperança y el mejor consuelo de todos dezir con Iob. *Dominus dedit, dominus abstulit; sicut domino placuit, ita factum est,* Iob. c. 1. mara*

uilloza razon y de gran consuelo dezir que la hazienda, los hijos y todo lo que vn hombre tiene, lo da Dios quando quiere, y lo quita quando quiere: porque no ay dar medio. Oemos de confesar, que los da Dios, o no? si dizimos que no: somos locos y peores que barbaros, pues negamos vna verdad tan llana. Si dezimos la verdad que si: somos ingratos y desconocidos, si de buena gana no lo damos a su dueño, quando lo pide, y le damos gracias por el tiempo que nos lo adado, y no nos indignamos contra Dios? porque dezia muy bien Euripides. *Viros justos & sapientes decet, et in aduersa fortuna dijs non indignari.* Enojarse contra Dios de que nos pida lo que nos dio, no es razon. Es gran consuelo este en los trabajos, y ni mas ni menos lo que dize san Pab. ad Roma. 8. *Non sunt condignae passionis huius temporis ad futuram gloriam, quae reuelabitur in nobis.* El que espera cosas mayores no le desmayan cosas menores. Aun hombre valeroso, los espátajos de aca no le asombran ni acobardan. con esto armaua Christo a sus soldados Lucæ cap. 21. *In patientia vestra possidebitis animas vestras.* O que sufre vn bueno: y que poco sufre vn malo: Si ay trabajos interiores, que son los mas crueles, no ay cosa que assi anime y es fuerçe como es la esperança en Dios y su palabra. Y assi dize san Ambro. *Tempus autem tentationis tempus humilitatis animae nostrae arbitror esse: humiliatur. n. anima nostra, dum traditur tentatori, duri examinari laboribus, vt luctetur & certet congressum contraria experiens potestatis, sed in hac humilitate tentationis, nos consolatur spes verbi diuini.* O de quanta importancia es el tiempo de la tentacion, pues es tiempo de humildad, quiere Dios humillar nuestra anima, y para esto la entrega en manos del tentador, para que luche y pelee, y experimente que tiene contrarios, y en medio de esta humildad y pelea, consuela la esperança de la palabra diuina; lo qual enseño Christo Matth. c. 4. quando le acometio sathanas rebatiendo el primer golpe con la esperança de la palabra diuina. *Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo quod proccedit de ore dei.* Mirad lo que promete Dios, que promete Dios, que esperamos en su palabra, estando el bueno en necesidad, por mil vias y maneras las puede Dios remediar, y puede y sustentas

D. Chrysof.

ad Hebr. 1.

D. Ambro.

ad Ro. 8.

Iob. c. 1.

Euripides.

ad Rom. 8.

Luc. c. 21.

D. Ambro.

Matth. 4.

tentar, sin estar atado a pan y carne: como a los hijos de Yisrael en el desierto, que los sustentó con mana del cielo. Esta esperanza dize el propheta que le sustentaba la vida, porque sino fuera por ella ya estubiera muerto y acabado, segun el tropel de trabajos, que descargauan sobre el: los quales comienza a contar. y lo primero: que los soberuios y arrogantes hiziesen burla de su humildad, esto era lo que sentia mucho: porque al soberuio, jamas le parecio bien el humilde. Los que menos precian la ley de Dios y los sacramentos hazen burla y mofa de los que la guardan y frequentan. Los desesperados hazen burla de mi porq̄ pōgo mis esperanças en Dios, los que jamas firuieron a Dios, hazen burla de mi, por que le firuo, y no por eso dexaua yo deservirle ni guardar su ley: antes de ay adelante procuraua de seruillo con mas cuydado, y de guardar mejor su ley; porque esto tienen los buenos, que quando los malos con mas cuydado pretenden apartarlos de Dios, con mas cuydado se allegan a el; y quando pretenden mas taparles la boca, dan más bozes como aquel ciego de quien tratafan Luc. cap. 18. q̄ estan do junto al camino, pidiēdo misericordia a Christo, los que pasauan por el camino le dezian que callase, y el no solamente no callaua, pero daua mayores bozes: y da por razon el propheta el acordarse de los castigos, que Dios auia hecho desde el principio del mundo de los malos. señor para mi consuelo y regalo en medio de los trabajos, no hago sino traer a la memoria la rectitud y equidad de vuestros juyzios, y el premio que dais a los buenos, y el castigo que hazeis en los malos. Traygo a la memoria el castigo de Adá: como señor lo cōdenastes en destierro del Parayso terrenal, y del cielo: y en perdimiento de bienes espirituales, y de muerte corporal, y espiritual del alma. Y del castigo que luego hezistes en Cayn por auer muerto a su hermano, y en todo el mundo embiando el diluuiο. Y en Dathan y Abiron y sus conforres, y en aquellas cinco ciudades Sodoma, Gomorra, Adama, Sebon y Balle: y de otros muchos castigos, y como a Enoch por su deuocion lo trasladastes al Parayso terrenal. A Noe por su santidad lo reseruastes del castigo general

Luc. c. 18.

del mundo: a Abrahan por su Fè lo hezistes padre de la Fè de los judios y de Christo. A Ysaac por su obediencia cabeza de las promesas de Dios; a Iacob por su tolerancia y paciencia en los trabajos le mudastes el nombre de Iacob en Yisrael, a Helias por su mucho zelo arrebatastes al cielo en carro de fuego, y con estos y cō otros exemplos al biuo, me consuelo, por que son de grande consuelo para los buenos, los exemplos de los biuos, y los alientan y dan animo los exemplos del premio de los buenos, y les pone temor el castigo, que a hecho Dios en los malos y ver que estos castigos no enfrenasen a los malos y los hiziese temer, esto le secaua los guesos, y así lo dize luego, que le toma vn esp̄to en todos los miēbros de uer a los malos, quan sin asco quebrantan la ley de Dios acada paso; en lugar de defectio, pone el Hebreo, horror, y así defectio, significa dos cosas, la primera significa enojo y colera cōtra los malos, d̄ ver que quebrantan la ley de Dios: porque no ay cosa que así indigne al bueno y lo encienda en colera, como ver a los malos quebrantar la ley de Dios, y así Christo se indignaua muchas vezes, y se encendia en colera, de uer quebrantar la ley de Dios acada paso por sus traddiciones, y inuenciones, fundadas en interes. Lo segundo puede significar dolor y sentimiento, y así dize todas las vezes señor que veo quebrantar vuestra ley me allega al alma, y me causa grandissimo dolor y temblor, y seme espeluzan los cabellos, de uer su perdicion y muerte, y que ellos no lo sietan ni lo vean, y lo que ellos menos preciauā y tenian en poco y les era graue y pesado, dize el propheta que era su aliuio de caminantes, y así cantaua las justificaciones de Dios en el lugar de este destierro y peregrinacion: lo qual se puede entēder de muchas maneras. La primera es, que los Iuyzios de Dios y aquella rectitud y equidad de juzgar, le daua ocasion, para componer Psalmos en alabança suya. O quiere dezir, que en haziendole Dios alguna merced luego componia vn Psalmo, el qual cantaua andando desterrado, y así dize san Ber. *Quoties tentatio superatur, aut vitium subjugatur, aut imminens periculum declinatur, aut laqueus insidiantis deprehenditur, aut vitiosa aut inueterata quæ cumq̄ anima*

Matth. c. 15

D. Ber.

ALLELVIA.

anima passio semel perfectèq; sanatur, aut multum cupita & petita virtus, tandem aliquando Dei munere obtinetur: toties juxta psalmistam personet gratiarum actio, & vox laudis, & ad singula quæq; beneficia benedicatur Deus in donis suis. Que palabras tã dignas de san Ber. para persuadir aun bueno, a que se muestre agradecido a Dios, todas las vezes, que estando en alguna tentacion sale con la victoria o vee armarse alguna tormenta contra si y vee q̄ Dios le da: haze o se descubre el lazo en cubierto del enemigo, ò alguna passion antigua y vieja se sana perfectamente, ò se alcanza con el fauor diuino alguna virtud muy deseada: entonces conforme al psalmista suene la boz de alabança en hazimientto de gracias, y acada beneficio de estos como verdadero religioso diga sea Dios bendito en sus dones, que para esto son los himnos y cánticos y psalmos. O quiere dezir el propheta, que recibia tanto gusto en la consideracion de los præceptos de Dios, que los tenia por aliuio en los caminos de su destierro, por las breñas y peñascos por donde andaua desterrado de Saul, y de Absalon su hijo, y asì los cantaua por los caminos; porq̄ quando vno va caminando aquello canta o trata, que le da mas gusto para poder llevar el trauajo del camino, y asì los Apostoles que yuan a Emaus yuan tratando por el camino de la muerte y passion de Christo: porque aquello era lo que les daua gusto, y el mesmo Christo subiendo à Hierusalen yua tratando de su muerte y passion, y particularizando sus afrentas sus açotes, y saliuas, y bofetadas, como saboreandose en aquello, y recreandose en cõtallas en medio del camino. *Math. c. 20. cap. 20. & Luca. c. 18. y aquella tomaua Luca. c. 18. por aliuio del camino, y por tenellos mas en la memoria, y asì dize san Ambro. Quæ. n. memoria tenemus, cantare consueuimus, & quæ melius cantantur, melius nostris adherent sensibus.* Lo que tenemos en la memoria, y lo que nos da gusto aquello cantamos, y lo que mejor se canta, mas se apega a los sentidos, y para esto cantã los buenos las mercedes que reciben de Dios, para que no se les olviden, y para despedir de la memoria quaquiera otra cosa, que se les podia ofrecer: porque no quieren tener en la memoria sino las cosas de Dios, y asì dize el refran. *Cantabit*

vacuus coram latrone viator. El bueno vacio su entendimiento y memoria de cosas de mundo, de malos pensamientos y de malas y desonestas aficiones, con quã to gusto y seguridad canta cantares de alabãça a Dios, sin diuertirse a otra cosa, como lo hazê los buenos por los caminos y en el choro, y por donde quiera que andan, y no solamente los cantaua el propheta de dia, pero de noche: y no solamente en tiempo de aduersidad y trabajo, pero en tiempo de prosperidad y descanso, y asì dize que de noche se acordaua y se estaua saboreando con el nõbre de Dios y alliprocuraua guardar su ley. Lo qual se puede entender de dos maneras segun dos significados, que puede tener este nombre, *nox*, el qual significa trabajo y tiempo calamitoso, y asì dize san Ambro. *Non est magnum si tunc nominis dei sis memor, & domino gratias agas, quando in prosperis & secundis es: sed si tunc adhaeres Christo, quando persecutor te exagitat, quando aliqua procella perturbat, amisti filium, in illo dolore in illa nocte in illa destitutione, memento domini dei tui; pulsus es in exilium, memento domini dei tui, ne patriæ interdicta tibi caritatem Deo proferas, alicuius diuitis oppressus es potentia: amisti proprias facultates: indiges sumptu; memento domini Dei tui.* Que buen auiso y consuelo digno de tã gran doctor, si deueras estas pegado con Christo, quando el perseguidor te molesta, y aprieta, y teda bateria, quando alguna tormenta te perturba: perdiste el hijo o muger ò lo que mas amauas, quando el dolor esta mas fresco y en medio del trabajo, acuerdate de Dios y del diuino nombre de Jesus, Estas desterrado, o traente desterrado sin porque, acuerdate del nõbre de Dios, y la carestia y falta de tu tierra la antepongas a Dios. Eres oprimido de algun rico ò poderoso: as perdido toda tu hazienda: tienes necesidad de la comida ordinaria: entodas las perdidas y desgracias del mundo, muertes, persecuciones, destierros: acuerdate de tu Dios, y no seas como la tierra pedregosa y de poco humor, que naciendo el trigo en ella, qualquier ayrezito ciërço ofolano lo quema y marchita. El segundo sentido es quando *Nox*, se toma en su proprio sentido, que significa la noche contraria al dia, para declarar la diferencia que ay de los Exercicios y pensamientos y abras de

Luca. c. 24.

Math. c. 20.

Luca. c. 18.

D. Ambro.

Luca. c. 8.

de los buenos y de los malos, y así dize. Señor quando los malos se estan aprouechando de la escuridad, y tinieblas de la noche, para como lobos hazer presa en las almas, y se aprouechan de aquella tráquilidad, y sosiego de la noche, para mas a su saluo darse desenfrenadamente a vicios y pecados (por que suelen ellos dezir: que la noche es capa de pecadores,) y me aprouecho de aquella quietud y sosiego, para meditacion y consideracion de las cosas del cielo; porque si los estudiantes que son pasantes y pretendientes de letras seculares se quitan el sueño, y velan hasta las doze, los mundanos gastan toda la noche en offensas de Dios, y los tahures en sus juegos, y los ladrones como dize Christo, en escalar las casás, y robar lo que ayen ellas: quanta mas razones, que yo vele y me quite el sueño para las cosas de mi alma? y así el mesmo Propheta regaua cada noche su cama con lagrimas, y a media noche se leuantaua a Maytines. Y si los Moros, y Turcos su tañer a Maytines es, ponerse vn ministro de Mahoma y del demonio en vna torre muy alta a dar bozes, para que todos acuerden a hazer casta contra los Christianos: los buenos es razon que acuerden a aquella ora a engendrar buenos pensamientos, y entrar en cuenta consigo mesmos, y con sus conciencias: considerando la ley de Dios, y corejando y confiriendo sus obras con ella. Y si el dia pasado o los dias pasados auian viuido conforme a ella, y proponiendo de viuir lo que les queda de vida conforme a ella, y en el tiempo de mayor peligro (quando la soledad y ocasion incita mas a pecar,) entonçes acudir a Dios a pedirle fabor y ayuda, y que entienda, que quando mas a solas, y quando nadie piensa que lo vee, pensar que lo está mirando Dios, como a san Pedro que denoche estaua negando a Christo, y lo estaua Christo mirando: y así lo dize san Lucas capitulo 22. *Et conuersus Dominus respexit Petrum.* Y Iudas de noche entregò a Christo, como lo dizen los Euangelistas. Pues de noche es bien, que los buenos traygan a la memoria la ley de Dios, y se acuerden della, quando los malos están tan olvidados della. Y luego dize quan

Luc. c. 22

gran bien es habituarse los buenos, y acostumbrarse a estas cosas: pues dize el Propheta; todas estas cosas hago por la costumbre que tengo a buscar mis justificaciones, y así el tiempo mas acomodado para hallarlas es la noche, y así los Doctores dan muchas exposiciones a este verso. *Hac facta est mihi, quia iustificationes tuas exquisiui.* Y la causa de dar tantas exposiciones, es aquel pronombre, *Hac*, que se puede referir a muchas cosas: nuestro padre san Augustin lo refiere al nombre, *nox*, pasado. *Hac nox facta est mihi: vt iustificationes tuas exquisiram.* Parece que hizo Dios la noche para la meditacion de su ley, porque entonçes sathanas anda mas listo, y sale como leon de su cueua a hazer presa en las almas, como lo dize Christo, *Luc. c. 22. Hac nocte sathanas postulauit vt cribaret vos sicut triticum,* y tuuo mucha razón que para esto es la noche, para cribar el alma y limpiarla del poluo y suziedad, que a recibido y recogido en el dia, o para descubrir quien es trigo, o paja, o tamo, que de esto sirue la criba: el trabajo y la persecucion y la ocasion. Otros refieren aquel *hac*, a todo lo dicho. Todos estos bienes me an venido, por que con cuydado trataua las cosas de Dios, y su ley. O puede dezir todo esto que tengo dicho me a sucedi-

D. Aug.

Luc. c. 22

do, por la costumbre que tengo de guardar la ley de Dios, y buscar en ella como tengo de viuir de dia y de noche. Que buen habito q̄ causa tan buenos actos.

¶ *Heth.*

AQVI comiença el octauo octo. § 81. nario, la octaua etaua, en el qual sepone la octaua letra del Alphabeto Hebreo que es, *Heth*, que algunos quieren dezir que es vida, aunque san Ambrosio dize que significa pavor para poner diferencia entre esta octaua letra y la següda, porque la segunda es, *he* sin *th*, y así tiene diferente sentido: porq̄ la següda letra significa vida, y esta significa pavor

D. Amb.

P

ALLELVIA.

pauor o temor. La causa porque se pone aqui esta octaua letra que es pauor, o temor, no consta, si no es dezir, que el temor filial es causa de guardar la ley, y señalara la por racion y porción: y así comienza el Propheta hablando con Dios que no quiere otra porción, si no es como hijo guardar su ley, y lo que le manda: lo qual se puede entender de muchas maneras. Y la primera es, dezir el Propheta su buena suerte y dicha, y quan bien acertó en la eleccion, porque toda la dificultad de vn bueno está en acertar en la eleccion, y así dize el mesmo Propheta psalm. 24. *Quis est homo qui timet Dominum? legem statuit ei in via quam elegit.* O como el que teme a Dios con temor filial acierta en la eleccion, y la eleccion es, escoger estado y manera de vida, la qual está en nuestra mano; pero enseñar lo que cumple a aquel estado, solo Dios lo puede enseñar, y por esto dize san Pedro, 2. Canon. cap. 1. *Fratres satagite, vt per bona opera cartam vestram vocationem & electionem faciatis.* Que bien llama vocation y eleccion, Dios llama a cada vno aunque dexa la eleccion en su mano, y dize, que trabajen, porque las obras hagan cierta, y acertada la vocation y eleccion de cada vno: hazed de manera que sea cierta la vocation y llamamiento, y eleccion de cada vno, de que Dios lo a llamado, y el acertó en la eleccion que hizo; pues para acertar emos de elegir a Dios, de ser porcionistas y racioneros de Dios; que Dios sea nuestra racion y porción, así dize el Propheta, que el Señor es su porción, y por eso quiere guardar sus mandamientos, porque si lo reconozco por Señor, y no guardo sus mandamientos, no digo verdad, que es lo que dixo san Iuan 1. Canon. capit. 2. *In hoc scimus, quoniam cognouimus eum, si mandata eius obseruemus. Qui dicit se nosse Deum, mandata eius non seruat, mendax est, & in hoc veritas non est.* El que reconoce a Dios por Señor y lleva sus gages, y no haze lo que le manda miente, porque en esto se reconoce ser vno Señor y criado, que el criado haze lo que le manda su amo: y por san Iuan capit. 13. dize Christo. *Vos vocatis me Magister, & Dominus, & bene dicitis, sum etenim.* Llamaysme Maestro y Señor, y dezis bien, que lo soy; pues lo soy ha-

zed lo que os mando, y hazed lo que yo hago: pues por no caer el Propheta en vn vicio tan vil como es fermentoso, dize que reconoce a Dios por Señor, y pues lo reconoce por tal, y quiere guardar sus mandamientos, y así declaran algunos. *O Domine portio mea electa, qui est portio mea quã elegi.* Vos Señor soys mi thesoro, mi riqueza, y mi herencia, mi patrimonio, y todo mi caudal, a quien e escogido por tal: palabras que ninguno las puede dezir tan propriamente como vn verdadero religioso, y religiosa que dize la eleccion de estado y instituto de vida está en manos de cada vno, pues elijan vnos por principal caudal y herencia sus riquezas, otros sus mayorazgos de tantos millares de ducados o cientos de renta: otros sus regalos y pasatiempos; que yo no quiero otra herencia ni otro caudal, ni otra riqueza ni mayorazgo, si no a Dios. Dize san Ambrosio sobre este lugar. *O quam rarum in terris qui possit dicere: portio mea Dominus.* Y para dezirlo con verdad, que limpio ha de estar que desarraygado, y ageno de cosas de mundo, como no a de tener bueno ni malo con el, y ninguna cosa la ha de aplicar a si: por que tiene ya dueño. La luxuria que es fuego infernal no lo a de abrafar ni quemar. El auaricia no lo a de hazer salir de su paso. El ambicion no lo ha de rendir, ni abatir. Ni la inuidia a tormetar. De esta manera a de ser el verdadero religioso, y Sacerdote, el qual ha de ser del tribu de Leui, no segun la carne, si no segun el espíritu, porq̃ Leui eso quiere dezir. *Ipsè mihi assumptus, & ipse meus.* Este tal lo aplica Dios para si como hacienda propria, y así no se podia rescatar por ningun dinero, y en el repartimiento de la tierra de promission mandó Dios, que se echasen fuertes por sus tribus, pero en llegando al tribu de Leui dize Dios: pasen adelante las fuertes: no entre el tribu de Leui en este repartimiento y fuertes. *Filiis Leui non erit pars neque portio in medio fratrum suorum: quia Dominus pars eorum est.* En el repartimiento de la tierra de promission no ay que dar parte, ni porción, ni fuerte al tribu de Leui, por que su parte y fuerte es Dios, y lo mesmo mandó Dios, Numeror. capit. 18. y en el Deuter. capit. 10. y capit. 18.

psal. 24.

D. Pet. 2. Canon. cap. 1.

Ioa. 1. Canon. cap. 2.

Ioa. c. 13.

D. Amb.

Numeror. capit. 18.
Deuter. capit. 10.
y 18.
en to.

en todos estos capitulos dize q̄ Dios es su fuerte, y que no tenga a otra si no a el. O dichosa fuerte que no tiene limite ni tasa todas las demas fuertes tienen sus linderos y terminos, pero esta dichosa fuerte no los tiene. Las demas fuertes sujetas a las influencias del cielo, a la seca, y piedra de manera, que la piedra las apedrea, la demasiada seca las seca, y la demasiada agua las ahoga y anega, el yelo las quema y el Solano las marchita; pero esta dichosa fuerte, no està sujeta a nada de eso, ni a ladrones, ni a desgracias, y infortunios. Dichosa fuerte, y dichoso aq̄nel a quien le cabe: porque que fuerte puede aver tan rica y preciosa como Dios? que le falta a quien Dios no le falta? dichoso el religioso y religiosa, que puede dezir con san Pablo ad Galat. capit. 6. *Mihi absit gloriari nisi in Cruce Domini nostri Iesu Christi, per quem mihi mundus crucifixus est & ego mundo.* Así como el mal religioso que cuelga los hábitos en señal que haze dexacion dellos: así el bueno crucifica al mundo, en señal que lo dexa a el; y el mundo lo crucifica a el en señal q̄ le da carta de horro: y qua son como los desposados de Hornachuelos, q̄ ni el es para el mundo, ni el mundo es para el: y como dize san Pablo 1. Corint. ca. 11. *Caput mulieris vir:* así la cabeça del religioso y de la religiosa es Christo. O quiere dezir el Propheta. Señor no quiero otra fuerte, ni otra riqueza, ni otro thesoro ni hacienda, si no guardar tu ley: porque guardádo la ley de Dios, tengo a Dios, y teniendo a Dios, tēgo todo lo que puedo desear, que es ser criado de Dios, y como tal criado tengo entrada a Dios quādo quiero, pedir misericordia: y así dize. *Deprecatu sum faciem tuam in toto corde meo: miserere mei secundū eloquium tuum.*

Este verso tiene muchos sentidos, y todos maravillosos y el primero es conforme a vn phrasia muy comun de la Escritura que es, *deprecare faciem alicuius*, pedir con humildad, 3. Reg. c. 13. *Deprecare faciem domini Dei tui, & ora pro me*, Pídele a Dios cō humildad, y acuerdate de mi. O puede significar aquí, *facies*, fauor, lo qual es tambien comun en la Escritura, y es lo mesmo que dezir. Señor suplicote me fauorezeas y des fabor y ayuda. O quiere dezir, segū san Ambrosio q̄ pida el Propheta David lo mesmo q̄ pe

dia Moysen, Exo. c. 33. *Ostende mihi faciem tuam.* Pídele que le muestre Dios su rostro. Lo qual se puede entender de esta vida y de la otra. Si e esta pide q̄ le muestre a Christo, q̄ es rostro del Padre, porq̄ así como vno se conoce por el rostro, así el Padre se conoce por Christo: de manera, q̄ el q̄ vee al hijo, vee al Padre, y así lo dize el mismo Christo, Ion. capit. 14. *Philpe qui videt me, videt & patrem meum.* Y si tratā de la otra vida, dize q̄ pues en esta vida no puede ver el rostro de Dios, lo vea en la otra, porque sabia lo que dize Christo, Mat. *Angeli eorum semper vident faciem Patris, qui est in caelis.* Pues este rostro que veen los Angeles, deseauan ver Moysen y David: y no es mucho que los buenos deseen de ver el rostro de Dios. Como acā los hombres en oyendo dezir de alguna persona noble, fuerte, hermosa, o sabia luego desean verla. Llega vn Emperador, o Rey, o Principe, o algun Monarcha a la Ciudad, todos desean verle: puet si los hombres tanto desean ver vn hombre como ellos, quanto mas desearan ver el rostro d̄ Dios en cuya vision cōsiste toda la bienauenturança de los bienauenturados. Y todo esto no lo pide el Propheta por justicia, si no por misericordia, porque es esta muy buena manera de hablar, y negociar cō Dios. Acā dizen los Theologos, que el bueno haziendo lo que es en si, y aplicando la sangre d̄ Christo, a sus buenas obras puede pedir a Dios el cielo por justicia, porq̄ Dios se lo a prometido, y a d̄ cūplir su palabra, y la sangre de Iesu Christo satisfizo de rigor de justicia por nuestrs pecados. Y aunque David podia pedir lo q̄ pide por justicia fundandose en la palabra de Dios y en la sangre de Christo; con todo esto no quiere pedirle le muestre Dios su rostro por justicia, si no por misericordia. Aunque segun san Ambrosio limita la misericordia de Dios segun su palabra.

¶ Ay dos maneras de misericordia: la vna justa, y la otra injusta; y la justicia que es conforme a la palabra de Dios: y la misericordia, esa es justa justicia, y justa misericordia. Y así trae el mesmo san Ambrosio por exemplo perdonar pecados es misericordia, y es justicia, y así a la justicia se atribuye tambien el perdonar pecados; para q̄ entendamos, q̄ el perdon a deser conforme a justicia

ALLELVIA.

Sap. c. 14.

ticia, y si no, no es bué perdó, y así lo dize la Sabiduria. capit. 14. *Benedictum lignum quod fit per iustitiam: maledictum autem lignum, quod fit per manus hominum.* Lo primero se entiende de la Cruz de Christo. Valame Dios que aquella Cruz se hizo por justicia? que justicia vuo en la Cruz de Christo? grande: porque allí pago Christo lo que deua el hombre a Dios, y se hizo perdon de pecados conforme a justicia. Allí en aquella Cruz se hizo justicia del, para que la misericordia y perdon fuese justa, y conforme a justicia. Otra misericordia ay injusta, como la que usó Saul con el Rey Agag, y así no es misericordia, la que se vsa con el ladron, y con el salteador, y homicida, porque dize el mesmo san Ambrosio. *Nonne cum vni indulget indigno, plurimos facit ad prolapsus contagium prouocari? facilitas huius venia, incentiuum tribuit delinquendi.* Perdonar al que es indigno de perdon, prouoca a muchos a hazer otro tanto, con dezir; no ay castigo, viue cada vno como quiere, la facilidad del perdon incita y prouoca a muchos a pecar. Y trae san Ambrosio por exemplo al Cirujano, que por lagrimas concede al enfermo lo que no le cumple. No es aquella misericordia, si no crueldad: no cortar el miembro podrido y acançerado, para que no estrague y corrompa el cuerpo. Sacar la muela podrida porque no dañe a las demas, y no hazerlo es grandissima crueldad, porque vendra a morir el enfermo. Lo mesmo es en vna Republica, la qual es vn cuerpo politico: los malos son miembros podridos, es menester sacarlos del mundo, meterlos debaxo de la tierra, porque como dize nuestro padre san Augustin. *Ne contagione pestifera plurimos perdat.* Inficiona, corrompe, y estraga vna Republica, y vna comunidad. Vn malo haze que toda ella huela mal, pues cortarlo, que esa es misericordia, segun la palabra diuina; y esta misericordia es la q pide Dauid, y todos los buenos conforme a justicia, y conforme a la palabra diuina. Y así se declara mas luego, para ver si con justo titulo puede pedir esta misericordia, dando vna buelta por su vida para ver si ay en ella alguna cosa, q estorue, para que no se le conceda esta misericordia, y así dize. *Cogitavi vias meas: & conuertii pedes meos in testimonia tua.*

D. Aug.

el Hebreo en lugar de *cogitavi*, lee, *cogitatione obui vias meas*. La diligencia y cuidado que tenia de reboluer en su pensamiento, y dar vna buelta en su vida, para ver si auia en ella alguna cosa, que fuese offensa de Dios. Es el buen pensamiento vn espiritu del cielo, vn Angel, que baxa de allá, que rebuelue la piscina de la vida, para ver si ay en ella alguna cosa que sea offensa de Dios, como el Angel que dize *Ioa. c. 5.* san Iuan cap. 5. que baxaua del cielo a reboluer la piscina, para que sanase el enfermo: y reboluiendo mi vida, si hallaua en ella alguna cosa cōtra la ley de Dios, boluia la rienda, y caminaua por el camino de su ley. O que gran bien es este para vn bueno, de quando en quando reboluer la vida con el pensamiento, y mirar que camino lleua, y cotejarlo con la ley de Dios, y si no es conforme a ella, dexarlo, y caminar por camino seguro, que es lo que dize *4. Reg. c. 22.* el buen Rey Iosias, *4. Reg. ca. 22.* a Sapha que traxese el libro de la ley de Dios, y le mando que lo leyese, y cotejando y confiriendo y ajustando su vida con la ley de Dios, no venia bien: porque vian claramente que viuan muy diferentemente de lo q Dios mandaua: y así el buen Rey hizo pedaços sus vestiduras de dolor: y mandó se cōsultase Dios, para saber lo q se auia de hazer: q no era posible, sino q auia de venir algun gran castigo sobre todos ellos. Otros lee el *cogitavi*, de futuro. Y así dize el Propheta, que todas las vezes que ha de empréder alguna cosa, primero lo mira y piésa muy bié, y lo consulta con la ley de Dios; para ver si es conforme a ella: y así dize san Ambrosio, que dixo el Propheta. Señor no solo pienso muy bié lo q tengo de hazer, si no como, y quando lo tengo de hazer.

D. Amb.

¶ Dos cosas dignas del Propheta, y de qualquier christiano: dar vna buelta por la vida pasada, y mirar como se a viuido, y siépre los ojos adeláte, y pésar lo q se ha de hazer, y pésarlo muy bié, y el como lo ha de hazer, y quando: por q este es el dios la no cō las dos caras: vna adelante, y otra a tras, q es la Prudécia q mira a tras y adeláte, por q dize el refrá q. Quié adeláte nomira a tras se halla. De esto trataremos quando (si nō o señor fuere seruido) trataremos de Prudécia, aunq luego pone el Propheta otra cōdició de la Prudécia marauillosa, y así dize. *Paratus sum & non sum turbatus*

tus; vt custodiam mandata tua. Es dezir el Propheta, otra condicion de la prudencia, que es con breuedad poner en execucion lo que con maduro consejo se a pensado. Porque es muy gran prudencia, despues de auer pensado, y imaginado vna cosa, y rumiadola y digerida la muy bien, luego haldas en çinta para ponerla por obra y en effeçto, si es conforme a la ley de Dios. Este es el enigma de la prudencia. *Festina lenter*, primero caminar con pies de plomo, pero luego bolar con alas, y assi dixo muy bien san Ambrosio *Vbi cogitatione quis prouenit quon alturus est, semper paratus est ad agendum, semper fixus & validus, vt non queat subita aliqua accidentium offensione turbari.* Quando vno a muy bien rumiado, y pensado lo que ha de hazer, ha de estar muy aparejado y fixo para lo que con maduro consejo a determinado, porque no suceda algun caso fortuite que estorue, y se pierda la buena ocasion. Es esto contra vnos hombres indeterminables, que jamas se determinan a hazer cosa, y assi no salen con cosa de prouecho, no consideran que lo que se haze con maduro consejo y muy pensado, ninguna cosa le puede perturbar ni detener, si no que ha de tener muy buen suceso, y por eso dize el Propheta. Señor primero pienso lo que tengo de hazer, y luego estoy muy aparejado a ponerlo por la obra, y assi dize, que ninguna cosa bastara a perturbarlo, y mas siendo conforme a la ley de Dios, y despues depuestas las manos en la obra, dize la firmeza que tiene en ello; que nadie bastara a apartarlo dello, aunque mas maromas le echen los malos, y assi dize luego. *Funes peccatorum circumplexi sunt me: & legem tuam non sum oblitus.* Dize agora la firmeza y constancia que tiene en guardar la ley de Dios, que aunque mas lo aprietan y den tormento de cordel, y le pongan en el potro, y aunque mas tormentos le den de cuerda, y de toquilla, no ha de desfamparar la ley de Dios. Que de cosas dixo aqui el Propheta, y que de cosas se pueden entender, porque puede hablar con vn Rey y juez christiano, que aunque mas los malos entreden el mundo, y mas fauores, y importunaciones aya, no por

eso se ha de dexar la ley de Dios. O habla con el ualor y constancia que tienen los buenos, que antes dexaran la vida que la ley de Dios; lo qual dixo Christo del Baptista, Matth. capit. 11. que era hombre tan constante y firme, que antes dexaria la cabeza, que la ley de Dios, Lo mismo vimos, y vemos en los Martyres. Que de tormentos inuentauan los malos para hazerles dexar la ley de Dios; parrillas conuertidas en fuego, peynes con puntas agudas de azero, ruedas de nauajas muy afiladas, toros de bronçe caldeados, y todos no eran bastantes a hazerles dexar a Dios, y la Fè, antes dexauan la vida. O quiere dezir el Propheta las redes que echan los malos, como las echauan, y çercauan para cojerlo en ellas, como a Christo, segun dize san Iuan capit. 10. *Circumdederunt eum Iudai,* Como las arañas çon la boca haze red, y enredan para cojer las moscas, y los animalejos; assi son los malos y Fariseos, cuyas palabras no eran si no redes para cojer a Christo, y a los buenos. Aunque san Ambrosio lo declara de otra manera, diziendo, que estas cuerdas, y cordeles çon que nos ata y liga sathanas, son los pecados, de los quales solo Christo nos puede librar, y trae aquello de Esaias, capit. 49. *Vt diceret his qui vincti sunt, exiite.* O quien oyera aquella palabra y aquella boz diuina que dixo Christo a la Madalena, Lucæ capit. 7. *Remittuntur tibi peccata tua.* Sal de esas ataduras y mazmorra del pecado, haz pedaços esas cadenas, con que sathanas te tiene atado y preso, como dezia nuestro padre san Augustin, que sathanas lo tenia preso con vna cadena corriente, y quando entendia que queria hazerla pedazos, lo cargaua mas de hierro. Es lo que dize Christo, Lucæ capit. 13. *Hanc autem siliam Abrahæ, quam alligauit sathanas decem & octo annis.* A quantos tiene atados, no diez y ocho años, sino treyntay ocho, como al paralytico, de quiè trata san Iuã cap. 5. y a otros toda la vida. Gran cosa es como a Lazaro. Ioa. ca. 11. a los quatro dias desatarlo y sacarlo del captiuero de sathanas, y assi dize luego el Propheta el poco temor q̄ tenia de los malos, y como ni de dia, ni de noche tenia sus redes, pues se leuataua a media noche a alabar a Dios

D. Amb.

Math. c. 11.

Ioa. c. 10.

D. Amb.

Esai. c. 49.

Luc. c. 7.

D. Aug.

Luc. c. 13.

Ioa. c. 5.

Ioa. c. 11.

ALLELVIA.

y así dize. *Media nocte surgebam ad confitendum tibi: super iudicia iustificationis tuæ.* Que pecho y animo tan valeroso el de Dauid, y el de vn bueno, que aunque los malos mas lo inciten y prouoquen, aunque mas lo cerquen con redes, y traygan mas perros de muestra, y aunque mas lazos armen para apartarlo de Dios no por esto teme de leuantarle a cantar maytines a media noche, y confesar a Dios, y alabarle. y publicar sus leyes justas. Los buenos no temen espantajos de noche, ni son asombradizos, de noche y de dia andan seguros: es lo de Christo que hazian los Fariseos de cercarlo y echar redes, y poner lazos, y embiar perros de muestra, que lo sacasen por rastro, y que poco temor ponian en Christo, y da razon, porque quiere leuantarse a media noche para la oracion, y es por ser participante de los que teme a Dios, y guardan sus mandamientos, lo qual se puede entender de dos maneras. La primera cõforme al Hebreo, el qual en lugar de participes, pone *sotius*, y segun esto quiere dezir el Propheta que quiere ser compañero de los buenos, por ser vno dellos. Con estos quiere tener amistad y ser amigo, y a aquellos se quiere allegar. O quiere dezir, como es participante de todas las buenas obras de los buenos, en lo qual parece que declara vn articulo de Fè, que tiene la Yglesia que es la comuniõ de los sanctos, que es la comunicacion de los sanctos en la vida espiritual, porque los que son de esta sancta cõpañia parten las ganacias por partes yguales, guardado la justicia distributiva, segun el caudal de cada vno de charidad q̄ tiene, y así pone los Doctores vna dificultad muy graue, q̄ pues Christo rogo en general por todos, y jamas por ninguno en particular, y aunque rogo por san Pedro, Luc. capit. 22. *Ego rogaui pro te Petre, vt non deficiat fides tua.* Aquello no fue si no rogar por la Yglesia en general, cuya cabeza era san Pedro, que no faltase la Fè en ella.

Luc. c. 22.

¶ Ay aqui duda, si la Yglesia a de hazer oracion en general o en particular por particulares viuos y defunctos, y de esta duda depende otra muy graue, si las oraciones, y Missas hechas en particular aprouechan ygualmente a todos? por que dize aqui el Propheta que es par-

ticipante de todos los bienes que hazen los buenos. A esto responde sancto Thomas con distincion, que el valor de la oracion, o sacrificio; se puede considerar de dos maneras. La primera en quanto procede de la charidad, que haze todas las cosas comunes y en quanto a esto, el que tiene mas caudal de charidad, tiene mas parte y le aprouecha mas, aunque se haga por vno en particular. Lo segundo se puede considerar en quanto se aplican por modo de deuda y satisfacion, y así aprouechan mas a aquel por quien se hazen en particular, y antes a solo aquel aprouechan. Esta parece doctrina llana, aunque otros doctores dizen que no, si no que aunque se hagan en particular, a todos los que estàn en charidad aprouechan, y al que tiene mas caudal de charidad aprouecha mas, por que la charidad haze a todas las cosas comunes, segun la capacidad de cada vno, porque este mesmo orden ay en la gloria, que segun la capacidad de cada vno, así es la gloria, y a medida de la charidad se dà, como dize Christo, Ioan. capit. 14. y san Pablo ponen exemplo de la candela que se enciende, para que alumbre a algun rico, con quien estàn otros que son pobres, y no alumbra mas al rico que a los pobres, antes participa mas o menos como tiene la distancia y disposicion de los ojos. Y tambien ponen exemplo de la leccion, que no participan mas aquellos por quien se lee que los de mas: antes participan mas los que tienen mas capaz entendimiento. Ni mas ni menos ponen exemplo en la compania de mercaderes, que lo que gana vno; todos participan dello, segun el caudal de cada vno. La charidad es el fundamento y el caudal de la compania espiritual, porque ella es la que los liga y ata y junta a todos los miembros viuos de la Yglesia, y que aya entre ellos compania; luego lo que se gana, aunque lo gane cada vno en particular, se reparte entre todos, segun mas, o menos, que cada vno tiene de caudal de charidad. Esto afirma san Hieronymo, & habetur de consecratione di. 5. *Non mediocriter.* adonde dize. *Cum igitur pro centum animabus psalmus, vel Missa dicatur, non minus quam si pro vna quoque*

D. Thom.

Ioan. e. 14.

D. Hier.

quoque

quoque illorum dicretur accipitur . Pero esto se entiende , *ex parte operis operati, non ex parte operantis*, pero replican a esto, Paraque la Yglesia instituye y establece Missas y oraciones en particular? A esto responden; que para mouer a los fieles a hazer suffragios por si, y por los difunctos, y por la obligacion que tienen los hijos de hazer suffragios por sus padres, y por quien tienen obligacion, y esto los mueue mas, que el bien que haze sea mas comunicable; porque esto tiene lo que es bueno, comunicarse a todos, como el que tiene al hijo en la carcel por diez ducados, y pagandolos, no solamente libra a el, pero a otros muchos, parece que le obliga a mas. Toda esta doctrina es marauillosa y segura, pero lo que yo entiendo que es grandissimo bien ser de esta compania de los sanctos, y que estando en ella, el jarro de agua que diere, y la limosna, y charidad que hiziere, el dia del juyzio a mi me la han de pagar, y siendo de esta diuina compania obliga mucho a los buenos, que son de esta diuina compania, aganar mas, pues es para todos, y asi como la oracion que se haze en el choro es de grandissimo merito, porq̄ es de compania, q̄ se comunica a todos. Asi el suffragio q̄ vno haze se comunica a todos, y el que hazen todos se le comunican a el, y asi ninguno auia de auer q̄ no procurate entrar en tan sancta compania de los Santos, por ser participante de todo lo bueno que se haze en la Yglesia, y asi David confer Rey, estima en mucho el ser de esta compania por ser participante de todo lo bueno, que hazen todos los q̄ temen a Dios. Pero diuino sancto, ya que los malos, y que no son miembros viuos de la Yglesia no son participantes de estas oraciones, y suffragios, y sacrificios, son participantes de algo? Si, de la misericordia de Dios, y asi lo dize luego. *Misericordia Domini plena est terra: iustificationes tuas doce me.* Aqui dize el Propheta, que aunque los malos, y que no son miembros viuos de la Yglesia, no son participantes de los bienes que se hazen en ella, son lo de la misericordia de Dios, la qual se estiende por buenos, y malos, y por esto dize Christo, *Math. cap. 6.* que es como el Sol, que se estiende para buenos y malos, justos y injustos.

Lo mesmo Christo que es verdadero Sol, nace para buenos y malos, y muere por vnos y otros. Y si los malos no se aprouechan del, no tiene la culpa Christo, como el Sol que alumbra a todos, y si alguno cierra la ventana para que no entre la claridad y estar se en la escuridad de los vicios, no tiene la culpa el Sol, si no el que cierra la ventana: asi los malos cierran los oydos que son puertas del alma, para que no entre Dios en ella, y no tiene la culpa el Sol Christo, que los rayos de su misericordia, para todos los estiende, porque la tierra esta bañada de su misericordia, no el cielo, ni el infierno, porque no llega ni a vna parte ni a otra, si no en el mundo que tiene necesidad della. Y parece que el Propheta pone los ojos en los tiempos felicissimos de Christo, y del Evangelio, en los quales el mundo auia de estar lleno y bañado de la misericordia de Dios, por lo qual Esaias compara los tiempos de Christo a los de Noe. *Et erit sicut in diebus Noe.* Hazte comparacion de Christo a Noe, y de el tiempo de la gracia al tiempo del diluuij, y asi dize el Propheta, que ay gran conformidad entre los tiempos de Noe, y de Christo, porque asi como en tiempo de Noe quebró Dios la ira, y colera, y el enojo que tenia, poniendo el mundo en paz, y limpió el mundo el agua del diluuij de la suziedad de los pecados. Asi en tiempo de Christo se ha de poner el mundo en gran paz y sosiego, y por esto luego en naciendo Christo publicaron esta paz *Luc. c. 2.* y asi como en aquel tiempo andaua el mundo bañado en agua para anegar los pecadores, en lostiempos de Christo ha de estar el mundo bañado en gracia, y misericordia, con la qual, no los pecadores, si no los pecados se auian de anegar. Por esto dixo san Iuan, *capit. 3. Non enim misit Deus Filium suum in mundum, vt iudicet mundum, sed vt saluetur mundus per ipsum.* Esta primera venida de Christo al mundo, no es para condenarlo, si no para saluarlo. Y asi san Pedro, *1. Canonic. capit. 3.* con grandissima elegancia y propiedad compara el Baptismo a las aguas del diluuij, y no a otro Sacramento, lo qual no carece de mysterio, porq̄ en los demas da se la gracia conforme a la disposici6n de cada vno, pero en el

Esai. c. 54o

Leu. c. 2o

Ioan. c. 3o

D. Pet. 1. Cap. non. c. 3o

Math. c. 6.

ALLELVIA.

baptifmo no, fi no que se anega el alma, y toda ella se hinche de gracia. En tiempo de Noe, dize la Eſcriptura diuina, Genef. cap. 7. *Rupti ſunt fontes abyſſi magni, & cata- raſta cæli aperta ſunt.* Aſi en tiempo de Chriſto, los cielos ſe rompieron, y hincherõ al mundo de agua de gracia y de miſericordia con la venida de Chriſto, yaſi dize el Propheta Dauid que el mundo auia de andar bañado en miſericordia, en tiempo de Chriſto, y no ſolamente eſto, pero tambien Chriſto auia de ſer maefiro, que auia de enſeñar al mundo, y por eſo pide aqui el Propheta que lo enſeñe. Porque dize ſan Iuan, Apocalip. capit. 5. que ſolo el cordero puede abrir el libro ſellado da la Eſcriptura, y declarar los myſterios della, y aſi dize el Propheta. Vos Señor que ſoys maefiro de la verdadera juſticia, enſeñame como tengo de ſer juſtificado. Vos Señor que ſoys ſabiduria del Padre, enſeñame ſu voluntad. Vos que ſoys luz, alumbradme. Vos que ſoys llave de la Eſcriptura, abridla, y descubridme los myſterios della.

Genef. c. 7.

Apoc. c. 5.

¶ *Theth.*

§ 32.

AQVI comiença la nona octaua, y por eſo ſe pone la nona letra del Al- phabeto Hebreo, que es *Theth*. Los Doctores no ponẽ lo que ſignifica, que eſto tienen las letras Hebreas, que algunas denotan myſterios, y otras no tantos. Aunque algunos dizen que es lo meſmo que. *Excufio timoris*, porque no ay coſa que aſi deſpida y eche del alma el temor ſeruil, como la bondad de la ley, enſeñada por el meſmo Dios. Y aſi el Propheta para excluyr de ſi eſte temor, y con alegria tratar las coſas de Dios, pide, le enſeñe eſta bondad, diziendo como Dios a vſado cõ el de bondad ſegun ſe lo auia prometido. Y aqui, *bonitas* ſignifica muchas coſas, los Hebreos dizen que ſignifica promeſas. Otros que ſon bienes, que Dios comunica a los ſuyos, que aunque ſean trabajos los llama bienes, porque vn bueno, todo lo que Dios le comunica lo tiene por bueno, porque baſta venir de la mano de Dios para ſerlo. San Ambroſio traduze, *iocunditatem*, el alegria, y contento, que tienen los buenos en los trabajos, y en la muerte, la qual es tanta, que deſpide del coraçõ qualquier

D. Amb.

temor y triſteza, y dexa deſahogado el coraçõ. Porque reçiben los buenos tan de voluntad lo que Dios les da, que aquella voluntad deſpide qualquier temor y triſteza, porque dize Ariſtoteles. *Omne inuoluntarium eſt triſtabile*, y quanto ſe haze con menos voluntad, tanto es mas triſte: y al contrario. *Omne uoluntarium eſt delectabile*, y quanto con mas voluntad mas deleyte.

Ariſtot.

¶ Que guſto reçebia Chriſto en tratar de ſu muerte, como ſe recreaua en ella; porque de ſu voluntad la tomaua por ſer dada por mano de Dios, y aſi con gran contento dize, Matth. capit. 20. & Lucae capit. 18. *Ecce aſcendimus Hieruſolyam*, y de los Apoſtoles ſe dize en los Actos capit. 5. *Ibant Apoſtoli gaudentes à conſpectu concilij*. Que alegres, quando maniatados los lleuauan a los tribunales, y quando con afrenras los mandauan quitar de alli, y boluer ala carçel. Vn ſan Andres que ſe requibra con la Cruz, y todos los demas como quien yua a bodas, o a vn gran combite, por la voluntad con que yuan a morir, y aſi pide luego el Propheta vna capacidad y buena diſpoſicion en los ſentidos para reçibir eſta bondad de Dios, que eſo es. *Bonitatem, & diſciplinam, & ſcientiam doce me: quia mandatis tuis credidi*. Dize el Hebreo. *Bene iudicandi facultatem*. Lo qual declarõ la Biblia de Roberto Eſtephano en vna palabra. *Bonitatem ſenſus doce me*. Valame Dios, que es bondad de ſentidos? Es vnos ſentidos deſapacionados, que açierten en la eleccion de lo que han de hazer, Que eſtèn claros para juzgar entre bueno y malo; que es vno de los mayores bienes que puede Dios comunicar a los buenos. buen entendimiento, claro, y deſapacionado. Vna voluntad ſin aficion. Que todos los ſentidos interiores y exteriores aſtèn tan claros que ninguna coſa les haga trampãtojos, ſi no que al entendimiento tenga verdadero conoſcimien- to de la verdad de Dios. La voluntad tan aficionada a ellas, que guſte mucho de ellas, y q̄ no aya coſa tan ſabroſa y guſtoſa al apetito del alma como las coſas de Dios y nimas ni menos bõdad en eſtos ſentidos exteriores, en los ojos, lègua, oydos, q̄ en todos ellos aya bõdad, por q̄ lo q̄ preteda el demonio es, q̄ en todos ellos aya mal- dad

Ariſtot. c. 5.

Luc. c. 11.

dad lo qual figuro Christo Lu. 11. en limpiarlos atañores del alma, q̄ son ojos, lengua, y oydos, que sathanas tenia ciegos y tapados, porque este es el officio de Dios limpiar los arca luzes al alma, q̄ son los sentidos exteriores y interiores: y el officio del demonio cegarlos: y por esto pide el Propheta esta bondad de sentidos, y dize quan cerrados y tupidos los tenia quando pecco, que desconcertados andauan, pues solo bastaua mirar a vn namuger, para descoçe ritarlo todo y así dize. *Prusquã humiliarer ego deliqui: propterea eloquium tuũ custodiui.* Lo qual se puede entender de dos maneras la primera, segun el Hebreo q̄ dize. *Antequã in erumnas in cidissem errabam.* Que cerrero indomito andaua antes q̄ pecase, q̄ altañeros estos sentidos y que libres, antes que los trabajos me domasen, y me humillasen: por que no ay cosa que así dome y humille como es el trabajo. Mucho mas apronecha al bueno la aduersidad, que la prosperidad, porque en la prosperidad se ensoberuecen y olvidã de Dios: y en la aduersidad se humillan, y acuerdan del, y así dize que con la prosperidad andaua errado y pecco, y con la aduersidad se humillo y hizo penitencia, y reconoció a Dios. O quiere dezir que antes que se humilla se, a tratar de la ley de Dios, y hablar y escreuir della. Y antes que Dios lo enseña se que ignorante y errado andaua; pero despues que començo a tratar della, y tener por maestro a Dios, la mesma ley le enseñaua lo que auia de hazer, y le quitaua mil ignorancias: aclaraua el juyzio y todos los sentidos. O como enseña la ley de Dios, a los que la estudian y trabajan en ella, y escriuen della, y leen, en ella, y oyen della. Es lo que dize san Ioa. 1. cano. c. 2. *Et nõ necesse habetis, vt aliquis doceat vos, sed sicut vnctio eius docet vos decimibus, & verum est, & non est mendatium.* Allí, vnctio y es el Espiritu Sancto, que con suauidad y blãdura enseña a los buenos, y a los que estudian y trabajan en la ley de Dios: cuyo autor es el Espiritu Sancto. El mesmo enseña al bueno, y siẽdo tal el autor, lo q̄ enseña es sumaverdad. A esto acude san Ioa. cap. 6. *Erunt omnes docibiles dei.* Porque les dio ley y Euangelio, que los enseñase. Quantos a auido como Dauid, que antes q̄ tratasen de la ley de Dios, de leella y oyrla y erã ignorã

tes, ciegos, soberuios, y despitẽs que trataron della, que diferentes. Ver vn san Augustin y vn san Cipriano y vn Dionisio Areopagita, que ciegos, que como san Pab. tenian todos escamas en los ojos, mas despues que dieron oydos a la ley del Euangelio, como se les cayerõ aquellas escamas, y se les aclararon los sentidos. Y que diferentes que antes: porque todos ellos antes, tenian mal maestro, eran enseñados con mala leche de doctrina, mas despues que tuuieron buen maestro como dezia la Magdalena y san Ioa. c. 11. esta Martha, que (quando tratauan de Christo) le llamauan el maestro por excelencia, El que enseña buena doctrina, y así dize y confiesa luego el propheta. *Bonus es tu & in bonitate tua doce me justificationes tuas.* Señor soys buen maestro, y así no podeis dexar de enseñar como quien soys, el mal maestro enseña como quien es, y el bueno como quien es, por que los que son buenos, an de hazer como quien son. Los malos maestros enseñan como quien son. El herege como ha de enseñar, si no como herege? dogmas falsos y heregias como enseñó Lutheró y sus sequaçes. El maestro suzio que ade enseñar sino doctrina suzia como el? como Mahoma, q̄ lo que enseña esta lleno d mil suziedades y abominaciones. El maestro mundano y defonesto, que a de enseñar sino cosas de mudo y defonestas? O quanto importa el buen maestro, porque a de enseñar como quien es, y porque Dios es buen maestro enseña como quien es. Y así dize el Propheta, que pues Dios es buen maestro, le enseñe su ley, que es sancta, y sus mandamientos que son justissimos, y muy buenos: porque proceden de buen principio como es Dios. Porq̄ cosa natural es, que por el efecto se conoce la causa como lo dixo Aristo. *Phis.* que es lo mesmo q̄ dize Christo Matth. 7. *A fructibus eorum cognoscetis eos,* porque, *Arbor bona bonos fructus facit. arbor mala malos fructus facit.* Pues como se conocera la bondad de Dios? no por causa, porque ninguna tiene; luego a se de conocer por el efecto: que es lo q̄ dize san Pab. ad Rom. c. 1. *Inuisibilia Dei per ea que facta sunt, à creatura mundi intellecta conspiciuntur* De estos efectos del mundo conocere- ad Ro. 1. mos quiẽ es Dios, de los fructos de Dios

D. Aug.
D. Cypr.
Dion. etc.

Ioa. c. 11.

Aristo.
Matth. 7.

ad Ro. 1.

1. cano. c. 2.

Ioa. c. 6.

ALLELVIA.

Genes. 1.

conoceremos que tal es el arbol, cielo, tierra, Angeles, hombres y así lo dize el mesmo Genes. 1. *Vidit Deus cuncta qua fecerat, & erant valde bona.* Todo quanto Dios haze, buenot, odo quanto dize, bueno, y todo quanto en seña, bueno, y así lo dize el mesmo Christo Ma-

Matth. 7.

& pater vester qui bonus est, dabit bona petentibus se. a de dar Dios como quien es es bueno: luego ade dar cosas buenas, ley buena, preceptos buenos, y todo quanto del procede, bueno, y así siendo bué maestro, a de enseñar como quié es q̄ así lo dixo el mesmo Christo Ioan.

Ioa. c. 13.

13. Vos vocatis me magister & benedicitis. sum etenim. Y siendo maestro como tengo de enseñar fino como quien soy, soy humilde, luego tengo de enseñar humildad. el maestro soberuio a de enseñar soberuio, pero el maestro humilde humildad, y así dize Math. 11. *Discite à me quia mitis sum & humilis corde.* Deprédede de mi q̄ soy manso y humilde y no puedo enseñaros fino m̄a sedumbre y humildad. Lo mesmo le dixo Nichodemus Ioa. 3. *Magister scimus quia a deo venisti.* y siendo maestro embiado de Dios, as de enseñar cosas de Dios, y por Matth. c. 19. se llego vno

Matth. c. 11.

a Christo y le dixo. *Magister bone,* buen maestro, y por fuerça as de enseñar como quien eres. Así Dauid llama a Dios buen maestro, y por eso lo a enseñado como quien es, siendo bueno ha de enseñar bondad, siendo humilde, humildad, y siendo verdadero, verdad, y dize luego como los soberbios enseñan como quié son que es soberuio, y así dize. *Multipli-*

Ioa. c. 3.

cata est super me iniquitas superbiorum: ego autē in toto corde scrutabor m̄adata tua. Lo qual se puede entender de dos maneras; la primera conforme al Hebreo, que dize. *Superbi consuerunt aduersum me mendacia.* Con quanta elegancia y propiedad habla el propheta diziendo que ay maestros de mentiras, los quales las cosen tambien, y algunas vezes las surzen de manera, q̄ no se puede echar de uer la costura. Que biendescubre el propheta como Rey el peligro en que bien los Reyes, y como los malos cosen y surzen mentiras, y lo que ande hazer para entendellas, que es consultar la ley diuina, la qual como es summa verdad descubre qualquiera mē-tira, y quanto an de huir de estos maestros, que son primos en coser mentiras.

Matth. c. 19.

Magister bone, buen maestro, y por fuerça as de enseñar como quien eres. Así Dauid llama a Dios buen maestro, y por eso lo a enseñado como quien es, siendo bueno ha de enseñar bondad, siendo humilde, humildad, y siendo verdadero, verdad, y dize luego como los soberbios enseñan como quié son que es soberuio, y así dize. *Multipli-*

O dize el propheta como descubrio vna celada y conjuracion de los malos contra; pero que con la ley de Dios estaua mas firme y mas fuerte, y con las mentiras preualece la verdad mucho mas, juntamente los malos contra los buenos, cofan y surzan quantas mentiras quisieren cōtra ellos: leuantenles falsos testimonios como hizieron a Iob, que por sus maldades tyrantias y hipochresias padecia, que aquello lo hazia mas fuerte. Lo mesmo contra Thobias, que los malos y sus parientes hazian burla y mofa del, diziendole. *Vbi est spes tua & eleemosyna tua,* no por eso desmayaua, antes con mayor animo respondia. *Nolite italoqui quoniam filij sanctorum sumus & expectamus beatam vitam.* Mirad que esas palabras son indignas de hijos de santos, que esperan otra vida. Lo mesmo con Christo los phariseos, que hazian de coser y surzir mentiras contra el, y leuantalle mil testimonios, pero respondia con grande animo, porque no ay cosa que así acobarde como la mentira, y la verdad da grande animo y fuerça. Lo mesmo Dauid quando mas combatido, mas fuerte, y así dize san Ambro. *Quanto magis quis Deo seruire desiderat, tanto magis in se excitat aduersarios, et tāquā athleta fortis coronam iustitiae portare desiderans, irritat in se plurimos, & lacescit, qui inuident profectui nostro.* Es gran lastima, q̄ mientras mas vn bueno desea deferuir à Dios, mas parece que prouoca a los malos contra si, y como buen luchador que desea llevar la corona de la justicia los prouoca y desafia a ellos y a todos los q̄ tienen embidia de nuestro aprouechamiento, como quien dize no solamente noteme, pero tiene animo de hazer cāpo con los malos, teniendo solamente por defensa la verdad, y parece que luego les da pellico, haziendo burla dellos. Estan muy gordos para salir a desafío. *Coagulatum est cor eorum: ego uero legem tuam meditatus sum.* Lo qual se puede entender de muchas maneras, y la primera es conforme al Hebreo que dize. *Quum cor crasse fecit ut adeps.* Todo es comer y beuer, y engordar, y la mucha gordura es causa de poner el coraçõ duro: y la carne gruesa demasado es inabil, y no esta dispuesta para la consideracion de las cosas diuinas, y así dize san Pablo. 1. Corint. 2. *Animalis homo non percipit ea quae sunt spūs.*

1. Corint. 2.

Que

Que es lo mesmo que dize el Propheta
Deutero. 32. Moysen *Deutero cap. 32. In crassatus est dilectus & recalcitrauit*, Parose muy gordo y luzio y da coces para desechar de sí a Dios y a su ley. O de otra manera segun san Chrysostomo. que trate David de sus enemigos, cuyo coraçon estaua obstinado contra el de imbidia; porque no ay quajo ni yerua que así quaje el coraçon como es la embidia y así dixo san Ambro. *Subtile cor sanctorum est, sed coagulatum cor superbiorum.* Que senzillo y sin doblez es el coraçon de los santos y de los buenos: que docil y facil de ablandar, pero el de los soberbios, que quajado y q̄ duro. O de otra manera, que vse de vna galana anthetesis, para dezir quan contrarios son los gustos de los malos y de los buenos, los malos que hazen de uacar a sus regalos a sus contentos y pasa tiempos, no ay buendia queno lo meten en su casa: en esto se deluelan, y de esto tratan, en cebar y engordar este cuerpo que en ellos fuera mejor dezir, puerco, y no ay tratar de otra cosa pero los buenos en engordar y ceuar el alma: y así todos sus gustos y regalos y sus buenas comidas es la meditacion de la ley y dize que habla como hombre que auia experimentado lo vno y lo otro, y que buia con el mesmo descuydo que los malos, sin cuydar sino de su contento y regalo: y en medio del regalo le abrio Dios los ojos, para defengañarlo, y así dize. *Bonum mihi quia humiliasti me, vt discam iustificaciones tuas.* En lugar de, *Bonum*, dize el Hebreo. *Vtilissimum.* Que es repetirlo mesmo que a dicho, como negocio de grande importacia: dezir los prouechos que se le auian seguido, de auello Dios humillado con trabajos, para rendillo y subiectarlo y traer lo así: porque es grã de misericordia de Dios, que la pena siga luego a la culpa, y que el açote y castigo abra los ojos a quien el demasiado regalo y descansa y buena vida, los auia cerrado, porque así como el açote desperta al niño descuydado y negligente, para saber: así al bueno que buie con algun descuydo, para deprender la ley de Dios, porque vn bueno atribulado luego acude a Dios y a su ley: porque alli halla su consuelo: y así dize que estima mas este consuelo, que todas las riquezas del mundo, *Bonum mihi lex oris tui su-*

per millia auri & argenti. Enseña aquí el Propheta a estimar en mas lo que es de mas estima, y lo que es de mayor prouecho: lo qual enseña Christo *Matth. cap. 13.* a donde pone dos thesoros: el vno es el Euangelio, y el otro el thesoro y riqueza del mundo: y como el hombre prudente y sabio estima en mas, lo que sea de estimar en mas: pues vende y haze almoneda de de toda su riqueza, por alcanzar este rico thesoro y esta preciosa margarita, y así dize el Propheta, que estima en mas la ley de Dios que muchos millares de oro y plata: porque la ley de Dios enriquece el alma: y todos los thesoros del mundo enriquecen el cuerpo, y así dize san Ambro. que no puede dezir esto el auariento, antes al contrario, mas precia vn real que a Dios, y a su ley: y aunque no lo diga, lo haze, pues por vn real de interes la quebranta, y nadie puede dezir esto con tanta verdad como los Apostoles, y verdaderos religiosos y religiosas; que dizen. *Ecce nos reliquimus omnia & sequuti sumus te Matth. c. 19.* porque estiman mas a Dios y a su Euangelio, que a todas las riquezas del mundo, pues por el lo dexan todo, y así lo dize el sabio tratando de la sabiduria *Sapient. cap. 7. Præposui illam regnis & sedibus.* La sabiduria de Dios, Christo y su ley Euangelica sea de preferir a los reynos y asientos reales, porque es demas estima.

AQUI comienza la decima octaua, y así se pone la decima letra del Alfabeto Hebreo que es, *Iod*, que segun san Hiero. es lo mesmo que, *principium*, como esta ya dicho en la letra *He*. Aunque segun san Ambro. es lo mesmo que, *confessio*, y segun algunos doctores es la primera letra del diuino y tan celebre nombre como es el de las quatro letras. O se pone aqui esta decima letra, q̄ es, *principium*, porque trata del origen y principio del hombre, y de la manera q̄ aquellas diuinas y poderosas manos de Dios lo fabricaron y criaron, y así dize el Propheta. *Manus tue fecerunt me & plasauerunt me: dā mihi intellectum vt discam mandata tua.* Aquí confiesa el Propheta a Dios por autor del cuerpo y del alma del hombre, y las manos de Dios son su

Matth. c. 13.

D. Ambro.

Matth. c. 19.

Sapient. 7.

§. 83.

D. Hiero.

D. Ambro.

D. Hiero.

ALLELVIA

psal. 8

su poder, saber, y bondad, porque con la creacion del hombre descubrio Dios estos atributos. Y è el ps. 8. dize q los dedos d Dios hizieron el alma, y dispusieron el cuerpo para morada suya, assi aqui el *facere*, se atribuye al alma y el, *plasmare*, al cuerpo y assi como el artifice con las manos haze vna obra, y la pone en su perfeccion segun la idea que tiene en su entendimiento; assi es Dios, que con su omnipotencia sabiduria y bondad (como con manos) del limo de la tierra, de vn poco de barro hizo y fabrico vna casa, para morada del alma: la qual acabada y perficionada, el muy a solas cria, el alma para que fuese el morador y sela al quilo solamente por el tiempo de su vida como lo dize el mesmo propheta Ps. 138. *Non est occultatum os meum à te, quod fecisti in occulto, & substantia mea in inferioribus terra.* Va profiguendo el propheta en dezir como haze Dios anotomia del hombre, y conoce toda su armonia y composicion, y assi dize que conoce los huesos en los quales consiste toda la fuerza del hombre y donde dize el Hebreo. *Robur meum non tibi occultatum est, cum in abstruso formarer, & velui opere phrygio effingerer in utero matris meae.* Via de vna galana methaphora para dezir como labra Dios casa para el alma, y assi como en phrygia labrauan vestiduras y ropas recamadas assi dize Dios, que en el bastidor del vientre de la madre, va labrando con el aguja de su omnipotencia vna vestidura para el alma, y llama al vientre la vulgata. *In inferioribus partibus terra,* en lo mas secreto de la muger: y llama a la muger tierra; lo qual es muy comun en la escriptura y assi Hiero. c. 3. adonde lee la Vulgata. *Nunquid non polluta & cotaminata erit mulier illa?* en lugar de mulier, pone el Hebreo terra, y la razon porque la muger se llama tierra, vnos dizen, que es para de notar la superioridad, y assi pone esta methaphora, para de notar, que la Muger es tierra, y el marido cielo, que la cubre y haze sombra, y assi el angel quando dixo a la Virgen la manera que auia de tener en concebir a Christo dize, que la virtud del muy alto le auia de hazer sombra: auia de ser el autor principal de aql misterio, san Hiero. dize que se llama la muger tierra, por la manera que tiene d engendrar; porque assi como la tierra re-

Ps. 138.

Hiero. 3.

Luc. c. 1.

D. Hiero.

cibe en si la semilla, y la abriga y escalfata y despues sale aluz. *Ita mulier*, abriga en si el principio actiuo natural nueue meses, para que despues salga aluz. O q de dificultades ay en el engendrar, y traer la criatura fraguandose nueue meses. Es gran merced de Dios poner la mano en todo esto: y el como, dize lo luego el propheta, *Imperfectum meum viderunt oculi tui, & in libro tuo omnes scribentur, dies formabuntur & nemo in eis.* Aunque este verso parece escuro, traduzido cõforme al Hebreo haze sentido muy claro, y dize como pone Dios las manos en formar vna criatura, *Imperfectum embrionem viderunt oculi tui, & in libro tuo omnia membra mea sunt descripta, diebus formabantur, nam nullam membrum ipsis est.* Mirastes señor con los ojos de vuestra omnipotencia vn principio tan asqueuoso, y vna masa tan confusa, y vn embryon tan disforme, vna cosa tan imperfecta, y vn monstruo tan situ parecer, que no tenia perfeccion, ni cosa distinta ni formada, sino todo estaua en potencia: ni tenia cabeza, ni pies, ni ojos, ni manos: todo confuso, pero aunque alli no estauan los miembros, estauan en la idea de vuestro entendimiento, *Exinnotiori modo.* Y segun aquella idea lo vais fabricando y formando. para morada del alma, y dandole entendimiento y razon, pues esto mesmo os pido, pues vuestras manos poderosas me fabricaron, y compusieron: dadme entendimiento, y enseñadme, lo que tengo de hazer, sed mi maestro, y haze que sepa vuestra ley y mandamientos, y que los sepa perfectamente: porque el q sabe perfectamente vna cosa, se llama sabio. Y assi dize san Ambro. alegando aquello de san Math. c. 7. *Omnis qui audierit verba mea, & fecerit ea assimilabitur viro sapientis. Non ergo qui audit tantummodo similis erit sapienti; sed qui facit, quae audit: ergo nec factum sine auditu, nec auditio sine facto potest esse sapientis, sed qui facit & audit: Audiamus igitur ut intelligamus; intelligamus ut faciamus; ut intellexisse nos quod audiuimus comprobemus.* Entendamos lo que dize Christo el que oye mis palabras y las haze ese es varon prudente y sabio. No dize el que oye tan solamente, sino el q oye y haze lo que oye, y assi no ay hazer sin oyr, ni ay oyr sin hazer: es menester oyr para entender, y entender para hazer, y hazer.

D. Amb.
Math. 7.

Luc. 6. 11.

hazer, para que probemos, que emos entendido: y assi Christo siempre apareca estas dos cosas *Luc. cap. 11. Beati qui audiunt verbum dei & custodiunt illud.* Y da luego la causa; porque pide a Dios le de entendimiento, para que entienda su ley, y la guarde; para que viendo los buenos, que lo tengo, se alegren, y entiendan, quan bueno es, esperar en Dios. *Qui timeat te uidebunt me & letabuntur, quia in verbo tuo super sperant.* Viendome con entendimiento y contemor, y que guardo la ley de Dios, los de buen entendimiento y los que temen a Dios, y guardan su ley se alegraran. Cosa natural es y profesa da por todos los philosophos, *q. similitudo est causa amoris.* El bueno y que tiene buen entendimiento, y vee su semejante, alegrarse con el, porque esto tiene la charidad como dize san Pab. *1. Corint. 13.*

1. Corint. 13.

torum charitas, non gaudet super iniquitate, congaudet autem veritati. Proprio de la charidad ab orreger la crueldad, y la maldad, y alegrarse con la charidad, y la verdad. El hombre charitativo y verdadero se alegra, y allega, al que es charitativo y verdadero: porque no ay cosa tan molesta para el bueno, como es la vista del malo, y no ay cosa tan molesta para el malo, como es la presencia y vista del bueno. Esto vimos en Christo, o aquantos les era molesta su vista y su presencia, como los Gethnesarenos de quien trata san Matth. cap. 8. que le rogauan se saliese de entrellos, y nimas nimenos los Samaritanos, como lo dize san Luc. c. 9.

Matth. c. 8.

Luc. c. 9,

que no le querian dar paso por su tierra: y los phariseos, que no lo querian ver delante de sus ojos, ni aun pintado de llagas y sangre, sino como dizen todos los Eua gelistas, facandolo Pilatos auistas tan lastimado y llagado, boluiian los rostros, q no lo querian ver, sino que se lo quitasen de delante. *Tolle tolle & crucifige eum.* Señal clara y manifiesta de gran maldad, aborecer la vista y presencia del bueno: pero el que se alegra con ella, señal clara de que lo es, o lo quiere ser, porque se alegra de ver su semejante. Porque cosa natural es, impresa en los coraçones de los buenos el casto amar al casto, el sabio al sabio y prudente, el misericordioso al liberal. O quiere dezir, que se alegran los que temen a Dios, de ver al bueno; porq tola su vista les sirve de auiso, de lo que

ande hazer. Solo el mirar de vn bueno basta, para buen entendedor. Nose que fuerça ay en los ojos de vn bueno. Y no me espanto: porque si ay tanta fuerça en vna oropendola (auezilla de tan poco momento) que cõ solo el mirar, sana a los que tienen tericia, que parece que por el ayre va vna virtud secreta que los sana; assi a los que temen a Dios, y desean ser buenos, basta el mirar de el bueno para dexallo todo, y boluer sobresi como vimos en Christo q solo el mirar a san Matheo basto (como lo confiesa el mismo cap. 9.) para dexallo todo, y seguir a Christo y san Lucas cap. 22. dize, que conso lo mirar Christo a san Pedro, aquello basto para que hiziese penitencia, y la vista del bueno que tanto alegra al justo, esa mesma atormenta tanto al malo, que no la puede sufrir; porque sin hablar conso la su vida lo reprehende y atormenta, la castidad atormenta al incontinente, la liberalidad al auariento: la prudencia al necio: la charidad y misericordia al cruel: la Fè al que no la tiene, y lo mismo vemos en vna auezilla y vn animalejo, la vista del lobo offende a quien lo mira, y mucho mas si el mira primero: que dizen que priua de la habla, Y lo mismo el basilisco, que si mira primero, mata; pero si el hombre lo vee primero, lo mata, pues si tanta virtud ay en la vista de vn animal, quanta mas virtud auria en la vista de Christo, y de vn bueno? y assi dize san Ambro, que en oyendo dezir donde esta vn bueno, con gran presteza auiamos de procurar de vello, y tratallo. Como la Magdalena que en oyedo dezir, q Christo era combidado de vn phariseo, luego con gran priesa fue auello, y de su vista resulto la penitencia que hizo. Y la razon que da el propheta es, que se alegran los buenos cõ los buenos porq tienen cõpañeros de sus esperanças, y q ay quie espere en Dios como ellos. Aquien no dara gusto y contento, y aquien no alegrara ver, que aya muchos que esperan en la misericordia de Dios, viendo a vn peccador fuera de peccado y que lea perdonado Dios? y assi dize luego, la mucha razon que Dios auia tenido de castigarlo. diziendo. *Cognoui domine quia equitas iudicia tua: & in veritate tua humiliastime.* Confiesa el propheta, que los iudicios de Dios son justos, y que justamete haze todo

Matth. 9.

Luc. 22.

D. Ambro.

Luc. 7.

todo

ALLELVIA

todo lo q̄ haze, y con acuerdo fuyo, y q̄ por orden fuya semenea la hoja del árbol, y al vno sucede prosperamente, y al otro aduerla mente; el vno esta enfermo y el otro sano, el vno rico, y el otro pobre, vno muere en el vientre de su madre, otro en naciendo, y otro en la niñez y otro en la juventud, y otro en la senectud, por orden de Dios se le quita a Job la hacienda y los hijos, y Abraham baxa a Chaldea y a Egipto. y vn̄as vezes es pobriſſimo, y otras riquiſſimo. Y Thobias va captiuo, y el eſtiercol de la golondrina lo ciega, y baxa Ioseph vendido a Egipto; y todo sin auer mudança en los buenos. y así dize san Ambro. *Quid n. magnū facimus, si quando infecūis sumus, Deū laudamus. Si quando nullis vexamur injurijs & contumelijs? illud est magnificū, si subiectis injurijs & contumelijs iudicium Dei laudas: si vexatus a crudelitate iudicia Dei prædicēs; si inopia nō reuocet, quominus laudes iudicia Dei.* No es mucho alabar a Dios en las cosas prosperas, quando no nos sucede cosa aduerſa, sino todo al appetito de nuestro paladar: aquello es cosa magnifica y de pecho valeroso, alabar los juizios de Dios en la aduerſidad, en la enfermedad y en la persecucion, y el trabajo, entonces humillarse y dezir, señor se que con verdad y justicia me afliges y castigas: y entonces pedir misericordia, eso es gran virtud, y así el propheta, despues que a confesado con quanta razon Dios lo castiga y humila, pide luego misericordia, diziendo. *Fiat misericordia tua vt conſoletur me, secundū eloquiū tuum seruo tuo.* Señor hazed officio de buen medico y curujano, pues auéis abierto lallaga con dolor, mitigadla con amor: auéis puesto el vino que el cueze, poned agora el azeite, que mitigue el dolor. Señor pues vuestra justicia me castiga, vuestra misericordia me consuele, pues me auéis dado la palabra y prometido de hazello así, y así lo confiesa san Pab. 2. Corint. 1. *Benedictus Deus pater totius conſolationis, qui conſolatur nos in omni tribulatione nostra.* En medio del trabajo luego el consuelo, en dando el palo luego el pan. Dize san Ambro. que buen soldado el que dize con san Pab. señor no quiero que me saqueis de este trabajo, libradme de esta persecucion: sino solo digo señor aued misericordia de mi, como la Cananea Math. c. 15. la

qual confiesa, que justamente es castigada en su hija: pero que donde la justicia castiga, la misericordia temple el castigo, y consuele. Sabe y entiende muy bien el bueno, quanto importa salir con la victoria del trabajo, y no quedar rendido: y así pide a Dios no falga del fin la victoria: como Christo segun dize san Marc. cap. 15. que por via de moſa y burla, le dezian que baxase de la cruz y del tormento, pues era hijo de Dios, y no quiso, hasta salir con la victoria: solo pide fauor y ayuda a su padre, que exandose de lo que lo auia deſampirado: y lo mesmo san Andres estando en la cruz, que rian lo quitar della, y suplico a Dios, no permitiese tal, porque era salir de la batalla sin victoria. Y así san Pab. 1. Corint 12. pidiendo y importunado a Dios tres vezes, le quitase aquel Angel de satanas, que lo atormentaua (que Angel fue se, no cōsta, si era algun demonio, o predicador, falso o estímulo de carne) respōde le Dios, que era aquello mucha cobardia, no salir con la victoria: queno auia de pedir, sino fauor y gracia, que esta le bastana, para salir con la victoria, y por eso el bueno no quiere salir del trabajo sin la victoria; solo pide a Dios fauor y ayuda, y pide la palabra a Dios, la qual a dado, de fauorecer y ayudar a los que pelearon por el. Y no solamente pide, q̄ la misericordia temple la justicia, sino q̄ la misericordia alargue el paso. Y así dize el Hebreo. *Obuiat mihi misericordia tua* y la vulgata, *ueniant mihi miserationes tuae, & uiuam; qui lectua meditatio mea est.* Aquí confiesa el propheta, que esta muerto por el peccado, y pide que vſe Dios de misericordia con el, para q̄ bina: y da por razon, la meditacion de la ley de Dios, la qual le enseña: que sola la misericordia de Dios puede dar vida a su alma y así pide, que esta misericordia venga delante. Dize san Ambro. *Cui lex dei meditatio est, huic præsto sunt misericordiae Dei, vt uiuat in æternum.* Despues que apedido el Propheta la blandura de Dios, que temple el rigor de la justicia: de clara otros muchos efectos de la misericordia de Dios y por eso pone, *miserationes*, en plural, que es preuenir y dar vida: porque aunque esta misericordia de Dios es solamente vna, tiene muchos actos, y efectos, y esta differēcia ay entre misericordia y misericordi-

D. Ambro.

2. Corint. 1.

D. Ambo.

Math. 15.

Math. 15.

2. Cori. 12.

D. Ambro.

seració:

feracion: y *misericordia*, es habito interior en el alma: y *miseratio*, es acto elicito y producido del habito de la misericordia. Y así dize Aristo. *frustra est habitus, qui non reducitur ad actum*. Poco aprovecha el habito de la misericordia, sino ay actos elicitos della. Es menester que el acto descubra el habito, como dize san Tiago Cano. c. 2. Dizes, que tienes habito de Fe, muestra los actos de ese habito: porque yo no puedo entender ese habito, sino por los actos. Así la misericordia no se puede entender, ser vn hombre misericordioso, ni tener habito de misericordia, sino es por los actos: y así, *miseratio*, es acto de la misericordia, y, *miserationes*, en plural, muchos actos. Señor pues soys misericordioso, los muchos actos (para conmigo) den a entender esa misericordia: porque esto me enseña vuestra ley, que aunque sea vna vuestra misericordia, sō muchos los actos della. Para que entendamos, quan gran cosa es la meditacion de la ley, y de la escriptura, pues enseña como se a de tratar con Dios y como leemos de pedir, y luego pone otro efecto de la misericordia de Dios, que es, descubrir a los malos la inocencia de los buenos, para que queden corridos, y afrentados: y así dize. *Confundantur superbi, quia iniuste iniquitatem fecerunt in me: ego autē exercebor in mandatis tuis*. Segun la traduccion Hebréa dize el propheta; señor anticipandose vuestra misericordia, y dandome vida; quedaran confundidos, y auergonçados y por infames, los que ami me infaman con mentira, y traen perseguido, y dexarmean, y daran me lugar, para que con quietud y reposo, pueda exercitarme, y escreuir, y tratar de vuestra ley. Porque los malos traen tan perseguidos ya cofados a los buenos, y tan desafossegados, quando los dexan poner los pies en el suelo, ni reposar, ni darse a la meditacion de la ley de Dios. Y este sentido es muy conforme a la letra, aunque san Ambro. da otro sentido, que aqui habla el propheta, *optatiue*, que desea el propheta la conuersion de los malos, que se confundan y tengan vergüenza de sellos. *Pudor. n. plerumq. correctio vera est*. Que es lo mesmo q̄ dixo el otro poeta. *Erbuit: salua res est*. El tener vergüenza y confusion de la maldad, es principio de la enmienda de la vida. Así lo fue en

la Magdalena Luca. c. 7. que fue tanta la vergüenza que tuuo de sus peccados: q̄ no oso parecer delante de Christo, sino puso se alas espaldas. Y así dize el sancto Doctor, Consideremos vnos hombres facinorosos, fornicarios, y blasphemos. y vnas mugeres prophanas y desonestas libres y desuergonçadas, quando ay peccado, a quien no hagan rostro, y que tienen tan poca vergüenza que se precian y jaetan dello, y lo tienen por gran trofeo y victoria, que el mundo las tenga por tales: oyan sermon, o algun Angel del cielo, o inspiracion de alla; rebueltales la picina de la consciencia, y comience a orelles mal su vida, y dalle garrote la consciencia: luego se comienza a afrentar, y tener vergüenza de su grado de desuergüenza: aquella vergüenza es principio de su remedio, y haze, que lo busque, lo qual todo vimos en la Magdalena y en san Augustin, y otros muchos que siendo grandes peccadores, se conuirtieron a Dios, y fueron grandes sanctos. Esta vergüenza es, la que el propheta desea, que tengan los soberuios, y peccadores; y así dize oñi pluguiese a Dios tuuiesen vergüenza los malos, de perseguir a los buenos: y de peccar cōtra ellos imponiendoles cosas con falsedad y mentira; que ni las imaginan, ni les palan por pensamiento. O si esto viesse, como me alentaria, y exercitaria en la meditacion de la ley de Dios y de la escriptura diuina: porque no ay cosa que así aliente a la meditacion de la escriptura, como es, el aprouehamiento de las almas: y de ver que los peccadores hazen penitencia. Porque luego pone los muchos prouechos, que se figuen, de que los malos se bueluan a Dios. Y así dize. *Conuertantur mihi timentes te, & qui nouerunt testimonia tua*. El verbo que pone el Hebreo en lugar de, *conuertantur*, que es, *redeant ad me*, da lugar, para que este verso se entienda de dos maneras. La primera es, bueluan se ami, y reconciliense con migō, y sean demi vando todos aquellos, a quien los soberuios y malos auian apartado de mi con falsedades y mentiras; para que juntos boluamos a tratar de Dios, y de su ley porque como dize Christo Luca. 11. el

Luc. 6. 7.

Luc. 6. 11.

Aristo.

Jacob. c. 2.

D. Amb.

obn. 1. 1. 1.

metiras

ALLELVIA.

mentiras y falsedades: pero pareciendo la verdad, quedan corridos y avergonçados los malos, y confusos y avergonçados: no osan hablar, y luego los buenos tornan a su amistad antigua: ya tratar de Dios. Esto se vio claramente en Daniel que les satrapas pretendieron ponerlo mal con el Rey Dario, hasta necesitallo al mismo Rey, a que lo truxese tan desahogado, que lo vino a echar en el lago de los Leones: pero despues (pareciendo la verdad) los satrapas quedaron corridos y avergonçados, y echados a los Leones: y el Rey y los amigos de Daniel se reconciliaron con el, y vinieron a estimallo mucho mas que antes. Daniel. c. 6. de esto ay en la escritura muchos exemplos.

Dauid. 6.

Quiere dezir el propheta, Alleguense, y vengan a mi los hombre doctos y sabios, para que tratemos de la ley de Dios y de la escritura, y nos ocupemos en ejercicios de virtud. Es gran cosa los reyes, y grandes, ser refugio y amparo de los hombre doctos, y tratar con ellos, y llamarlos, y acariciallos, para que se lleguen a el. A questo hazia el Rey Dauid, y todos aquellos reyes antiguos, asi del pueblo de Dios, como de los gentiles: que en los negocios arduos, luego consultauan los hombre doctos: para q se consultase la escritura, hasta el maldito de Herodes: Como cuenta san Matth. cap. 2. En llegando los Reyes a Hierusalem hizo junta de los sabios, y mando, se consultase la ley, se supiese della: donde Christo auia de nacer. Lo segundo, de quanta importancia es, el comunicar se los hombre doctos, y tratar de la escritura: porque aprouechan mucho en ella, y entre otras cosas, pone el propheta vna de grande importancia, q es limpieza de coracon. No ay cosa que tanto limpie el alma, como es la frecuencia de la ley de Dios, y el tratar muchas vezes dellas. Y asi lo dize el propheta luego.

Matth. 2.

Fiat cor meum immaculatum in justificationibus tuis: vt non confundar. Aquel, *fiat*, puede ser de futuro, *Fiet cor meum immaculatum*. Tratemos mucho de la ley de Dios, que luego mi coracon estara limpio: y estando limpio, puedo (sin verguença) tratar en publico de la ley de Dios. Que de cosas estan aqui cifradas: la limpieza, q causa la doctrina diuina y alsise lo dixo Christo a sus Apostoles *Ioa. ca. 15. Jam vos nunc*

Ioa. c. 15.

di estis propter sermonem meum. El tratar Christo con sus Apostoles, y el exercicio de la ley euangelica, los tenia limpios. Lo otro que haze la Doctrina Euangelica, es vn seguro, que tienen los buenos, para poder parecer sin verguença en publico. Y asi dize el propheta señor, sea mi coracon limpio y sin peccado mediante vuestra ley: que luego no tendre verguença de nadie, sino que podre andar la cara descubierta por donde quiera, delante de Dios y de los hombre. Esto mismo dezia muchas vezes Christo; este mi coracon limpio y puro, y mi vida y Doctrina vaya regulada por Dios, y mi conciencia estese segura, que no tengo de que tener verguença: y asi hizo auto publico de su vida y doctrina *Ioa. c. 8.* y quando los Apostoles estauan temerosos, de ir a Hierusalem, les dize que no ay que temer, porque su vida y doctrina era tan clara, que podia andar la cara muy descubierta: y quando mas perseguido, salia en publico, y predicaua, por este gran seguro que traya: porque es grã cosa la seguridad de la conciencia, para hablar con seguridad.

Ioa. c. 8.

q Caph.

AQVI comienza el Propheta la vndecima octaua, y asi pone la vndecima letra del Alphabeto Hebreo que es, *Caph*, que vnos interpretan, *humiliatio*, otros, *manus*, y parece, que viene a proposito de lo que quiere tratar: de como la mano de Dios humilla y abate, y trae aun hombre en conoscimiento de su propria miseria, y de pedir fauor a Dios: y asi con grandes ansias lo pide diziendo, que su anima esta desmayada pidiendo fauor a Dios, y que la esperanza le sustenta, para que de todo puto no desfmaye. Y asi dize. *Defecit in salutare tuum anima mea: & in verbum tuum super speravi.* Lo qual se puede entender de muchas maneras, y la razón es, por el *salutare* q pone el propheta, el qual el es la escritura diuina significa muchas cosas. Significa la ley de Dios, y significa fauor y ayuda: y significa a Christo. Si la ley: dize q su alma se esta abrasando en la meditacion y consideracion de la ley diuina, como auia dicho, que deseaua la soledad y quietud para darse a la meditacion de la ley diuina dize agora; como su alma se esta abrasando

§. 84.

abrafando y quemado en aquella meditaci6n: porq̄ no ay cosa q̄ afsi abrafe y quemé vn coraç6n y lo enciêda en el amor de Dios, como la meditaci6n de la ley, q̄ es lo que dezian los dos discipulos q̄ yuan a Emaus como lo cuêta san Lucas, c. 24. que yêdo Christo declarado la ley y la Escriptura yrles c6 ella enciêdiendo y abrafado el coraç6n: y afsi dixer6n. *Nonne cor nostrum ardens erat, dum nobis loqueretur in via, & aperiret scripturas?* Si las palabras desonestas, y el pensar en ellas, enciêde y abrafa la feñsualidad, y escaliêta la boca al apetito, quanto mas fuerça tendran las palabras diuinas, para abrafar y encender el coraç6n? y si, *salutare* significa fauor y aynda, quiere de zir el Propheta, q̄ su alma desmaya, y desfallece, eiperado el fauor y aynda que Dios le tiene prometida; porq̄ como se dize Prouerb. c. 13. *Spes quæ differtur affligit animam*, y si *salutare*, significa a Christo (lo qual es muy comun en la Escriptura,) dize el Propheta, que es tanto el deseo que tiene de verlo, que su alma desfallece, y desmaya, que es lo mesmo que dize la Esposa, Canticor. capit. 2. *Fulcite me floribus: stipate me malis, quia amore langueo*. Aqui declara la Esposa como su alma se desmaya viêdo la tardança de su Esposo: porque el blanco de todos los deseos de la Yglesia, y de aq̄llos sanctos era Christo. Es el dia q̄ tanto deseaua ver Abrahã, como felo dixo Christo a los Fariseos Io. ca. 8. Abarhã vuestro padre dese6 ver mi dia, y lo vio solamente en debuxo y retrato: y lo mesmo Moysê; y este era el rostro q̄ pedia a Dios le mostrafe, Exod. c. 33. *Ostende mihi faciem tuã*. Esto era lo que deseaua ver Simeon: y afsi tuuo reuelaci6n, que no partiria de esta vida sin verlo: y en viendolo, dize san Luc. c. 2. que dixo: que ya Dios le auia c6plido sus deseos, que ya no tenia mas q̄ desear, ni mas q̄ ver, pues a visto la salud de Dios. Llama a Christo por el mesmo nõbre, q̄ aqui Dauid, *salutare Dei*: dize el Propheta que nõ sabe amar ni desear, si nõ es la salud de Dios, q̄ es Christo. A este ama, y a este desea, y a este pide a Dios. Y afsi dize san Ambr. *Et nos igitur illud concupiscamus æternum salutare Dei, non concupiscamus pecuniã quam auari concupiscunt: non concupiscimus alienæ vxoris docorem: non ambitionis exagitemur desiderio: non seculari intendamus gloria: non proximum circumuenire iniquitate cu-*

pianus: attollatur igitur anima nostra difficiens suis viribus, vt adhareat salutarì Dei, quod est Christus Dominus Iesus, ipse est salus, veritas, virtus, atque sapientia. Si quereamos ser varones de buenos deseos, deseemos esta salud eterna de Dios: nõ deseemos dineros, ni hacienda, como lo desean los auarientos: ni gozar de la hermosura de la muger aena, como desean los sensuales: nõ nos atormente el dèto de valer en el mundo, como atormenta a los ambiciosos: nõ atendamos a la vanagloria del mundo como los vanos del la atenden: nõ andar çertando y malfinando al proximo, como los Fariseos a Christo. Leuantense los deseos de nuestra alma, hasta que desmayen, para llegarfe a la salud de Dios, que es, Christo Iesus: el es nuestra salud, nuestra verdad, nuestra virtud, y sabiduria. Allã desean los auarientos sus dineros, y los sensuales su sensualidad, y los ambiciosos la gloria vana del m6do: que los buenos nõ traen tan rateros los penlamientos, si nõ muy leuãtados en Christo, que es salud de Dios, verdad, virtud, y sabiduria: y nõ solamente el alma desmaya de esperar, pero los ojos estãn cansados de mirar, y esperar el cumplimiento de la palabra diuina, y afsi dize. Quando, Señor, auereys de acabar de venir a consolarme. *Defecerunt oculi mei in eloquium tuum: dicentes quando consolaberis me?* Señor, nõ solamente el alma estã cansada, y fatigada, eiperado el consuelo del cielo, pero los ojos estãn cansados y desmayan mirado allã y eiperando lo que Dios me a prometido: y quando Señor me auereys de consolar? La boz, y la lengua son los interpretes del coraç6n, y del deseo son los ojos: y por eso dixo san Ambrosio. *Quid est oculus deficere?* Yo os lo dirè, y para esto pongamos vn exemplo ordinario. Quando esperamos alguna cosa, que mucho deseamos, que hazemos de mirar hazia aquella parte de donde ha de venir, como Ana, Thob. capitulo 11. que se puso en lo alto de vn monte, y desde allí miraua a aquella parte por donde su hijo auia de venir, por ser la primera que lo viesse venir, y viendolo, dixo. *Video te fili mi, libenter moriar*. Ya tègo cumplidos mis deseos, vèga la muerte, quãdo quisere. Lo mesmo Si-

Luc. c. 24.

Prou. ca. 13.

Cant. c. 2.

Io. c. 8.

Exod. ca. 33.

Luc. 2.

Quid D. Ambrosio

Thob. c. 11

Q meon

ALLELVIA.

meon, Luc. c. 2. *Quia viderunt oculi mei salutare tuum.* Ya misojos an visto lo q̄ tãtodefeauã. Lo mesmo dizẽ todos aq̄llos sãctos puestas los ojos en el cielo: porque de allã auia de venir el consuelo, y por eso dixo Christo, Luc. c. 10. *Beati oculi qui vident, quæ vos videtis:* y así todos los ojos puestas en Christo de adõde les auia de venir la salud y el cõsuelo, pero ningunos ojos tan enclauados en el como los de la Virgen, como dize S. Iuã, c. 19. q̄ sus ojos estauan enclauados en su hijo, puesto en la Cruz de adõde le auia de venir el cõsuelo. Y así todos aquellos sanctos: así de smayauan viendo q̄ tanto se les dilataua el cõsuelo: quanto mas de smayaria la Virgẽ viẽdo tã lexos el cõsuelo? y cõ todo eso no dẽ smaya si no dize S. Iuã: q̄ estaua en pie: pero a Dauid el trabajo lo haze de smayar y la tardãga del cõsuelo, tiene cãdados los ojos, pero la carne estã arrugada, y puesta como pellejo, puesta a la elada, y todo esto no basta para olvidar de su ley: y así dize, *Quia factus sum sicut yter in pruina: iustificatio nes tuas non sum oblitus.* Que biẽ declara el Propheta el estado en q̄ lo tiene puesto el trabajo cõparandose a pellejo puesto a la elada, o al humero, como dize el Hebreo. *Similis enim euasi vtri in fumo pendenti:* semejãte estoy a vnos vasos o bolsas de cuero que son para beber, q̄ puestas al humo se arrugan y paran negras. O como el pellejo puesto al yelo q̄ le arruga, y para negro y quemado: así esta mi carne quemada y arrugada y negra como el yelo, del trabajo, y persecuciõ: pero todo esto no basta para olvidar de tu ley. Dize, S. Ambr. que quãdo la carne estã negra y arrugada y muerta cõ ayunos y penitẽcia, q̄ viuo q̄ estã el espíritu, para la meditaciõ dẽ la ley. La carne fria da calor al espíritu, y la carne muerta lo haze viuir, y dà lugar al entẽ dimiẽto, para cõsiderar las cosas de la ley, y dize q̄ estã tan fatigada, que le parece q̄ le queda poco dẽ vida: y así suplica a Dios lo consuele diziẽdole: q̄ tãtos dias le quedan de vida, y si ha de ver el castigo, por aquellos q̄ lo traen tan perseguido y alcãgado. El mayor alivio de trabajos, y el mayor cõsuelo es este, q̄ aqui pone el Propheta en dezir q̄ han de durar poco: porq̄ aunque duren toda la vida, es poco, pues la vida es poca y corta, y dura muy poco. Este mesmo cõsuelo da Christo a sus discipulos, lo. c. 16. *Modicum & iam non videbi*

tis me. La vida corta y breue, y el cõtento despues della colmado y eterno, y así dize el Propheta. Señor ha de durar mucho esta vida? a de ser muy larga esta peregrinacion? que tiẽpo a de viuir este vuestro seruo en este trabajo y tormẽto? biẽ se, q̄ aunque sean muchos dias, an de ser muy pocos; pero primero q̄ muera, tomad vengança de mis enemigos, de aquellos q̄ sin porq̄ me persiguen. *Iudiciũ*, en este psal. vnavez significa ley justa dẽ Dios, otras vezes significa costũbre, pero aqui significa castigo: y así traduze el Hebreo. *Quãdo exiges pœnas à persequentibus me.* O señor si vieses el castigo por la casa de los malos. Y luego trata del peligro en q̄ v̄ue, estando entre ellos, diziẽdo. *Narrauerũt mihi iniqui fabulationes: sed non vt lex tua.* Este verso traduzẽ differẽtemẽte los Hebreos, pero casi haze el mesmo sentido: porq̄ dize. *Superbi foderunt mihi foueas, quod non sit secũdum legẽ tuam.* Y digo q̄ así haze el mesmo sentido porq̄, *fabula* es mêtira, y cuento y patraña de viejas, cõtraria a la ley de Dios; y estas mêtiras, fabulas, y patrañas no son si no oyo y tropieços para los buenos. Llama a estas patrañas y fabulas, cõ diferẽtes nombres: llama las, falsas, mêtirofas, malas y vanas: porque no son de algũ fructo. Así se llama la tierra vana, quãdo no haze fructo, Gen. c. 1. *Terra autẽ erat inanis & vacua.* Falsas porq̄ tienẽ buen parecer, y son engañosas, mentirofas, porq̄ estãn llenas de mêtiras. Impias, porq̄ persuaden a impiedad, y maldad y crueldad, como la de los Fariseos, q̄ su doctrina estaua llena dẽ estas mêtiras, y crueldades contra sus padres, y enemigos, Math. ca. 6. & c. 15. Otros dize que *fabulationes*, son dogmas falsos dẽ hereges: nuestro padre sã Augustin dize q̄ son las sciẽcias seculares, q̄ toda es aparencia, faciũdia, y eloquẽcia, cõ q̄ deleytã el oydo pero carecẽ de verdad y espíritu. Tales fabulas y patrañas han de aborrecer los predicadores euãgelicos, y huyr dellas: no an de predicar doctrinas llenas de impiedad y crueldad, como los Fariseos: ni dogmas falsos como los hereges: ni fabulas, ni mêtiras de Poetas, como los Oradores: si no todo su sermõ fundado en el Euãgelio, y escriptura diuina, y así lo dize san Greg. lib. 18. Moral. c. 14. *Qui ad verã prædicationis verba se præparat, necesse est, vt causari origines à sacris paginibus sumat, vt omne quod loquatur ad diuinã authoritatis fundamen-*

Luc. c. 10.

Ioa. c. 19.

D. Amb.

Ioa. c. 16.

Gen. c. 1.

Math. ca. 6

& c. 15.

D. Aug.

D. Gre.

tuum renocer, atq; in eo edificium suae locutionis firmet. Diuino cõsejo de tan insigne Doctor para los que comiençan a predicar, como se han de amoldar en la doctrina solida, maciça, y firme del Euãgelio, y de la Escriptura: y assi dize, el q̄ comieça a predicar, a de procurar de reducir todo lo que dixere a su principio, q̄ es el Euãgelio, del qual ha de sacar todos los fundamentos, origines y principios de todas las causas, y todo lo q̄ dixere lo a de reducir a este fundameto. Aqui ha de fundar todo lo q̄ dixere, de manera, que diga lo que dezia los Prophetas, q̄ sabiã mas que el. *Hoc dicit Dominus:* no esto es mio, ni esto digo yo: y assi Christo dixo esto en vna palabra, Marc. c. vlt. *Pradicate Euangelium* *omni creatura:* y S. Pab. 1. ad Tim. c. 6. escriuiẽdo a su discipulo Timoteo le dize. *O Timothee depositũ tuum custodi, & prophanas nouitates deuita.* Siẽpre procura de tener buen deposito, y caudal de la Escriptura bien guardado: porq̄ si no ay buen deposito, y caudal, aura mucha pobreza, cada dia se andaràn roçãdo y encõtrãdo, y huye de fabulas y nouedades, porq̄ esto es proprio de hereses: q̄ (queriẽdo ser alabados de excelentes y agudos ingenios) inuentan mil nouedades, agenas del Euangelio, y de la Escriptura diuina, y queriẽdo mostrarse sabios, siembren falsedades y mentiras en los entendimientos de los oyẽtes. Otros predicann doctrinas peregrinas, inuenciones, fabulas, y patrañas, para deleytar al auditorio, cõtra los quales dize san Pablo 2. ad Timot. ca. 4. *Veni enim tempus cum sana doctrinam non suslinebunt, sed ad sua desideria coacerbabit sibi magistros prurientis auribus, & a veritate quidem auditum auerterunt: ad fabulas autem conuertentur.* Dize san Pablo con gran lastima, que han de suceder vnos tiempos infelices en los quales los hombres no podran cufirir la doctrina sana, y verdadera y maciça: si no buscaràn y juntaràn muchos Maestros, y predicadores, que correspondan con su apetito, y deseo; de los quales hallaràn tantos, q̄ los podran hazinar y amontonar, porque de estos ay muchos, que se ofrezcan, y los q̄ hazen esto, son los que tienen como en los oydos, son delicados de oydos y assi no gustan de la doctrina verdadera si no de fabulas y patrañas y cuentos, que deleytan el oydo. Pues estas fabulas abomina y aborrece, y Dauid, y todos los Re-

yes Christianos las auian de abominar y aborrecer. Predicadores que funden sus Sermones en la ley de Dios, y en su Euãgelio, estos son predicadores euãgelicos, que los demas son charlatanes, y habladores de vetaja: y assi pone luego el Propheeta la diferencia q̄ ay, de la ley de Dios, y de su doctrina a todas las demas doctrinas nueuas y peregrinas, *Omnia mandata tua veritas: iniqui persecuti sunt me adiuuame.* Dioscofas dize el Propheeta. La primera es la verdad de la doctrina: y la segũda quan perseguidos han de ser los predicadores Euãgelicos, y q̄ predicann verdad de los malos, y assi primero pone la diferencia q̄ ay de la ley de Dios, a las demas sectas del mũdo: porq̄ la ley de Dios y sus mãdamientos, todo es verdad, y las leyes y sectas del mũdo mentira. Todo lo q̄ dize Dios es suma verdad, y lo q̄ los malos dize es mentira: pues q̄ tiene que ver vno cõ otro? verdad cõ mẽtira, y Christo cõ Beljal? y assi lo dize, S. Pab. 2. ad Corint. 6. el Euãgelio, y la ley de Dios, y sus mãdamiẽtos, y fundados en la primera uerdad, q̄ es Dios: porq̄ proposiciõ es muy aueriguada por los Doctores y Theologos. *Quod Spiritu sancto in spiritali locuti sunt sancti Dei homines.* Dauid en este mesmo psal. dize, *Principium verborum tuorum veritas.* Todo estã fundado en esta suma verdad. El obiecto de la Fè la primera verdad, y todo se reduce a este primer principio, lo qual no se puede dezir de todas las demas sectas, si no de la Escriptura diuina: dõde ay verdad ã doctrina, vida ã grãdes sanctos, y no tiene cosa vana, desonestã, ni profana, ni cõtraria a lo q̄ es virtud, ni buenas costũbres, si no todo sãcto, justo y honesto, como Christo reprobõ a los Fariseos, lo. c. 8. q̄ si sehallaua alguna cosa ã estas è su doctrina la dixesen. Pues reduzga se todas las sectas de los infieles, y Moros, y Turcos, y idolatras a sus principios. Las ã los Idolatras a sus dioses Iupiter, Venus, Mars, hõbres facinorosissimos. La de los Moros, Turcos reduzga se a su principio Mahoma, q̄ hallaràn de embustes, y mẽtiras, y engaños. La ã los hereges a su principio Luthero, q̄ hallaràn de desonestidades en el y en sus seguidores. Pues reduzga se la doctrina Euangelica a su principio Christo. Quẽ llena de honestidad, y verdad, y sãctidad. Pues esta es la que hari de predicar los predicadores Euangelicos. Pero es lastima

Marc. c. vlt.
1. ad Tim. 6.

2. ad Tim. 4.

2. Corint. 6. 6

Io. 6. 86

Q² de ver

ALLELVIA.

de ver, q̄ como el mūdo está fundado en mentira, en vanidad, en profanidad, y desonestidad; aman estas cosas, q̄ corresponden cō su gusto, y aborrecē y persiguen a los profelores, y predicadores de la ley de Dios, y de la verdadera doctrina: porq̄ no la puedē sufrir, porq̄ les da garrote y tormento, y así aborrecē a los predicadores que la predicā, como lo probō Christo, Ioa. c. 8. El q̄ es de Dios oye las palabras d̄ Dios, y vosotros la aborreceys, y me perseguys: porq̄ no soys de Dios: y así dize muy biē S. Ambr. *Non dixit psalmista: persecutiones patior adiuuame. Potest enim quis & persecutiones pati. sed nō iniuste: quia persecutio est iusta. si oderimus obsce nos: si infesti fuerimus iniustis: si iniquos vellimus opprimere, ne pluri-bus nocēant: si auarū fraudis suae cōpendiis exuamus: si execremus insolentiam superborum.* Notemos las palabras del Propheta, y la manera d̄ hablar. Soy perseguido, *absolutē*, no dize tal, porq̄ puede ser la persecuciō justa, y entonces lo serā, quādo persiguiere mos a los suzios y desonestos, y a los malos, porq̄ no inficionē y estraguen a los de mas: descubriremos los engaños de los auariētos; si procuramos de rebatir las insolēcias de los soberuios; esto se a d̄ perseguir, pero perseguir a la bōdad, a la justicia, a la verdadera doctrina, esto es grāde maldad, y así dize los mas de los exposito res, q̄ no a de estar, *iniqui*, si no, *inique*, y así lodize la Biblia enmēdada d̄ I. obayna, y el Hebreo, lo qual declarō la Biblia de Robertō Estephano diziēdo, *immerito*, y así leen nuestro padre S. August, y S. Ambr. *iniuste*, en lugar de, *inique*: S. Hilario lee, *iniqui*, lo qual declarō s̄ August. *sin justicia me persiguē, y no me persiguen a mi, sino a la mesma verdad: por la regla de Aristo. Propter vnumquodq̄ tale, & illud magis: si me perseguis a mi porq̄ digo verdad, luego mas perseguis a la mesma verdad? y si a la mesma verdad; luego a Dios q̄ es sumaverdad? y así se lo dixo Christo a S. Pab. Act. c. 9. Saule Saule, cur me persequeris? Señor mirad q̄ no os persiguen a vos. No persigue mi doctrina, y a los predicadores Euāgelicos, y a los profelores della por amor de mi, luego mas me persigue a mi? y de esto se que xaua mucho Christo, Ioa. c. 8. *Quis ex vobis arguet me de peccato? en mi doctrina ay verdad, y en mi vida honestidad (porq̄ estas dos cosas tiene la ley Euāgelica) luego injustamēte me perseguis y quereys ma-**

tar por q̄ quereys matar la verdad y la honestidad, por q̄ a mi me perseguis, y q̄ reys matar por lo vno y por lo otro, luego mas quereys matar la verdad y honestidad q̄ a mi? y dize luego el Propheta: q̄ no es como quiera la persecucion, si no grādissima, y q̄ lo pone a peligro de perder la vida, pero no por esto a de perder la ley y de Dios, ni desampararla: la vida bien la puede perder, pero la ley de Dios, no. *Paulo minus consumauerunt me in terra: ego autē non dereliqui mādata tua.* Señor engrāde aprieto me an puesto los malos, (pues faltō muy poco para acabarme) pero jamas desamparē la ley de Dios, si no q̄ como buē piloto (aunq̄ la tormenta era braua, las olas crueles, los viētos furiosos) jamas dexē el gouernalle de la ley de Dios, si no siēpre los ojos en el aguja puesta en el norte del cielo, porq̄ esto tienē los buenos en las tormentas brauas, acudir luego al gouernalle de la ley: como la Virgē al pie de la cruz, ninguna cosa la sustentō en pie en tan cruel y braua tormenta, si no la ley d̄ Dios y a los Martyres lo mesmo, y todos los buenos hazē lo mesmo: yes q̄ quando los trabajos son grādes, y vienē de auenida, biē pueden hazerlos bābalea, como dize David, psal. 72. q̄ viēdo la prosperidad de los malos, y la persecuciō de los buenos, lo hizo bābalea, pero no caer, porq̄ luego David, y los buenos se asen a la ley de Dios, y así dize: bien puedē hazerme bābalea, y quitar la vida, hasta dar el alma, y la haziēda, y la hōrra: todo lo puedo dexar, pero no la ley de Dios, y si no dexare la vida, sino q̄ si Dios sela diere, el tiēpo q̄ le durare la vida, a d̄ guardar la ley de Dios. *Secundum misericordiam tuam viuifica me: & custodiam testimonia oris tui.* Señor si los malos no me quitarē la vida (sino q̄ vos vsando de vuestra misericordia) me la cōcedays, miētras esta me durare, no tengo de dexar de guardar vuestra ley: y así Señor por vuestra misericordia os pido, q̄ me la cōcedays, para q̄ se cūplan mis deseos, por que para esto quiere el Propheta, y los buenos la vida, y para esto la pidē a Dios para alabar a Dios, y cūplir su ley, y q̄ ella sea la regla y aranzel de su vida, y todo lo que hizieren vaya regulado por ella.

¶ Lamed.

AQVI comiēça la duodecima octaua, y así se pone la duodecima letra del S̄ 85. Alpha.

Ioa. c. 8.

D. Amb.

Ioa. c. 19.

psal.

D. Aug.
D. Amb.
D. Hilar.
Aristo.

Act. c. 9.

Ioa. c. 8.

Alphabeto Hebreo, q̄ es *Lamed*, q̄ vnos dicen q̄ es lo mesmo q̄ *disciplina*. Otros q̄ es lo mesmo que, *cor seruitutis*, y viene muy a proposito de lo q̄ se trata en esta octaua q̄ es vna doctrina, que nos enseña a disponer y aparejar el coraçon para regebir la ley, y feruir a Dios: y coraçõ q̄ està bien dispuesto y aparejado para regebir la ley de Dios, y deueras la regebe: jamas la dexa despues q̄ vna vez la regebe: y assi dize el Propheta q̄ jamas la dexarà. *In eternum Domine: verbũ tuũ permanet in celo*. Lo qual declaran los Doctores de muchas maneras: y la primera es, q̄ diga el Propheta la causa porq̄ estos cielos materiales son eternos, q̄es por sola la palabra diuina. Que dize Dios, Gen. c. 1. *Sint cali*, sean los cielos eternos, firmes, y estables, y assidixo la Biblia de Roberto Estephano. *Ipsis caelis testibus: verbum tuum permanet in eternum*. Que es lo mesmo q̄ dezir, Dios no se puede retratar de lo q̄ a dicho como los hombres, y de esto los cielos son testigos: pues endiziẽdo seã los cielos, no han de dexar de ser. Otros dicen, q̄ la palabra diuina es eterna en los cielos; q̄ es dezir, que los cielos guardã perpetuamente lo q̄ Dios les mãdõ. Dize, S. Ambro. que puso Dios estos cielos materiele, para q̄ por ellos viniẽmos en conocimẽto de Dios, como lo dize el mesmo Propheta, psal. 18. *Celi enarrant gloriam Dei*. Narrare en el Hebreo es lo mesmo q̄ *scribere*. Quando vno està muy lexos de su tierra, gusta de q̄ le embiẽ cartas de allã. Los buenos estãn muy lexos de su tierra, q̄ es el cielo, y no saben lo q̄ pasa por allã, y los cielos siruẽ de cartas, q̄ nos auisan del poder y grandeza de Dios, y lo mucho q̄ ay de sus puertas adẽtro è el cielo impireo: porq̄ si tal es la portada, quales serãn los aposentos? y mas sabiẽdo la condiçõ, q̄ lo menos echa en la portada, en esto aparẽte y exterior como se vio è la traça del tabernaculo. De estos aposetos trata Christo, Io. c. 14. diziẽdo q̄ en aq̄llos alcaçares diuinos ay mucha variedad de aposentos: y assi Laet. Fir. *Liber quidem pulcherrimus intus & foris depictus: est creaturarũ vniuersitas, in quo Dei perspicua habetur notitia*. Es Dios grãde escritor, y enquadernador de libros. A Dios hecho y enquadernado libros, q̄ nadie los puede abrir, ni leer, ni entender, si no el mesmo Dios, y el cordero Christo, como lo dize san Iuã Apoc. c. 5. adõde dize muchas grã

dezas del libro q̄ cõpuso Dios. Este es el Euãgelio del qual comiça, Math. c. 1. *Liber generationis Iesu Christi*. Otro libro es la Virgẽ, el qual es libro çerrado, y nadie lo puede abrir, ni entẽder, sino es el cordero Christo su hijo, la qual es como otro cielo porq̄ si el cielo es libro, q̄ serà el Sol, y la Luna, y estrellas, si no vnã letras doradas y iluminadas, q̄ declarã el saber y primor de Dios? Y assi, S. Iuã pinta a la Virgẽ como otro cielo, Apoc. c. 12. vna muger q̄ tenia, por mãto el Sol, y por chapines la Luna, y vna corona de doze estrellas en la cabeça. Es declarar, q̄ esta muger diuina es vn cielo çerrado, y q̄ como el cielo es çerrado, y el Sol, Luna, y estrellas son iluminaciones deste libro: assi en el libro de la Virgẽ, su claridad y resplãdor, su hermosura exterior, son iluminaciones deste libro. Y assi como interiormẽte en lo mas alto de los cielos està el cielo impireo, morada y aposento de Dios, assi en lo interior de la Virgẽ està vn cielo impireo morada y aposeto de Dios, q̄ como el cielo y su hermosura, limpieza, y pureza declarã el poder y saber de Dios, en hazer tal cielo tan claro, y resplãdeciẽte, tan puro, y tã limpio: assi este diuino cielo dẽclarõ la grãdeza y podery saber dẽ Dios è hazer tal cielo, tã limpio, y tã puro: q̄ no tuuo pecado original. Y S. Amb. dize, q̄ no solamẽte la Virgen auia de ser, y es cielo, pero el hombre tambiẽ lo auia de ser, el qual auia dẽ ser vn cielo, q̄ perpetuamẽte guardase la ley de Dios y su palabra en su coraçõ, porq̄ dize Christo, Lu. c. 11. *Beati qui audiunt verbũ Dei & custodiunt illud*. El cielo siẽpre influẽdo claridad y bienes en la tierra: assi del bueno han de proceder claridad de vida y y influẽcias de virtud. El cielo vnã vez es claro y sereno, y otras turbio, y nublado, y escuro. El cielo vnã vez es claro y alegre otras vezes triste: assi el bueno vnã vez es alegre y otras vezes triste: vnã vez es deuoto, y otras in deuoto: vnã vez es cõ espiritu y otras seco sin xũgo del. Otros dize que aqui los cielos son los Angeles y espiritus celestiales, y que es *Methonimia*, *cõtinens, prõ contẽto*, los quales hazẽ lo que Dios les manda. Otros dicen, q̄ la palabra de Dios es firme como el cielo, su voluntad y determinacion, y por eso dixo Christo, Lu. cap. 21. *Cælum & terra transibunt, verba autẽ mea non transibunt*. Lo mas firme q̄ es el cielo y la tierra saltarã, y no mis pala

Gen. c. 1.

D. Amb.

psal. 18.

Ioã c. 14.

Apocal. c. 5.

Math. c. 1.

Apocal. c. 12.

D. Amb.

Luc. c. 11.

Luc. c. 21.

ALLELVIA

bras, y assi dize luego, q̄ todas las generacion es han de saltar, y en todas a de auer mudança, pero en la palabra de Dios, no. *In generatione & generatione veritas tua: fundasti terram & permanet.* Lo qual se puede entēder de dos maneras. La primera segun los Hebreos, que lo q̄ Dios promete ha de yr por todas las edades y generaciones: q̄ es lo q̄ dezimo s, la verdad de Dios siēpre delāte a de yr, de vna generaciō en otra, hafta q̄ la cūpla: por q̄ lo que Dios promete a de ser firme como la tierra, a la qual cō sola su palabra hizo firme, luego mas firme la palabra de Dios. Si la tierra tiene firmeza por la palabra de Dios, mas firme es la palabra por la regla de Arist. *Propter vnu quod q̄ t̄ ale & illud magis.* Todas las cosas estā sujetas a mudança, y los elemētos, y los hōbres; q̄ es lo q̄ dize el Sabio, *Eccle. c. 1. Generatio praterit, generatio aduenit:* vna generaciō pasa, y otra viene: vnos hōbres muerē, y otros nacen: pero la palabra de Dios firme, no ay mudança en ella, fino q̄ como Dios hizo la tierra firme: assi hizo su palabra firme, y todo lo q̄ determinay dize del suceſo d̄ las cosas, como el lo tiene determinado a de suceder. Promete Dios y dize, en esta edad y generaciō a de acōte cer esto, es infahble. En la generaciō y edad de Adan a de suceder este peccado, y esta mudança de estado, a de ser assi y a de pasar aquella edad, pero no lo que Dios tiene determinado, y lo q̄ a dicho, q̄ a de suceder, a de ser en aq̄lla edad y generaciō. Viene otra generaciō de Noe, y es lo mesmo. Viene luego otra de Abraham y David, ni mas ni menos. Viene otra edad en la qual dize Dios, q̄ ha de nacer la Virgē, y de q̄ padres: y lo mesmo de Christo aq̄llo ha de suceder sin saltar vn pūto, y assi dize S. Math, c. 1. *Liber generationis Iesu Christi.* A prometido Dios a aq̄llos sanctos padres, q̄ de su casta a de venir la Virgē, y Christo: han de pasar todas las generaciones, y edades, la de Adan, Noe, Abraham, y David, y siēpre la palabra de Dios adelāte, hasta q̄ venga a cūplirse, ya dezir *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* Y san Lucas toma la corriēte mas atras, pues la toma desde Adā, c. 3. *Qui fuit Heli, qui fuit Matthati, qui fuit Leui, qui fuit, &c.* Como quē dize, todas las generaciones pasā pero la palabra de Dios (de lo q̄ a de suceder en cada generaciō, y lo q̄ a prometido) firme y estable para siēpre en todas las eda-

des, y assi llega, S. Lucas hasta Dios: y no solamēte lo q̄ a de suceder en las edades y en los años: si no en los dias, por q̄ todo ello reconoce a Dios por autor. *Ordinatio ne tua perseverat dies: quonia omnia seruiūt tibi* Lo qual se puede entēder de dos maneras. La primera, segun los Hebreos, q̄ afirmā q̄ lo q̄ dize aqui el Propheta: q̄ el cielo, y la tierra, la mar, y los elemētos, los años, los dias, y las noches, el Sol, Luna, y estrellas todo obedece a Dios, como vn criado obedece a su señor: q̄ si llama a las estrellas acudē luego, y assi lo dize Baruch, c. 3. *Stellae autē dederunt lumē suum in custodiis suis, & latatae sunt. & vocatae sunt, & dixerunt, adsumus.* Las estrellas como soldados de guarda estā en sus estancias y lugares, firuēdo a su señor, y en llamādolas, q̄ preſtas acudē, y si mada al Sol q̄ pare y a la Luna, y a los cielos, cō sola su palabra los haze parar, *Ios. c. 10. Stetit itaq̄ sol in medio caeli, & non festinauit recūbere spatio vnus diei.* Si mada al mar q̄ se quede y a los ayres, q̄ no so plē, luego se quietā y amāsan, *Math. 3. Lu. c. 8. Imperauit vētis, & mari, & facta est irā qui litas magna: d̄ grādissima tormēta ē vn mōmēto gran trāquilidad.* Si mada al fuego q̄ no quemē, no quemā, *Dani. c. 3.* Si mada al muerto q̄ se leuāte, luego obedece, y se leuāta, *Io. c. 11. y Lu. c. 7. Omnia seruiūt tibi.* Otros dizē q̄ es declaraciō de lo q̄ a dicho el Propheta, por q̄ despues q̄ a dicho, q̄ en todas las edades sucede lo q̄ Dios tiene determinado. en tal edad a de suceder esto, y esto, agora lo particulariza mas, q̄ sabe Dios lo q̄ a de suceder en tal dia y en tal hora, y en tal mōmēto, por q̄ tiene Dios determinado abeterno lo q̄ a de suceder en los dias y horas, hasta la fin del mundo, y por eso dixo Christo. *Io. c. 13. sabia la hora en q̄ Dios tenia determinado q̄ muriese y por demas era quererla abreniar, ni alargar, y assi dixo Io. c. 11. Nonne duodecim hore sunt diei.* Tiene Dios muy cōtadas las horas del dia, y assi el Sol hasta q̄ las acabe no a de cesar, y feria grā locura q̄ rer detener al Sol, para q̄ no acabase su curso natural: assi el Sol Christo (sabe Dios los años, y dias, y horas, y mōmētos q̄ ha de viuir y no a d̄parar ni morir, ni pasar al otro emipherio, hasta auer acauado su curso y carrera, y auer cūplido las horas, q̄ tiene Dios determinado; y es grā locura p̄sar, q̄ los hōbres lo puedē detener y quitar la vida antes de este tiēpo, y assi dize el Propheta que

Aristot.

Eccle. c. 1.

Math. c. 1.

Luc. c. 3.

Baruch, c. 3.

Ios. c. 10.

Math. c. 3.

Luc. c. 8.

Dani. c. 3.

Io. c. 11.

Luc. c. 7.

Io. c. 13.

Io. c. 11.

que esto lo consolau en sus trabajos, q̄ si no hiziera esta consideracion (Dios tie ne determinado lo que ha de durar el trabajo y mi vida, y a se de cumplir su voluntad) no se pudiera consolar: y así dize. *Nisi quod lex tua meditatio mea est: tunc forte perissem in humilitate mea.* O Señor cuántas vezes vüiera acabado y caydo, y dado de hocicos, y el trabajo y aflicción me vüiera acabado, sino tuuiera por anchora, y por norte, y guia la palabra diuina. Quántas vezes la nao de su cuerpo y de los buenos vüieran dado al traſte, y se vüieran anegado y ydo a fondo, si no estuüieran las anchoras amarradas a la Fé, y a la ley de Dios, y a la escriptura diuina: así lo dize san Pablo, ad Hab. capit. 6. a dōnde trata san Pablo estas dos cosas, q̄ aqui trata el Propheta David. La primera, la firmeza de la palabra diuina, diziēdo. *In quo abundantius Deus volens ostendere pollicitationis hereditibus immobilitate consilij sui: interposuit inſurandum: vt per duas res immobiles, quibus impossibile est Deum mēiri fortissimum solatium habeamus.* Depues se auer tratado de las promesas, que hizo Dios a Abraham, y David, y a todos aquellos, sãctos padtes para mayor abundãcia de firmeza, y para mostrar a sus herederos la firmeza de lo q̄ promete, y como no ay mudar parecer: quiere jurar, para q̄ por dos cosas immobiles (palabra de Dios, y juramēto) entēdamos ser imposible mētir Dios; para q̄ nuestro cōsuelo sea firme, y arrimada nuestra esparãca a esta palabra y juramēto de Dios como anchora firme tēgamos nuestra anima segura y firme, para q̄ ninguna aduersidad ni trabajo la anegue, y haga perder pie: y así aqui, *humilitas*, no quiere de dezir la virtud de la humildad, si no trabajo: y así dixo el Hebreo miseria, y aflicción, y en lugar de, *meditatio*, lee el Hebreo, *delicia*. *Nisi lex tua delicia mea essent.* Todo mi theſoro y riqueza es la ley de Dios. Es lo mesmo q̄ dize Christo, Math. ca. 13. Que es el Euãgelio theſoro q̄ enriquece al alma, y puerto seguro, donde el bueno se acoge entēpo de tormenta, y así dize san Greg. lib. 2. Moral. c. 1. *Scriptura sacra mētis nostrae oculis quasi quodam speculū opponitur, vt interna facies nostra in ipso videatur, ibi enim facta, ibi pulchra nostra cognoscimus, ibi sētimus quantum proficimus, ibi a profectu quantū distamus: narrat fortia gesta virorū, & ad imitationē corda prouocat infirmorum.* Que lindos titu-

los y efectos de la Escripura y del Euãgelio: espejo sin mácha ni paño pueſto delante de los ojos del entēdimiento, para q̄ en este espejo se vea la cara y rostro interior del alma, si está hermosa, o si está fea: allí vemos quãto aprouechamos, o quãto distamos deste aprouechamēto; allí se nos ponē delante los hechos tan notables de los caualteros de Christo, y los blasones q̄ ganaron, para q̄ los cobardes y flacos se animen a hazer otro tãto, y san Ambr. dize. *Ergo quãdo in afflictionis tēpore sumus, & quati mur aduersis, meditatio legis in nobis sit, ne imparatos procella tētationis affligat, athleta nisi in officio palestra fuerit, prius aſuefactus, no audeat subire certamen.* Dize san Pablo, q̄ la meditaciō de la ley es el vnico remedio de todas las cosas. Esta es la botica de Dios, dōde se hazen todas las confeciones para el alma; si somos cōbatidos de trabajos, luego acudir a la meditacion de la ley, para q̄ el trabajo y tormēta no nos halle descuydados y desapercebidos. A ynegocios graues y dificultōs, luego cōsultar la ley, como lo hazia Moysen. Si emos de entrar a braço partido cō el demonio, primero emos menester estar enseñados y acostūbrados en el officio de lalucha, por q̄ es terrible el cōtrario, y para vencerlo es menester estar vsado y cursado en la Escripura, para rebatirle sus golpes, por q̄ cō esta rebatiō todos los golpes de sathanas, Math. ca. 4. Así lo primero q̄ ha de hazer el q̄ quisiere justar con sathanas, cubrirse de pies a cabeça cō la Escripura, si ha de entrar a luchar, vngir los braços con el azeite de la Escripura, exercitarnos en la escuela de Christo, y quãdo el cōtrario tirare algū golpe de pobreza, persuadiēdo le medios illicitos para remediarla, luego a la Escripura, q̄ ella le dirã la esparãca q̄ ha de tener de Dios. Si la ambiçiō (ofreciēdo medios illicitos para alcãçar lo q̄ desea) acuda a la Escripura, y pōgase en lo baxo y no ande por lo alto, ni quiera bolar sin alas, q̄ caera como Icaro. Si cō la cobdicia acuda a la escriptura diuina, y no adore a sathanas, ni a los malos, por q̄ se la satisfaga, si no a Dios. Si le acomete la muerte, dexãdolo huerfano, de lo q̄ ama. Si la enfermedad, o tristeza, o melãcolia, diga lo que aqui dize el Propheta. *Nisi quod lex tua meditatio mea est: tunc forte perissem in humilitate mea.* y de todo esto que de exemplos tenemos en la mesma Escripura

ad Hab. c. 6.

Math. c. 13.

D. Greg.

D. Amb.

Math. c. 4.

Q 4 tura

ALLELUIA.

tura, ver vn soldado como Job, con que furia y braueza le acometio sathanas, pero como estaua informado y ensayado en la ley natural y diuina, y muy exercitado, que poca mella hizo é el sathanas? si no que todos los golpes salieron en uazio, viendo que en vn mométo auia perdido tanta abundancia de riquezas, hijos, casas, ganado, salud, hórta, amigos: como buen soldado dize. *Mundus egressus sum de uero matris meae, & nudus reuertar illuc.* Buel uome agora al estado primero de quando naci, naci desnudo, assi lo estoy agora: ueefe herido de pies a cabeça, y que sathanas como cobarde busca ayuda, y quiere ayudarse de su muger, y que fuele medio para derribarlo, como Eua a Adã y que lo persuadiese, a que desesperase, o maldixese a Dios. *Benedic Deo, & morere.* Acordose de Adan, y como se perdió por dar crédito a su muger, responde. *Sicut ex insipientibus mulieribus locuta est.* Hablas como muger loca y ignorante, y assi no ay que hazer caudal de tus palabras: y viédo que no puede por aqui, cap. 3. se aprouecha de sus amigos, y este fue terrible golpe, que dize q lo hizo bábalear, y casi perder los estribos, porq vn falso amigo pone en grádissimo aprieto a vn bueno: pero luego el sancto se ase a la ley, para no caer cõ tan terrible golpe: y assi cõ la ley los confunde y haze callar. Vn Ioseph q padecio de afrentas en casa d su padre el odio, y enuidia de sus hermanos, priuado de la casa y regalo de sus padres, desterrado é Egipto, uérido como etclauo, cõbatida su honestidad con la desuerguêça de su señora, y despues combatida su inocéncia con tan gran testimonio, de q la queria forçar, encarcelado y preso, y cargado de cadenas que le sustentò todo aquel tiêpo? Digalo David, psal. 104. *Eloquium Domini inflamauit eum.* La palabra diuina lo sustentò treze años q padecio: la meditacion de la ley y palabra diuina. Esta cõsideracion y meditaciõ quitaua qualquiera otra consideraciõ y meditacion, porq refran es muy comun. *Clauus clauo truditur.* Vna consideraciõ sequita cõ otra: la mala consideracion se quita con la buena: y al tiêpo q cõsideracion era tã vehemête q le pasaua el alma: la consideraciõ de la palabra diuina lo inflamaua y abrasaua, para q no acabase con la vida. Diuino remedio David q de yezes salio cõ la victoria con

esta cõsideraciõ, y con estas armas, Christo cõtra sathanas. A la Virgen q la sustentò y tuuo en pie como dize san Iuan ca. 19. *Ioa. c. 19. Stabat autem iuxta Crucem Iesu mater eius.* La consideracion de la palabra diuina, al tiempo que el dolor era tan grande, que como le dixo Simeon, *Luc. c. 2. que espada aguda de dolor auia de traspasar su alma:* a este tiempo la meditacion, y consideracion la tenia en pie, para que no cayese. Los Apostoles, y Martyres que sufrierõ de açotes, carçeles, tormêtos, peynes d hierro, parrillas, cõ esta meditaciõ salian cõ la victoria, y con esta saldran todos los buenos: pero podemos hazer aqui el argumento de san Pablo ad Roman. capit 10. *Quomodo audient sine predicante:* como han de ocuparse en la meditaciõ de la ley los buenos, que no la saben? pues para esto es biõ proponer sela en léguaje moral y vulgar, para que la entiendan, y sepã aprouecharse della los buenos: y para que jamas se les cayga de la memoria como a David que dize luego. *In aeternum non obliuiscar iustificaciones tuas: quia in ipsis uiuificasti me.* Despues q adicho é el uerbo pasado como tiene la ley de Dios en el entédimiêto, (q eso es, *meditatio*, acto del entédimiêto) viédo el prouecho tan grãde, q le traia la meditacion de la ley y su consideraciõ: dize *Deut. c. 6.* agora como jamas la ha de quitar d su memoria, porq mediãte ella tiene vida, y assi mandaua Dios, *Deut. ca. 6.* que tuuiesen la ley de Dios en quatro partes, La primera en el coraçõ. *Erunt uerba haec in corde tuo.* En el coraçõ, para meditarla y considerarla, y creerla. En la boca para enseñarla y tratar della. *Et docebis ea filiis tuis.* En las manos para ponerla por obra. *Liga ea in manibus.* Y sobre los ojos para ver. *Eruntq & mouebuntur ante oculos tuos.* Aludiendo a esto el Propheta dize, que ha de tener la ley de Dios en el entendimiêto meditando la, y en la memoria, para acordarse della, y como le auia dado la vida: dando a entender, como jamas se ha de quitar de la memoria del bueno aquello, mediãte lo qual le dio Dios vida. Mãdaua Dios q todos los años çelebrasen la Pascua a 14. de Luna. Y si alguno preguntãra a algun Iudio, porque en Egipto çelebrauan su Pascua, y de alli adelãte todos los años a 14. de Luna? Respõdera, que porq alli estauã captiuos debaxo de la dura seruidumbre de vn

Job. c. 1. & 2

Job. c. 3.

psal. 104.

Ioa. c. 19.

Luc. c. 2.

ad Rom. 10.

Deut. c. 6.

de vn tyrano Pharaon: pero vn codreño
muerto y sacrificado liberto el pueblo d
Dios de aquella dura y pesada feruidum
bre: y el mesmo cordero los traxo a la li
bertad de que despues gozauan: y el mes
mo cordero les dio palo por el mar Ber
mejo, y assi todas las vezes que celebra
mos esta pascua, es para acordarnos, y
traer a la memoria aquella feruidumbre
antigua, y nueva libertad; y lo que era
mos antes y lo que somos agora, y lo mu
cho q recibimos de mano de Dios: y por
esto celebramos los judios nuestra pas
cua todos los años. Pero los Christianos
celebramos cada vn año nuestra Pascua
comuy diferente inteto y assi san Io. c. 2.
y en el cap. 6. y en el cap. 11. haze diferē
cia de la pascua de los judios a la pascua
de los Christianos: la qual diferencia de
claro san Pab. 1. Corint. c. 5, diziendo.
Pascha nostrum immolatus est Christus. Para
que los Christianos celebramos vna qua
resma tan penosa y de tanta penitēcia, y
vna pascua tan alegre. Es para acordar
nos como aquel cordero inocentissimo
Christo se ofrecio en Hostia y sacrificio
limpio por nosotros, para sacarnos de la
dura y cruel feruidumbre de sathanas, y
traernos a la verdadera libertad de hijos
de Dios, y para que nos acordemos, y
traygamos a la memoria tan señalada
merced, y para que nos acordemos de lo
que eramos antes, y de lo que somos a
gora, y de lo mucho que recibimos de
mano de Dios, y cada dia recibimos. Ya
esto allude el Propheta en este verso di
ziendo, que jamas se olvidara de auelle
sacado Dios del peccado; y dado vida a
su alma; y de seruo y esclauo de sathan
as hecho hijo suyo, y que pueda dezir.
*Tuus sum ego saluum me fac quoniam iustific
ationes tuas exquisiui.* Despues señor de ius
tificado, y puesta mi alma en gracia, pue
do dezir: señor mirad que soy vuestro,
mirad pormi, y guardadme como pro
pria hazienda vuestra, y como a esclauo
vuestro, que entodo os obedece. Dize
nuestro padre san Augustin que esta pa
labra, *tuus sum ego.* No es razon se nos pa
se por alto, Dezidme diuino Propheta,
todas las cosas no son de Dios? si pensa
samos que porque su morada es en el cie
lo, lo de aca no es suyo? todo es suyo: y
todo esta subiecto a tu Imperio y mando
y el es señor absoluto. y assi lo dize el

mesmo Dauid. Ps. 23. *Domini est terra & P. 233
plenitudo eius.* Pues porque dize el prophe
ta que el es de Dios? sabeis porque, porq
estando en peccado, no era de Dios, y *Exod. 38
assi dize el mesmo Dios Eod. c. 32. Vade
descende peccauit populus tuus,* No quiere
Dios llamar lo su pueblo, porq dize sã Pe
dro, 1. Cano. c. 2. *A quo. n quis superatus est D. Petr. 1
huius seruus est.* Y assi dize san Ambr. *o qua Cano. 2
pauci vere possunt deo dicere tuus sum ego, faci D. Amb.
lis vox, & communis hæc videtur, tuus sum
ego, sed paucorum est.* Palabra facil de dezir,
pero dificultosa de hazer, y poner por
obra: todos la dizen, pero pocos la dizen
conuerdad. Puede dezir esto el pecca
dor? no, porque es de sathanas. Puede de
zir esto el auariento? no por cierto, por
que ese no es de Dios, sino de sus rique
zas, y assi lo llama Dauid ps. 75. *Viri diui
tiam,* Varones de las riquezas, que no sã
las riquezas suyas, sino ellos son de las
riquezas, judas que estaua en el Aposto
lado seruia a Christo, comia con el a su
mesa, y dezia, *tuus sum ego,* y mentia, que
no era sino de sathanas, y assi lo dize san
Ioan cap. 13. *Intrauit in eum sathanas.* To
mo la posesion en el diziendo, este mio
es, y no de Christo: por que todo quan
to trata, y piensa en su coraçon es mio.
Con Christo come en la mesa, pero ami
me da el coraçon. Tan poco puede de
zir el mundano, que es de Dios, por que
tiene a muchos señores aquiẽ sirve. Vie
ne la luxuria, mio es, porque ami me ser
ue. viene la gula y los demas vicios, y di
zen que es suyo, y quien tiene tantos se
ñores no puede dezir, que es de Dios:
porque dize Christo Matth. 6. *Nemo pos
test duobus dominis seruire,* quanto mas atã
tos y tan contrarios, como el mal Chris
tiano puede dezir que es de Christo, si
solamente lo dize con las palabras y con
las obras lo niega? como lo dize san Pa
ad Ti. 1.
blo ad Tit. c. 1. *Consuetur sen esse deum factis
aut negant.* siendo mia la charidad, como
pueden los cruels dezir, que son d Dios?
y siendo mia la castidad, como puede de
zir que es mio el desonesto? siendo mia
la pobreza, como puede dezir q es mio
el auariento? siendo mia la paz, como
puede dezir que es mio el reboltofo? so
lo puede dezir, *tuus sum ego,* el que con los
Apostoles dize Matth. 19. *Ecce nos relinqui
mus omnia,* dexarlo todo por el todo, que
es Christo, y el Propheta puede dezir,

D. Aug.

Q 5 tuus

ALLELUIA

tans sum ego. pues como siervo tuyo cum
plo lo que me mandas, y por ser de Dios
dize, que los malos lo aborrecen y perfi-
guen, y andan acechando y malfinando,
para ver si hallan por donde me destruir;
Si fuera de su parcialidad, y otro tal co-
mo ellos, ellos me amaran, porque era
otro tal como ellos: pero por ser tuyo, y
porque guardo tu ley, me persiguen. *Me
expectauerunt peccatores vt perderent me: tes-
timonia tua intellexi.* Esto mesmo dize
Christo *Io. c. 15. Si de mundo essetis, mundus
quod suum erat diligere: quia vero de mundo
non estis, sed ego elegi uos de mundo, propterea
edit vos mundus.* Gran consuelo para los
buenos dize que porque son de Dios
los aborrece el mundo, y porque son fue-
nos justos y santos, y sencillos. Si fuera
des malos y peccadores, y mundanos,
ellos os amaran, porque, *Similitudo est cau-
sa amoris.* Esto consolaua mucho a san
Pab. 2. Corint. 12. que no solamente no
se afligia, ni desconsolaua en los trabajos
y persecuciones, sino que se daua el para-
bié, en ver porqué los padecia. *Placet mi-
hi in infirmitatibus meis, in contumeliis, in ne-
cessitatibus, in persecutionibus in angustiis pro
Christo.* Considerando por quien padeco,
que es por Christo, y la causa porq
padeco, que es por la virtud, me doy el
parabien, y me glorio y precio de mis a-
frentas, y lo tengo por gloria. *Libenter
gloriabor in infirmitatibus meis, vt in habites
in me virtus Christi.* De este mesmo argu-
mento se aprouecha san Ioan. 1. cano. c.
4. *Nolite mirari fratres, si odit vos mundus:
nos scimus quoniam translatus sumus de morte ad
uitam.* No os espanteis hermanos, de que
el mundo os aborrezca, porque la causa
de aborrecernos, es porque somos trasla-
dados de la muerte a la vida, del pecca-
do a la justicia, del mundo a Dios. Pues
por esto dize Dauid, que los malos y pe-
ccadores lo persiguen, porq es de Dios:
por esto lo andan malfinando. Pero se-
ñor tu ley me enseñó lo que tengo de
hazer, para librarme dellos, y en medio
del peligro y del trabajo, el letrado con-
quien consulto lo que tengo de hazer es
tu ley. Dize el Hebreo. *Me obseruant impij
vt perdant me.* y a esto parece que acudé
los Euangelistas san Mar. cap. 3. tratan-
do de los phariseos. *Observabant enim si sab-
batis curaret.* Andauan acechando, y mal-
finando: si curaua dia de fiesta. lo mes-

mo *Luc. c. 6. Observabant autem scribae & pha-
risaei si in sabbato curaret.* Y en el ca. p. 14. *Et
ipsi obseruabant eum.* Y en el cap. 20. *Et ob-
seruantes, miserunt insidiatores.* Y así tie-
ne mucha razon el propheta de dezir en
nombre de Christo. *Me obseruabant pecca-
tores vt perderent me,* pero es diuino auiso,
en todos los peligros luego acudir a la
ley de Dios, para saber lo que sea de ha-
zer, y tomar su parecer. Y así Christo
respondia con la escriptura: quando le
pusieron la dubda del mayor mandato
Math. 22 Respondio con la escriptura, y
lo mesmo quando le pusieron delante el
hydropico. *Luc. c. 14. si algun bucy,
o jumento cae e algun hoyo dia de fiesta
la caislo? si, porque así lo manda Dios
Deutero. c. 22. Si uideris asinum fratris tui,
aut bouem cecidisse in uia, non despicies, sed sub-
leuabis eum.* Aunque sea dia de fiesta,
pues lo mesmo que se usa con la bestia,
nose usara con el hombre caido en vna
enfermedad? con esto los confundia, y
no solamente hallaua en la ley, como a-
uia de responder a los malos, sino como
todas las cosas por perfectas que fuesen
tenian limite y tasa: pero la ley de Dios.
*Omnis consummationis uidi finem: latum man-
datum tuum nimis.* Lo qual se puede enten-
der de muchas maneras, la primera segun
los Hebreos, los quales leen differete me-
te, pero casi hazen el mesmo sentido, y
así dizen. *Video finem habere omnia et perse-
ctissima; tuum autem praeceptum latissime patet.*
Vi que todas las cosas por mas perfectas
y acabadas que sean, que tienen fin; pe-
ro tu ley no lo tiene: porque es thesoro
y mina, que (mientras mas cauan y ahon-
dan) sale el oro mas puro y acendrado.
No ay cosa en este mundo, que no este
subiecta a muerte, y a mudança, y que no
tenga fin: pero la ley de Dios no lo tiene
Todas las cosas del mundo estan subie-
ctas a vanidad *Eccles. c. 3. Cuncta subiaccnt
vanitati,* todas las cosas dize (y nada saca)
están subiectas a vanidad y mudança, pe-
ro la ley de Dios no, porque en murien-
do vn hombre lo pone luego en lugar se-
guo, que no tiene fin: aquel dezimos q
es ancho y espacioso, que no tiene fin, y
así es la ley de Dios. Otros declaran es-
to, *methomnice.* Que llame a la ley de
Dios, ancha y espaciosa, *ab esetia,* porq
ensancha, dilata, y desahoga el coraçon,
deshaziendo las neblinas y nublados, q
están

Ioan. c. 15.

2. Corint. 12.

Ioan. 1. cano. 4.

Mar. c. 3.

Luc. c. 6.
c. cap. 14.
Luc. c. 20.

Math. c. 22

Luc. c. 14.

Deutero. 22

Eccles. 3.

están sobre el, quitando las vascas, las congoxas y angustias, que lo tienen apretado, desatando y deshaziendo qualesquier dificultades, que ay en el, porque estando vn coraçon apretado con vn trabajo, esta lleno de angustias y congoxas, consulta la ley de Dios, parece que luego ensancha el coraçon, y quita todas aqllas angustias q̄ lo ahogauan y como lo dize Christo Io. c. 16. *sed tristitia impleuit cor vestrum.* Que apretado tiene vuestro coraçon la tristeza, pero la ley de Dios lo ensancha y desahoga y alegra. Que tristes y desconsolados yuan aquellos dos discipulos que yuan a Emaus Luc. c. 24. y de clarandoles Christo la ley, como los cõ solo y encendio sus coraçones, como ellos mesmos lo confesaron. *Nonne cor nostrum ardens erat dum nobis loqueretur in via & aperiret scripturas?* Otros Dizen que aqui *latum mandatum tuum nimis*, Es el precepto de la charidad, el que es el fin dela perfection, Y assi lo dize san Pablo. 1. ad Timot. 1. *Finis præcepti est charitas, latum,* Porque se estiende a todos, a amigos, ya enemigos, ancho: porque todo lo abraça y comprehende, y toda la ley se cifra en este precepto. Ancho, porque nadie lo abraça y comprehende: porque el amor dize san Ber. *Est modus sine modo*, Solo Christo lo comprehendio, y assi lo dize san Pab, ad Ephes. 3. *Vt possitis comprehendere cum omnibus sanctis, quæ sit latitudo, longitudo, & profunditas scire autem super eminentem quæ scientiæ charitatæ Christi.* Que charidad tan alta y tan profunda, tan ancha y tan estendida la de Christo no es posible entenderse, y assi lo dixo san Ioan ca. 13. *In finem dilexit eos.* Que fin tan fin fin: que fin de vida, tan fin fin de amor.

¶ Mem.

§. 32.

AQVI comienza la decima terciã octaua de esta diuina musica de David, mas alta y mas profunda, que las musicas del mûdo: la quales quãdo mucho pueden subir vna octaua, pero esta sube hasta la dezima terciã octaua, y hasta la vigesima segunda octaua. Y assi aqui se pone la decimatercia letra del Alphabeto Hebreo, que es, *mem.* Que vnos quieren dezir que es lo mesmo que *Ex ipsis.* Otros que significa, *Viscera.* Que es lo mesmo que *charitas.* Como dixo el

padre del Baptista Luc. 2. *Per viscera* Luc. 2. *misericiæ dei nostri,* entrañas d amor. Por las entrañas de misericordia y de amor de nuestro Dios: porque la charidad tiene su asiento en lo interior del hombre. Lenguaje muy comun en la escriptura y assi ad Philo. 1. dize san Pab. ad Philipens. 1. *Testis est mihi deus quomodo vos cupiam in visceribus charitatis* y Hiere. Thren. c. 1. *ex alto suo misit ignem in ossibus meis,* fuego de amor metido yeti cerrado en las entrañas y en los huesos. y assi Christo Luc. c. 12. *Ignem veni mittere in terram, & quid volo nisi vt ardeat.* Y assi el propheta como esta letra es amor comienza por amor. diziendo. *Quomodo dilexi legem tuã domine? tota die meditatio mea est.* Lo qual se puede entender de dos maneras. O *affirmatiue,* o *admiratiue, affirmatiue.* Conforme al Hebreo que dize. *Quantum legem tuam amo? de qua meus sermo est quotidie.* O señor quã grande es el amor que tengo a vuestra ley: y en esto se uera pues todo el dia no trato de otra cosa, sino de esta ley de amor. Porque cada vno trata de aquello que ama, de aquello habla, y en aquello piensa, y de aquello gusta, y en aquello comienza, y en aquello acaba. Ay acerca de esto vna dificultad muy graue, por que el Euangelista san Ioan se particularizo tanto en su Euãgelio, y como aguilã de vn buelo puso su nido en la generacion eterna; como el hijo es engendrado del padre, y del padre y del hijo procede el Espiritu Sancto, que es amor. Y acerca de esto y de lo q̄ vamos tratando viene muy a proposito vna cosa, que cuentan alla las historias prophanas tratando de Achilles, aquel valeroso capitan Greciano, sin el qual, era imposible ganarse Troya: porque consultaron los Griegos sus oraculos si les auia de suceder prosperamete el viaje de Troya, y si auian de venir vitoriosos, de alla respondierõ los oraculos, que si Achile no yua alla, que no auia para que ir, pero que si yua que saldrian con la victoria, aunque a el le auia de costar la vida: dando a entender, que toda la fuerça de la victoria esta en vn valeroso Capitan, supolo el, y quiso mas su vida, que la victoria que se auia de ganar a costa della, y assi determina de ponerse en saluo; y pareciõle, que en ninguna parte estava mas seguro, que en vn monasterio de las virgenes Vestales y assi se puso entraje de

Io. c. 16.

Luc. c. 24.

1. ad Timo. 1.

2. Ber.

ad Ephe. 3.

Io. c. 13.

ad Philo. 1.

Hiere. 1. hier.

Luc. 12.

Io. c. 1.

ALLELUIA.

de muger (que devia de ser moço) y en trafe en vn monasterio de las Vestales: andanlo abufcar por toda Grecia no lo hallan. Dizen los oraculos que esta en vn monasterio de las virgines Vestales: pues que remedio para hallallo? dan en vna inuenció estraña, que sehiziesen muchos bñhoneros, y lleuafen cosas curiosas para mugeres, y entre ellas arcos, y flechas, porque Achilles era muy aficionado al arco, ya las flechas, y cada vno se aplicaria a aquello aque era mas inclinado, y el que dexafe los espejos y las menzugas, y escofiones, y cosas de mugeres; y echafse mano del arco y de las factas, a quel era Achilles. fue afsi; y dieron a entender por esta inuencion que cada vno se aplica, trata y se aficiona a aquello, q̄ es inclinado, y tiene puesto su amor y coraçon. Ponen a Iesu Christo nuestro señor en medio de quatro Euangelistas, para que cada vno trate del y escriua, y comience por donde le pareciere. Y en dezir esto, no quiero dezir, que lo que escriuieron fue suyo, ni conforme a su parecer, sino doctrina reuelada por el Espiritu Sancto: pero tambien digo, que la reuelacion fue conforme al natural de cada vno, y esta es regla de todos los filosofos, q̄ el officio de cada vno a deser conforme a su inclinacion; si quiere salir bien con el. Que el que quisiere ser frayle, (y no tiene inclinació a ello,) que no lo sea: porque no saldria bien con ello: y lo mesmo digo de las letras, y de todos los demas officios, y afsi la reuelacion q̄ hizo Dios a los Euangelistas fue conforme a la inclinacion y natural de cada vno, el diuino Euangelista san Ioan comieça su Euangelho por amor, y lo mas que trata en el, es amor, y su doctrina la ceba con amor: porque al tiempo de su muerte no trato con sus discipulos sino amor, porque era inclinado a amor, y eſtata el amor apoderado en su coraçon, y afsi el titulo que tuuo de Amor. *Hic est discipulus ille, quem diliget et Iesus.* Ioan. c. 21 y es imposible, sino que cada vno a de hablar y tratar aquello, aque es inclinado y tiene en el coraçon: por que restan es muy comun alegado por Christo Matth. 12. *Ex abundantia cordis os loquitur.* y asi lo dize David ps. 44. *Eructauit cor meum verbum bonum.* Estando el Espiritu Sancto en el coraçon, la lengua a de hablar buenas

palabras. El que acomido alcorça olorosa, a de oler a ella. el que acomido ajos y cebollas a de oler a ellos: el que es inclinado a defonestidad, y la tiene en el coraçon, a de hablar della: el que es inclinado a amor de Dios, a de hablar y tratar del, el que es inclinado a la ley de Dios, y la tiene en el coraçon, a de hablar todo el dia della, y esto es lo que dize David Y si es, *Admiratiue*, haze tambien maravilloso sentido, porque habla el propheta con admiracion. O señor que siendo rey, y pudiendo tratar de mi regalo y gusto: todo mi regalo y gusto es tratar de vuestra ley.

¶ Pone en grandissima admiracion, ver vn Rey tan metido en el mundo, y tan fuera del. Es lo que dize Christo con grã de admiracion Io. 17. *Pater manifestauit non me tuum hominibus, quos dedisti mihi de mundo,* señor que sea posible que sacafedes del mundo, y de entre las redes, y de vn mundo tan estragado y tan perdido, y de la compañia de hombres mundanos (cuyo lenguaje eran cosas de mundo) para que tu vieses lengua e del cielo, y tratases, y pensases cosas de alla? Que faq̄ Dios de la monarchia y del Imperio del mundo a vn Emperador don Carlos, y se recoja a vna celda de vn monasterio, a tratar cosas del cielo, y gustar dellas? Y al otro Duque, y al otro grande, ya la otra señora principal. Es cosa que pone en admiracion, que aun Rey como David lo haga Dios propheta, y el mayor entre los prophetas, yle comunique cosas altas y profundas de su ley, y la intelligencia de ella, y q̄ guste y trate della, y q̄ la ame tãto que lo poga en admiracion, y q̄ en esto lo auentaje a todos los demas como lo dize luego, *Super omnes inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo: quia in æternum mihi est.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera, conforme al Hebreo, el qual traduze. *Tu sapientiore me reddidisti inimicis meis per tuum præceptum, nam id perpetuo meum est.* Mis enemigos señor me an hecho mas sabio y mas prudente, de lo que yo era; y me an hecho entender mas verdades de las que yo entendia: y asi ellos pretendiendo apartarme de tu ley, me allegan mas a ella. Esto mesmo vemos por experiencia en la Yglesia, que sus enemigos y los hereges la hazen mas prudente y sabia, y que auerigüe y sepa

Ioan. c. 21.

Matth. c. 12
Ps. 44.

mas

mas verdades, que su piera, y que las fa- que aluz: porque todo aquello que los malos fabrican y inuentan para apartar al bueno de Dios y de su ley, aquello lo allegamas a el, O quiere dezir el propheta, señor mas sabio y mas prudente me aueys hecho que mis enemigos: porque es tengo yo a vos por maestro, y vos me enseñais vuestra ley, la qual perpetua mente guardare, y no faltare en ella vn punto: porque por eso la ley de Dios se llama numero. c. 18. *Pactum. l. fœdus salis.* pacto y contrato entre Dios y los buenos, de perpetuamente guardar su ley y segun algunos doctores, no solamente se entiende de la ley diuina, sino de las ciencias humanas, en las quales Dauid fue sapientissimo: porque tambien se requiere para ellas ayuda y factor del cielo: y assi dize Dauid que la a tenido, porque la gracia perficiona la naturaleza (como Dizen los Theologos) *Gratia non destruit naturam sed perficit,* y assi los Chatolicos son muy mas sabios y doctos en las ciencias humanas, en los derechos, y philosophia, y en las artes liberales que los he reges, y paganos y gentiles, por este fauor y auxilio diuino. A vn Ioseph, que entendiese mas que todos los maestros y philosophos de Egipto. Y de Daniel se dize ca. 1. *Pueris autē his dedit dominus scientiam & disciplinam in omni libro & sapientia,* y no solamente excedio a todos los demas, pero a sus propios maestros y assi lo dize luego, *Super omnes docentes me intellexi: quia testimonia tua meditatio mea est.* Dize que se auentajo a todos sus maestros, lo qual parece contrario a lo que dize Christo Math. c. 10. *Non est discipulus super magistrum,* y aqui dize el propheta, que sobre pujo, y se auentajo a todos sus maestros en la inteligencia de la escriptura diuina, y no es contrario, porque alli habla Christo del mismo, con que no se puede comparar ningun discipulo, y assi por excelencia se llama Christo maestro Ioa. c. 13. *Vos vocatis me magister & vne dicitis.* y Ioanis. c. 11. dixo. Martha a Maria *Magister ad est & vocat te.* El maestro: y si es sentencia general, sea de entender; en quanto discipulo, no puede entender mas que su maestro: pero despues que sale de pupilaje, y de ser discipulo, puede saber mas que su maestro: y la razon que dà es, el mucho exercicio d

la ley, y la ordinaria meditacion en ella: porque el exercicio y meditacion estudio y lectio ordinaria importa mucho para la inteligencia de la ley, y de la escriptura, porque el que jamas la ve, ni estudia ni lee, como la a de entender ni saber? y segun el Hebreo da por razon, que cada dia el propheta comentaua y escreuia sobre la ley. Deuia deser como Cesar, que la lanca tenia en la vna mano, y en la otra los comentarios q̄ hazia: Gran virtud de vn Emperador y Rey: que tubiese sus ratos desocupados para escreuir, y comentar la ley. Y no se contenta con dezir, q̄ se auentajo a los maestros moços, que lo enseñauan, sino a los viejos, y assi dize. *Super senes intellexi, quia mādata tua quæ sūti.* Puese entender aqui por, *senes,* los maestros viejos: o puede tratar de la pratica de la ley, porque en el verso pasado trato de la especulacion de la ley: y agora trata de la pratica della: que en lo vno y en lo otro se auentajo a sus maestros. O entien de por, *senes,* los que lo eran en el gouerno, y assi dize que se auentajo a todos los viejos en el gouerno: porque gouernaua por la ley de Dios, y este era su arauzel, por donde se regia, y en todos los casos arduos que se me ofrecian luego consultaua la ley de Dios y miraua lo que de terminaua y no salia vn punto della. Diuino auiso para todos los que gouernaua todo ir regulado por la ley de Dios, y todo quanto las leyes humanas y el derecho Ciuil y Canonico dispone todo a de ir regulado por la ley de Dios, y mientras mas conforme a ella sera mejor el gouerno, y mas seguro, y no solamente el santo Rey gouernaua a los demas por la ley de Dios, sino assi mesmo se gouernaua por ella y assi lo dize luego. *Ab omni via mala prohibui pedes meos: vt custodiam verbatua,* despues que a dicho como se aproueche de la ley para gouernar a los demas, dize que no quiere ser de los que dizen: Justicia, y no por mi casa: gouernar a los demas por la ley y viuir muy fuera della no asienta bien, y assi dize q̄ tambien se aproueche de la ley diuina para gouernarse assi mesmo por ella Diuino discurso, lo primero saber la especulacion de la ley, y asentir muy bien el entendimiento en el sentido verdadero de ella, y luego gouernar a los demas, y assi mesmo por ella. Porque la ley de Dios

Numero. 18.

Daniel. 1.

Math. c. 10.

Ioa. 1. ca. 13.

Ioa. c. 11.

ALLELVIA.

Dios enseña al Papa, y al Rey, y al príncipe, y a todos los prelados y jueces por donde an de caminar, y apartar los pies de los malos caminos y fendas y estropeços, que puede auer. Dize el Hebreo *Prohibui pedes meos ab omni semita mala ducēti ad uitia*, Caminos y fendas que guian a los vicios y peccados y al infierno, apartar los pies y no caminar por ellas: que esto enseña la ley de Dios y su Euangelio. Esto enseña el sabio prouerb. cap. 1. *Prohibe pedem tuum a semitis eius*. aparta tus pies de los caminos y fendas que van al peccado, huye de los caminos y fendas, que te guian a los vicios. Esta fue la predicacion del Baptista Ioa. cap. 1. & Luc. cap. 3.

¶ Parate viam domino, rectas facite semitas eius. qual deuia de estar el camino del cielo, quando Christo y el Baptista vinieron al mundo; que pocos deuián de caminar por el que apoderada la tyrania como lo dize san Lucas cap. 3. poniendo las cabeças que gouernauan el mundo. Que pocos deuián de caminar por los caminos y fendas de la ley de Dios. Pues a todos dize el Baptista, que aparejasen el camino y las fendas del señor. Que mal aparejadas deuián de estar. Es gran cosa caminar por el camino del cielo, y huyr y apartar los pies del camino del infierno. Porque ay muchas diferēcias de pies en la escriptura diuina: ay pies de soberuia Pl. 35. *Non veniat mihi pes superbiae*, y ay pies sangrientos. Pl. 13. *Veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem*. Que pretos y aparejados, para bañarse en sangre. Ay pies que corren al mal. Prouerb. 1. *Pedes eorum ad malum currunt*. Ay pies, que corren a la muerte, prouerb. c. 5. *Pedes eius descendunt in mortem, & ad inferos gressus eius penetrant*. Que pies sean estos de soberuia y sangrientos, san Ambro. dize que son los afectos, que son pies del alma, pordonde el alma camina y buela: dichosa y bienaventurada el alma, que camina por camino derecho no caminos altos de soberuia como el primer Angel lucifer, que queria caminar por camino muy alto, hasta poner su asiento junto a Dios. Por este camino y con pies de soberuia camina los soberuios. Ni tan poco camino muy baxo de desesperacion, como Cayn y judas, fino camino derecho. Este es el camino que enseña Dios Esay. cap. 30. *Hec est via,*

ambulate in ea: & non declinatis neq; ad dexteram neq; ad sinistrum, mano derecha soberuia. Izquierda desesperacion. Es menester poner muy en orde estos afectos, que son los pies del alma, y así dize san Ambro. *Resiste cupiditatibus, obfiste motibus, qui uidentus irruere sicut bestia atq; iumentum, ut teneros fructus & noua uirgulta depascēt*. El impetu con que acomete estos afectos bestiales, para comer los frutos tiernos y los pinpollos y renueuos del alma, los enxertos y pias enxertas es el mal coraçō, para que no den fruto, y así manda Dios que se guarden con cuydado. Iacobi cap. 1. *Suscipite infitum uerbum quod potest saluare animas uestras*. Que lindo enxerto para el alma, la palabra diuina, del qual dize san Pab. ad Roma. 11. que siendo azebuche cortan las ramas y inxeren vna pua de oliua y lo hazen fructifero. Pero este enxerto es menester guardarlo, quando comieça aprender y brotar de estos mouimientos bestiales, que no lo coman y se quen. Esto mesmo auisa Christo Luc. cap. 11. *Beati qui audiunt uerbum dei & custodiunt illud*. Dichosos y bienaventurados los que oyen la palabra diuina y la guardan, para que ni estos pies (que son los afectos) la huellen: ni las aues ni bestias la coman: ni las espinas la ahoguen; ni el sol la seque ni marchite, como dize san Matth. c. 13. y san Luc. ca. 8. que por eso al principio de la quaresma se pone el Euangelio del sembrador Christo, para que las almas como tierra reciban la semilla de la palabra diuina, y la guarden, para que la quaresma haga fruto, y comiencen los pies a huyr, y apartarse del mal camino: y no solamente no apartarse, pero ni declinar vn puto de la ley, y así lo dize luego el propheta. *A iudiciis tuis non declinaui, quia tu legem posuisti mihi*. Lo qual se puede entender de dos maneras la primera, que diga el propheta, que no se aparto vn puto de la ley, por que ella es la regla y niuel que Dios le adado, para gouernar su vida, y así dize el Hebreo. *Neq; a iudiciis tuis a cedo: quia tu uiuendi normam praescripsisti mihi*. Y así a qui, lex, es lo mesmo que *norma & regula*. Y esto muchas vezes lo significa la escriptura, Dauid Pl. 24. *quis est homo qui timet dominum? legem statuit ei in uia quam elegit*. Al que teme a Dios, el mesmo Dios le da regla y manera de biuir en el estado que escogio,

Prouerb. 1.

Ioa. c. 1.
Luc. c. 3.



Pf. 35.
Pf. 13.

Prouerb. 1.

D. Ambro.

Esay. 30.

D. Ambro.

Sus. Iacob. 1.

ad Roma. 11.

Luc. c. 11.

Matth. 13.
Luc. 8.

Pf. 24.

de la qual no a d̄ declinar, ni apartar se vn punto. O quiere dezir el propheta: q̄ el no se auer apartado vn punto de la ley; de Dios, sino por camino de la ley no lo atribuye a sus fuerças, y virtud, sino al fauor y gracia de Dios, porque es imposible guardar la ley sin auxilio y fauor del cielo: y no solamente guarda la ley, pero q̄ recibe tanto gusto en guardalla, que no ay gusto para el semejante. *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua: super mel ori meo.* O Señor, que es mas dulce y mas sabrosa vuestra ley al gusto y paladar del alma, q̄ es la miel gustosa y sabrosa al paladar, y gusto corporal: porque ningū gusto corporal se puede igualar con el gusto espiritual: y assi la ley de Dios (que al gusto del malo y pecador es amarga y desabrida) es mesma ley es panar de miel sabrosissimo para el bueno. No ay cosa tan gustosa y sabrosa al paladar del alma del bueno, porque dize nuestro padre san Augustin. *Oculis agris odiosa est lux que parvis est amabilis.* vna mesma luz es odiosa al malo, y esa mesma es amable al bueno. Vna mesma doctrina (que dize san Pab.) que tiene olor de muerte al malo, tiene olor de vida al bueno, y assi dize san Grego. *Amanti dulcia sunt eloquia dei, quauis in seipsis graua sint & aspera. Nonne graue est illud eloquium Christi: diligite inimicos vestros? nonne graue est audire, nisi quis renunciauerit omnibus quæ possidet, non potest meus esse discipulus? nonne graue est illud eloquium Christi, qui vult venire post me abneget semetipsum, & tollat crucem suam & sequatur me? tamē amanti omnia suauia sunt atq̄ dulcia, quia amor difficultatem nescit.* No ay hiel tan amarga para la carne, como mādalle Christo Matth. 6. Amada vuestros enemigos y lo que dize por san Lucas. c. 14. Que el que no se deshiziere de todo lo que posee, no puede ser su discipulo. Y lo que dize por san Matth. cap. 16. Que el que quisiere seguillo, tome su cruz a cueftas y lo siga. Todo esto es amargo y dificultoso, pero el amor lo allana todo, y lo mismo amargo haze mas sabroso, y d̄ amar tanto lo que es bueno v̄go a aborrecer lo que es malo. Porque, *Contrariorum eadem est disciplina.* Porque si amo lo que es bueno, è de aborrecer lo que es malo, y assi lo dize luego el propheta, *A mandatis tuis intellexi propterea odiui omnem viam iniquitatis.* Dize el Propheta q̄ tiene, *sciētia y in-*

telligētia especulatiua, y practica de la ley de Dios, La especulatiua es à mandatis tuis intellexi, propterea odiui omnem viam iniquitatis. En lugar de, *omnem viam iniquitatis,* lee el Hebreo, *omnem semitam fallacem.* senda en gañosa, falsa y adulterina; y agena de tu ley, que con engaño y falsedad me quiere apartar de tu ley: teñor lo primero q̄ pretendo, es entender tu ley en sentido verdadero, y aborrezco qualquier sentido falso ya dultertino, porque no a d̄ auer cosa tan aborrecible de la Yglesia y de los buenos como el sentido falso y adulterino de la escriptura ditina y del Evangelio, porque este sentido es de herèges; O quiere dezir el propheta, de entender tu ley quan senzilla es, y quan sin doblez vengo a aborrecer lo que es doblado y fingido, de entender tu ley que es verdad, vengo a entender lo que es mentira, o lo que tengo de creer o no tengo de creer, lo que tengo de hazer, y lo que no tengo de hazer, porque esta es verdad natural y a dicha. *q̄ contrariorum eadem est disciplina,* de entender la verdad vengo a entender lo que es mentira, y assi dize el propheta que ay entender, *especulatiua,* y esto a solas muchas vezes especcado y assi dize san Tiago cap. 4. *Scienti bonum facere & nō facienti peccatū est illi.* Saber hazer biẽ especulatiua mente y no ponello por obta es peccado. Es lo que dize Christo Lucę cap. 12. *Seruus qui scit voluntatem domini sui & non facit vapulabit multis.* Porque esta intelligencia practica es la meritoria, y assi lo dize Dauid Pl. 40. *Beatus qui intelligit super egenum & pauperem.* Bien auenturado el que con intelligencia practica entie de en el pobre neccesitado, y assi dize san Ambro. *Huius versiculo concordat, quod alibi dicitur concupiscens sapientiam serua mādāta: neq̄. n. arborem dixerim custodire fecunditatem naturæ, quæ luxuriat in foliis, & vanescit in fructu, neq̄ terram illam dixerim custodire fructus suos, quæ cum filicē inuisam pascit, quæ agricolis edere frumenta non solet. neq̄ pastor custodire videtur pecus, qui legere pabula pro futuro non nouit: lupos cauere canibus: vallare ouilia sua nescit, potum cum opus sit ministrare.* No es buen arbol al q̄ todo se le ua en hojas de palabras, que a esse tal mal dize lo Christo Matth. c. 11, *Ni es buena tierra, la que produce helecho, y no da fructo al labrador que la sienbra: ni es buen pastor el que consolo el filio apaf-*

D. Aug.

D. Grego.

Matth. c. 6.
Luc. c. 14.

Matth. 16.

Jacob. 4.

Luc. c. 12.

Ps. 40.

D. Ambro.

Matth. 11.

cienta

ALLELUIA

cienta el ganado, sino el que lo prouee d' buen pasto, y con buenos mastines lo guarda de los lobos, y con buena cerca y aprisco lo recoge y asegura. Conso lo el filuo apascienta el ganado, el que con solas palabras, las quales a solas son muy amargas, y assi dize el mesmo san Ambro. *Quomodo. n. possunt esse verba dei dulcia in faucibus tuis, in quibus est amaritudo nequitia? quomodo. n. mel & lac sub lingua tua, cum lingua tua dolum concipiat? ut aliud peccatore concipias & aliud forensi sermone praetendas, ut decipias incautum.* En alma donde ay amargura y hiel de peccado, como puede auer palabras dulces miel y leche de baxo de la lengua engañosa y doblado; que vno tengas en el pecho, y otro en la lengua para engañar al descuydado lo qual se vio muchas vezes en los phariseos, como consta del Euangelio, que tenian palabras melosas y dulces al parecer pero amargas pues procedian de pecho amargo: con laboca maestro, y con el coraçon le querian beuer la sangre
Math. c. 22.
Math. 22.

Math. c. 22.

S. 87.

¶ Nun.

AQVI comiença de la decima quarta octaua, y assi se pone la decima quarta letra d' l' Alfabeto Hebreo que es, *nun*, que quiere dezir, *unicus. l. pascua eorum*. que parece q' quadra maravillosamente a Christo, hijo vnico de su padre en quanto Dios, y en quanto hombre hijo vnico d' su madre, y assi hecho hombre nose contento conser pastor verdadero de la Yglesia, sino ser pasto de sus Ouejas: y como atal pastor le pide el propheta lo guie diziendo. *Lucerna pedibus meis verbum tuum & lumen semitis meis.* segun consta de la escriptura diuina, la palabra y ley de Dios entre otros nombres que tiene son, lanterna hacha, sol, porq' nos alumbrá, y enseña lo que emos de hazer, y que emos de creer, y que emos de amar, y en quien emos de esperar: por que caminando por este mundo calliginoso lleno de tinieblas y obscuridad, no demos de hocicos, y perdamos el camino, que nos guia para el cielo, y assi Dauid Ps. 118. dize, *Præceptum domini lucidum illuminans oculos.* la ley de Dios luz que mana de los soles, que son l' s predicadores, que de stic rran las tinieblas de la ignorancia y de los peccados, y nos enseñan

Ps. 118.

por donde emos de caminar, y lo que emos de hazer, y assi dize san Ioan cap. 1. del Baptista. *Ille erat lucerna ardens & lucens,* Y que la ley de Dios se llame hacha
Joan. c. 1.
Prouerb. 6.
D. Ambro.
dize se en los prouer. c. 6. *Quia mandatum lucerna est: lex, lux via vite.* Que maravillosos titulos, hacha, sol, y camino: pues esto mesmo pide el propheta, y assi es menester saber quâdo es lanterna y quâdo es hacha, quâdo es sol, S. Ambr. dize q' esta lanterna hacha, y sol es Christo: lanterna, quâdo andaua en el mundo encerrada la lumbre de la diuinidad en la lanterna de la humanidad: hacha, quando después de quebrada la lanterna de la humanidad, (para echar por el suelo los muros d' Hierico y todo el poder de sathanas) alumbró a san Pedro estando en la carcel, y a san Pab. quando venia furioso a perseguir la Yglesia: sol, en la gloria para los bien auenturados, y assi dize el mesmo san Ambr. *Mihi lucerna est: angelus autem lux,* y da tan bien otra razon porque Christo se llama, *Lucerna,* y *lumen,* & nota q' *Christus dicitur lucerna pedibus nostris, dum nos illuminat ad impletionem præceptorum, sed lumen est, quando nos illuminat ad obseruandam seruitas consiliorum quia. n. semita strictior est via maiori indiget lumine ad ambulandum quæ via.* Lanterna para cumplir los preceptos que son caminos reales y muy pasajeros hacha, para alumbrar las sendas de los consejos, porque como son sendas estrechas, tienen necesidad de mas luz, que el camino real. O segun el mesmo san Ambro. Christo se llama lanterna respecto del testamento viejo, y sol respecto del Euangelio, lo qual es conforme a lo de Moysen, que ponía el velo delante d' la cara, para que pudiesen ver los hijos d' Ysraél, assi Christo luz y lumbre del mundo, como el mesmo se llama por san Ioan cap. 8. *Ego sum lux mundi.* Esta luz estaua encerrada en el testamento viejo: el qual era como lanterna, que tenia encerrada en si esta luz: pero llamase sol, quando esta fuera della, y es conforme a lo que dize san Pedro. 1. cano ca. 1. *Habetis firmiorem propheticum sermonem, cui bene facitis attendentes tanquam in loco calliginoso donec lucifer criatur in cordibus vestris.* El testamento viejo era noche escura, y assi lo llama san Pa. ad Rom. c. 13. *Nox præcessit dies aut appropinquabit.* No auia salido esta luz Christo, y por eso dize el mesmo
Lucz

Joan. c. 8.

1. Petr. 1. c.

Ad. Ro. 13.

Luc. 11. Luc. capitul. 11. *Nemo ascendit lucernam & ponit eam sub modio.* En el tiempo de el Euāgelio no se a de ençarrar la luz como en el testamēto viejo, ni ponerse debaxo de medida, porq̄ no se ha de dar por medida como antiguamente se daua, sino como Sol, q̄ todo lo alumbra. Nuestro padre sã

D. August. Augustin dize, q̄ la láterna es la Escriptura diuina, y Christo la hacha: porq̄ afsi como la lanterna tiene comunicada la luz de la hacha, afsi la Escriptura de Christo, y por esso san Iuã se llama lanterna, loa. c. 5. por que tenia la luz comunicada de Christo, la Escriptura, la Iglesia, y los Prophetas, todos comunicada la luz de Christo, como la Luna, y Planetas, y estrellas tienen comunicada la luz del Sol: afsi en este cielo de la Iglesia, todos los que tienē luz, la tienē comunicada de Christo. Despues q̄ a' pedido el Propheta luz, q̄ lo guie y alumbre. Luego haze vna protestacion y juramento de tener la ley por guia, y de guardarla. *Inraui & statui: custodire iudicia iustitiæ tue.* Porq̄ es tanto el defeo q̄ los buenos tienē de guardar lo q̄ Dios les mända, q̄ se obligan por juramento, para estar mas necesitados. Afsi como los malos juran, y se obligan para maldad, pareciēdoles que el juramēto los obliga: y afsi dize nuestro padre san Augustin. *Hoc enim appellatur iuramentum, quod statuit per Sacramētum.* Dize q̄ es juramēto, el q̄ se haze en el Sacramēto En la Circuncision jura el bueno, y protesta de ser esclauo de Dios, y señalado cō su hierro. En el Baptismo y Confirmaciō y en todos los demas actos de la Fè, y religiō, en los votos solemnes que hazen los religiosos, y religiosas de ser esposas de Christo, y en los votos simples, jura y protesta vn bueno d' guardar todo aquello q̄ aquel Sacramento, o voto le obliga, y aq̄l *statui*, es vna protestacion firme, de jamas quebrantar aquel juramento: y afsi dize san Ambrosio. *Qui statuit non mouetur, non timet vt cadat, quia amplius est statuere, quàm stare: non enim benè iurat, nisi qui potest scire quod iurat: iurare igitur indicium scientiæ, testimonium conscientiæ est.* Aquel, *statuere*, significa gran firmeza, el que no teme de caer, sino siempre estar firme, esse tal, *statuit*: y nadie puede jurar bien, si primero no sabe lo que jura, afsi es indicio el juramento, de que sabe lo que jura, y es vn testimonio de la consciencia, y jura lo que sabe, que pue-

de cumplir, y luego en acabando de jurar, y hazer el voto, dize, que le acomete sathanas. *Humiliatus sum vsque quaque Domine: vivifica me secundum verbum tuum.* Señor en declarandome por vuestro sieruo, y en jurando y haziendo voto; luego me acomete sathanas con gran dissima furia y braueza, y me pone en grãdissimo aprieto. Es lo de Christo, Mat **Matth. 4.** th. capitulo 4. que despues de baptizado Christo, luego le acomete sathanas. En baptizandose Christo, luego viene la boz de el Cielo que dize. *Hic est filius meus dilectus:* es dezir, que en baptizandose vno se le dize esta mesma boz, aunq̄ no en el mesmo sentido. *Hic est filius meus dilectus.* Luego le recibe Dios por hijo, y afsi lo es por gracia amado y querido de Dios, y afsi el bueno en el baptismo protesta y haze juramento de ser hijo y amigo de Dios y enemigo capital de sathanas, y publica guerra contra el, y luego sathanas sale a la demanda a hazer la guerra, y afsi salio cōtra Christo. Lo mesmo Dauid, en jurado y haziendo voto solemne de guardar la ley de Dios, y no perdonar trabajo, sino aun que fuese muy acosta suya aua de poner por la obra lo que aua jurado: y luego sale el demonio a combatirlo, y hazerle guerra, y afligirlo: y afsi pide fauor, diziendo Señor ayudadme, dadme fuerças para llevar a delante lo q̄ es jurado. Dize vn Doctor. *Quanto enim quis plus Deo se humiliavit eius observando precepta, tanto plures eius persecutiones patitur: tanto pluribus tribulationibus pressus humiliatur.* Mientras vno mas se humilla a Dios guardando su ley y preceptos, tanto mayores tribulaciones, y trabajos padesce, y esto para humillarlo Dios. O segun san Ambrosio, que dize, que son palabras de Christo, que se humillò todo lo que se podia humillar hasta lauar los pies a sus discipulos, y hasta la Cruz. Mas le deuo por esto (dize san Ambrosio) que por la creacion. **D. Ambro.** *Hanc in illo plus veneror quàm in creatione, quia creati ad laborè sumus, sed redempti ad quietem.* Criò Dios al hombre para trabajos, y redimio lo para descansar: todas las cosas que hizo Dios, no lo combidauan a humillarte, hasta que el mesmo dixo, Matth. capitulo 11. *Discite à me quia mitis sum, & humilis corde: quanta fecit Dominus audeo dicere, & non flexi eis genu, sed flexi postquam se humiliavit.* Por todas las cosas que

R. hizo

ALLELVIA,

hizo Dios me atreuo a Dezir, que no me obligauan tanto a hincar la rodilla: pero quando veo al mesmo Dios, humillarte y hincar las rodillas a los pies de sus Apostoles me obliga a hazer otro tanto, y assi lo dixo el mesmo, Ioann. capit. 13. *Exemplum enim dedi vobis, vt quemadmodum ego feci vobis, ita & vos faciatis:* Con este exemplo os obliga mas, que con otra cosa alguna a humillaros: y assi dize san Pablo ad Phil. 2. *Humiliavit se metipsum factus obediens vsque ad mortem.* Hasta la muerte afrentosissima, para que? *Vt in nomine Iesu omne genu flectatur.* Luego en humillandose Christo, me obligò a humillarme, y hincar las rodillas a este diuino nombre; y humillarme yo, pues veo a Iesu Christo humillado: y esto muy de voluntad, no por fuerça, ni tomandome por los cabeçones, y haziendome postrar a sus pies, sino muy de voluntad, y assi lo dize luego el Propheta: *Voluntaria oris mei bene placita fac Domine: & iudicia tua doce me.* Lo qual se puede entender de muchas maneras. Conforme al Hebreo. *Spontanea sacrificia oris mei grata habet:* Alude a lo que ha dicho. Señor de propria voluntad, no forçado, ni constringido, ni traydo por los cabellos, jurè y hize voto de seruiros hasta la muerte: aceptad Señor tan grande seruiçio y sacrificio. Entendia el Propheta lo mucho que estima Dios, lo que le ofrecemos de gracia y de voluntad, sin estar obligados a ello, y assi estima Dios en mucho el sacrificio, que vn religioso, o religiosa le hazen sin estar obligados. Que siendo yo libre y pudiendo vlar de mi voluntad me captiuè por Dios: y assi entiendo que la Virgè estima en mucho el seruiçio que le hazen, y el sacrificio que le ofrecè los que celebran su Concepcion, porque es voluntaria. O de otra manera, que como el Propheta conocia la condicion de Dios, que no accepta sacrificio alguno, sino es voluntario, por esso dize, que lo ofrece de su voluntad. Y assi dize san Ambrosio. *Qui viuificatur spiritus Dei, voluntarius est Dei minister.* Porque dize san Pablo ad Romanos, capitul. 8. *Qui spiritu Dei aguntur hij sunt filij Dei.* Aquel, aguntur, de voluntad, como hijos de Dios. Y 2. Corinthior. capitulo 3. *Vbi spiritus Dei, ibi libertas: plurimum enim refert, virum ex voluntate aut ex necessitate aliquid facias, vt*

placeas Deo. Ay gran diferencia de hazer vna cosa de voluntad, o de necesidad, para agradar a Dios, y por esso dize. *Voluntaria oris mei bene placita fac Domine: oris sui offerens Deum voluntarium sacrificium, eo quod vt apis illa prophetica bonos flores colligere ore suo consueueri, fauos ore fingere, mella ore componere, & ex herbis suauibus ore flores legere, qua cum sit robore infirma sapientia predicatione substantia sua producit effectum.* Que bien lo llama sacrificio de su boca, porque como aquella abeja prophetica acostumbra con la boca coger las flores de las yeruas suaues y olorosas, y con la mesma componer y fabricar sus panales, y siendo el abeja vn animalejo tan flaco y de tan pocas fuerças, nos enseña, lo que hemos de hazer: que con la virtud de su substancia, con la mesma boca (siendo ella mortal) fabrique cosa eterna, que es la miel. Esto mesmo haze el Propheta como abeja prophetica, con la boca coge flores de el jardin de la Esçriptura, y con la virtud interior comunicandola a la boca compone y fabrica panales eternos. A Esaias no le quiere Dios embiar a predicar por fuerça, sino que el de su propria voluntad se offrezca, y diga. *Ecce ego mitte me.* Esai. ca. 6. Ni quiere que la Virgen por fuerça ni contra su voluntad sea su madre: y para esto embia vn Angel a saber su voluntad, y que diga. *Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum verbum tuum.* Luc. ca. 1. Ni a san Pedro le pide la barca por fuerça, sino rogandole: para que el de su voluntad se la offrezca, Luc. ca. 5, porque qualquiera que de su voluntad haze vna cosa, no se cansa: antes le parece, que queda corto, y querria yr siempre ganando tierra: y assi pide y suplica a Dios, le descubra y enseñe mas mysterios y mayores: porque el bueno es como el buen estudiante, que procura de passar de menores a medianos, y de medianos a mayores oportune dize vn Doctor. *Quod hæc est differentia inter bonos & malos: quid malus semper attendit ad bonum quod habet, & non ad illud quod sibi deficit: bonus autem non ad illud in quo proficit, sed ad illud quod sibi deficit, quia vult vltcrius proficere.* Que buena diferencia, la qual experiencia nos la enseña entre el bueno y el malo. El malo siempre mira a nonada de bueno que tiene, y con aquello da en rostro, y de aquello haze

Ioan. 13.

ad Phil. 2.

Esay. c. 6

Luc. 1.

Luc. 5.

D. Ambro.

ad Rom. 8.

2. Corin. 3.

haze alarde como el Fariseo, Luc. ca. 18. pero el bueno no considera el bié que tiene, aunque sea mucho, si no al bien que le falta; y así siempre procura adquirirlo, y la razon de esto es, que la charidad no sabe estar quieta, que por eso es fuego, si no siempre yr ganando y aprovechando para la compañía de los buenos, como emos declarado, y así como los que quieren gragear, y ganar mucho se ponen a muchos peligros: así los buenos para ganar mucho para el cielo, se ponen en grandes peligros, y así lo dice luego el Propheta. *Anima mea in manibus meis semper: & legem tuam non sum oblitus.* Lo qual se puede entender de dos maneras, y la mas germana y literal es mas conforme al Hebreo y a la Vulgata, la qual usa de vn hebrayismo muy usado en la Escritura, que es. *animã habere in manibus*, andar en gran peligro, traer jugada la vida, y así lee el Hebreo: *In discrimine vita semper versor*, y el Chaldeo, *In periclitacione fuit anima mea, ac si fuisset semper in extremitate manus meae semper.* De este mesmo hebrayismo vsò la Escritura, Iud. ca. 12. *Posui animam meam in manibus meis, transiitque ad filios Amon, & tradidit eos Dominus in manu mea.* Puseme a peligro de muerte y acometi a los hijos de Amon. Lo mesmo Iob cap. 13. *Quare latero carnem meam dentibus meis: & porto animam meam in manibus meis?* Dezis que soy cruel, y que yo proprio me hago pedaços, y pongo en grã peligro mi vida, y 1. Reg. capit. 28. dixo la muger Pythonisa a Saul. *Ecce obediuit ancilla tuavoci tuae, & posui animam meam in manu mea.* Puseme a peligro de perder la vida, por hazer lo que tu mandauas, y así san Hieronymo en vna palabra declaró todo esto. *Quotidie periclitator, & quasi in manibus meis sanguinem meum porto, & tamen legem tuam non obliuiscar.* Yen lo que se funda este hebraismo es, que lo que traemos en las manos, está puesto a gran peligro: y así dice san Ambrosio. *Quamuis in periculo positus dicit iustus ad Dominum propter te quotidie morior, propter te quotidie periclitator, à detractore periclitator, periclitator ab infidiatore, ab his quos arguo, quos reuincio, periclitator. pro veritate & iustitia.* O en que de peligros anda vn bueno, que de vezes trae en peligro la vida: no de vno, sino de muchos: del malsin, del murmurador, del otro que reprehendo y con-

uenço, por la verdad y por la justicia: pero dize que de todos estos peligros lo saca la ley de Dios, y así lo dice el Ecclesi. ca. 34. *Aliquoties vsque admortẽ periclitatus sum horũ causa & liberatus sum gratia Dei.* Dize el Sabio que andando por el mundo padecio grandísimos peligros de todos los malos, que aua en el, pero de todos lo librò la gracia y ley de Dios. Lo mesmo dize san Pablo, 2. Corint. capit. 11. que de trabajos, dize, que padecio, carçes, açotes, mil vezes jugada la vida; los Judios lo açotaron cinco vezes, los Gentiles tres, apedreado, por la mar, tres dias de tormentas, ya se ahoga, ya metido en el profundo del mar, pues los peligros de la tierra, de Judios, de Gentiles, de sus propios parientes, y hermanos; hambre, sed, y cansancio, desnudo al frio, y al calor, y de todas estas cosas lo libro la gracia d' Dios y su ley. Los Apostoles que padecieron, los Martyres y todos los buenos: pero todos estos peligros no bastan, para apartar al bueno de la ley de Dios. Este mesmo discurso haze san Pablo ad Roman. capit. 8. *Quis ergo nos separabit à charitate Christi?* Ningun trabajo, ni muerte, ni peligro, ni persecucion, como lo dize Daud psalm. 43. Por Dios se veen cada dia los buenos a peligro de muerte, como otejas, cada dia en la carniceria, y el cuchillo a la garganta: y siempre asidos a la ley de Dios. Nuestro padre san Augustin y san Ambrosio Casiodoro, y Theodoro le en. *Anima mea in manibus tuis*, porque así está en el Griego. Quiere el Propheta tener su anima segura, y ponerla en manos de Dios, y así dize Sapienti. capit. 3. *Iustorum anima in manu Dei sunt, & non tanget illos tormentum malitia.* En tan buenas manos seguros están los buenos, que ni tormentos, ni muertes, ni trabajos los sacará de sus manos, y así lo dize Christo, Ioa. c. 10. *Et nemo rapiet eas de manu mea*, nadie las sacará por fuerça de mis manos. Otros Doctores dizen, q̄ trata aqui el Propheta del libre aluedrio, q̄ puso Dios cosa tan preciosa como el alma en tan ruynes manos, q̄ puedé, y no puedé. Es lo mesmo q̄ dize san Pab. 2. Corin. c. 4. *Habemus autẽ thesaurũ istum in vasis fictilibus*, thesoro tan precioso en vasos tan delicados y tan de vidrio,

Iud. c. 12.

Iob. c. 13.

1. Reg. c. 28.

D. Hier.

D. Amb.

2. Corint. 11

ad Rom. c. 8.

psal. 43.

Sap. c. 3.

Ioa. c. 10.

2. Cor. c. 4.

ALLELUIA.

que a vn tris se quiebran: y dize luego, el peligro en que anda, y como este mudo es vn labirintho de Dedalo, que si no es ileuando la ley de Dios en las manos, es imposible acertar a salir del, y son tantas las redes y lazos que tienden los malos contra los buenos, que si no es con la ley de Dios, es imposible dexar de caer en ellos: y asi dize. *Posuerunt peccatores laqueum mihi: & de mandatis tuis non errauit.* A Señor que sollicitos andan los malos, y que cuydadofos contra los buenos como caçadores: no hazen si no tender sus redes para coger al bueno, pero el no se aparta vn punto de la ley de Dios. Que de redes tendieron los Fariseos contra Christo, y que de lançes como pescador sathanas contra el mesmo, como dizen san Matth. capit. 4. y san Marc. capit. 1. y san Luc. capit. 4. vnas vezes poniendo por çebo la gula, la hambre, la necesidad: que dellos coge con este çebo, como dize el Ecclesi. capit. 37. *Propter crapulam multi obierunt;* que dellos an muerto en el cuerpo y en el alma, y assi da Christo vn maravilloso auiso, Lucæ cap. 21. *Attendite ne grauentur corda uestra crapula & ebrietate,* porque de repente, y estando descuydados vendra la muerte, la qual anda echando lazos y redes, y poniendo este çebo mortifero de la gula, para matar a muchos. Y profigue san Lucas diziendo. *Tanquam laqueus enim superueniet in omnes, qui sedent super faciem terræ.* Que de lazos echa la muerte para matar, lo qual figurô Daniel ca 5. del Rey Balthasar, q̄ estando comiêdo vio la mano que escreuia en la pared. *mane, thethel, phires* comiêdo caça la muerte, y diuide los Reynos. Echa sathanas otro lançe, y pone por çebo el ambition y vanagloria y propria estimã, y q̄ dellos pican en este çebo, y caen en este lazo. Echa otro lançe, y pone por çebo el Auaricia. Que dellos se enredã, y caen en este lazo y en esta red, como dize san Pablo, 1. ad Timoth. ca. 3. *Qui uolunt diuites fieri incidunt in tentatione & in laqueum diaboli.* Echa luego otro lançe y pone por çebo la luxuria, como Balaan, Numero. capit. 24. que echô las donzellas en el real del pueblo de Dios; que dellos cayeron y caen a este çebo de la carne: que dellos se abaten: como lo dize san Iuan, Apocalip. capit. 2. Los tres primeros lâ-

çes echô sathanas a Christo, y el quarto no se atreuiô: porque no le dio entrada. A la gula diole entrada, porque tuuo hambre, y a la ambition y auaricia, porque lo vio pobre, pero rico de estima y valor: a la luxuria no dio entrada, porque los hombres de valor no han de dar entrada a cosa tan fuzia y baxa: pero de los tres lançes primeros se librô con la ley de Dios. Lo mesmo el Propheta, quando sathanas y los malos no hazian si no echar lançes y tender redes para cogerlo, con la ley de Dios se librô de todos ellos, y con ella se libraràn todos los buenos. Esta es la que los enriquece, y la mejor heredad y hazienda que puedé tener, y assi lo dize luego el Propheta. *Hereditate acquisiui: estimonia tua in æternum: quia exultatio cordis mei sunt.* El Griego pone vn solo verbo, *hereditauit*: yo escogi por mi herencia, por mi verdaderã a legitima y patrimonio la ley de Dios. Y da vna maravillosa razon, porq̄ es herencia eterna: jamas se acaba, ni el tiempo lo consume, ni ladrones lo hurtã: ni el fuego lo quema, ni el agua lo anega, ni la polilla ni gorgojo lo come, como dize Christo, Matth. c. 6. *Thesaurizate uobis thesaurum in cælo.* Athesora para vosotros mismos: no en la tierra donde ay muchos y grandes peligros, si no en el cielo donde està seguro, juegan los buenos muy al seguro, y assi escogen herencia y patrimonio, que jamas se acaba. No escogen oro, ni plata, ni Reynos, ni señorio ni mayorazgos, porque esos se acaban si no la ley de Dios que jamas se acaba. Dize san Ambrosio, que haze testamento Adan, y hazenos herederos del pecado, el qual como mala leuaduray cançer mortal vaya cundiendo de padres en hijos: y haze testamento este segundo Adan Iesu Christo, Ioan. capit. 13. *Ioan. e. 13.* dexanos herederos de su Cuerpo y Sangre, y Euangelio, que se vayan incorporando en nosotros. *Non ad unum quidem, non ad paucos, sed ad omnes testamentum suum scripsit Iesus.* A todos nos dexo por herederos nuestro buen padre Christo. El testamento es comun, y a todos da accion y derecho, nueuo testamento a donde todos acuden, y todos poseen: y aunq̄ todo el mudo acuda, no por eso se desminuye la hazienda, antes mientras mas herederos mas crece la hazienda. Las demas herencias

Matth. c. 4.
Marc. c. 1.
Luc. c. 4.

Ecclesi. c. 37.

Luc. c. 21.

Dani. c. 5.

1. ad Tim. 3.

Num. c. 24.

Apoc. c. 2.

Matth. c. 6.

D: Amb.

Ioan. e. 13.

ALLELUIA

ley dize, que ama lo que la ley manda, que ame, y aborrezco lo que la ley manda que aborrezca, y para aborrezger a los malos, y amar a los buenos, es menester mucho fauor del cielo: por que se ponen los buenos a gran peligro y assi dize el Propheta, que osa emprender negocio tan dificultoso, porque tiene de su parte a Dios, y por eso dize luego. *Adiutor & susceptor meus es tu: & in verbum tuum supersexavi.* Traduze el Hebreo. *Tu meum confugium, & scutum meum es.* Señor vos soys mi escudo y amparo, puerto y refugio: a quien me acojo, confiado en vuestra palabra, y promesa. No quiero defenfa, ni amparo de hombre, ni fiarme de sus palabras, si no de Dios, que es verdadero amparo, y cumple lo que promete. Y conforme a la Vulgata lo declara nuestro padre san Augustin, diziendo. *Adiutor noster est Deus ad bona facienda, susceptor autem ad mala euadenda.* O que buena ayuda de costa es Dios, para hazer bien, y que amparo para no hazer mal, si no librarnos del, y con tan buena ayuda, ojeará desí, y apartará a los malos, a los quales dize. *Declinate à me maligni: & scrutabor mandata Dei mei.* Que buen ojear de moscas y aues, para ofrecer sacrificio a Dios, y darse a la leccion y meditació de la ley, y en la oració como Abraham, Genes. cap. 15. que dize san Greg. Que estas aues que Abraham ojeaua, eran los malos pensamientos. O son los malos y pecadores cuya compañía es muy nociua y dañosa, para los que quieren darse al estudio y exercicio de la ley, y assi dize el Propheta. Apartaos de mi malignos, porque quiero escudriñar los mandamientos de la ley de Dios, por que entendia, que no auia cosa que tanto impidiese para el estudio y exercicio de la ley de Dios, como es la compañía de los malos: sus tratos y conuersaciones, y no solamente para esto pero para todo lo que es virtud, y assi auiamos de hazerlo que manda Christo

D. Aug.

Genes. c. 15.
D. Grego.

Matth. c. 6.

taos de mi. Y en lugar de *scrutabor*, dize el Hebreo, *vt custodiam*, aquella, *vt*, es causal, dando a entender: que la causa para que se ha de saber la ley de Dios, es para guardarla, porque refran es comun. *Cognitionis finis est actio.* El fin del saber es obrar: y conocimiento sin este fin es malo; y assi dize san Iuan en su Canonica, capit. 2. *Qui dicit se nosse Deum: & mandata eius non custodit, mendax est.* Ioa. Can. c. 2. Conocer a Dios y no guardar su ley, es mentir en buen romance: porque el fin del conocimiento es la obra, y en despidiendo desí a sathanas, y a los malos pensamientos, y la compañía de los pecadores, luego entra Dios, porque mientras sathanas está en el alma no ay entrar Dios, pero en sahendo el, sale por vna puerta, y Dios entra por la otra, y assi dize el Propheta. *Suscipe me secundum eloquium tuum & viam: & non confundas me ab expectatione mea.* Señor recebidme debaxo de vuestro amparo, segun me lo aueys prometido, y luego viuire, y tendre vida. Para entender esto es menester presuponer q ay tres maneras de vida. Ay vida corporal, ay vida de gracia, y ay vida de gloria: y de todas estas tres vidas se puede entender este verso. Si trata de la vida corporal, dize el Hebreo en lugar de *suscipe me*. *Suffulci me eloquio tuo.* Como sustenta la vida corporal la palabra diuina, como esfuerça y anima al bueno, y assi declaran algunos el, *suscipe me: corrobora me.* Si trata de la vida espiritual, y de gracia, dize. Señor recebidme a vuestra amistad y gracia, para que viua vida de gracia: y assi se lo dize Iob, cap. 42. *Suscepit Dominus faciem Iob: admittit eum a su gracia.* Iob. c. 42. Y san Pablo ad Galat. capit. 2. *Ego enim per legem legi mortuus sum, vt Deo viuam.* Ad Gala. c. 2. Muerto soy a la ley del testamento viejo, para q viua y milite debaxo de la ley del Euágelio y de la ley de gracia: y el mesmo san Pab. ad Rom. c. 1. *Iustus ex Fide viuuit.* Esta es vida espiritual y de gracia: y si trata de la vida de gloria, pide el Propheta q reciba Dios su alma, para q viua vida de gloria que es lo mesmo q dixo Christo, Lu. c. 23. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum* recebid Padre mio mi alma debaxo de vuestro amparo, para q esté segura y viua vida segura, que nadie la pueda quitar, pues en esta vida tan poca seguridad tuuo. Lo mismo

Ioa. Can. c. 2.

Iob. c. 42.

Ad Gala. c. 2.

ad. Roma. c. 1.

Luc. ca. 23.

mesmo san Estevan, Act. c. 7. *Domine Iesu accipe spiritum meum.* Señor recibid mi alma, y ponela en lugar seguro; esto mismo pide aqui el Propheta, que reciba Dios su alma, y la ponga en lugar seguro: porque en esta vida está expuesta a grâdes peligros. Y no se contenta el Propheta, con que Dios lo reciba debaxo de su amparo, sino que lo ayude, para que esté seguro, y luego con seguridad meditar su ley. *Adiuua me & saluus ero: & meditabor in iustificationibus tuis semper.* Es dezir, que assi como los malos son estoruo, y impedimento para la meditaciõ de la ley diuina: assi Dios es grande ayuda para la consideraciõ y meditaciõ della, y para poderla entender, y por esto ojea el Propheta los malos de su compañía, y despues de auerlos despedido, pide a Dios le acompañe, y assi dize. Señor estando debaxo de vuestro amparo y compañía, y cõ vuestro fauor y ayuda estaré seguro, y podre meditar y considerar vuestra ley, y escoger todos los mysterios que ay en ella, y predicarlos, y publicarlos, porque sin ayuda de Dios es imposible entender la ley, ni predicarla, ni declararla, ni disputar della: y assi es costumbre de la Yglesia, que los predicadores (antes que la declaren) piden fauor y ayuda al cielo: ya los malos que menos precian y tienen en poco la ley de Dios menos precian a Dios y tienenlos en poco, y assi lo dize luego el Propheta. *Spreuisti omnes discedentes à iustificationibus tuis: quia iniusta cogitatio eorum.* Es lo mesmo que dize Christo, Luc. cap. 9. *Qui me erubuerit & meos sermones, hinc filius hominis erubescet, cum venerit in maiestate sua, & Patris, & sanctorum.* El que tuuiere verguença de confesar a Christo delante de los hombres, y menospreciare, y tuuiere en poco sus palabras: el tendra verguença de confesarlo, y lo menospreciará, y tendra en poco quando viniere en su magestad, y la de su padre, y la de los Angeles. Lo mesmo dize aqui el Propheta: que los que tuuieren en poco la ley de Dios, y se apartaren della, los tendra Dios en poco y los menospreciará, y abatirá, porque los a Dios pagar en la mesma moneda. Hollays la ley de Dios y menospreciaysla, y teneysla en poco, como los caminantes, que dize Christo Luc. capit. 8. que los caminantes hollauan la palabra de diuina; Dios os hollará, y menospreciará y tendra en poco, y

Luc. c. 9.

Luc. c. 8.

ssi dize muy bien el Hebreo. *Conculcabis omnes qui aberrant à decretis tuis: nam fallacia eorum est vasfricies.* San Lucas dize de la palabra diuina. *Conculcatum est semen:* pues Dios hollará a los que la huellan, y menos precian. Que biẽ dize Christo que los caminantes huellan la palabra diuina, a estos llama el Propheta hombres doblados y astutos, mofadores; y burladores: q hazen burla y mofa de la virtud, y de la sanctidad, y de la humildad, hasta de Dios y de su ley, y todo lo tienen por necedad y locura: y assi chiflan y dan la vaya a los buenos, q caminã por el camino estrecho de la virtud, porque como dize Christo Matth. ca. 7. *Arcta est via, quæ ducit ad vitam.* Matth. c. 7 el camino del cielo es muy estrecho y angosto, y caminan muy pocos por el, y la puerta del cielo ni mas ni menos es estrecha y angosta, y q pocos entrã por ella no basta el camino del cielo ser estrecho y angosto, y como dize Esdras, li. 4. c. 7. pueita en vn gran despeñadero: si no q por otra parte el camino del mundo sea tan ancho tan hollado, y tan llano y tan acompañado de la mucha gente, que por el camina. Terrible tentacion es esta, verse vn hombre caminar a solas por vn camino, o senda muy estrecha y trabajosa, y por otra parte ver que el camino de sus vezinos es ancho y llano, y el suyo estrecho, y muy angosto, y muy cuesta arriba: el de los otros muy descansado, y el suyo trabajo: que a los otros se les ofrece descanso y plazer y mucha ganancia, y a el trabajo tristeza, y mucha perdida: a los otros las honrras, y a el las afrentas: a los otros la cõpañia, y a el la soledad. Terrible tentacion, y que lleva tras si, y derriba: no solamente al vulgo indocto de la gente flaca y debaxo conocimiento, mas sabemos que haze bambalear, y trastorna y derriba muchos hõbres de buenos pensamientos y entendimientos, que alcançan mayor parte de auiso y constancia, y fortaleza: y que con alguna determinacion ponian haldas encinta y caminauan por el camino del cielo, y de la justicia, y de la verdad, en el qual se le ofrecen mil estoruos. O que de estoruos halla el bueno en el camino de la virtud, porque el hombre de natural es animal sociable, y assi querria compañía, y la busca para caminar por el camino trabajoso de el cielo, bus-

Esdr. li. 4. c. 8

ALLELVIA.

cala y hallada tal, q̄ antes lo estraga y destruye, que ayuda su vanidad le pide aplauso y aprobacion del mundo de todas las cosas que haze, y como ve que los q̄ caminan por el camino del cielo andan tan abatidos y menospreciados, y los q̄ caminan por el camino del mundo tan favorecidos, y estimados, y alabados de todos con tanto aplauso, ve por vna parte la carne flaca y sin virtud y fuerças: y por donde se ha de caminar para el cielo vna sendilla angosta, cuesta arriba, sola, porque muy pocos caminan por ella del proueyda de regalos y de comidas, llena de espinas, y sujeta a mil peligros; por otra parte ve al mundano, que va caminando por el camino de los vicios tan contento y regalado, y que el y los demas en sus juntas burlan y mofan del, y d̄ lo que es virtud, y de la palabra diuina y viêdo al bueno compuesto, y que trata de cosas de virtud, luego: mirá el sancton, el que anda oyendo sanctos, oyendo Sermones, frequentando Sacramentos, visitando hospitales, y estân haziendole cocos, y mostrandole el señuelo, para hazerlo abatir, a que haga otro tanto como ellos hazen. Si es amigo de juegos, combidanle con los naypes en las manos, y tiranle de la falda, para que entre a jugar: puesta la mesa, aparejada la colacion. Si es inclinado, o lo fue a mugeres, y de honestidad de la carne, combaten su castidad con mil ocasiones, y malos exemplos y palabras torpes, para con ello incitarle y mouerle, a que lo sea en sus conuersaciones, y platicas no tratan si no de mugeres, y lo que con ellas pasan, y aun no pasan, si quiere recogerse y encomendarse a Dios, y quitarse del mal estado, y tratos ruynes, y compañías de honestas, y frequentar la Yglesia, la oracion, los Sermones, y Sacramentos, y limosnas, tratar verdad con sus proximos: perdonar qualesquier injurias, luego hazen mofa y burla del, aun hasta los niños le dan grita, y lo tienen por loco, y todo quanto haze lo tienen por necedad y locura. Pues dize Christo contra estos malditos caminantes, q̄ caminan por el camino ancho de los vicios, y huellan y pisan la palabra diuina, y todo lo que es virtud: que algun dia los hollará y pisará Dios, y menospreciará, y dirá: que ellos son los locos

y sin juyzio, y los que anduieron errados y fuera de camino, y que lo confiesen por su propria boca, y así lo confiesan, Sapient. capit. 5. *Nos insensati vitam illorum existimabamus insaniam, & finem illorum sine honore.* Pensauamos que los que caminauan por el camino de la virtud eran locos y necios, y que su fin y paradero fue infamia y sin honrra: como ver el fin de vn Lazaro, y vn Rico Auariento, Luca capit. 16. Nosotros somos los locos y necios, y ellos muy cuerdos y discretos: nosotros burlauamos y mofauamos dellos y de su vida, agora ellos mofan, y burlan de nosotros: y esto mesmo dize luego el Propheta en el verso que se sigue. *Præuaricantes reputauit omnes peccatores terra: ideo dilexi testimonia tua.* Que bien declaró el Hebreo lo que a dicho el Propheta en el verso pasado diziendo. *Tollit vtrorsum omnes impios terra.* Ellos menosprecian la ley de Dios, y no hazen caudal della, harto menos caudal haze Dios dellos, teniendolos por la escoria y la hez y tamo del mundo. A todos los transgressores de la ley d̄ Dios, y a los que la menosprecian y tienen en poco, los estima Dios en poco, y los tiene en nada, y los llama hombres de nada; cuya vida y muerte es de muy poco momento; y importa poco que mueran, y menos que nascan: y así dize el Propheta: Que estima en poco a estos, porque ama la ley de Dios, la qual le manda, que siendo Rey estime y tenga en poco a los malos, y al bueno estimarlo y honrrarlo, y ponerlo sobre la cabeça, y que nasca norabuena, todos se huelgã y alegran con su nacimiento, y le dan la norabuena: como al Baptista, Luca *Luc. e. i.*, capit. 1. y conforme a la Vulgata: *præuaricator*, es el que dexa la ley de Dios, y así dixo muy bien nuestro padre san Augustin. *Vbi non est lex non est præuaricator.* Donde no ay ley, no ay quebrantamiento della. Los infieles no se puedẽ dezir *præuaricatores*, si no, *peccatores*, porq̄ no tuuierõ ley, aunq̄ comunmente los transgressores y quebratadores de la ley se llamauã *peccatores*: y ni mas ni menos en el Griego se llama *peccator*, elq̄ se aparta de la ley de Dios, el apostata, y así así se dize Ecclesiast. cap. 19. *Vinum & mulieres faciunt apostatate, id est, præuaricare & discedere à Deo.* Y pregunta

Sap. c. 5.

Luc. e. 16.

Luc. e. i.

D. Aug.

Eccles. c. 19

D. Ambro. pregunta san Ambro. que porque no dize el Propheta absolutamente, *Peccatores, sino, peccatores terra?* y responde que ay, *peccatores celi y peccatores terra.* Como lo dixo el hijo Prodigio Lucæ cap. 15. *Patet peccavi in celum & coram te.* Ay peccadores, q̄ peccan contra el cielo y contra Dios, y cōtra la tierra, y cōtra los hōbres: cōtra el cielo, pues siēdo ciudadanos de alla y moradores se hazē moradores d̄ la tierra, pues no sabē sino tierra, ni comē sino tierra, y como culebras siempre andan arrastrando por la tierra, y no leuan tan los ojos al cielo, sino como bestias siempre mirando a la tierra, y de ciudadanos y moradores del cielo, se hazen ciudadanos y moradores del infierno; pues a estos peccadores de tierra, bestiales, y que siempre tratan en cosas de tierra, los menos precio y tengo en poco, y aborezco, porq̄ son aborrecibles de Dios y de los hombres de razon y de entendimiento. Gente y peccadores, queno tienen temor ni verguença, y para no ser otro tal como ellos; pide el profeta a Dios. pase con clauo de temor sus carnes y que tema su ley. *Confige timore tuo carnes meas: à iudiciis. n. tuis timui.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera conforme al Hebreo el qual lee *Perhorrescit corpus meum, p̄ timore tui.* Por que dizen, que el nombre Hebreo (que aqui se pone) significa. *Perhorrescere, temer tanto.* Que se espeluzan los cabellos, y así traduxo san Hiero. *Horripilauit caro mea timore tui.* Señor de ver el castigo q̄ hazes en los malos, es tan grāde el temor q̄ tēgo, que se me espeluzan los cabellos, y temo vuestros juizios: porque así como el niño de condicion noble, viendo açotar y castigar a otro, teme y escarmiēta en cabeça ajena, así los buenos viendo el castigo, que Dios haze en los malos, temen y tiemblan. Yaunque este sentido es bueno. La vulgata haze marauilloso sentido, porque los setenta dexarō el verbo, *samar*, y tomaron el nombre de riuado del, que es, *mas met.* Que quiere dezir clauo, y así los Griegos traduxerō *Confige clauis carnem meam.* Lo qual es vna galana alusion a los misterios de la cruz de Christo: de la qual vso el propheta Esay. c. 41. *Glutino bonum est & confortauit eum clauis vt non moueretur.* Vn carpintero quiere juntar vna tabla, para que nose

quite ni se menea, sino que este muy firme, junta la con clauos y engrudo. porq̄ este fuerte y segura: así nuestra carne pegada con la carne de Christo asida y cosida con el madero y pasada con los clauos, y breada con amor, esta muy segura. De esta manera entos de crucificar nuestra carne con la de Christo, como lo dize san Pab. ad Galat. c. 2. *Christo confixus sum cruci.* Esta mi carne en clauada con los clauos de Christo en la cruz y en el c. 6. dize el mesmo san Pab. *Per christum mihi mundus crucifixus est & ego mundo, ego. n. stigmata domini Iesu in corpore meo porto.* Por el amor que yo tengo a Iesu Christo tengo con sus clauos crucificada la carne al mundo, y ando con sus señales y hierros y con sus llagas en mi cuerpo. Y ad Roma. 6. *Vetus noster homo crucifixus est simul, vt destruat corpus peccati, vt non ultra seruiamus peccato.* Esta carne vieja de Adan esta juntamente crucificada con la carne de Christo, para q̄ se destruya en ella el peccado de Adan, y no sea mas esclauo de Sathanas, y no tenga su hierro y señal. Esto mesmo pide David señor enclauad con los clauos d̄l temor esta mi carne en vuestra cruz, para que muerta en si, viua en vos, y para vos, entre y penetre y pase por ella el clauo de vuestro temor, mortificaldā y debilitaldā, y quebrantad sus fuerças y brios, rebatid su orgullo y alriuez: deshaga sus fuerças y carnes vuestro temor, y con el rebatid sus brauos acometimientos, para que luego se quiebren porque la vara, o caña agujereada y pasada con facilidad se quiebra: así estando mi carne enclauada y pasada con vuestros clauos, y pegada a vuestra cruz ya vuestro temor, facilmente se quebrara y rendira: porque señor temo vuestro castigo, y temo las amenazas que hazeis en vuestra ley, que auéis de castigar cō gran rigor a los transgressores della. El temor de Dios reprime y rebate los acometimientos de la carne. Pero diuino Propheta vos no dezis, que temeis el castigo de Dios, pues porq̄ pedis a Dios? que en clauo con su temor vuestra carne? si vos temeis, para que pedis temor? dize nuestro padre san Augustin que teme el Propheta con temor ser vil de la pena, y pide temor filial de la charidad. Porque no solamente quiere el propheta, que su carne este clauada

ALLELUIA

D. Ambro. del temor, fino en grudada y pegada cō el engrudo del amor, y así dize san Ambro. *& fortasse non solum clauis timoris sed etiā charitatis cruci te affigant.* Que es el engrudo que a laba Esay, y los clauos que nos aprietan y juntan cō Christo. *Charitas, n. culpas. & omnia peccata mortificat.*

¶ *Ain.*

§ 39. **A**QVI comienza la decima sexta octava del pf. y así se pone la sexta letra del Alphabeto Hebreo. *Ain.*

D. Ambro. Que segun san Ambro, quiere dezir. *Oculus & fons.* Lo qual el mesmo san Ambro. declaro marauillosamente diciendo. *Oculus videtur videndi munere: sed videmus ea que nobis placet, nec est in oculis culpa. I. probitas, pro qualitate eorum que videntur, sed in oculis interioribus: oculus tamē fons generationis dicitur, quia ex oculi conspectu aut bona aut mala generantur.* Qual es el officio de los ojos? el ver, y muchas vezes vemos cosas que nos dan gusto, y otras q nos dan disgusto, y en el ver, ni ay culpa ni pecado, ni bondad ni maldad, segun la qualidad de lo que vemos: que bien podemos ver cosas buenas y malas, y en ver las buenas no ay merito, ni en ver las malas es peccado: en los ojos interiores alli esta el mal o el bien: Aunque es verdad, que los ojos se dizen fuente y origen de la generacion, y así lo dize esta letra *Oculus & fons*, Porque dela vista se engendran cosas buenas y malas, y pone san

D. Ambro. Ambro. marauillosos exemplos: veys vna muger hermosa, leuantate el espiritu a alabar la mano poderosa del diuino artifice, que la pinto, y de la perfeccion de la naturaleza, que fue el medio de aquella hermosura; el ver, fue fuente y origen de engendrar aquella Fe, y buen pensamiento y consideracion. Cōtempla vno y vee vna niña donzella, y q en sus tiernos años consagro a Dios su virginidad y hermosura, començais a alabar a Dios que entata ternura y pocos años pufo tanta cordura grauedad, y honestidad, y recogimiento, y que entretantos peligros como ay en el mundo, y tantas miserias y flaquezas de esta carne, pufo en lugar seguro su virginidad, para que sin tocarla ni manosearla, como fructa temprana ofrecella a Dios. Los ojos fueron fuente y origen de considerar, y contemplar

todo esto, y sacar tan buenos pensamientos y consideraciones. Viste las posesiones y heredades de los huerfanos pobres y biudas, no para deseallas, ni para tomallas con fuerza y tirania, sino para defendellas de quien las quisiere tomar. Viste al pobre desnudo y compadeciste te del y vististele, y remediastele; los ojos fueron origen de todo ese bien limosna y charidad, y así dize Christo *Ioa. 6.* *Ioa. 6.* que el alçar Christo los ojos fue causa de auer misericordia de la gente q le seguia: que an al contrario de todo esto, q en os dicho, hallaremos en los malos, cuyos ojos y mirar son fuente y origen de engendrar en el coraçon grandes peccados. Esto fue origen y fuente de toda nuestra perdicion, ver Eua la mançana *Genes. 3.* esto fue causa de que Dauid cometie se tantos peccados, ver a Bersebe desnuda. *2. Reg. c. 11.* luego bien se juntan estas dos cosas en esta letra, *Oculus & fons*, pues en el mesmo propheta fueron causa de grandes bienes y de grandes males: de grãdes bienes, pues comienza, *Feci iudicium & iustitiam, non tradas me calumniaribus me.* Para declarar este verso es menester saber, que quieren dezir estos dos nombres, *Iudicium, & iustitiam.* Por que el vno es habito, y el otro es acto. *iustitia*, es habito de virtud interior del alma, y entre las virtudes cardinales la mas principal, como despues veremos quando tratemos della, *Iudicium*, es acto de esta justicia, y aunque esto comunmente es verdad, aqui ambos son actos de justicia, y así es lo mesmo. *Feci iudicium & iustitiam quod equum est & iustum feci.* Lo qual declaro el Hebreo Diciendo. *Studui legibus exquisitis,* procure de estudiar y exercitarme en leyes justas y sanctas: que es dezir en buen romance: señor no soy tyrano, ni hago violencia ni injusticia anadie, sino hago lo que es justo y santo, y así os suplico no aya quien me las calumnie; no me entregueis e manos de hombres, que me pongan calumnia en ellas: porque no ay obras por sanctas q sean, en quien los calumniadores no pongan falta, ni basta ser bueno ni justo, ni con rectitud y equidad hazer todo lo q se haze: porque no ande faltar malos, q calumnien la buena obra, como vemos en Christo y en los Phariseos. Aunque algunos doctores atribuyen esto a Dios y

que

que dize el propheta, señor vuestro officio es siempre ser recto y iusto en todo lo que hazeis y así confio, que no auéis de permitir, que sea entregado en manos de quien con tyrania me trayga oprimido, calumniando todas mis obras: y para esto os suplico lo mesmo, que otras vezes os e suplicado: que me recibais debaxo de vuestro amparo, para que no tengan entrada contra mi estos soberuios y tyranos, a caluniar mis obras. *Suscipe seruum tuum in bonum, non calumnientur me superbi.* Lo qual se puede entender de muchas maneras, la primera es, que pida el propheta, que disponga Dios y apareje a su sieruo, para el bien: porque si Dios no da esta disposicion y aparejo, caudal y fuerças, no las ay en el hombre, para euadirse y librarse de las calunias de los malos sino que son tantos los lazos que les poné a los buenos, que a cada paso lo haran caer, porque esto pretendé los malos distamar y defautorizar a los buenos vnas vezes con palabras melosas y acucaradas, otras con afrentas: quando por la vna via no hallan entrada contra ellos, vnas vezes honrrando, y otras deshonorando y distamando, como vimos en Christo Matth.c.22. que con palabras blandas lo llaman maestro, y otras de moniado y samaritano. *Io.c.8.* o quiere dezir señor, recebidme vos a mi, pues los malos me despiden de si, y abonad mis obras pues ellos las calumnián. O quiere dezir: señor sed vos bueno para mi, pues yo soy bueno para todos; vos dizeis, y palabras vuestra es, *Luc.c.6.* que por la medida que yo midiere a mi proximo, por esa mesma me auéis vos de medir a mi, pues mi medida es llena y colmada de bienes para mis proximos, pagadme en la mesma moneda. O quiere dezir señor mi deseo es acertar, en lo que es bueno, ayudad a este deseo. Otros traduzen, *Dulcesce seruo tuo ad bonum.* Señor mostraos dulce y suaué a vuestro sieruo, y concedelde las cosas que os pide, pues son buenas. Otros traduzen. *Inclina cor meum ad bonum.* porque el coraçon es inclinado a lo malo, y es tanto el deseo, que tiene de alcançar esto de Dios, que dize que los ojos estan cansados y desmayados esperando su salud. *Oculi mei defecerunt in salutare tuum: & in eloquium iusticie tue.* Mis ojos señor estan ya cansados y debilitados y tan des-

flaquecidos de mirar, que ya comiençan a desmayar leuantados al cielo, esperando el socorro y ayuda de alla: pidiendo la palabra que le auéis dado, y suplicandoos, le cumplais lo que le auéis prometido, pues soys verdadero en lo que le prometéis. Dize san Ambro. *In eo. n. quem diligimus totis oculis occupamur nec quicqua aliud videre delectat.* Los ojos siempre los ponemos en aquello que amamos, y ninguna otra cosa queremos ver fuera de aquello en quien tenemos puesto nuestro amor, y así la Virgen al pie de la Cruz *Io.c.16.* tenia puestos los ojos en Christo, a quien amaua, y Christo los ojos enclauados en su madre, y en san Ioá, a los quales ni mas ni menos amaua: porque el amor no les daua lugar de apartar los ojos de aquello que amauan, y así los buenos siempre los ojos puestos en Dios, a quien aman, y en ninguno otro fuera de ellos quieren ponerlos: y lo que piden es cosa muy justa, que vsc de misericordia con su sieruo y le enseñe su ley. *Fac cum seruo tuo secundum misericordiam tuam: & iustificationes tuas doce me.*

¶ Negocio de grandissima importancia deuen ser estas dos cosas, que pide el propheta a Dios, pues tantas vezes las repite, porque ay cosas que acada paso son necessarias, y así san Pab. acada paso en sus Epistolas repite este nombre Iesus, y Dauid acada paso repite la misericordia, porque acada paso es necessaria: y es gran cosa allegarse a ella, porque ay cosas que muchas vezes sean de repetir, y traer ala memoria como Christo: Que de vezes repetia su passion, y el amor que se auian de tener sus Apostoles. Así Dauid acada paso repite la misericordia, y todo quanto pide, no lo pide por justicia sino por misericordia; señor hazed lo conmigo como quien vos fois, y no como yo soy, que si Alexandro Magno dixo a su vasallo que le auia de dar y hazer mercedes como quie el era, y no como el criado era quanto mas Dios da como quien es, y así lo pide el propheta a Dios señor hazed me mercedes como quie vos fois, y conforme a vuestra misericordia, y como sieruo, solo pido saber la voluntad de mi señor. No como el otro mal sieruo de quien trata san Lucas cap. 12. que sabe la voluntad de su señor y no la haze, sino como buen sieruo la quiere saber, para hazerla

Matth.c.22.

Io.c.8.

Luc. 6.

D. Ambro.

Io.c.16.

Luc. cap. 12.

ALLELUIA

hazerla y assi suplica le enseñe su ley, y sus mandamientos, no solamente especulatiuamente, sino practicamente: como seruo, porque *scientia especulatiua tendit ad scire: practica vero ad operari bonum quod sciuntur.* No basta la especulatiua para salvarse. quien sabe tanto como el demonio (porque tiene muy lindo entendimiento, y es muy viejo, y tiene muy larga experiencia) pero que le apruecha saber tanto pues no puede obrar bien? y assi es de mas importancia la ciencia practica, y esta pide el propheta q̄ le enseñe Dios por su misericordia, teniendo respeto aq̄ es su seruo, y de entendimiento muy rudo y basto. *Seruus tuus sum ego, da mihi intellectum; vt sciam testimonia tua.*

¶ Señor pues soy vuestro seruo dame entendimiento, para que sepa lo que me mandais, que haga: por que no lo sabiendo, no lo hare, pero dira algun propheta no basta el entender la voluntad de Dios para hazella? no basta: si no que es menester buena voluntad, para ponella por obra. Aca solemos dezir, que los ricos tienen hacienda y poder para hazer bien, pero faltales la voluntad, para hazer bien, los pobres tienen voluntad, pero no tienen hacienda ni poder, lo mesmo es en las cosas de Dios, vnos tienen lindo entendimiento para el conoscimiento de las cosas, pero faltales la voluntad; otros tienen voluntad, y faltales entendimiento. Y assi dize san Grego. que a vnos da Dios entendimiento para saber sus misterios, pero faltales la voluntad para obrar; y otros tienen voluntad y no entendimiento para alcançarlos, que es esto señor? dize el mesmo san Grego. sobre aq̄llas palabras del c. 5. de Job. *Bibent sitientes diuitias suas, sepe stultus habet interni fontis liquorem, sed non bibet, quia ingenium intelligentis accepit, sed tamē veritatis sententias cognoscere legendo contemnit: scit quia ingenium quippe intelligentia accepit & intelligere studendo praualeat, sed ab omni doctrina studio fastidiosus cesat: deuitia quoq; mentis sunt verba sacrae lectionis, sed has diuitias stultus oculis aspicit, & in ornamenti sui vsum minime assumit, quia verba legis audiens, magna quidem considera sed ad comprehendenda hæc nullo studio amoris elaborat: at contra alius sitim habet sed intellectum non habet, animum ad meditandum pertrahit, sed sensus hebetudo contradicit.* Que tenga vn hombre

ciencia y ignorancia, dos cosas tan contrarias en vn subiecto, q̄ tenga dentro de su casa y de sus puertas adentro vna fuente de vn liquor diuino y no beua? si: porque tiene ingenio y entendimiento para entender y cōprehender muchas cosas, pero tiene ignorancia, pues menosprecia y tiene en poco aquello que sabe, pues nose sabe aprouchar dello, sabe porque tiene tan lindo entendimiento, y estudiado a alcançado con el muchas cosas, pero da le en rostro, y no tiene el uso y practica de aquello que sabe, y no lo quiere poner por obra y en execucion aquello que sabe. Las riquezas del entendimiento son la escriptura diuina, estas riquezas y thesoro abscondido vealo con el entendimiento, pero no quiere: sino como el auarieto tener encerradas estas riquezas en el arca del entendimiento, y nose quiere adornar con ellas: porque oyendo, o estudiando la escriptura, saca della cosas grandes y diuinas, e maravillosos conceptos y pensamientos, pero faltale el amor y la voluntad para trabajar, y poner los por obra: y al contrario otro tiene sed del agua de esta diuina fuente, pero no tiene entendimiento, ni fogata ni caldero para sacarla; tiene amor y voluntad maravillosa, pero entendimiento voto y grosero, que leua a lamano ala voluntad, y no le da lo que desea, sino q̄ la pobreza la haze estar arrinconada: q̄ fera la causa de esto? y responde el diuino doctor, sabeis porque? yo os lo dire; el perezoso y descuydado para obrar, recibe entendimiento de Dios para mayor condenacion suya, porque lo que puede alcançar sin trabajo, lo menosprecia y tiene en poco, y no trabaja con el; como el mal seruo que dize san Matth. ca. 25. que enterro el talento q̄ Dios le dio, y no quiso grangear con el, y el diligente y cuydadofo tiene voluntad, y no entendimiento para mayor merito: porq̄ mientras mas trabajo pone, en saberlo que no alcança, tenga mayor merito y mayor premio en la gloria. Despues que apedido el propheta a Dios cosas de tanta importancia responde maravillosamente diziendo: que tiene Dios su tiempo señalado y determinado, en que a conceder lo que le piden y assi dize.

¶ *Tempus faciendi domine, dissipauerunt legem tuam.* Lo qual tiene diferentes exposiciones

D. Grego.

Jab. 5.

Matth. 25.

ficiones y todas maravillosas y muy literales. El primero sentido y conforme a lo que vamos tratando, es conforme a la traduccion Hebrea y que dize. *Est autē domino tempus idoneum ut agat.* Tiene Dios señalado y de terminado su tiempo, en el qual a de castigar a los malos, y favorecer a los buenos, y así espera este tiempo al qual David Ps. 144. llama tiempo oportuno. *Oculi omnium intesperant domine et tu das illis escam in tempore opportuno.* de clara nuestro padre san Augustin este verso diziendo, *Dominus tanq̄, medicus reficiens egrotum, dat quod petit quando videt opportunum.* Y muchas vezes le piden, y lo libra para este tiempo. Ioa. c. 2. Quando la Virgen le dixo a Christo, *vinum nō habent.* Responde, *non dum venit hora mea.* Aun no es llegado el tiempo oportuno, y otras vezes piden y no da, porque no es tiempo: pide el enfermo agua, y dize el medico no es tiempo, porq̄ esta la calentura en su punto y en su fuerça, y serria matallo dalle agora agua: en declinādo la calentura, o en quitandose, es tiempo de darfela, O con que calentura esta ua san Pab. causada por vn Angel de sathanas, como el mesmo lo dize. 2. Corint, c. 12. *Datus est mihi stimulus carnis mee angelus sathane qui me colaphizet.* Es estimo lo este que haze salir de paso a los buenos, y dar bozes a Dios; vn trabajo y otro: y haze se Dios sordo, y que no oye ni respōde como a la Chananea Matth. cap. 15. Que hazia de dar bozes, y Christo sordo, y callando les da gracia, para poder lo sufrir, y así se la da a san Pab. Lo mesmo a Christo con vna calentura, q̄ lo abrasaua y quemaua, de solo considerar los tormentos, que auia de padecer, y era tan grande que lo haze sudar gotas de sangre. Como lo dize san Luc. c. 22. y dize hincado derrodillas. *Pater mi si possibile est transeat a me calix iste.* y no se le concede lo que pide, cōter Christo quien era: sino baxa vn Angel, que lo anime y esfuerce, y espera tiempo oportuno. Y al contrario en los malos no luego los castiga Dios, sino es para tiempo oportuno: porque tiene Dios su tiempo determinado, en que a de castigar; y así hasta que se cumpla este tiempo calla y disimula. Así se dize genes cap. 15. *non dum completae sunt iniquitates Amorrhoeorum. i. non dum completum est tempus punitiois quo*

decreui punire Amorrhoeos. ellos denfe prisa a quebrantar la ley de Dios, porque ve en venir muy de espacio el castigo de Dios: pues de jaldos dize el propheta, q̄ a ellos les vendra su san Martin. Otros leen. *Tempus faciendi domino,* y así dize nuestro padre san Augustin que lee muchos originales Griegos. Y san Ambro. y san Hyero. leen. *Domino,* tiempo es de boluer por la honrra de Dios, y de guardar su ley, quando todos la quebrantan, y ay necesidad. Ay tiempos que obligan mucho mas que otros como san Sebastian: que viendo que Marco y Marcia no blandeauan y desmayauan en los tormentos, dize tiempo es de boluer por la honrra de Dios, y desecha el habito de cauallero, y descubre el habito de Christiano. Lo mesmo Moysen Exod. ca. 32. viendo el peccado dela Ydolatria, dize Tiempo es este de boluer por la honrra de Dios, y así los que son de su parte han gan se a vna vanda, que Dios promete perdon general. Como quando ay tyranos se echa vando, que todos los que son dela parte de su Magestad se hagan a vna vanda, y promete perdon general: así dize Moysen los q̄ son de la parte de Dios bueluan por su honrra. Lo mesmo los predicadores, quādo ay grandes peccados, boluer por la honrra de Dios y hazerse todos a vna vanda contra los vicios. Lo mesmo quando la Yglesia esta en gran peligro, todos sus hijos hazerse a vna a boluer por su honrra. Otros de claran diziendo, ea, señor que ya es tiempo de castigar, y tomar vengāça d los malos, que quebrantan vuestra ley, así lo declara san Chrysost. El Chaldeo lee. *Tempus est faciendi voluntatem domini.* Quādo todos van contra ella, los buenos procuran de hazerla: nuestro padre san Aug. y san Ambro. dizen, q̄ trata el Propheta de la venida de Christo. Ea señor que ya es tiempo de venir quando la maldad esta en su punto, y todos quebrantan vuestra ley: porque entonces es menester mayor ayuda, quando el peligro es mayor. De este tiempo dize el mesmo Propheta Ps. 101. *Tu exurgens misereberis syo quia tempus eius miserendi.* Señor ya es tiempo de leuantaros, y de auer misericordia de Syon, y libralla del captiuerio de sathanas. De este tiempo dize el Apostol san Pab. ad Galat. 4. *At vbi venit plenitudo temporis*

Og. 1. 44.

D. Aug.

Ioa. c. 2.

Corint, 12.

Matth. c. 15.

Luc. c. 22.

Genes. c. 15.

D. Aug.
D. Ambro.
D. Hero.

Exod. c. 32.

D. Chryso.

D. Aug.
D. Ambro.

Ps. 101.

ad Gal. 4.

ALLELVIA.

temporis misit deus filium suum. Llegado el cumplimiento del tiempo, quando el mudo estaua la candela en la mano, y casi boqueando, acuden a Dios los sanetos; Como quando esta enfermo, y la enfermedad lo aquexa mucho, y seuee en grã peligro, en tonces acude agran prieta al medico como hizieron las hermanas de Lozaro Ioa. c. 11. orasea la enfermedad del cuerpo, ora sea la enfermedad del alma; y asi viendo la enfermedad de su hermano, y q̄ ya creciendo por momentos, y q̄ ya estaua en grã peligro acudé luego a Christo. Estomefmo haze el propheta viendo q̄ la enfermedad del mundo y na creciendo, la luxuria en su punto, y q̄ el mudo estaua hecho vna carniceria el auaricia, la gula y todos los demas pecados nimas nimenos: acude agrã prieta al medico verdadero Dios, diziendo señor ya es tiempo de remediar el mundo y asi dize Pedro Rabano que por esto dixo san Matth. cap. 2. que Christo nacio en tiempo de Herodes, que era el tiempo que pedia Dauid: al tiempo que vn Rey tyrano y extranjero tenia tiranizado el reyno de los judios, y las cabeças estauan como las pinta Eflay. cap. 1. desde la cabeza hasta los pies no auia sanidad, y san Luc. ca. 3. dize quien tenia el Imperio del mundo, y como el Reyno de iudea estaua diuidido en quatro malas cabeças, y aunque todas estas exposiciones son maravillosas, la comun es, q̄ dize el propheta, que dar Dios tiempo, y espera a los malos, para conuertirse, les es ocasion de ser peores, ya los buenos de ser mejores, y guardar mejor la ley de Dios, y asi dize luego el Propheta. *Ideo dilexi mandata tua: super aurum & topazion.*

¶ Aquel, ideo, es vna razon queda el propheta, porque ama mas la ley d Dios que el oro mas fino de tibar, y mas subido de quilates, y q̄ todas las piedras preciosas, y asi los malos como no saben su valor la estiman en poco: y por eso quando los malos abofrecen la ley de Dios, el la ama; quando los malos la estiman en poco, el la estima en mucho: porque sabia el castigo que Dios auia de hazer a su tiempo de los transgresores de su ley, y el premio que auia de dar a los que la guardasen; el malo como no sabe el precio y valor de la ley diuina, menos

precia la y huellala, y tienela en poco; como el puerco las piedras preciosas: pero el bueno sabe su valor, como lo dize, *Matth. 13.* Christo Matth. c. 13. adonde compara el Euangelio al thesoro abscondido a los malos, porque no saben su valor: pero los buenos buscan este rico thesoro, y d̄ cubren su valor, el qual esta abscondido, y estimanlo en mas que toda su hacienda, pues se deshaz en de ella, y toda la dan por el. A esta ley diuina tienen por norte y guia de su vida, y asi dize. *Propterea ad omnia mandata tua dirigebar: omnem viam iniquitatis odio habui.*

¶ Dize el propheta, que en vn mar tan peligroso como es este mundo, la proa de la Nao de su vida la encaminaua conforme al norte de la ley de Dios, Esta era su aguja y carta de marear, esta era el timon y gouernalle. Con esto la aseguraua. Ay mercaderes que asegurã las naos, que van a las Indias: pero el mejor seguro, y lo que mas asegura la nao de nuestra alma, para que llegue al cielo, es la guarda de todos los mandamientos de la ley de Dios. No se contentaua el propheta como algunos, con la guarda de algunos mandamientos, sino con la guarda de todos: porque. *Bonum ex integra causa, malum vero ex particulari defectu.* O puede se declarar conforme al Hebreo, que dize. *Eamq̄ obrem omnes constitutiones vniversas defendo vt rectissimas.* Pongo conclusiones generales, en que me obligo a sustentat y defender, que todas quantas cosas ay en la ley son rectissimas, y todas las cosas que en ella se mandan, y en esto me retifico, y asi, *retificauit, es Hebraismo, juzgo que son rectas y sanctas, o retificauit, i. recte custodiebam.* Con gran rectitud las guardaua, y me declaraua por enemigo capital de todos los que yuã contra tu ley, y nimas nimenos de qualquier camino ofenda, que es contra tu ley.

¶ Phe.

§. 90.

AQVI comienza la decima septima octaua, y asi se pone la decima septima letra del Alphabeto Hebreo. *Phe*, que significa, *erravit*, porque todos los que no estiman la ley de Dios andan muy errados y fuera del camino del

Ioa. 11.

Matth. 2.

Eflay. c. 1.

Luc. 3.

del cielo, y por no caer el Propheta en este error dize quan admirables y diuinos son los testimonios, que Dios a dado de si en su ley, y como su alma los escudriña, y saca grandes misterios dellos. Y para que se entienda bien este primero verso, es menester saber, que testimonios son estos tan admirables, que ponen al propheta en tanta admiración, el Hebreo los llama, *Obtestationes, quia mirifica sunt obtestationes tuae*. Obtestatio, es lo que pide Dios debaxo de juramento, para que lo guarde, y este mas obligado. Otros leen, *caeremonia*, porque tienen encerrados en si grandes misterios. La vulgata, *testimonia*, nombre proprio de la escriptura diuina, la qual se llama, *testimonia*: porque son testigos y dan testimonio de Dios: o porque dan testimonio de Christo, y assi lo dize el mesmo por san Ioan cap. 5. *Scrutamini scripturas, quia ipsa testimonium perhibent de me*. No dize, *legite scripturas, sino scrutamini*, Porque ay muchas cosas en la escriptura diuina obscurissimas de Christo, y que de baxo de la corteza de la letra encierran grandes misterios, y miradas en la superficie matan: como dize san Pab. 2. Corin. 3. *Littera occidit spiritus autē uiuificat*. Y assi los Phariséos no entendian la escriptura, porque no la escudriñauā, sino nomas de como sonaua la letra. Esto mesmo a engañado a los hereges, y por eso es muy justo, que la escriptura no an de declarada en lenguaje comun su superficialmente, porque a los ignorantes fera causa de grandes errores: y por eso dize Christo Matth. ca. 13. que es thesoro abscondido. la escriptura diuina no sea de entender su superficialmente, sino ase de ahondar y descubrir, y sacar los misterios, que estan encerrados en ella. Primero buscallos, y luego abscondellos en el coraçon, y rumiallos y digerillos, assi dize el Hebreo *Ideo custodiuit ea anima mea*. Procura mi alma de guardallos: que es lo q̄ dize Christo Luc. c. 11. *Beati qui audiunt uerbum dei, & custodiunt illud*. Y como el Propheta los auia buscado y hallado, y abscondido en su coraçon, rumiado los y digeridos dize, ó señor quan admirables son vuestras constituciones leyes testimonios y mandatos, vuestras palabras, no ay letra ni jota, que no encierre en si grandes misterios, y bastan a componer la Yglesia,

vna republica, y aun hombre interior y exteriormente: y enseñalle todo genero de virtud, y entre otros efectos son dos los mas principales, que son alumbrar, y dar entendimiento a los pequeños. *Declaratio sermonum tuorum illuminat & intellectum dat paruulis*. Comiença a descubrir y a hondar y sacar a luz los misterios, q̄ estan encerrados en la escriptura diuina y los efectos que haze en quien los rumia y escudriña: como en començando a descubrir, luego da desi gran claridad y resplandor, y assi dize el Hebreo. *Ingressus uerborum tuorum lucem offert*. Otros traduzen. *Ostium & principium legis tuae caelesti quodam lumine illustrat mentes humanum*. Luego en la entrada de la escriptura, en abriendo la puerta, sale por ella vna claridad y resplandor, que alumbrar el entendimiento, y le enseñallo que a de hazer, y de lo que a de huir. En començando a declarar las primeras palabras, luego comiença a descubrir vna luz y claridad del cielo: y mientras mas descubren, mas claridad y resplandor, y assi sapien. ca. 6. dize. *Clara est & qua nunquā marcescit sapientia, absidentem n. illam foribus suis inueniet*. Que clara y que resplandesciere es la sabiduria diuina: quien la buscare la hallara sentada a la puerta, como la quisiere, y assi lo dize san Ioan cap. 4. *Iesus fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontē*. Hallo la Samaritana a la sabiduria Christo, sentada como la auia menester, para declararle y alumbralle el entendimiento, y para esto se ponía a la puerta del templo, como dize san Io. c. 10. para q̄ quise lo buscase lo hallate a la puerta: assi es la escriptura diuina y el Euāgelio. Luego en començando a abrir la puerta, comiença a salir luz y claridad, y mientras mas descubré, mas luz y claridad y resplandor. La primera corteza de la letra, la primera palabra, y la primera lection en llegando al umbral de la puerta, y en començando la abrir, luego sale vn resplandor y claridad, y luego siente vn entendimiento ser alumbrado con vna nueva luz: de manera que si es principiante luego comiença a lumbralle el entendimiento, y si es docto y sabio, le va descubriendo grandes misterios, y por eso dixo Christo Ioan. cap. 10. Que es puerta, la qual en abriendo, que luz y claridad tan grande sale por ella. y assi san Ioan cap. 29. dize. *Vnus militis*

Ioa. c. 5.

2. Corint. 3.

Matth. c. 13.

Luc. c. 11.

Sapient. 6.

Ioa. c. 4.

Ioa. c. 10.

Ioa. c. 10.

Ioa. c. 19.

ALLELVIA

militum lancea latus eius aperuit. Abrió vn soldado esta puerta, y luego salio tanta claridad y reiplandor, que dio a entender que era puerta de el Cielo. Que salieron de mysterios, que se descubrieron de theforos en abriendo aquella diuina puerta con la llaue de la lança. O quiere dezir el Propheta: que a los pequeños en sus ojos, y a los humildes descubre Dios sus mysterios: así lo dize Christo, *Matth. 11.*

Matth. 11.

Confiteor tibi Pater Domine Deus Rex celi & terra, quia abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis. Y así se anda la boca abierta tras la ley diuina por atraer el espíritu de ella, así por el grã desseo que tiene de ella. *Os meum aperui & attraxi spiritum quia mandata tua desiderabam:* lo qual se puede entender de muchas maneras, y todas muy conforme a la letra. La primera es proseguir lo que va diciendo, que así como el hõbre anda echando el boste, y sudado y carleando, por dar alcãge a vna cola que mucho dessea, y alcanzada resuella y descansa: así dize el Propheta, que estanto su desseo de dar vn alcãce a la Escripura diuina, que anda sudando y cauando con el entendimiento, hasta entenderla: y entendida descansa, y toma algun aliento. O como descansa los buenos en hallando la sabiduria: como la buscan, y hallada dizen. *Tenui eam, nec dimittam donec introducam in cubiculum genitricis meæ.* *Cant. 3.* O quiere dezir,

Cant. 3.

que así como vn hõbre quãdo dessea mucho vna cosa, atrae el ayre para con mayor fuerça sospirar por ella. O ley diuina que doseeo ando de ti, pues me hazes sospirar con grandissima fuerça por ti? O quiere dezir, es tanto el desseo que tengo de tu ley, que este desseo leuanta vn fuego dentro de mi coraçon, que me necessita abrir la boca para tomar algun resuello y refresco. Eratanto el desseo que el Propheta tenia de entender la ley, y descubrir los mysterios de ella, que muchas vezes estaua tan cansado, que tenia necesidad de abrir la boca, y traer el ayre para descansar, como el cauador, que està cauando, y se leuanta para refollar, y tomar ayre. No ay cauador que así trabaje con vn açada, como el bueno, y el hombre docto caua con el entendimiento y la pluma, para sacar y descubrir el rico thesoro, que ay en la Escripura diuina, como se dize *Matth. 13.*

Matth. 13.

que

aquello quiere dezir. *Quem qui inuenit homo.* El trabajo que tiene vn entendimiento en hallar y descubrir este rico thesoro: ves tan grande el trabajo, que muchas vezes tiene necesidad de alentarse, y leuantar el açada de el entendimiento, y refollar y descansar. O quiere dezir, que andaua carleando, la boca de vn palmo, para entender la ley diuina, segun eratanto el desseo, que tenia de entenderla: y no pide por premio de tanto trabajo, sino q ponga Dios sus ojos en el, y lo mire, segun el juyzio, y parecer de los que aman su nombre. Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera, que diga el Propheta, que lo mire Dios, y aya misericordia de el, segun el parecer y juyzio de sol que la aman: y esto dizelo, porq diferente mente piensan y juzgan los malos de la misericordia de Dios, que los buenos. Los malos la querian estender hasta el infierno, como el Rico auariento, de quien trata san Lucas cap. 16. que estando en el infierno en medio de los tormentos, pedia agua de misericordia. Otros la estenden hasta la muerte, y les parece, que aunque mas peccadores sean, traen por refran (para no salir del peccado) grande es la misericordia de Dios. Otros malos la estrechan hasta desesperar, como Cam y Iudas: pero el bueno tiene juyzio y parecer muy acertado de la misericordia de Dios, y pone medio en ella, como veremos quando tratemos de ella. El segundo sentido y mas conforme al Hebreo es que diga el Propheta: Señor miradme y aued misericordia de mi, como lo soleys hazer cõ los que amays: no me mireys cõ aquellos ojos con que soleys mirar a los que aborreceys: porque estos no son ojos de misericordia, sino de justicia: y así dize muy bien san Ambrosio. *Pulchre autẽ cum dixisset, aspice in me: adiunxit, & miserere mei.* *D. Ambro.*

Luc. 16.

Que buena añadidura: miradme Señor, y aued misericordia de mi: como mirays, y auays misericordia de los que amays. *Quia respicit Deus & aliquos iratus, vt cum aspexit supra castra Aegyptiorum.* *Exo. c. 24.* *Aspexit etiã Sodomã & Gomorrhã.* Y como dize David, *Psal. 103.* *Qui respicit terram, & facit eam tremere.* Es terrible mirarse. Como quien mira airado a sus enemigos, sino como mirõ Abel, *Genes. c. 4.* *Et respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius.* Y a san Pedro, *Luc. 22.* *Et conuersus respexit Petrum.* Y a

Exod. 24.

Pf. 103.

Genes. 4.

Luc. 22.

los

los que lo seguian, Ioan. capit. 6. *Cum subleuasset oculos Iesus, dixit. Misereor super turbam hanc.* De esta manera mira a todos los que ama; porque muy diferentemente mira Dios a los que ama, y diferentemente mira a los que aborrece, y mira a los buenos si van errados, para encaminarlos, segun su ley, y que no se enseñoreen dellos la sinjusticia y asi lo pide luego el Propheta. *Cressus meos dirige secundum eloquium tuum: & non dominatur mei omnis iniustitia.* En lugar de *dirige*, traducen algunos, *formato*, dad forma a mis pies, para que mis pasos sean conforme a vuestra ley vuestra ley sea la horma de sus pasos y de sus pasos. El Hebreo lee, *para* Señor mis pasos; y mi vida sean conforme a vuestra ley, demanera que ella sea el coraçon de lo vno y de lo otro. O quiere dezir, Señor hazed que aiente bien el pie segun vuestra palabra y vuestra ley: este firme en vuestra ley: ninguna cosa aya que me haga bambalear, ni perder pie, ni caer della, aunque mas bateria le de la maldad: no se enseñoree de mi, ni salga con la victoria. O por maldad entiendo falsa doctrina, que haze guerra a la verdadera, como su contraria. Es terrible guerra la que haze la falsa doctrina al entendimiento: es menester fauor del cielo, para que no se enseñoree del. Esto es lo que a hecho guerra a marauillosos entendimientos, y enseñoreandose dellos, an caydo en grandes errores y heregias: y notemos la prudencia de Dauid, que viendo que muchas vezes los buenos asientan muy bien el pie, y los malos les calumnian y leuantan, que donde los buenos no ponen el pie, les leuantan que hazen piñada, pide el Propheta con grande instancia a Dios lo rescate de este captiuerio, para que pueda guardar la ley de Dios, con libertad. *Redime me à calumniis hominum: vt custodiam mandata tua.* Señor rescata dme de las calumnias de los hombres, para que libremente pueda guardar vuestra ley, y ocuparme en declararla. Replica nuestro padre san Augustin a esta peticion y demanda de Dauid, y dize. *Si vera crimina hominis illi obiciunt, non calumniantur: si falsa, quid est quod se redimi desiderat à calumniis, que illi nocere non possunt? crimen quippe sal-*

sum quod est calumnia, reus non facit hominem, nisi apud iudicem hominem: vt autem Deus iudex est, nullus falso crimine laeditur: quia non cui obicitur, sed potius obicienti imputatur. Que diuamente arguye san Augustin. O el peccado que se le imputa a vno es verdadero, o no: si verdadero, ya no es calumnia, si falso, para que quiere ser rescatado el bueno de las calumnias de los hombres, que no le pueden empecer y dañar? porque el peccado falso que es calumnia, no haze a vn hombre culpado, y aunque al parecer lo sea, açerca del juez humano, no lo es açerca del diuino, que es Dios. O diuino Doçtor, que aunque es verdad, que la calumnia, y falsedad no haze al hombre culpado, hazelo captiuo, y acobardado, para que con libertad no pueda guardar, y tratar de la ley de Dios; y de esto tenemos grandes exemplos en la Esçriptura diuina, que de calumnias pusieron los amigos de Iob al diuino Patriarcha, particularmente en el capitulo quinze, a donde lo notaron de herege, diziendo. *Quantum in te est euacuasti timorem, & tulisti preces coram Deo.* Los Hebreos en lugar de *timorem*, ponen, *religionem*. Mira lo que hablas, porque en lo que es de tu parte, con las palabras que dizes, quitas la prouidencia de Dios, y està quitada, quitas el temor y la religion: porque quien ha de temer, ni adorar, si no ay prouidencia en Dios? Quitas las oraciones, quien ha de orar o para que? y hazes con tu mal exemplo que se pierda el respeto a Dios, contra el qual con tanto atreuimiento te has atreuido a disputar. Pareçe que Eliphaz Themanites condena todo lo que Iob a dicho, infiriendo de lo que a dicho vn inconueniente grandissimo, que de ello se sigue, de que no aya oraciones, ni respeto a Dios, que maldita sequela, mal inferida, porque nunca Iob quitò la prouidencia, ni temor a Dios, ni las oraciones; porque como quita este temor, el que con consciencia temerosa, y llena de mucha piedad, y respeto, (con que siempre a seruido a Dios,) no dubda de proponerle su causa, y hazerle juez della?

M. C.

P. August.

46. c. 15.

S della?

ALLELUIA.

della? Esto es negar la prouidencia de Dios? y como quita las oraciones, el que (fundado en su buena consciencia.) ora y suplica a Dios, declare su innocencia? Y cõ ser esto grãde verdad, le calumniã las palabras, y le acobardan, aq̃ no osa hablar. Esto mismo vimos en los Fariseos para cõ Christo, q̃ de vezes le caluniaron las palabras, infiriendo dellas, q̃ era vn blasfemo y samaritano y sus obras, de q̃ lashazia por virtud d̃ Belzebuth, de manera q̃ lo traian desterrado y amilanado, y acobardado, para q̃ libremente nopudiese predicar: y si no, miremos lo que dize el Euãgelista san Iuã ca. 11. *Iesus ergo iam in palam non ambulabat.* hazianlo andar a sombra de tejados, y q̃ no predicase publicamete viẽdo el tiempo tan peligroso, como dize Amos ca. 5. *Prudens tacebit, quia tempora mala sunt.* Gran prudencia callar, quando los tiempos son peligrosos, y se andan calumniãdo las palabras con interpretaciones y sentidos falsos, para que entendamos, quan antiguo es en la Yglesia, calumniar las palabras de los buenos con interpretaciones falsas de gente invidiosa y maliciosa: lo qual (por nuestros pecados) a cundido tanto, que no se si a llegado a nuestros tiempos, y si esto es verdad o no, y quanto mal ayan hecho, y plega a Dios no hagan estos hombres; que cõ titulo de zelo y religion, y no es si no ilusion, embidia, y malicia; de manera que an acobardado y arrinconado a los hombres doctos, y diuertidos de sus estudios, y de esto no quiero ser yo el juez, si no juzguenlo los que pueden, y tienen voto para ello: solo digo, que es muy bien en tiempos tan peligrosos, mirar lo que se predica, y que aya censores de la doctrina, pero no calumniadores, que a estos condena el Propheta Dauid, por que le traen captiuo y acobardado de que no declara la palabra diuina, por que estos tales traen al bueno captiuo preso y aherrojado, de manera que no se puede dar a Dios, y a la meditacion de su ley; y lo traen corrido y desafossegado, y no le dexan poner los pies en el suelo. Que desafossegado trae Saul, a Dauid, y desterrado entre Filisteos por las calumnias de los malos: Esto a hecho Dauid, y dicho contra el Rey. En que aprieto pusieron estas calum-

nias a Ioseph: a Christo, a los Apostoles, a sancto Thomas Canthurienic, que de calumnias para con el Rey de Inglaterra hasta traerlo desterrado, y desafossegado a el y a sus parientes, y amigos: hasta quitarle la vida. Esto mesmo trae a los buenos desafossegados y desterrados y arrinconados las calumnias de la gente cobdiciosa, y apasionada, y assi es gran merced, la que haze Dios al bueno, en redemirlo y rescatarlo de estas calumnias, y como tal merced, con grande instancia la pide Dauid a Dios: y no solamente pide esto, pero juntamente pide fauor, para que libre de estas calumnias, le enseñe Dios su ley, y sea su maestro. *Faciem tuam illuminans super seruum tuum: & doce me iustificationes tuas.* Dize el Hebreo. *Serenum vultum tuum ostende seruo tuo.* Señor alcanca yo esta gracia y fauor de vos, que me enseñeys vuestros estatutos y leyes, Señor mostradme aquel rostro sereno y apazible, que mostrays a los buenos. Mostradme fauorable a vuestro sieruo, no triste y añublado, porque eso es señal de enojo, si no claro y sereno el rostro, que es señal de amor. Hezedme Señor este fauor, que me enseñeys vuestros estatutos y determinaciones y mandamientos rectissimos y justissimos. Dize Ricardo de sancto Victor. Mostradme Señor el rostro de vuestra sabiduria, para que me alumbre y enseñe, y de esta manera no yerre y me pierda. El rostro de vuestra misericordia, para que no desesperẽ: el rostro de vuestra justicia, para que no presuma de la mia: el rostro de vuestra bondad, para que la ame. Estas cosas pide vuestro sieruo, que le enseñeys con lagrimas, las cuales derrama en grandissima abundancia, por no auer guardado vuestra ley. *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei: quia non custodierunt legem tuam.* Dize el Hebreo. *Rius aquarum descendunt ab oculis meis propter illos, qui non custodiuunt legem tuam.* Grandes auenidas de lagrimas, y rios caudalosos baxaron de las fuentes de mis ojos, de ver a los hombres quebrantar vuestra ley, y algunos exemplares Griegos leen. *Quia non custodiuunt legem tuam.* Quien tal haze, que tal pague. Con los ojos peque mirando, esos mesmos ojos lo paguen llorando.

Ro. p. 11.

Amos. c. 5.

Rico.

rando. Los ojos fueron ladrones, y robaron y saquearó los bienes de el alma, ellos fatistagan y restituyan lo que robaron, y hurtaron. Dize Richardo de sancto Visto. que acostumbran los labradores en tiempo de gran seca) y que no basta agua de el Cielo para regar el campo) sacar el agua del rio por sus acequias, porque el trigo, y las demas semillas con la gran sequedad no vengán a sequarse, y no dar fruto. A imitacion de estos, el Propheta saca agua de el rio de su coraçon por las acequias y atanores de sus ojos, para regar el alma, viendo que el agua de la gracia de el Cielo se tardana, porque el alma no se secasse de todo punto. Esto hazia el Propheta, que eran tantas las lagrimas que cada noche derrama, por auer offendido a Dios, que con ellas regaua su cama, como lo dize el mesmo Psalm. 6. *Lauabo per singulas noctes lectum meum.* Y lo mesmo a la Madalena. Luc. capitul. 7, derramaua tantas lagrimas, que bastaron a regar los pies de Christo. Y san pedro, Matth. c. 25 *Egressus foras fleuit amare.* Y eran tantas las lagrimas, y era tan ordinario el llorar, q̄ tenia hechas canales en el rostro sacadas por los arcaduzes de sus ojos de la a-noria de su coraçon. Estas son buenas lagrimas, por auer offendido a Dios, que no por trabajos, y muertes corporales,

Psal. 6.

Luc. 7.

Matth. 25

¶ Sade.

§ 91.

AQVI comienza la decima octaua, y así se pone la decima octaua letra de el Alphabeto Hebreo que es, *Sade*, que acerca de los Hebreos, es Symbolo y señal y diuina de la justicia: porque aqui trata Dauid de la justicia de Dios. Aunque otros dizen que es, *consolatio*, y viene muy a proposito: despues que el Propheta atratado como a crucificado su carne con la de Christo, y sus ojos son fuentes, de ver, que el y los demas quebrantan la ley de Dios, luego poner el consuelo, porque es condicion de Dios despues de la tempestad, embiar la serenidad y bonança: y así comienza *Iustus es Domine: & rectum iudicium tuum.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera conforme al Hebreo que dize. *Iustus es Domine: & recta iudicia tua.* Lo qual es vna elegancia de los Hebreos, juntar singular con

plural: para que el singular se refiera a cada vno en particular de el plural: Soy Señor justo, y vuestros mandamientos justos: en particular, y en general, porque siendo vos justo, quanto mandays es justo. O de otra manera, vos solo Señor soys esencialmente justo, y eficiente soys justo, quando nos justificays. Y así lo dize san Pablo, ad Romanos capitul. 3. *Quoniam quidem vnus est Deus qui iustificat.* No ay nadie de quien justifique sino solo Dios. y así Matth. ca. 9. quando Christo perdonó los pecados al paralytico, dixerón los Fariseos. *Hic blasphematur,* porque solo Dios puede perdonar pecados. Y por san Lucas en el capitulo 7. quando dixo a la Madalena, *Remittuntur tibi peccata tua.* Los combidados espantados, dixerón. *Quis est hic qui etiam peccata dimittit?* Aquel etiam, es de zir que también perdona pecados como Dios? O de otra manera como dize san Ambrosio. *Iustus in aduersis, iusticiam Dei laudat.* Esta justicia haze que los buenos no sientan los trabajos ni pérdidas de la querida muger y regalados hijos, ni el enfermo el dolor, ni el mareante la tormenta, ni el culpado el castigo, ni el bueno la infamia: sino vnos y otros acuden luego a de zir. *Iustus es Domine: & rectum iudicium tuum.* Esta justicia publican los sanctos puestos en trabajos. Esta publica Hieremias quando Dios le reuela el captiuo de su pueblo, y quando ve los buenos oprimidos, captiuos, y perseguidos: y así primero que diga su queixa, haze la salua a la justicia de Dios, diziendo. *Iustus es Domine, sed iusta loquar ad te.* Esta justicia publican los niños estando metidos en el horno, Daniel, capit. 3. *Quia iustus es in omnibus que fecisti nobis, & omnia iudicia tua vera.* Lo mesmo Daniel estando metido en el lago de los leones, y viendose cercado de aquellas bestias fieras se buelue a Dios, y dize. *Iustus es Domine, & iusta omnia iudicia tua.* Lo mesmo Ionas ençerrado en el vientre de aquella bestia fiera de la valena, dize y confieffa, que justamente es condenado. Dauid viendose perseguido de Saul y de su hijo dize estas mesmas palabras. Esto publica Abraham lleuado a sacrificar a su hijo vnico y solo q̄ tenia, *Iustus es Domine, nõ enim postulas alienũ, sed tuũ reposcis, ipsũ tibi restituo, quẽ dedisti.* Esto mesmo publica Iob viendose priuado de hijo y hacienda

ad Roma, 3.

Matth. 9.

Luc. 7.

D. Ambr.

Hier. Tre. 22

Daniel. 3.

ALLELVIA.

zienda y salud. *Iustus es Dominus: nudus egressus sum de utero matris meae, & nudus reuertar illuc. Dominus dedit Dominus abstulit, sicut nomen Domini benedictum.* Todo esto es de san Ambrosio. Todos publican por justo a Dios en lo que haze: para enseñar a los hombres, que quando vieren sepultar debaxo de la losa de el sepulchro a su muger y hijos, y lo que aman, digan esto mesmo, *Iustus es Dominus.* Que perdemos que sea nuestro: pues dize san Pablo, 1. Corinthiorum, capitulo quarto, *Quid habes quod non accepisti?* Pues que perdemos, si nada de lo que tenemos es nuestro: tornamos a Dios, lo que nos dio, y no lo perdemos: luego en todo es justo Dios: y assi todo lo que manda es justo, y sus testimonios justos, y su verdad summa verdad. *Mandasti iustitiam testimonia tua: & veritatem tuam nimis.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera es, que diga el Propheta, la mucha razon que tiene Dios de obligarnos con su ley, y preceptos, pues son justos y verdaderos, y el es justo. Es dezirnos la fuerza grande que tienen, para obligar los Reyes, que son justos, y mandan cosas justas, y que es justo se guarden, porque estan acompañadas de justicia y verdad todas las leyes, y preceptos que mandan. Lo segundo es q diga el Propheta, que nos encomienda Dios tres cosas de grandissima importancia: la justicia la ley, la verdad: como quando Christo encomendò tres cosas a su Iglesia, que era camino, verdad, y vida, Ioann. cap. 14. las quales le comunicò la diuinidad. Assi el Propheta encomienda tres cosas a las personas publicas y de gouierno: justicia, ley, y verdad. Y lo mesmo los Theologos encomiendan, que el juramèto tēga tres cosas y condiciones, justicia, iuyzio, y verdad. Justicia, que sea cosa justa lo que se jura y de importancia. Iuyzio, maduro, y prudencia, y verdad. Y siendo los mandamientos de Dios justos y verdaderos, se enoja, y toma grande ira contra aquellos, que se olvidan de guardarlos. *Tabescere me fecit zelus meus: quia oblii sunt verba tua inimici mei.* Es tanto el amor q tēgo a la ley de Dios, que la ando zelando, y assi este zelo me seca y consume y acaba la vida d ver quan olvidados estan los malos de tu ley. O quiere dezir. Es tanto el enojo, la ira y colera que tengo de ver

a los malos olvidados de tu ley, que me consume, y gasta los huesos. Dize san Ambrosio, q este zelo de los buenos agrada mucho a Dios, como el hijo d Phinees hijo de Eleazar, Numer. ca. 25. Y lo mesmo trata Dauid psalm. 105. que al tiempo que estan tendidos muertos veynte y quatro mil hōbres del pueblo de Dios, por el pecado de la idolatria, vino vn Zambri, y entròse publicamēte a dormir dentro de vna tienda con vna muger Madianita, y fue tanta la ira, la colera, y enojo de Phinees hijo de Eleazar, mouido del zelo de la honrra de Dios, q tōma vn puñal, o espada, y entra dentro de la tienda, y passa a los dos, para q no quedara semilla de tan mala casta. Que es esto, sino figurarnos por este Zambri, y esta ramera Madianita, la obstinacion y contumacia, la perfidia y dureza de los Hereges, que tantas muertes a causado de los cuerpos y de las almas: y que es muy justo que Phinees cō zelo del Cielo, los Reyes catholicos, con la espada del poder acabē esta contumacia y perfidia de estos malditos hereges, q como cancer va cundiendo: sēque y quemme la matriz y seminario, para que no engendre (por medio de tan maldito parto) tan mala casta. Venga el sancto Officio, y con zelo de la honrra de Dios, tōme el espada de la justicia diuina, y quēme tã maldito seminario, dōde sale tan maldita casta, que tantas almas a muerto, y mata. Este mesmo zelo tuuo Elias, 3. Reg. cap. 19. Preguntale Dios que haze: y responde. *Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum.* Estoyme secando del zelo de la hōrra de Dios: y por este zelo fue arrebatado al cielo. Con este mesmo zelo Matthathias incito al pueblo cōtra los sacrilegos de el Rey Antiocho, 1. Mach. capi. 2. embiò el Rey Antiocho vn Capitan, a q compeliessse a los Iudios a sacrificar a los idolos, y al tiempo que todos estauã determinados d antes morir q sacrificar a los idolos, vn Iudio en presencia de todos fue a ofrecer sacrificio a los idolos, violo Matthathias, y tuuo tã grãde dolor, q se le estremeció las carnes, y tomò tanta ira, y colera, q arremete a el, y en presencia de todos le cortò la cabeça, y luego arremete con el Capitã, q auia embiado el Rey Antiocho a que los forçasse a sacrificar los idolos y quitale tãbié la vida en el mesmo tēplo: y todo esto de zelo de la ley diuina, como

Zambri

D. Ambr.

Número. 25.

Psalm. 105.

1. Corin. 4.

Ioan. 4.

3. Reg. 19.

1. Mach. 2.

Ro. 2.
Matth. 21.

Zambri, y de bozes: el que tuviere zelo de la ley de Dios figame: y sale huyendo el y sus hijos, y subense a los montes. Este mismo zelo tuvo Christo, Ioann. capitulo 2. & Matth. capit. 21. Pues movido de el, tomò vn açote, y echò los mercaderes y tratantes de el templo. Este mesmo zelo auian de tener todos los Reyes, y Perlados, y los buenos particularmente, contra los vicios publicos, y ni mas, ni menos los Predicadores: porque no ay cosa, que assi purifique y limpie las Republicas, como es la palabra diuina: y assi lo dize luego el Propheta. *Ignitum eloquium tuum vehementer: & seruus tuus dilexit illud.* Lo qual se puede entender de muchas maneras. Y la primera conforme al Hebreo, que en lugar de, *ignitum*, traduze: *est eloquium tuum purgatissimum.* La palabra de Dios purissima y muy limpia, sin mezcla de escoria, ni de otra cosa: y assi lo dize el Porpheta David. Mas puras, y mas limpias son señor vuestras palabras que el oro y la plata, que el platero a pasado muchas vezes por el fuego, y por el chrisol. Otros dizen, que trata aqui de la eficacia de la palabra diuina, que abraza y quema, y penetra hasta lo viuio de el alma: y assi lo dize san Pablo, ad Hebr. capitulo quarto: *Viuus est sermo Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti.* Es viuia la palabra de Dios, y penetratiua, mas que vna espada de dos filos, y que es como el fuego, que es penetratiuo. Ollama a la palabra diuina llena de fuego, *ab effectu*, como lo dize san Ambrosio. *Ignis ergò hic sermo Christi est, & bonus ignis, quia calefacere nouit: exurere autem nisi sola vitia nescit, hoc igne praeiosos lapides illuminantur, fenum autem & stipula consumitur, mundat ergo hic ignis animum, consumit errorem.* Lindos efectos de este fuego diuino de la palabra de el Euangelio, abrasar, y encender el coraçon, y quemar los vicios, limpiar el alma, y consumir y gassar qualquier error que aya en ella: y por esso dixo Christo, Ioann. capitulo quinze. *Iam vos mundi estis propter sermonem meum.* Este fuego vino Christo a traer a la tierra, Luc. capitulo duodecimo. *Ignem veni mittere in terram, & quid volo nisi vt ardeat?* Este fuego es el Euangelio, que a limpiado y purificado la mayor parte de el mundo. Con este

ad Hab. 4.

D. Ambro.

Jo. 15.
Luc. 12.

fuego abrasado Hieremias, Threnorum, capitulo 1. dize. *Misit ignem in ossibus meis, & erudit me:* con fuego lo entendi, y a Elias con fuego lo limpio, capitulo 6. que tomò fuego de el altar, y le limpio los labios. Con este fuego abrasados los dos discipulos que yuan a Emaus, Luc. capitulo 24. dezian. *Nonne cor nostrum ardens erat dum nobis loqueretur in via?* Tres efectos tiene este diuino fuego, a limpia, enciende, y alumbra a los oyentes. Este es el fuego que vino sobre los Apóstoles en figura de lenguas, Actorum, capitulo segundo: porque los Predicadores han de tener lenguas de fuego, que hagan todos estos efectos: y no solamente la palabra diuina tiene todos estos efectos, pero da animo y esfuerço a los moços, y a los abatidos, y menospreciados: para que jamas se olviden de la ley diuina, y assi dize el Propheta. *Adolescentulus sum ego, & contemptus: iustificaciones tuas nõ sum oblitus:* moço soy menospreciado y tenido en poco de los viejos: pero guardo mejor la ley de Dios, que ellos. Lo qual es gran confusion y afreça para los viejos, ver los moços cuerdos, y ellos locos: los moços honestos, y ellos desonestos: los moços recogidos, y ellos distraidos, y con quantarazon, y verdad dize: que siendo moço y zagal del campo fue menospreciado y tenido en poco, pues siempre lo fue en los ojos de el mundo. El menor, y mas abatido de sus hermanos, pues siempre le trayan al campo, y al ganado, officio vil y baxo, y como tal no lo ofrecieron a Samuel para el Reyno, 1. Reg. capitulo 16. Y assi ofreciendo Isai siete hijos que tenia, dixo Samuel: que ninguno de aquellos señalaua Dios: y assi le preguntò, si tenia otro alguno: y dixo. Vn muchacho zagalejo que no vale nada, y assi anda al campo, guardando ganado. Hazelo llamar, y en viendolo, dize: pues a este escoge Dios para Rey. Saliendo a la batalla con el Gigante, lo menosprecio, y tuuo en poco el Gigante: el Rey, y el pueblo lo menospreciaron, viendolo tan moço, y tan pequeño; y sino hiziera muestra de su valor y valentia: (que desquixaraua Leones,) no le dieran la empresa, Para declarar, que todo aquello que el mundo menosprecia y estima en poco: aquello estima Dios y tiene en mucho, y al còtrario, lo que el mundo estima y tiene en mucho: aquello menosprecia, y tiene Dios

Hiere. Tre. 7.
Esay. c. 6.

Luc. 24.

Act. 2.

1. Reg. 16

ALLELVIA.

en poco, y como moço ignorante suplica a Dios, le enseñe su justicia, la qual es eterna, *Iustitia tua aeterna est*, la justicia de Dios es eterna, la justicia de los hombres es justicia de aldea: que es cada año, y tiene tiépo limitado, y así dixo san Ambrosio. *Possunt quidem singuli homines facere opera iustitia, sed non in aeternum manentia.* La justicia y sanctidad de los hombres, es mudable y inconstante, que cada hora se muda: agora sancto, luego pecador: agora devoto, y luego indevoto. La justicia de Dios y la de los buenos dura para siempre: y así lo dize el mesmo Propheta en el Plalmo IIII. *Dispersit dedit pauperibus, iustitia eius manet in seculum seculi.* Que de buena gana, y con quanta liberalidad da vn bueno a los pobres: y así en lugar de, *dispersit*, dize el Hebreo, *spargit*, siembra en los pobres, para tener buena cosecha en el Cielo, porque dize Christo, Ioann. capitulo 12. *Nisi granum framenti cadens in terram mortuum fuerit, solum solum manet.* Riqueza en el arca no es de provecho. Alega san Pablo esto muy a proposito de lo que vamos tratando, 2. Corinthiorum, capitulo 9. *Hilarem enim datorem diligit Deus: potens est autem Deus omnem gratiam abundare facere in vobis, sicut scriptum est. Dispersit dedit pauperibus, iustitia eius manet in seculum seculi.* Que bien pone las condiciones de la limosna, alegría en darla, y presteza, que no sea menester vna Letania de sanctos, *dispersit*: con quanta liberalidad: no a vno sino a muchos: *dedit*, de gracia, y no vendido a la tasa: y dize que es limosna, y auiedolo de vender, no se yo que limosna da, ni tampoco por seruicios, porque essa es paga, y no limosna, y esto a los pobres, y no a los ricos: y esta limosna, no causada, ni tassada por vn dia ni dos, ni quatro, sino siempre limosna verdadera, no como la de los hypochritas, que es falsa y engañosa, y lo que es falso y engañoso, no puede durar mucho, luego se acaba, y así esta justicia y limosna es eterna, O quiere dezir, que la ley Euangelica es verdad, porque dize san Iuan en el capitulo 1. *Lex per Moysen data est: gratia & veritas per Christum facta est:* Y por ser la justicia de Dios eterna, y su ley verdad, en todos sus trabajos y tribulaciones, luego se aco-

ge a ella. *Tribulatio & angustia inuenerunt me: madata tua meditatio mea est.* Parece que la tribulacion y trabajo andan en busca y seguimiento de el bueno, y al fin dan con el, y así dize el Hebreo en lugar de, *inuenerunt me: apprehenderunt me:* para que entendamos, que los trabajos no vienen a caso, sino muy dependado, y así andan en busca del bueno: y así dize san Ambrosio. *Quarunt tribulationem & necessitates hominem, & quandoque inuenitur, & interdum non inueniunt eum, inuenitur ille qui corona debetur: non inuenitur, qui idoneus certaminis non probatur.* Desde que Adan peccò, andan los trabajos en busca de el hombre, y vnas vezes lo hallan, y otras vezes no lo hallan, y hallan a quel a quien se deue la corona: anda en busca del mas valiente, para ver se abraço partido con el, y no buscan al cobarde, ni al flaco. Así como los malos buscan a Dios, y no lo hallan, y así lo dize san Iuan capitulo 7. *Quaeritis me & non inuenietis, & in peccato vestro moriemini.* Busca el malo a Dios y no lo halla, porque lo busca de cumplimiento: pero el bueno que muy de veras busca a Dios lo halla, y así lo hallò la Esposa Cantic. capitulo 3. *Quem desiderabam inueni:* hallò la Virgen, Luc. capitulo 2. y san Andres lo hallò, Ioann. capitulo 2. *Inuenimus Mesiam qui dicitur Christus.* Hallò san Felipe, y así dixo a Nathanael, Ioan. capitulo 1. *Quem scripsit Moyses & Propheta inuenimus Iesum à Nazareth.* Así los trabajos andan en busca de el bueno, y huyen del malo, deuen de fer los trabajos amigos de los buenos, que aun hasta los trabajos son amigos de ellos, y así los andan a buscar, y los hallan, y no paran hasta dar con ellos, y en medio de sus trabajos, no tienen otro regalo, ni otro consuelo, si no la meditacion de la ley de Dios: porque allí hallan todo su consuelo: y aquello es aliuio de sus trabajos. Y así torna a repetir, y retificarse en lo que ha dicho, que los testimonios de Dios son la mesma equidad, y dura para siempre: y suplica a Dios le de entendimiento para entenderlos, y vida para guardarlos. *Aequitas testimonia tua in aeternum: intellectum da mihi & vitam,* De grandissima importacia son estas dos cosas, pues el Propheta las repite tantas vezes

D. Amb.

Pl. IIII.

Ioann. 12.

2. Corint. 9.

Ioan. 1.

D. Amb.

Ioan. 7.

Canti. 3.
Luc. 2.
Ioan. 3.

La

La primera la rectitud y equidad de la ley y como los testimonios de Dios son rectos y justísimos. Lo segundo pedir entendi miento para en tenerlos y vida para guarda los vivir conforme a ellos, porq̄ no es posible entenderlos, ni vivir segun ellos, si Dios no da entendimiento para ello, y así dize san Ambrosio. *Quis tantus est, qui possit intelligere Dei testimonia? & ideo à Deo intellectus postulandus est, cuius tanta est vis, ut inimum eius sit plenitudo virtutis.* Que entendimiento ay por mas delgado que sea, que pueda entender los testimonios de Dios? Y así se a de pedir a Dios entendimiento para entenderlos, y dado el entendimiento de Dios, es tanta la fuerza que tiene, q̄ solo aquello es la plenitud y colmo de la virtud: y alega san Ambrosio la Escritura que dize *Pietatis autem in Deum initium intellectus, quæ virtutum omnium fundamentum est.* En dando Dios vn buen entendimiento: que buen principio y nombre de Dios haze, como es fundamento de todas las virtudes. Y la primera (de que echa mano) es de la piedad, porque la piedad es amiga de Dios, y así reconcilia a Dios cō el hombre. La piedad grata a los padres, pues remedia a sus necesidades, y se cōpadece de todos. El que tiene entendimiento piadoso, que descubre d cosas. Vn buen entendimiento que de cosas entiende, y haze: y que bien lo entiende esto Salomō pues ninguna otra cosa pidio a Dios, sino esta, 3. Reg. ca. 3. *Ego sum puer & humilis, & ignoro introitum, & exitum, & seruus tuus est in medio populi tui, dabis ergo seruo tuo cor prudēs audire & iudicare cum iustitia populum tuum, & intelligere inter bonum & malum.* Esto auia mos de pedir a Dios: reconocer nuestra ignorancia, y lo poco que sabemos, y suplicar a Dios, nos diese buena entendimiento, y vivir segun el.

D. Amb.

3. Reg. 3.

S 92.

D. Amb.

AQVI comienza la decimanona octava, y así se pone la decimanona letra de el Alfabeta Hebreo que es, Coph, que segun san Ambrosio quiere dezir, *conclusio, sine aspice*, y viene muy a proposito de lo que se dize en esta octava: porque el que está metido, y cercado de algun trabajo, ponga los ojos en el Cielo, y de bozes a Dios, co-

mo lo hazia el mesmo Dauid, Psalm. 22. *Psal. 22.* y estando cercado en la Ciudad de Ceylla, 1. Reg. capitulo 11. y lo mesmo en el 1. Reg. 11. Psalm. 120. *Leuaui oculos meos in montes Psal. 120.* unde *venet auxilium mihi.* Y Hieremias, Trenor. capitulo 2. *Surge in nocte in principio vigiliarum tuarum: effunde sicut aqua Hier. Tre. 2.* cor tuum ante conspectu Domini, extolle ad Dominum manus tuas pro animabus paruulorum tuorum, qui deficiunt fame. Que buen consejo para la Yglesia, y para los buenos, puestos en necesidad y trabajo: luego a prima noche, antes que te acuestes, derrama como agua tu coraçon delante de Dios: derrama lagrimas en presencia de Dios, leuanta las manos al Cielo, da bozes pidiendo misericordia a Dios por los niños, que perecen de hambre, y para dezir esto el Propheta Hieremias pone esta mesma letra decimanona de el Alfabeta Hebreo, Coph. Esto mesmo haze aqui el Propheta, despues que a puesto la mesma letra, dize. *Clamaui in toto corde meo exaudi me Domine: iustificationes tuas requiram.* Da bozes el Propheta al Cielo de todo su coraçon: y lo mesmo haze el Propheta Ionas en el capitulo 2. *Clamaui de tribulatione mea ad Dominum. Iona. 2.* Dize el Paraphraste Chaldayo. *Oravi in toto corde meo.* Oration que sale de lo intimo de el coraçon. Y los 70. *Et vociferatus sum: q̄ es lo mesmo que dize Hieremias, Trenor. capitulo 70. Interp. lo 2. en lugar de: Consurge, lauda in nocte in Hier. Tre. 2.* principio vigiliarum tuarum. Dize el Hebreo: *Surge, & vocifera:* a prima noche, al primer sueño te leuanta, y da bozes a Dios. Así aqui el Propheta. *Clamaui in toto corde meo, exaudi me Domine.* Y que pedis diuino Propheta: *ut iustificationes tuas requiram.* Señor dadme fauor para guardar vuestra ley: que buenas bozes y que justas. Dize el Hebreo. *Vt conseruem decreta tua.* Para guardar la ley, dadme Señor oydos, y vida, porque no la quiero para offenderos, sino para seruiros, y guardar vuestra ley, y así dize. El cuydado que tenia en pedir a todas horas esto a Dios, a prima noche, al primer sueño. *In principio vigiliarum suarum.* A media noche, (como emos dicho) en este mesmo Psalm. *Media nocte surgebam ad consistendum tibi:* por la mañana, antes que amanezca me leuanto. Lo mesmo dize aqui el Propheta, Pre-

ALLELVIA.

*ueni in maturitate & clamari: quia in verba
 ana super sperari.* O q̄ buen Rey, y q̄ cuyda
 dofo, q̄ se leuata a prima noche, y a media
 noche, y muy demañana: a media noche
 a Maytines a dar bozes y a alabar a Dios,
 a Prima ni mas ni menos, y así dize, q̄ pre
 uino y ganò por lamano a la mañana que
 parece, que la mañana madruga a alabar
 a Dios, y el buen Rey preuino, y se anti
 cipò a dar bozes, y alabar a Dios, y así di
 ze el Hebreo. *In crepusculo, ante vertens om
 nes alios: madrugo mas que todos.* Nuestro
 padre san Augustin, *in tempestate nocte*, en
 lo mas quieto y sereno de la noche. Ot
 tros dizen con la Vullgata, *in maturitate*
 otros: *in immaturitate*, que aun el tiépo de
 leuantar, no estaua maduro y sazonado.
 Buen Rey, que de dia entendia en el go
 uieruo de su Reyno, y de noche, en el go
 uerno de su alma. Que hazen los buenos
 de madrugar a la oracion, Christo Luc.
 capit. 6. *Erat pernoctans in oratione Dei.* Los
 sáctos tanto madrugar, y tanto velar, que
 es esto entienden como estamos cerca
 dos de enemigos, y es gran prudencia en
 la guerra cercados de enemigos, no dor
 mir los soldados: que pelámos que es esta
 vida, sino vna continua guerra, y rebatos
 de enemigos? y así lo dize Iob, cap. 7. *Mi
 litia est vita hominis super terram*: toda la vi
 da del hombre es vna continua guerra, y
 así ha de velar, y andar siempre con el ar
 nes vestido, y la lança en el puño, y velán
 do: porque los enemigos son tan crueles
 que es menester velar: y así dize san Pe
 dro. 1. *Canonic. capit. 5. Fratres sobrij estote
 & vigilate*: el enemigo terrible y cruel, es
 menester velar, y que bien acompañada
 la vela con la sobriedad, y abstinencia, y
 templança: primero, *sobrij estote*, y luego,
vigilate: primero la templança en el com
 er, y en el beber, porque esta templa el
 sueño, y quádo esta no ay, de necesidad a
 de auer sueño: porque estando vno ebrio
 y lleno de comida y vino, de necesidad a
 de venir luego el sueño: y así dize Tertu
 liano, lib. 6. cap. 5. de vn Capitan Cartha
 ginense, que trayendo guerra contra los
 Africanos. los quales (como la tierra de
 Africa es tan seca) son amicisimos de be
 ber vino: sabiendolo el Capitán, vñ de vna
 cautela, que haze hinchar muchos tone
 les, y cubas, y pipas de vino, y echar en e
 llas mandragoras, que prouocan mucho
 al sueño (como lo dize Aristot. y Plinio)

que echadas en el vino, causan grandissi
 mo sueño, y hazen a los hombres insen
 sibles: y así se da a los que han de cortar
 algun miembro, para que no lo sientan.
 Despues de auer hecho esta inuención, ha
 ze echar todos estos vasos en las tiendas,
 y finge que van huyendo: los Aphrica
 nos alegres acometen a las tiendas, y com
 en y beben hasta caer, y así luego cayo
 ron dormidos, acometiólos el Capitan, y
 matólos a todos como bestias. Lo mes
 mo ludich con Olofernes. Esta mesma
 cautela vñ sathanas, y el Mundo con los
 hombres, echa en el vino de la sensuali
 dad y de los gustos y deleytes, vnas man
 dragoras y adormideras, que causan vna
 embriaguez, que haze a los hombres in
 sensibles y bestias. Esto mesmo haze sa
 thanas (que no se q̄ adormideras se echa
 en el vino de los deleytes) que haze q̄ los
 hombres duerman: y por esso Christo les
 da bozes, que velen, que están en frótera
 de enemigos, q̄ si vna aue como la grulla,
 sabiêdo que corre peligro su vida, diuidê
 la noche en velas, y la vela tiene vna pie
 dra en el pie, para q̄ si durmiere se le cay
 ga y despierta, y si ay peligro, haga desper
 tar a las de mas. Pues si vna aue sin razon
 conoce el peligro y vela, quanto es mas
 razon, que el hōbre q̄ la tiene vele? y así
 Christo da bozes. *Vigilate, quia nescitis, qua
 hora Dominus vester vterius sit.* Math. c. 24.
Sint lumbi vestri praeincti, & lucerna ardantes
in manibus vestris, Luc. ca. 12. Como los pa
 jes de hacha, q̄ están esperando a su señor
*Beati sunt serui illi, quos cum venerit Dominus
 inuenierit vigilantes.* Si vno viuiesse en vna
 casa deruyn cimieto, y que se va desmoro
 nando y desportillado, y q̄ algũ enemigo
 està focauado los cimietos para derribar
 la, si se echasse a dormir muy de reposo,
 no seria loco? si por cierto: y así lo bap
 tiza Christo cō nombre de loco, y de dōze
 llas locas, *Math. capi. 25.* Pues como di
 ze san Pablo. *Viuimōs en casa de barro,* *Math. 27.*
 que tiene ruyn fundamento, pues tie
 ne pies de barro, como dize Daniel en
 el capitulo segundo, y la muerte no ha
 ze sino focauar este fundamento, de
 manera, que esta tan flaco, que vna
 chinita lo derriba, y noiotros dormir
 a sueño suelto, para que derribada la
 casa luego entre sathanas, y nos robe
 el mas rico thesoro, que tene
 mos, que es el alma. Lo mesmo a
 uisa

D. Augn.)

Luc. 6.

Ioll. 7.

Pet. 1. Ca. c. 5

Tertul.

Arist.
Plin.

Math. 24.

Luc. 12.

Math. 27.

Daniel. 2.

1. Corin. 4. quisa san Pablo. 2. Corintio. capit. 4. *habemus thesaurum in vasis fictilibus.* Y la muerte anda por quebrar este vaso, y sathanas por robar el thesoro, y nosotros dormir, y así dize Christo. *Illud autē scitote quoniā fisciēt pater familias qua hora sur ventret vigilaret vigiē & non sineret perfodi domum suā.* Saber que el ladrón sathanas a de venir ahurtar el thesoro de nuestra alma, es manester no dormir, que no sabemos, quando vendra, no se diga de nosotros lo que dize Aristo. de los niños rezien nazi dos. Que en naciendo todo es dormir, porque como tienen costumbre de dormir en la matriz, siempre los ojos cerrados, y dormie: así los peccadores, pues por esto el propheta David dize, que de noche despierta, y seleva tantas vezes a la oracion, para estar apercebido, y no descuydarse, y lo que lo haze despertar, y madrugar, y trañochar, es la esperança de la palabra diuina. Esta mesma palabra hizo madrugar a las Marias, y así dize san Marc. cap. 16. *& valde mane vna sabbatorum veniunt ad monumentum.* Y san Lucas cap 24. *Waldediluculo.* Y quiē las despierta y haze madrugar, es la esperança de la palabra de Christo, que les auia dado, de resuscitar al tercero dia. Los buenos fundados en la palabra diuina, que dize, que a de madrugar en su busca como lo dize san Matth. c. 20. que el padre de familias madruga a buscar obreros: ellos madrugan para que los halle en la plaza con las açadas al ombro. Y así dize prouerb. 8. *Qui mane vigilauerint ad me inuenient me,* por mucho que madruguen los buenos, me hallaran. Esay. cap. 26. *Anima mea desiderauit tenocte,* quā alcã gados andan los buenos de tiempo, que viendo que todo el dia no les basta, para darse a Dios, gastan la mayor parte de la noche en la oracion, y tratar con el, y así deze. *mane vigilabo,* los officiales madrugan aganar de comer para su cuerpo, y yo para ganar de comer ami alma. y así, Iob dize ca. 8. *Tu rament si diluculo surrexeris ad deum, statim euigilabit ad te.* si madrugares abuscar a Dios, lo hallaras: porque mas maodruga el, que tu, abuscarte: como el padre de familias de quiē trata san Matth. c. 20. que madrugo. *Primo mane,* muy de mañana, para que si alguno lo buscare lo halle, porque ay muchos que madrugan abuscar a Dios, que lo an per-

didido, y así no sin misterio la Yglesia pone en el domingo de la septuagesima esta parabola del padre de familias, que salio muy de mañana a cojer obreros. El tiempo de la quaresma, es tiempo de buscar a Dios, que aunque es verdad, que en todo tiempo sea de buscar Dios, ay vnos tiempos mas acomodados q otros, y para auisar, que si algunos quisieren madrugar. y ser los primeros en buscar a Dios, pone la Yglesia esta parabola: para dezir, como este buen padre de familias madruga, abuscar obreros: para que si algunos fueren tan diligentes, que quisieren madrugar para buscar a Dios, que sepan, que madruga el mas, para que lo hallen, y así los buenos (fundados en esta palabra diuina, que por mucho que madrugen hallaran a Dios) madrugan abuscalie muy demañana: y para mas poderallo dize: que sus ojos ganan por la mano a los demas, en leuantarse muy de mañana para la meditacion de la ley, y asidize. *Præuenerunt oculi mei ad te diluculo: vt meditarer eloquia tua.* el Hebreo declara este verso diziendo. *Oculi mei auertent vigilias.* Las velas madrugan para guardar su ciudad, y yo madrugo mas que ellas, para guardar mi alma, y tene-lla aquel dia segura, y consultar a Dios de lo que tengo de hazer. Dize san Ambro. *Diuide saltem deo & seculo tempora tua.* Como el mesmo Dios diuidio el cielo y la tierra, el cielo para si, y la tierra para los hombres, *Calum calidomino, terram autē dedit filiis hominum* Psal. 113. los dias ninas ni menos, Genes. 2. desiete dias de la semana vno aplico para si. Esto hazen los buenos, lo que es de Dios, danlo a Dios y lo que es de Cesar, lo dan a Cesar. Matth. c. 22. el tiempo q es dedicado a Dios danlo a Dios, el tiempo de la quaresma dedicado a Dios, y al ayuno y penitencia, lo didican a Dios: de los dias ninas ni menos, el domingo que es de Dios, lo dan a Dios, de las horas, las diuiden entre Dios y el figlo: por la mañana comieça luego por Dios. Es bueno luego por la mañana hazer nombre de Dios, tratar desu alma, *& postea si vacat secularia necessitas, non excluderis dicere, præuenerunt oculi mei ad te diluculo, ad meditandum verba tua, & sic securus procedes, ad actus tuos.* Despues que por la mañana as comengado por Dios, no eres excluido para no dezir es-

Aristo.

Marc. 16.
Luc. 24.

Matth. 20.

Prouerb. 8.

Esay. c. 26.

Iob. 8.

Matth. 20.

D. Ambro.

Matth. 22.

ALLELVIA

tas palabras, que tus ojos ganaron por la ma no para tratar de Dios, si despues tienes necesidad de vacar a tu hazienda, y a tus negocios, porque començando por Dios, muy seguro puedes andar y tratar lo: porque parece que anda vn bueno muy seguro, quando luego por la mañana se encomienda a Dios, y oye Miffa. La primera visita a Dios, como lo hazia Christo, Ioa. ca. 5. que la primera visita, q hazia en subiendo a Hierusalen, luego al hospital y al tēplo. Afsi el bueno, luego por la maña, la primera visita auia de ser a Dios, al templo, y al hospital. Lo mesmo Dauid, luego por la mañana dar bozes a Dios: y afsi suplica a Dios, que por su misericordia oyga su boz, y que de lentēcia aq̄ vina. *Vocē meā audi secundū misericordiam tuā domine: & secundū iudiciū tuum viuifica me.* Despues q̄ cō el coraçō a dado bozes, agora las da cō la boca: porq̄ primero emos de dar bozes cō el coraçon las quales oye Dios, y luego con la boca: porq̄ coraçō y boca hazē marauillosa armonia y cōsonācia en los oydos de Dios: y quando cada vno va por su parte hazen grande disonancia, y no lo oye Dios, y afsi se quexa Christo, Matth. c. 8. *Populus hic labiis me honorat: cor autē eorum longē est à me.* Que disonancia tan grande de bozes cada vna por su parte, y alega para ser oydo la misericordia: y afsi dize san Ambrosio. *Semper homo, etsi sanctus sit & iustus, debet orare, vt exaudiat eum Dominus secundū suam misericordiam, non secundū merita alicuius.* Primero alēgue misericordia, y luego meritos de sanctos, porque sin la misericordia, no ay meritos: y afsi lo hizo la Chananea, Matth. c. 15. primero alega la misericordia. *Miserere mei fili Dauid,* Y luego pone por intercesores a los Apóstoles: y según los Hebreos, alega el Propheta costumbre de Dios. *Pro more tuo solito serua me in vita:* Señor hazed lo que te neys de costumbre antigua, que es vsar de misericordia. Otro: *pro tua equitate,* por tu equidad y bōdad. Otros: *sicut promissisti.* Y luego pone el peligro y aprieto en que està, y como sns enemigos se le van aq̄cercando, quanto se van apartando de su ley. *Appropinquerunt persequentes me iniquitati: a lege autē tua lōgē facti sunt.* Lo qual se declara de muchas maneras: vnos juntan este verso cō el pasado, por la figura antithesis, que es color retho-

rico, quando vn contrario se pone con otro: los que estudian, y se dan a la maldad, se aq̄cercan a ella: y quanto mas se aq̄cercan a ella, se alexan de ti, y tu dellos. Ay estudiantes, que cursan en la maldad, y ay maestros, que la enseñan. Maestros que enseñan contra la ley de Dios: y discipulos, y estudiantes, que cursan en esta leccion: y afsi tratando Dauid de los vnos y de los otros, Psal. 1. llamabienaturados a los que no asisten a esta leccion. *Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit: & in cathedra pestilentie non sedit.* Ay Cathedra ticos, que muy de aq̄ieto leen leccion de maldad contra la ley de Dios, y ay discipulos que asisten, y de estos trata aqui el Propheta: O quiere dezir, mis perseguidores y contrarios, quanto mas se aq̄cercan a la maldad, tanto mas se alexan de ti y de tu ley: porq̄ esta es la naturaleza de dos cōtrarios, que quanto mas se aq̄erca vno al extremo del otro, tanto mas dista y se alexa de su contrario, como consta de lo negro y de lo blanco, dulce y amargo, senzillo y doblado: lo mesmo es en los vicios y en las virtudes, Dios y el demonio, la summa bondad y la summa maldad, distantissimos enemigos capitales, no es posible seruir a los dos, como lo dize Christo, Matth. 6. *Nemo potest duobus dominis seruire.* Y Iacob. cap. 4. *Adulteri nescitis, quia amicitia huius mundi inimica est Dei?* Ay grandistancia entre estos dos, Dios y el demonio. El officio del demonio diuidir y apartar, como dize Christo, Luc. 11. El officio de Dios allegar y jutar los animos: el demonio suzio, Dios la mesma limpieza: asi ay grande distancia de Dios a los malos, no distancia local (que muchos estan q̄erca de Dios localmente, que estan muy lexos del) como lo dize san Luc. capi. 15. *Erant appropinquant ad Iesum Scribae & Pharisei,* Y mientras mas q̄erca localmente, mas lexos de Dios. O de otra manera, como leen nuestro padre san Augustin, y san Ambr, *Appropinquerunt me iniquitati, vel inique.* Los que son porque, me perseguian. Y otros leen. *Persecutores sceleris appropinquerunt mihi.* Los que tienen por officio de perseguir la maldad, ellos persiguen la bondad. Los que tienen por officio de amparar la justicia son los que mas la persiguen, y los que auian de estar mas q̄erca de

Ioa. 5

Matth. 8.

D. Ambr.

Matth. 15

Psalm. 1.

Matth. 6.
Iacob. 4.

Luc. 11.

Luc. 15.

D. August.
D. Ambr.

de Dios, esos está mas lexos, pero los buenos cerca de Dios, y Dios muy cerca de ellos, y así lo dize luego el Propheta. *Prope est tu dñe, & omnes vie tuae veritas.* Dize q̄ quan lexos esta Dios de los malos, esta cerca de los buenos, y quanto los malos estan cerca de la maldad y de la mentira, tan cerca los buenos de la bondad y de la verdad, y así dize. O Señor como os acercas a los buenos, y así se dize. 4. *Esdra. cap. 5.* *Eccè tu dñe prope es his qui in finē sunt* Que cerca esta Dios de los que estan al fin del mundo, porque mientras mas apartados y lexos del mundo, mas cerca de Dios, David *Psal. 144.* *Prope est dominus omnibus inuocatibus eum,* que cerca esta Dios de los que lo llaman. *Esay. 57.* dize lo mesmo. *Pacem ei qui longè est & propè.* Lexos del peccado, y cerca de Dios, es causa de grande paz y quietud. Aunque tambien se entiende esto del pueblo Gentilico, que estava lexos, y de el pueblo Iudayco, q̄ estava cerca, y así lo declaro san Pablo, *ad Ephes. cap. 2.* *Pacem vobis qui longè fuistis, & pacem ijs qui prope:* Llama a los Gentiles, los q̄ auian estado lexos, y a los Iudios, los q̄ auian estado cerca. O puede se entender de otra manera. Así como vos Señor estays muy lexos de los que estan lexos de vuestra ley, así estays cerca de los que estan cerca de ella, y la guardan vuestra ley, así ella es cerca de los q̄ estan cerca de ella y la guardan: y así lo dixo Christo, *Ioan. capit. 14.* que los que lo aman y guardan su ley, estaràn tan cerca de ellos, que toda la Trinidad se aposentarà en el alma de cada vno de ellos: porq̄ quanto vno està mas lexos de la ley de Dios, tanto mas lexos del mesmo Dios: y quanto mas cerca de la ley de Dios, tanto mas cerca del mesmo Dios, y por estar David cerca de la ley de Dios, està cerca de el mesmo Dios, y esto era muy antiguo en David, estar cerca de la ley de Dios, y así lo dize luego. *Initio cognosni de testimonijs tuis: quia in æternum fundastrea.* Que bien enlayado en las cosas de la ley, pues la mamò con la leche: y así desde su niñez tuuo conosciemento della, que es lo mesmo que dize Iob *capitul. 31.* *Ab infantia creuit mecum miseratio:* desde niño tuue misericordia: Como se lee de nuestra madre sancta Monica, que desde niña era inclinada a la misericordia, y sus contentos eran regalar y curar a

los pobres. Es gran cosa mamar con la leche la ley de Dios, q̄ es ley eterna: Dios nos libre de leyes modernas y nueuas, y que son de ayer acá, como la secta de Mahoma y de los hereges: las leyes de los hombres son muy modernas, començaron de ayer acá, la ley de Dios eterna como el mesmo Dios, y así ha de durar, mientras el durare.

¶ Res.

AQVI coniença la vigesima octaua, y así se pone la vigesima letra del Alfabeto Hebreo que es, *Res,* que quiere dezir, *caput sine primatus,* por que trata de la humildad, que es cabeça de todas las virtudes, y tiene el primado entre todas ellas: y así como la cabeça adorna el cuerpo y lo sustenta, así la humildad sustenta al alma: y como cabeça, comiença el Propheta por ella diziendo: *Vide humilitatem meam & eripe me: quia legem tuam non sum oblitus.* En lugar de, *humilitatem,* pone el Hebreo, *miseriam.* Señor mirad la miseria y trabajo en que estoy puesto y metido, y con todo esso no me oluido de vuestra ley, los trabajos y miserias no son causa, de que el bueno se oluide de la ley de Dios, antes entonces se acuerda mejor de ella. O trata el Propheta de la humildad, de la qual se precian mucho los buenos: y así dize san Ambrosio. *Gloriatur alius in diuitijs suis, alius in titulis nobilitatis ac prosapia sua, alius in administrationibus & honoribus, iustus autem in humilitate gloriatur, bana enim gloria Christo esse subiectum.* Que diuersidad de condiciones ay en los hombres. Vnos se precian y jactan de sus riquezas: otros de su nobleza y antigüedad de casta, y de estos titulos y blasones, de Guzmanes, y Manriquez. Otros en officios, y dignidades en la casa Real: pero el justo de lo que se jacta y precia, es de la humildad, y de ser de la casa de Dios, y mientras mayor, mas humilde, y así lo dixo Christo a sus Apostoles, *Luc. 22.* quando andaua compitiendo, qual auia de ser mayor, les dixo. Allà los Reyes traygan estas competencias, q̄ vosotros no aueys de competir, sino qual ha de ser el menor. De esto se gloriaua David cò ser Rey, dize, *Psa. 83.* *Elegi abiectus esse in domo Dei mei, magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.* Mas quiero ser pie-

Esdra. 4. & 5.

Psal. 144.
Esay. 57.

Ad. Ephe. 2.

Ioan. 14.

Iob. 31.

§ 93.

D. Amb.

Luc. 22.

Psal. 83.

ALLELVIA

en la casa de Dios, que cabeça en el mundo. Este titulo estimaua mucho san Pab. *Paulus seruus Iesu Christi*. Este es el titulo de la cabeça de la Yglesia. *Seruus seruorum dei* y así la Chananea audauo cuerda Math. c. 15. q̄llamádo la Christo perra se humillo mas y dize, q̄ precia mas ser cachorri lo y guzquejo de la casa de Dios, que se ñora en el mundo san Pab. ad Galat. c. 6 *Mihi autē abstergloriari nisi in cruce domini nostri Iesu Christi*. es grande honrra y gran gloria, estar subiecto a Christo, y preciar se de su cruz y de su humildad, y así el propheta se descarta de las cosas del mundo, y todos sus negocios los remite a dios y pide a Dios lo redima y rescate dellos, y le de vida segun supalabra. *Iudica iudiciū meū & redime me propter eloquium tuū uiuifica me*. Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera conforme al Hebreo, que dize. *Age causam meam & me vindica*. Señor en vuestras manos pongo mi causa, y así no quiero tratar della, ni vengarme de mis enemigos, sino quiero que vos me vengueis. O quiere dezir cōforme a la Vulgata, señor vos quiero, q̄ seais mi juez y ientencieis mi pleito: por que entonces estara muy segura mi justicia, y que me auéis de dar por libre de mis enemigos. Esto mesmo pedia Iob. c. 9. *Sed meum iudicem depræcabor*. Suplico a Dios lea mi juez. dize san Ambro. *Festinant innoxij ad iudicium & propria innocentie orbitros desiderant citius comprobari*. Los que tienen mal pleyto todo se les va en pedir plazos, no querrian que se sentenciase su pleyto, pero los buenos luego conlué y desean la sentençia: porque como está seguros de la justicia, y su conciencia los abona, desean, que presto conste de la verdad, por dos cosas, (dize sã Ambro.) desean los buenos el juyzio. La primera para que conste de su justicia, y la segunda porque saben, que su justicia y causa esta en manos de buen juez. misericordioso y recto: el qual lo a desentenciar, y dar por libre: Lo qual es de grandissimo consuelo para el bueno: que sus negocios y los de su alma esten en manos de tan buen juez como Christo: y así tienen muy cerca el remedio y salud. La qual esta muy lexos de los malos y peccadores, por no auer guardado la ley. *Longe à peccatoribus salus: quia justificationes tuas nõ exquisierunt*. Que lexos esta la salud y el

remedio de los peccadores, quanto ellos está lexos de la ley de Dios, como auia dicho el propheta quan cerca estava Dios de los q̄ guardauan su ley, agora dize que lexos esta de los q̄ no la guardã. Aquí *salus* es lo mesmo que fauor, y así de clararon los Hebreos, *salus. i. auxilium*. no es Dios al talle de los hombres, q̄ fauorecê y así ayudã a los malos, y hazen por ellos, y peruerterê la justicia; Dios muy al contrario, q̄ fauorece a los buenos, y mira por su justicia, y así alega el propheta de su derecho, diciendo esta es verdad infalible, q̄ vuestro fauor y ayuda señor, esta muy lexos de los peccadores, que no guardan vuestra ley: luego adê estar muy cerca de los justos, que la guardan, y yo la guardo luego razon es, que os halle cerca de mi, y que me ayudeis y fauorezcáis, y q̄ qual lexos estais de los malos, estais cerca de los buenos y esto no lo pido por justicia: sino por misericordia, pues son tantas vuestras misericordias: Dad sentençia por mi. *Misericordie tue multa domine: secundū iudicium tuum uiuifica me*. Despues que apresento el Propheta a Dios por juez, luego lo presenta por abogado, y así alega de su parte las misericordias de Dios, que son muchas alegando también su justicia, pide todo aquello que piden los hombres Christianos para el reo, que es misericordia, pero con justicia, q̄ sea sin detrimento de la justicia, y así dize san Ambro. declarando estas palabras. Pues como diuino propheta dezis que son muchas las misericordias de Dios, y luego pedis vida segun su justicia y equidad? vos no auéis dicho. *non intres in iudiciū cū seruo tuo domine?* Señor no os pongais a cuetas con vuestro seruo y criado, porque le ha reys cargo de diez mil talêtos, y no tiene de que pagar, como lo dize Christo Math. 18. pues como quereis agora, que os juzgue segun su justicia? responde el diuino doçtor. O que despues que el verbo se hizo hombre, pueden los buenos ir seguros a juyzio: porque refran es comun, que el que tiene el padre alcalde seguro va a juyzio que bien sabeis (dize el mesmo) *q̄ in Euangelio reperio q̄ dominus Iesus multorum effectus & officia suscepit, ut nos doceret quomodo in his officijs nos conuersari oportet*. Tomo officio de Pastor y así dize lo. c. 10. *Ego sum pastor bonus, bonus pastor animadat pro ouibus suis*, Y como tal buen pastor

Math. 26.

ad Gal. 6.

Iob. 9.

D. Ambro.

D. Ambro.

Math. 18.

pastor

pastor puso la vida por sus ovejas: para enseñar a los pastores, como la an de poner por las almas de sus ovejas, quando fue re menester, *suscepit advocati personam.* y **Joan. 1. cano.** y así lo dize san Ioan. 1. cano, cap. 2. *advocatum habemus apud patrem.* Y como tal abogado, de dia oraua, y de noche traño-chaau en vna continua oracion, por reconciliarnos con el padre. Cierto es que no traño-chaau en la oracion, porque de otra manera no podia reconciliarnos con el padre, sino para enseñar y informar, qual es el officio de abogado, y qual es el officio de sacerdote: que no solamente de dia, pero de noche a de abogar y interceder por su manada y rebaño para con Dios. Pues Christo antes de su passio, la noche antes, como dize san Ioan cap. 17. conque ansias rogaua por su ganado. *Pater sancte serua eos in nomine tuo quos dedisti mihi.* Padre sancto guardadme a mis discipulos, en mi ausencia, mirad por ellos, no ande cada vno por su parte. *Suscepit etiam affectum rei & stetit ante iudicem, vt reus.* Y estando delante de los tribunales, facandole de la carcel con grillos y cadenas a las audiencias, y siendo preguntado, callaua: para enseñar, que la justicia no se a de defender a bozes ni con fauores, si no con entereza de consciencia, y limpieza de vida, y que quando los tribunales estuuiere corrompidos y estragados, y los juezes apasionados y no se da lugar a la justicia, ni se admite descargo, es gran prudencia callar, y no responder: porque vna vez que Christo respondio, necesitado por juramento, le costo vna bofetada de vn sayon, *Suscepit etiam iudicis personam, vt iudices informaret, dicens: non possum a me ipso facere quicq; sed sicut audio iudico, & iudicium meum iustum est.* **Joan. 5. bonus. n. iudex nihil ex arbitrio suo facit, & domestice proposito voluntatis, sed iuxta leges & iura pronunciat: Obsequitur legibus, non aduersatur, examinat causas, non mutat merita: discite iudices seculi, quam in iudicando tenere debeatis affectum, quam sobrietatem, quam sinceritatem dominus omnium docet.** El buen juez no a de seguir su parecer, sino el de la ley. No tiene cuenta con mirar si es amigo o pariente: obedece a las leyes y no va contra ellas: examina las causas, no muda los meritos: depreded juezes seculares, el aficion y el amor y deseo, q̄ aueis de tener en juzgar, la templança y

moderacion, la sinceridad y llaneza que aueis de tener: no aueis de ser como Pilatos, que dize **Joan. 19.** *Nescis quia potestatem habeo crucifigere, & potestatem habeo dimittere te?* O pilatos como esas palabras te condenan, y son esposas que te atan las manos, y tu das sentencia contra ti: demanera que vsas de poder, y no de equidad y justicia: y con este poder, diste por libre a vn ladrón salteador, y homicida, y condenaste al inocente. *Vsurpas o homo potestatem, quam non habes, cum deus neget se habere, qui habet super omnia potestatem.* El supremo señor, y el que todo lo puede, habla con limite y tasa. *Non possum a me ipso quicquid facere: audite quid iudex iniquitatis loquatur potestatem habeo crucifigere, & potestatem habeo dimittere te, qui. n. iudicat non voluntati tuæ ob temperare debet, tenere quod legum est, iustum igitur est iudicium filij dei, quia secundum voluntatem dei est, non secundum hominis affectum.* Que diferentes pareceres: el supremo señor limita su poder conforme a les leyes, y el juez subordinado que tiene el poder limitado, limita las leyes a su parecer quita y pone por su antojo, mueuese por carne y sangre y aficion: pero Christo nose mueue por aficion y parentesco, no por carne ni sangre, sino por las leyes y ordenanças de su padre, y así se lo dixo a san Ioan y a san Tiago **Matth. c. 20.** *Sedere autem ad dexteram. l. sinistram non est meum dare vobis, sed quibus paratum est a patre meo.* No tengo poder para dar supremas dignidades, sino supremas afrentas, no tengo de seguir en esto mi voluntad y antojo ni el vuestro sino segun la disposicion de mi padre, y como el lo tiene ordenado: dize luego el glorioso Doctor **Beus autem plenus est misericordiarum, & misericordia eius cum iudicio, & iudicium cum misericordia. neq; sine iudicio miseretur, neq; sine misericordia iudicat.** Confieso que Dios esta lleno de misericordias, y así se llama padre dellas, y que sus misericordias son muchas, y así lo llamo san Pablo. **2. corint. 1. padre de misericordias y de consuelo:** pero esa misericordia esta acompañada con la justicia, porque ni ay auer misericordia sin justicia, ni ay juzgar sin misericordia: y como el propheta entiende esto de Dios, cófiado en esta verdad pide ser juzgado segun lo vno y lo otro, y dize luego la razon que tiene, para que sea

Joan. 19.

Matth. 20.

2. Corint. 1.

Joan. 1. cano.

Joan. 17.

Joan. 5.

sea Dios su juez. Porque se vee perseguido y maltratado de los hombres, y que son muchos, los que lo persiguen, pero que no se aparta vn punto de la ley. *Multis qui persequuntur me tribulant me: à testimoniis tuis non declinavi.* Ponderò mucho el Hebreo estas palabras diziendo. *Multos quidem habeo persecutores & hostes.* Muchos enemigos y poderosos, hazen temblar: y así dize el Profeta. Señor muchos y muy poderosos son los enemigos que me persiguen, y gran fuerza me hazè para apartarme de tu ley: pero no ay apartarme vn punto della: antes mientras mas pretenden apartarme della, me allego mas a ella: Dize san Ambrosio: *Non est magnum, si tunc à testimoniis Dei non declines cum te nullus affligit, nullus persequitur, quis enim in offensa sibi prosperarum euentu, secundo successu fieret ingratus? quis diuitiis affluens, in gi salute robustus, non ad Dei gratiam referet, quòd illa sibi concessa sint? Denique cum sanctum Iob Dominus pradicaret, ait aduersarius: nunquid Iob, gratis timet Deum? nonne tu valisti eum? sed mitte manam in omnia quae habet, si non in faciente benedicet.* Que no es mucho (dize san Ambrosio), q̄ no te apartes de la ley de Dios, quando nadie te afflige y persigue: quien ay que sin offenderle nadie (sino que todo le sucede prosperamente) se muestre ingrato a Dios? Quien ay que (muy lleno de riquezas, y abastado de bienes, con mucha salud y contento) no de gracias a Dios, que se las dio? Finalmente el sancto Iob, alabado de Dios, y publicado por sancto (respondio el contrario) que no de gracia Iob, seruia a Dios, pues tenia tan buena cerca y muralla, que lo guardaua, como era el mesmo Dios, que le tocasse, y veria como le saltaua al rostro, y blasfemaua de el: que no era mucho seruirle en tiempo de prosperidad: pero si sale el Sol de la aduersidad (y no se marchita y seca como dize Christo del trigo, que cayò entre piedras) entonces se vee si la virtud tiene echadas buenas rayzes, y la tierra es grusa, y tiene xngo. Quando los perseguidores y enemigos son muchos, y no se aparta vn punto de la ley, antes se indigna y enoja contra los que se apartan de ella, como lo dize luego el Profeta. *Vidi prauaricantes & tabescebam: quia eloquia tua non custodierunt.*

¶ Muchas vezes a repetido este verso

el Profeta, y con mucha razon: porque como veia tan de ordinario, quebrantar la ley de Dios, todas las vezes que lo veia se deshazia y atormentaua, de ver tantos como quebrantauan la ley de Dios, y tan de ordinario, y esto lo hazia de zelo de charidad: y así dize san Ambro. *Beatus qui in charitate Dei tabescit, qui viuet non seruantes pactum.* Y así dize el mesmo: vnos se paran secos y tificos de embidia: otros de no alcançar lo que se an: otros de amor defonesto como Amon: otros de no poder alcançar la dignidad, que desean: y otros de ver, que an caydo de la priuança, y fauor que tenian: pero el bueno se seca y martyrizo, siendo pacifico contra los reboltosos, y enemigos de la paz: otros que son hombres de su palabra, contra los que no la saben guardarla. Otros q̄ son honestos de ver a los que son deshonestos. Los que son verdaderos de ver a los mentirosos: los que son exemplares de ver tantos y tan malos exemplos, y de ver las calles y plaças llenas de blasfemos, y perjuros: y que no ay ley de Dios, ni quien la guarde, y professe: y que las Iglesias se prophanan, como Christo, que el zelo de la honrra de Dios, y de su casa lo encolerizaua, y hazia salir de su pàsso, y descomponerse contra los que prophanaua la casa de Dios, *Matth. 21, & Ioan. ca. 2.* porque no ay cosa que tanto haga descomponer al bueno como esto: y quando todos quebrantaua la ley haze cargo a Dios, de que el la guardaua, y que por su misericordia le de vida porque toda ella la guardará. *Vide quoniam mandata tua dilexi Domine: in misericordia tua viuifica me.*

¶ Esto se puede entender de dos maneras: La primera es, que pida a Dios, mire con ojos de misericordia, o por su misericordia y clemencia el cuydado que tiene de guardar su ley, y no tanto el cuydado de guardarla, quanto el amor con que la guarda: porque muchas vezes el guardarla es por necesidad, y a mas no poder, pero guardarla por amor, esso es perfeccion, y así dize la Glosa. *Nota quod ait, dilexi quod plus est, quàm facere, vel seruare nò puniatur, quia hoc est charitatis, illud autè necessitatis.* Es razon de que haze cargo a Dios de el amor con que guarda la ley, lo qual es mas, que guardarla por temor del castigo, porque esto es necesidad, y fuerza

D. Amb.

D. Amb.

Pro zelo Dei.

Matth. 21,
Ioan. 2

Luc. 8.

fiereza, y lo otro es amor, y assi Christo delo que haze mas cargo al mundo es, el amor con que padecia, y assi lo que pide en su ley es el guardalla por amor. Ioa. 14 *Siquis diligit me sermonem meum seruabit.* El (amor pide que si este ay) haze que la ley se guarde por amor, y se haga facil, O de otra manera. *vide domine. i. fac videre.* Lo qual es phrasis de la escriptura Genes. 22 *Nunc cognoui quod timeas deum. i. alios cognoscere feci.* Assi a qui hazed señor, que estos que son transgressores, y quebrantá vuestra ley vean, que yo con ser Rey, guardo y amo vuestra ley, para que con mi exemplo semueuan a guardalla. ¶ Mucue mucho el exemplo del rey y del grande y del prelado a los demas: porque es gran confusion, que el Rey y el gran de guarden la ley, y los particulares no la guarden, como Vrias que dize, que el capitan general esta en la guerra peleando, y el soldado en su casa holgando. Este mesmo argumento trae nuestro padre san Augustin trayendo por exemplo al Emperador Theodosio, que cō tanta humildad obedecio a sa Ambrosio, y hizo la penitencia, que le puso: dize vn Emperador y vn tan gran monarcha del mundo obedece a los ministros de Dios y vno que es la escoria del mundo no los obedecera? la gente noble estima a los sieruos de Dios, y la gente vil y baxa los menosprecia, y tiene en poco. Esto mesmo haze aqui Dauid señor vean todos que yo con ser Rey amo y guardo vuestra ley, pues mas razon sera, que ellos la guarden, y baste mi exemplo, para persuadilles, que la amen y guarden, porque es bien que los grandes y poderosos hagan muchas cosas en publico, el confesar y comulgar y oir sermon, y dar limosnas para mouer a los de mas con su exemplo, a hazer otrotanto, no para gloria vana y propria estima como hazé los hipochritas como dize Christo: que todo quanto hazen es para ser estimados, porque el caminante que yendo camino descubre el dinero que lleua, incita y combida al ladron, a que salga a roballo y assi dize san Gregor. *Qui virtutes suas patefaciant, ostendunt malignis spiritibus quasi insidiantibus hostibus, quae deprudentur.* Pero descubrillos para gloria de Dios, y buen exemplo de los demas, el mesmo Christo lo manda Matth. c. 5. *Sic Lucas*

lux uestra coram hominibus & videant opera uestra bona & glorificent patrem vestrum qui incalis est. Y el mesmo Christo lo hazia assi, y assi lo dize el mesmo san Grego: *Sciendum, quod sancti viri quotiens de se aliquid sequentibus inotescunt, morem sui creatoris imitantur, & bona sua loquendo nos edocent, quae omnino homo non cognosceret, si de se tacere voluisset. idcirco autem laudes suas indicant ut valeamus eum studendo cognoscere, cognoscentes, amare, amantes, sequi, sequentes, adipisci, adipiscentes eius visione frui?* es razon que sepamos, que quando los varones sanctos descubren y manifiestan algunas virtudes a los hombres, imitan en esto a su criador, cuya costūbre es, que cō palabras y obras descubran sus cosas a los hombres, para que lo congnoscamos, y algunos atributos del, los quales no conocieramos, si el las viera callado, y no las viera descubierta: pero descubre a los hombres sus grandezas, para que trabajando, lo conozcamos; conociendolo, lo amemos: amandolo, lo imitemos y sigamos, y siguiendolo, lo alcancemos: y alcançandolo, gozemos del en la bien auenturança, y por eso dize Matth. c. 11 *Discite a me quia mitis sum & humilis corde:* y da vna razon marauillosa porque ama la ley de Dios que es por ser verdad, y verdad eterna. *Principium verborum verum veritas: in aeternum omnia iudicia iustitiae tuae.*

¶ Esto se puede entender de muchas maneras, la primera es, que de razon el propheta, porque ama la ley de Dios: y es, porque desde el principio, que Dios hablo, todolo q̄ dixo es summa verdad, y al cōtrario, la primera palabra q̄ el demonio dixo, fue mētira; como lo dixo Christo Ioa. 8. *Ille homicida erat ab initio, & in veritate non stetit,* y los que son amigos de la verdad aman la ley de Dios, y acuden a ella: porque es summa verdad, y assi lo dize Christo Ioa. ca. 8. *Qui ex deo est verba dei audit.* El que es de la parte de Dios, y es amigo de la verdad oye las palabras de Dios, las quales son summa verdad, y assi dize san Ambro, *Cum principium verborum veritas sit, veritas vtiq̄, fidei fundamentum est.* El fundamento de la Fè es summa verdad, porque lo primero que emos de hazer, es creer, porque ese es el fundamento del Christianismo, como dize san Pab. ad Hebr. c. 11. *Fides est substantia rerum*

Ioa. 14.

Genes. 22.

D. Aug.

Matth. 11.

Ioa. 8.

D. Ambro.

D. Greg.

d. Hebr. 11.

Iuan. 5.

ALLELVIA.

verū sperandarum substantia. i. fundamentum.
 El mismo dize san Pab. que el principio de las palabras de Dios, es summa verdad, este es el fundamento, creer que Dios es summa verdad, y lo que dize es summa verdad. O quiere dezir, que el bláco de la ley de Dios, es enseñar verdad. Otros claran, que el principio de la ley de Dios (la primera palabra del Genesi) es verdad, luego el medio y el fin es verdad: porque dize Aristot. *Quod semel est verum semper est verum.* Lo que vna vez es verdad siépre es verdad, otros declaran. *Principium. i. a seculis in seculū veritas tua,* todos los siglos ha de durar la verdad de Dios.

¶ Sin.

§. 94.

D. Ambro.

AQVI comiença la vigésima prima octava, y así se pone la vigésima prima letra del alfabeto Hebreo q̄ es, Sin. que es lo mesmo que. *Super vulnus* y así dize san Ambro. que ay llagas del cuerpo, y llagas del alma, las quales se ablandan con el azeyte suave de las palabras diuinas; para q̄ no duelan tanto: por q̄ refran es comū llagas vntadas no duelen tanto. Dize san Ambro. *Sunt fomenta verborum, sunt fomenta caelestium preceptorum, quibus omnis nequitiæ virus aboletur: consideremus quid sit vulnus, quid super vulnus, vulnus principes persequuti sunt me gratis, super vulnus medicamentū letabor ego super eloquia tua sicut qui inuenit spolia multa: medicamentū igitur super vulnus, verbum dei est.* Ay emplastos y medicinas de palabras, y no de palabras de su perficion es, sino diuinas, y ay emplastos y medicinas de los preceptos diuinos con los quales qualquiera llaga (por cangera da q̄ este del alma) se sana, pues razon es q̄ consideremos, que es llaga, y sobre llaga. terrible herida, y llaga dada de mano poderoso, *Principes persequuti sunt me gratis,* qual es la medicina que se pone sobre esta llaga? alegrarme sobre tus palabras, como el q̄ halla grandes despojos, la medicina y el sacrocio sobre la llaga del alma, es la palabra diuina, y así el que esta herido vaya a aquel diuino samaritano Christo, que allí hallara medicina de su diuina palabra: pues consola ella sana como dize san Matth. c. 8. *Volo, mundare.* Allí hallara medicina para las llagas espirituales, Luce. 7. *Mulier remittuntur tibi peccata tua.* azeyte de blandura, palabras

Matth. 8.
Luce. 7.

blandas suaves y amorosas, y vino de reprehension, que escueza: pues de esta diuina medicina se trata en esta penultima octava, y así trata el Propheta que exandose, y descubriendo la llaga, *Principes persequuti sunt me gratis, & a verbis tuis formidauit cor meum.* Los Reyes y principes y grandes, como son poderosos y tyranos me persiguen de gracia, y sin porque, pero ni temo sus amenazas, ni persecuciones, ni obras, ni palabras: nada de esto temo: si no solo temo las palabras de Dios: que es lo mesmo que dize Christo Matth. c. 10. *Nolite timere eos qui occidunt* *Matth. 10.*
corpus. sino temed a aquel, que despues de muertos os puede echar en el infierno, amenazan me, que dexare la ley de Dios, o que dexare la vida, y vos señor me amenazais con pena de infierno si do xo vuestra ley: mas temo vuestras palabras y vuestras amenazas, que las fuyas, y mas os quiero obedecer a vos, q̄ a ellos que es lo que dize san Pedro acto. 5. *Obe* *Acto. 5.*
dire oportet magis deo q̄ hominibus. Dize san Pedro que lo amenazan, que dexare la predicacion, sino que dejara la vida del cuerpo, y Dios me amenaza, que no dexare predicar la verdad, so pena de la vida del alma: mas temo las palabras de Dios, q̄ de los hombres, y mas quiero obedecer a Dios, que no a ellos: porque vale mas el gusto que dan las palabras diuinas, q̄ el gusto queda, quando se halla muchos despojos, lo qual se puede entender de dos maneras, la primera es el contento y alegria, que da al bueno las palabras diuinas, mas contento y alegria median señor vuestras palabras, que contento dan a los capitanes (despues de vencidos los enemigos) el repartimiento de los despojos, de esta mesma comparacion se a provecho Esay cap. 9. *Sicut exultant victores* *Esay. 9.*
capta præda quando diuidunt spolia. La segunda manera es. O señor que al principio de la batalla (quando mis enemigos me acometieron con gran braueza, y me començaron a perseguir) temi, y to me por escudo para defenderme dellos vuestra palabra, y viendo, que con ella sali con la vitoria, me alegre como se alegre gran los capitanes, que despues de auer vencido a sus enemigos, diuiden los despojos. Esto le acontecio a Christo, quando le acometio sathanas, que tomando por escudo la palabra diuina, lo vencio, y se

Matth. 7.

y se alegro, quando le quitò los despojos del mundo, y los diuidió y repartió entre los Apostoles, lo qual hizo en la Cruz y assi lo dize por san Juan cap. 12. *Nunc iudicium est mundi: nunc princeps huius mundi eicietur foras, & ego si exaltatus fuero à terra omnia traham ad me ipsum:* y dize el Propheta, que tanto quanto mas se alegra con la palabra diuina y ley de Dios, tanto aborrece la maldad, y la abomina, porque ama la ley de Dios. *Iniquitatem odio habui & abominatus sum: legem autem tuam dilexi,* en lugar de *iniquitatem*, pone el Hebreo, *mendacium*. Soy tan enemigo de la mentira, que la aborrezco, y abomino a los mentirosos, y por esto amo a tu ley porque es summa verdad, y yo soy amigo de verdad. Auia dicho en el verso pasado, que temia la ley y agora dize, que la ama: para que entendiesemos, que no era temor seruil, sino filial, y assi lo dize nuestro padre san Augustin. *Nempè à verbis eius illa formido non fecit eorum odium, sed integram charitatem: quid enim lex Dei nisi verba Dei? absit ergo ut in timore pereat amor, ubi castus est timor.* El temor que a dicho no le causò odio ni aborrecimiento contra Dios, sino perfeccionò la charidad, porque es efecto del temor filial, perfeccionar la charidad. Veamos que es la ley de Dios, si no sus palabras? pues no quiera Dios, que el temor haga guerra al amor, quando el temor es casto. El buen temor, que tiene la muger a su marido, le haze mas casta y que lo ame mas: assi el temor casto y filial abraça el amor, y es imposible, si no que (si vno aborrece la maldad) ha de amar la bondad; si aborrece la mentira, ha de amar la verdad. Y al contrario, el que aborrece la verdad ha de amar la mentira: y no ay dar medio en esto, si no que el que es amigo de Dios, ha de ser enemigo del demonio; y el que es amigo del demonio, ha de ser enemigo de Dios: assi lo dize Christo, Matth. capit. 6. *Nemo potest duobus dominis seruire,* a dos señores contrarios es imposible seruirlos. Y por san Lucas capit. 11. *Qui non colligit mecum dispergit.* Como es posible ser amigos, los que tienen actos contrarios, derramar y allegar? mentir y dezir verdad? Prucua agora como ama la ley de Dios,

pues jamas la quita de la boca. *Septies in die laudem dixi tibi: super iudicia iustitia tua.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera conforme al Hebreo, *septies*, idest, *frequentè*: Señor muy de ordinario os alabo porque me da summo contento, el refrescar y traer a la memoria vuestros preceptos justissimos, y llenos de equidad, y de este lugar tomò la Yglesia las siete horas canonicas de cada dia. O quiere dezir, Señor cada dia trato muchas vezes de tu ley, y jamas se me cae de la boca, por el aprouechamiento que de ello recibo, porque es grande el aprouechamiento, que trae el tratar muchas vezes de la ley de Dios, porque el numero septenario en la Escritura diuina, significa perfeccion algunas vezes, y otras vezes significa descanso. Otras todo el tiempo de la vida del hombre, o todo el tiempo de la Yglesia militante, y assi lo dize san Am-
D. Amb.
D. Greg.
Matth. c. 5.
Ioa. c. 14.
T
que

Ioa. c. 12.

D. August.

Matth. c. 6.

Luc. c. 11.

D. Amb.
D. Greg.

Matth. c. 5.

Ioa. c. 14.

T

que

ALLELVIA

que son vna paz, vna tranquilidad y sosiego del alma, vn seguro y abono de la consciencia, vna felicidad y rastro de la gloria. Ninguna cosa de las de acá de esta vida lo perturba ni desafosiega, ni ay estropieço que lo haga caer. Es estado este de perfectos, nada de acá los escandaliza: porque el escandalo interior puede suceder por dos causas. La primera por trabajos y persecuciones, y de esta trata Christo en la parabola de la semilla, que cayò entre piedras, *Marc. c. 4. Sed orta tribulatione confestim scandalizantur*. Lo segundo puede auer escandalo, cansado de algunos malos exemplos, a este llaman los Doctores, *scandalum pusillorum*. Y tambien se llama escandalo de malos, quando de ver hazer alguna cosa licita, pero indifcretamente en presencia de alguno, que aun es flaco en la Fè, y tiene ignorancia inuincible; y assi no sabe que aquello es licito: de esto se escandalizan los malos, y los pequeños; de que se rio, de que comio carne en dias vedados, de que tomò algun pasatiempo: este escandalo no lo padecen los buenos y perfectos, y assi lo dize san Pablo quando dixo, *2. Corint. capit. 11. Quis scandalizatur & ego non vrer*, no respondio, *& ego non scandalizor*. Y assi quando Christo tratò del escandalo, *Matth. cap. 18. dixo. Qui scandalizauerit vnum ex his pusillis*, porque solos estos se escandalizan. Y fuera de estos dos generos de escandalo farisayco nacido de vna buena obra y sancta, pero por malicia y ignorancia ciosa se atribuye a mala parte: pero por este escandalo no emos de desistir ni dexarla buena obra; y assi lo dixo Christo quando los Apolloles le dixeran, *Matth. cap. 15. Vides quòd Pharisæi scandalizati sunt*. Respondio Christo, *Matth. c. 15. Simite illos cæci sunt & duces cæcorum*. No ha gays caudal de este escandalo farisayco. Los buenos aunque vean caer a los que tenian por buenos sanctos y exemplares, no se escandalizan, porque aman la ley de Dios, donde hulan grandes caydas de sanctos, y aunque vean pecados grauisimos, no se peturban ni alborotan ni se escandalizan. Al bueno ninguna cosa lo escandaliza, y aunque vea las cosas muy contrarias a su deseo, y a lo que Dios le promete, no por eso pierde la esperança, si no siempre espera. Assi

lo dize el Propheta. *Expectabam salutare tuum Domine: & mandata tua dilexi*. El Hebreo lee en preterito, *expectaui*, muchas vezes e esperado Señor vuestra ayuda y fauor, y no por eso me canso ni cansare, porque jamas me e visto frustrado de mi esperança, y assi siempre e esperado y esperarè vuestro fauor y ayuda, y siempre e amado vuestra ley: y porque se que el amar vuestra ley es guardarla, digo que la guardarè, porque el que dize que ama vuestra ley, y no la guarda, miente: que no la ama. Y assi dize san Ambrosio. *Plus enim est diligere quàm custodire; custodire enim interdum est necessitatis vel timoris: diligere verò charitatis: ideo hic cùm dixisset, custodiui, adiecit, & dilexi; vt custodia amantis fuerit, non timentis. qui enim nimium diligit, nimium custodit*. Mas es amar la ley que guardarla, porque muchas vezes se guarda o por necesidad o por temor: pero el amarla es afecto de charidad, y por eso el Propheta quando dixo. *Guardè Señor tu ley*, añadio que la ame, para que se entendiese, que la guarda era por amor, y no por temor; y mientras vno mas ama la ley de Dios, mas la guarda, porq̄ el amor y charidad a vnos haze caminar a paso llano por la ley, y a otros correr, ya otros bolar; porq̄ la experiencia nos ensena, q̄ tres cosas impiden alq̄ camina para que no lle gue al fin q̄ desea. La primera la mucha carga, la segûda el excessiuo calor, y la tercera la mucha hambre, ni mas ni menos para caminar para el cielo, tres cosas son las q̄ impiden para no llegar allà la primera es la carga pesada del pecado, q̄ es carga pesadissima, y assi dize Dauid, *psal. 37. Et super onus graue grauata sũt super me*. Oq̄ carga tã graue y tan pesada traygo sobre mi, q̄ me haze andar agouiado, y quebrãtado, y assi elq̄ quisiere caminar por el camino del cielo, y de la ley de Dios a se de alijar, y desembaraçar de esta carga pesadissima, y assi dize Auicena primo Cano. *Auicena* loquens de regimine, q̄ a los que han de caminar largo camino, les conuiene no yr llenos de sangre, si no primero limpiar el cuerpo y purgarse, ni mas ni menos el q̄ ha de caminar por el camino del cielo, no ha de yr lleno de sangre y mal humor de pecados, como lo hazia el mesmo Dauid en este psal. *Ab omni via mala prohibui pedes meos*. Esto es purgarse el alma, estar los

Marc. c. 4.

*2. Cor. c. 11.
Matth. c. 18*

Matth. c. 15

D. Amb.

psal. 37.

Auicena

pies

pies del alma limpios y lauados, hafe de sangrar como el mesmo Propheta lo pide a Dios, psal. 50. *Libera me de sanguinibus.* Señor sangradme, y sacadme esta mala sangre que tengo. Lo segundo impide el excosiuo calor de la concupiscencia. O como impide el camino del cielo este estio y calor de la concupiscencia, que remedio? Dize el mesmo Auicena en el mesmo lugar, que los que caminan con gran calor, guardan la cabeza no les de el Sol en ella, y la cubra con alguñ quita Sol, Lomefmo han de procurar los q van caminado para el cielo quando reynare la canicula de la concupiscencia, y fuere el calor muy grande no queme este calor la razón y la voluntad, si no siépre cubierta con virtudes, y así se verifica lo q dize Dios, Exod. c. 13. que pone vna nube a los suyos, para q no les de el Sol en la cabeza caminando para la tierra de promision, y lo mesmo dize Dauid, psal. 120. *Per diem Sol nō vret te: neq; luna per noctem.* Siendo Dios sombra del bueno, q le cubre la cabeza, no ay temer al Sol de la concupiscencia. Lo tercero q estorua el camino, es la flaqueza y hābre, y tambien para esto da remedio el mesmo Auicena, y es, que los q caminan, y particularmente los q corren la posta, han de tener gran cuydado de la comida, q sea poca y buena, y de gran sustācia y nutrimento. Lo mesmo los q van caminado para el cielo, para q no desmayasen, aquel medico celestial los proueyò de mājtar y nutrimento de grandissima substācia, q es el sanctissimo Sacramēto, y por esto se llama viatico, mājtar de caminantes, mājtar de diuina substācia, por q contiene en sí substācia diuina y humana: y aunq es de immēsa grandeza dafenos en pequeña cātidad de accidentes, y aunq la cātidad es poca, el nutrimento es grandissimo y q jamas se acaba y así lo dize Christo, Ioa. c. 6. *Si quis māducauerit ex hoc pane viuet in aeternum.* Los demas mājtares corporales engendran malos humores crudos y indigestos, y son causa de mouimētos illicitos, y de muerte: pero este manjar diuino reprime las pasiones, augmēta la vida del alma, y así lo dize Christo en el mesmo capitulo. *Non sicut manducauerūt patres vestri manna & mortui sunt.* Pero este mājtar y la ley diuina conserua y guarda a los q la conseruan y guardan, y por esto dize el Propheta. *Seruaui mādata tua & testimonia tua: quia omnes viae meae*

in conspectu tuo. Que buena razon da el Propheta, por q guarda la ley diuina, por q todas las obras estān en presencia de Dios, y las ve. Mucho mueue al bueno esto mirar que lo mira Dios, y todas sus obras estān en presencia suya. O de otra manera que diga el Propheta; que por que guarda la ley de Dios gusta de que sus obras parezcan publico, para q las vea porque dize Christo, Ioa. c. 3. *Omnes qui me* Ioa. c. 3.
le agri odit lucem, & non venit ad lucem, vt non arguantur opera eius: el que haze mal, quanto es en sí querria encubrirlo, y que nadie lo viesse, ni aun el mesmo Dios, si fuera posible: pero el que haze bien, querria que lo viesse Dios, y todo el mundo, y así lo dize Christo, Ioa. cap. 11. *Si quis ambulauerit in die non offendit, quia lucem huius mundi videt, si autem ambulauerit in nocte offendit quia lux non est in eo.* El que anda de dia, y quiere que todos lo vean, no le pena la luz, porque biue bien, y quiere q todos vean sus obras. El que anda de noche y a sombra de tejados, no quiere que lo vean, y aborrece la luz y claridad, por q sus obras son tales, que no quiere que las vean, y así dize san Ambrosio. *Beatus qui potest dicere, omnes viae meae in conspectu tuo,* D. Amb.
qui nolit abscondere omnes cogitationes suas, & omnes actus suos. Odioso el que dize estas palabras a Dios, que quiere que sus obras y penamientos estēn en su presencia, y que los vea. Escondia Adan sus obras y huia de la presencia de Dios, y lo mesmo Eua despues del pecado: antes quando estaua en gracia, gustaua de estar en la presencia de Dios. Genes. capit. 3. pero despues huia de su presencia. Escondese Cayn ni mas ni menos por auer muerto a su hermano, Genes. capit. 4. *In affectu possumus abscondere vias nostras a Deo non in effectu.* Genes. c. 4. Con el deseo bien podemos esconder nuestras obras de Dios, pero no en efecto, y así auia de dezir cada vno: mira que te mira Dios. Y esto mesmo dize Dauid. Señor todo quanto hago es publico en vuestros ojos, y así no quiero pecar, porque luego lo auer de saber, aunque mas lo encubra, como el pecado de adulterio, y de homicida.

(S)

Exod. c. 13.

psal. 120.

Ioa. c. 6.

ALLELVIA.

¶ *Tau.*

¶ 95.
D. Amb.

AQVI comienza la vigesima segunda y ultima octaua del psal. 118. y así se pone la vigesima segunda letra del Alphabeto Hebreo, que es, *Tau*, que quiere dezir, *errauit*, y así lo dize san Ambrosio. *Vi- de quod, tau, interpretatur errauit, no errat, errasse enim praeteriti temporis est, sed errare praesentis de eo autem dicitur errauit, qui iam in errore fuit, sed iam non est, nam is qui in errore adhuc permanet, non errasse sed errare dicitur, errare enim est permanens in vitio, sed errasse est corrigentis lapsus.* Mirad la propiedad y el rigor de esta letra, que es auer errado, no que actualmēte yerra: por que auer errado, es tiempo de preterito y errare es presente: y así quando de vno se dize que errò, es dezir, que estuuò en algùn error, pero ya no està en aquel error, pero el que toda via permanece en algùn error, no se dize que errò, si no que actualmente està en el error: pero auer errado es que ya està corregido y enmendado, y prueua esto con lo que dize el mesmo psal, *Errauit sicut ouis quae perit quare seruum tuum.* Ya Señor e errado como oueja ignorate y estoy fuera de este error, y pues foy mi pastor, buscad vuestra oueja: y prueua esto san Ambrosio con lo que dize san Pablo ad Tit. ca. 3. *Eramus aliquando insipientes, increduli, errantes desideris, & voluptatibus: non dixisset utique eramus aliquando insipientes, nisi qui adeptus est postea sapientiae disciplinam: neque dixisset eramus errantes, nisi qui superiorem deposuisset errorem.* Dauid confiesa que errò de preterito, luego quiere salir del pecado, y así pide, que Dios como buen pastor busque su oueja. San Pablo ni mas ni menos, dize. Algún tiempo eramos tinieblas, pero ya luz en el Señor, y no dixera, eramos, si no uiera alcanzado la disciplina de la sabiduria, si no dixera, somos, ni tampoco dixera eramos los que auiamos errado, si no uiera ya depuesto el error: así el Propheta dize que auia errado como oueja perdida y ignorante, pero ya està fuera de aquel error, y así pide a Dios oyga su oracion, y parezca delante de Dios, y le de entendimiento, para que salga del error y ignorancia, en que a estado metido, y así dize. *Appropinquet deprecation mea in conspectu tuo Domine: iuxta eloquium tuum da mihi intellectum.* Que

ad Tit. 3.

buena peticion, despues de auer salido del pecado, y auer confesado error, pedir, que su oracion se azerque a Dios. y le de entendimiento, del qual carecia estando en pecado; y así pide estas dos cosas el Propheta despues que a confesado su pecado, y a hecho penitencia. La primera que su oracion, y peticion tenga entrada en su presencia, pues estando en pecado no la tenia, y le de entendimiento, y para esto alega la palabra que tiene Dios dada de oyr las oraciones y peticiones de los buenos, y dar entendimiento a los que hizieren penitencia. De lo primero dize Christo, Ioan. capit. 16. *Amen amen dico vobis si quid petieritis Partem in nomine meo dabit vobis, ipse enim Pater amat vos.* Es menester que el Padre los ame, para que su oracion y peticion entre en su presencia, y alcance lo que pide, porque es proposicion muy aueriguada, por que aquel ciego alumbrado del espiritu sancto, de quien trata san Iuan capit. 9. *Scimus quoniam peccatores non exau- dit Deus.* Lo segundo tambien tiene Dios prometido de dar entendimiento a los que hizieren penitencia, y así lo prometio Dios al mesmo Dauid, psal. 31. *Dixi confitebor aduersum me iniustitiam meam Domino: & tu remisisti impietatem peccati mei.* En confesando mi pecado, y mi injusticia, luego se me perdonò: y no solamente lo perdonò Dios, pero promete de darle entendimiento, diziendo luego. *Intellectum tibi dabo, & firmitatem te in via hac qua gradieris; firmabo super te oculos meos.* Que entendimiento sea este: vnos dizen, que es la inteligencia de la Escripura, otros que es vn entendimiento claro, porque estando el pecador en pecado, tiene el entendimiento ciego, y no sabe por donde camina, porque camina a cecuras, por que el entendimiento que es la luz del hombre està muerto, y el que ha de ser la guia està ciego, y así dize san Ambrosio, que para que la oracion se azerque a Dios a de estar el bueno cerca de Dios por gracia; porque. *Volare facit orationem bona vita, & dat alantem precibus spiritualibus, quibus sanctorum ad Deum eleuetur oratio: sed spiritus quo oramus subleuat precem iusti, maxime si corde contrito, compatiens eam commendat affectus: peccato enim grauescit oratio, & longe fit à Deo*

Ioan. 16.

Ioan. 9.

Ps. 31.

tante

tanto enim quis grauaturs, quanto improbabilior est vita deprecantis, innocetium autem ascendit oratio & gemitus compatiens effectus, sicut Aegyptium oderint lucum, & operari terrena declinant. Que maravillofamente declara fan Ambrosio estas palabras del Propheta, y como el pecado desjarreta la oracion, y le quiebra las alas, para que no se azerque a Dios: y así para que la oracion no se azerque a Dios, ha de estar el hombre cerca de Dios por gracia, porque la buena vida pone alas a la oracion para q̄ buele a Dios, y el espíritu la haze subir de punto, y mas si el coraçon contrito está dispuesto, y el amor de Dios lo acópaña; q̄ ligero está y como buela y sube a Dios, pero cō el pecado se haze pesada la oraciō, porq̄ como el pecado es plomo (como lo dize Zacharias, ca. 5.) aploma la oracion, y haze queno se azerque a Dios, si no que esté muy lexos del, y quāto es la vida peor, tāto la oracion es mas graue y mas pesada, y mas lexos de Dios, pero la oraciō de los inocentes, los gemidos de los q̄ padecē suben a Dios, despues de muerto el Rey de Egipto Faraon, y muerto aborrecen a Egipto, y el obrar cosas terrenas, porq̄ todo el tiēpo q̄ los hijos de Isrrael se ocupauan en obras de barro, sus gemidos no subieron a Dios, hasta q̄ cesaron de aquellas obras, y murio el Rey de Egipto: luego. *Ascendit clamor eorum ad Deum*; en dexādo las cosas pesadas de tierra, y muerto sathanas, luego los gemidos y bozes se azercan a Dios, y así lo pide el Propheta, como el paralitico, q̄ auia treynta y ocho años, q̄ estaua tullido, y en pecado, y no en traua en el tēplo, y en sanandolo Christo luego entrō en el tēplo, y se azercō a Dios y su oraciō pareció ē su presencia, lo. c. 5. luego la oraciō tiene entrada a Dios: no solamēte se azerca, pero tiene entrada, y así lo dize luego el Propheta. *Intret postulatō mea in conspectu tuo: secundū eloquiū tuū eripe me.* Nuestro padre san Augustin dize que el Propheta pide lo mesmo q̄ en el verso pasado. La Glosa dize, q̄ es diferēte peticion esta q̄ la del verso pasado, porq̄ es cōdicion de los buenos y subiedo por sus gradās, hasta allegar a Dios, antes a dicho el Propheta. *Appropinquet deprecatio mea in conspectu tuo Domine.* Agora dize, q̄ tēga su oraciō entrada en su presencia, y así trae san Ambrosio vn exēplo maravilloso, que quādo vno va a casa del Rey, o a casa d̄ vn

grāde, primero llega a la casa, pero no luego entra, sino informase de la manera q̄ a de tener, para negociar cō el, y suplica le den entrada. Muchos van a la corte y al palacio real, pero no luego tienē entrada ni veen al Rey, sino primero aguardā, llaman y ruegan; así la oracion de los buenos llega a la puerta de Dios y de su misericordia: primero llaman, dan aldauadas, como dize Christo, Lu. c. 11. *Querite & inuenietis, pulsate & aperietur vobis, qui quat inuenit & pulsanti aperietur.* Primero buscad a Dios, y mirā q̄ lo halley, porq̄ quiē busca halla, quando busca como a de buscar primero tenga a Dios por gracia, y luego llame y le abriran. Y en el mesmo capitulo dize, q̄ importunemos a Dios, y q̄ no nos cāsemos de llamar. Y trae por exēplo al q̄ va a casa de su amigo, y le pide tres panes prestados, y respōde q̄ está acostado, y da mayores aldauadas, hasta q̄ por redimir su vexaciō se leuāta y se los da: así los buenos han de dar aldauadas a la puerta d̄ Dios hasta que nos conceda lo q̄ le pedimos. Los Griegos leen. *Intret dignitas mea in cōspectu tuo*, Señor tened respeto a quiē soy: como quādo vn hōbre noble está puesto en vn trabajo, para mouer a cōpasion dize quiē es, porq̄ ay dignidades en la casa de Dios, y vnos tienen primero entrada q̄ otros, como vemos en las oraciones q̄ primero entra el summo Pontifice como cabeza, y luego el Rey como mas principal miēbro della; así en las oraciones prime a la Virgē, luego a los Angeles por su ordē y luego a los Apōstoles: así ay oraciones que tienen mas dignidad q̄ otras. El biē publico de la Yglesia, el bien vniuersal d̄ vn Reyno, estas oraciones han de entrar primero, y en oyēdolo Dios, y cōcediēdole lo q̄ pide, dize las gracias q̄ ha de dar muy de coraçō, por auerle enñado Dios sus justificaciones. *Eructabunt labia mea hymnū cum docueris mei iustificaciones tuas.* aqui, *eructare*, es lo mesmo q̄, *effundere copiose*, en cōcediendo me Señor lo q̄ os pido, que es q̄ me enñeys vuestra ley, y declareys vuestra volūdad, en concediēdome esto, luego a boca llena como dize el Hebreo, cantarē y publicarē las grādezas de Dios y sus alabanças, y así lo dize el Hebreo. *Canā plene ore laudes tuas*, en enñādo Dios a vn bueno su ley, y de clarādole su volūdad como luego a boca llena compone Hymnos, y Cantates en alabança de Dios, como la

Zach. c. 5.

Ioa. c. 5.

D. August.

D. Amb.

Luc. c. 11.

ALLELUIA

Virgē, Luc. c. i. en declarádole Dios su voluntad, de q̄ fue madre del Verbo, luego a boca llena. *Magnificat anima mea Dominū*. Lo mesmo Simeon, Lu. c. 2. *Nunc dimittis seruum tuum Domine: secundum verbum tuum in pace.* Lo mesmo Zacharias, Lu. c. 1. en hazimiento de gracias por auerle dado al Baptista, y así dize san Ambrosio. *Non potest quis ante eructare hymnum, nisi prius didicerit iustitiam Dei, & didicerit à Domino Deo suo.* Primero que vno componga, y cante Hymnos a Dios, ha de saber, de que, como Anna, y Moysen, Exod. ca. 5. de auerlos librado Dios de Faraon, y es menester que el mesmo Dios los enseñe, y dize el mesmo san Ambrosio. *Eructat verbū bonum qui potest dicere, bonus odor sumus Christo Deo & bene eructat, qui plurima & suauia precepta Domini gustauerit.* Que buen regueldo del pide de su coraçon, el que tiene buen olor de Christo en si: bien huele a Dios el q̄ a gustado y comido muchos preceptos, y se le han hecho suaues y sabrosos. Que bié guardo el diuino Doctor la metaphora del, *eructare*, el q̄ a comido al corça q̄ bué olor echa por la boca: así el q̄ a comido. Y así san Pab. 2. Corint. 2. *Bonus odor Christi sumus.* Quando predicamos a Christo, aquellas palabras q̄ salen por la boca q̄ olorosas salen, q̄ lindo olor dan de si. Así el q̄ a comido los preceptos diuinos, y los tiene en su alma, q̄ bien huele quāto dize, y así dixo S. Bernardo. *Et nota quia quod eructatur de plenitudine eructuatis cum quodam ipsius substantia sapore profertur, & ideo sapientia incarnata dicitur habens in se omnem plenitudinem auinitatis.* Como dize S. Pab. ad Col. ca. 2. quando Christo predicaua, como parecia q̄ estaua muy de asiento en el la plenitud de la diuinidad, pues todo lo q̄ hablaua y predicaua era diuino, y así tenia el olor de Dios: porq̄ lo q̄ se reguelda es de la plenitud del esto mago: así los buenos de la plenitud del alma echan palabras olorosas por la boca: ni mas ni menos Christo (de aq̄lla plenitud grāde de su alma, en la qual estaua la plenitud de la diuinidad) echaua por la boca palabras olorosas, con parte de aq̄lla substācia diuina y cō su virtud, pues todo lo que querian hazian: por que esta es verdad infalible, pronunciada por boca del Espíritu sancto, Eccles. c. 11. *Sicut enim eructant præcordia ferentium, sic & eorū superborum.* Vn hombre que tiene dañado el higado, echa mal olor por la boca. Así

al malo que tiene mal alma echa palabras fuzias y defonestas por la boca. Y el mesmo Eccles. c. 13. *Cor hominis immutat faciem illius siue in bona siue in mala.* El coraçon cōforme a como está dispuesto así muda el rostro, de manera, q̄ el rostro y las palabras andā al paso del coraçon: si el coraçon está bueno, el rostro y las palabras son buenas; si el coraçon malo, el rostro y las palabras malas. Si el coraçon triste, el rostro y las palabras tristes; si el coraçon alegre, el rostro y las palabras alegres. Y aunq̄ mas quiera fingir es imposible, si no q̄ el rostro y palabras han de ser juez y cōfor del coraçon. Allí salen las señales de la vergüença, o de uergüença: de el enojo y de la ira y de la colera: de la clemencia y misericordia y de la crueldad: de la alegría y de la tristeza; del temor de la buena conciecia, o mala. En el rostro entendio Iacob, Genes. c. 31. que Laban estaua enojado cōtra el; y ni mas ni menos David quādo Saul lo estaua, y así lo dize el Sabio, Proverb. ca. 17. *Spiritus tristis exicat ossa, animus verò gaudens ætatem floridam facit.* El espíritu triste seca los huesos, marchita y arruga la cara, pero el coraçon alegre la pone florida y alegre y lo mesmo es en las palabras, y así lo dize Christo Matth. c. 12. *Ex abundantia cordis* de salir por la boca, y por el mesmo, ca. 13. *bonus homo de bono thesauro cordis profert bona, malus mala.* Quando el coraçon es bueno, las palabras son buenas: y quādo malo son malas. Y por el mesmo san Matheo. c. 15. *De corde enim exeunt cogitationes male, homicidia, adulteria, fornicationes, furtiua, falsa testimonia, blasphemias: y esto quādo el coraçon es malo; de manera, q̄ así como está el coraçon, así está el rostro, y qual está el coraçon así son las palabras. Dōde ay espíritu, las palabras son espirituales, y dōde ay carne, son carnales; porq̄ qual es el mājār, q̄ cada vno a comido, así es el olor. El q̄ a comido a Dios, las palabras son de Dios, y así lo dize luego el Propheta declarando como sus palabras son tales, qual es el coraçon. *Pronunciabit lingua mea eloquii tuum quia omnia mādata tua æquitas.* Despues que Dios lo a enseñado y su coraçon está lleno de palabras diuinas, dize que las ha de pronunciar y predicar, y publicar la equidad y rectitud de sus mādamientos, y antes no: porque nadie puede predicar bien, si Dios no lo enseñe, y así san Iuan cap. 6. alegando*

Lu. c. 1.

Lu. c. 2.

Lu. c. 1.

Exod. c. 5.

2. Corint. 2.

D. Bern.

ad Colos. c. 2.

Eccles. c. 11.

Eccles. c. 13.

Genes. 31.

Proverb. c. 17.

Matth. c. 15.

Matth. c. 13.

Matth. c. 15.

Isa. c. 6.

do a Elaias cap. 4. dize. *Erunt omnes docibiles Dei.* Y si en el entendimiento no ay caudal, ni en el coraçon, no puede la lengua hablar; pero quando lo ay, si; y lo que ha de predicar es, que los mandamientos de Dios son justissimos, y la mesma justicia y equidad. El juez que es justo, no puede mandar cosa injusta, no està el error en la voluntad si no en el entendimiento, y por esto dize san Ambrosio. *Quia iustus est Deus non potest nisi iusta mandare,* como es el juez

D. Amb.

así es lo que juzga, y esto es lo que se ha de predicar, pero para esto es menester fauor del cielo, y así lo pide luego el Propheta. *Fiat manus tua ut saluet me: quoniam mandata tua elegi.* Señor suplicoos me fauorezcays y ayudeys; y os tenga yo a mi lado, para tan grande empresa como yo è escogido de predicar vuestra ley y vuestros mandamientos. y notificarlos al mundo, porque es menester grande ayuda del cielo para esto, y así dize nuestro padre

D. August.

san Augustin. *Quia videt psalmista quæ pericula secutura sunt à contradicentibus, & persecutibus, cum fuerit pronunciator eloquiorum Dei, ideo supplicat dicens: fiat manus tua ut saluet me, por q̄ tenièdo este fauor, a nadie temerè. Si èpre los predicadores an d̄ pedir este fauor al cielo, y mas quãdo la empresa es grãde, y se an de predicar verdades de importancia. Y así dize luego: el gran deseo de este fauor q̄ tiene, el qual declara cõ palabras muy ponderadas. *Cõcupiui salutare tuum Domine: & lex tua meditatio mea est.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera conforme al Hebreo que dize. *Desidero tuam salutem Domine, tuaque lex deliciae meae sunt.* Señor mucho deseo este fauor y ayuda que os pido, para q̄ me libreys d̄ los malos, que pretenden apartarme de vuestra ley, por q̄ es apartarme de todo mi regalo y consuelo. Ella es mi riqueza y todo mi thesoro, y todo mi bien, y quererme quitar vuestra ley, es quererme lo quitar todo. O de otra manera, que pide el Propheta a Dios fauor y gracia para predicar, por q̄ la ley de Dios la tiene muy meditada y p̄sada: para enseñar a los predicadores; que dos cosas son menester para predicar, fauor y gracia del cielo, y meditacion y leccion y estudio ordinario de la ley, y así los predicadores quando van a predicar, procuran llevar estas dos cosas antes del Sermon; y así dize san Gregorio, lib. 18. Moral. ca. 14. *Qui ad veræ pra-**

D. Greg.

dicationis munus se preparat, necesse est ut catasarum origines à sanctis scripturis sumat, ut omne quod loquitur, ad diuinæ auctoritatis fundamentum renocet, atque in eo edificium suæ locutionis firmet. No se ha de contentar el predicador Euangelico con papelillos agenos, ni entender superficialmente la Escritura y el Evangelio, si no pedir fauor al cielo, y desentrañar la Escritura y saber de rayz las causas originales de ella, y todo el edificio de su Sermon ha de yr fundado sobre ella, como lo hazia sancto Tho-

D. Thom.

mas que despues de auer estudiado con gran cuydado los pasos y questiones difficultosas, y pedido fauor al cielo, y acudido a la oracion, luego los escriuia; y dize, que muchas vezes hallaua en la oracion, lo que no hallaua fuera della: y para esto quieren los buenos los entendimientos alūbrados, y la vida para emplearlo è esto y así lo dize luego el Propheta. *Vinet anima mea & laudabit te: & iudicia tua adiuuabunt me.* Lo qual se puede entender de dos maneras. La primera de la vida corporal del cuerpo, y la segunda de la vida espiritual del alma. Si de la corporal, dize: Señor biva yo para q̄ os alabe, por q̄ no quiero vida, si no es para emplearla en esto: y así os suplico, halle a mi lado vuestro fauor y ayuda, para q̄ con espíritu os pueda alabar. Y si trata de la vida espiritual del alma (la qual si està muerta por el pecado) pide el Propheta le de Dios vida de gracia, por q̄ el alma (pues del alma es la gracia) esta es la q̄ la haze biuir vida espiritual, y esta pide el Propheta: para q̄ su alma biva, y así pide. Señor hazed q̄ yo biva vida espiritual de la gracia, y mi vida sea cõforme a vuestra ley y preceptos, y q̄ todo el discurso de mi vida, biva yo segun ellos, y q̄ ellos me enseñen y ayuden a biuir, y quãdo anduuiere errado como oueja ignorãte y fuera del aprisco y manada d̄ vuestras ouejas, me reduzcays a ellas, y esto es lo q̄ pide luego dizièdo. *Erravi sicut ovis quæ peritit quare seruum tuum: quia madata tua nõ sum oblitus.* Señor mirad quãdo errado como oueja perdida y descariada, y excluyda d̄ vuestra manada y rebaño: y tan ignorãte q̄ no sabe boluer a el, si no q̄ ando por los desiertos, por las seluas y breñas balando por mi pastor, y ando en grãdissimo peligro, expuesta a los lobos y leones, y estoy apique de perecer, pero vos pastor cuydado de vuestras ouejas, buscadme, y

ALLELUIA.

104. c. 10.

reduzidme a vuestra manada y rebaño, porque de todo punto no estoy perdida ni desahuziada, pues conozco que errado y como oveja ando perdida, y así venid, venid buen Iesus pues vos dezys que soys buen pastor. *Ego sum pastor bonus.* Ioa. cap. 10. y pues soys buen pastor de las almas, venid a buscar vn alma perdida; venid pastor buscad la oveja Ioseph. Mirad que mientras vos teneys vuestra morada en las dehesas del cielo respastando las nouenta y nueue ovejas que allá teneys, vuestra oveja anda errada por las dehesas del mundo comiendo pastos pō çoñosos y aguas encharcadas y corrompidas. Dexad las nouenta y nueue ovejas q̄ allá teneys, que seguras quedan de lobos y leones, y otras bestias fieras; y seguro tienen el pasto, como lo dize san Bernardo sobre aque llas palabras de los Cantares cap. 1. *Induca mibi vbi pascas vbi cubes ad meridiem, ne vagari incipiam post gregem fodilium tuorum.* Los Hebreos muy antiguos leē. *Induca mibi quē diligit anima mea vbi pascas vbi cubes ad meridiē.* Son palabras d̄ este diuino pastor, q̄ anda en busca de su oueja y así pregunta dōde tiene su albergue y abrigo, donde se apacienta, y festeja, teniendo tan malos pastores: que si se apacienta en la Synagoga, adonde ay malos pastores (como dize Christo) mercenarios y jornaleros, y perros mudos, como dize Esaias ca. 5. *Canes muti non valentes latrare:* que quiere baxar del cielo y dexar allá las nouenta y nueue ovejas y buscar la ytrae la sobre sus ombros, como lo dize por san Lucas cap. 15. y traerla a la Yglesia catholica, donde a de hazer su asietō al medio dia, donde a de resplandecer el Sol de la doctrina del Euangelio, y beber buenas aguas limpias y dulçes, como se las promete Christo a la Samaritana, Ioa. ca. 4. buenos mastines y perros, que son buenos predicadores; alli haze Dios sombra adonde se recogē sus ovejas, quãdo mas hiere el Sol del trabajo. Dize el diuino Bernardo sobre estas palabras. *Felix regio, in qua pro libitu oues ingrediuntur, & egrediuntur.* Aquella es buena region y buena tierra, fertil y segura, en laqual las ovejas sin temor entran y salen, y siempre se apacientan. Y dize luego a sus monjes. Opluguiera a Dios que nos vieramos vosçtros y yo en tan buenas dehesas a donde las nouenta y nueue ovejas estã festeãdo al

Cant. c. 1.

Esai. c. 56.

Luc. c. 15.

Ioa. c. 4.

medio dia. O verdadero mediodia, donde el Sol de la diuinidad estã en medio de su resplandor. O solsticio adonde no ay sombras, ni jamas el Sol se pone. O verano tēplado y lleno de deleytes. O otoño abundantissimo, ô dehesas seguras, a donde las ovejas pueden repastar sin temor, porq̄ estando en este mundo (aunque el pasto es el mesmo) pero estã disfrazado, y no tiene el mesmo sabor. Fuera de eso los pastores no son los mesmos, aunque dizen que son compañeros de este diuino pastor, pero son falsos prophetas, y mercenarios, y el pasto no es el mesmo, porq̄ algunas vezes dan pasto de doctrina mortifero, y aguas encharcadas, y por esto pide el Propheta a este diuino pastor dexen las nouenta y nueue ovejas, pues quedan seguras, y busque la oveja del hombre que estã a peligro de perecer, y así venid Señor con todo vuestro apero majada y choza, para estaros muy de asietō en vuestra Yglesia. Venid a remediar vuestro ganado, y proueedo de perros y mastines, que sepan ladrar y morder, quando fuere menester: y ni mas ni menos proueed de buenos pastores, q̄ no sean mercenarios, q̄ los que ay son mercenarios, y no entran por la puerta, sino saltã las paredes. Venid vos y no embie ys mas mēlageros, y venid sin vara y cayado. si no solo cō miera, q̄ esta a menester la oveja. Buscadme, mirad q̄ yo os busco, y halladme porq̄ yo no os hallo. Venid a saluar al mundo, y no a cōdenarlo 104. c. 3a y así lo dize el mesmo Christo, lo. ca. 3. *Non enim misit Dominus filium suum in mundū vt iudicet mundum, sed vt saluetur mundus per ipsum.* Declara Christo paraq̄ fue esta primera venida al mūdo: no para juzgar, si no para saluar; no para cōdenar, si no para perdonar. Bien pudiera el Padre embiarlo a esto, pero ya no fuera amor, si no justicia: pero embiôlo, paraq̄ lo saluase, y por eso se atribuye esta venida a amor, y así el primero aduenimiento es de amor y de misericordia, porq̄ cosa comun es en la Esçriptura y en la Yglesia, tratar de estos dos aduenimientos de Christo: el primero a hazerse hombre; el segundo quando con gran magestad venga al juicio, y paraque resplandeciese mas este amor y esta misericordia en ambos aduenimientos. Primero quiso venir a saluar al hombre, y librarlo del pecado, y darle gracia para reconciliarlo con

con Dios, y para que pudiese guardar su ley, y preceptos, y despues venir a juzgar y pedir razón acada vno de como los aguardado y como abiuido si primero no viniera a redimir y rescatar al hombre, ninguno se saluara, porque todos estauan en peccado, y dignos de pena eterna, y por esto, quiso venir primero de paz, y con amor y misericordia, y despues con justicia, y así dixo muy bien san Grego. humil. 3e. in Euang. *Quis eius iustitiam ferret si prius q̄ nos permansue tuidinem colligeret, culpas nostras perzelum reſtitu- dinis examinare voluiffet.* Si la primera vez viniera de justicia, quien lo auia de poder sufrir, porque nos hallara a todos culpados y por eso quiso venir primero máfo y de paz. Y nuestro padre san Augustin sobre aquellas palabras del Ps. 17. *Iudica me domine, dize, iudicame domine, damihi per misericordiam bonam voluntatem, & hanc*

D. Grego.

D. Aug.

postea per iustitiam iudica. Primero señor medad por vuestra misericordia buena voluntad: sanad mi voluntad, y seamos amigos, y despues juzgad segun vuestra justicia, pues valame Dios, quando vino Christo no auia hombres justos? Simeon justo zacharias justo y otros muchos? si: pero esa justicia dioseles por Christo, que auia de venir a saluar pero si viniera a juzgar desde Adan hasta el poſtver hombre no hallara justo: y por eso dauid pide que venga abuscar la oue ja perdida. y esto pedian los sanctos esta primera venida, que era de amor, y así con esto concluye el ps. 118. y todo el Alfabeto Hebreo, y así quise yo concluir el lugar comun Alleluya, y no qui se declarar otros Psalmos que lo tienen por titulo, porque era hazer gran digresion, y la causa de auerla hecho hasta aqui, queda ya dicha.

 A M B I T I O 

ESTE vicio es tan vniuersal y general, que es como azeyte, que todo lo cunde: pero donde haze mas mancha, es en el mas fino paño de la Yglasia, y aunque a todos acomete sin aceptar anadie, corresponde cō su nombre, y tiene los pensamientos tan altos, que con mayor braueza acomete a los mejores entendimientos: demanera q̄n tiene respecto al lugar, ni a la persona: antes mientras el lugar mas alto, y la persona mas qualificada, alli acude mas de ordinario. Que lugar mas alto que el cielo impireo, y que persona mas qualificada que lucifer? pues que riza y que estrago hizo alli? pues el parayso terrenal este vicio lo despobloy despojo, demanera, q̄ este vicio es tan atreuido, que acometio a Christo Matth. c. 4. *Mitte te deorsum.* Para que te estimen y tengan en mucho, al Angel, al hombre, a Christo, demanera que ni respecta al tiempo, ni al lugar, ni a la persona, ni al estado, ni a la edad a viejos y amigos, a Ecclesiasticos y seculares, a ricos y apobres, a subditos y a pre-

Matth. 4.

lados, demanera que podemos dezir. *Nemo est qui se absconat à calore eius.* y pues el acomete a todos, aya otro que le acometa a el, y pues el quiere ser superior, aya otro superior, q̄ lo abata, y eche por el suelo. Así lo pide el prophet. Dauid Ps. 93. *Exaltare qui iudicas terram, redde retributionē superbis.* Señor leuantaos y sed superior a los soberuios y ambicios, y pues se quieren leuantar sobre todos, entendan que ay otro superior y mas alto q̄ ellos q̄ los castigue y humille y dize el Hebreo. *Redde talionem superbis,* abatildos señor pues ellos quieren abatir a los demas, y pasen por la pena del talion; y por esto lo que mas pretendio Christo fue desterrar de su Yglesia este vicio; porque sabia como se auia de apoderar della, y la riza y el estrago que en ella auia de hazer, y así dize lucę cap. 10. que viniendo los apóstoles muy alegres de predicar le dizen a Christo. *domine & demonia subiiciuntur nobis,* responde Christo. *videbam sathanam tanq̄; fulgur decalo cadentem.* Mirad por vosotros, no seais como sathanas, a quien la ambi-

Ps. 93.

Luc. 10.

A M B I T I O

cion derribo: porque la hermosura que tenia nola atribuyo a Dios, ni lo reconofcio por autor della, fino se quiso alçar a mayores con ello: así vosotros dezis, *de monia subijciuntur nobis*. Que lenguaje es este, atribuyros a vosotros, lo que es proprio de Dios: lo qual haze, el que es ambicioso y soberuo, Los humildes todo lo bueno lo atribuyen a Dios, y así dize David Ps. 113. *non nobis domine non nobis, sed nomini tuo da gloriam*. Señor de o bras tan maravillosas como son rendir a Pharaon, abrir el mar bermejo, allanar los montes, sacar de la piedra agua, no es por nuestros meritos; ni por poner nosotros algo de nuestra casa, sino por solo tu misericordia, y por a solo gloria tu ya para q se entiéda q solo tu eres el verdadero Dios: por q estas obras tã maravillosas no dependen del libre aluedrio, ni pone el hombre cosa alguna de su casa. Porque ay gran diferencia de las cosas que se producen naturalmente, a las q sobre naturalmente y con milagro: por que en las cosas que se producen naturalmente, no solamente concurre el principio activo, sino la materia bien dispuesta del principio passivo: el sol no produce oro del madero: no porque le falte potencia (que si la tiene) sino por no estar la materia bié dispuesta para ello. Pero en las cosas sobre naturales y milagrosas no se requiere disposicion en la materia antes la materia es cótraria. Véer vn solo hóbne a Faraon con su exercito, sacar agua de piedra, dar vista a ciego, Jo. c. 9. Sõ cosas esas cótrarias flaqueza, y fuerza blãdura y dureza: sequedad y humedad, son cótrarios, luego cada y quando q esto se haze, es para dclar el grã poder del que lo haze: y de aquello quiere, que a solo el resulte la gloria, y se le de, y no a otro alguno, y por eso dize David: que en estos milagros que solo Dios obra sin auer disposicion en la materia, la gloria sea de dar a solo Dios: pues el solo obra en ellos, y esto es lo que dize Christo, q crió Dios a Lucifer a solas, sin poner el cosa alguna de su casa, para declarar su grã poder, y que a solo el se le diese la gloria, y así cayo, porque lo que Dios hazia para gloria suya, lo quiso aplicar a su propria gloria. Esto mesmo hazeis vosotros (dize Christo a sus Apostoles) vencer a Sathanas, subiectar los demonios,

no es obra vuestra sino de solo Dios: para declarar la fuerza de la doctrina Evangelica, y su gran poder, pues hablad propriamente y dezid, señor los demonios se subiectan a vuestra doctrina, ya vos, y no a nosotros, y así san Ioan en todo su Apocalip. no haze sino repetir muchas vezes, que los veinte y quatro viejos quitauan las coronas, y las ponian a los pies del cordero. Es dar a entender q de todas las cosas sea dedar la gloria a Christo: y el luego nose alça a mayores con ella, sino luego derrodillas atribuye la gloria a su padre, y así lo dize san Mat. cap. 11. *Confiteor tibi pater domine Deus celi & terra*. Que de vezes quiso Christo remediar este vicio en los Apostoles, viédo los tã tocados del. Mat. c. 20. quando san Ioan y san Tiago tocados de este vicio fueron a el, y por medio de su madre pidieron los dos asientos mas principales en la casa de Christo: que bien les responde el mesmo: *Nescitis quid petatis*. Esto fue echar por el suelo tu soberuia y ambicion, que es lo que dize el espolo la esposa Cant. c. 1. *Si ignoras te o pulcherrima mulierum ubi post vestigia gregum tuarum*. Sino sabeis quien sois, y ignorais vuestra descendencia, y esto os haze engreir y en soberuecer, y siendo vna serrana çafia, quise leuantaros a ser mi esposa, bolueos a seguir la huella de vuestros antepasados, que ellos os diran quien sois, y así lo dize Ezech. c. 16. *Radix tua & generatio tua, de terra Chanaan, pater tuus amorheus & mater tua cethea*. Bolued los ojos a tras, y mirad vuestro origen y descendencia, y quien fueron vuestros padres y antepasados. Lo mesmo dize Esay. ca. 2. que el castigo que Dios a de hazer en los soberuios y ambiciosos, es echallos por el suelo. *Quia dies domini super omnem superbum & excelsum, & super omnem arrogantem, & humiliabitur, & super omnes cedros libani sublimes & erectas*. Vendra algũ dia, en el qual echara Dios por el suelo, los mas altos cedros del monte Libano, las enzinas rezias y surtes de Basan, los mas altos alcaçares y torres de omenaje los muros y fortalezas y naues de Tarso: que de titulos da Dios a vn soberuo ambicioso y arrogante, hinchado y leuanta do, empinado y con grandes crestas y plumajes: porque la soberuia y ambicion tiene mil cabeças, ya estos los echa Dios

por

Pf. 113

Matth. 11

Matth. 20

Cant. 1. c. 1

Ezechiel. 16

Esay. c. 2

2. c. 9

2. c. 11

2. c. 11

AMBITIO.

mo Pharaon Ezech. c. 28. Que dezia que era señor de los rios y lo mesmo. c. 31. Herodes lo mesmo, como parece en los actos de los Apostoles. Alexandro Magno, y otros muchos tyranos: tanto que Julio Cesar traya siempre en la boca aq̄ verso de Euripides, en que dize. *Si ius violandum est, regnandi causa violandum est.* Dádo a entender, que en este caso era licito quebrantar los derechos y leyes, y q̄ qualquier maldad era licita por esto: por ambicion se quebrantan las leyes y derechos, por ambicion caçò el demonio a nuestros padres y hizo caer por lo mesmo *Ereitis sicut dij.* Genes. c. 3. fue aquello prometelles vn estado a donde no tuviesen necesidad de nadie, ni aun de Dios. Leamos las historias prophanas, y veremos, que de carnicerías sean hecho: que de sangre derramada sobre esto del mandar leamos las historias divinas, y veremos lo mesmo Athalia. 4. Reg. 8. y cap. 11. mato toda la casta real y a muchos, atrue que de mandar Abimelech mato. 70. Hermanos, Ieroboan (no siendo para ello) consiente que lo leuanten por Rey, sabiendo que no lo podia ser: y ya nos contentaramos, có que este vicio executara su braueza en el estado secular, pero es gran lastima, que donde mas hinche sus mangases en el estado Ecclesiastico: tanto que dixo el otro historiador prophano, que anduuo a buscar este vicio por todos los estados, y lo hallo en las religiones, no se yo porque mas alli, que en los demas estados Ecclesiasticos, los quales todos los vnos, y los otros, quanto an de abominar este vicio, lo figuraron antiguamente los Gẽtiles: mandando que los Sacerdotes traxesen sombrero blanco, y que no vuiese tocado ayedra ni hana o sombrero blãco, honestidad y castidad, no tocasen é yedra, no fuesen ambiciosos; y así Oracio queriẽdo notar avno de ambicioso, eres mas ambicioso que la hiedra.

¶ Pues sepamos porque mas a los Sacerdotes que a otros? y porque el ambicioso se compara a hiedra? dize mas a los Sacerdotes q̄ a otros porq̄ a estos acomete cómas brauezay maior furia: y estos estan mas apeligro: porque estan mas propincos y cercanos al mando y a la dignidad, y así el demonio acometio a Christo y al Baptista con este vicio con

esfrãna branza: porque con este vicio acomete a lagente mas valerosa q̄ Dios tiene en su casa: y nientas mas alta en mayor pelegro, porque esta mas propinqua al estado y dignidad, declarome. Vn rustico çafio no desea de ser Rey, ni vn simple sacerdote Papa: porque ay gran distancia de lo vno a lo otro, y de vn extremo a otro es dificultoso el transito. El que es gran señor desea que lo hagã Emperador, el Cardenal que lo hagan summo Pontifice: porque estan a la puerta para sello, quien desea de ser Dios o la vnion hypostatica del Verbo? el summo seraphim, porque alego que estava mas propinquo para sello, quien desea ser summo sacerdote en el pueblo de Dios? Chore: porque el y Moysen eran hijos de dos hermanos, nietos de Levi, en quien estava el summo Sacerdocios: por que Levi tuuo quatro hijos. El primero fue padre de Moysen, el segundo padre de Chore, quien pretendio el gouerno del pueblo de Dios? Dathan y Abyron hijos de Ruben, por parecelles que Ruben era el primogenito, y que a ellos les venia de derecho. Porque es cosa peligrosa estar vno muy cerca de aquello, q̄ puede apetecer: porque a de estar con grandissimo auiso, porque por alli les acomete el demonio, y porque el estado Ecclesiastico esta en vn continuo movimiento (lo qual no es así en el estado secular, porque cada vno o los mas tienẽ ya su asiento) el simple sacerdote desea ser beneficiado, el beneficiado desea de ser cura, el cura canonigo, el canonigo desea ser dignidad: la dignidad Obispo, el Obispo, el Arçobispo Cardenal, y el el Cardenal Papa. Lo mesmo en las religiones, pues por eso los antiguos auisauan mas a los Sacerdotes, que no a los seculares, que no fuesen ambiciosos. Y no tocasen en hiedra: y compare el ambicioso a hiedra, porque así como la hiedra es baxa, y por si sola no sube, ni puede, sino con ayuda de los arboles o de la pared, por la qual va trepando y subiendo, y no sino gatear por ella, y despues chupa la humedad a la pared, que la ayudo a subir, y la virtud al arbol: así es el ambicioso, baxo y vil y de ruyn casta y debaxo suelo: el qual (vencido del apetito desordenado de mandar) busca medios illicitos para subir en lo alto, busca

Genes. 3.

4. Reg. 8.
cap. 11.

§. 96.

favores humanos por cuyo medio sube, y despues le da el pago al que fue medio de su subida: como vemos cada dia, procurando destruyr y abatir a los que fueron medios para que ellos subiesen, como emos dicho del que tira la piedra en alto y despues lo descalabra, Asi lo dize el Ecclesiasti. cap. 27. *Qui in altum mittit lapidem, super caput eius cadet, & plaga dolosa dividit vulnera.* Trata del falso amigo, que con este titulo lo hazen subir a lo alto, y despues descalabra a quien lo ayudo a subir, como lo vimos en la madre de Nerón (como consta de su historia) que desee de ver a su hijo Cesar y Monarcha del mundo, y lo procuro: y andandolo procurando vn Astrologo le pronostico, q̄ el Imperio de su hijo auia de ser causa de su muerte: porque el mismo se la auia a dar en pago de auella subido a tanta dignidad: y respondio ella vealo Cesar y mateme luego, y asi fue. Terrible vicio que contra quien es mas cruel es contra su mas bien hechor, y quita la vida a quien se la da, y derriba al que lo levanta, y deshonra al que lo honra, Laurenti, justj, haze vna inuestiua contra este vicio, espantádole y admirádole de ver vn monstruo tan grande en el mundo, y tan contrario a la mesma naturaleza, q̄ es principio natural. *q̄ omne simile appetit suū simile.* cō el trata, cō el bue, ya el se allega, y tiene amistad por ser su semejante: la oueja cō la oueja, y el Leon con el Leon, y el hōbre cō el hōbre. pues de dōde an nacido tantas discordias, tantas guerras, tantas disensiones y pleytos tan vniuersales domesticos y ciuiles, Reynos contra reynos ciuiles cōtra ciudades, familias contra familias, vandos contra vandos, padres cōtra hijos y hijos contra padres, hermanos contra hermanos, amigos cōtra amigos? el principio y causa el origē y seminario de todo esto es el ambicion de mandar, cuyo inuentor fue el demonio, que se quiso igualar con Dios, y poner su asiento junto a Dios, y estar ombro con ombro con el. Y asi lo dize Esay. cap. 14. que con grande soberuia y atreuimiento dixo. *Ascendam super altitudinem nubium, & similis ero altissimo.* Que dizes demonio? que es lo que pretendes? no sabes. *q̄ non est potestas super terram qua valeat ei comparari?* Acuerdate miserable, que eres hechura de ese mesmo Dios,

con quien te quieres igualar: mira que el ser y hermosura q̄ tienes, y el auerte hecho Dios el mas hermoso en naturaleza, el mas noble y el mas rico en dones, el mas alto y supremo en dignidad todo esto fue gracia di. *quid habes quod non accepisti?* Como dize san Pablo, Corinti. 4. *& si accepisti quid gloriaris?* Todo lo que tienes es de Dios, y fino, di que tienes que no lo ayas recibido de su mano? y si lo as recibido, de que te glorias? y asi lo dize el mesmo Dios Ezechi. c. 28 adonde pinta su hermosura y las gracias que Dios le comunico. *Tu signaculum similitudinis, plenus sapientia, & perfectus decore, indelitus paradisi dei fuisti, & elatum est cor tuum indecore tuo, perdidisti sapientiam tuam, & ego ei. ei te demone sancto meo.* O tello de la imagen de Dios, tello donde puso Dios su ymage lleno de sabiduria, perfecto en hermosura, puesto en medio de las riquezas del paraiso en soberuecistete con tanta hermosura y sabiduria, y leuantastete y echaste vando contra tu bien hechor, y perdiste lo todo, y fuyte despenado en el profundo del infierno, y caiste de tanta alteza, y pluguiera a Dios, que tu solo cayeras, pero al borotaste el cielo; destruyste y echaste por el suelo los muros de aquella ciudad santa de Hierusalem: despoblaste el cielo, y poblaste el infierno: y tu que eras el sello de Dios, eres sello de condenados, y del infierno, pues fellas y señalas los que ande yr alla, tu que eras el mas hermoso que auia en el cielo eres el mas feo agora, que ay en el infierno; Tu que eras luz (y asi te llamauas Lucifer) agora eres obscuridad negregura y tinieblas, el que eras derecho agora como culebra andas arrastrando. El que eras pacifico agora reboloso, y causa de todas las rebueltas, el que auias de a labar a Dios eres blasphemio contra el, el q̄ eras alegre agora eres triste, el que eras bienauenturado agora malauenturado y miserable y condenado a perpetuo infierno. quien te atraydo a tanto mal fino tu ambicion y soberuia? esta tea traydo a tal punto, que estes apartado de Dios, desterrado del cielo, y de la compania de los Angeles; y que seas padre de mentiras; afechador de los Justos: inuentor de peccados; corrompedor de almas; cabeza de peccadores: engañador de buenos; origen de peccados: senbrador de ponçõna

Ecclesi. 27.

Laurenti.

Esay. c. 14.

Corinti. 4.

Ezechi. 28.

A M B I T I O

pongoña y zizaña en el cielo y en el mudo; que no te contentaste con alboratar el cielo con tu ambicion, deslustrallo y despoblallo, sino que lo mesmo hazes en el mudo. derribaste a nuestros padres con las mesmas armas que a ti mismo, diciendoles, que no se contentasen con el puesto en que Dios los auia puesto, sino que fuesen tan buenos como Dios, y pudiesen medios para ello: y así deshezte aquella primera casa que Dios auia edificado en el mundo, y despoblaste el paraíso, y muchas casas y familias, imperios y monarchias as deshecho y deshaziendo, y que de vezes alborotaste el pueblo de Dios como parece numero. c. 16.

Numero, 16

Datan y Abiron ambiciosísimos como tu, y como tu alborotaste el cielo, así ellos con su ambicion alborotaron el pueblo de Dios, pretendiendo el ser Capitan general, y el otro ser summo pontifice, y así dize Chore a Datan, porq̄ orestan perdido y desenyado, y no pretendes el principado, pues de derecho estuyo, y telo tiene vsurpado y tyranizado ese Moyfen, como ami metiene vsurpado y tyranizado el summo Pontificado su hermano Aaron y que prestos juntos los dos echan vando, y hallando ciento y cinquenta que siguiesen su parcialidad, y defendiesen su partido, para que de aqui entendamos, de quanta inportancia sea, que cada vno este contento en el lugar y asiento que Dios le dio, y si vbiere de mudar lugar sea por orde suya: como el mesmo Dios que puso a Lucifer y a nuestros padres en su lugar, y si le obedeciesen, mejorarfelo, y dalles officio de asiento y perpetuo en el cielo. Haga cada vno lo que Dios le manda, y estese en el lugar y puesto que Dios le puso: que si fuere el que deue, dará orden como mejorallo: y no pretendello con malos medios y ambicion como Dathan y Abiron, q̄ ambos ya dos acõpañados con dozientos y cinquenta van a Moyfen y a Aaron, y dizele. *Sufficiat vobis quia omnis multitudo sanctorum est, & in ipsis est dominus, cur eleuamini super populum domini?* En nombre de toda la comunidad dezimos (que nos parece) que no tenemos necesidad de summo Sacerdote: porque siendo todos gente sancta y a todos habla Dios, que necesidad ay de summo sacerdote, que se in-

terponga entre Dios y nosotros? ni tan poco tenemos necesidad de Capitan General pues tenemos porguia a Dios lo demas esdemasiado, y querer tyranizar el pueblo de Dios: y nosotros como mas principales emos de pretender la libertad del pueblo de Dios. Aqui es bien aduertir, la manera de negociar de los ambiciosos. Hazen la causa comun, por no ser notados dello, pretendiendo cada vno su interes, el vno el principado, y el otro el summo Sacerdocio. Esto mesmo an checho los hereges para negar al summo Pontifice: que necesidad ay de summo pontifice, todos somos Sacerdotes, y como dize san Pab. *Iusto non est lexposita.* Así los buenos notienen necesidad de prelado, cada vno se es prelado, y mas teniendo a Dios ya Iesu Christo por prelado; ni tan poco ay necesidad de confesores, solo Dios a deser el confesor; quieren la Yglesia Acephala sin cabeza, monstro: y todos estos males acaufado el ambicion, no querer su perior, q̄ enfrente sus demasias de los ambiciosos, sino ser absolutos, y que no aya concier to ni orde, sino biva cada vno como quisiere. Pues ver la escuela de san Ioan Ba^{104.3.} ptista Ioa. c. 3. *Facta est autem questio ex discipulis Ioanis cum Iudaeis de purificatione.* En començando los discipulos de Christo abaptizar, viendo los judios el testimonio tan calificado, que el Baptista auia dado de Christo; los milagros que auia hecho, concurrían a el muchos mas que al Baptista, los discipulos mouidos de imbidia comiençan a disputar, qual baptismo era mas eficaz, el de Christo o el del Baptista. y esto no mouidos de zelo de virtud sino de ambicion y de embidia. Que es cosa lastimosa, que por que viesen acudir mas gente al baptismo de Christo, luego la imbidia y ambicion engente elpiritual y dedicada a Dios, O que de vezes acontece esto entre los que son espirituales, mezclar las cosas prophanas con las diuinas, que son cosas peligrosas y tanto mas lo son, quanto mas se pueden encubrir debaxo de zelo de virtud: porque el otro a de confesar mas? y el otro predicador llevar mas gente? Esta mesma questio se leuanto entre los mesmos Baptizados, como dize san Pab. ^{1. Corin. 3.} *Ego quidem sum pauli, ego Apollos, ego sum xepha.* Esto el vanderizar las cosas

fas de Dios, el Baptismo, la doctrina y la confesion y la predicacion: la mesma question se levanto entre los Apóstoles, Luc. c. 22. *facta est contentio inter eos quis eorum videretur esse maior.* Y san Mathe. ap. 18. *Quis putas maior est in regno caelorum.* Y san Mar. c. 9. *In via inter se disputauerunt uis eorum maior esset.* y san Lucas. cap. 9. *Intrauit autem cogitatio inter eos, quis eorum maior esset. Que deuezes alboroto este vicio el collegio Apostolico, y alborota la Yglesia y las comunidades.*

Luc. 22.
Matth. 18.
Mar. c. 9.
Luc. c. 9.

§ 97
Numero. 16

¶ Y pues emos tratado de este vicio, e razón de tratar del remedio, y como Dios lo remedia, y como se a de remediar. Numero. 16. donde se trata del ambicion de Dathan y Abiron dize el texto. *Quod cum audisset Moyses cecidit pronus super faciem suam.* Como vio Moyten que lo notaua de ambicioso, postrote por tierra, y puso la cara con el suelo, para por esta postura declarar su poca ambicion, y su humildad, y el poco deseo que tenia de mandar, y que por fuerza le hizo Dios tomar aquel officio, que harto lo resistio. Miremos la prudencia de moyten (que sabia que este vicio no se podia subiectar ni vencer ni declarar) estar muy ajeno del, sin con la humildad. Estas son las mejores armas, para vencer a este vicio. Y luego dize. *Mane notum faciet dominus, qui ad se pertinent.* Dios declarara mañana quien quiere que sea summo sacerdote, y Capitan general de su pueblo. Como quando le trato acto. 1. de la dignidad del Apostolado, pidieron a Dios declarase, el que auia de ser Apostol y señalo a san Matheo. Esto mesmo respondió el Baptista, quando le ofrecieron la dignidad del meñazgo Ioa. c. 1. echose por el suelo, y que no merecia hincar las rodillas delante de Christo y desatarle el çapato. Lo mesmo respondió el mesmo Baptista a sus discipulos quando le dixeron, *Rabbi qui erat tecum trans iordanem, cui tu testimonium perhibuisti, ecce hic baptizat & omnes veniunt ad eum.* Todos los discipulos toc a los de este vicio vinieron al Baptista, y le proponen quatro cosas para deshazer a Christo, porque este es el blanco de la ambicion deshazer los a todos, por hazerse asi. La primera razon es abatir a Christo, y para esto traen a la memoria su estado antiguo, quien era antes, diciendo. *Qui erat tecum trans iordanem.* Maestro el que co-

Acto. c. 1.
Ioa. 1.

mo discipulo te seguia, y acompañaua, y pidió que lo baptizases, no le llaman Christo, sino aquel que tu baptizaste; no le dizen aquel que tu llamas Christo, por que era titulo honorroso, ni tratan del testimonio que dio del cielo el padre y el Espiritu Sancto, como lo dixo el mesmo Baptista, que tuuo auiso del cielo. *Super quem uideris spiritum descendentem & manentem super eum, hic est qui baptizat in spiritu sancto, & ego uidi & testimonium perhibui, quia hic est filius dei.* Ioa. ca. 1. llama lo su maestro hijo de Dios Christo, cordero, innocentissimo de Dios, que quita los peccados, y confer testigos de vista de todo esto, no le llaman sino aquel, como los phariseos: que por menor precio le dezian. *ubi est ille?* Ioa. c. 7. donde esta aquel. Estilo de gente soberuia y ambiciosa y altiua usar de estos terminos, para deshazer a los hombres graues. Lo segundo traen a la memoria el beneficio, que Christo auia recebido del Baptista. *Cui tu testimonium perhibuisti.* a quien tu honoraste, este te deshonrra; a quien tu autorizaste, este te defautoriza: a quien tu esclareciste, este te obscurece porque este es estilo de ambiciosos (como emos dicho) dando a entender que el Baptista era mayor, pues dizen que Christo como discipulo lo seguia, y por auer dado testimonio del; porque quando uno da testimonio de otro, es mayor que el. Lo tercero dize que le a hurtado el officio, *ecce hic baptizat.* Repiten el, *hic,* este Baptista, el que tu baptizaste primero como a discipulo, agora se iguala contigo y usurpando tu mesmo officio, y assi corre contigo a las parejas. lo quarto que les parecia que los auia de indignar, mas es, *quod plures ueniunt ad eum.* Este telleua la gente, y muchos mas acuden a el, no se contenta con igualarse contigo, sino se auentaja, y te obscurece; lo qual es grandissima ingratitude. O afectos humanos fundados en ambicion, que de males auéis causado y causais, deshaziendo a quien auéis de hazer, y haziendo a quien auíades de deshazer. Que diferencias de sectas, de opiniones heregias fundadas en ambicion: que anóter el Baptista quien era, que de males pudiera causar, si se figurara por el parecer de sus discipulos, y de los phariseos; como lo pusieran en vandos y lo acabaran todo, pero miremos como

Ioa. 1.
Ioa. 7.

AMBITIO

lo remedia todo el Baptista, humillando se y declarando, quié es Christo, y quié es el. Como lo hizo con los Phariseos. cap. 1. que no merecia desatar la correa de su çapato, afsi aqui dize. *Non potest homo accipere quicq; nisi fuerit ei datum de celo.* declararon maravillosamente este lugar san Cyrill, y nuestro padre san Augustin los quales dizen, que aqui san Iuan se deshaze afsi por hazer a Christo, los discipulos pretendian deshazer a Christo, y hazer al Baptista, el Baptista al contrario, pretende deshazerse, afsi y hazer a Christo; y afsi les dize sabed que ningun hombre cuerdo vsurpa mas autoridad ni jurisdiction de la que le da Dios; pretendiendo con esto humillar los animos ambiciosos de sus discipulos, diciendo, que nadie puede alargar ni acortar la medida de Dios, pues diuino sancto quanto ay que la estienen ya largan, y dizen q son aca y aculla? no hablo yo aqui de las pretensiones de los hombres vanos y ambiciosos, que estos bien pueden trabajar de auentajarse, y estenderse mas de lo q son, y cierto es, que antes de Christo y despues de Christo, muchos auian de vsurpar falsamente el nombre de Christo y de prophetas, que en realidad de verdad no lo eran, y no salieron con ello, y no quiero yo entrar en el numero de estos vanos, ni dezir mas de lo que soy, q es lo que auisa san pab. ad Roma. c. 12. *sapere ad sobrietatem* contemplança y moderacion diga cada vno lo que sabe, y lo q es, y luego se declara mas san Pab. *Vni cuiq; sicut deus diuisit mensuram fidei.* Conforme a la medida que da Dios a cada vno, al que cinco talentos, cinco, y al q dos dos, y al que vno vno, como lo dize Christo Matth. c. 25. y lo mesmo respõ de Christo a pilatos Ioa. c. 19. *Non haberes aduersum me potestatem vllam nisi tibi esset datum de super.* Afsi aqui dize el Baptista, queno quiere mas de lo que Dios le adado, y con aquello se contenta, y afsi dize. *Non potest homo accipere quicq;.* No es razon que el puro hombre compira con Dios, yo soy puro hombre, y ese es matural, y soy como los de mas hombres y afsi lo llamo san Ioan cap. 1. *Fuit homo missus a Deo.* Y esto es comunicado del cielo: pero Christo, hijo de Dios, y afsi lo confeso el mesmo cielo, y la voz del padre Matth, c. 3. *Hic est filius meus dile.*

Etus. Yni vosotros, ni yo, ni nadie no le podemos quitar, lo que tiene de su cofecha, y afsi la diferencia que ay de Christo ami, es la de vn puro hombre a Dios, y no es razon, que vn hombre como yo fedes diga. *Ipsi vos mihi testimonium perhibebis q dixerim, non sum ego Christus.* Vosotros loys testigos, que dize que no era yo Christo, y señale con el dedo quien lo era, pues no es razon que me desdiga agora, y afsi me hazeis ami mayor agratio que a Christo, porque vosotros loys testigos de este testimonio, que yo di de Christo, y afsi lo confesais: *Cui tu testimonium perhibuisti.* aunque no dezis el testimonio, porque es contra vosotros, pero pues vosotros no lo dixestes, yo lo dire. No os acordais, que en ese testimonio q dezis, dize que yo no era Christo sino su voz y su precursor, que venia delante y que esta era mi medida, dada y señalada, y que no podia excederla, ni estenderla, ni anteponerme a Christo, ni igualar me con el, ni aun ser sucriado, y no de los mas honrados sino de los mas baxos de su casa? Pues dezid que es lo que que rriades agora vosotros: que me contradixese, o me desdixese, o dixese lo contrario? pues sabed que estoy tan fuera d llo, que me retifico en lo dicho. Quiero enseñar el Baptista a sus discipulos, quan ageno y descarnado esta de la ambicion y vana gloria, y quan ageno de emulaciones y competencias vanas, y alabanzas del mundo: para que entendamos con quanta razon Christo alabo la constancia y firmeza del Baptista, y queno era veleta ni caña mouediza Matth. c. 12. *Matth. 12.* y como era propheta y mas que Propheta, pues era Angel, porque el Angel. *Apprehendit immobiliter.* Afsi el Baptista. Este mesmo remedio tomo Christo contra la ambicion, quando le persuadio el demonio se echase del pinaculo abaxo por ganar credito, Matth, cap. 4. baxose a baxo por la escalera, fue humillarse y echarle por el suelo. Este mesmo remedio dio Christo a sus Apostoles. Matth. cap. 18. *Matth. 18.* quando competian sobre la mayoria, de qual auia deser el mayor, llama Christo a un niño pequenito, y para declarar quã pequenito era, dize el Euãgelista san Mar. cap. 9. *Accipiens puerum statuit in medio eorum quem cum amplexus esset.* quello abraço consigo, y el Griego lo pondero mas *Mat. 9.* diziendo

Ioa. 1.

D. Aug.
D. Cyrill.

ad Ro. 12.

Matth. 25.
Ioa. 19.

Ioa. 1.
Matth. 3.

Matth. 12.

Matth. 4.

Matth. 18.

Mat. 9.

diziendo. *Cum accepisset eam in vlnas*, que lo puso entre las piernas, como comunmente se suele hazer a los niños que son pequeños, a los quales tiernamente ama, para declarar Christo quanto amaua la inocencia y la humildad, y aborreca la malicia, y doblez, y soberuia, y ambicion, y luego les dize con juramento. *Amen amen dico vobis nisi conuersi fueritis & efficiamini sicut paruuli non intrabitis in regnum caelorum.* Como si les dixera; con gran curiosidad andays compitiendo, qual ha de ser mayor en la Yglesia; pues yo os juro, que si no desistis de vuestra ambicion, y al contrario no cõpetis, de qual ha de ser mas humilde; no solamete os priuare de la suprema dignidad de la Yglesia, pero del cielo, y al mas humilde aquel estimarẽ yo en mas. Lomeismo respõdio Christo a san Iuã y a san Tiago, quãdo mouidos de ambicion pedian los principales asientos de la Yglesia, Matth. c. 20. les dize Christo. *Nescitis quid petatis.* Quiẽ vio los necios y ignorantes cõpetir sobre los asientos principales? los q̃ ayer eran pescadores necios y idiotas? es lo q̃ dize el Esposo a la Esposa, Cant. c. 1. *Si ignoras te, ò pulcherrima mulierum, abi post vestigia gregum tuarũ.* Si no sabeys quiẽ soys (y esto os haze engreir y enõberuecer, q̃ siendo vna ferrana çafia os engreys y enõberueceys) bolued la cara, y mirad la huella de vuestros antepasados pastores, y vos pastora. Alsilo dize Christo a sus dos Apostoles: si soys necios y ignorantes, y la ignoracia os haze engreir y enõberuecer a pretender los mas principales asientos de la Yglesia, bolued la cara y hallareys, q̃ ayer erades pescadores çafios criados entre redes, y humillaos y estimad y tened en mucho la dignidad q̃ teneys, q̃ es la mayor de la Yglesia, y sin pretender la suprema. A acontecido alguna vez sacar su Magestad a algun pobre religioso de su çelda, y leuantarlo a alguna dignidad muy alta, y no estar contento, y promouello a alguna dignidad muy alta, y dezir que està mas çerca el Arçobispado de Toledo, y responderle, que mas çerca està vna pobre çelda de vn frayle. Es dezirle, que se humille, y no tenga los pensamientos tan altos, que mire que ayer era vn pobre frayle. Lo mismo vi yo vsar con vn hombre rico, que en poco tiempo auia crecido su hazienda como espuma, y con la

mucha hazienda estauan sus hijos tan soberuios, que competian con los mas principales caualleros: y viendo su padre, que no los podia humillar, sacò vn sanbenito del arca, que le auia costado hartos dineros, el quitarlo de la Yglesia, y dixoles: mirad quien soys, y humillaos. Este es el mejor remedio contra la ambicion. Lo mesmo quando Christo trataua de su muerte, y estava apique de morir, dize san Lucas *Luc. c. 22. capit. 22. Quod facta est contentio inter eos quis eorum videretur esse maior.* Responde Christo. Estas competencias, y estas contenciones y emulaciones y ambiciones allã para las casas de los Reyes, y señores, los quales se gouernan conforme a su antojo, que eso es; *benefici*, que en el Hebreo, *neditim*, significa mandar segun su antojo, vuestro mando no ha de ser si no con humildad, y mientras mayor mas humilde. Y para sanarles esta ambicion, se hinca de rodillas, y les laua los pies: porque tan gran ambicion no se podia sanar, si no con tan profunda humildad. Esto mesmo periuade el Ecclesiastico capitulo setimo, diziendo. *Noli querere ab homine ducatum, nequẽ à Rege cathedram honoris.* Pone maravillosos auisos para sanar el ambicion de muchos, diziendo. No seas ambicioso; procura defechar de ti vn vicio tan apoderado y en señoreado del coraçon de los hombres, y que los pone en grandissimo peligro, y muchas vezes es causa de su total perdicion: y assi no andes artodillandote; ni adorando a los Reyes, para que te den el mando y la honrra, porque en estas cosas no se ha de tener cuenta con la honrra, sino con el peligro y carga, y dezir lo que el otro Emperador dezia, echando la corona en el suelo. O corona, si supiesen los hombres lo que pesas como ninguno te apereceria. Fuera de eso mira la estrecha cuenta que has de dar a Dios, y al Rey, y assi pedirles dignidades y honrra, es obligarte mas a ellos, y para esto toma este auiso. *Non te iustifices ante Deum, quoniam agnitor cordium ipse est, & penes Reges noli videri velle sapiens.* No te hagas sancto para con Dios, que conoce muy bielos coraçones; ni te hagas sabio del late del Rey, ni muy docto, porq̃ te tẽdrã por ambicioso

Matth. 20.

Cant. c. 1.

10a. c. 13.

Eccles. ca. 7.

Oracion

A M B I T I O .

Arist.

y así Aristoteles definiendo el arrogante y ambicioso, dice. *Arrogans ita praclava, & ea que non insunt, & maiora quam insunt sibi inesse fingit.* Vn arrogante y soberbio y ambicioso, que haze de publicar cosas insignes de sí, cosas que no las tiene, y si tiene alguna cosa, que haze de engrádecer quatro blancas de letras, q̄ es muy sancto, y muy docto, y tiene partes para gouernar el mundo; y no solamente auisó esto, si no. *Noli querere fieri iudex, nisi valeas virtute irrumpere iniquitatem.* No seas ambicioso en andar pretendiendo ser juez, Corregidor Governador, y Oydor, porq̄ para esto son menester muchas partes, y la principal pecho y valor, para quebrantar los impetus y demasias de los ricos y poderosos, y deshazer sus engaños, y reprimir sus vilecias. Mirá que es menester para ser juez entereza de vida, letras y equidad y rectitud en juzgar, pecho y animo, riquezas y ayudas humanas, para no temer el rostro ayrado del poderoso y gráde, y así el dia d̄ oy el q̄ menos partes tiene, este es mas ambicioso, y mas soberbio, y mas presumido: lo qual se figuró maravillosamente, Iud. ca. 9. quando todos los arboles hizieró cortes para señalar Rey. Y van a la Oliua si queria ser Rey, y respódió, que no: porq̄ no tengo de dexar mi grosura, q̄ es de tanto prouecho para Dios y los hombres, por ser vuestro Rey. Van a la higuera, y dizéle lo mesmo, y respóde: que no quiere dexar su dulçura y gusto, y frutos suaues, por ser su Rey. Van a la cepa, y dizéle lo mesmo, y respóde q̄ no: porq̄ no quiere dexar su vino, q̄ alegra a Dios y a los hombres, por ser su Rey. Van al espino, y ofrecele que si quiere ser Rey, y luego lo acepta y admite. Que es esto? sino q̄ la oliua, los de uotos y dados a la contéplacion y letras, y que con aquello hazen gran fructo en la Yglesia, precian mas aquello, q̄ todos los mandos y señorios del mundo. La higuera, los hombres versados en la Escripura, y ocupados en ella precian mas aquello, que todos los imperios y señorios de la tierra. Los seueros son los humildes comparados a cepa, la qual es baxa, y sustentada de otros, y lleva vn fructo suauissimo: estos son los humildes, los quales mas quieren ser gouernados de otros, que no gouernar. El que es ambicioso y no tiene partes, si no que es espino sin fructo ni virtud, si no todo

Iud. 9.

espinar y llevar la capa, y sacar sangre, estos son los ambiciosos, y los pretendientes y los que andan echando el boste por mandar: pero los doctos y sabios y prudentes mas precian su rincón y su quietud y reposo y soledad, q̄ las monarchias del mundo, y dicen y confiesan, que no tienen partes para ellas, ni para el officio ni dignidad. Que bien pinta Esaias vn Reyno, y vna Republica estragada, y que está a pique de perderse, y el origen de todo es la ambición, y así dice cap. 3. *In illa die auferet Dominus à Hierusalem, & à Iuda validum & fortem & virum bellatorem, iudicem & prophetam, & ariolum & senem.* Todo esto es quitar las buenas cabeças del Reyno, y d̄ vna Republica. Quitar los Capitanes valerosos y soldados viejos, y quitados estos, qual quedará el exercito. Quitará Dios los magistrados y buenos jueces, los Prophetas y buenos predicadores, por los quales Dios nos declara su voluntad, adiuinos y viejos, los hombres, q̄ adiuinán cō el dedo lo q̄ ha de suceder, los hombres ancianos, a los quales la larga experiéncia y bué gouierno a hecho adiuinos, y maestros, y todo el bué gouierno de Hierusalé, y hará que los niños gouernén la Republica; no niños en la edad, si no en las costumbres y en el seso, q̄ ni tengan juyzio, ni sean hombres de razón y prudéncia, ni de cōsejo, y de esta manera, *corruet populus*, andará todo al reues, y así andará la Republica de los Iudios. O qual anda vna Republica, dōde no ay gēte sabia, y qual anda vn exercito dōde no ay gēte de experiéncia: y qual anda vn Reyno donde no ay gēte de prudéncia y de gouierno. Como anda Inglaterra y Francia, si no que mandan los niños en el seso: como andarán por alto los vicios, como la ley, ni la justicia ni la razón tédran lugar ni entrada, si no estarán arrinconadas y amilanadas, y andarán a sombra de tejados. Estará vna Ciudad como esta, y vna Republica y vn Reyno hecho vna Babilonia, y vna confusión. Los moços se levantarán cōtra los viejos, los indoctos y ignorantes contra los sabios y prudentes. Los baxos, y viles preualecerán contra los nobles y illustres. Acontecerá aquello que dice el Ecclesiast. capit. 10. *Vidi positum stultum in dignitate sublimi, & diuites sedere deorsum. videte seruos in equis, & principes ambulare super terram quasi seruos.* Vi el mundo al reues y andar tro-

Esai. 3.

Eccle. 10.

cados

cados los frenos, los moços imprudentes y locos puestos en çancos y en dignidades y officios, y los viejos prudentes y sabios arrinconados: los sieruos acauallo, y los Principes y grandes apie hechos lacayos y moços despuelas: los hombres enriçados y afeytados como mugeres, y las mugeres con gorras y plumajes y dagas como hombres. Las mugeres yr a trabajar al campo, y los hombres quedar guisando las ollas, y en aquel tiempo llegaran al hombre prudente y sabio, y diranle, que sea Principe, y que los gouierne: y responderà. *Non sum medicus.* Dize el Hebreo. *Non sum obligans.* Tomada la metaphora del Cirujano, que no es nada misericordioso quando la llaga està acançerada y afistolada. No se tomar la sangre ni ligar ni atar la Republica, segun està desatada y desconcertada, que eso es *Non sum obligans.* Está la Republica de Dios tan llagada y acançerada, demanera que desde los pies a la cabeça no ay sanidad, como lo dize el mesmo Esaias en el mesmo capitulo .1. *A planta pedis vsquè ad verticem capitis non est inuenta in eo sanitas.* Quando la Republica y el Reyno esta estragado y perdido, es menester hombres valerosos que sean buenos Cirujanos, y no tengan sino justicia y misericordia, para que sin ella corten todo lo podrido y acançerado, y sepan tomar a la sangre, como dize aquel valeroso Caton el mas viejo quando se opusò a ser Censor, mouido de zelo de ver a Roma perdida, y teniendo por competidores hombres ambiciosos y viciosos se puso en vn lugar alto, y dixo en presencia de todos: que mirasen los electores el es-

Esai.c.1.

tado en que estava Roma, y que los Romanos y sus costumbres tenían necesidad de medico y Cirujano seuerò y cruel, y no manso y misericordioso; y por esta causa los que estauan enfermos y llagados, porque sabian su valor, auian de dar sus votos a los contrarios porque no querian medico, que los curase y sanase y enmendase su vida, si no quien disimulase con ellos y los dexase bñuir a sus anchuras: y así si el pueblo Romano tenía zelo a la virtud y bien publico, y aborreçia los vicios, y deseauan personas de pecho y valor que reformasen a Roma y la reduxesen a su estado antiguo; que eligiesen y escogiesen a Valerio Flaco, y a el por censores: y si querian que se acabase de destruyr Roma, escogiesen a los demas. Y así quando el pueblo de Dios estava mas perdido y mas estragado, y tenía pocas cabeças, y desde la cabeça hasta los pies no auia en en el sanidad. Dize san Lucas capitulo.3. que señalò Dios a san Iuan Baptista como valeroso medico por predicador, y que luego saliese a predicar, y despues del a Christo nuestro Señor, para que reprendiese con gran pecho y valor a los Fariseos, que eran las cabeças del pueblo de Dios: y despues Christo señalò a los Apostoles, y de esta manera se reformò la Yglesia, para enseñar en esto Dios por Esaias, que los buenos se escusan como Moylen, Exod. cap.3. que se escusò de yr a Egipto, Hierem. ca. 1. que se haze niño, que no sabe hablar. Y Esai capitulo.6. que tiene los labios suzios y los hombres sabios y doctos se arrinconan, y los ambiciosos son los pretensores, y los que son señores y tienen el gouierno y mando.

Luc.c.5.

Exod.c.3.

Hierem.c.1.

Esai.c.3.

 A M E N

POR ser esta palabra, Amen tã repetida en el Euãgelio, la quise tratar d pafo, y ponerla en su lugar en este Alfabeto, aunq della an tratado muchos Doctores, y así con breuedad dirè lo

que ellos dicen, aunque ay diferencia entre ellos sobre aueriguar si es aduerbio, o nombre; porque vnos dicen que es aduerbio, y otros que es nombre, o verbo, pero todos conuienen en q es

V a palabra

A M E N.

palabra Hebrea, y que es nóbre Hebreo. La qual palabra, aunque la Biblia se a trasladado en diferentes lenguas, siempre este nombre se a quedado en su original, porque significa firmeza; y el nombre que significa firmeza, y inmutabilidad es razon, que siempre esté firme y sin mudarle, para figurar, que todas las cosas es razon correspondan con tu nombre, y esta palabra, Amen, equiuale a juramento, porque se pone para confirmacion de alguna cosa: y viene esta palabra Amen de vn verbo, que significa afirmar, y determinar vna cosa; y así en el testamento viejo juraua Dios y ni mas ni menos jura en el nueuo. En el testamento viejo juraua. *Vino ego dicit Dominus*, Numeror. capit. 14. allí jura Dios dos vezes, Deuteron. capit. 32. *Vino ego in aeternum*. Por vida de quien soy, por vida de Dios, que es eterna, y todos quantos jurauan era su juramento, *Viuít Dominus*. Pero Esaias, cap. 65. tratando del tiempo del Euangelio dize, que el juramento ha de ser Amen, y así dize, *In quo qui benedictus est super terram, benedicetur in Deo Amen: & qui iurat in terra iurabit in Deo Amen, quia obliuioni tradita sunt angustiae prioris*. Dize Dios: que en el testamento nueuo no a de auer las bendiciones antiguas. *De rore caeli, & de pinguedine terra sit benedictio tua*. Si no las bendiciones han de ser espirituales; ni los juramentos han de ser *Viuít Dominus*, ni *vino ego in aeternum*, si no, Amen. La causa de esto, la primera es llana; porque como en el testamento viejo prometia Dios bienes téporales, el darlos era bendicion, pero como en el testamento nueuo se prometen bienes espirituales, el darlos estambien bendicion. A lo segundo responde vn Doctor, que juraua Dios antiguamente por su vida: biue Dios, para dar a entender, que era Dios biuo, para condenar la idolatria, cuyos dioses eran muertos, y no podía jurar. *Vino ego*, porque mal podía jurar por su vida, quien no la tenia: pero en el Euangelio donde ya no ay idolatria, adonde Christo con su Euangelio la a desterrado, y aclarado tanto nuestros entendimientos, que no es posible caer en ellos tan gran desatino, como es adorar por dios al Sol, y la Luna, y las bestias, y a los hombres, no ay necesidad

de jurar. *Vino ego*; si no basta q̄ ese mesmo Dios biuo a quien nosotros adoramos y en quien creemos, afirmatiuamēte diga vna cosa: porque, *iuramentum*, dize san Damasceno, *significat immutabilitatem consilij*. *Dei*. No ay mudarle Dios; es infalible lo q̄ dize: quādo jura, no admite condició como los cōtratos q̄ nosotros juramos son firmes, así los q̄ Christo jura, y no jura Dios porque tenga necesidad, si no jura como dize el gran Basilio, y san Hieronymo por nuestra incredulidad, y por q̄ con gr̄a difficultad creemos lo q̄ se nos dize, para hazernos ciertos de lo que Dios nos promete, se acomoda a nuestro estílo: y así como nosotros somos tan falsarios y quebramos la palabra a cada paso, y para esto pedimos juramēto, para estar seguros della: entendiendo Dios nuestra flaqueza y animo deprauado, aunq̄ es verdaderísimo, y la mesma verdad, quiere jurar para acomodarse a nuestra flaqueza. Lo segundo porque así como juraua Dios antiguamente, biue Dios, para desterrar la idolatria, y queria que como el juraua jurasen todos para lo mesmo. Ni mas ni menos Christo quiere desterrar de su Yglesia las blasfemias y juramentos, y así jura. *amen*, que es lo mesmo que verdaderamēte, en verdad: y quiere que todos juren este mesmo juramēto, y no otro; y así lo manda Christo, *Matth. c. 5. Ego autem dico vobis nō iurare omninō sit sermo autem vester, est est, nō non*. En el Euangelio no ay que jurar, sino si, o no, verdaderamente, en verdad.

§ FVER A de ser juramento, esta palabra dizen los Doctores, que tiene diferentes significados, como consta de la Escripura: quando es nombre sustantiuo deriuado del verbo Hebreo, que significa, *credere*, significa fidelidad y verdad, que el hombre que la dize, es constante y firme y verdadero: y en este sentido se toma, Esai. capit. 65. como está dicho. *Benedicetur in Deo Amen: iurat in Deo Amen*. Bendizese, y júra en Dios de fidelidad y verdad, porque es fiel y verdadero; y quando es adverbio significa muchas cosas en la Escripura. O es particula *optantis*, que deseamos que sea así como se dize, como consta de los Numer. capitulo quinto a donde se pone y establece vna ley contra las mugeres, que cometian adulterio, que tomase vna poca d̄ agua sancta, o por q̄ se tomara

D. Damas.

D. Basil.
D. Hiero.

Matth. 5.

§ 98.

Esai. c. 65.

Numer. c. 5.

Numer. 14.

Deut. c. 23.

Esai. c. 65.

tomaua de la pila del agua bendita hecha de metal, o porque la bendezian para aquello, y tomaua vn poco de tierra del tabernaculo, y llamaua a esta agua amarga *ab effectu*. O como dize los Hebreos, porq le echaua vn poco de toruifco y otras cosas amargas, y traida la muger delante del Sacerdote, echauale maldiciones y dezia dádole de beber esta agua. *Si declinasti sub marito tuo det Dominus te in maledictionem in medio populi tui, & ingrediantur aqua amara ista in viscera tua, & intumescat uterus tuus.* Y a cada maldicion respondia ella, Amen, q deseaba lo mesmo y lo pide assi. La causa porque se hazia esto no se sabe claramente; y si antes tenia rezio parto, de alli adelante lo tenia facil, y si tenia alguna enfermedad se le quitaua, y si no se hinchaua. Algunos Doctores dizen, que es todo esto ficcion, si no que queria Dios se hizie se este examen: lo vno para que el marido no se atreuieste a matarla, y lo otro para que ella temiese de cometer adulterio, por no pasar tan gran verguença, y para enseñar Dios quan enemigo es de descubrir faltas ajenas, y por no las descubrir vna de semejantes inuenciones, y echa mil rodeos, como hizo en el pecado de Cham, Iosua capit. 7. que haze de echar fuertes, para que confiese. Lo mesmo vsò Christo con Iudas, Ioan. cap. 13. que de rodeos por no descubrir su pecado, que de enigmas. Y tambien para que se entienda, que muchas vezes permite Dios que los innocentes sean molestados y afligidos con tormentos y afrentas sin culpa, pero que no quedaràn sin premio, y como se han de hazer muchas cosas para quitar vna ruyñ sospecha, y de aqui se tomò costumbre de traer brasas encendidas en testimonio de su innocencia. Tomar vn hierro ardiendo en la mano. Ni mas ni menos Deuteron. capit. 27. Echa Dios muchas maldiciones, y todo el pueblo respondia, Amen. Y assi dezia Moysen: maldito sea el hombre que cometière idolatria, y hiziere idolo de oro o de plata, o de piedra, o de palo para adorarlo, y esto en secreto. *Ponet que illud in abscondito*, y no dize en publico, porque esto los juezes lo castigauan, porque no pensasen los hombres, que podian pecar en secreto, donde nadie los viesse, si no que aunque se metan en las entrañas de la tie-

rra, no por eso han de huyr del castigo de Dios, y respondia todo el pueblo; Amen, *ita fiat*, luego. *Maledictus homo qui non honorat patrem suum, & matrem suam*, dize el Chaldeo. *Maledictus qui non onerat*, y Sanctis Pag. *qui vilipendit*. Quiere Dios dar aetitender la manera que se ha de tener en honrrar a los padres de palabra y de obra, que esto es, *onerare*, sustentarlo y regalarlo. Que quando viniere a casa de su hijo con necesidad, vaya cargado de lo que ha menester, y esto significa el verbo *honorare*, y assi Numeror. capit. 22. dixo el Rey Balach al falso propheta Balaam, que maldixese al pueblo de Dios, y luego dize. *Honorando honorabo te valde*, y entendiendo Balaam la fuerza del verbo, *honorare*, respondio. *Si dederit mihi Balach domum suam plenam argento & auro, non possum transgredi sermonem Domini.* Pues dize Dios. Maldito sea el que no honrrare a sus padres: y esta honrra es cargandolos de lo que vieren menester, y esta es la mejor manera de honrrar a los padres, y por esto dixo muy bien I. ysa. *Hic honor, non solum intelligitur de honore qui consistit in reuerentia exteriori, sed & in prouisione quantum ad necessaria vita si indigeant.* Y por esto Christo, Matth. capit. 15. abominò la ley establecida por los Fariseos, que los hijos no estauan obligados a remediar las necesidades de sus padres, si lo que les auian de dar a ellos lo dauan al templo, lo qual yua directamente contra la ley natural y diuina, y todos respondian, Amen. Y prosigue Moysen echando maldiciones a los que mudan terminos y mojones, y ponen estropieços a los ciegos, y todos respondian, Amen, *ita fiat*. Lo mesmo Dauid en muchos psalmos, en el fin del psalmo 40. *Benedictus Dominus Deus Israel a seculo, & in seculum, fiat fiat.* En lugar de, *fiat fiat*, dize el Hebreo, Amen amen; la qual palabra declaran los 70. diziendo, *fiat fiat*. Para declarar que es lo mesmo. Amen amen, quòd, *fiat fiat*. Dize el Propheeta, como todos auian de dar gracias a Dios hasta la fin del mundo, y assi dize serà. Lo mesmo psalm. 71. *Benedictus Dominus Deus Israel qui facit mirabilia solus. Et benedictum nomen maiestatis eius in aeternum: & replebitur maiestate eius om-*

Iosua. c. 7.

Ioan. c. 13.

Deut. c. 27.

Numer. 22.

Matth. c. 15

psal. 40.

70. Int.

psal. 71.

A M E N.

nis terra, fiat fiat. Alabemos a Dios, el qual hizo obras tan admirables por el hombre: que es lo mesmo que dize Job cap. 5. *Qui facit magna & inscrutabilia, & mirabilia absq; numero.* Quien ay que puedã rastrear y appear y iacar por rastro las grandezas de Dios, criar quanto vemos de nada, que su omnipotencia sustente tan grandes machinas d̄ cielos, como los que estãn sobre esos ayres, y que sobre el abyssimo estè colgada como en vn peso la tierra, y que al fin de todo lo criado, aya hecho al hombre como summa y epylogo de todo ello y de todas sus grandezas, y de todo el mūdo, que es otro mundo abreuado, y assi lo llama Aristoteles, *Michrocrosmos*, menor mundo, y que en el hiziese vna mezcla de dos cosas tan distantes, como son lodo y cielo, carne y espiritu, cuerpo y alma, y que con su prouidencia lo sustenta todo, y no nos espantamos de esto, porque con el continuo uso (como dize nuestro padre san Augustin) no causan admiracion. Si vn muerto resuscita, todos nos admiramos, y espantamos, siendo muy mayor milagro, criar de nuevo lo que no era, que reparar lo que ya era. Que vna vara seca de Aaron reuerdezca y d̄ fruto: cada dia vemos tanto arbol reuerdecer, y dar fruto. Cō cinco panes hartar cinco mil hombres, Ioan. capit. 6, & Marc. cap. 8, y cada dia con pocos granos sembrados tanta multitud de trigo: gran cosa: conuertir el agua en vino, Ioan. capit. 2, y cada dia vemos que el humor pasando por las cepas y de las cepas se comunica a los farmientos y razimos, y se conuierte en vino: por todas estas cosas merece Dios ser alabado y q̄ por todas ellas se le diga. *Amen amen.* Y assi a de ser hasta la fin del mūdo. Lo mesmo psal. 88. cuyo fin y remate en la Vulgata es: *benedictus dominus in aeternū fiat, fiat:* en lugar d̄, *fiat, fiat.* dize el hebreo, *Amē amē;* el proposito d̄ dezir, *Amē amē,* fue acabar d̄ dezir. *Memor esto Domine opprobrijuorū tuorū (q̄ continui in sinu meo multorū gētū.) Quod exprobrauerunt inimici tui Domine, quod exprobraberūt commutationē christi tui.* A cordaos Señor de las afretas y ignominias q̄ padecē vuestros sieruos de sus enemigos, y de la paciēcia con q̄ las suffren y callã y encierran en sus pechos: porq̄ esto tiene el bueno siēdo afrentado y sin porq̄, calla y encierra en su pecho aquella afrenta, y remiela a Dios, y assi pide q̄ pues el por su a-

mor se oluida della, se acuerde el de castigarla: y io q̄ mas siente, es q̄ aquellas afretas las digan los Gentiles, q̄ son enemigos de Dios, porq̄ si no lo fueran, no lo dixerã y la mayor afreta con q̄ nos dan en rostro es, la commutaciō d̄ tu Christo, q̄ ya Dios a mudado parecer, y no nos ha de embiar el Christo prometido, y q̄ no ha de venir pues se tarda rãto. Esta era la mayor afreta q̄ le dezian los Chaldeos, que es de esto vuestro Christo, q̄ os ha de librar, como se tarda? ya vuestro Dios deue de auer mudado parecer, pues no lo embia, o ya venia y estaua puesto en camino, y cayo y se le quebrarō las piernas, y no puede llegar: concluye el Propheta con dezir. *Amē amen.* Assi serã como se lo pido, y el lo prometido. Lo mesmo haze el Propheta en el fin del psal. 105. a dōde va tratãdo de los grãdes pecados de aquel pueblo, y del castigo q̄ Dios hizo en el, y assi pone el postero y mas graue pecado, q̄ fue el de la idolatria. *Et commixti sunt inter gētes, & didicerūt opera eorum & seruiuerunt sculptilibus eorum: & factum est illis in scādalum,* Mezclaronse cō los Gētiles y deprēdieron sus ruynes costūbres y idolatrarō, y seruiērō a los idolos suzios, por las suziedades q̄ mādauan, como se dize. 4. Reg. c. 21. de Manates. *seruiuitq; immūditū, quibus seruierat pater eius, & adorauit eas.* Seruiuo a los idolos suzios, por las suziedades q̄ le mandauan, y por eso el demonio se llama suzio, Lu. c. 11. porq̄ manda y persuade cosas suzias, q̄ es lo q̄ dize san Pab. ad Tit. c. 1. *Coinquinatis & infidelibus nihil est mundum, inquinata sunt mēs, & eorū consciētia.* A los suzios ya los infieles, miraldes a sus leyes, q̄ todo es suziedad, Mirad al alcorã de Mahoma, y vereys abominaciones y suziedades q̄ inficionã el ayre, pues las leyes y dōctrinas d̄ los hereges, todo suziedad, carnalidad, y luxuria, q̄ priua de razō al entēdimiēto, y le haze dezir y hazer de fatinos, y assi lo dize Arist. 7. Eth. *Venus furatur intellectū sapientis.* Y as si hurtō el de Dauid, pues suplica a Dios, (despues de auer hecho penitēcia) q̄ se lo buelua. Y nimas ni menos el de su hijo Salomō, pues idolatrarō, y quãtos ay en el mūdo de estos, q̄ siendo hōbres doctos, por este vicio se an hecho ignorãtes, y assi dixo Seneca Epist. 15. *Multis seruit, qui corpora seruit, qui pro illo nimium timet, qui ad illud omnia refert: quod est honestum illi vile est, cui corpus suum nimium charum est.* El que

Job. c. 5.

Arist.

D. August.

Joan. c. 6.

Marc. c. 8.

Joan. c. 2,

psal. 88.

4. Reg. c. 21.

Luc. c. 11.

ad Tit. c. 1.

Arist.

Seneca

firue al cuerpo, que de amos tiene que fer uir, y todos fuzios, porque el que ama a su carne y anda con ella (aque quieres boca y hazer su voluntad) ha de estimar en poco lo que es limpio, y honesto, y casto, porque el amo es desonesto y fuzio, y ha de mandar como quien es: que es lo mesmo que dize san Pablo ad Philip. ca. 3. *Quorum deus uenter est*, Sirue a vn dios fuzio el que sirue a su vientre y a la carne, y assi dize san Bernardo en vn Sermon, en el qual finge a vn hombre çercado, y puesto en medio de carne, mundo, y demonio y cada vno lo esta combidando, a que lo sirua, y dize que quiere destajar lo que le ha de dar: y el primero con quié se cocierta es la carne, la qual le dize, sirueme a mi, que lo que te puedo dar es fuziedad: por que nadie da si no lo que tiene, yo soy fuzia, luego lo que te tengo de dar es fuziedad. El Múdo dize sirueme a mi, que lo q te puedo dar es egañarte, y faltarte al mejor tiempo, y quando tuuieres mas necesidad de mi. El demonio dize, q le siruan a el, que lo q puede dar es, que lo adoren y siruan, y prometera como a Christo môtos de oro, y seràn de lodo. Christo tâ bien da bozes, Matth. cap. 11. *Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis*; christiano ven a mi y sirueme, q yo te recrearè y alijarè qualquier carga q tuuieres: y mira q seruir a Dios, es reynar y no ser esclauo ni seruo: y mas que me has de seruir a mi solo, y assi lo dixo Christo al demonio, Math. ca. 4. *Dominum Deum tuum adorabis & illi soli seruias*, a solo Dios se ha de adorar y seruir, porq dize Esa. c. 28. *Coangustatum est enim stratum, ita ut alter decidat, & pallium breue utrumque operire non potest*. El coraçõ q es la cama dõde Dios se aposenta es muy pequeña y estrecha, y no caben sathanas y Dios, el vno a de caer por fuerça; el cober tor pequeño y no puede cubrir a los dos, al vno solamète ha de cubrir q es lo que dize Christo, Matth. ca. 6. *Nemo potest duobus dominis seruire*, y es tan çiego el hõbre, q se despide de la casa de Dios por seruir al demonio, mundo y carne: y assi lo hizierõ los Judios, que quisierõ seruir al demonio y a los idolos, q les mandauã sacrificar sus hijos y hijas, y la causa d esto era, q mãda na Dios q le ofreciesen los primogenitos Exod. c. 12. el demonio, q es arrendajo de Dios pide tâbien q le ofrezcan los primogenitos: como el Turco q pide a los Chris

tianos los primogenitos, pero con diferentes intentos. Pide Dios los primogenitos, para que lo reconozcan por padre, y se crien como hijos de tal padre, y se los traygã cada año tres vezes a su casa, como el padre que tiene criado el hijo en el aldea, y mãda q se lo traygã quando enquãdo paraq reconozca a su padre, y le tome amor. Assi Dios mãda, q del aldea del múdo le lleuè los primogenitos a su casa paraq lore conozcã por padre y le cobren amor, y por estomãda se los ofrezcan. El demonio los pide paraq se los maten, y ofrezcan en sacrificio: y el Turco q se los ofrezcã para hazerles perder la Fè, y se crien cõ la leche de la maldita secta de Mahoma. Enojõse Dios y abominõ tâ mã la heredad y tan mala hazienda, porq no ay cosa mas abominable en los ojos de Dios y de los hõbres como de suerguẽcas en el pecar, Prouer. c. 29. *Abominatur uiri iusti uirum impium, & abominatur impij eos qui in uia recta sunt*. El bueno abomina al malo y el malo abomina al bueno, y assi dize Christo, Matth. c. 24. *Cum uideritis abominacionem desolationis*, quando vieredes vna crueldad abominable, porq los buenos abominan y aborrezcan vna crueldad grãde; assi Dios abominõ a su pueblo, y echõlo de si y entregõlo en manos de los Gentiles sus enenigos; que fueron los Babilonios, q erã los mayores enenigos q teniã, paraq fuesen sus esclauos, y los q como hijos no quisierõ estar en casa de su padre Dios, como esclauos fuera de su casa siruiesen a sus mayores enenigos, como el hijo prodigo (q quiẽ trata san Luc. c. 15.) que despidiẽdose de la casa de su padre, y no reconociẽdo el bien q tenia, se fue a guardar puercos como seruo y esclauo en casas ajenas, porq es bien al q no conoçe el bien, priuarle del, paraq lo conozca: porq el bien no es conocido, hasta q es perdido, y assi *vexatio dat intellectum*, y assi se lo dio al hijo prodigo, y a los Judios, q luego acuden a Dios, y con lagrimas pedian los boluiese a su tierra, y sacase de captiuerio. *Saluos nos fac Domine: & congrega nos de nationibus*. Piden a Dios los junte, pues todos estãn repartidos, y luego concluye el Profeta cõ dezir. *Amen amen* y la Vulgata. *Fiat fiat*, q es lo mesmo. El tercero sentido de esta particula. *Amen*, puede ser particula *optantis*, quando atribuyamos a Dios, potencia, sabiduria, eternidad dizimos, *Ame.*

A M E N.

como que Dios merece aquello y mucho mas, y assi dize la Escripura diuina, *Fictitij autē dij non sunt, Amē*: porq̄ no tienē poder, ni saber, ni vida, y assi san Pablo tratando de Christo dize, 2. Corint. cap. 12. *Dei enim Filius Iesus Christus, qui in vobis per nos predicatus est, non fuit in ipso, etiam et non, sed quotquot in ipso sunt promissiones in ipso Amen.* No pentyes que el hijo de Dios Iesu Christo (el qual os predicamos) es falto de poder, y sabiduria, y que no puede cumplir lo que promete: que poder tiene para todo, y todo lo que dixere, o prometiēre ha de ser firme y cóstante. Otras

vezes significa cierto y verdad, y en este significado se toma, quando Christo vsa de la palabra, Amen, en el Euangelio, de la qual palabra vsa muchas vezes, y assi declarò san Marcos capit. 12. lo que dixo san Lucas capit. 21. *Vere, & certe*, dize san Lucas. *Vere dico vobis, quia haec vidua pauper plusquam omnes misit.* Dize san Marc. *Amen dico vobis*, y quãdo doblaua el, *Amen*, (que muchas vezes se halla en la Escripura en el Euangelio, y en el fin de muchos psalmos, y en san Iuan en el Apocalipsi) es para mayor firmeza y confirmacion de lo q̄ se ha dicho, y assi es lo mesmo que cierto y en verdad.

Mar. c. 12.
Luc. c. 21.

AMICITIA. AMICVS. A M O R.

AY tanto que dezir açerca de estos tres nóbres, que para solos ellos era menester vn libro, porq̄ dize muy biē san Bernar. q̄ el amor, *est modus sine modo*. El amor no tiene limite ni tasa. El entendimieto tiene sulimite y su tasa é el creer; la memoria nimas nimenos en el acordar, por la volūtad y el amor no ay q̄ ponerle limite ni tasa, porq̄ no la tienē, y assi Genes. c. 44. mādò Ioseph q̄ a todos se les diese el trigo por medida, pero llegado a sus hermanos mādà al mayordomo. *Imple sacos eorum quantum potuerint ferre.* Esta es la medida del amor no tener medida, es modo pero sin modo, y assi no lo guarda en el dar, ni en el hablar: y siendo esto assi, no es mucho q̄ yo no lo guarde, pues trato de amor, q̄ no lo guarda, y assi es menester saber muchas cosas del amor porq̄ el amor notiene limite ni tasa nimo do; y quãtas maneras ay de amor, y la diferencia q̄ ay del amor verdadero al falso y del amor de Dios para con los hóbres, y del amor q̄ los hóbres an de tener a Dios y del amor q̄ Christo les tuuo, y del amor que nos pide para paga de este amor, y assi pienso tratar algunas cosas en general, y luego en particular yr tratando estos tres nóbres. Y assi *Amicus*, es nóbres deriuado del anima, *animi custos*; y assi como el ani-

ma es inmortal y eterna, assi el amor, y assi dize el refian. *Amicitias immortales esse inimicitias mortales esse oportet.* Quan al reues se vsa en el mundo, q̄ las enemistades son eternas, y las amistades se mudan a cada paso, y que el amor ha de ser eterno lo enseñò Christo, Ioa. ca. 13. dize san Iuan. *In finem dilexit eos*: dize que el amor es fin sin fin; tiene principio pero notiene fin, y assi es fin sin fin. *In finē, id est, vsq̄ in finem*, comieça con la vida, pero no se acaba con ella, si no q̄ como el alma, y los Angeles, à parte ante, son infinitos pues tuuieron principio. à parte post, no tienen fin, porque son eternos, assi el amor diuino, y por esto dize san Pablo, 1. Corinth. cap. 13. *Charitas numquam excidit.* Y assi dixo Socrates, que no ay quien entienda al amor, porq̄ el es mortal y immortal, es moço y viejo, cosa nueva y cosa antiga; y assi pintauã los Romanos al amor moço y gentil hóbres, y en pie, vestido de vn capote de sa yal, y en la orla y extremidad vn rotulo q̄ dezia, muerte y vida, y en la frēte otro, q̄ dezia huierno y verano, y abierto el lado del coraçõ, y vna mano q̄ lo señalaua, auq̄ el amor ha de ser antiguo, como despues veremos, a deser moço, porque no se a de

Ioa. c. 13.

1. Corinth. 13.

Socrates

en viejo

en vejecer, sino como emos dicho, siem-
pre a de durar en pie, y puestas haldas en
cinta, para fauorecer a lo que ama: Ves-
tido de sayal que sufra qualquier aspere-
za por lo que ama: muerte y vida, que
en muerte y vida ame, hiuerno y verano
en el tiempo de la aduersidad y prosperi-
dad: descubierta el lado y el coraçon; na-
da a de encubrir a lo que ama, saluo aque-
llo que le a dedar pena, porque es señal
de que amamos a vno, quando le encubri-
mos aquello que entendemos que le a
de dar pena, y así quando Christo trata-
ua de su muerte con sus apstoles, no lo
trataua muy a la larga, si no dezia-
sela breuemente, fumada en pocas pala-
bras, y luego hazia la salua, que no sela
dezia por dallas pena, porque conocia
que era tanto el amor que le renian, que
tratandole de su muerte se la auia de dar
y por eso se la trataua tan a la ligera: por-
que no se ladiese, Abraham no dixo a su hi-
jo Isaac que auia de morir, por no dalle
pena, ni Dauid cuenta a Ionathas todo
lo que auia pasado con su padre, como
le auia arrojado la lança, como quien di-
ze, ahorrad de penas y pesadumbres (quan-
to en vos fuere) a lo que amais, porque
es señal de amor, encubrir aquello que
le a dedar pena, y descubrirle el coraçon,
porque esa es propiedad del amor, y así
lo dize Christo Ioa. 15. *Vos autem dixi ami-
cos quia omnia quae cumq; audiui à patre meo
nota feci vobis.* Da Christo razon porque
los allamado amigos, porque como a ta-
les les a descubierta su coraçon, y los se-
cretos de su padre, y así aquel adverbio
Quia, no es causal, sino señal de este a-
mor, que es descubrir el coraçon a lo q
se ama, y así Christo toma argumento.
à signo & effectu, para dezir que son sus
amigos, esta es la señal y el efecto del a-
mor, descubrir el coraçon, y aquel, *omnia*,
nose a de entender, *absolute*, de todas las
cosas, que Christo sabia, sino de todas
las cosas de que eran capaces, y se les
permitia descubrir, como a amigos, porq
no se ande descubrir todas las cosas a los
amigos, sino aquellas de que son capaces
porque muchas vezes estas proposi-
ciones generales en la escriptura se
han de restringir y limitar, porque de
otra manera serían falsas, y así dize Chri-
sto Matth. 28. *De omni re quam cumq; peti-
erint, fiet illis à patre meo, y Ioa. c. 14. Quod*

*cumq; petieritis patrem in nomine meo det vo-
bis.* Y por san Ioan. 16. *Docebitnos omnem
veritatem, Estas vniuersales se an de res-
tringir, seruatis seruandis.* Cõsideradas las
cosas de que van tratando, y las circun-
stancias delas personas, tiempo, lugar, y
fin, y blanco donde van aparar. Va tra-
tado de amigos, todas las cosas que seos
pueden descubrir como amigos, y por
san Ioan cap. 5. dize Christo, *Pater diligit
filium, & omnia demonstrat ei.* El padre des-
cubre todas las cosas al hijo, y el hijo a
sus Apostoles, porque los ama: no emos
de entéder todo de vna mesma manera,
porq differenteméte descubre el padre al
hijo todas las cosas, que el hijo las descu-
bre a sus Apostoles: no porque el padre
ama al hijo, le descubre todas las cosas;
porque el padre engendra al hijo, y así
le comunica por medio de la generaciõ
todas las cosas, pues como dize que el
padre ama al hijo y le descubre todas las
cosas? dize lo, para que nosotros lo enté-
damos, y por esto se acomoda a nue-
stro lenguaje; porque es propiedad del
amor, franquear todas las cosas, y así
dize Ioa. c. 16. *Amen amen dico vobis, si quid
petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis, y
da por razón, ipse. n. pater amat vos.* El amor
haze, que mi padre os franquee todas las
cosas, y el amor que nimas nimenos tie-
ne el padre al hijo, es causa de que le co-
munique todas las cosas; pero la vniuer-
sal, que habla con los Apostoles, sea de
restringir conforme a las personas, y lo
que habla con el hijo, nosca de restringir
conforme a la persona, porque la perso-
na es diuina, no admite restriccion ni
moderacion, y así le comunico el pa-
dre todas las cosas, sin referuar nada: por-
que esta es propiedad del amor, que na-
da encubra a lo que ama. La otra condi-
cion del amor, que señale con la mano;
porque coraçon, boca, y manos, todo an-
de a vna.

¶ Y pues ya emos sabido la ethimolo-
gia de este nombre, *amicus*, en latin, para
saber algunos efectos del amor, es bien
saber como se llama en Griego: y la ethi-
mologia del vocablo, el qual es, *Eros*, que
es lo mesmo que amor, y así, *Erotica car-
mina*, es lo mesmo que carmina amato-
ria, *eros* en Griego quiere dezir vn deseo
y aficion a lo que es bueno y hermoso,
porque el amor a esto ama, aunque Pla-

Ioa. 15.

Ioa. 5.

Ioa. 16.

Matth. 28.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

ton dize que este nombre amor se deriua de vn nombre que significa hurtar o robar, porque hurta y roba y en ajena el coraçon del que ama, y lo pone en manos de lo que ama. Otros dizen que se deriua de vn verbo, que significa atar, ô ligar, porque el amor ata y liga a los que se aman. Otro lo deriua de vn verbo que significa seguir, porque el q̄ ama sigue a lo que ama, hasta alcançallo. Otros lo deriuan de vn verbo que significa fortaleza, porque no ay cosa tan fuerte como el amor. Otros lo deriuan de vn verbo que significa dezir, porque el amor haze eloquentes a los que se aman. Otros lo deriuan de vn verbo que significa ver, porque se causa de la vista aunq̄

Platon.

platon in Cratillo, disputando que signifique, *eros*, que es amor dize, que no es dificultosa la denominacion, porq̄, *eros*, se deriua de, *erotos*, del qual viene este nombre, *horoes*, hombres diuinos de gr̄a y valor y estima, que se auentajan a los de mas engendrados del amor, q̄ los Dioses tuuieron a las mugeres, parece que alude a lo del Gene. c. 6. *Videntes filij dei filias hominum quessent pulchra acceperunt eas sibi in uxores.* y mas adelante dize, *postq̄ ingressi sunt filij dei ad filias hominum.*

Genes. 6.

§. 100.

¶ Sabido ya de donde se de nomina el amor: es bien saber, que es amor. Los Estoicos dizen, que es cobdicia de lo bueno y hermoso. Los peripateticos dizen, que es vn deseo de gozar de aquello que es bueno y hermoso y juzgado por tal.

Theophrasto

Theophrasto lo diffine diziendo: *Amor est animi concupiscentia, quæ celerem habet in gressum, tardum vero regressum.* Es vna concupiscentia, que pone alas al deseo, para alcançar lo que desea, y alcançado goza muy de espacio dello. Otros dizen, q̄ es vn impetu y vna inclinacion, a lo que es bueno y hermoso, nuestro padre san Augustin lo diffine diziendo. *Amor est principium nostrorum effectuum & actionum.* Este es el principio de nuestros affectos y obras, el que manda y veda, y tienela llave de nuestra voluntad, y es el gouernante, que la rije y gouierna y, assi dize Platon, que los griegos lo llamã himeros por que parece q̄ compele y fuerza nuestro animo, y lo lleva a lo que ama. Aunque segun doctrina de los Theologos, *Desiderium, est motus in bonum, & velle quod absens est, & non dum possidetur.* Y assi ay diferenc

D. An.

Platon.

cia entre amor, y deseo. El deseo es a cerca de lo que se ama, y nose posee, el amor en lo absente y presente tiene lugar, a ambas manos haze, a lo vno ya lo otro, y assi el amor es aquel primer impetu, el qual va caminando con el deseo, y con la esperanza toma nuevas fuerzas: y finalmente alcançandolo que desea, se deleyta y delcansa, y es el amor preuilegiado en esto: porque refran es comun. *q̄ omnis actio adepto sine quiescit.* la piedra llegada a su centro descanfa, y el fuego en llegando a su esphera nima nimenos, pero el amor como es fuego, mientras mas se gusta tanto leuanta mayor llama, y si en ausencia arde, que hara en presencia? y mi intento aqui no es tratar de amor de ionesto, que este no es amor, ni sea de llamar assi, sino conio dize nuestro padre san Augustin ase dellamar, *Cupiditas*

.I. lebedo, y no amor, y assi mi intento es tratar del amor natural, y sobre natural, en quãto es virtud, tratando sancto Tho. del amor natural dize, que ay tres diferencias de amor, *amor naturalis, qui nihil aliud est q̄, quædam naturalis inclinatio ad id quod sibi conuenit, & consentaneum est secundum naturam suam.* Con este impetu de amor natural va la piedra a su centro, y el fuego a su esphera. Otro amor es sensitiuo, que es vna inclinacion en aquello, q̄ el sentido juzga ser bueno, otro amor es intelectual, que sigue el iuzio de la razon, y libre aluedrio, y assi concluye sancto Tho. con dezir, que el amor es principio de todos nuestros affectos y deseos, llave de todas las potencias, principio y fin de todas nuestras obras, y assi dixo san Dionis. cap. 4. de diuin. *Propter amorem boni omnia agunt quæcumq̄; agunt.* El amor de lo que es bueno, es principio de todas nuestras obras, fuente y origen y manantial de todos los bienes: blanco donde todas nuestras obras van encaminadas, principio, medio, y fin de todo quanto hazemos, y assi si el Christiano quiere tener bien en tablada su vida, tenga bien concertado este amor. No ay mas breue ni mas verdadera diffinicion de la virtud, que el amor bien ordenado tanto que dize nuestro padre san Augustin lib. 1. de moribus cap. 15. *Temperantia est amor, integrum se præbens ei quod amatur, fortitudo amor facile tollerans omnia propter quod amatur: iustitia amor sibi amato seruans,*

D. Aug.

D. Tho.

D. Dionis.

D. Aug.

¶ *propterea recte dominans, prudentia amor, ea quibus adiuuatur, ab his à quibus impeditur sagaciter feligens.* Y así el amor que es bueno y verdadero, es principio de todos los bienes, y el malo de todos los males. El amor propio edifica la ciudad de Babilonia, y puebla el infierno. el amor de Dios, edifica la ciudad de Hierusalen, y puebla el cielo como despues veremos, ¶ Agora para proceder con distinción, es menester saber, quantas diferencias ay de amor, y ay tres diferencias de amor, y tres diferencias de amar: la primera estimatiua y apreciatiua, la segunda, *Quantitatiua, quantum ad intensiõnem.* La tercera *quantitatiua quantum ad extensiõnem.* La estimatiua, y apreciatiua es, quando este amor se antepone a todas las demas cosas, y todas las demas cosas se posponen a este amor, y todas van reguladas por el, y mientras mas cosas y mayores se estiman y apreciã, es mayor el amor, y quanto menores es menor, como si vno pusie se su hazienda por lo que ama, y dixese mi hazienda pondrela yo por mi amigo, pero no mas, grande es este amor, pero si otro dixese, yo pòdre mi hazienda y mi honrra, mas lo ama, y mayor es el amor: y si otro dixese, yo pondre mi hazienda honrra y vida ese lo ama mucho mas, y ese es el mayor amor estimatiuo ya precitatiuo: pues estima y tine en mas el amor, que la hazienda la hõrra y la vida, el amor *quantitatiuo, Intensue,* consiste en fuerça, vehemencia y seruor, y mientras con mas vehemencia y mayor fuerça amamos, es mayor el amor ó menor, y muchas vezes amamos cõ este amor a que menos estimamos: y así puede ser, q amemos mas vna cosa intensiuamente, y menos apreciatiuamente. Tiene vna persona vngatillo o perillo, y tiene vna piedra preciosa, puede amar mas intensiuamente al gatillo o perrillo, que a la piedra preciosa: porque podria ser no acordarse della, pero apreciatiuamente, eso no: porque antes querria perder el gatillo o perrillo, y muchos gatillos y perrillos, que la piedra preciosa, y de esta manera podemos amar mas a los padres y madres, y hijos que a Dios, porq dize Aristo, *pressens obiectum magis mouet potentiam q, absens.* Y esto se vee claro, por que si se pierde el padre ola madre, se siente mas, *quantitatiuamente, quo ad intensio-*

nem. Queno perder a Dios, y siendo christiano apreciatiuamente, querria mas perder el padre y la madre, y la muger, y los hijos, la honrra, y la hazienda y la vida, queno perder a Dios, lo qual vimos en los martyres, que antes queria perder todo esto q a Dios, y esto es amar mas a Dios, que a los padres y madres hijos y hazienda y vida, *estimatiua y apreciatiuamente,* y por eso no pide Dios dolor intefsimo en la contricion: que sean lagrimas y suspiros, y dolor corporal, sino dolor apreciatiuo de la voluntad, que quisiera mas auer perdido todo quanto tenia, que perder a Dios. Estas dos diferencias de amor vemos en los padres, que muchas vezes aman mas tiernamente a los hijos menores, que no a los mayores y apreciatiuamente no: porque mas querrian perderlos a ellos, que no al mayor, y los moços con mas fuerça y vehemencia aman a sus amigos, que no a sus parientes, pero no los estiman en mas, y puede ser que por vna razon amemos mas a vno que a otro, y por otra menos, al amigo se puede amar mas que al esclauo, pero eso es, *In ratione amici,* pero, no *in ratione vttilis,* mas al esclauo, y así los malos pueden amar mas a Dios. *Secundum vnã rationem & secundum aliam,* pueden amar mas las criaturas, pueden mas amar a Dios en quanto bien vniuersal, sin el qual no pueden tener ser: pero en razón de amistad, pueden amar mas a las criaturas, que a Dios, pues por ellas lodexan, y así dize sancto Tho. *Quod secundum vnã rationem plus diligunt demones deum q, se.* Y segun otra lo aborrecen: aman lo mas en quãto es bien vniuersal, pero en quãto bien particular lo aborrecen. Otro amor ay *quantitatiuo, quo ad extensiõnem,* y mientras amamos mas o menos, es mayor o menor este amor: aunque sea igual la estimacion y intensiõ: como el amor que se estiende a los pobres de la ciudad, y a los de fuera, y el que ama a los de su patria y ciudadanos, y ama a los estraños, mayor amor es este, que no el que solamente se estiende a los de su patria y ciudad, y conforme a esta diuision, se allanan y aueriguan algunas verdades de la escriptura diuina, la primera es, que el amor que Dios nos pide, no es el mayor *intensue,* si no *apreciatine,* y así dize san

D. Tho.

Matth. 22,

Matth. ca. 22. Diliges dominum deum tuum

ex 1019

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

Matth. 10.

extoto corde tuo. Se a de entender, *apreciativue y extimativue*. Y así se declaro Christo Matth. c. 10. *Qui amat patrem aut matrem plus q̄; me, non est me dignus, & qui amat filiū aut filiam super me non est me dignus*, aquel plus y supra, declaran esta verdad, *apreciativue*. y esto es aborrecellos a ellos por Dios, y nimas nimenos la vida, que todo ello se pierda, y no se pierda Dios. porq̄ es mas razon, que estime en mas valor, y mas precio si se a de aborrecer Dios, o los padres mas vale aborrecer los padres q̄ son de menos precio, y menos importacia que Dios, lo otro es que el amor bien ordenado, en quanto es, *extimativuo y apreciatiuo*, no puede ser mayor, que poner la vida por lo que se ama: porque da lo q̄ mas estima, y no tiene mas q̄ dar por lo q̄ ama. porq̄ como el precio y valor de este amor se pese por lo que ponemos por el amigo, o por aquello que amamos, y por las cosas que anteponemos este amor, y por las cosas que posponemos a este amor, de aquí entenderemos, ser este el mayor amor, porque no ay ningun bien, que sea mayor, ni que iguale con la vida propria: y de aquí es, que el que pone la vida a este amor, es lo summo q̄ puede amar, y no tiene mas quedar, ni poner por su amigo; y por esto estima Dios en tanto los martires, pues ponen por Dios la vida, que es lo que mas ama: y así aborrecen lo que mas aman, por el amor de Dios, que no es tanto el aborrecer los padres ni madres, ni hijos, ni hacienda, ni honra: porq̄ dize el sancto Job, o por mejor dezir dixo sathanas a Dios. *pellē propelle dabit homo pro anima sua.* Job. c. 2. todo lo de mas estima el hombre en poco respecto de la vida: todo lo dara por bien empleado, a trueque de quedar con ella, y dara Dios esto que mas estiman, no le pueden dar mas, pues aborrecen lo que mas aman por el; y hazen esto, porque dize el mesmo Christo Ioanis cap. 12. *Qui amat animam suam perdet eam, & qui odit animam suam in hoc mundo custodit eam in vitam eternam.* El que aborrece a Dios por amarse así mesmo, ya su vida, ese pierde otra vida mejor que es la vida eterna, y el que se aborrece así ya su vida por amar a Dios, ese tiene guardada otra mejor vida en la otra vida, que es vida eterna: y este amor es bien ordenado y conforme a Dios; porque podia

Job. 2.

Ioan. 12.

vno dizir que avia otro amor mayor *extimativuo y apreciatiuamente*, q̄ es quando se pone la vida corporal y espiritual por el amigo, ese amor no es bien ordenado ni concertado, porque la vida espiritual no sea de poner por ningun amigo ni en amistad es verdadera amistad: pues como Moysen y san Pab. ponian esta vida corporal y espiritual por los que amauan? la corporal mil vezes la puso Moysen, y san Pab. en realidad de verdad la puso: la espiritual nimas nimenos, Moysen Exod. c. 32. *Aut dimitte eis hanc noxam* Exod. 32. *aut dele me de libro quem scripsisti*, y san Adrom. 6. Pab. ad Roma. 9. *Optabam. n. ego ipse anathema esse à Christo pro fratribus meis.* Luego de sean perder la vida espiritual por los que amauan? Estos dos lugares tienen dificultad, porque verdad es esta muy averiguada, que nadie a de poner la vida espiritual por el amigo, y así dezir Moysen: señor o perdonad a vuestro pueblo, o borrarme de vuestro libro: toda la dificultad esta en saber, que libro sea este del qual pide ser borrado, algunos Hebreos dizen, que este libro es el libro de la ley, la qual tomo de nominación de Moysen, porque mediante el, dio Dios esta ley a su pueblo, y así lo dize san Juan cap. 1. *Lex per Moysen data est.* Y así segun esto lo que pide aquí Moysen es, que operdone a su pueblo, o no quiere que el libro de la ley se denomine del. Esta exposición sigue Burgenfe, el qual dize, que *liber*, se puede entender de tres maneras: la primera, que sea libro de la predestinación, en el qual está escriptos los electos; de este libro se trata Iosue. c. 10. y. 2. Samuel cap. 1. como, *liber militiae*, donde se asientan los soldados, que van a la guerra. La segunda manera significa, *liber vite*. Dō de se enseñan las cosas, que nos guian, y en caminan al cielo como, *liber militiae*, libro donde se enseña el arte militar, así *liber vite*, donde se enseña a vivir, y el arte de servir a Dios, la tercera manera es, *liber vite*, libro de la vida, donde se tratan los hechos de cada vno, como, *liber militaris*, donde se tratan los hechos notables de los capitanes y soldados; de este libro trata Daniel cap. 7. *& libri aperti sunt* a de abrir Dios los libros, donde estan escriptos los hechos de cada vno, y dize Burgenfe, que del segundo libro trata a qui Moysen. Otros dizen que es *methaphorica*

Exod. 32.

Adrom. 6.

Ioan. 1.

Iosue. 10.

2. reg. 1.

Danil. 7.

phorica locucion, como si dixese. Señor hazed perpetuo oluido de mi: esto es, *dele me de libro tuo*, habla a nuestro estro, que quando nos queremos acordar de alguna cosa, tenemos vn libro de memoria, y asentamos lo alli: como parece del Rey Asuero, Esther cap. 12. que viendo que Mardocheo lo auia librado de la muerte, que dos Eunuchos suyos, Bagatha y Thara, le querian dar. *Rex autem quod gestum eart scripsit in commentariis*, Escriuióle el Rey en los libros de memoria los quales miraua de quando enquando. diligencia digna de Rey; aunq̄ contra todas estas opiniones están nuestro padre san Augustin y todos los Theologos, los quales dizen, que se entiende del libro de la predestinacion, en el qual están escritos los efectos, *ab aeterno*, y aunque esta opinion es la comun san Hiero. siguiendo a Origenes, da otra exposicion diziendo, *Moysem ex charitate erga deum ac populū noluisse deleri de libro vite in perpetuum, sed in presentiarum, non in spiritu sed in carne: hoc est per mortem corpoream, sicut & Paulus*. Esto hizo Moyesen para declarar el gran amor que tenia a Dios y al pueblo: y si erro fue por amor, y los hierros por amor son dignos de per donar: y fue dezir, señor o perdonad a este pueblo (porq̄ lo que fuere dellos a de ser de mi) aunq̄ por algun tiempo me tengais borrado del libro de la vida, lo dare por bien empleado, atrueque de que los perdoneis, y no habla en quanto al alma, porq̄ esta por nadie sea de poner, sino en quāto al cuerpo: cuesteme la vida corporal, y perdonaldos, y con ser esto así san Chriſtoſto. *Lib. de compunctiōe cordis & lib. 3. de prudentia & homil. in episto. ad Roma*. Defecha y no aprueua esta sentencia, por ir con los Theologos, y conforme a esta apinion se leuantan dos dificultades, la primera es. Que cosa clara y llana y de Fè es, que este libro de la predestinacion es inmutable, y el que vna vez se escriue en el: no ay borrarſe, pues como pide Moyſen vna cosa imposible? a esto responden, q̄ se pueden escriuir en este libro los hombres de dos maneras, la primera es, *simpli-citer & absolute, inquantum predestinati ordinati sunt ad vitam aeternam ex dei predestinatione*, y de esta manera jamas se borran. La segunda manera es, quando se escriuen, *secundum quid*, no segun la diuina pre-

destinacion absoluta, sino segun la presente justicia, por estar actualmente en gracia, o en pecado: si en gracia, merecè que se escriuan en el libro de la vida, por que actualmente estan en gracia, pero quando caen de esta gracia se borran de este libro de la presente justicia de Dios, que anda al paso de cada vno, agora es menester saber, si se entienda del libro absoluto de la predestinacion, o del segundo segun la presente justicia, no del libro absoluto, porque etto es imposible, por que en este libro no ay borrar, ni ay borrar se, y siendo imposible no lo auia de pedir Moyſen, porque etto es llano, *super impossibile non cadit appetitus, neq̄ per consequens petitio*. Porq̄ no seria buè auiso ni discrecion, pedir vna cosa imposible, si pide ser borrado del segundo libro; de este no se puede caer ni borrar, sino por el pecado; luego escogia Moyſen offender a Dios, por peccado mortal, y caer de la gracia y así ponía la vida espiritual por los amigos, que es contra lo que emos dicho: lo qual es grandissimo inconueniente, y contra charidad: y no es razon pedir a Dios vna cosa tan injusta. A esto responden algunos: que fue vn primer mouimiento, que no cae en manos de hombres el resistillo, pero nuestro padre san Augustin da vna marauillosa razon (aunque no contenta a Lyra, y no se yo porque) *quod Moyſen hoc dixit ex confidentia diuina*. Que hablaua Moyſen muy al seguro: y así haze este sentido. *Sicut certus sum quod non delebis me de libro tuo, ita peto quod certifies mihi quod remites noxam istam populo tuo*, Esto es jugar muy al seguro: señor esto digo, a vnque bien se, que no lo aueis de hazer, y como tengo esta certidumbre, de que no lo aueis de hazer, así os suplico, tenga yo certidumbre, que aueis de perdonar a vuestro pueblo, y de esta mesma locucion vſo san Pab. *ad Roma. 9. Optabā. n. ego ipse anathema esse pro fratribus meis*, defeo estar apartado de Dios, porque mis hermanos estuuiesen allegados a el; que dezis diuino Apostol? que es de aquello que poquito antes blasonauades en este mesmo cap. *Quis me separabit a charitate Christi?* no deziades, que estauades tan a vna hecho con Christo por amor, que ni la muerte, ni la vida, ni el infierno, ni el cielo, ni los angeles, ni los hombres os apartarian del? q̄ poniades

Ester. 12.

D. Aug.

D. Hiero.

d. Chriſtoſto.

D. Aug.

ad Roma. 9.

cartel

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

cartel, en que los desafiavades, que aun que el cielo y el infierno hiziesen fuerza no os apartarian del amor de Christo? pues como dezis agora, que el amor de vuestros hermanos era bastante para apartaros del? notemos effectos estraños, causados de dos causas bien diferentes: Effecto del amor, y effecto del dolor, y cebo del aprouechamiento de sus hermanos, a los quales escreuia esta carta, que era a la Yglesia de Roma, en la qual auia judios y gentiles: y viendo q̄ los judios estauan pertinaces, llegauale al alma viédo que ellos fueron los primeros hijos d̄ Dios: los primeros a quien llamo y escogio, y con quien se concerto, como parece Matth. 20. como despues trataremos, y assi lo llama pueblo electo y escogido, el mayorazgo suyo, con quien hizo pactos y concertos, en quien hizo entrega de su honrra y de su ley en quien vino a parar la corriente de todas sus promesas, de cuya casta quiso Christo nacer segun la carne: aquellos que tenían tan grandes esperanças de tan grandes bienes, que les auian de venir por Christo en quien primero auia de hazer asiento la Fè y de alli deriuarse a los demas, viendo lo todo tan trocado y al reues, que ellos eran los primeros, que la contradiezian, y los postreros que a ella venian, no lo podia sufrir, viendo que por ello se disminuia la honrra de Dios y era tanto el amor que tenia a Dios y a su honrra, que queria, que fuese su honrra perdida, mas que no la de Dios: y esto era lo que mouia a dezir lo que dezia que deseaua que lo anathematizasen, y descomulgasen, y apartasen de Christo, a trueque del aprouechamiento de sus hermanos: porq̄ sabia que jugaua muy alseguro, porque quando vno esta enredado, mientras mas procura desenredar se mas se enreda; assi san Pab. y Moyses mientras mas muestran de apartarse de Dios, mas se allegan a el, pero directamente no desean apartarse de Dios por sus hermanos: porque nadie ade perder la vida espiritual por nadie, la corporal por la espiritual eso si: y es lo summo que puede perder, y no tiene mas que perder, y assi este es el summo amor, y el mayor amor de todos, extimatiua y apreciatiua mente.

§ La segunda verdad que en esto se a-

llana es, que no es mayor amor extimatiua y apreciatiua mente, poner la vida corporal por la espiritual del enemigo q̄ del amigo, porque no da mas ni ponemas por el vno que por el otro, pongamos que vno pone la vida por su amigo, y otro por su enemigo, no es mayor vno que otro extimatiua y apreciatiua mente porque no da mas vno que otro, como el que diele mil ducados a su amigo, y otros mil a su enemigo, no da mas al vno q̄ al otro: es mayor amor, *extensiuo*, dallos al enemigo, pues se estiéde al amigo, y al enemigo y es amor mas raro y mas extraordinario, porq̄ ay muy pocos que amen tanto a sus enemigos, es amor mas admirable, y en alguna manera mas perfecto, y como se entiende en Christo esto, lo trataremos, quando tratemos del amor, que Christo nos tuuo.

§ Sino agora sabidas las diferencias d̄ amor, y las diferencias de amar, es bien començar a tratar de la amistad verdadera, y de la falsa: y del amigo verdadero, y del falso, y para esto sea de presuponer, que el amor a solas, no es amor, ni puede crecer, ni dar gusto, y assi traen algunos aquella fabula graciosa de Venus y Cupido, en la qual dizen, que Venus engendro y pario a Cupido Dios del amor, niño gracioso, y muy hermoso, q̄ se parecia a la madre, pero no podia crecer, sino que siempre se estaua en aquel mesmo ser, en que la auia parido, y nacio la madre fatigada y congoxada con tal estrañeza, no podia entender la causa, ni como se podia remediar este daño: y tan bien se fatigauan las charités, Diosas de las gracias, que tenían a su cargo la criança del niño: al fin fueron a consultar a la diosa Themis cuyo oraculo era famoso en Beotia (o como otros dizen) a Apollo: y suplicaronle, les diese algun remedio para aquella desgracia y calamidad tan estraña: respondieron que ellos remediarian aquel mal, porque el amor puede nacer solo, pero no crecer a solas y assi tenia necesidad de engendrar otro hijo, que llamasen anteros, que con reciproco amor se amasen los dos, y de esta manera creceria cupido, que era el amor: hizolo assi, y luego començo a crecer, y nacelle alas, y bolar. Es dezirnos, que el verdadero y buen amor es diuino, y cosa del cielo: y que solo no puede crecer,

Matth. 20,

§. 102

§. 103.

ni

ni se halla amor a solas en Dios, y a quel es el verdadero amor, y quando el amor no es verdadero, mas vale solo, q̄ mal acõ pañado pero quando es verdadero, y entre dos: este es el buẽ amor. Como vimos en Adan, que estãdo solo no tuuo amor, y anduuo Dios buscando en todo el parayso en quien pusiese Adan su amor, y dize Dios Gen. 2. *Adã autem non inueniebatur adiutor similis ei*: que para desposar a Adan y dalle compañera, no hallo su semejante, como para el matrimonio se a buscar semejante en todo, asì en bienes naturales, como gratuitos, y de fortuna, y no hallo dios en todas quantas cosas auia criado, en quien Adan pusiese su amor, porque no auia cosa semejante a el, y es cosa natural, *quod similitudo est causa amoris*. Ora sea en bondad, ora sea en maldad, como el otro philosopho enemigo del genero humano, cruelissimo, que deseaua que todos se ahorcasen y para esto tenia vn corral lleno de horcas, y fogas, para que si alguno se quisiese a horcar, nolo dexase por horca ni por foga, y porque supo que Alcibiades era cruelissimo como el, lo amaua: porq̄ todo animal ama a su semejante, si es senzillo ama al senzillo, y si doblado ama al doblado si ponçoñoso ama al ponçoñoso y si alguna vez son enemigos es, *deperaccidens*, en quanto el vno al otro le es impedimento de algun bien: como solemos dezir, aquel es tu enemigo, que es, de tu officio, *Esto es, deperaccidens*, lo qual no puede auer en Dios, porque Dios no puede estoruar nuestro bien, para aplicarse lo asì, y asì siendo Dios acto purissimo y simplicissimo, a de amar a sus semejantes, y asì lo dize Job cap. 36. *Deus potentes non abiicit cum sit ipse potens*, declaro esto muy bien el chaldeo y el Hebreo, *Ecce deus excelsus non rejicit iustum, eo quod ipse magnus virtute & sapiens corde*. Siendo Dios justo a de amar al que es justo, y siendo sabio a de amar al que es sabio. El Hebreo lee, *fortis non abiiciet fortem corde*. El que es fuerte de animo a de amar al que lo es. Es este argumento tan infalible, que se aproueche de el Socrates en en vna oracion, que hizo de la paz, dize que los pacificos an de ser amigos de la paz, y asì dize Christo Matth. 5. *Beati pacifici quoniam filij dei vocabuntur*. Hijos de Dios los pacificos, porque son semejan-

tes a su padre, que es pacifico, que es lo mismo (que dize Christo Matth. ca. 6.) *Vestis filij patris vestri*. Pareceos a hijos de quien soys en ser pacificos, y perdonad a vuestros enemigos, el casto y limpio a de amar al casto y al limpio, el sabio al sabio, y el prudente al prudente, el misericordioso al charitativo, el discreto no ay cosa que tanto aborrezca como al necio: el casto aborrece al sensual, el pacifico al reboltofo, y por esto dixo el refran dime con quien andas, y dezir tee quien eres: porque cada vno trata y conuersa con su semejante, y asì acto. c. 13. dize Dios tratando de Dauid. *Inueni virum secundum cor meum*, halle vn varon a medida de mi coraçon, pues para buscar se el amigo, a de ser a medida del coraçon, que sea su semejante: porque es grã consuelo del affigido, tener vn buen amigo, con quien comunicar su pena, y dar cuenta de sus trabajos, y para desahogar su coraçon con el, por la chimeña de la boca, porque rebentara vn hombre muchas vezes, si no tiene con quien comunicar su bien, y su mal, y sus penas y trabajos, y de esto sirven los buenos amigos, leales y verdaderos, para que ay a dos coraçones, que apareados, lleuen el trabajo, y por esta causa mando Christo Luc. c. 20. que fuesen los Apóstoles de dos en dos a predicar, y por esto mismo en cargo y mando tantas vezes a sus Apóstoles, que se amasen, porque presuponian, que siendo siervos suyos, el mundo los auia de aborrecer, maltratar y perseguir, y da por razon Christo, que la causa porque los perseguian, era por no ser otros tales como ellos: porque no eran del mundo, y no eran semejantes a el, y asì dize Ioa. c. 15. *Si de mundo essetis mundus quod suum est diligeret quia vero de mundo non estis, sed ego elegi vos de mundo, propterea odit vos mundus*. Acabales de dezir *hec mando vobis vt diligatis inuicem*. Porq̄ el mundo os a de aborrecer, porque soys buenos, justos, sanctos, y senzillos, si fuerades del mundo, malos, peccadores doblados, el mundo os amara: porque como esta dicho. *Similitudo est causa amoris*, esto era lo que consolaua a san Pab. 2. Corinth. c. 12. que no solamente nose affigia ni desconsolaua, quando el mundo lo trataua mal, sino que se alegra ua y asì dize. *Placeo mihi in infirmitatibus meis,*

Genes 2.

Job 36.

Socrates.

Matth. 5.

Matth. 6.

Acto. 13.

Luca. c. 10.

Ioa. 15.

Corin. 12.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

*in contumeliis, in necessitatibus, in persecutio-
nibus, in angustiis pro Christo, que me doy el
parabien y la norabuena, y me alegro y
regozijo, quando padezco por Iesu
Christo, y por la virtud, y por ser bueno
de este mesmo argumento se aprouecho*
*san Iuan. 1. Cano. c. 4. Nolite mirari fratres
si odit vos mundus. nos scimus quoniam trans-
lati sumus de morte ad vitam diligimus fratres*
 porque pensais hermanos que el mundo
nos aborrece? porque somos trasladados
de la muerte a la vida, del mundo a Dios,
y del amor de los mundanos al Amor de
nuestros hermanos, y del seruir al mun-
do seruir a Dios, y es imposible, sino q̄
los mandanos y malos nos an de aborre-
cer: el malo ade aborrecer al bueno, y el
peccador a de aborrecer al justo en quã-
to tal; porque son contrarios; porque los
semejantes se an de amar, sino es quan-
do son contrarios en la maldad: que esto
muchas vezes acontece, pretender
dos vna maldad, y ser contrarios, pero
al bueno ningun malo lo ama, ni es su a-
migo, y assi el mundo que es malo aborre-
ce a los buenos, y mas si los reprehendē,
y aunque no los reprehendan, la vida del
bueno arguye y reprehende la vida del
malo, y por esto lo aborrece, pues que
remedio? dize Christo amaos los vnos a
los otros, id pareados de dos endos, para q̄
tengais recurso en los trabajos los vnos
a los otros, porque de esta manera se ali-
uiaran vuestros trabajos y fatigas, con-
tandolas a quien si nos las puede reme-
diar, alomenos con entrañas de piedad
se compadecera dellas: y assi David no
quiere que sepan sus enemigos sus traba-
jos y desconsuelos: porque se alegran. 2.
Reg. c. 1. *Nolite annunciare in Geth. neq; in
compitiis Ascalonis, ne forte latentur incircum-
cisi.* Callad vuestras desuienturas, no las
digais ni conteis a vuestros enemigos,
porque no os las ande remediar, y hol-
garle an de ver que las padescais, y ven-
garle an de vos en esto: sino contaldas a
vuestro amigo, que ya que no os las pu-
diere remediar, si quiera pesarle, y com-
padecerle de vos y ayudarlo a alleuar
vuestra pesadumbre, y carga del trabajo
y assi David dezia Ps. 68. *Ne claudat super
me putens os suum.* Señor dadme vn ami-
go, con quien pueda descansar y refollar,
porque todos son enemigos encubiertos
y no tengo a quien contar mis cuytas

y trabajos, y assi estoy rebentando
y *Iob. capit. 7. nunquid mare ego sum, aut
cete. Dexadme dar bozes liquiera, y q̄
me quexe, porque no es prohibido al en-
fermo quejarle: y no me pongais termi-
no otala, como la puso Dios al mar o ala
Vallena, que parece que viene el mar
hinchado para rebentar, y le pone Dios
termino, no pasēs de ay: no hagais lomef-
mo cō migo, q̄ esto y rebentando dedolor,
no me tapeis la boca, dexadme quejar q̄
no soy mar ni Vallena, que aunque
rebienten, no pueden pasar la raya, no
me tapeis la boca, que me rebentara el
coraçon en el cuerpo, A una bestia si le
dan vn paló se queja, y haze sentimien-
to, y yo no la hare que loy hombre de-
razon? pues para esto es el amistad ver-
dadera entre dos, para que se comuni-
quen sus cuytas y trabajos, como los dos
discipulos, que yuan a Emaus Luc.
cap. 24, que yuan tratando la passion de
Christo, y lo que todos auian padecido
para esto son las comunidades donde ay
espíritu y charidad, y no vados y passio-
nes, a donde se comunican los trabajos,
y las flaquezas humanas los vnos a los o-
tros, como caminantes, que se juntan
para pasar vn camino muy solitario, y pe-
ligroso y lleno de saltadores, o para ca-
minar vn camino largo con contento y
alegria: nimas nimenos en vna vida don-
de ay tantos peligros y tantas desuentu-
ras y desgracias, sino vniere con quien
se comunicasen, que seria del hombre?
yo nose como biue vn hombre solo, y as-
si dize el Ecclesiast. cap. 4. *Va soli quia cum
ceciderit non habet subleuantem se.* Y al con-
trario prouerb. c. 18. *frater qui ad iuuatur a
fratre quasi cinis firma,* El que tiene vn
buen amigo, que le haga espaldas, que
fuerte esta, pues lo primero que sea de
pretender en la amistad (para que sea ver-
dadera y durable,) es la semejança, porq̄
es caula de grande amor, que sean con-
formes las voluntades, las inclinacio-
nes y profesiones. Mala amistad haran el
galin y el religioso; el casto con el incon-
tinente: el lobo con la oueja nose junta-
ran bien: el hierro nose junta sino con o-
tro hierro: el oro con el oro: y la plata cō
la plata: assi el amor junta dos almas vni-
formes, y las haze vna, dos coraçones
vno, y dos voluntades vna, y assi dize
sancto Tho. 12. q. 28. art. 1. que el blãco*

Iob. 1. Cano.

4.

2. Reg. 1.

Ps. 68.

Luc. cap. 24.

Ecclesiast. 4.
Prouer. 18.

y fin D. Tho.

y fin del que ama es juntarse con lo que ama; y este amor hizo al Verbo juntarse con nuestra humanidad: esta vnidad y vnion pedia Christo, y la decaua en sus Apóstoles, quando dixo, Ioa. c. 17. en el qual capitulo repite muchas vezes esta vnion y esta vnidad. *Pater sancte serua eos in nomine tuo quos dedisti mihi, vt sint vni, sicut & nos* En lugar de, *in nomine tuo*, dize el Griego, *per nome tuum*. Por tu honrra Padre sancto guarda a mis discipulos en mi ausencia, por vuestra hourra. Esta mesma razón dio Moysen, quando queria Dios destruir su pueblo, y así Moysen haze vna oración elegantissima para amansar a Dios, Exod. ca. 32. *Cur Domine irascitur furor tuus contra populum tuum, quem eduxisti de terra Aegypti in fortitudine magna, & in manu robusta? Ne queso dicant Aegyptij, callidè eduxit eos, vt interficeret in montibus, & deleret de terra.* Dezis Señor que este es mi pueblo, y no vuestro: *peccauit populus tuus*; no es mio sino vuestro, y vos lo sacastes de Egipto cō vuestra poderosa mano, y me lo distes a mi en guarda, y siendo vuestros y vuestra hazienda y mayorazgo, razón es, que lo guardays, porque refran es comun. *Qui seruum conseruat, aurum suum custodit: & qui seruum suum prodigit, suam prodigit pecuniam.* El que guarda su esclauo guarda su dinero, y el que es prodigo de su esclauo, es prodigo de su hazienda. Lo segundo que le pone por delante es su honrra, y la nota que dará al mundo della, y que mire al que dirán: porque luego que sus enemigos, y los Egypcios los vierē muertos en aquel desierto, dirán, con engaño y cō malicia los sacò de Egipto, para matarlos en este desierto y soledad. Dezis Señor, que han de dezir los Egypcios, vièdo q̄ auays destruido a vuestro pueblo, sino que siendo summa verdad, dirán que soys perjuro y mentiroso, pues jurastes a sus padres de darles la tierra de promission? y ver agora q̄ no se la days, sino que los matays en este desierto; que an dedezir, sino burlar de vos? Pensauamos que sacaua a su pueblo para darles la tierra de promission, y meterlos en la posesion della, vna tierra que corria miel y màteca y leche, y agora a los muertos a todos, parecenos que los a engañado a todos, y que les fuera mejor auerse estado en Egipto, y aunque ellos merezcan la muerte, por vuestra honrra no se la auays de dar: aunque no sea mas, de

por no dar este contèto a vuestros effetiugos. Dòde emos de notar, que muchas cosas se han de dexar de hazer por la honrra, y por no dar que dezir a nuestros enemigos, y por no darles este contèto. Esto mesmo haze Christo haziendo vna oración elegantissima a tu padre dize lo mesmo que Moysen. *Tulerant & mihi eos dedisti, & iam non sunt in mundo.* Tuyos eran padre mio, y con tu poderosa mano los sacastes del mundo, y me los distes a mi en guarda, tu los sacaste de el Egipto de este mundo, y de la compañía de los hombres mundanos, y de vn mundo tã perdido y estragado, de comer e sorpueros, y cebollas, y traydo a tanta dignidad, como es el Apostolado, porque todo esto es obra de tu poderossima mano, sacar a vn hombre del mundo, y traerlo a Christo, porque nadie puede venir a Christo, si no es traydo del Padre, Ioa. ca. 6. *Nemo potest venire ad me, nisi Pater meus traxerit eum.* Y así dize. Padre mio, tu me los diste, tu los escogiste, y entrefacaste del mundo, para que fuesen mis compañeros, mis discipulos y Apóstoles: Pues agora padre mio os suplico, los guardays por vuestra honrra, porq̄ no diga el mūdo y los mundanos, sacò los del mūdo y de su officio de pescar, para hazerlos pescadores de hombres, y agora dexalos perdidos: harto mejor fuera que se estuuieran en sus officios, y en sus barcos y pesquerias, que no dexarlos perdidos: y para esto suplicò que se amen porque el amor los hará vna mesma cola, porque esa es propiedad del amor: así como tu y yo somos vna mesma cosa, *aquel sicut*, no dize igualdad, si no semejaça: y de clarò esto san Cyrill. lib. 11. capit. 20. *D. Cyrill.* que así como tu y yo tenemos vna mesma substancia, y vna mesma voluntad, así ellos pues tienen vna mesma substancia tengan vna mesma voluntad, y no me parece tan mala razón esta como algunos la hazen: que pues los hombres tienen vna mesma substancia, y vn ser humano, tengã vna mesma voluntad, por que parece que la mesma naturaleza obliga a amarnos. Y no solamente en esto consiste la vnidad, si no como dize san Athanasio: que así como la vnidad del Padre y del Hijo es indiuisible, y jamas se pueden apartar: así la vnion de paz del amor y charidad

Ioa. c. 17.

Exod. c. 32.

Ioa. c. 6.

D. Cyrill.

S. Athana.

AMICITIA, AMICVS, AMOR

sea perpetua, y assi como el Padre y el Hijo son inseparables por naturaleza, y ellos lo sean por amor y charidad y gracia: y esto los haga vnos en la doctrina y en las costumbres, y en la vida y en la charidad y en la Fè, porq̄ todo esto es efecto del amor hazer todas estas cosas vna mesma cosa, sièpre anden jutos, sièpre vniformes, y jamas se diuidan ni aparten, y aunq̄ los cuerpos se aparten, no los animos, ni las voluntades, ni la doctrina, ni la Fè, ni la charidad, si no que la mesma Fè y doctrina que se predica è España, esa mesma sea en las Indias, y no sea como la doctrina de los hereges, que en cada parte es diferente. Esto mesmo deseaua san Pablo ad Eph. ca. 4. adonde les persuade a los de Epheso dos cosas. La primera es esta vnidad de espíritu, q̄ todos sientan vna mesma cosa; y lo segundo, q̄ assi como en la Trinidad ay ordè, de manera que la vnidad de la esència no confunde el orden y distincion de personas si no q̄ vna es la persona del Padre, y otra del Hijo, y otra la del Espíritu sàcto. El Hijo es engèdrado del Padre, y el Espíritu sàcto procede del Padre y del Hijo: y el Padre ni es engèdrado, ni procede del Hijo y Espíritu sàcto: assi el amor y charidad no còfunde el orden y distincion de personas, y assi lo prueua san Pab. en el mesmo capitulo. *Et i se quosdam dedit Apostolos, quosdam verò Prophe- tas, alios verò Euangelistas.* Y todo esto para còponer esta vnidad de este cuerpo mixtico de Christo: assi esta vnion no còfunde el orden de la Yglesia: porq̄ no todos han de ser pastores ni Prelados, si no vnos pastores y otros ouejas: vnos Prelados y otros subditos: vnos han de ser predicadores, y otros oyètes, a de euer sus grados, pero a de auer vnidad en la Fè y en el amor, assi como ay distincion de mièmbros juntamète cò la vnidad del cuerpo; assi la vno entre los Apostoles, Pedro cabeça de todos, porq̄ de tal manera la charidad y el amor còferua esta vnidad; q̄ no còfunde este ordè, antes lo guarda: biè entièdo yes cosa llana y de Fè, q̄ no puede auer tãta vnidad entre los buenos, como la ay entre el padre y el hijo, entre los quales ay vnidad de naturaleza y substàcia y esència, y assi tienè vna misma voluntad vna mesmo parecer y q̄rer: assi en los hòbres no ay vna mesma naturaleza y vna vnidad de esència, porq̄ si la ay, es específica y no indiuidual, y assi no

es posible hallar entre ellos còformidad de animos y volùtades, pues dize Arist. q̄ es mayor la differècia q̄ ay interiormente, q̄ exteriormente: pues acòtece q̄ exteriormente, se puede vno parecer a otro, pero no interiormente, y assi acòtece, q̄ en alguna cosa seã còformes, y en otras tan diferètes, q̄ se puede dezir por ellos. *Quot capita tot sententia.* Pues sabièdo Christo esto dize, q̄ ten gã còformidad diuina, pues no es posible tenerla humana: y q̄ seã como los animales, q̄ estauã en el arca de tã diferètes y còtrarias naturalezas, pero muy conformes por estar en el arca: assi dize Christo q̄ los que estàn en el arca de la Yglesia figurada por aquel arca, aunq̄ seã diferètes en codiciõ inclinacion y natural, sean còformes, y tégan vnidad diuina: y assi dize. *Sicut & nos: q̄ nosotros seamos el exèplar de su vnidad,* lo qual es dezir, que en la doctrina, en la Fè y charidad, y en todas las cosas de virtud y sàctidad, sean todos vnos: pues los malos tienè entre si vnidad humana, yaun diabolica; humana, q̄ se jutan para sus còtètos, y regalos y offènsas de Dios, diabolica, pues se jutan con su cabeça sathanas a perseguir los buenos, y todo lo q̄ es virtud y sàctidad, y assi dize dellos como se juntan para esto, *Pro. c. 1. Sorte mitte nobiscum, marsupium sit omnium nostrum, veni nobiscum insidiamur sanguini, abscondamus tedicula.* Còtribuyamos todos para perseguir la virtud, y poner pleyto a los innocètes, para quitar la hòrra y la hazièda a quiè la tiene, tendamos nuestras redes, de manera q̄ no se nos escapè, tégamos buenos perros de muestra q̄ anden en su seguimiento. Todo esto vimos en Christo y los Fariseos, q̄ se juntauan con su cabeça sathanas, para perleguir a Christo y su doctrina. Y vnidad humana es la q̄ causa el amor honesto y natural, pero Christo quiere amor y vnidad mas perfecta, q̄ es diuina, q̄ los haga a todos de vna mesma volùtad y parecer en las cosas diuinas, en las quales està puesta la salud de las almas: esta es la vnidad q̄ deseaua S. Pa. ad Eph. c. 1. y en la 1. Carta ad Corin. c. 1. *Obsecro vos fratres, per nomen Domini nostri Iesu Christi, vt id ipsum dicatis omnes, & non sint inter vos schismata, sitis autè perfecti in eodem sensu, in eadem mente, in eadem sententia, & in eadem scientia.* Ruegoos por nombre de Iesu Christo por su hòrra el q̄ no sediga de vosotros lo q̄ de los hereges, que en las cosas de la Fè cada vno tie

ad Eph. c. 4.

Aristotel.

Prover. c. 1.

ad Eph. c. 1.

ne su

ne su parecer diferente, pero entre vosotros todos a vna dezir vna mesma cosa, predicar vna mesma doctrina: no aya cismas, todos perfectos en vn mesmo sentido, vnanimes en la volúntad y en el parecer. Lo mesmo ad Ephes. c. 4. dóde les ruega tengan cuydado de guardar esta vni-
ad Eph. c. 4. dad de espíritu y atadura de paz: que todos estén atados y juntos, que la paz y charidad los ate, y para mas persuadirles, añade luego. *Vnum corpus, vnus spiritus, sicut vocati estis in vna spe vocationis vestrae.* Todos vn cuerpo y alma y vna voluntad: que para esto fuistes llamados, esta fue la esperança de vuestro llamamiéto: que es lo mesmo que dize nuestro padre san Augustin en el principio de su regla. *Propter quod in vnu estis congregati, vt vnanimes habitetis in domo & sit vobis cor vnum & anima vna in Deo.* Para esto fuistes llamados y juntos, para q̄ todos hagays vn cuerpo y vn alma, para có poner esta vni-
D. Aug. dad de animos y voluntades. Esta mesma vni-
Act. c. 4. dad pide Christo en este mesmo capitulo diziédo. *Vt omnes vnum sint sicut tu pater in me & ego in te, & ipsi in nobis vnu sint.* Aqui pide Christo esta vni-
D. Hilar. dad y cóformidad, q̄ todos sean vnanimes y cóformes, como se lee en los Actos, c. 4. *Credendum erat cor vnum & anima vna.* Y esta vni-
1. Corint. 11. dad pide Christo, q̄ sea perfectísima, q̄ jamas se deshaga, y así dize: así como tu padre en mí, y yo en tí, así ellos en nosotros sean vna mesma cosa. Antes a dicho, q̄ ellos entresi sean vnanimes, y así dize S. Hilar. lib. 8. de Trinit. de clarado estas palabras. *Vt sint vnu, sicut ego in te, & tu in me, vt & ipsi vnum sint in nobis, dicit profectum vnitatis fieri per hac verba posteriora.* Antes a dicho, que todos sean vna mesma cosa entresi, agora pide q̄ esta vni-
1. Corint. 11. dad sea perfecta, que el amor los haga vnos entresi, q̄ esta es gran vni-
1. Corint. 11. dad. Agora pide q̄ sea muy mayor y mas perfecta: q̄ todos juntos sean vnos có su cabeça Christo por q̄ poco aprouecha q̄ todos seã vnos entresi, si juntaméte no están vnidos có su cabeça Christo, por q̄ dize S. Pab. 1. Cor. c. 11. *Caput mulieris vir, caput Christi Deus, caput Ecclesia Christus.* El marido y la muger vna mesma cosa, ella el cuerpo y el marido la cabeça, có quien a de estar vnido el cuerpo y atado: y la cabeça de Christo el Verbo, con quié está vnida y atada la humanidad: y la cabeça de la Yglesia Christo, có quien ha de estar vnida y atada: pues así

como la cabeça de Christo es Dios, con quien está vnida la humanidad (y por razón de esta vnió recibe en sí las influencias de la diuinidad) así la cabeça de la Yglesia Christo, para q̄ los q̄ estuviere vnidos como cabellos con su cabeça, reciban en sí la influencia, la virtud y la gracia de la humanidad, y esto declaró Christo marauillosamente por S. Iuã, c. 15. cóparandose así a cepa, y a nosotros a sarmientos: por q̄ así como los sarmientos estando vnidos có la cepa, reciben en sí la virtud, y están frescos y verdes y dan fruto: así los fieles (estando vnidos có la cepa Christo) reciben en sí su virtud, y están frescos y verdes, y dan fruto hechos a vna y vnidos có su cepa: aunq̄ S. Hilar. pone dos vni-
Ioa. c. 15. dades, lo qual declaró S. Cyrillo, li. 11. c. 26. Allí, dize, que ay dos vni-
D. Hilar. dades, vna en quanto al cuerpo, y otra en quanto al alma, las almas se hazen vna mesma cosa por la virtud del Espíritu sancto, q̄ es amor: y esta vni-
D. Cyrill. dad es mediáte la gracia, y así todos los creyétes en Christo participan de la vni-
D. Athan. dad del Espíritu sancto, mediante esta gracia, mediáte la qual se ven y jūtan có el mesmo Espíritu sancto y están en él, no recibiendo en sí la diuinidad, sino mediáte la Fè, y la gracia y la charidad, participan del Espíritu sancto, y así todas las almas q̄ están en gracia, son vna mesma cosa có el Espíritu sancto, y por esto son semejates al Padre y al Hijo, por q̄ todas las tres personas son vna mesma cosa, y esta mesma vnió enseñò san Athan. Serm. 4. cótra Arria. y de esta vnió ay muchos lugares en la Escritura, q̄ la declaran, Io. Can. c. 4. *In hoc scimus quia Deus manet in nobis, ex spiritu quem dedit nobis.* por razón del Espíritu sancto, y por estar nosotros hechos vna mesma cosa có el, mediáte la gracia, por esto está Dios en nosotros, y nosotros en él: y S. Pab. 1. Corin. 6. *Qui adhaeret Deo vnus spiritus efficitur cum illo.* El q̄ está vnido y ligado con Dios, tiene el mesmo espíritu q̄ Dios: no su diuinidad, si no por participació, mediáte gracia, y así tiene el mesmo espíritu q̄ el Padre y el Hijo: y el mesmo S. Pab. 1. Cori. c. 12. pinta esta vni-
1. Corin. 12. dad del Espíritu sancto como obra distintos efectos en las almas, diuidiédo a cada vna su gracia como quiere, para q̄ todas en el hagan vn cuerpo, en el qual está trauado có esta gracia, y todo esto pierde el que careçe della: que careçe del Espíritu sancto, y consequentemente

AMICITIA, AMICVS AMOR.

Ioac. 4.

del Padre y del Hijo, y así lo dixo Christo
 Ioa. c. 14. *Si quis diligit me sermonē meum ser-
 uabit, & Pater meus diliget eum, & ad eum ve-
 niemus, & mansione apud eum faciemus.* El a-
 mor y guarda de la ley es causa, de q̄ a vna
 alma se le comuniqué esta vñidad de las
 tres personas, de manera que esté hecha
 vna mesma cosa cō ellas: y así esta vñidad
 es mediāte la qual, todos los creyentes son
 vna mesma cosa entresi y en Dios. Annq̄
 es distinta la vñidad q̄ haze el amor en-
 tre los mesmos creyētes, que esta, q̄ haze
 cō las tres personas, porq̄ la vñidad, que
 haze el amor entre los mesmos creyētes,
 es q̄ todos sean vn coraçō, vn alma y vna
 voluntad, y la vñidad q̄ haze la gracia cō
 la persona del Espiritu sancto, y cōsequeun-
 temente cō la del Padre y del Hijo, es para
 comunicarle sus dones. Fuera de esta vñi-
 dad de animas, ay otra vñidad de cuerpos
 la qual haze q̄ todos los cuerpos sean vna
 mesma cosa en Dios, como la vñidad me-
 diāte la qual, todos los elemētos estā vni-
 dos y trauados entresi; y los numeros en la
 primera vñidad, y en el primer numero
 vno, se vnen y trauan todas las demas: así
 la primera vñidad, en q̄ se vñe y trauā los
 cuerpos por amor, es la carne de Christo
 cō esta se vnen real y verdaderamēte me-
 diāte el sanctissimo Sacramēto, y esta car-
 ne la qual como vñidad se dà a los fieles,
 paraq̄ sean vna mesma cosa cō el cuerpo
 y carne de Christo, y esta vñidad, no es co-
 mo la primera, en la qual se dà el Espiritu
 sancto, mediāte la gracia y dones, paraq̄
 mediante ella y los dones, se hagā vna mes-
 ma cosa cō el Espiritu sancto, sino q̄ acā ver-
 dadera y realmēte y substancialmēte, se
 nos da el Cuerpo y Carne de Iesu Chris-
 to en manjar, y por razō d̄ esta vñidad co-
 rre mejor la cōparacion y semejaça que
 Christo a pueſto. *Sicut ego Pater in te, & tu
 in me, & ipsi in nobis vnum sint.* Porq̄ por esta
 carne y Sangre de Christo recibiedola co-
 mo se ha de rezebir, real y verdaderamē-
 te estā en nosotros, y nosotros en el:
 y en alguna manera corporal mēte nos ha-
 ze vna cosa cō Christo, y de esta vñidad
 dize S. Pab. 1. Corint. c. 10, *Quonia vñus pa-
 nis, & vnum corpus multi sumus, omnes qui de
 vno pane & calice participamus.* Este pan diu-
 ño siendo vno y vna beuida (de la qual to-
 dos participamos) causa esta vñidad d̄ los
 cuerpos entresi, y por eso dixo Christo,
 Ioa. c. 6. *Qui manducat meam carnem, & bibit*

Ioac. c. 6.

meum Sanguinē, in me manet & ego in illo. No
 solamēte esta vñion da vida espiritual al
 ma, pero corporal al cuerpo, porq̄ parece
 que haze y causa vna vñion cō el cuerpo,
 que lo recibe dignamente, q̄ lo espirituali-
 za haziēdo nuestro cuerpo vna mesma co-
 sa con el cuerpo de Christo: y de aqui en-
 tenderemos las cosas q̄ causa el amor, las
 vñidades q̄ haze. La primera entre los fie-
 les, los quales estā entresi vñidos mediā-
 te la Fè y religiō y charidad, y d̄ esta mane-
 ra hazemos vn cuerpo. La segūda vñidad
 es mediāte la qual, estamos vñidos cō Dios
 y cō Christo por medio de la Fè, gracia y
 charidad, y mediāte estas virtudes, estamos
 vñidos cō las tres personas, y cō el mesmo
 Dios, de manera q̄ Dios estā en nosotros,
 y nosotros en el. Y de esta vñiō dize S. Iuā
 1. Can. c. 4. *Quisquis confessus fuerit, quoniam Ioa. 1. Ca. 4.
 Iesus est filius Dei, Deus in eo manet, & ipse in
 eo.* Mediāte la Fè biua somos vna cosa cō
 Dios, y Dios cō nosotros. Y en otra parte
 en este mesmo cap. dize. *Deus charitas est,
 & qui manet in charitate in Deo manet & Deus
 in eo.* De manera q̄ esta Fè y este amor, ha-
 ze q̄ todos seamos vna mesma cosa, y q̄ ni-
 mas ni menos estemos vñidos en Christo
 y cō Dios, y todas estas vñidades causa ef-
 te amor: lo qual declararō aquellos anti-
 guos en aquella fabula q̄ fingio Platō con
 su ingenio diuino d̄ Vulcano q̄ se hizo en
 contradizo cō dos amigos, q̄ intensissima-
 mente se amauā: alegrōse de ver tan perfe-
 cta amistad, y vna cōuersacion propria de
 verdaderos amigos, y como declarauā biē
 que se amauan, y como virtud rara y ex-
 traor dinaria, y q̄ pocas vezes se halla, les
 dixo, q̄ le pidiesen vn don digno de Dios, y
 respōdieron, O Vulcano herrero de los dio-
 ses, suplicamoste, q̄ con esos instrumētos
 y hierramiētas diuinas, y esa fragua y ese
 fuego q̄ tiene tātā fuerça, nos pegues a los
 dos, y de dos nos hagas vno, como se juntā
 dos hi eros mediāte el fuego. Aqui pare-
 ce q̄ Platō trata de estas dos vñidades cor-
 poral, y espiritual, q̄ el amor q̄ es corporal:
 corporal mēte se querria jutar cō lo q̄ ama
 pero el amor espiritual y interior del alma
 no solo jutar se mas ser vna mesma cosa vn
 anima en dos cuerpos, vn q̄ rer y no q̄ rer,
 y por eso Oracio llama a Virgilio la mitad
 de su anima, porq̄ eran amicissimos. Lo Orasi.
 mesmo nuestro padre S. August. llama a
 vn amigo suyo la mitad de su alma: y así D. August.
 haziendo sentimiento de su muerte,

Plato.

dize

D. August. dize, que no sabe como biue sin la mitad de su alma, diziendo. *Nam & ego sensi, & animam meam, & animam illius, vnā fuisse animam in duobus corporibus, & ideo horrore mihierat vita, quia nolebam dimidius viuere, & ideo mori meturbam, ne totus ille moreretur, quē multum amaueram.* Que requiebro tan regalado de buen amigo: dize que era tanta el amistad que sentia en si, que vna anima estaua en dos cuerpos, y muerto mi amigo me espantaua, y me causaua horror la vida, porq̄ no queria, q̄ la mitad del cuerpo y alma muriese, y la mitad biuiese: por otra parte no queria morir, porque su amigo no muriese de todo punto, porque toda via biuia su amigo en el, y así biuendo el, biuia su amigo. Y de aqui viene que el amigo llame todas las cosas del amigo suyas: porque blason es del amor, *Amicorum omnia sunt communia.* Y esta era ley profesada por los Pythagoricos, de lo qual infirió Socrates: que todas las cosas eran de los buenos, como lo eran de los dioses: y así haze este Syllogismo. Todas las cosas son de los dioses, los buenos son amigos de los dioses y todas las cosas son comunes entre los amigos, luego todas las cosas son de los buenos. Y de aqui traxo origen el Prouerbio. *Amicitia aequalitas:* y este prouerbio cita Platon. lib. 6. de legibus. *Amicus alter ego,* y Aristot. magno. Moral. lib. 2. *Vna anima est in duobus amicis.* Y así dicen los varones doctos, que esta diferencia ay entre el entendimiento y la voluntad: que el conosciemento que es acto del entendimiento, se perficiona en esto: q̄ el entendimiento se vne y junta con la cosa que quiere conocer, haziedola semejante así, y espiritualizandola como el; porq̄ quando el entendimiento entiende, haze las cosas semejantes a si, de tal manera, q̄ siendo las cosas materiales, las conuierte en espirituales, y intelectuales, y de tal manera las dispone, que las pueda entender, pero la voluntad es al reues, que quando ama sale de si, y se va tras lo que ama, y se transforma en ella; y abraçandola y juntandose con ella, pretende hazerse vna cosa con lo que ama, y así es galana la comparacion, que traen, que el entendimiento se compara a sello, y la voluntad a la çera. El sello todo quanto topa lo haze semejante a si: así es el entendimiento, que a la piedra y al arbol, y todas las cosas

que vee las haze semejantes a si. La voluntad se compara a la çera, pues pierde de su propria forma y figura, y recibe en si la forma y la figura de lo que ama, y por eso dixo agudamente nuestro padre san Augustin. *Si terram amas terra es, si Deū amas quid vis ut dicam? Deus es.* Pero esta vniõn no emos de pensar que es corporal, de manera que verdadera y realmete trãforma al que ama, en lo que ama: porque el amor no haze esos metamorphoseos, que transforme vna naturaleza en otra, q̄ no es transformacion espiritual transformar los coraçones, las animas, los affectos, y los deseos, la vida y ser del que ama en lo que ama: lo qual entenderemos por vn exemplo. Dezidme, puede vn hijo amar mas así que lo ama su padre o su madre: ni puede hazer cosa por si que le conuenga y le importe, que no la hagan ellos, y muy mejor y de mas voluntad, pues padre y madre no se emplean ni ocupan, si no en lo q̄ le conuene a su hijo y de si mismos se olvidan, por acordarse de su hijo, y aunq̄ mas hambre tenga no lo comē, porq̄ lo coma su hijo; por el sudar y trabaja y procura serle vtil y provechoso. Si alguna cosa triste le sucede, le duele tãto como al hijo y muchas vezes mas. Su cuydado le haze a los padres desuelar, sus trabajos los affigen, llora quando el hijo llora, y alegranse quando esta alegre, la injuria del hijo toma por propria injuria. La madre estã enferma, quando a el lo vee enfermo, y así no se quita de su cama, de manera que así como la sombra sigue al cuerpo, y haze lo q̄ haze el cuerpo; ni mas ni menos dos coraçones de los que bien se aman, no pasa vn punto el vno, que el otro no lo pase, y así dize muy bien Platon, y es muy celebrado su dicho. *Quid amator animus in proprio corpore mortuus est, in alieno viuuit.* Vn anima de quie estã apoderado el amor, estã muerta en su cuerpo, y biue en el cuerpo de lo q̄ ama, q̄ es lo mesmo q̄ dixo S. Pab. ad Gal. c. 2. *Viuo ego iam nõ ego, sed viuuit in me Christus.* Muerto a mi proprio, biuo en Christo porq̄ el amor q̄ le tẽgo me haze q̄ biua en el. Y esto vemos cada dia en los hombres trãformarse el q̄ ama en lo q̄ ama, el que ama las virtudes procura trãformarse en ellas y salir virtuoso. Lo mesmo en las letras, q̄ el q̄ las ama sale letrado, y el q̄ ama sanctidad sancto, y esto es euidencia, por

Socrate

Plato.
Aristotel.

D. Aug.

Plato

ad Gal. c. 2.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

que la voluntad que es la señora de casa, la que todo lo rige y gouierna, dóde ella va, todo lo lleua tras sí: y lo mesmo q̄ es el Rey en su Reyno, es la voluntad en su casa. Quádo el Rey se muda todo lo lleua tras sí: quando quiere vna cosa, todos quieren lo mesmo: lo mesmo quando la voluntad se inclina, todo quanto ay en el hombre lleua tras sí. Y así como el primer noble lleua tras sí a los demas cielos y el Sol, Luna, Planetas, y estrellas: así la voluntad todas las poténcias del alma, todas las fuerças, miémbros, y sentidos exteriores, y todo lo q̄ ay en el hombre: y así todo lo q̄ ay en el hóbre, se transforma en lo que ama, y por eso dixo Oseas ca. 9. *Facti sunt nobiles, sicut ea qua dilexerunt.* Y de esto se colige, q̄ el que ama no es otra cosa sino vn ecco de lo q̄ ama: vn mesmo querer, y no querer: aquello desagrada, q̄ desagrada a lo que ama: aquello aborrece q̄ su amigo aborrece: si su amigo dize sí, dize sí; si dize no, dize no, porque el amor cõuierde en sí y en cosa propia lo que ama.

Oseas ca. 9.

§ 104.

Arist.
D. Tho.

¶ PRESVPUESTO esto, es razón a ueriguar, qual es el verdadero amor, y qual falso, y qual es el verdadero y fiel amigo, y qual falso y desleal, y para esto dize Arist. li. 3. Topi. & li. 2. suæ Reth. y san cto Tho. 1. 2. q. 26. ar. 4. *quòd amor est duplex, alter concupiscentiæ, alter amicitia.* El primero es endos maneras, el vno es brutal y bestial, con q̄ los hóbres carnales amân las mugercillas. Este amor dura poco, por q̄ endâ doles en rostro, luego las dexâ, como hizo Amon a Tamar. Este amor haze a vn hóbre temeroso, vil y apocado y infame: por que si ama vna mugercilla (a trueque de no perderla) se sujeta a cosas q̄ es alco dezirlas: tanto q̄ no se hallarâ jumento tan necio como el, ni tan sujeto a la carga, q̄ le quieren echar, como vn amâte necio. Vn jumento si le quereys dar de comer, come; y si le atays estâ quedo. Finalmente haze este amor tan bestial a vno, q̄ en injurias y afrentas, hórras y deshórras, en todo se sujeta a lo q̄ ama; hasta hazerlo idolatrar, como a Salomon, y vn hombre cuerdo y de buen entédimiento vna mugercilla de estas, lo trae muy trocado, y fuera de sí. Ay otro amor interesal, y si el primero es bestial, este amor es de juego y de burleria: porque no se ama la persona, si no el interes: si ama al Rey, es por el fauor, o prelación, o dignidad q̄ le ha de

dar. De este amor dize nuestro padre san Augustin, q̄ no nos transforma en el ama *D. Aug.* do, ni nos pasa en el, si no sus cosas las pasa en lo q̄ ama. Este amor falta muy presto y no dura mas q̄ el interes: que bien dixo esto Iob c. 8. *Humectus videtur antequam veniat Sol, & in ortu suo germen eius egredietur, super aceruum petrarum radices eius, densabuntur, & inter lapides commorabitur, si absorberit de loco suo negabit eum, & dicit: non noui te.* Conforme a los 70. interpretes, trata aqui *70 I. iter.* del malo, el qual (como su fundamêto es vano) florece en el verano, por q̄ el Sol de la prosperidad lo haze florecer, y como lo veen tan florido, y con tâta prosperidad. Las chicharras o çigarras q̄ cantan en el verano le dan musica, y le hazen grande aplauso. Los amigos fingidos acuden, pero en cayendo de aquella prosperidad, si se abriere la tierra, y consumiere toda aquella prosperidad, luego lo negarân, y dirân que no lo conogen. Lo mesmo dize Eze. *Ezech. 6. 37.* ca. 31. *Ecce Assur quasi Cedrus in Libano pulcher ramis & frondibus numerosis, excelsusq̄ in altitudine, inter condensas frondes eleuatum est cacumen eius, aqua nutrierunt illum, flumina eius manabant in circuitu radicum eius.* Que bien pinta el Propheta la prosperidad de vn malo, y que çercado de falsos amigos, en tiempo de aquella falsa prosperidad: la qual así como ella era falsa, así los amigos eran falsos. Esto declarò maravillosamente Dauid, psal. 77. *Et dilexerunt eum in corde suo; & lingua sua mentiri sunt ei.* *psal. 77.* Todo es amistad de palabras, y toda amistad de boca, y no de obra: porque todo es hare, hare, y todo mentira, y cumplimiento: y esta no es amistad, porque como emos dicho. *Amicitia ab animo dicitur, amicus an mi custos.* No se dize amigo de las palabras, si no del animo: mientras dura el alma, dura la verdadera amistad: y así es perpetua, la falsa mientras dura la prosperidad. Y así dixo el otro Poeta tratando de la falsa amistad en vn verso.

Post mortis morsum, vertit dilectio dorsum.
Con la muerte y con la falta de la prosperidad, juntamente se acabò el amistad. Y al contrario la verdadera amistad siempre firme, y mucho mas en tiempo de aduersidad, Ioan. capit. 13. *In finem Iob. 6. 12.* *dilexit eos.* Este amor es de animo, y el falso, es de boca. Estos se comparan al cueruo, q̄ estaua en el arca, que lo tuuo

lo tuuo Noe, y sustentò todo el tiempo q̄ tuuo necesidad y echandolo del arca, y hallando cuerpos muertos en q̄ se ceuar, no boluio mas al arca. Figura de algunos que mitèras tienen necesidad de otros, se les hazen grâdes amigos, y en viendose en prosperidad, luego no los conocen. Mien tras dura el diluuiò de la necesidad, acudè a vuestra casa a comer, y beber: y acabado aquello, si te vi, no te conozco, todo palabras. El verdadero amor no tiene pa labras, si no obras: no es palabrero, si no obrero: porque dize el refran. Obras son amores, q̄ no buenas razones. El verdade ro amor es mudo, no tiene lengua, si no manos: y al còtrario, el falso no tiene o bras, si no palabras: tiene lengua, y no tie ne manos, y asì dize el refrà. *Lingua amicus solala lengua es amigo*, y por eto diffinio Christo maravillosamente el amor, Mat th. c. 6. querer biè, es hazer biè. *Diligite ini micos vestros*. Y en q̄ consiste ese amor, no, en palabras, ni bonetadas, si no, *bene facite*, obras son las que dan muestra del amor y lo mesmo dize san Pab. ad Gala. c. 2. *Qui dilexit me & tradidit se metipsum*, & lo mes mo q̄, *ideo Benedicta tu in mulieribus, & bene dictus fructus ventris tui: Ideo benedicta quia benedictus fructus ventris tui. Ideo se tradidit se metipsum quia dilexit me*. En esto se vio el a mor, q̄ se entregò por mi. Maravillosa la pregunta de Christo a san Pedro, Io. c. 2. *Petre amas me?* Señor vos lo sabeys. Es de zirle, que si. Preguntale lo segûda y terce ra vez. *Contristatus est Petrus*. Ponesè triste: no lo digo Pedro por tanto, para q̄ vos os pongays triste, pèfando q̄ dudo d̄ vuestro amor, si no quieroos dezir, q̄ el amor no consiste en palabras, si no en obras: acor days os d̄ lo que blasonauades y deziades *Etiã si oportuerit me mori tecum non te negabo?* No còsiste en esto el amor, ni en echar mano al alfange, y hazer aspauètos y bra uatas, que con hazer y dezir eso, me ne gastes: pues en que Señor còsiste el amor? *Pasce oues meas*, en hazer por aquellos, por quien yo e puesto la vida. Esto es lo que dize Christo, Luc. c. 6. El que dize y haze edifica sobre piedra firme, y vienen los vientos, y tempestad y tormentas y agua ceros, no ay mouerlo, piedra firme, a mor firme y verdadero: y el que no lo es edifica sobre arena, que qualquiera ay rezito lo derriba. San Pablo ad Rom. cap. 8, *Quis me separabit à charitate Christi?* Que fir

me amor, que aunque el infirno y cielo, y todo el mundo venga de auenida, no ay mudarme: el amor falso qualquier niñe ria lo deshaze; es amigo de boca y de pa labras, las ojas verdes por de fuera, mues tran no estar seco el arbol, en ningun tie po, como la Oliua y el Laurel: asì las o bras apregonan, ser vno verde en el cora çon, pero en el Verano verde, y en el Hi tuerno seco: no es verdadera amistad: y asì es menester gran cordura, para cono cer a vn amigo, si es verdadero. Y para es to el Espiritu sancto da vn auito marau illoso, diziendo, *Eccle. c. 6. Si possides amicitia in tentatione. posside eum, & non facile te credas ci te ipsum*. Que es lo que tratan y dizè los que hablan bien de la verdadera amistad. *Prus amicos esse diligendos, quàm diligendos*. Primero saberlos escoger, que amar, y ha zer primero experiencia en el, en cosas pocas, como el q̄ quiere saber la fidelidad del criado, y haze la experiencia en cosas pocas, en quatro o ocho marauedis, q̄ es lo mesmo que dixo Christo, Matth. c. 15. *Engeserue boue & fidelis, quia in pauca fuisi*. *Matth. c. 15 fidelis supra multa te constituam*. El que es a mig, siel en poco, lo serà en mucho, y por eto dize el refran: que primero han de comer medio celemin de sal, y la experiencia es, si lo hallays a vuestro la do en el trabajo y necesidad, y asì lo di ze luego. *Est enim amicus secundum tem pus, & non permanebit in die tribulationis*. Esta no es verdadera amistad. Ay otra amistad peligrosissima, la qual pone lue go el Sabio, *Est amicus, qui conuertitur ad inimicitiam*. Esta amistad es diabolica De la qual trataremos luego. Ay otra diferencia de amigos, que dize tambien el Sabio. *Est amicus qui odium, & rixam, & conuitia denudabit*. Ay amistades, que to das ellas estàn presas con alfileres, que dependen de vna palabrita, y de vna niñeria, vnos hombres faci lissimos de enojarse, porque sus ami gos no le conceden la niñeria, y no lo quieren si no para capa aguadera de sus vicios, y asì dixo muy bien Ciceron li bro de Amicit. capit. 19 que es pesti fero error, que busquen los hombres amistades con los mayores, para tener mas licencia en los pecados, en ser sen suales, y tener libertad para serlo, porq̄ el amistad verdadera, es para ayudadora de las virtudes y no de los vicios, ni para ser

Matth. ca. 6.

ad Gal. c. 2.

Ioac. 21.

Luc. c. 6.

ad Rom. c. 8.

Eccle. c. 6.

Matth. c. 15

Ciceron.

AMICITIA' AMICVS' AMOR.

fauorecedora de los pecados: porque la virtud no pudiendo por si sola llegar a la cumbre de la perfección, llegue acompañada con otra virtud: y de esta manera una virtud se ayude a otra, y por esto quiso Christo q̄ los Apostóles fuesen apredicar de dos en dos, para q̄ ayudada una doctrina con otra, configuiesen lo que pretendian, Lu. c. 20. Ay otros amigos, q̄ quieren que sean enemigos de quié ellos son, y que no hablen ni traten con quié ellos no hablan ni tratan. Es lo de los Judios, q̄ aborrecian cō odio mortal a los Samaritanos, tanto q̄ ni los tratauā ni hablaban cō ellos, y porq̄ ellos ni tratauā ni hablaban cō los Samaritanos queriā q̄ Christo y sus discipulos hiziesen otro tōto: no hablaban, ni trataban con ellos: pero Christo y sus discipulos no les teniā ese odio ni malavoluntad: y por eso no dexauan de tratar con ellos; porq̄ es mucha indiscrecion, y casi necedad, y mala christiandad, que porq̄ vos aborrezcays a vno, lo a vuestro amigo de aborrecer, y profesar su enemistad: y así dixo muy bien Caton, y alego lo Ciceron libro de Amicit. amigo de vno, y enemigo de ninguno. Ay otros amigos también muy peligrosos, q̄ disimulan el ser lo, para q̄ sus amigos le descubran su pecho para tenerles el pie sobre el pescueço, y luego como mugercillas, descubren las faltas, q̄ les descubrieron como amigos en tiempo d̄ la amistad. Es esta la amistad de Herodes, q̄ llama a los Reyes en secreto, con palabras blandas y amorosas, quiere descubrir lo q̄ tienen en el pecho, y así dize san Matth. cap. 2. *Clām vocatis Magis.* Que palabras tan tuaves y melosas, y açucaradas, dichas muy en secreto y a la oreja como a amigos. Que bié dixo el Sabio, Prouer. c. 29. *Homo qui blandis ficitisq̄, sermo nibus loquitur amico suo, rete expādit gressibus suis.* Palabras blādas del falso amigo, red para cogerlo como aue, y torçerle la cabeza y matarlo. Quando alguno te llama re en secreto, y te dixere palabras blandas como a amigo, no le des credito; porque debaxo de aquella blandura, está la ponçoña, aquellas palabras son para que le descubras tu pecho, y cogerte como en red, y destruyrte, y mañana echarlas en la calle, o congraciarse cō el otro. Esta amistad es perniciosissima, y q̄ se ha de huyr della como de sathanas, y así los baldona el Espiritu sancto

estos tales, declarādo sus marañas, Prouer. *Prouerb. 11. ca. 11. Qui ambulat fraudulentè reuelat arcana qui autem fidelis est celat amici commissum.* Amigo fingido, que cō titulo de amistad, viene a descubrir vuestro pecho, guardos del, que no ayays miedo que os guarde secreto, si no que con vuestras armas os ha de hazer guerra; con lo que le descubris ha de procurar de destruyros. Es lo que dize san Pablo ad Galat. cap. 2. *Subintroierunt ad nos quidam, vt explorarent libertatem nostram.* Que bien los llama exploradores. Entrauan a nosotros vnos amigotes, que con titulo de amistad, nos queriā quitar nuestra libertad: queriendo saber nuestra vida para murmurar della. Son como algunos, que se allegan al religioso, y le dan por amigo, para saber lo que pasa en el conuento muy en secreto para otro dia dar vn pregō publico en la plaza, y por eso dixo el Poeta. *Eximia est virtus prestare silentia rebus, at contra grauis est culpa tacēda loqui.* Gran prudencia de amigo, callar lo que se ha de callar, y hablar lo que se ha de hablar. Luego pone otra diferencia de amigos, que son amigos de taça de vino. *Est amicus totius mensæ, & non permanebit in die necessitatis.* Estos mas son truhanes y aduladores, que amigos: estos no tienen amistad donde ay pobreza, y así lo dize el Sabio, Prouer. cap. 4. *Etiam proximo suo pauper odiosus erit, amici verò diuitum multi.* Esta sentencia es tan clara, que la experiencia d̄ cada dia nos la enseña, que es dezir; que odiosa es el dia de oy la pobreza; y quan amable, gustosa, y sabrosa la riqueza, y la ingratitud de los hombres, pues mas respectan y honrran las riquezas, que mañana se han de acabar, que la naturaleza, y virtud, y como la amistad comunmente está fundada en interes, y así lo dixo el otro Poeta. *Vulgus amicitias vilitate probat incommodi metus dissipat.* El vulgo y la chusma de la gēte pesa el amor con el interes, y no ay mas amor de quanto ay de interes, y en auiendo pobreza todos la temen; y así dixo el otro Poeta. *Si fueris felix multos numerabis amicos. Tempora si fuerint nubila solus eris.* En tiempo de felicidad y prosperidad que de amigos se llegan como moscas a la miel: pero quando ay aduersidad que solos. San Iuan Baptista en tiempo de su prosperidad y felicidad, quando el mūdo lo estimaua, que visitado de todos, que de ofrecimientos de los Fariscos, si quiero

Luc. c. 20.

Caton.
Cicero.

Matth. c. 2.

Prouerb. 29.

ad Gal. c. 2.

Poeta.

Prou. c. 4.

Poeta.

Poeta.

ser

fer Christo, Ioa. c. 1. pero quando en la carce, que solo, y que desamparado, es lo que dize Tulio ad Herennium lib. 4. *Vt hirundines aestiuo tempore praesto sunt, frigore repulsa recedunt: ita falsi amici sereno vita tempore praesto sunt, simul atq; fortunae hyemem viderint, deuolant omnes*, El falso amigo es como la golondrina, que al verano viene, y cria sus hijos, pero al invierno huye, assi son los falsos amigos, en el tiempo de la prosperidad vienen, pero en el tiempo de la aduersidad huyé, lo mesmo dize el sabio mas adelante ca. 19. *Diuitiae addunt amicos plurimos, à paupe re & hi quos habuit separantur*, de dos maneras se puede entender este verso, y ambas al proposito de lo q̄ vamos tratando, la primera es, que los hombres ricos y liberales adquieren muchos amigos: conforme a lo que dize Christo Luc. ca. 16. *facite vobis amicos de mammona iniquitatis*. Pero el rico pobre, que siendo rico es pobre y apocado, los que tiene despide, porque le son odiosos y aborrecibles: porque estima en mas la riqueza, que al amigo, y por no estar obligado a acudirle en su necesidad, lo despide, La segunda exposicion es: que el rico esta muy acompañado de amigos, el pobre los amigos que tiene los pierde, por verle pobre, y assi dize el refran. *Nrendico nec parentes quidem amici*, Y otro refran, *diuitiae conciliant amicos: paupertas neq; illos habet amicos, quos natura coniungit*. El dia de oy todos andan al granillo y al interes: no ay piedra y mana que assi atraiga amigos, como las riquezas, y el poder y el mando: y no ay despiciente mejor, que la pobreza: esta despide a aquellos, que la mesma naturaleza llama: y assi dixo Laurent. Iusti. *Vera amicitia eodem oculo respicit diuitem amicum, & mendicum, fortem & debilem, sanum & egrum: humilem & sublimem*. No ay colirio que assi aclare los ojos como la verdadera amistad, tan claros estan para el amigo rico, como para el amigo pobre, al fuerte y al flaco, al sano y al enfermo al alto y al baxo. Ay otra amistad diabolica, que es, quando siendo enemigo encubierto, es amigo descubierto, y assi dixo Boetio, *Nulla peior pestis ad nocendum, q̄ familiaris inimicus*. Es monstruo pestilencial, enemigo casero y familiar y que se da por amigo, siendo cruel enemigo, Ninguna cosa hizo a Iob perder

pie y los estribos, como ver tres amigos Iob. 2. bueltos en cruels enemigos, y assi dize en el cap. 2. *Igitur audientes tres amici Iob omne malum venerunt singuli de loco suo*. Este golpe fue terrible; que se aprouechase Iathanas, y tomase por medio para derribar a Iob tres falsos amigos, para que cō titulo de amistad lo fuesen a consolar, y estos lo desconsolafen mas que nadie, y estos fuerō los que lo hizieron bambalear, y salir de sus casillas: que fueron tres Reyes, Elphaz Rey de los Themanosy, Baldad Rey y tyrano de los Saucheos, y Sophar Rey de los Mineos. Estos sedauan por muy amigos de Iob, y determinaron de venir a hazer su officio, y venir a consolar a Iob, porque como dize Socrates, *Infirmis medicos, miseris oportet amicos adesse*. al enfermo el medico, y al triste y desconsolado el verdadero amigo, que lo consuele, y fueran verdaderos amigos, si en tiempo de tanta necesidad hizieran bien su officio: porque alli es, donde se conoce el amigo, como emos dicho: pero a vn hasta en esto fue la fortuna contraria a este sancto, que al tiempo que mas necesidad tenia de consuelo, y que sus amigos lo consolafen; q̄ ellos fuesen los que mas lo desconsolafen, y se le tornalen en cruels enemigos: y assi viendolo de lexos no lo conocieron, y aunque es verdad, que estava tal que no lo conocieron (porque pone tal el trabajo a vn hombre, que le muda el ser, como dize Esay. c. 53. tratando de Christo nuestro Señor, que lo vio y que no lo conocio, porque no tenia parecer ni aspecto de hombre. *Vidimus eum & non erat ei aspectus, neq; reputauimus eum*. Estaua como leproso, herido de pies a cabeza) assi los amigos de Iob vieronlo tan lleno de lepra, herido de pies a cabeza, metido dentro del estiercol de vn muladar, que raya la materia de las llagas con vn casco de vna teja, vn hombre, (que segun algunos) fue rey el mas rico de todo oriente, el mas sancto y el mas justo, y el mas graue: con aquella postura quien lo auia de conocer? y aunque como tengo dicho, es assi verdad, con mayor verdad se podia dezir, que no lo conocieron, porque el falso amigo en tiempo de necesidad no conoce al amigo, y para mas disimular la enemistad, hazen pedaços las vestiduras, enseña de dolor, viendo

Accth. 11,
Tulio.

Luc. c. 16.

Laurenti.

Boetio,

Esay. 53.

AMICITIA· AMICVS· AMOR.

D. Greg.

lo que padecia, y dando a entender, que el coraçon se les hazia pedaços: y comiē gan allorar cō el porque dize san Grego. que dolor con dolor se mitiga, y que no ay mejor manera de consuelo, como es dolerse y compadecerte de los que padecē: porque vn hierro no se pega a otro, si ambos no estā encédidos y blādos, y así lagrimas con lagrimas, y dolor con dolor se mitiga, como dize el sabio pro-

Proverb. 27.

Ferrum ferro acuitur, & homo ex acuit faciem amici sui. Vn hierro se aguza con otro, así el amigo aguza y alegra y haze resplandecer el rostro de su amigo, vn cuchillo mohoso, o vna espada se pone luzia y aguda con otra: así vn amigo con otro, dize muchas cosas en estas palabras el Espiritu Sancto de la verdadera amistad, trato y buena conuersacion de dos buenos amigos, como se afilan y aguzan los ingenios, los quales a solas estauan botos, y por eso dixo muy bien Euripides, *Collatio peperit artes*, La comunicacion y conuersacion entre los hombres doctos pario las artes y ciencias dō conferir y tratar las cosas, los ingenios se abiuā, las virtudes se aumentan, y la salud y contento crece y así enseña este proverbio: que tenemos necesidad dō trato y conuersacion de nuestros amigos, que nos auisen, enseñen, y reprehēdan, y consuelen quando estamos tristes y desconsolados, porque dize el sabio E-

Euripides.

Eccles. c. 11.

Melius est duos esse q̄; vnū habent. n. emolumentum societatis suae: si vnus ceciderit ab alio fulcietur. Vt solis quia cum ceciderit non habet subleuantem se. Mejor es dos amigos jutos, q̄ cada vno por sí, porq̄ si vno cae otro le da la mano y le ayuda a leuātār: si vno no sabe, el otro lo enseña, si el vno esta triste, el otro lo consuela, y por eso dize el refrā. *vnus vir, nullus vir.* vno solo, ninguno, pero dos, son dos hierros, que el vno con el otro se afilan y consuelan, si esta triste, el amigo triste, fillora, llora, y por eso Christo llorō quādo vio a Martha y Maria llorar Ioa. c. 11. y de allí infirieron, que los amaua. *Ecce quomodo amabat illum.* Es gran consuelo llorar con los que lloran. y tener dolor con los que lo tienen, y así lo dize san Pab. ad Roma. c. 12. *Flere cum fletibus,*

Ioa. 11.

ad Rom. 12.

gaudere cum gaudentibus. Porque esto mitiga la ira y aumenta el contento, y quādo de parte alguna no ay consuelo, aprie-

ta mucho, y asidize el mesmo Iob. cap. Iob. 6.

6. *quexandose de esto, Quae est n. fortuna mea vt sustineam? aut quis finis meus vt patienter agam?* Ay demi que no se enquean de parar tantos trabajos, no se si tengo de perder la paciencia; que no soy de piedra ni de bronze sino de carne flaca y blanda, y en piedra dura hazē mella los trabajos, quanto mas encarne blanda. Fuera de esto no tengo consuelo de alguna parte, ni tēgo quien me ayude y cōsuele. veo a sathanas, terrible cōtrario q̄ me haze cruelissima guerra; Dios (que al parecer lo tengo por enemigo) la muger, y los amigos que me auian de favorecer, esos mayores enemigos, y mas cōtrarios: y aunque lo siento todo; lo que mas siento es esto postrero, porque esto se siente mucho y así lo sentia Dauid quando dezia Ps. 87. *Elongasti a me amicum*

& proximum, & notas meos a miseria. A señor que abro los ojos, y veo al mayor amigo, mas cruel enemigo, y el que auia de estar mas cerca, ese esta mas lexos: y que mis amigos, (los que me auian de cōsolar) andan a sombra de tejados, y no osan parecer en publico. Anadie quadra tambien esto como a Christo, que abre los ojos, y el mayor amigo lo esta negādo, como era san pedro: y otro vendiendo: y los demas huydos, y a sombra de tejados, y lo mesmo se quexa Dauid Ps. Ps. 53.

Tu vero homo vnanimis: dux meus & notus meus, qui simul mecum capiebas cibum, q̄ gran emphasis tienē estas palabras, aquel, tu, que muchas vezes en la escriptura tiene gran emphasis. Tu mihi lauas pedes? Ioa 13. Tu vero vnanimis, tu, nombre de amor que tambien tu, que eras mi alma y mi coraçon, mi capitā y guā, amigo de mi mesa y demis se cretos: y declaro este, tu Suetonio Tranquilo tratando de Iulio Cesar, quando en el Senado le dieron veinte y tres puñaladas: la que mas le do-

Suetonio.

lio, y de la que mas se quexo, la que auiz palado el coraçon, fue la que le dio Marco bruto, su intimo amigo, a quien el auia hecho tanto bien, y lo tenia en lugar de hijo, y así de ninguno se quexo sino de este, y boluiendose a el, cō grande lastima le dize. *& tu quoq; gnate?* y tu hijo me das tambien puñalada? Aquella palabra *tu*, palabra amorosa; así Dauid, aquí, ha blando con su amigo. *Tu vero*, que es posible que tu me perfigures? hombre y no

fiera,

fiera, porque homo quiere dezir humanidad, *vnanimis*, nombre compuesto de *vnus* y *animus*, que tu y yo eramos tan amigos, q̄ siendo dos cuerpos eramos vna anima, *Dux meus*. Capitan general mio, a quien tanto yo è honrrado, y de quien hize cõfiança cõ mi hõrra y de mi exercito. *Nutus meus*, compañero, amigo muy familiar a quien descubria mi coraçon, y con quien comunicaua mis negocios. *quisimul mecum capiebas cibos*, Que no comia buen bocado, que no tediese parte, y conforme al Hebreo lo llama secretario de su coraçon, con quien me aconsejaua, y assi dize el Hebreo, *Mutuo, n. & suauiter secreta communicabamus*. Es Aspõtrophe a Achitphel, y assi la paraphrasis chaldayca traduze. *Tu vero Achitophel homofimilis mihi*, tan amigos y tan iguales, que ombro a ombro yuamos al tẽplo, q̄ no auia cosa partida entre nosotros, parece que es vn retrato al bino, y vna figura de Judas, como lo cuenta san Ioan. c. 18. donde cõ gran emphasis d̄ palabras dize el Euangelista, *Ecce Judas Iscariotes vnus de duodecim*. Que palabras tan ponderadas, ecce, mirad con a tencion vno de los doze pares de la Yglesia, que a la mesa de Christo comian pan: vno de los doze Capitanes de la milicia de Christo, hecho Capitan de la maldad: y el que fue señalado por capitan de la virtud, es agora señalado por capitan del mayor pecado; que jamas se cometio, y el beso que era señal de paz y de amigo, lo toma el traydor por señal de guerra y de enemigo, y por no perder el precio, que le auian prometido, que aun nose fiaron del, sino dixeron, que en dandose lo preso, le darian los treynta dineros: por que no es razon nadie fiarse de vn traydor, y mas el que vende a su maestro, y assi nose fiaron del, y por eso da señal como Capitan que acometan, y assi dize, *Quem cumq; osculatus fuero ipse est tenete eum & ducite caute*. yo lo pondre en vuestras manos, y no soy mas obligado. Vosotros lo prended y atad, y lleuad con auiso y recato, porque noseos vaya de las manos, y yo pierda mis dineros, y yendo como capitan y adalid delante, sale Christo a el, y en viendolo, luego acomete y le da beso de paz, como dize san

entrete, siendo cruel enemigo? Y assi de ninguno se quexo Christo, sino de Judas y assi le dize Matth. cap. 26: *Amice ad quid uenisti?* Amigo, que buena venida es esta por aca? esas son señales de amigo? esas son muestras de discipulo. *Aue Rabi?* figura de este traydor fue Ioab. del qual sedize. 2. Reg. c. 20, que mouido de embidia contra Amassa, al qual auia Dauid señalado por capitan de su exercito, debaxo de amistad fingida, y saludandole cõ palabras amorosas y de amigo, y abraçandolo como tal, le dixo, *salue mi frater*. Y llegandose a el, y dandole beso de paz en el carrillo (conforme a la costumbre de Syria) saca vn puñal y dale de puñaladas, y deribalo muerto a sus pies. imitadores de Judas son todos aquellos, que siendo enemigos, debaxo de amistad fingida, veden, persigen, y hazen mofa y burla de sus amigos, que bien los pinta a estos el Espiritu Sancto prouerb. c. 6. *Homo apostata, vir inutilis graditur ore peruerso, annuit oculis, terit pede, digito loquitur, prauo corde machinatur malũ, & omni tempore iurgua seminat*. Que biẽ baptiza a vn falso amigo, a postata de la Fè, que deue a su amigo, que es grauissimo peccado, que niega el amistad a su amigo, y a apostata do della: que esta hablado con su amigo, y boca, y manos, y pies, estan profesando amistad, y en el coraçon traçando, y malfinando como lo echaran a perder: son vnos hombres, que en vna muela d̄ gente o cortillo, y tratan bien de vno cõ la boca y con gran amistad, y por otra parte estan guiñando de ojo, y dando d̄ pie y dedo, burlando y mofando de su amigo. Estos son falsos amigos, d̄ quien se quexa Iob cap. 6. *Qui tollit ab amico misericordiam*. Dize el Hebreo, *Decebat amicos, exhibere beneficium amico, sed me vt vos dicitis religio dei optimi maximi deseruit*. Ay de mi, que de ninguna parte veo remedio para mis males y trabajos, los quales por muchas partes los puede vn hombre remediar, la primera por si, que tiene poder y riquezas, todo esto mea faltado. lo segundo puede lo remediar por los hijos que son tan buenos, que remedian las necesidades de sus padres: a todos los veo muertos: lo tercero, puede remediallo por la salud, esta nimas ni menos me faltado; lo quarto por la muger, que es tan buena, que al fin se dize le de su marido

Ioa. 18.

2. Reg. 20.

Prouerb. 6.

Iob. 6.

Luc. cap. 22.

Luc. c. 22. *Judas osculo filium hominis tradidit? q̄ es posible, que con señal de amigo, me*

AMICITIA, AMICVS, AMOR

rido, y es compañera de los trabajos, y ayúdase los alieuar: esta es el mayor contrario que tengo, lo quanto te puede remediar por los amigos, quando son buenos (porque refran comun es, *Pernos possimus, quod possimus per amicos.* Pues de esto me quexo mas, *Necessarij mei recesserunt à me.* Anse couertido en crueles enemigos, pues quierome boluer a Dios, tã bien dezis, que lo tengo por contrario, y que su misericordia acerrado la puerta para mi, quien quita la misericordia de su amigo no teme a Dios, y ni mas ni menos quien nose compadece del, y ya que el quita su misericordia, no quite la de Dios, porque quien la quita, lo teme muy menos, pues con este titulo persigue a su amigo, dezir que es enemigo de Dios, y que por eso lo persiguen. Es lo de Dauid, que dezian que lo perseguian, porque no tenia de su parte a Dios. Asì los amigos de Iob, quitauan la misericordia de Dios para con el, y por esto lo perseguian: y asì con gran sentimiento se quexa de sus amigos, diziendo. *Fratres mei praterierunt mesicut torrens,* O como se ve ser falsa vuestra amistad, pues toys como arroyos que vienen de auentada de ynuerno, entonces muy grandes crecidas, y al verano muy secos, asì son los falsos amigos, que quando es ynuerno, y las sierras estan neuadas, y se regalan y derriten en ellos, vienen muy crecidos: asì Iob quando era Rey, y estaua en su prosperidad, que hazian de ofrecerte le, que harian y acontecerian: viene el verano seco de la aduersidad, que secos y que sin xugo de misericordia, quando lo veen a el seco, que ni tiene nieues, ni aguas de poder, ni riquezas, sino con tu ma pobreza tan gran maldad como esta merece grauissimo castigo, y asì lo pone luego Iob. *Qui timet pruinam, irruet super eos nix.* Este es el castigo, que an de tener los falsos amigos, que por huyr de la calamidad y yelo del amigo, an de dar en la nieue, en otro mayor castigo que es el de Dios, como lo dize san Tiago cano. c. 2. *Iudiciũ sine misericordia fiet et qui nõ miseretur.* Justicia sin misericordia cõtra el que no latiene para cõ su amigo, y Dauid Ps. 54. despues q̃ a dicho la maldad de vn falso amigo dize luego el castigo. *Veniat mors super illos, et descendant in infernum viuentes.* Es de clarar el mal q̃ tuuo Achito

phel, que murio ahorcado y desesperado, y lo mesmo judas, vn falso amigo, que contitulo de amigo persigue: a dater mal fin: mas a delante el mesmo Iob, *Iob. 12.* pone la mesma quexa. *Qui deridetur ab amico suo sicut ego, inuocabit deum, et exaudiet eum,* vese vno perseguido de su amigo, que xase a Dios, y es oydo, y castigara tan gran maldad, porque lleua esto muy mal, y no ay paciencia, quando vn bueno seuee afrentado y abatido de su amigo, el que lo auia de honrrar, ese lo deshõrre, ese lo venda y persiga, siente mucho Iob. vese afrentado y con mentira de sus amigos que lo llaman idiota, y lo que nadie ignoraua, lo ignoraua el, y lo llamen charlatan, tyrano, hyprochita, cruel, y asì el sancto dize pues desamparado de mis amigos, ya no tengo que esperar en la tierra: quiero me boluer a Dios, y supplicarle, me mire con ojos de misericordia, y castigue tangran de inhumanidad y crueldad como merece, y es justissima petition esta, porque sies crueldad y inhumanidad, y que parece muy mal, menos preciar y baldonar a vno que esta affligido, quanto mayor crueldad, y inhumanidad, mofar y burlar, y tratar mal al amigo, que esta affligido? y puesto en trabajo? sientese esto mucho y asì lo sentian los Israelitas viendose perseguidos y maltratados de sus vezinos, y parientes, y que estos le dauan mas la vaya, y burlauan y mofauan dellos, y persuadian a los contrarios, que de todo punto los acabasen, y asì dize Dauid Ps. 136. *Memor esto domine filiorum Edon in die Hierusalem qui dicunt exinanite, exinanite, usq; ad fundamentum in ea,* señor acorda os de castigar esta injuria, que nos an hecho los Idumeos nuestrs parientes y amigos, lo mesmo repite el santo Iob. ca. 16. porque sus amigos repetian las mesmas afrentas muchas vezes les dize. *Audiuis frequenter talia, consolatores onerosi et inuestos estis, nunquid habebunt finem verba ventosa?* Vistas las afrentas que sus amigos le hazian y los cargos que le ponen, notandolo de blasphemo, soberuio, arrogãte, y que por sus peccados padecia, dize muchas vezes me auéis repetido vnas mesmas afrentas, y os auéis retificado en las dichas (que esto tienen los malos, repetir las mesmas afrentas, y retificarse en las dichas, como los phariseos a Christo

Iob. 12.

Pf. 136.

Iob. 16.

Iacobus. 2.

Pf. 54.

lle

Isa. 3.

sto Ioa. c. 3. que lo llaman endemoniado y Samaritano, y tornan a repetir las mismas afrentas, y retificarle en las dichas, *Nonne benedicimus nos quia Samaritanus es tu, & demonium habes?* Así dize Job, que de vezes me auéis repetido vnas mismas afrentas, no puedo dexarme de quejas de tan pesado consuelo de amigos, que en lugar de dar la mano al amigo caydo, y ayudarlo a leuátar, le dan cō el pie, para hazerlo caer: en lugar de consolar me me auéis descōsolado y dado terrible vexamē y en lugar de callar, no hazeis sino dezir afrentas, quando se an de acabar esas palabras vanas y sin prouecho? acaben se ya, porq̄ la acusaciō que auéis puesto es vana, la reprehēsiō vana, las palabras vanas: pues lo que es vano, razon es que se acabe, porque todo quāto dezis son mētiras al ayre: que dellos se hallaran en el mundo de estos, que todo quanto dizē hablan y hazen y piēsan es ayre: y por eso dixo muy bien el otro poeta. *Antibi mauors ventosa in lingua?* No os parece lengua vōtosa, laq̄ todo lo afuēla, y quema, y queno ay viento solano ni cierço que queme tanto? *Atquē vti nam esset anima meapro anima vestra.* o si setrocaran las bālças, y vosotros padecierades lo que yo padezco, yo no hiziera lo que vosotros hazeis, sino hiziera officio de buē amigo y os consolara con obras y palabras, y quando no pudiera con obras, a lo menos hiziera lo con palabras; que no solamente es officio de amigo, pero de hombre prudente y Christiano: poner animo, y animar y consolar al afligido, y no desconsolallo, y añadir dolor a dolor & mouerem caput super vos, mouere caput, en la escriptura significa dos cosas, la vna significa hazer burla, y así dize. Hiero. Threno. 2. *Plauserunt super te manibus omnes transeuntes per viam, sibilauerunt & mouerunt capita sua super siliam Hierusalem,* Da van palmadas y mouiā las cabeças los que pasauan por el camino, haziendo burla, esta es la ciudad famosa, la hermosura del mundo, la Ninfa de la tierra? y el Ecclesiasti. cap. 12. tratando del enemigo dize, *Quasi adiuuans suffodit plantas suas, caput suum mouebit & plaudet manu.* En este cap. descubre el espíritu Sancto las maldades de vn amigo fingido, conuertido en cruel enemigo y así comiença. *Non agnoscitur in bonis amicus, & non*

abscon detur in malis inimicus, en la prosperidad no se puede conotcer el amigo, y en la aduersidad no se puede encubrir el enemigo, porque entonces es el alegría y contento, o la trilleza y pesar y descōtento, y así en la aduersidad se descubre el amigo verdadero, o fingido, y aunque vaya postrado y abatido por la tierra meneando la cabeça, y dando muestras de amistad, guardaos del, y mas si es amigo reconciliado, no lo leuantes nides la mano, porque a deser causa de tu cayda, y viendo se ençancoste a de derribar, echarte por el suelo: y en viendore caydo, no ayas miedo que te de la mano: ni es razō que nadie te la de, ni aya misericordia deti: porque quien a de auer misericordia del encantador que de su voluntad se allega ya cerca a la serpiente, que sabe que esta llena de ponçoña? ose allega a vna bestia fiera, o aun Leon o Onça, o Basilisco? porque de su voluntad se puso en aquel peligro, así el que se allega y toma amistad con vn hombre, que sabe que es vna biuora y serpiente, y vna Onça, porque este tal vna hora sera tu amigo, y desimulara, hasta ver por donde te destruya, y despues sera vn perpetuo enemigo, hablar tea palabras dulces y sabrosas y muy melosas, y tendra el coraçon mas amargo que la hiel, tendra muy prestas las lagrimas derramandolas porti, y andara sedido por beuerte la sangre, y quando estuuieres en algun trabajo, sera el primero que acuda con titulo de amigo, y que como tal te quiere ayudar: y sera el primero que pretenda destruirte, y destruido y acabado trummpgara deti, y estara muy contento, y mouera la cabeça, haziendo burla de ti, porque asalido con lo que deseaua, que es destruirte con titulo de amistad que llenas estan las historias de exemplos de esto. 1. Macha. c. 13. adonde se dize que Triphon con engaño y titulo de amistad mato a Anthiaco: ya Ionatas lo cerco y hizo lo mesmo, y Pto^{lomeo} a Simon y todos sus hijos, y Hiero^{ca.} 41. tratando de aquel impio y cruel Imael que yua llorādo y haziendo sentimiēto, y dando bozes y con aquellas lagrimas engaño a ochenta varones q̄ estauā en vn grā trabajo, y los mato, y si boluemos los ojos atras desde el principio del mundo Genes. 4. como Cayn mato a Abel con titulo

Poeta.

Hiero Thro. 2.

Ecclesi. 12.

1. Macha.
13.
Hiero. 41.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

titulo de amistad, y assi lo dixo. *Egrediamur in agrum*, y las palabras que le dixo las dize san Chrysostomo. *Verba quidē fratris, meus autem homicida.* Que palabras de hermano, y que coraçõ de homicida y traydor disimula la ponçoña en su coraçõ, y hazese muy amigo de su hermano, andaua buscando ocasion para lo matar y la mejor ocasion que hallo, fue debaxo de palabras de amigo, fue de aquellos q̄ dize Dauid Pl. 27. *Qui loquuntur pacem cum proximo suo, mala autem in cordibus eorum.* cõ la boca publican paz, y con el coraçõ gerra, y assi dize san Chrysostomo con grande lastima, que hazes Cayn, que palabras fingidas son esas de amigo, que dizes a tu hermano? que es posible. *Quod amicitie occasione fraternam benevolentiam, preterendo hostilia quaq; perpetrare deliberas?* q̄ es posible que encubras la maldad con cubierta de amistad? lo mesmo Absalon a su hermano Amon. 2. Reg. c. 13. que d̄ dias disimulo, y al fin se hizo amigo con su hermano, para a segurallo, y como amigo lo combido quando tresquilaua sus ouejas, y estando comiendo, lo mato, y despues triumphaua del, por auello muerto, de esta manera eran los amigos de Iob. y esto es mouer la cabeça, haziedo burla, y lo mesmo en el 4. de los Reyes. c. 19. *Spreuit te, & subsanauit te, virgo filia syon, post tergũ tuum caput mouerũt virgo filia Hierusalem,* menopreciote y hizo burla mouiendo la cabeça, y de Christo nuestro señor. Matth. 27. *& pratererentes mouebant capita sua, dicētes: vab qui destruis templum dei.* Pasauan por delante, y mouian las cabeças, mirad el destruidor del templo en tres dias y en otros tres lo adertornar a reedificar. Lo segundo significa *Mouere caput*, compadecerse del que padece, y assi dize Iob, no moueria yo la cabeça haziendo burla de vosotros, como vosotros de mi, sino moueria la cõ muestra de dolor y assi dize el Hebreo, *& motu capitis testarer dolorem meum ex vestra miseria,* diera muestra de verdadero amigo, doliendome de vuestro dolor, y con la cabeça protestara y diera muestra de este dolor, y mas adelante en el cap. 19. se quexa de lo mesmo diziendo. *Frates meos longe fecit à me, & noti mei quasi alieni recesserunt à me.* Va despidiendo desí todas las esperanças que tenia de consuelo: y despues de auer dicho, como Dios le a-

cometio cõ grande impetu y furia por medio de sathanas, y que lo despidio, de esperar en el, acudia a los hombres, entre los quales, si de alguno sea de tener esperança, es en los amigos, de esto tan bien desconfia, porque en viendo lo en trabajo, cada vno se fue por su parte; como lo hizieron los Apostoles con Christo, y todos, sus amigos, que en tiempo de la passion, cada vno se fue por su parte porque este es el ingenio y condicion d̄ los hombres, y de los que blasonan mucho del amistad, como sancto Tho. Ioa. cap. 11. *Eamus & moriamur cum illo.* Y san Pedro Matth. 26. *Etiā si oportuerit me mori tecum non te negabo.* y al tiempo del fallo cada vno se va por su parte: porque ay muy pocos, que amen por sola virtud y senzilla amistad, sino todo fundado y en dereçado a interes, y por eso dezia Eschines aquel gran orador, que las amistades de estos se fundan, no en la comunicacion de la virtud, si no en la comunicaciõ de las riquezas, y de ay vino el refrã, q̄ dize el Ecclesiasti. cap. 37. *Omnis amicus dicit, & ego amicitiam copulaui, & est amicus solo nomine amicus.* todos se precian de amigos, y blasonan del amistad, pero ay muchos que lo son de solo nombre: pero luego pone quan gran maldad es, el amigo descubierto, ser enemigo encubierto. *Nonne tristitia inest vsq; ad mortem? sodalis autē amicus ad inimicitias conuertetur.* declaro esto el Griego mas claro diziendo, *nonne tristitia manet vsq; ad mortem sodalis autem amicus conuersus?* o que dolor tan inmenso y que tristeza, que jamas se quita del coraçõ hasta la muerte, ver al amigo cõuertido en cruel enemigo, y enemigo cruel, y assi dixo Rabano. *Maximum. n. malũ est, & continuo dolore gemendũ, quod vbi speratur fidelitas ibi inuenitur malignitas: & vbi amicitia assimilata est charitas, ibi inimicitia reperitur peruersitas.* Grandissimo males, y que causa grandissimo dolor: ver q̄ donde se esperaua fidelidad, alli se halle malignidad, y donde parece que ay charidad, con semejança de amistad, alli se halle peruersidad de enemistad. *Opræsumptio nequissima vnde creata est cooperire aridã malitia & dolo sitate illius.* Admirase el sabio, y como espantado dize. Valame Dios, donde tuuo principio y origen tan mala presumpcion o como dize el Griego tan mala imaginacion? que el amigo descu-

D. Chrysostomo.

Pf. 27.
D. Chrysostomo.

2. Reg. 13.

4. Reg. 19.

Matth. 27.

Iob. 19.

Ioa. 11.
Matt. 26.

Ecclesiasti.
37.

Raba.

descubierto, sea enemigo encubierto: y que el amistad se conuierta en enemistad? no nacio esto ni tuuo principio de la condicion y nobleza del hombre, ni de Dios que forma la naturaleza, sino tuuo principio de sathanas, y assi llamo yo a esta amistad diabolica, porque tuuo origen y principio del demonio, que con titulo de amistad destruyo a nuestros padres; y assi lo da a entender el Griego, q̄ dize. *O praesumptio nequissima vnde deuoluta es. l. prorepisti?* Para significar que salio del infierno en figura de serpiente, y luego dize, *Sodali amico conuincuntur in oblectationibus, & in tempore tribulationis aduersarius erit,* que cosa tan comun y tan usada el amigo fingido en tiempo de prosperidad y alegria, alegrarse, y en tiempo de aduersidad, ser capital enemigo, y assi Aristo. solia dezir, *Amici, amici nemo amicus.* Que dellos profesan amistad, y ninguno la guarda, ni persevera en ellos y assi Christo dize Luc. c. 22. *Vos estis qui permansistis mecum in tentationibus meis.* Ellos son buenos amigos, que perseveran en los trabajos de sus amigos, y al contrario se queixa san Pab. 2. Corint. 4. de la poca fidelidad de sus amigos. *In prima mea defensione nemo mihi affuit, sed omnes me dereliquerunt, non illis imputetur, dominus autem mihi affuit, & confortauit me.* En los primeros trabajos todos se asombraron y medexaron, ya ninguno halle amilado, solo a Dios que es buen amigo, halle cabe mi, que me ayudo y conforto y consolo, y assi no ay amistad segura, sino la de Dios, que quando todos dexa y desamparan, entonces acude: a los demas aunque mas los llameis, y deis bozes se hazen sordos, y assi se queixa Iob luego, que todos se hazian sordos a sus bozes. *Seruum meum vocavi & non respondit, ore proprio deprecabar illum.* llamaua al criado y criada de mi casa, y como no me seruiã sino por interes, este acabado, se acabo el seruiicio, *Halitum meum ex horuit uxor mea,* llame ami muger, y respondia de lexos, y no queria llegar, sino hazia grandes ascos del mal olor de la boca, no era como la otra honestissima muger (que diziendole como podia sufrir el mal olor de la boca de su marido) ella respondio, que pensaua, que a todos los hombres les olia assi la boca, llame a mis hijos, que en gendre (que tenia hijos de concubi-

ñas, que entonces era licito) y mis propios hijos hazian burla de mi: llame a los amigos intimos del coracon y del secreto, con quien comunicaua todas mis cosas, y de quien hazia gran confianza ya bominauanme, y huian de mi, q̄ es de lo q̄ tãbiẽ se queixa David Ps. 37. *Amici mei & proximi mei aduersum me appropinquauerunt & steterunt, & qui iuxta me erant de longe steterunt.* El Hebreo lee diferente aunque casi haze el mesmo sentido, *Amici & socij mei ex aduerso plaga. l. lepra mea steterunt, & propinqui mei procul consistunt.* Pone agora el remate de sus trabajos, y lo q̄ mas sintio era, que sus compañeros y amigos, (aquellos que penãua yo, q̄ al tiempo de mayor necesidad los auia de hallar, y q̄ quando todos huiesen de mi, ellos se auia de llegar ami acõsolarme, y ayudarme alleuar mis trabajos) esos son los q̄ mas apartados estan, para de lexos a mirar mis llagas, y como si fuera lepra o algũ mal cõtagioso assi huyen de mi, y trae esta comparacion, porque antiguamente prohibia la ley, que no se tratase con los leprosos, sino que todos huiesen dellos: y por esto los echauan de las ciudades, y assi dize san Lucas cap. 17. que diez leprosos desde lexos dieron bozes a Christo, & steterunt a longe, desde lexos, assi aqui dize David, que como si estuuiera leproso huyen del, y estauan sus amigos mirandolo desde lexos, y esto tuuo por mas graue que todo lo de mas verse desamparado de sus amigos y carecer de su fauor y ayuda, y que entiendo de tanta necesidad (quando todas las cosas le esã contrarias) tambien sus amigos lo huiesen, y huiesen del como de leproso: y este trabajo siente mas que todos los de mas trabajos: porque no ay trabajo que se pueda y gualar con este, y no sin causa Christo nuestro seõor (despues de auer hecho vna summa y epilogo de trabajos) propone ala postre este, como el mayor de todos, y assi dize ps. 22. *Tribulatio proxima est, & non est qui adiuuet.* O q̄ tormenta se me va apareiando, y como esta cerca, y lo que mas siento, es que todos mis amigos me an de dexar muy a solas: que es lo mesmo que dize por Esay. Esay. 63. cap. 63, *Torculat calcaneigo solus.* Solo lo dexaron estrujar aquel razimo de la humanidad en el lagar de la Cruz, y a esto aludio el Euangelista san Matth. ca. 26. *Matth. 26*

Pf. 37.

0017

Aristo.

Luc. 22.

2. Corint. 4.

Luc. 17.

Pf. 22.

Esay. 63.

Matth. 26.

quando

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

quando dixo *Tunc discipuli omnes, relicto eo fugerunt.* O que sentiria Christo viendo que sus amigos (aquellos que se ledauan, por tales, aquellos que se guiã su doctrina y eran cõpañeros de sus milagros, aq̃llos a quien el tanto amaua, como quien los auia criado a sus pechos, y aquellos de cuya casta quiso nacer, arremeter como perros ruidosos contra el, y viendo que a este tiempo las columnas de la Yglesia los Apostoles) auian caydo y huydo de estos, se quexa por Dauid, y de estos se quexa Iob: y de estos se quexa Dauid, y de entretodos los amigos, en particular de vno se quexa Iob. *& quem maxime diligebam aduersatus es mihi.* Lo mesmo Dauid y assi se quexa en el Pl. 40. a donde que xãdose de sus amigos dize. *& si ingrediebatur vt videret vana loquebatur cor eius congregauit iniquitatem sibi.* vno en particular q̃ era el mayor amigo entraba a uisitallo, y auer que tal estaua, y salia fuera cõ otros falsos amigos, y preguntauanle, q̃ tenemos? leuantarse de la cama? dize el Hebreo. *sifortè fortuna aliquis eorum ueniret ad videndum & visitandum cor eius falsa loquebatur, aliud ore, aliud pectore, & egressus foras cum aliis inimicis meis aduersum me loquebatur.* Que bien declara como no ay en el mundo cosa tan perjudicial, pestilencia tan contagiosa, como es vn amigo fingido: Es negocio, que si vn hombre carga el iuzio en ello, basta para hazerlo salir fuera de si, y assi el propheta habla aqui con gran sentimiento, y dize: q̃ lo entraban a ver y visitar con titulo de amigos, y como tales le hablan bien exteriormente, y que se dolian de su enfermedad, y dezian le buenas palabras, pero falsas: porque eran cruels enemigos, y venian auer el punto en que metenia la enfermedad, y si me despacharia presto, mostrauan en el rostro, que tenian d̃seo de mi salud, y con el coraçon deseauan verme debaxo de la tierra, en la boca dulces palabras, pero en el coraçon represada y rebalsada gran maldad: y assi no hazian sino salir de mi aposento, y hablar con otros enemigos mios, que me querian mal y aboreciã, y començauan a tratar del estado de mi vida. Preguntauanle, ensaliendo, que nuevas ay? acaba y a de morir? podemos cortar los lutos? quiebransele los ojos? llegara mañana? acabar sea presto? y respondia, que

tuuiesen buen animo, porque la enfermedad era muy peligrosa, y que era imposible escapar della. que bien pinta aqui el propheta los fingimientos y disimulaciones de los falsos amigos, que son hombres de dos caras, que con la boca os estan halagando, y con el coraçon os estan vendiendo: con la boca amigos, y con el coraçon enemigos, con la boca dizen que de sean vuestra salud, y con el coraçon no ueen la hora de veros muerto, y assi viene muy bien aqui aquello dl Comico. *In melle sunt sita lingua vestra atq; orationes: corda vero infelle sunt sita atq; acerbo aceto, lingua dulcia dicta datis corde amara facitis.* La boca llena de miel, pero el coraçon lleno de hiel, la lengua muy dulce y las palabras, pero el coraçon y las obras muy amargas. Es esto tan gran maldad, que dize nuestro padre san Augustin. *Simulata aq̃uitas duplex iniquitas.* A mistad fingida y doblada, doblada maldad: y aunque se quexa de todos sus amigos: en particular se quexa de vno, del qual dize. *Etenim homo pacis meae, in quo speravi, qui edebat panes meos magnificauit super me supplantationem.* En particular me quexo del mayor amigo que tenia, que esse fuese el mayor enemigo? que es posible que mi amigo de mi paz, que era el Angel de mi paz, y sosiego, con quien yo trataua tan familiarmente, que comia ami mesa de ordinario, en quien yo mas confiava, esse aya sido el mayor enemigo? Lo mesmo Iob y Christo, de vno en particular, y viendo que daua bozes, y nadie le acudia: con gran lastima y sentimiento dizeluego. *Miseremini mei misere mini mei, saltèm vos amici mei, quia manus domini tetigit me,* dobla dos vezes, el verbo. *Miseremini,* para mouer mas amisericordia a sus amigos, ya que todos me an desamparado, vosotros amigos mios compadeceos de mi: aueos benignamente cõmigo: vsad de misericordia con quien esta tan misero y afligido: mirad, que la mano de Dios me a tocado, y donde me a tocado, no me a dexado gueso sano: mucho nos obliga a cõpadecernos de aquellos, a quien Dios a tocado, pero mucho mas de aquellos, que siendo sanctos y buenos les toca Dios con mano pesada: los que padecen enfermedades asquerosas y contagiosas, por ser desonestos, los que padecen necesidades, por ser prodigos y per-

Ps, 40.

D. Aug.

Pſalm. 34.

perdidos, que de los que padecen por sus pecados, no ay tanta razon de compadecernos dellos, como de los buenos y sanctos, quando padecen sin culpa. Ay de mi (dize el sancto,) que vosotros mis amigos me perseguis como Dios; que Dios me castigue, puede lo hazer, que es Señor y padre, y puede, y es bien que haga su officio: pero no quiere que nadie tome su officio, si no el: y vosotros tomays officio de Dios, y siendo mis amigos deseays beuerme la sangre, y hartaros de mis carnes, y triumphar de mi. Es lo que pide David a Dios con grande instancia, *psalm. 34.* a donde haze vn marauilloſo discurso contra los amigos fingidos, y el mal fin que han de tener, y lo que pide Dios es; que no triumphen del sus enemigos encubiertos. *Non super gaudeant mihi qui aduersantur mihi inique: qui oderunt me gratis, & annunt oculus.* Pide aqui el Propheta con grande instancia a Dios no permita, que sus falsos amigos salgan con lo que pretenden, porque no tengan ocasion de alegrarse, y hazer burla de vnos hombres tan falsos y tan doblados, y tan mentirosos, que en lugar de abonar su persona y sus obras, le imponen cosas que jamas pensò, solo por hazerlo mal quisto con Saul. Pues Señor hazed, que su falsa alegria se conuierta en verdadera tristeza, aquel deleyte y gusto que reciben en tratar mal de mi, en amargura: pues tan sin razon y tan sin porque, me aborrecen, porque el odio toma ocasion de la offensa: vno que aborrece a otro no es si no por auerlo offendido, pero sin auerlos offendido, aborrecerme: no es razon, que viuan estos tales entregentes, si no que sean excluydos de toda conuersacion, y echados del mundo. Y si esto es verdad, que serà quando por amor corresponde odio, y aborrecimiento, por amistad enemistad. Ver que aquel (para con el qual vos teneys vn animo candido, liso y llano y sin doblez) tiene para con vos vn animo doblado y fingido, y vnas entrañas y coraçon dañado, este tal no solamente ha de ser excluydo del mundo, y de la conuersacion de los hombres, pero aun

de las fieras, cuya naturaleza ferroz y braua se amansa con hazerles bien, y estos con las buenas se ponen mas brauos, y mas feroçes: ya puede se compadecer, que para vn traydor dos aleuotos, quando se pagan en la mesma moneda, pase: que si el vno finge, el otro tambien finge; si vno es enemigo encubierto, el otro tambien: aunque este no es amor si no embuste y fingimiento: y aunque es verdad que hazen mal en prophanar la virtud, deidad y sanctidad del amor (cuyo nombre vsurpan y remedan, estando tan leños de lo que es verdadero amor,) pero al fin paganſe el vno al otro en la mesma moneda, y no se quedan deuiendo nada, y ninguno puede alegar agrauio, ni tiene porque quejarse del compañero: porque en fingir y mentirse el vno al otro corren a las parejas: pero quando vno ama con verdadero amor, y el otro le correspòde cò amor fingido, y con odio encubierto, es vna de las mayores maldades, que se pueden cometer, y entonces se entenderà quan grã maldad sea esta, quando se entendiere, q̄ es amor con verdadero amor: porque como queda dicho atras: amor no es otra cosa si no hazer vno entrega de su alma y de su coraçon, y de su honrra, y hacienda en las manos de lo que ama, y hazer vna cesion de bienes en vida, y vn despojarſe de todo, y traspasarlo en lo que ama, desposeyendose así mesmo deſi, y poniendo en la posesion a lo que ama: y que sea esto verdad veele claro, porque el amor es vn aplicarse y entregarse la voluntad a lo que ama, y la voluntad es la señora, la que manda y veda, la que rige y gouierna toda la casa del hombre, y así se sigue de esto, que amar, es darse vn hõbre todo a lo q̄ ama; porque da la voluntad, que es la señora, y quien da la voluntad, franquea todo lo de mas. Todo esto es verdad palpable, y la experiencia nos lo enseña; porque vemos que el que ama de veras, no vive enſi, ni descansa, sino siempre imagina y piensa en lo que ama: y no querria apartarle de lo que ama: su voluntad es la de su amigo: no sabe querer otra cosa, si no lo que su amigo quiere: ni puede querer otra co-

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

fa. Pues esto presupuesto, por lo dicho se entendera la gran maldad que comete el que se leuanta a mayores con toda lahazienda de su amigo, sin hazerle correspondencia, ni restitucion; antes el amor le paga con defamor, y en lugar de verdad, le corresponde con mentira: y en lugar de sencillez le paga cō doblez: y que vea vn hombre que haze entrega de su honrra, y de su coraçon, y de sus secretos en manos de su mayor y mas cruel enemigo, el qual tanto es mas cruel, quanto es mas fingido: y si el que es verdaderamente noble, su nobleza se estiende aun a los que no conoce, y su virtud y christiandad, hasta hazer bien a sus mayores enemigos, que vileza y baxeza serà, del que paga amor con defamor, y se huelga de triumphar de su mayor amigo, y en trueque y cambio de su llaneza y sencillez y claridad, mil doblezes y embustes y engaños, y vn mosar y reyr, y burlar en boluiendo las espaldas con boca, cabeça, y manos, y en ofreciendose ocasion se descubra por enemigo capital de el que antes era amigo.

S 105.

¶ Y PVES hasta aqui emos tratado de las diferencias de amor, y descubierta los engaños de los falsos, y fingidos amigos, razon es, que tratemos del verdadero amor natural, paraq̄ luego vengamos al amor diuino, y de quanta importancia es el verdadero, bueno y leal amigo, y la causa del amor, y lo que se ha de amar en el amigo, y como es verdadero el refran, que el buen amigo es espejo del hombre, porque assi como el espejo declara las faltas del que se mira en el, y descubre la hermosura que ay en el: assi el buen amigo en secreto, descubre las faltas de su amigo, y en publico, las virtudes, lo qual vemos en el mismo Dios, el qual guarda con gran rigor las leyes de buen amigo: y entre las demas es esta vna, y assi la guardò con Iob, que en presencia del demonio lo alaba, y dize sus virtudes, y despues muy en secreto lo reprehende, que no presume tanto de si, ni de su justicia, ni leuante tanto la boz, y assi Aristoteles tratando de quales son los verdaderos amigos, y como la virtud de la

Aristo.

amistad consiste en vn medio, dize: *In congressionibus, & conuictu & vsu communi verborum ac rerum: quidam placidi sunt, qui quidem pro voluptate asserenda laudant omnia, & nihil aduersantur putantes, haud quaquam sese molestos cuique esse oportere: quidam contra, in omnibus aduersantes nec curam ullam habentes, si dolorem asserant difficiles contentiosi vocantur.*

Estos dos extremos son dignos de ser condenados y reprehendidos: vnos que adulan y lisonjean todas las cosas de sus amigos, y las alaban, y procuran andar a su gusto, y al apetito de su paladar, pareciendoles, que no es justo ser molestos y pesados a sus amigos, ni dezirles cosa que les de pena. Otros dan en otro extremo, que todas las cosas de sus amigos las contradizen, o callan las que no son buenas: porque dizen, que no le quieren dar pena, y si la reciben luego se enfadan, que son dificultosos, molestos, pesados, y contenciosos. Y para esto es bueno vn medio entre estos dos extremos, porque vn medio ha de auer en la virtud de la amistad: alabar lo que se ha de alabar, y condenar lo que se ha de condenar. Y assi Porphirion trae vn refran antiguo a este proposito. *Mores amici noueris non odieris.* Es menester saber las costumbres del amigo, y en ellas si ay faltas, algunas vezes se han de disimular, y basta entenderlas y sufrirlas, porque no parezca que es muy diligenciero en buscar la vida de su amigo: otras vezes auisfarlas; y de quanta impottancia sea el buen amigo dizelo el refran antiguo. *Amicus magis necessarius quam ignis & aqua.* Es refran hyperbolico para dezir que no ay Papa, ni Rey tan poderoso, que no tenga necesidad de amigos, y antes tienen mas necesidad que nadie de verdaderos amigos: y por esto los amigos se llaman en latin, *necessarij*, y a la amistad, necesidad, porque los buenos amigos son de grande importancia, y muy necelarios: y assi trae por refran antiguo. *Tollerabilius viuere sine pecunia, quam sine amico.* Mejor se puede biuir sin dinero, que sin amigo: porque mas vale el buen amigo, que todo el thesoro del mundo, y assi lo dize el Ecclesiast. c. 7. *Noli prauericari* Eccles. c. 7.

Porph.

in ami-

in amicum pecuniam differentem: neque fratrem charissimum auro spreueris. El Griego declaró muy bien esta sentencia traduciéndola: *Ne permutes amicum propter rem aliquam eximiam: neque fratrem germanum in aurum Opbis.* Es dar a entender, quanto se ha de estimar vn buen amigo, y como se ha de anteponer a todas las cosas mas preciosas que tiene el mundo, y así lo dize Ciceron. *Amicus est optima & pulcherrima supellex.* La mejor alhaja de casa es el buen amigo: y así lo dize el Sabio, Proverbior. capit. 18. *Vir amicabilem ad societatem, magis amicus erit, quam frater.* Mas vale vn buen amigo, que vn hermano, y esto la experiencia nos lo enseña: Ioseph entre sus hermanos vendido y maltratado, y entre estranos estimado. Dauid que desechado de sus hermanos, y que amado de todos. Moysen los que mas le perseguieron fueron Aaron y Maria sus hermanos, y que amado fue de sus amigos. Que de bienes le vinieron a Dauid por los buenos amigos, y que de vezes lo viera muerto Saul, si no fuera por Ionathas su buen amigo, y así psal. 14. dize tratando de los q han de entrar en la gloria. *Qui iurat proximo suo & non decipit,* dize el Paraphraste Chaldaico. *Qui quod iurauit proximo suo, non facit irritum:* esto refiere a los buenos amigos, y así dize. El que a jurado de tener amistad con su proximo, y no la quebranta, aunque en mayores peligros se vea, como hizo el buen Ionathas con Dauid como se dize 1. Reg. c. 18. *Anima Ionathae con glutinata est anima Dauid, & dilexit eum Ionathas.* Y luego dize como hizieron pacto y concierto los dos de ser perpetuamente amigos, lo qual aquel noble mançebo guardò inuiolablemente hasta que murio, con grandissima constancia y firmeza: aunque muchas vezes le puso en grandissimo peligro con su padre el amistad de Dauid con su hijo Absalon, que lo perseguia, y queria quitarle el Reyno, como parece 2. Reg. capit. 15. & capit. 16. & capit. 17. donde se trata, que Dauid tenia vn buen amigo, que se llamaua Chusai, varon justo, y bueno, el qual siempre auia sido amigo fiel de Dauid, y guardado fielmente su ami-

dad en tiempo de prosperidad y aduersidad: pero particularmente en tiempo de aduersidad: y así, como viese este Chusai amigo de Dauid, andar a su amigo Dauid fatigado y affigido y desterrado por aquellos montes solo, comienza a compadecese del, y así fue a el, y viendo a vn Rey solo en aquellos desertos llorando, comienza a rasgar las vestiduras de dolor, y a brirse de ceniza, y comienza a llorar: no de uia de ser de los amigos deste tiempo: como lo viese Dauid hazer estas cosas llamòlo, y dízele. Si vienes con migo a acompañarme, antes me harás mas mal que bien: sino haz vna cosa, vete a mi hijo, y finge que eres su amigo, y otrece te por tal, para ver si por esta via puedes deshazer sus malos consejos, y los del traydor de Achitophel: viendo el Chusai, que esta era voluntad de Dauid, cumplio lo que le mandaua Dauid, sin ponerse delante los grandes peligros aque se ponía: no comienza a imaginar, que será de mi si soy descubierta, y me prenden y me dan tormento para que diga la verdad? sino luego se va al real de Absalon, teniendo esperança en Dios: y llegado, llamalo Absalon, y díxole: que porque no te yua con su amigo Dauid? Respondiole Elchusai, y díxole. Quando Dios estava con el y de su parte, de buena voluntad lo seguia, pero agora que lo veo apertado de Dios, y que lo tiene por enemigo, entendiendo que tu lo tienes de tu parte, quise pasar me a ella, y seguir tu partido, Absalon como moço, enoberneciendose de esto, puso entre los amigos mayores que tenia, y hizolo vno de los mayores, y dauale parte de todos sus negocios: y vna vez queriendo seguir a su padre en vn estrecho, pidió consejo a Achitophel, el qual respondió que era buen consejo aquel, que lo siguiese en aquel estrecho: Absalon mandò llamar a Achusai, para que ni mas ni menos dixese su parecer, el qual respondió. Bien tengo entendido que Achitophel es hombre muy prudente y muy acertado en sus consejos, pero pareçeme que en esto no a acertado, porque si aco-temos agora a Dauid en este estrecho, viendose el y los suyos sin re-

Ciceron.

Prov. c. 18

Psal. 14.

1. Reg. c. 18.

2. Reg. c. 15
16. 17.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

medio, arremeterán a nosotros como lobos ruidosos, y como nosotros que somos muchos, no podemos ser señores de nosotros, podría ser sucedernos mal en este estrecho: ni parecer es que lo dexemos salir a lo ancho y a lo llano, y como tenemos tanta gente, fácilmente lo cercaremos, y mataremos: y lo que pretendia el Chusai era, que en el entretanto se fuese Dauid. Viendo esto el Achitophel tomó tanto enojo, que se ahorcó, viendo que Absalon seguia el parecer de Chusai, y de allí adelante el partido de Dauid fue de bien en mejor; para que entendamos en quanto se ha de estimar un buen amigo, prudente, sabio, y discreto, christiano; y el buen suceso que tiene las cosas guiadas por su parecer y de los buenos amigos.

§ 106.

D. Lha.

¶ PERO para saber acertar a escoger este buen amigo, es bien saber las condiciones que ha de tener, y para entender las pone sancho Thomas en la 1. 2. q. 27. art. 1. vna duda, y es. Que será la causa, de que unos amen a otros con verdadera amistad. Vnos dicen que la causa de este maravilloso efecto y amor verdadero es Dios, el qual dio a cada cosa inclinacion natural segun su naturaleza, para amar con verdadero amor: y estovemos en las bestias, en quien esculpio la naturaleza vna inclinacion natural para amar a sus hijos: pero mas claramente se ve esto en los hombres, pues vemos el amor que ay entre padres y hijos, mas se entiende esto pues viendo vna buena cosa con gracia, y hermosura, naturalmente la amamos, y esta natural inclinacion a nadie se puede atribuir si no a Dios, que es auctor de la mesma naturaleza. Y esto se ve tambien claro en los amores tan diferentes, los deseos y inclinaciones tan varias, que la naturaleza esculpio en los hombres desde su nacimiento. Vnos inclinados a letras: otros a musica, otros a la milicia, y es gran cosa siempre cada vno seguir su inclinacion en estas cosas de estado y officio, porque está lo mas andado. Y vna cosa es admirable de ver y digna de gran consideracion, que es ver la conformidad que ay tan grande en algunas inclinaciones, y como la mesma naturaleza los acarea y inclina a que se amen a las primeras vistas, sin auerse conocido ni visto: y al contrario en otros, y por esto parece que el amor truxo orige

y principio de la mesma naturaleza: otros atribuye la causa del amor a las estrellas y influencias del cielo: otros al buen natural y complexion de los padres: otros a la buena crianca: otros a la semejanca y simbolizar de humores; y así el diuino Platon lo atribuye a la consonancia y conformidad de animos y voluntades, por que dize que nuestra anima es vna harpa, vna consonancia y conformidad de bozes: adonde auia primas y segundas, y las demas diferencias de bozes, y entre las cuerdas que auia mas consonancia, auia mas amor: y de aqui venia que hombres de muy diferentes ingenios y diferente complexura de humores se amasen, y así entre las voluntades que auia mas semejanca y consonancia auia mas amor. Plutarco confiesa que no sabe la causa. *Nescias unde veniat, aut quomodo irrepserit.* Pero dexadas aparte todas estas opiniones: la principal causa de este amor verdadero, es la bondad: por que este es el blanco y objeto de la voluntad donde se sujeta este amor, y esto es cosa llana: porque el auctor de la naturaleza Dios (el qual dispuso todas las cosas en peso y medida) a todas las cosas puso leyes, repartio dones, y a cada cosa dio su inclinacion: al entendimiento dio inclinacion de entender y saber lo que es verdad: a la voluntad, (cuyo acto y officio es amar) le dio esta inclinacion a que amase lo bueno y lo hermoso: y así como el blanco y objeto de la vista es color: del tacto, la cantidad: del oydo el sonido; y cada potencia de estas se aplica a lo que es conforme a su inclinacion, y mientras mas conforme se inclina mas. El oydo a la buena musica: el olfatto al buen olor: la vista a cosa hermosa: el blanco de la voluntad es lo bueno: esto lo lleva tras si, y mientras mejor, mas amor, y esto con vna inclinacion natural: y así como lo verdadero arrebató al entendimiento y lo lleva tras si, y lo hermoso a la vista, y el buen sonido y musica al oydo: así lo bueno arrebató la voluntad, y la lleva tras si: y si alguna vez abraça lo contrario (que es lo malo, y la voluntad comete adulterio a lo bueno) es porque lo malo viene disfrazado debaxo de especie de bueno, y esto haze que amemos a los que no conocemos, por que los vemos buenos y virtuo-

y virtuosos, pero lo bueno solido y ma-
cizo y verdadero es Dios, y así la volun-
tad no para, hasta llegar a el, y de aqui na-
ce q̄ mientras vna cosa mas buena, mas se
ama, y esta bondad, dize Christo, q̄ se co-
lige de las obras, Matth. c. 7, no puede el
mal árbol dar buen fruto, ni el buen árbol
dar mal fruto: y así aquellos tenemos
por buenos, q̄ son quietos, pacíficos, que
exercitan bien su officio para con Dios,
con sus mayores, y con su patria, que son
verdaderos y fieles para con sus padres,
Principes y amigos; tenemos por buenos
a aquellos que son para todos, y a todos
aprouecharon y aprouechar, y pueden
aprouechar. La segunda causa del amor
es la hermosura, y así lo dize san Dionisio,
ca. 4. de diu. nomi. y la razón está clara
porque. *Bonum & pulchrum sunt idem, & so-
la ratione differunt*: pero la causa principal
del amor es al author de la naturaleza, el
qual esculpí en nuestra voluntad esta in-
clinación, q̄ ame y quiera lo q̄ es bueno: lo
qual se puede aumentar, o con la influen-
cia del cielo, o constelacion de las estre-
llas, o buena leche y criança: y el mesmo
author dio tal inclinacion a nuestra vo-
luntad, que en ninguna cosa descansa si
no es en el mesmo Dios, como dize nue-
stro padre san Augustin. *Fecisti nos Domine
ad te, & inquietum est cor nostrum donec perue-
niat ad te*. Y todo lo dicho se colige, que en-
tre los malos no puede auer verdadero
amor, ni verdadera amistad, porque no a-
man lo que es bueno, y como el verdade-
ro amigo no ha de amar a su amigo, si no
lo que es bueno, y conforme a Dios, y ha
de aborrecer lo que es malo, y ha de ser
como Baalan, Numer. c. 23. que lo máddo
llamar el Rey Balach, y llegado le cáta el
fueño y la foltura, y le dize la verdad, y así
dize que le quiere dezir vn cantar muy
donoso, y el cantar es de Aran. *Adduxit
me Rex Balach de montibus Orientis: veni in-
quit, & maledic Jacob, prope, & detestare Is-
rael, quomodo maledicū cui nō maledixit Deus?*
De Aran me a traydo el Rey Balach, de
allá de los montes de Oriente, y si supiese
des para que? para que maldixése a Jacob,
y abominase a Israel. Es dezir, para que
quieren los malos a los amigos para a-
prouecharse de sus amigos, de sus vi-
das y honrras y de sus almas, y para
que sean capas aguaderas de sus vicios,
y para perseguir a sus amigos: pero el

que es buen amigo, no quiere al ami-
go para mal de tercero, si no para bien
suyo proprio: no para capa aguadera
de cubrir sus vicios, sino para descu-
brirlos y remediarlos, y así el buen a-
migo ha de responder lo mesmo que res-
pondió Balaam, que si el Rey le diera
quanto tiene, no hará cosa contra lo
que Dios tiene mandado, y que no ha
de maldezir a quien Dios manda, que no
maldiga, ni ha de aborrecer a quien Dios
manda que no aborrezca: dando en esto
a entéder, que no emos de amar, sino lo q̄
Dios máda q̄ amemos, y maldezir y abo-
minar y aborrecer lo q̄ el manda que abo-
minemos, maldigamos y aborrezcamos
y esto es lo que dize Christo, Matth.
capit. 6. *Ego autem dico vobis diligite ini-
micos vestros*. No auemos de amar, lo que
los hombres mandan que amey, abo-
rrecer lo que ellos dizen que ni aborrez-
cays: sino auays de amar lo que yo os
mando que amey, y por esto dize el
refran. *Amicus vsquē ad aras*. El amigo
ha de amar a su amigo hasta lo que man-
da Dios, y en llegando a lo que es con-
tra lo que Dios manda, no ay amor.
Y Ciceron dize, que esta es la prime-
ra ley de amistad. *Hac igitur prima lex
Cicer.,
in amicitia sancienda est, vt nequē rogemus
res turper, nequē faciamus roganti*. Y Lau-
rencia Iustiniano diffinio muy bien el
amor. *Amor est quedam virtus reciproca
tenax, & indissolubilis animorum colligatio-
ne vis, laborantium robur, peregrinationis
solacium singulare*. Que lindas proprieda-
des del amor que sea reciproco, que a-
mor se pague con amor: y así sancto
Thomas 1. 2. quæst. 27. articulo. 4. pre-
gunta, qual sea la causa de amor, y respon-
de, la causa del amor es amor, y así dixo
a quel Epigrama de Seneca. *Marce vt a-
meris, ama modo vere ac bona Fide, nam fic-
ta & simulata nihil optinent virium: ignis
in tabella pictus non calefacit: neque rugit aut
aut senit leo marmoreus*. Marco si quie-
res ser amado ama; porque el amor ha
de ser reciproco, y si quieres que te a-
men ama, con tal que sea el amor ver-
dadero y no fingido: porque el amor
fingido no obliga a amar: el fuego pin-
tado no calienta, ni el leon de marmol
brama: así el amor que es fuego, si es
pintado y fingido no calienta; ni ha-
ze efecto. *Delante del Rey de Tarragona*

Matth. c. 7.

D. Dionis.

D. Aug.

Numer. 23.

Matth. c. 6.

Cicer.

Laurencia

D. Thom.

Senec.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

gona se ventilo vna question graue y entre hōbres grauiſſimos: si esta regla general es verdadera, y si esta sentēcia de Seneca padece excepciō, son questiones estas dignas que se traten delante de los Reyes y grandes, como delante del Arçobispo de Seuilla, Marques de Tarifa, y otros grādes despues d̄ comida se tratò como se haria vn insigne hōspital en Seuilla, y asì se hizo el de la Sangre: tratar cosas de las quales resulte seruicio a nuestro Señor, y buen exēplo a los demas: ventilada esta questió; *si vis amari, ama*. Y si padeçia alguna excepcion, y viuese alguno, que siēdo amado, no tornase a amar, todos alabauā la sentēcia de Seneca, y deziā que era digna de tan gran varon. Finalmente dixo el Rey sujetandome a vuestro parecer: yo os mostrare claramente dōde falta esa regla y padece excepcion. Yo os mostrare quien ama no siendo amado. Dezieme hallarse alguno, que tan deueras y tā perfectamente ame como el criador del mūdo a su criatura, que es el hombre, por cuya causa criò todo lo criado? nadie ay q̄ esto ignore, pero no ay quien le pague en la mesma moneda, y ame a quien tanto le ama. Y la experiēcia nos enseña vna cosa indigna de dezirse horrenda y espantosa, que ame Dios al hōbre, y q̄ se vea frustrado de su amor, y q̄ no aya quiē le pague este amor cō amor, sentencia digna de vn Rey christiano, dicha cō mucho sentimiento, y digna de ser estimada, pero cō todo eso la sentēcia de Seneca es verdadera, por q̄ habla cōforme a razō natural q̄ si el amor no es reciproco no vale nada, y asì lo dize S. Tho. 1. 2. q. 28. art. 5. y atras dexamos esto probado, cō aquella fabula q̄ fingio Themistio de Venus. La segunda cōdiciō que pone Laurent. Iust. del amor es, q̄ sea, *tenax*, que sea como el Angel, q̄ en aferrando cō vna cosa no ay desistir: asì en aferrando cō este amor q̄ es verdadero, ninguna cosa a d̄bastar a apartar del: esto auisa el Sabio, Prou. cap. 27. *Amicum tuum & amicum patris tui ne dimiseris, & domū fratris tui ne ingrediaris in die afflictionis tue*. Auisa el Sabio que no se ha de dexar el amigo conocido, q̄ auenido de mano en mano, y asì lo fue de su padre, porque ya aquella amistad estā muy bien prouada y mirada contra el parecer de muchos, que por el mesmo caso, que fue amigo de su padre, no lo ha de ser suyo, es grande in-

discrecion, porque aquella fidelidad estā ya segura, y el buen amigo siempre mas fiel, y mas prouechoſo, y quando se viene en algun trabajo, antes entre por las puertas de su amigo que de su hermano: porque no ay mejor amigo ni hermano que aquel cuya amistad tiene experimentada y aprobada: y asì Isocrates escriuiendo a Demonico dize. *Decet enim liberos heredes esse, non modò facultatum, sed etiam paternarum amicitiarum*. An deser los hijos, no solamente herederos de la hazienda, de sus padres, pero de los amigos de sus padres, que es la mejor hazienda que les dexan, buenos amigos: y asì dixo muy bien Herodoto. *Præciosissimus enim thesaurus est, & omnibus opibus antecellit amicus prudens & beneuolus*. No ay theſoro que se pueda comparar con el amigo prudente y beneuolō: y asì el theſoro del amigo ha de ser muy guardado: y como el theſoro miētras mas se faca lale mas apurado, asì el buen amigo miētras mas se trata mas puro y mejor: y asì lo dize el Ecclef. c. 9. *Ne derelinquas amicum antiquum, nouus enim non erit similis illi*. Que buen consejo y digno del Sabio contra los ingenios de algunos hombres, que son como mugercillas, que cada hora mudan amigo, y por cosas de niñeria, luego rematan cuentas con el amistad, y dexan el amigo antiguo por el nuevo: pareciendoles, que en el amigo nuevo no hallarā aquellos hierros fáciles, y asì se engañan, porque hallan aquellos y otros peores, y asì dan nota de mucha liuidad, y ay gran peligro en ello: y por eso dixo muy bien Ciceron. *Existit autem hoc loco quadam questio subdifficilis: nūm quando amici noui digni amicitia veteribus sint anteponendi, vt equis vetulis teneros anteponere solemus, indigna homini dubitatio: non enim amicitiarum debent esse sicut aliarum rerum satietates: veterime quequē: (vt ea vina qua vetustatem ferunt,) debent esse suauissima, verumquē illud est, quod vulgo dici solet. Multos modios salis, simul edendos esse, vt munus amicitia impletum sit*. en esta materia de amistad se suele levantar vna question muy dificultosa, y vna duda muy graue: si quando vn amigo nuevo y verdadero compite con otro antiguo, si el nuevo se ha de anteponer al antiguo, como los potros y cauallos nuevos buenos y de casta, se antepone a los viejos. In

Isocrates.

Herodoto.

Ecclef. c. 9.

Ciceron.

D. Thom.

Prou. c. 27.

digna

digna duda, y questiõ de vn hõbre prudẽte, las cosas de amistad no son como las de masharturas, q lo q oy nos es sabroso mañana nos da en rostro, y por eso dixo muy biẽ el refran q trae el vulgo: q primero se han de comer muchos çelemmes de sal q se confirme el amistad, lo qual ha de ser como el vino q es d ley, q miẽtras mas aniejo es mejor: asi el amigo verdadero, miẽtras mas antiguo mejor, y asi lo dize luego el Sabio trayẽdo esta mesma cõparacion de Ciceron. *Vinum nouũ amicus nouus, vet erascet & cum suauitate bibes illud.* A qui cõpara el Sabio el amigo nueuo a vino nueuo, y al amigo antiguo a vino aniejo, porq asi como el vino nueuo es crudo indigesto, y tiene hezes, y no estã asentado, y estã aspero: asi el amigo nueuo hasta q se anieje: asi el vino nueuo no se ha de anteponer al vino aniejo, ni el amigo nueuo al antiguo, porq el amigo nueuo estã crudo, no lo auemos experimẽtado, ni sabemos q tal searã, si se malearã o azedarã: y asi no es razõ anteponer el amigo nueuo al amigo antiguo a puado y experimẽtado, y Christo nuestro Señor traxo esta parabola y se meaçã, Luc. c. 5. *Nemo bibes vinum vetus, statim vult nouum.* El que estã acostũbrado a vino aniejo no luego beue el vino nueuo, sino dexalo primero aniejar: asi el hõbre prudẽte acostũbrado a amigos antiguos, no luego se fia del amigo nueuo, si no primero lo dexa aniejar, el vino nueuo no sabemos q tal saldra, esperarã que se asiete y diga que tal es: asi el amigo nueuo, no luego se ha de beber, porq no sabemos que tal saldra: y asi como los q estãn acostũbrados a vino aniejo les es dulce suauẽ y sabroso: asi los q estãn acostũbrados a amigos antiguos, d aquellos gustã y y aq llos amã, y cõ aquellos tratã, pero el vino nueuo no luego se ha de defechar, ni beber, porq podria ser muy buẽ amigo: asi el amigo nueuo no luego se ha de defechar, porq podria ser muy buẽ amigo; y asi esperarã que se anieje, y anejado y conocido q es de ley, aferrar cõ el, y no dexarlo, q esa es la otra cõdicion. *Tenax & indissolabilis:* despues d añudada el amistad verdadera no se ha de defatar: como lo hizo Christo, que despues q el Verbo vnio asẽ la humanidad, dio vn nudo, q jamas se deshizo, y asi lo dizẽ los Theologos. *Quod semel assumpsit nunquam dimisit.* Otra cõdiciõ. *Animorũ colligatiõne vis.* Vna fuerça de

vna atadura de animos, que muchos animos haze vno. Esta es la fuerça del amor; todos los animos trauidos con las cojundã amor: y asi dize el Sabio Prou. c. 18. *Frater qui adiunatur à fratre quasi ciuitas firma, & iudicia quasi velles Verbum.* Quando el amor haze los animos cõformes, y ha-
Prou. 1. 24
 ze liga entre los hermanos, y todo lo q de terminan es conformidad, estãn fortissimos, y inexpugnables. Y confirma esta sentecia vn hecho maravilloso de vn Scyta, que se llamaua Sciluro, q tenia cincoẽta hijos varones: estando a la muerte haze traer vn haz de varas, y dalo todo a cada vno, para q lo quebrase, y como cada vno lo rehusase, diziẽdo q era imposible: tomõ cada vara por si, y quebrõ las todas cõ gran facilidad, y luego dize a sus hijos. Hijos mios, lo q os auiso al tiempo de mi muerte es, q os ameys, y leays todos conformes y muy concordados, y de esta manera serẽys inuincibles; pero si entre vosotros ay disensiones, diuisiones y enemistades, q cada vno va por su parte, facilmete os rediran y vegeran, y esto emos visto y leydo en las historias profanas, y desto ay grãdes exẽplos, de los qualz no es de mi profesion y intento tratar, si no de la Escritura diuina: y asi es razõ probar cõ ella estãverdad de tãta importãcia, y como los fieles liechos a vna son inuincibles. La Espõsa en los Cant. c. 6. dize. *Terribilis vt castrorum acies ordinata.* Dize Ruperto q no
Cant. c. 6. Raperto
 fin mystero se pone esta comparaciõ, de zir que la Yglesia es terrible y fuerte como vn exercito bien ordenado, y dize el Hebreo. *Sicut vexillares exercitus.* Como vn exercito donde los soldados estãn ordenados, y pũstos en ordẽ para dar la batalla, tendidas sus vanderas, y los soldados jũtos, pũstos cada vno en su puesto y lugar, y muy conformes. Es dar a entender la fortaleza de la Yglesia, por la qual tiene dada Dios su palabra, Matth. c. 18. que las puertas y carneros y iustrumẽtos infernales no an de bastar para derribarla: por
Matth. 18
 que los soldados lleuan por guia y Capitan a Christo y delante la vandra de la Cruz, y los soldados cõcertados y pũstos en ordẽ, y pũstos de estã manera y en este orden, hazen rostro a todo el infierno, y a todo el mundo, y es cosa llana, que quando los soldados estãn pũstos en orden y hazen vn cuerpo, que no tiene entrada el enemigo: asi los Chris-

Luc. c. 5.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

rianos, y assi lo dize el mesmo Rupertto. *Ita & nos cum contra malignos spiritus, spiritualis caritatis aciem ponimus, summo opere necesse est ut per charitatem semper vniti atque constricti, & nunquam interrupti per discordiam inueniamur.* Sea la batalla espiritual contra los espiritus malignos, y sea corporal estado todos atados cõ el vinculo del amor y charidad, siẽpre vnidos y apretados y hechos vn cuerpo, no aya discordias y enemistades, porq̃ anda el demonio sollicito y cuydadoso por deshazer esta vnidad de la Yglesia, y assi lo llama Christo sembrador de discordias y zizañas, Matth. ca. 14. y por san Lu. c. 11 que Christo y el son contrarios, porq̃ los exercicios son contrarios, el a diuidir y apartar los animos y los cuerpos, y Christo a jutarlos, porq̃ dize Christo en el mesmo capit. *Omne regnũ in seipso diuisum desolabitur.* Y assi este lobo carnicero anda incitando los vnos contra los otros, paraq̃ el tẽga entrada, y hincha sus mangas, y haga grã rica y el trago en el ganado. Christo. Y assi como lo que mas a de pretẽder el Capitan es, que no aya motines ni scismas, ni que los soldados ande cada vno por su parte fuera de ordenança: y assi lo que mas pretende nuestro buen Capitan Christo es esto: que todos fuẽsemos vn cuerpo, y por esto tantas vezes nos encomendò, que nos amafemos, y todos estuiesemos hechos vn cuerpo. Lo mesmo dize Dauid psal. 67. *Rex virtutum dilecti dilecti: & speciosa domus diuidere spolia, traduzen algunos. Reges virtutum confederabuntur, confederabuntur, & speciosa domus diuidet spolia.* Si los Reyes Christianos se confederasen, se confederasen muchas vezes, la casa hermosa que es la Yglesia seria inexpugnable, y diuidiria los despojos de los enemigos. Queremos ver esto por la experiencia, miremos que vna sola vez que los Christianos se confederaron y hizieron liga (y no todos) miremos los despojos que se diuidieron: pero grã lastima y digna de llorar! que cada Reyno anda por si: y assi los infieles diuiden entresi los despojos de la Yglesia, tanta riqueza, y tanto captiuo en Berberia y Argel, tanta Ciudad asolada, tanta Yglesia arruynada, que parece que van arrinconando la Yglesia y la hazen fletar, y embarcarse para las Indias: porque, que

son de aquellas siete Yglesias, a las quales el diuino san Iuan escriuio su Apocalipsi? que son de Hierutalen y Cõstantinopla cabeça del imperio christiano? que es de Alexandria, y que son de tantas Ciudades illustres con el nombre christiano? que son de tantos hijos, que san Pablo engendrò con la semilla de la palabra diuina: Corinthios, Galatas, Ephesios? que son de tantos Reynos, Inglaterra, gran parte de Francia, Alemania todo acabado? que serà la causa? no estàn juntos y ligados con amor, si no que vemos a los Principes Christianos (los quales, *accincti sunt gladio Christi super femur suum potentissimi me,*) que çinen espada, y tienen poder de Dios para regir y gouernar y amparar su Yglesia, y desterrar las heregias della, y quebrantar las fuerças de los infieles enemigos de la Fè. Voelos tan olvidados desfi y tan diuididos entresi, que dan lugar, para que los hereges lo inficionen todo: los vnos amparandolos y defendiendolos; y los otros no cuydando si no de su regalo, y assi dan lugar, a que vn perro y vn puerco montes salga de sus cueuas, y entre y destroçe y desçepe esta viña de Dios, dexando solo a la magestad del Rey Don Felipe, que Dios nos guarde, a que acuda a Inglaterra y a Francia y Alemania, y haga rostro al Turco: y assi como christianissimo, (en tan gran tormenta como padece la Yglesia; imitando a los marineros de que trata el propheta Ionas) echa su hazienda en el mar, porque esta nauiezita de la Yglesia no se acabe de anegar, quando tantos Reynos estàn anegados, y se nos pase a otra parte: porque como despues veremos, aunque es de Fè que la Yglesia no se ha de acabar, no es de Fè que siempre ha de estar en vna parte: y assi abriendose le las entrañas, viendo las guerras domesticas que ay en la Yglesia entre los mesmos Christianos, que se puede dezir por ellos el refran. *Cornicem cornici oculos cõ fringere.* Andanse sacando los ojos vnos a otros, y todo esto es falta de amor, y sobra de odios: porque el effecto del odio es diuidir, y el del amor juntar. Este es elq̃ junta los animos y los cuerpos, y los fortifica, y assi dize el Ecclesiast. cap. 25. *In Eccles. e. 25. tribus placitum est spiritui meo, quæ sunt, probata coram Deo & hominibus, concordia fratrum, & amor proximorum, & vir & mulier sibi bene consencienter,* dize el Griego. *In tribus de-*

Matth. c. 14
Luc. 11.

psal. 67

corata sunt & surrexi de caua. palabras que di-
ze la Yglesia, que tres cosas la adornan y
hazen muy hermosa: la concordia entre
los hermanos, el amistad entre los ami-
gos, y el amor entre marido y muger, la
primera el amor causado de la sangre y
parentesco: la segunda, el amor que cau-
sa el amistad, y la tercera el amor, que
causa el vinculo del matrimonio, y lo
mesmo dize Dauid Ps. 67. *Deus qui inha-
bitare facit vnus moris in domo.* Tres senti-
dos tiene este sentido conforme a la vul-
gata y todos hazen a nuestro proposito.
el Griego dize en lugar de. *vnus moris
vnus ritus.* de vna Ee y vna profesion; no
quiere Dios que aya en su Yglesia diuer-
sas sectas de hereges, y infieles: ni que a-
ya scismas y disensiones, sino todos vna
nimes y muy conformes, y lo mesmo di-
ze san Pab. ad Ephes. c. 4. *Solliciti ser-
uare vnitatem spiritus in vinculo pacis.* la solici-
tud que ade auer en la Yglesia, en guar-
dar esta vniidad del amor y charidad to-
dos atados con atadura de paz: y da lue-
go vna razon, pues tomamos vn cuerpo, v-
na cabeza, vn espiritu, y vna Fe, vn Ba-
ptismo, vn Dios, y comemos a vna me-
sa, y todos seruimos a vn señor. Todas
estas cosas obligan a este amor, y assi di-
ze el propheta, que junta Dios en su Y-
glesia a todos los fieles, que profesan vna
Fe, el Psalterio Romano traduze, *Deus
qui in habitare facit vnanimes in domo.* Lo
qual se puede entéder de todos los fieles
y religiosos, dedicados a Dios en comuni-
dad, todos vnanimes y cóformes: que el
amor los haze vna mesma cosa: grande-
za de Dios es esta, q̄ hijos de tan diferén-
tes padres, y diuerfas condiciones, sin ca-
sarfe, y sin libertad, y subiectos y vn ani-
mes vnidos todos có su cabeza, aunq̄ los
mas de los expositores lo declaran de la
Yglesia, y assi el propheta se espanta y
admira, de ver el gran poder de Dios, q̄
desde el cielo impireo donde tiene su a-
siento, assi rige y gouierna la Yglesia, q̄
haze, que todos los que en ella bien, té-
gan vn coraçon y vna voluntad, y todos
concuerdan en vna ley, y esto persuadio
Christo muchas vezes particularmente
por san Iuã c. 13. *mandatũ nouũ n̄ do vobis,
vt diligatis inuicem.* Amaos como herma-
nos, porq̄ no ay muro tan fuerte como el
amor, y assi lo dize Zacha. c. 2. que auia
Dios de poner vn muro de fuego en He-

rufalem, muro de fuego de amor, y assi
lo dize Christo Luc. c. 12. *Ignem veni mit-
tere in terram.* A esto vine al mundo, a po-
ner fuego de amor: y assi dixo san Chri-
stoft. Homil. 71. *Si vos inuicem dilexeritis
fortiores eritis.* Y no solamente, fortiores, sino
Abundantiores, securiores beatiore que eritis,
q̄ buenos efectos del amor, fuertes, que
nadie os rinda, ricos, tendreis grande a-
bundancia de bienes espirituales y corpo-
rales, tendreis vida bien auenturada, o
que vida tan bienauenturada donde ay
amor, y assi. 4. Reg. 13. estando Heliseo
a la muerte, vino a el Ioas llorando y di-
zele. *Pater mi, pater mi currus Israel & arri-
ga eius,* Padre mio, padre mio, fortaleza
de Israel, capitan y guia nuestra, que a
deser de nosotros cercados de tantos ene-
migos? como lo vio el propheta, dixole,
ven aca, daca vn arco y vna saetas, y tray-
do, abraçase con el, y dize que ambos
flechen el arco, y tira y perseuera, y de
esta manera venceras: nimas nimenos
Christo verdadero Heliseo esta apiqueã
morir, y ve a sus hijos los Apostoles trif-
tes y descósolados y affigidos de su parti-
da, y llama los atodos, y dizeles, que sea
bracen con el, y nose aparten vn punto
del, y juntos flechen el arco, y tiren a v-
na las saetas, que todos esten herman-
dos, y hechos a vna, atados con su cabe-
ça Christo, ya vna flechen el arco de la
doctrina, y sean todos vnos, y se amen,
y de esta manera venceran al mundo: y
por esto dixo muy bien vn doctor: que
se comparan los predicadores a palomas
apareadas, que van adar de comer a sus
hijos, y assi los compara el propheta Esay
cap. 60. a palomas. *Qui sunt isti qui vt nubes
volant, & quasi columbe ad fenestras suas.* ha-
bla con los Apostoles y con los predica-
dores, a los quales llama nubes y palo-
mas, la nube lleuada del ayre, camina có
gran velocidad, y à derramando el agua
sobre la tierra; las palomas tienẽ el buelo
velocissimo, y es muy mas veloz quãdo
el ayre las ayuda, y muchas el amor
de los hijos, que estan esperando en las
bocas de los nidos, las bocas abiertas el
sustento de sus padres, y assi espantado
el propheta dize quien son estos predi-
cadores, que como nubes lleuadas con
el ayre van regando la tierra con su do-
ctrina, y es tanto su amor y charidad, q̄
como palomas, (pareadas de dos endos
lleuadas,

Ps. 67.

ad Ephe. 4.

Ioã. 13.

Zacha. 2.

Luc. 12.

D. Chriostof.

4. Reg. 13.

Esay. 60.

AMICITIA. AMICVS. AMOR.

Luc. 20.

llevadas con el ayre del Espiritu Sancto) buelan contanta velocidad, llevando en la boca el sustento para las animas, que es la doctrina. Y para figurar esto Christo, los embio apredicar de dos en dos, como lo dize san Luc. cap. 20. y assi dize este Doctor, *Oportet omnes sacra theologie pie studiosos atq; expositores in domo dei que est ecclesia habitare vnanimes & concordantes & vt columbas simplices non moribus serenos, non vnguibus violentos (& justam pauli sententiam) idem dicere omnes*, Los doctores y profesores de la theologia, los predicadores y expositores de Euangelio biuir en la casa de Dios vnanimes y conformes, como palomas senzillas y simples, no como raposas dobladas, ni como cuervos crueles, que se estan facendo los ojos, ni como Leones, que con las vnas se estan despedaçando: sino segun la sentencia de san Pab. dezir todos y predicar todos vna mesma cosa como Martha y Maria Ioa. c. 11. Martha dize. *Domine si fuisses hic frater meus non fuisset mortuus*. Y lo mesmo dize Maria.

Ioa. 11.

§. 107.

Apocal. 24.

D. Aug.

D. Tho.

§. A este precepto de amor lo llama Christo nuevo, y suyo, porque nueuamente fue dado al mundo, y por eso mio, porque nadie jamas lo adado, y assi apocalip. cap. 24. aquellos. 24. Viejos. *Cantabant canticum nouum*. Y ay grandiferencia entre los expositores, porque lo llama Christo nuevo, y cada vno da su parecer, y todos son buenos, y no ay para q̄ cōdenar a ninguno si no que es bien que cada vno diga su parecer sin condenar el ageno, y mas quando es de doctor graue, que se le deue respeto, y assi el primero y mas principal es el parecer de nuestro padre san Augustin trata. 65. que dize, que nos llama nuevo. *In modo sed in affectu*, porque el amar se vnos a otros no es nuevo, sino muy antiguo, y en el decalogo lo pone Dios: sino llamase nuevo, *ab effectu*, porque renueua al hombre, y lo desnuda del viejo Adan, y lo viste del nuevo Adan Christo, y por eso dixo san cto Tho. *Quia facta est nouitas in genere humano prius vetusto: & quia nouum, deo iocundū, nouus rex, noua lex, noua lux, noua sunt omnia: cantate domino canticum nouum*. La causa porque este precepto de amor se llama nuevo, es por vna nouedad muy nueva, que sea hecho en el genero humano antes viejo, y agora nuevo; envejecido por

el viejo Adan, renouado por el nuevo *Hiere. 31.*

Adan Christo es de *Hiere cap. 31. Nouū creauit dominus super terram. femina circumdabit virum*. Gran nouedad y jamas vista, q̄ vna donzella virgen encierra dentro de si a vn varon: nouedad es, que no se puede entender, y assi lo dize el sabio, *Proverb. 30. Tria sunt difficilia mihi & quartū penitus ignoro, viam aquile in celo, viam colubri super terram, viam nauis in medio mari, viam viri in adolescentula*. dize el sabio, que tres cosas se le hazen difficultosissimas, pero la quarta totalmente la ygnora, y no la entiende, ni sabe como es posible, porque es la mayor nouedad que jamas se vio; que es como Christo se engendro: como fue el camino y entrada en vna donzella virgen de vn varon; vn varon como se engendro en el vientre de la Virgen, dificultad que la virgen no la alcanca. *Quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco*. No conocer varon, y engendrar varon, no lo entiendo, ni el Angel lo entiende, sino que es obra del Espiritu sancto, *Esay. 53. Generationem eius quis enarrabit?* La generacion de Christo quien la puede entender? Y llama a Christo varon en el vientre de su madre: porque desde el instante de su cōcepcion fue varon perfectissimo y acabado, y aunque no lo fue en el cuerpo (porque en esto se auia de acomodar ala naturaleza, y ir creciendo a su paso) en lo de mas varon perfectissimo, y en lugar de *vir*, el Hebreo pone vna diction, *gaber*, q̄ es de nominada de fortaleza, la qual con viene a Christo estando en el vientre de su madre: lo vno por la fortaleza de su diuinidad, y lo otro en quanto hōbre: porque desde el instante de su concepcion tuuo la fortaleza y perfection que podia tener: de manera que fue varon y fortissimo desde el instante de su concepcion, y este misterio declaro san Iuan Baptista marauillosamente, declarando quien era Christo, le da estos dos titulos, varon, y fortissimo, y assi lo dize por san Matth. *Matth. 3. cap. 3. y por san Marc. cap. 1. y por san Luc. cap. 3. a donde dize el Baptista. Qui autem post me venturus est fortior me est*. El q̄ a de venir despues de mi es mas fuerte que yo: porque desde el instante de su concepcion tuuo toda la fortaleza, que podia tener, y por san Iuan cap. 1. llama a Christo. *Vir hic est de quo dixi, post me veniet*

Proverb. 30.

Luc. 1.

Esay. 53.

Matth. 3.

Marc. 1.

Luc. 3.

Ioa. c. 1.

vir

vir qui ante me factus est. s. vir. Porque lo es perfectissimo y a cabado, desde el instante de su concepcion: y yo no lo soy: luego razon tiene sancto Tho. de dezir que en Christo todo fue nuevo, la concepciõ nueua, y jamas vista, que como el aue que buela no dexa rastro en el ayre, y la serpiente sobre la piedra, y la nao sobre el agua, assi en esta conception no vuo rastro ni manera por donde se poder entender: y assi es nueua y jamas vista: y nuna nimenos nuevo Rey: por que tal Reyno ni Reynado jamas se uio, q̄ la corona imperial sea de juncos hincados en la mesma cabeça, rubricados y esmaltados con la sangre della, y el cetro Real sea vna caña, y el tributo sean bofetadas, y el trono y asiento real y cama de descanso sea vna cruz: cosa nueua es esta, nueua ley de amor, no de temor como antiguamente, sino de amor: pues en el Euangelio todo quanto se trata es amor: nuevo capitan, y nueua guia que vaya en señando nuevo camino, jamas visto ni andado, que el mesmo Dios va ya como capitan de lante, enseñando vn nuevo camino del cielo: como lo dize Esay. cap. 30. *Et erunt oculi tui videntes preceptorem tuum, & aures tue audient verbum post tergum admonentis, hæc est via ambula in ea, & non declines neq; ad dexteram neq; ad sinistram.* Que cosa mas nueua, y que capitan y guia tan nueua y jamas vista, que el hijo de Dios venga al mundo, y que lo veas con tus ojos, y sea tu maestro y preceptor, capitan, y guia, que te enseñe el camino, y vaya delante enseñando telo, que bien dize Esay cap. 43. ceten las vejezes antiguas, porque todo sea de renouar, *Ne meminere priorum & antiqua ne intuamini ecce noua facio omnia.* ya no ay que traer ala memoria, ni acordarse de cosas antiguas y viejas del testamento viejo, sino del nuevo: que por eso sellama nuevo, porque todas las cosas s̄o nuevas, cantares nuevos, David Ps. 97. *Cantate domino canticum nouum,* sangre nueua, *hic calix noui testamenti:* pan nuevo, esposa nueua: san Juan Apoc. c. 21, *& vidi calum nouum, & terram nouam, Hierusalẽ nouam descendentẽ de celo.* San Cyrill. li. 9. ca. 23. dize, q̄el ser nuevo este mandato, no es en el a mar sino en la manera de amar, *sicut dilexi vos.* Que sea Christo dibuxo y exẽplo de este amor. El mandamiento antiguo

era, *Diliges proximum tuum sicut teipsum.* el nuevo, *diligite inuicem sicut dilexi vos.* para que este amor se estienda a amigos y enemigos, y si fuere menester, poner la vida por las almas, se ponga: que esto hizo Christo. *Quemadmodum Christus nos dilexit nostram salutem suã vitã temporali præponendo, nam cum in forma dei esset, exinanuit semetipsum usq; ad mortem eiq; ipse, diuitias honores, & vitam post posuit pro nostra salute; ita & nos omnia bona temporalia ipsam etiam vitam si opus est debemus pro spiritali proximorum salute post habere.* De la manera q̄ Christo nos amo, de esa mesma manera nos emos de amar: que se deshizo assi, y lo dexo todo, y la mesma vida por la salud de nuestras almas: lo mesmo nosotros deshazernos de los bienes temporales, y de la mesma vida, si fuere menester, por la salud de las almas de nuestros proximos. san Chrysostomo, dize lo mesmo que esta nouedad no cõsiste en el precepto de amor, sino en el modo, pero va por diferente camino, declarando el *sicut dilexi vos;* sin tener respecto a meritos, sino ser el primero en este amor, y assi lo dize san Juan. 1. Cano. c. 4. *ipse prior dilexit nos.* No se puso Dios a recatear, si merecíamos este amor, y que el nos amase, sino sin respecto alguno nos amo, primero q̄ nosotros lo amafemos, y lo mesmo emos de hazer nosotros: procurar ser los primeros en el amor y en la corteſia, y siempre ganar por la mano y assi lo dize san Pab. ad Roma. 12. *Honore inuicem præuenientes,* Ganar por la mano en el amor y en la criança. Otros declaran mandamiento nuevo, con nuevo Espiritu; el antiguo fue con espirtu de temor, y assi lo dize san Pab. ad Roma, 8. *Non accepistis iterum spiritum timoris sed amoris in quo clamamus abba pater,* y assi Christo los llamo hijuelos, palabra de excessiuo amor Marc c. 10. y por san Juan ca. 13. O llamolo nuevo, porq̄ jamas Christo lo auia puesto, hasta el remate de su vida: y entonces lo pone de nuevo. O llama lo nuevo, por ser particular, y no general a todos, el mandamiento del decalago. *Diliges proximum tuum.* se estiende a todos Christianos, moros, judios, gentiles, como lo dize Christo en la parabola del samaritano, Luc. c. 10. en siendo hombre, es proximo, y sea de amar pero este mandamiento es nuevo: porque solamente se estien

Esay. 30.

Esay. 43.

Ps. 97.

Apoco. 21.

D. Cirill.

D. Chrysost.

1oa. 1. Cap. 4.

ad Rom. c. 3.

ad Rom. c. 5.

1oa. 13.

Marc. 10.

Luc. 10.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

estienda a los Christianos, y así trata Christo del amor que sean detener en quanto Christianos: pues son miembros de esta cabeça Christo. y esto es, *inuicem* como cosa suya, y miembro de su cabeça, y parte de su cuerpo. Este es el amor Christiano, como se dize Acto. cap. 4. *Multitudinis credentium erat cor vnum & anima vna.* esto es lo que Dize Tertulia. lib. de paciencia. Este precepto de amor, esse *summum fidei sacramentum. i. symbolum & signum Christianorum.* La diuina y señal del Christiano es amor. Es lo que dize luego Christo inmediatamente. *In hoc cognoscent omnes quod discipuli mei estis.* diuina diuina de la Yglesia y de los Christianos, amor, y así lo dize la esposa Cantin. 2. *In trodixit me rex in cellam vinariam & ordinauit in me charitatem:* traduzé los Hebreos *In trodixit me rex in domum vinicius vexillum coram me est charitas.* dos sentidos haze esta clausula, el vno que haze al proposito de lo que vamos tratando dire, y el otro se que dara para quando tratemos del amor de Dios para con el hombre: dize la esposa: que entro en la bodega de su esposo, la qual tenia por insignia y diuina amor. Quando aca ay vna bodega, dō de se vende vino, se pone vn ramo a la puerta, que es señal, que allí lo ay, y que vino es? la bodega de Dios es su Yglesia: el ramo y insignia es amor. Esta es la insignia y diuina del Christiano, y en que sea de conocer, que es amor. Los discipulos de san Juan se conocian en los ayunos y aspereza de vestidos, como su maestro que profesaua esto. Los de los Phariseos en el traje y particular manera de vestido: porque en esto se conocian sus maestros, y en ser muy ceremoniaticos. Los discipulos de los philosophos vnos se conocian en el asiento, y manera de enseñar. Academicos, Peripateticos: y Estoicos. Los Academicos, por el lugar donde enseñauan, que estaua mil pasos de Athenas, el lugar donde enseñauan, que era en el campo, en vna floresta llena de arboleda: los que allí deprendian se llamauan Academicos: y llamase así, porq̄ aquel lugar era de vn cauallero llamado Academo. Aqui en este lugar nacio Platon principe de la philosophia, y así quando vn hombre era bien compuesto, virtuoso, biē inclinado y modesto, se dezia *Ex academia venit;* en buena escuela de

prendeis: porque allí los hombres por mas agrestes y saluajes que fueren, y de mas rudo entendimiento, los desbastauan y enseñauan, y así lo componian en esto exterior, que quando de allí salia en aquella composicion exterior, rostro modesto y graue, daua a entender, que era Academico, como agora los religiosos lo dan a entender en esta composura exterior, grauedad y honestidad: y en las insignias del vestido declaran, de que orden son. Los Estoicos se llamauan así de Estoa, q̄ es vn puerto en Grecia, dō se enseñauan, y se juntauā a enseñar y de preder, cuyo maestro fue Zenō: y allí disputauā y depreñā sentados, Los Peripateticos tenia sus insignias, q̄ era enseñar paseandose: cada vno tenia los insignios de su maestro. Otros philosophos y sus discipulos tenian por insignias sus particulares opiniones, Los romanos tenian por blasón y insignia, *parcere subiectis.* la señal de los judios la circuncision. Las insignias en que se an de conocer los discipulos de Christo, es en la insignia de su maestro: amor, y este adeseer reciproco, q̄ se am en vnos a otros, y por esta señal se conocian los Christianos en la primitiua Yglesia: porque vian todos, que los que profesauan la Fe de Christo, aunque erā muchos, todos tenian vn coraçon y vna voluntad; y así se dize Acto. c. 4. *Multitudinis autem credentium erat cor vnum & anima vna,* Tanto que ninguno se atreuia a allegarse a ellos, porque no tenia esta diuina, y así dize Tertuliano en su Apologético ca. 39. declarādo la manera de biuir de los Christianos, allí aforina que eran los Christianos conocidos por esta diuina, porque todo su cuydado ponian en amarse vnos a otros: tanto que por esto dezian los Ethnicos, *vide vt se inuicem diligant, & vt pro alterutro mori sint parati.* Considerauan el excessiuo amor, que se tenia que por el perdian la vida, y así se llamauan todos hermanos, como agora los religiosos, *fratres,* y por esto los conocian, por esto los alabauan y estimauan, y dezian mil bienes de Christo y de su Euan gelio, pues tenia tales discipulos y profesores, tan hechos todos a vna en la doctrina y en el amor, y en todas las cosas. Pero es lastima, q̄ trocada y mudada está estadiuina de amor, en diuina de odio y defamor, y por esto no ay cosa tan odiosa en

Acto. 4.
Tortulia.

Cotin. 2.

Acto. 4.

Tortuli.

sa en el mundo, como el n6bre de Christo, y todos abozes dicen, que no son discipulos de Christo, sino de sathanas porque el officio de Christo, qual es? 4- llegar y assi lo dize el mesmo Lucz, 11. el afficio de sathanas diuidir y apartar, pues donde ay tantas diuisiones y diuissas, y estan tan apartados vnos de otros (como emos dicho) como es posible dezir que son discipulos de Christo? pues el dize que en esto sean de conoscer sus discipulos, en esta insignia y diuissa, que es amor reciproco, y esta es su diuina diuissa, pues por vna parte oyen que Christo les encomend6 con palabra y obra este amor, y en esto se vera fersus discipulos: y por otra parte tantos odios, tantas guerras domesticas y publicas: Reyes contra Reyes, principes contra principes; ciudades contra ciudades: tantos pleytos, tantos vandos, por daca aca a aquellas pajas, por vn puntillo tatas muertes. Estos son discipulos de Christo? no s6 sino discipulos de sathanas, cuya diuissa traen colorada con sangre: como lo dize Christo Ioa. 8. *Ille homicida erat ab initio mentifoso y reboltofo y cruel. estas son las insignias del mundo. Ay otras diuissas y insignias particulares, como son milagros, prophecias, don de lenguas, virtudes particulares como dize san Pablo. 1. Corint. c. 12. Alij quidem per spiritum datur sermo sapientia, alij autem sermo scientia, secundum eundem spiritum, alij fides in eodem spiritu, alij gratia sanitatum in vno spiritu, alij operatio virtutum alij propheta, alij genera linguarum alij interpretatio sermonum. Todas estas son seales y diuissas particulares, para diferenciarse de los demas: pero no dize Christo, que en esto no sean de conoscer sus discipulos, sino en el amor reciproco. Esta es la verdadera diuissa y vniuersal, y assi dize nuestro padre san Augustin. *Alia munera mea heñt vobis cum non mei.* Nosolamente tiene la naturaleza comun, vida, sentidos, razon, anima, entendimiento voluntad, y otras cosas, que no son comunes a los animales: como son anima, razon, entendimiento lenguas, prophecias, Sacramentos, sciencia, F6, y Charidad, limosna, repartir sus bienes entre pobres, en tregar su cuerpo al fuego y al cuchillo don de propheta. Todas estas cosas son comunes y particulares, pero dize Laurent. iusti, muy*

bi6n. *In obseruatione mandatorum dei non in propheta fide & aliis dignoscuntur discipuli Christi.* En nada delo dicho se conosceren los discipulos de Christo, sino en la obseruancia del precepto de amor, y assi lo dize san Pablo. 1. Corint. 13. *Si linguis hominum loquar & angelorum, charitatem autem non habeam, factus sum velut aes sonans, aut cymbulum tintiens: & si habuero omnem prophetiam, & nouerim mysteria omnia, & omnem scientiam, & si habuero omnem fidem, ita vt montes transferam, charitatem autem non habuero, nihil mihi prodest.* Todo esto aprouechapoco 6 nada sin charidad y amor: son como campanas, que todo es ruydo y sonido; de manera, que todas estas cosas y dones y diuissas particulares las pueden tener los que no son mis discipulos: pero esta insignia de amor, solos mis discipulos, *Si dilectionem inuicem habueritis.* Todo esto es de nuestro padre san Augustin: con esta diuissa se distingue y diferencia el discipulo de Moysen del discipulo de Christo: y assi lo dize el mesmo diuino doctof. *Breuis differentia legis & euang6lij est timor & amor.* Con esta diuissa y señal se diferencia el discipulo de Christo del herege, y del scismatico: pues se aparta y diuide de este amor: con esta diuissa se diferencia el buen Christiano del malo y del hipochrita, pues carecen de este amor y charidad, y assi dize san Iuañ in Cano. *Filioli mei non diligamus verbo ne qu6 lingua, sed opere & veritate, in hoc cognoscimus quod ex veritate sumus.* Esta es la diuissa y señal de la verdad, amar con palabra y obra: con esta diuissa se distingue y diferencia la Yglesia de los infieles, y con esta resplandece entre ellos, como rosa entre espinas, y como vn hermoso mançano entre arboles siluestres, assi mi amado entre los hombres, *Cant. c. 2. quãto se auentaja vn rico y hermoso mançano poblado de fructa a los demas arboles siluestres y campesinos y saluages, tã grande ventaja haze mi amado a los demas hombres. Algunos entienden esto de la esposa, pero mejor quadra al esposo, al qual paga la esposa en la mesma moneda: porque a dicho que la esposa es rosa entre espinas, agora le dize ella, que su esposo es como mançano entre los arboles siluestres: para declarar la diferencia grande, que ay de la Yglesia chatolica, a las mezquitas de los infieles*

Luc, 11.

Ioa, 8.

1. Corin. 12.

D. Aug.

Laurent.

1. Corint. 13.

Cant. 2.

y de

AMICITIA, AMICVS, AMOR

y de Christo y su ley, a Mahoma y su alchoran, y a todas las demas sectas de hereges, y de ydolatras: los quales como los arboles siluefres no dan fructo, assi los infieles no dan fructo, ni son de prouecho: porqueno tienen entresi verdadero amor, que es el que haze fructo. Los bosques y seluas y montes no sirven sino de cuevas de ladrones y salteadores, y moradas de Leones y Tigueres: de don de salen a hazer mal. Assi los hereges y infieles, de que sirven por mar y por tierra, sino de saltear y robar? seluas y bosques del demonio, donde ay tan malos arboles, a los quales (con gran propiedad san Judas en su Cano, tratando de ellos y de los malos) los llama Arboles. *Autumnales erradicat a, bis mortua.* Los arboles en otoño estan secos sin verdor, y sin fructo: certados, no son sino para el fuego: pero Christo, mácano hermoso fresco y lleno de fructo, que jamas le falta, Como dize David Pf. 1. *Erit tanq; lignum quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo.* Arbol hermoso y fresco, que siempre tiene agua a pie, y con fructo, que es lo que dize san Iuan Apocalip. cap. 22. *Ex vtraque parte fluminis lignum vitæ afferens fructus duodecim per menses singulos, reddens fructum suum cuius et folia ad sanitatem sunt gentium.* Vi de vna parte y otra del rio, vn arbol hermosissimo, que daua fructo los doze meses del año, que hasta las hojas dan salud. Este Arbol tan hermoso es Christo, que de esta parte del Iordan, y de aquella parte, entre Iudios y Gentiles siempre con fructo: porque siempre en vna parte y otra hazia fructo: y no auia cosa en Christo, que no diese salud, hasta las hojas, la veftidura: y assi lo dize san Matth. c. 9. de aquella muger que auia doze años, que padecia fluxo de sangre, y tuuo tanta Fé que dixo, que si tocara al canto de la veftidura feria sana, y assi fue, y el mesmo Euangelista cap. 14. dize que los enfermos andauan a porfia sobre tocar la ropa, y luego sanauan hasta con la saliuu, como dize san Iuan cap. 9. Y es cosa maravillosa que diga: q; este arbol esta puesto de esta parte del rio, y de aquella parte: Christo puesto entre los dos pueblos: y assi quando quiso hazer a san pedro cabeza de su Yglesia, dize san Matth. que se puso en el remate de Iudea, y en el

principio de la gentilidad, para figurar lo que dize san Iuan, que este diuino Arbol puesto de la vna parte y otra del rio, auia de fundar su Yglesia de los vnos y de los otros, y auia de hazer mucho fructo. Los demas arboles secos siluefres, porque carecen de esta diuina diuina de la Yglesia, que es amor: porq; la diuina de Christo y de sus dicipulos y de todos, los fieles frescura y verdura y fructo, que es amor, concordia y conformidad entre todos, lo qual dixo maravillosamente Iob. cap. 25. *Qui facit concordiam in sublimibus suis.* Ver la conformidad que ay en los cielos entre aquellos espiritus diuinos, la conformidad que ay en todo el vniuerso, có estar cópuestas todas las cosas de cosas cótrarias, como son frio, y calor: seco y humedo: agua y fuego: y que cada vno se este en su lugar, y no se mueuan sino parabien del vniuerso. Esta conformidad haze aquella cadena de oro, q; fingieron los philosophos y los poetas, con que el mundo esta eslabonado y trauado. Aqui es donde se fundaron muchos philosophos, que dixeron, que la concordia fue principio del vniuerso, q; fera la causa de esta conformidad y amistad? dize la luego Iob. *nunquid est numerus militum eius? & super quem non fulget lumē eius?* Declaro esto el Hebreo en vna palabra, debaxo de la qual dize muchas cosas. *Omnes diuino lumine illustrantur.* Que cosas dize la escriptura en vna sola palabra. *Omnes diuino lumine illustrantur, & de plenitudine gratiæ eius accipiunt.* Cosa digna de consideracion, en el cielo impireo todos conformes: porque gozan de vna lumbre, y comen a vna mesa todos los bien auenturados; assi angeles como hombres: todos conformes, porque gozan de vn sol, vna lumbre, que es la diuinidad de Dios, y por eso dize Esay. ca. 60. que alli no ay necesidad de Sol ni Luna, por que el Sol a deser el mesmo Dios, y san Iuan. Apocalip. c. 21. *& lucerna eius erit agnus.* todas esas estrellas y planetas, conformes, porque gozan de vna lumbre, q; es el sol. Por esta mesma razon nos emos de amar los Christianos, pues todos participamos de vn sol Christo, y de vna luz que es su Euangelio: y todos comemos a vna mesa vn mesmo pan, como dize san Pab. 1. Corint. 10. *Qui de vno calice & pane participamus.* Todas las criaturas se

San Judas.
Cano.

Pf. 1.

Apoco. 22.

Matth. 9.

Matt. 14.

Ioa. 9.

Matth. 16.

Iob. 25.

Esay. 60.

Apoca. 21.

1. Corint. 10.

se

se aman por tener vn criador. Este mes-
 mo argumento haze san Pab. para per-
 suadir a la Yglesia, que aya paz y amor
 en ella, ad Ephes. cap. 4. Tener todos vna
 cabeça y vn señor. *Vnus deus, vna fides,
 vnum baptisma.* Es tan eficaz este argumē-
 to, que basta aponer el vniuerso en paz,
 y si el Castellano ama al Castellano, y el
 Portugues al portugues, y el Vizcayno
 al Vizcayno : hasta el negro ama al ne-
 gro, solo por ser de vna nacion, y de vna
 tierra, quanto mas el ser Christiano y re-
 ligioso obliga a amarse los vnos a los o-
 tros? y mas a delante Christo en el mes-
 mo sermon del mandato, que es sermon
 de amor, porque todo quanto trata es a-
 mor: y assi lo repite muchas vezes, y assi
 en el cap. 15. dize. *Hoc est preceptum meum
 vt diligatis inuicē sicut dilexi vos.* En el Grie-
 go estan dos articulos. *Hoc est illud precep-
 tum meum.* Para declarar, que el mayor y
 mas principal mandamiento de todos es
 este: lo qual denota el articulo, *illud*, que
 es phrasis de la escriptura todas las vezes
 que se pone, *ille propheta*, El mas señala-
 do. Assi dize Christo, que el mayor y
 mas principal precepto, y el mas insigne
 es que se amen vnos a otros. Pues señor
 no es mas insigne y mas principal man-
 dató el amar a Dios? y assi lo dezis vos
 Matth. 22. *Diliges dominum deum tuum hoc
 est primum & maximum mandatum?* Pues
 como señor dezis agora, q̄ este es el mas
 insigne y mas principal? acordaos lo q̄
 dixo luego. *Secundum autem simile est huic.* q̄
 el segundo de amar al proximo, es seme-
 jante a este, que assi como en el amor de
 Dios se comprehenden todos: los demas
 preceptos, assi en este amor del proximo
 se comprehenden, y el amor de Dios, y
 assi lo dize nuestro padre san Augustin
 tracta. 83. *In hac dilectione mutua proximo-
 rum, & mandatum de dilectione dei, & cetera
 quæ erga proximum sunt comprehendit.* Porq̄
 el que ama al proximo por Dios, tambie
 ama a Dios, y por eso dixo san Greg. ho-
 mil. 27. *In Euangel. radix. n. omnium manda-
 torum charitas est.* Y lo mismo dize san
 Chri. ad Ro. 13. *Qui n. diligit proximum totā
 legem impleuit,* Y porque este mandamiē-
 to lo llama suyo? porque es el que mas
 ama, y el que mas encomienda: como
 quē dize, mirad que es cosa mia propria,
 pues tratar de las otras dos propiedades

del amor, dize Laurentio Iusti. que es. *la
 borantium robur.* Que fortaleza y animo
 dan los buenos amigos en los trabajos, q̄
 consuelo y ayuda de costa para los pere-
 grinos, que van caminando a Hierusalē
 la celestial, la presteza que tiene el amor
 en fauorecer a lo que ama, quādo esta en
 algun trabajo y necesidad, y assi lo dize
 san Ambro. *Nescit tarda molimina Spiritus
 Sancti gratia.* La gracia y el amor no son
 negligentes y descuydados, y no sabe ha-
 zer con descuydo lo que a de hazer, por
 lo que ama, y assi los antiguos pintauan
 el amor con alas, y el Euangelista san
 Lucas c. 1. dize de la Virgen, *Abiit cum fes-
 tinatione.* La priesa afacar al Baptista del
 peccado original, en poniendo Christo
 los pies en el suelo, y el ysu madre la prie-
 sa afauorecer a lo que aman: y assi Esay.
 cap. 6. dize que los seraphines estauan cō
 alas, Seraphin, amor, que tiene alas, cada
 vno con seis alas, que presteza y ligere-
 za, el Espiritu sancto que es amor, siem-
 pre en figura de ayre, fuego, y paloma, q̄
 son velocissimos, porque el amor lo es.
 Mas, el amor, que secreto: como calla
 las cosas que sean de callar de lo que a-
 ma, y assi lo dize el sabio Ecclesiasti. 27.
*Dilige proximum, & conjungere fide cum illo,
 quod si denudaueris absconsa illius non persequa-
 ris post eum.* Ama a tu amigo, y encubre
 sus secretos, porque si los descubres, no
 lo sigas, sino despidete de su amistad: por
 que el amor es muy secreto, y despedi-
 do de su amistad vna vez, y declaradote
 por su enemigo, jamas bolueras a su amis-
 tad, porque es cosa peligrosa, amigo re-
 conciliado, y assi lo dize luego el sabio
*Sicut n. homo qui perdit amicum suum, sic qui
 perdit amicitiam proximi sui.* En lugar de,
amicum. pone el Griego. *Inimicum,* y assi
 dize como el que pierde absolutamente
 el amigo, con quien jamas tendra estre-
 cha amistad, assi el amigo que descubre
 los secretos de su amigo, pierde su amis-
 tad, sin esperança de cobralla, y de lo pri-
 mero que es del enemigo, que perdido
 vna vez, jamas se tendra estrecha amis-
 tad, con el, dize lo el Ecclesiasti. c. 12. *No
 credas inimico tuo in æternum sicut n. eramen-
 tum eruginat nequitia illius.* No ay que fiar
 en enemigo, aunque mas se reconcilie,
 vna espada que ya esta mohosa limpiarla
 y acicalarla, pero muy presto se torna a
 tomar de orin, si vn amigo se comienza

ad ephe. 4.

106. 15.

Math. 22.

D. Ang.

D. Grego.

D Chri.
ad Ro. 13.

D. Amb.

Lnc. 13

Esay. 60

Ecclesi. 270

Ecclesi. 120

ama-

AMICITIA, AMICVS, AMOR

amalear, y declararse por enemigo. aun que mas lo limpieis, muy presto a de tornar a la enemistad, y por eso dixo Seneca *Nunquã fidelem credas tibi quem ex inimico* *amicum habueris.* Y el mesmo sabio prouer. cap. 20. *Ei qui reuelat mysteria, & ambulat fraudulenter, & dilatat labia sua ne commiscearis.* Todo esto puede ser vna sentençia, o pueden ser tres, si vna sola quiere dezir el sabio, que ay hombres cuyo officio es oir aqui, y dezir alli? y los que tienen este officio de reuelar y descubrir todo lo que les dizen, llegan con palabras blandas y melosas, para descubrir lo que ay en el coraçon, y luego despliegan su boca para tratallo y dezillo, y vsarlo mesmo cõ aquel, y así estos tales son recue-ros, que para sacar carga meten carga, para descubrir el pecho de cada vno, descubren el secreto que saben, y luego en sabiendo algo, lo bueluen a descubrir. Dize el sabio, que es cosa muy peligrosa tener amistad con estos tales, que son astutos y doblados. Y si son tres sentençias, quiere dezir el sabio, que contres generos de gentes no sea de tratar, ni tener amistad, que son, hombre que no sabe guardar secreto, con hombre que habla mucho, ni con el que es astuto y doblado, y lo mesmo dize el Ecclesiasti. c. 27. *Qui denudat arcana amici, fidem perdit, & non inueniet amicum ad animum suum.* Es vicio in sufrible en el amigo, no guardar secreto, ni es cosa tolerable, y el q̃ lo haze, es indigno de que traten con el amistad: sea hombre o sea muger, que no sabe guardar secreto: porque pierde la fidelidad, y esta perdida, no ay que fiarse del tal amigo, y no hallara amigo a su gusto, ni a medida de su deseo, porque fino guarda fidelidad, como se la an de guardar a el? y así los antiguos pintauã el amistad en figura de tres donzellas virgines, trauidas de las manos, desnudas, que se estauan riendo: la vna tenia el rostro cubierto, y la otra descubierta, y la otra parte cubierto y parte descubierta: dizen q̃ son tres, siendo dos amigos: porq̃ entredos amigos ay tres cosas, vnavez ay dar, y otras rezebir: y otras dar y rezebir juntamẽte, y por eso las manos trauidas, quedan y reciben: estanse riendo, porque sea de dar con alegria, y así lo dize san Pab. 2. Corint. 9. *Hilarem. n. datorem diligit deus.* El queda con alegria, es

señal de amor, y por eso lo ama Dios.

Mas, que en el rostro no a de auer cosa *Pbedro.* que offenda al amigo, y así lo dixo, Pbedro en el combite de Platon, que los que bien aman, an de procurar, que ni en el rostro, ni en el andar, ni en los jessos, ni palabras aya cola que offenda a lo q̃ ama: ni que aya cosa suzia ni defonesta ni asquerosa: y mucho mas sea de procurar esto en las costumbres: a de ser tanto el amor, que tengan los buenos a Dios, q̃ ninguna cosa a de auer en su rostro, andar, hablar, y mirar, que le offenda. Que es lo mesmo que dize nuestro padre san *D. Aug.* Augustin en su rega. *In statu, habitu, & in motibus vestris nihil fiat quod cuiusquam offendat aspectum.* Y lo mesmo dixo Dios a *Genes. 15.* Abraham *Gen. 15. Ambula coram me & esto perfectus.* Mira que andas en mi presencia, y estas delante de mi, y así as de ser muy perfecto y acabado en lo interior y exterior, que es lo mesmo que dize san *1. Corint. 4.* Pab. 1. Corint. ca. 4. *Spectaculũ factisimus deo & hominibus.* Somos el blanco de Dios y de los hombres, que todos nos está mirando, lo mesmo dize Christo *Matth. 5.* 5. que son los prelados y predicadores, ciudad puesta en alto, a la mira de todos. Estas tres virgines an de ser moças, porq̃ el amistad no sea de enuejecer an de ser virgines, el amor a de ser casto limpio y incorrupto: desnudas, porque entre amigos todo a de ser publico, no a de auer cosa solapada y encubierta, que vna cubre el rostro y otra lo descubre, que an de cubrir y guardar secreto, quando fuere menester, y quando fuere menester descubrillo.

¶ Y pues aqui emos tratado bien a la *§. 108.* larga del amistad y amor natural, es razón tratar del amor diuino, y del amor que Dios tiene a los hombres, y del amor q̃ Dios quiere que le tengamos, y para tratar del amor que Dios tiene a los hombres, no ay entendimiento, que no sea cobarde, y tema de entrar en vn abismo y pielago tan profundo porque teme de anegarse y no hallar pie, y así los santos para tratar de este amor, hazen grandes ponderaciones, David, *Pf. 39. Multa fecisti tu domine deus meus mirabilia, tua & cogitationibus tuis nõ est qui similis sit tibi amicitiani & loquutus sum, & multiplicata sunt super numerum,* Los Hebreos ponen vn solo verso y no dos como la Vulgata: pero esto

Seneca.

Prouerb. 20.

Ecclesi. 27.

2. Corint. 9.

D. Aug.

Genes. 15.

1. Corint. 4.

Matth. 5.

§. 108.

Pf. 39.

esto importa poco, y así traduzen. *Multa fecisti tu Domine Deus meus mirabilia tua, et non solum quae fecisti, verum et quae cogitasti insignia miracula et prodigia sunt.* Como asombrado y espantado el Profeta se pone a considerar las obras maravillosas de Dios, lo mucho que amó al hombre, y lo mucho que hizo por él, y fueron y son tantas las cosas, que las querria reducir a orden y numero, y no puedo: pues ya que no puedo contar ni reducir a numero las obras: que diré de sus pensamientos, milagros y maravillas? de manera que las obras y pensamientos de Dios, las cosas naturales, y sobrenaturales que a hecho por el hombre, vanse multiplicado, de manera que no ay guarismo que las pueda contar. La manera de criar el mundo, y al hombre, tu providencia en gobernarlo, lo mucho que a hecho por el hombre: si lo quisiese contar no ay cuenta de guarismo, ni contadores famosos que lo puedan hazer: por que quien podrá contar los pensamientos de Dios antes que criase el mundo como estaua en sí mismo: como dize nuestro padre S. Augustin. Pues végame a las obras de Dios, de las quales trata el mesmo Profeta, psal. 18. La primera de la obra y fabrica de esos cielos con todo lo que ay de sus puertas a dentro: y la segunda de la tierra y de todas las maravillas della: de los cielos dize. *Caeli enarrant gloriam Dei.* Va usando el Profeta de vna galana presopopeya, que es: quando a las cosas inanimadas les damos sus sentidos, oydos, ojos, palabras, manos y pies: así aqui a los cielos, que no tienen anima les da el Profeta sus bozes y palabras: y así lo aduirtió San Basilio, el qual nos auisa, que no pensemos que los cielos tienen anima: por que dize aqui el Profeta, que nos cuentan, y publicá la gloria de Dios lo qual pensaron algunos Hebreos y Philosophos, porque de aqui se figuria, que los montes, y los arboles, y el mar, y los rios la tienen: porque también dize el Profeta que se alegrá y alaban a Dios, psal. 95. *Exultabunt omnia ligna siluarum.* Psal. 97. *Si mul montes exultabunt.* Y dezir que los cielos tienen anima es grandísimo error: si no que les da el Profeta a los cielos su voz y sus palabras, para que todos los oygan y den oydos: porque el orden y concierto que tienen, sirve de palabras. Y de dos cielos nos da noticia la Escritura diuina: el vno es este visible debaxo del qual comprehende

los continuos movimientos de los orbes y cuerpos celestiales: como son Sol, Luna, planetas, y estrellas, los quales nos dan noticia de Dios, y nos comunicá su libre. El segundo cielo es el, *caelum caeli, sive caeli caelorum*: el qual es el aposento y morada donde esta Dios con su corte celestial: por que así como en el templo auia tres apartamientos: el primero para bestias, el segundo para los hombres, y luego se echaua un velo, y lo que auia del cielo adentro se llamaua: *Sancta sanctorum*: lo más sancto, el lugar sanctísimo, el lugar sagrado, donde solamente entraua el summo Sacerdote: es figurar tres lugares que ay en todo lo que Dios crió. El primero lugar es el mundo, toda la tierra los campos lo qual todo es para bestias: el segundo lugar es la Yglesia, lugar para hombres de razón y entendimiento: y luego echa Dios un velo que es el cielo, y los demas que están despues de él, que es el cielo impereo, como acá quando ay vna grande reliquia tienen echados muchos velos, y el segundo mejor que el primero, hasta el postero, que es riquísimo; dentro del qual está la reliquia: así Dios echa un velo, y luego otro mejor, hasta venir al vltimo, que es el, *caelum caeli*, el cielo impereo, que se llama, *caelum caeli*, por ser el cielo supremo, donde está la morada de Dios y de los Angeles y de los bienaventurados. Y la causa porque dezimos estar Dios en el cielo impereo, estando en todo lugar, se dirá quando se trate de la BIENAVENTURANCIA: basta agora tratar, de como crió Dios aquel cielo impereo: no para casa suya, que no tenia necesidad della, si no para morada y casa de aposento de los bienaventurados: y a esta casa llamó, *caelum caeli*, supremo cielo, como, *Rex Regum* supremo Rey: *Canticum Cantorum*, supremo Cantico, porque aquel cielo es el supremo, y excede a todos los demas: y así Aristoteles aunque ignorante de la Escritura, pero no ignorante de la naturaleza, y de entender sus secretos: puso tambien dos cielos, el primero este que vemos, y el otro el cielo supremo, muy apartado y distante de este, el qual es immouible: y en este dixo que morauan los moradores de aquella tierra, los quales (dize) que están apartados de este mundo, y allí viuen vna vida felicísima, y un euo dichosísimo, y vna eternidad

D. Aug.

psal. 18.

D. Basil.

psal. 95.

psal. 97.

Aristot.

AMICITIA, AMICVS, AMOR

llena de summo contento. Allí es donde comen aquellas ambrosias y májares preciosísimos de la diuinidad, puesta en aquella mesa, paraq̄ cada vno coma cóforme a su capacidad, y tenga su asiento cóforme a la qualidad de su persona, como lo dize Christo, loa. ca. 14. *In domo patris mei misiones multe sunt.* Llamase málion, porq̄es casa de asiento. Acá en el mudo andamos como Gitanos, oy aquí, mañana allí: como lo dize san Pab ad Hæb. ca. 13. *Non habemus hic Ciuitatem manentem, sed futuram inquirimus.* Vamos de paño para la tierra de promission: y así dize el Propheta, que estos dos cielos supremo y infimo, y los demas que median entre ellos están publicando la gloria de Dios: no solamente este cielo visible, pero aquel inuisible está dando bozes, y publicando la gloria de Dios: pero el que particularmente la publica, es el cielo impireo, aquel cielo de los cielos, donde están los bienauenturados, los cortesanos de aquella diuina corte: allí está la Magestad de Dios; la policia, y el conocimiento de las cosas: el buen trato y buen léguaje: allí se celebra el grã poder de Dios, su claridad y magestad: allí está todo claro y respládeciete: y nimas ni menos estos cielos visibiles nos publican su gloria, su magestad y su poder y saber infinito, y hasta dode se está de, q̄ es hasta criar vna machina tá grãde como son esos cielos, paraq̄ sustetasen y cóseruasen este mudo inferior: el qual como dizé todos los Philosophos depede del superior. Pues esta gloria y magestad nos están contado y predicando y enseñando, siendo nuestros maestros y nosotros sus discipulos: ellos están dictado, y nosotros escriuiendo có la pluma de nuestro entendimiento en el papel de nuestra alma, para q̄ por esto véga en conocimiento de su Dios: y los mesmos Hebreos dizé, q̄ particularmente en dos cosas los cielos publican la gloria de Dios y su magestad y grãdeza: q̄ es en la luz, y en el mouimiento. Có que artificio, con q̄ paso y cópas se mueuen, con q̄ orden, q̄ con auer seys mil y tantos años q̄ se mueuen, jamas an perdido su cópas ni su orden, y có tener mouimientos cótrarios, ynos hazia Oriete, y otros hazia Occidente, sin impedirse ni estoruarfe, se mueuen. Pues ver en medio de ese cielo vn espejo tá claro, y tan hermoso y respládeciente: como lo dize el mesmo Dauid luego, *In*

Sole posuit tabernaculum suum: et ipse tanquam sponsus procedens de thalamo suo: dize el hebreo *Soli posuit tentorium suum in eis.* Despues de auer dicho las grãdezas de esos cielos, viédo q̄ en ellos no ay cosa mas hermosa ni mas admirable, q̄ese Sol (dexado todos los demas Planetas) comiêça a celebrar y publicar su grãdeza: porq̄ todos los Philosophos afirmã, ser el Rey y monarcha de todos los demas Planetas y estrellas: porq̄ cóforme a la opiniõ de todos los Astrologos, el Sol está puesto en el quarto cielo q̄ es el medio, porq̄ alumbra y dà luz a todos los Planetas inferiores y superiores: como el coraçõ q̄ es fuente de la vida de todos los miêbros, Dios y la naturaleza lo pusieron en medio del cuerpo, paraq̄ por partes iguales le comunique a todo el cuerpo su virtud, y los espíritus vitales, y por esto Christo murio en medio de la tierra, q̄ fue Hierusalẽ: y así lo dize Dauid, Ps. 73. *Operatus est salutem in medio terre:* paraq̄ su sangre se repartiêse por partes iguales por todo el mudo, sin q̄ nadie pretenda aplicarla para sí a solas, ni alegar q̄ tiene mas parte q̄ otro: como lo dize Christo, Matth. c. 20. que el padre de familias *Math. 20.* Dios llamó a su mayordomo, y dispensador de su hacienda Christo hõbre, y puesta el Sol de su vida, su sangre a la qual llama dinero diurno: dinero, porq̄ fue para paga de la deuda del genero humano, porq̄ como el dinero tiene metal y armas del Rey que lo hazé subir de quilates: así en la sangre de Christo ay metal de nuestra humanidad, y ay armas, q̄ la haze subir de quilates. Las armas entalladas en este metal es la diuinidad, q̄ la haze subir de quilates a esta sangre y la haze de infinito valor: diurno, porq̄ no dura mas del dia de esta vida: porq̄ despues della no ay sangre de Christo: como el mesmo se lo dixo al Rico auarieto, cuya alma estaua ardiendo en medio de las llamas del infierno, como lo dize san Luc. cap. 16, que pidio vna gota de agua de misericordia, y le respondió, q̄ ya no era tiempo della: así despues de esta vida no ay sangre de Christo por via de *Luc. 16.* merito, para aplicarse a nuestras abras, para merecer por ellas. Y dize q̄ pagò este diuino mayordomo a todos igualmente tãto a los postreros como a los primeros, comenzando primero por los postreros, que fueron los Gentiles: que aunque fueron los postreros que Christo llamó fue

ron los primeros q̄ se aproucharó de su
 sangre, y los postreros fueron los Judios,
 como lo dize san Pablo en muchas par-
 tes, y en particular ad Roma. cap. 11. *Quia
 cecitas ex parte contigit Israel donec plenitudo
 gentium intraret.* Primero la Gentilidad, y
 luego los Judios: lo qual figuró Christo,
 (segun afirman los Doctores) que entró
 en Hierusalem cauallero en el pollino de
 lante, y el asnillo detras. El pollino, dize
 san Marcos cap. 11. que estaua atado fue-
 ra junto al camino, el asnillo dentro tam-
 bien atada: el pueblo Iudaico dentro de
 la Yglesia atado con las ceremonias de la
 ley, y el pollino fuera de la Yglesia tam-
 bien atado a las supersticiones de la ido-
 latria: a ambos desata Christo, y los trae
 a la Yglesia catholica: para que se aproue-
 chen de su sangre, pero primero el polli-
 no, que es el pueblo Gentilico: y luego el
 asnillo, que es el pueblo Iudayco, como
 lo dize san Pablo ad Rom. ca. 11. *Cecitas
 ex parte contigit in Israel donec plenitudo gen-
 tium intraret, & sic omnis Israel saluus fiet.*
 Que ciego Israel hasta que el pueblo de
 los Gentiles entró en la Yglesia, y luego
 el tuno entrada, y a todos pagó ygualmé-
 te: por todos derramó su sangre ygualmé-
 te: y no ay paraq̄ el Iudio se quexe ni ale-
 gue seruicios antiguos como el hijo ma-
 yor, Luc. ca. 15. que dándole lo que con-
 certó cō el, y lo q̄ le auia prometido, no le
 haze agrauio, pues su sangre es de infini-
 to valor: admitir a ella al pueblo Gētilico:
 que por eso el Sol que se pone en medio
 de la Yglesia para alumbrar a todos. Y pa-
 ra figurar esto despues de auer resucita-
 do dize san Iuan cap. 20 *Stetit in medio dis-
 cipulorum suorum,* lugar proprio de buen
 prelado; y para figurar esto puso Dios ese
 Sol en medio de los cielos, porq̄ siendo
 fuente de luz, por iguales partes alūbre
 a todos, y por eso se muda para comuni-
 car su luz a todos. Las demas estrellas, di-
 zen los Hebreos q̄ están fixas y immouia-
 bles en el cielo: allí puso Dios al Sol por
 ojo del mūdo; vida y fuente de luz de to-
 das las criaturas corporales del cielo y de
 la tierra: y así Homero admirado de la
 hermosura del Sol, vino a dezir q̄ era hijo
 de Iupiter: y los Manicheos entēdiendo
 mal este paso de la Vulgata, vinierō a dar
 en vn grādissimo error y desatino, q̄ fue
 afirmar: q̄ el hijo de Dios auia puestto su
 asiento en este Sol visible: lo qual an he-

cho muchos Barbaros y idolatras: que añ
 adorado al Sol por Dios: como los Mani-
 cheos. Pero el Chaldeo y el Hebreo tra-
 duzē este paso muy claro diziēdo. *Soli po-
 suit in eis tabernaculum: equo velut sponsus
 ē thalamo suo procedit, & velut Giga: gessit ad
 precurrendum iter:* y así los cielos y el Sol. y
 planetas publicā la gloria de Dios. Y ay
 dos maneras de gloria, vna interior, y otra
 exterior: interior es aquella, q̄ está enge-
 trada en la diuinidad y esencia de Dios.
 Dizese q̄ está enge trada dentro, porq̄ allā
 dentro del cielo impiteo está vn pielago
 y abismo de bienes: está vn infinito thelo-
 ro de cosas riquissimas y preciosissimas:
 dētro de aquellos secretos de Dios, estān
 las ideas, fuentes, y originales de todos los
 bienes, de los quales acá nos admiramos
 y espantamos, de solo oyr su fama: aquel
 es el verdadero y grande mūdo, la vnuer-
 sidad perfecta, adōde se enseñan las grāde-
 zas de Dios y sus sciēcias: cuya magestad
 y grādeza es imposible poderse explicar,
 porq̄ en conōcer esta claridad está la sū-
 ma felicidad y bienauēturança: esta es im-
 posible conōcerla, ni cōprehēderla, si no
 es el mesmo Dios: y así lo dize Esai. c. 64
*A seculo nō audierūt neque auribus perceperūt:
 oculus non vidit absque t̄, quæ præparasti dili-
 gētibus te:* jamas desde el principio del mū-
 do se a oydo ni visto, ni nadie puede cō-
 prehēder (fuera del mesmo Dios) lo q̄ tie-
 ne aparejado para los q̄ lo amā. Ya unq̄ es-
 to es verdad cō todo esto en la creacion
 del mūdo salierō como vnos rayos, vnas
 muestras y aparencias, (aunque escuras),
 de la gloria y magestad de Dios: por las
 quales venimos en su conōcimieto: y así
 dize el Propheta, q̄ esta gloria interior y
 exterior se conōce por dos lumbreras del
 cielo: la exterior se conōce por esos cie-
 los, Sol, Luna, y estrellas. La segunda tā-
 biē vino de allā, pero no de ese cielo cor-
 poreo, si no de aquel cielo impiteo, q̄ es
 la sabiduria diuina: la ley de Dios en el tes-
 tamento viejo: pero esta noticia fue en-
 confuso, hasta el tiēpo del Euāgelio: que
 baxo la mesma sabiduria de Dios Chris-
 to para alumbrar nuestros entendimien-
 tos, y darnos noticia de aquella gloria
 interior, de que gozan los bienauentura-
 dos. Este es el cielo verdadero, el verda-
 dero Sol, como despues veremos, quādo
 tratemos de CHRISTO: como desco-
 rigió y publicó los mysterios de Dios, y co-

Esai. c. 64

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

no es Sol, y porq̄: y como los Apostoles son los cielos, que lleuá este Sol y su luz por el mundo, como dize san Pablo, ad Rom. ca. 10. Y como por estos cielos visibiles venimos en conocimiéto de la gloria y magestad de Dios: dizelo san Pablo ad Roman. cap. 1. *Inuisibilia Dei à creatura mundi per ea quæ facta sunt intellecta cõspiciuntur.* Las cosas inuisibiles interiores q̄están encubiertas cõ esos cielos, se veen y rastrean por estas cosas visibiles y exteriores: y así lo dize Esai. cap. 51. *Quis tetendit cælum præter me? quis fecit vt super omnes terras incubaret?* Quien tediò ese cielo como vn pergamino, y cõ tan lindas letras goticas y iluminaciones escriuio en el sus grandezas y marauillas fino yo? quiẽ hizo que como lagallina feecha sobre los guenos y los empolla y fáca a luz los pollitos: así los cielos los echa Dios sobre la tierra, para empollarla, y que saque a luz tantas cosas, para el seruicio del hombre fino yo? este es el libro que dize Ezechiel ca. 2. y S. Iuan, Apoc. ca. 5. que estaua escrito por dentro y por defuera. De este libro dize Lactant. Firmian. *Liber quidam pulcherrimus, intus & foris depictus est, creaturarum vniuersitas, in quo Dei habetur perspicua notitia.* Y si el cielo es libro, el Sol, Luna, planetas, y estrellas que ferán, si no vnas letras doradas, y iluminadas, escriptas en el pergamino de el cielo, que declaran el saber y primor de su criador? y así en lugar de, *enarrant*, dize el Hebreo *scribunt*, como quien dize, que los cielos nos embian cartas, en las cuales nos hazen saber de Dios y de nuestra tierra; porque de tal manera hizo Dios esos cielos, que no solamente nos diesen noticia de vna virtud de Dios, si no de innumerables virtudes, las cuales como estrellas lucidísimas resplandecen en el: declaran nos la industria de Dios, pues hallò medio de hazer esos cielos, y darles vn temple eterno, *à parte post*, y como regir y gouernar y mouer en dos exes, tan grande machina, declaranòs su poder, pues pudo hazer tanto cielo con tanta diferencia de lumbreras, y su gran primor pues supo diferenciar las vnas de las otras en luz, sitio, y mouimiento: declaranòs su prouidencia, pues lo criò todo para dar de comer al hombre: declaranòs su gran bondad, pues quiso

comunicar tantos bienes al mundo, y que tuuiese cuydado de proueer a los hombres, de todo lo que vniessen menester: sabiendo quan mal se auian de aprouechar de todo lo que Dios les auia dado, y que lo que Dios hazia para que el hombre viniere en conocimiento suyo, vsando mal dello, por ello mesmo lo desconociere, teniendo al cielo, Sol y Luna por dioses: con todo eso quiso criarlo para los buenos: y todas las demas cosas que criò, sabiendo que todo aquello era dar armas a vn loco para contra el mismo Dios. Todo esto dize el mesmo Iob maravillosamente, *Iob. c. 9.* capit. 9. a donde trata del cielo y de la tierra, y del gran poder de Dios: y así dize. *Qui extendit cælus solus*, el que es tan poderoso, que estiendo esos cielos como vn pergamino para escriuir en el sus grandezas, como dize el Propheta Dauid psalm. 103. *Extendens cælum sicut pellem*: y luego trata del Sol. *Qui præcepit Soli & non oritur*: que manda al Sol que no salga, y no sale: y que no camine, y no camina, como en tiempo de Iosue que lo mandò detener, y se detuuò: y en Egipto que le mandò no dar luz a los Egypcios, y no se la dio: y quando Christo murio que se escureciese, y se escurecio y tapò el rostro. Y no solamente en esto declarò su magestad y poder, si no en el orden que puso en todo, criando ese Sol, para que fuese ojo del mundo, y así lo dize Architas Tarentino. *Sol est oculus & animarum naturam habentium, siquidem per eum videmus omnia & generantur, & pullulasse sentiuntur: genita verò nutriuntur & augetur, concalescuntq̄.* El Sol ojo es anima y padre de las cosas naturales, porque por el venimos como cõ los ojos: es anima que da vida y ser a las cosas naturales, padre que las engendra, y engendradas, las cria y sustenta. Y luego trata de las estrellas. *Et stellas claudit sub signaculo*: y tiene cerradas las estrellas, y les manda quando han de salir y parecer, q̄ es en ausècia del Sol, y quando no, que es quando el Sol está presente, eso es cerrarlas con sello que nadie lo puede abrir ni cerrar, si no Dios, porq̄ solo el las puede mãdar, y no otro: y llamar y ellas obedecer, como lo dize Baruch capit. 3. *Stella autem dederunt lumen in ostediis suis, & latere sunt, vocata sunt*

ad Rom. 10.

ad Roma. 1.

Esai. c. 5.

Ezech. c. 2.
Apocal. 5.
Lactant.

Iob. c. 9.

psal. 103.

Architas.

Baruch.

sunt

sunt & dixerunt: adsumus. Parece q̄ son soldados de Dios, y así le llaman, *militia cœli*, y como soldados estân en el estâcia y lugar en q̄ las puso, y el alegría q̄ tienê en supuesto y lugar: y llamas Dios, y que presto acuden. Y de aqui entenderemos aquella confesiõ marauillosa de los Reyes en confesar a Christo por verdadero Dios, y así dizen, *Matth. ca. 2. Et vidimus stellã eius in oriente*: su estrella; solo Dios tiene estrellas, y las cierra y abre quando es su voluntad, y las encubre, y haze que parezcan, y como tal Señor las descubrió a los Reyes, y las encubrió entrando en Hierusalen, y la tornô a descubrir en saliendo della: para mostrar esta omnipotencia que dize Iob, y luego dize el mesmo Iob. *Qui facit Arcturum & Orionam. Arcturum*, vnos dizen que son las estrellas que llaman carro; otros dizen que es vna estrella llamada así, la qual quando sale, in fluye acá baxo, causa grandes tempestades, y otras estrellas llamadas Orionas y Hiadas, que son siete estrellas tambien causadoras de grandes tempestades; que aun hasta en las estrellas quiso Dios, que yuiese diferencia, y que vnas fuesen apazibles y beneuolas, y otras reboltosas y maleuolas: como Saturno (q̄ fingen allã los Poetas), que come a sus hijos, porque quando influye, es causa de grãdes muertes. Y ay otras estrellas, que amansan y yferenan el cielo y el ayre, y templan a las maleuolas, y otras lo rebueluen y alteran, y causan grandes tempestades: así es en los hombres: vnos beneuolos apazibles, que todo lo serenan y amansan, y templan a los que son furiosos y mal acondicionados: y otros lo rebueluen y alborotan todo, porque dize Aristoteles. *Hunc mundum inferiorem regi vi atque motu superioris*: pero esto se ha de entender en quanto al cuerpo; no en quanto al libre aluedrio; porque refran es comun. *Vir sapiens dominabitur astris*. Despues que Dauid a tratado del cielo, luego trata el Propheta de la tierra, diziendo. *Et opera manuum eius annuntiat firmamentum*. Aunque el Hebreo lee *opus*, y viene muy a proposito, porque la Escritura diuina tiene sus maneras de hablar, y vsa de sus tropos y figuras; por que así como los Griegos en diziendo Poeta, entienden a Homero, y los Latinos a Virgilio por excelencia: y en di-

ziendo la Yglesia Apostol, entiende a san Pablo: así en diziendo *opus*, se entiende alguna obra por excelencia: y así la obra de la creacion y la redempcion por excelencia se llama *opus*, y así la llama Esaias, capit. 5. *Et opus Domini non respiciatis, nec opera manuum eius consideratis*. Llama obra de Dio la obra de la redempcion, porque por excelencia se llama así, por ser la mayor que Dios hizo: y así de esta obra se espanta Abachuc capit. 1. *Faciam opus mirabile quod quando narrabitur non credatur*. Ni mas ni menos la obra de la creacion se llama *opus*, por excelencia, a la obra que hizo Dios en aquellos seys dias de la creacion: porque puesto caso que Dios aya hecho muchas cosas, y muchas obras: la principal en las naturales, fue aquella de aquellos seys dias: y por eso dize *opus*, para que entiendan, que no tratan de las demas, si no de aquella excelente obra, de la qual va tratando, la qual entre las obras de Dios tiene el principado. Y así dize, *manuum*, para declarar el gran poder de Dios. La obra de la redempcion llamase obra de brazo, porque fue de mayor potencia, y así lo dixo la Virgen en su Cantico, *Luc. capit. 1. Fecit potentiam in brachio suo*, hizo fuerza en su brazo para tirar la barra de su omnipotencia; y dar con su hijo en el suelo, y así dize Esaias capit. 53. *Et brachium Domini cui reuelatum est*. Y dize, *annuntiat*, porque va profuguiendo con su profopopeya, y dize, *firmamentum*, por lo qual algunos entienden el cielo, porque es lenguaje de la Escritura llamar al cielo, *firmamentum*, como aquello del Genesis, capitulo primero. *Vocauitque Deus firmamentum cœlum*, y llamase cielo de cœlo, que quiere dezir cubrir, porque nos cubre, y *firmamentum*, por su firmeza: y los Hebreos llaman a los ayres cielos, porque nos cubren. Otros entienden, *firmamentum*, la tierra. Y así tratando Anaxagoras del cielo y de la tierra, y del gran poder de Dios, dize. *Illud maximum acceptissimumq̄ sacrificium arbitramur, si perspicimus atque animo cogitemus, quis tenerit effuderitque cœlum, & in orbicularem formam contraxerit, ac maximum miraculum est si rem fundus perpendere vellimus cœlum à terris sublatũ*

Matth. 2.

Aristo.

Esai. 5. 5

Abachuc

Luc. 1.

Esa. c. 53

Genes. 1. 1

Anaxag.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

corpus vastum, & vt credere necesse est, o-
dum tanta esse sublimitate, & stabilitate,
vt per inde illic vbi est consistat, sicut solidi-
ssimis naturalissimis què radicibus sub nixa
est terra. O que sacrificio tan grande ofrece a Dios, el que se pone a cõsiderar dos marauillas del mundo: quien estendio esos cielos, y los puso en figura orbicular y redonda: y si mas de proposito lo consideramos, hallaremos vn milagro grandissimo, ver ese cielo tan leuantado sobre la tierra, vn cuerpo y vna machina tan grande, tan solido y tan maciço, que parece, que esta fundado sobre columnas firmisimas: y la tierra que tiene vnos fundamentos fortisimos, estando colgada en medio de ese ayre; la causa de esto no la sabemos, ni sabemos dar otra razon, sino que assi lo compuso la naturaleza, pero no descansa el entendimiento con esta razon: assi lo compuso la naturaleza: sino lleuamos este negocio por otro camino, y paremonos a considerar, el poder, grandeza y saber del criador de esa mesma naturaleza, y estando metidos en esta consideracion, entonces quedamos en extasis, como fuera de nosotros, y començamos con vna profunda exclamacion a dezir. O profundidad singular: ô inaudita e incomprehensible potencia de la sabiduria de Dios, El cielo como el pantado toma lengua, y da bozes declarando esta gloria y magestad de su Dios: que lo criase en lugar tan alto y tan firmisimo, y que este compuesto de tanta firmeza, y fuera de eso con su boz sonora este publicando la gran potencia de su criador, de ver como lo hiziese cortina y cobertura, con la qual cubriese toda la tierra; y que este tan texido y tan tupido y tan rezio, que exceda y sobrepuje a la dureza del diamante: y que lo que Dios tiene debaxo de sus pies tengamos sobre nuestra cabeça, y que no ay otra causa ni otra razon, sino esta admiracion: para pensar y entender, que solo el cielo (entre todas las cosas criadas, que constan de cuerpo) sea incorruptible: y que al cabo de tantos millares de años no padezca detrimento alguno, sino q̄ esta amasado de tal manera con las manos de Dios, y tiene vna trauazon tan solida y firme, que jamas se desata, y q̄ resista a toda corrupcion, y que no ay cosa en el mundo ni mas firme ni mas in-

corruptible en las cosas corporales: y por *Homer.* esto los antiguos llamaron al cielo. *Firmitermentum siue soliditas*, Como suena la voz Griega, y assi Homero fingiendo la opinion de los antiguos, lo llama cielo, en lo qual afirma, que la materia de que el cielo esta compuesto, es mas firme y mas fuerte que el mesmo metal, y assi es cosa admirable lo que dize Theodoro de providencia. El qual considerando estas grandezas del cielo: dize, que es cosa digna de consideracion, de ver ese cielo, el qual estando compuesto de materia y substancia corruptible, siempre aya perseverado en el ser, en que Dios lo crió: y de la mesma manera esta agora, q̄ en el punto y momento en que Dios lo crió, obedeciendo en todo a su criador, del qual es sustentado y gouernado, y le dio esta firmeza hasta quando el sea seruido, y que sea posible que con tanto fuego del sol y de la Luna y de las demas estrellas y plantas, y con tantos circulos y caminos, q̄ tantos millares de años aq̄ caminan, no se desata ni deshazen, ni talen de sus quicças, ni se abrasan, ni quemando esta la propiedad del fuego y su naturaleza, que al oro, plata, hierro, y metal y al plomo, y estaño, y todos los demas metales regala y deshaze, siendo de naturaleza tan dura los pone en materia liquida, y al lodo cieno y siendo de naturaleza humedas los seca y endurece, y a las piedras, (sobre pujando su dureza) las desmenuza, y torna en poluo: y a las demas cosas como son leña, paja, heno, los consume y gasta, y torna en fuego, y el cielo (teniendo en si, y cabese tanto fuego) no padece nada de esto, ni se regala, ni deshaze con tantos fuegos: porque su naturaleza es tan fria, y la frialdad esta en tan supremo grado, que resiste todo el fuego, y lo sobrepuja: y siendo los elementos tan contrarios estan tan hermanados con vna virtud secreta, que no se impiden los vnos a los otros. Todo esto es de theodoro. Pues ver la tierra, (a la qual los antiguos la llamaron la Diosa Ceres), madre de todas las criaturas corporales, siendo el cielo Sol, Luna, y planetas y estrellas el padre: el qual en las entrañas de la tierra engendra sustento para sus hijos, y assi cuenta el maestro. Lib. 14. de proprietatibus rerum. cap. 2. que los antiguos hazian a la tierra diosa, y assi la pintauan mara-

marauillosamente vna ymagen grande de vna muger, a la qual llamauan alma, puesta en vn carro, y vna corona en la cabeza, a la qual los leones estauan sujetos: en vna mano tenia vna llaue, y en la otra vna campana, los carreteros yuá blandiendo vnas espadas, y que vnos gallos yuá en su seguimiento. Esta figura hartomejor quadra a nuestra señora, qno a la Diosa Ceres, y assi quando tratemos della la declararemos: agora la declaremos de la tierra, y de la qual vamos tratando, como lo declara el mesmo maestro. El qual dize, que se llama grande muger y grande madre, porque engendra a todos los hombres y animales, y les da de comer: alma, porque les da vida: ò alma porque sustenta tambien a los elementos, y assi se llama, *alma Ceres*. Vna corona en la cabeza: por las Ciudades, Villas, y castillos que tiene sobresi, que la adoran como corona: puesta en vn carro, q es este mundo, que anda al derredor, y ella siempre firme, y alentada: sujetos los leones, porque no ay animales tan fieros y brauos que no se sujeten a la tierra hasta la muerte. Tienel laue en la mano: porque en el huierno se cierra, y en el verano abre y comunica sus frutos. Y en la otra mano vna campana, por el sonido grãde que tiene en hazer herramientas para labrar la tierra. Sus cocheros o carreteros van blandiendo espadas, porque por defenderla, o conquistarla, son todas las guerras: y figuēla los gallos, porque tambien tienen necesidad de que les de de comer. Esta gran diosa Ceres madre de las cosas corporales la criò Dios, para que engendrase, y fuese madre, y criase a sus hijos, y assi David llama a la muger, que es madre y engendra: tierra, y assi lo dize psalm. 138. *Non est occultatum os meum à te, quod fecisti in occulto: & substantia mea in inferioribus terra.* Va profiguendo el Propheta como Dios haze anatomia del hombre, y conoce toda su armonia y composicion, hasta la medula de los huesos, en que consiste la fortaleza humana: y assi en lugar de, *os meum*, dizen los Hebreos. *Robur meum non tibi occultatum est, cum in abstruso formarer, & velut opere Phrygio effingerer in vtero matris meae.* Va tratando como Dios tiene gran conocimiento del hombre, como aquel que lo hi-

psal. 138.

zo, y vsa de muy galanas methaphoras, llamando al vientre de la madre bastidor, en el qual vá Dios labrando y pintando y bordando vna ropa femejante a las de Phrigia, para vestir al alma, y esta labor comienza desde el vientre de su madre, y assi dize luego. *Mibi autem nimis honorati sunt amici tui Deus.* Desde alli comienza Dios a honrrar a sus amigos, como a san Iuan Baptista, a Hieremias, a Iob, y mas que a todos a su madre, haziendole vna vestidura limpia de pecado original, pues el se auia de vestir della: y llama a la muger tierra, lo qual es muy comun en la Escripura: y assi Hieremias ca. 3. adòde nosotros leemos. *Nunquid nõ polluta & cõtaminata erit mulier illa?* En lugar de, *mulier illa*, dize el Hebreo *terra illa*, y al marido le llama cielo porq la cubre y ampara, porque assi como el cielo cubre la tierra, y tiene superioridad sobre ella, assi el marido, y assi quando los velan, el marido estando descubierto la cubre a ella: porque dize san Pablo 1^o Cor. 11^o. *Omnis viri caput Christus est, caput autē mulieris vir;* aunq san Hieronymo da otra razõ, porq la muger se llama en la Escripura tierra, y dize q la causa es, porq assi como la tierra recibe en si la semilla, y la abriga y escalfa, y sale despues a luz, assi la muger como tierra recibe en si la semilla y principio actiuo natural, y lo abriga y escalfeta, y sale a luz: y assi como para salir el trigo a luz, ay grã dificultad y grande peligro, assi para salir a luz vna criatura, y para esto criò Dios la tierra y el cielo, para ser padres de todas las cosas corporales, y assi dize Iob tratado de la tierra ca. 26. q està fundada sobre nada: *Et appedit terram super nihilum.* la mesma tierra parece fundamento del agua, y que sobre ella està fundada el agua, y que el agua es fundameto del ayre y el ayre fundamento del fuego: y assi la tierra parece que està fundada sobre nada, como lo dize el Propheta David, psalm. 103. *Qui fundasti terram super stabilitatem suam: non inclinabitur in seculum seculi.* Despues de auer tratado el Propheta la creacion de los Cielos, y de las demas cosas celestiales, pasa a tratar de las cosas corporales, y auē algunos afirma, q lo primero q Dios criò fue la tierra, y luego echò Dios la boueda y cubierta, que fue el cielo, y prueuanlo con aquello de

Hierem. c. 3^o

1^o Cor. 11^o

Iob. c. 36^a

psal. 103^o

AMICITIA, AMICVS, AMOR

psal. 101.

Genes. c. 1.

David Ps. 101. *Initio in domine terram fundasti.* No se si basta esto de David para prouarlo, porque lo que quiere dezir David es lo mesmo q̄ dize Moysen Genes. 1. *In principio creauit deus caelum & terram* y conforme a este orden primero pone el cielo q̄ la tierra, luego primero fuecria do el cielo, y lo primero q̄ trata de la tierra es su firmeza y estabilidad, y puesto caso que los Astrolagos digan y afirmen q̄ el sitio y lugar de la tierra es ser redonda y estar puesta en medio del mundo; estar tan firme, es cosa natural, y los Hebreos dizen lo mesmo: porque cosa natural es, q̄ todo lo graue baxe a baxo, y lo liuiano y ligero suba arriba. Lo mas baxo del mundo es la tierra, luego notiene dōde baxar sino en si mesma: ni tiene dōde estar, sino en si mesma como los demas elemētos: el ayre en su lugar, y el agua en el suyo, y el fuego en el suyo: y assi como el cielo es lo supremo y lo mas alto, la tierra es lo mas infimo, y lo mas baxo: y assi llamā los Griegos a la tierra. *Extrema mundi meta.* el remate del mundo, alli se puede dezir cō verdad, *non plus ultra:* no ay mas dōde baxar, ni ay pasar de alli, porq̄ no ay donde. Y ni mas ni menos la llaman vltima: *definitio & terminatio.* Esta causa natural dan los hōbres, pero los sanctos no dan esta razon, sino dize aq̄l grā Basilio. *Profundamēto terra est Dei volūtas:* el fundamēto firme d̄ la tierra, y el estār tā lolido es la volūdad de Dios. Esta es la potissima y mas principal causade q̄ a Dios criado vna machina tā grāde, y puestola en forma y figura orbicular y rotūda: y q̄ vna cosa tan grāde y tā redōda estē colgada en medio d̄ este ayre, q̄ la llaman los Poetas, *terrā libratam,* que estā puesta en medio del mundo como en fil y balança, y que estē tan firme y tan estable, como si estuuiera fundada sobre las mayores bases y columnas, que se pueden imaginar. Y fundados los Hebreos en la razon natural que dan, dizen: que la primera cosa que Dios criò fue la tierra, y despues todas las demas cosas, y prueuālo por vn exēplo, y por razón natural. Porq̄ tomemos vn circulo redōdo vna rueda de carreta, lo primero q̄ se ha de hazer es el punto, y pōgamos q̄ el punto es la maça de la carreta, despues del punto se han de echar sus lineas, y de esta manera se viene a hazer redondo lo q̄ se haze, y assi dize vn Hebreo grāde

D. Basil.

Philosopho. *Ac principio terra vniuersa conuolatur locata in media mundi sede, solida, & globosa, & vndique in sese nutibus suis conglobata, vestita floribus, herbis, arboribus, frugibus.* Que hermosa cosa seria de ver: luego criò Dios la tierra, puesta y asentada en medio del mundo, y q̄ alli fue se su asiento y lugar, solida, maciza, firme, y redōda, fundada sobre su mesma firmeza, toda llena de flores, y arboles, y frutas, para el sustento del hombre, y que los rios como madres corriesen por ella, para sustentarla; como se dize Genes. cap. 2. de aq̄llos quatro rios famosos, Phison, Geō, Tigris, y Euphrates, los quales al principio estauan juntos, y despues se diuidieron en estos quatro rios famosos, de los quales quatro rios. los dos que son Tigris, y Euphrates naçen en diuersos mōtes de Armenia, y se juntan en Babilonia, y juntos entran por vna madre en el mar Persico, y estos son los rios que dize David, psalm. 136. a cuyas orillas y en cuyas playas estauan sentados los hijos de Ifraēl llorando, estando captiuos en Babilonia. Y assi estos rios y los demas como venas van corriendo por el cuerpo de la tierra, sustentandola. Y dize luego este Hebreo. *Quocirca si mundus globosus est, et eam causam omnes eius partes vndique a quales ipsa per se atque inter se continentur, continere idein terrae necesse est, ut omnibus eius partibus vergentibus, id autem medium infimum in Sphaera est nihil interrumpat, quo labefactari possit, tanta est contentio & grauitatis ponderum.* Parece que pone este Hebreo vna euidencia mathematica diziendo. Cosa llana es que el mundo es redondo, y si lo es, todas las circunferencias han de ser iguales, para que vengan a hazer vn cuerpo perfectamente redondo. Lo mesmo ha de ser en la tierra, que es cuerpo esphérico y redondo, todas las circunferencias an de venir adar a vn medio vltimo, y este medio vltimo es el centro de la tierra, como se ve en vna Esphera, que todo se viene a rematar en vn punto, y assi ha de estar firmissima, que no se puede deshazer ni menear, porque tanta es la fuerça de las cosas graues, que van naturalmente a su centro: y assi se marauilla el Propheta de ver como criò Dios la tierra, y como marauilloso Geometra la puso: *in pondere & mensura,* firmissima en medio de este mūdo, y q̄ sea tan estable y tan firme

Genes. c. 2.

Psalm. 136.

firme

a Cano. c. 3. firme, que sea eterna *à parte post*, y q̄ jamas se acabe. Y no cōtradize aqui el Propheta a lo q̄ dize S. Pedro, 2. Can. ca. 3. q̄ el dia del juyzio, el cielo y la tierra se han de resolver, y arder. *Adueniet autem dies Domini sicut fur, in quo cœli magno impetu transient: elementa verò calore soluentur, terta autem & que in ipsa sunt opera exurentur.* El dia del juyzio los cielos han de salir de su paso, y correr con grandissimo impetu, y ha de ser tan grande el fuego que ha de consumir y resolver los elementos y la tierra, y todo lo que en ella ay se ha de abrasar y quemar, pero para q̄ no entrediesemos, q̄ los cielos y la tierra de todo punto se auian de acabar, dize luego. *No uos ergò cœlos, & nouã terrã expectemus.* A deauer gran mudaçay el fuego lo ha todo de purificar y limpiar, y todo se ha de renouar, y poner en el lugar en q̄ Dios lo criò, para q̄ sea eterno. Y para enseñar q̄ esto no cõsiste en razõ natural se lo prueua Dios a Iob ca. 38. Auia el mesmo Iob desafiado a Dios, y q̄ queria verse en disputa cõ el, y asiaua dicho en el .c. 13. *Non cœmet ego respõdebo tibi: aut certe loquar & tu respõde mibi.* Tu me as desafiado, y el desafiado ha de escoger las armas, y asì tu me as dado a escoger, q̄ hable yo primero, y fino que tu hablaras, y q̄ si yo hablãre primero tu me respõderàs, y q̄ si tu hablaras primero, q̄ te respõda yo: pues quiero hablar primero, y respõdeme tu a mi. *Accinge sicut vir lûbos tuos.* Pues me as desafiado a disputar cõ tigo, aparejate tu a disputar cõ migo. Es phrasis Hebræa, *accingere lûbos* aparejarse y poner haldas en cinta, y alto végamos a las manos y no sea todo palabras. Esto mesmo dixo Esa. c. 32. *Accinge lûbos,* aparejate allorar: y Christo. *Luc. c. 12. Sint lûbi vestri pracinçiti,* lo qual d̄ clarò Christo en el fin d̄ la parabola, *estote parati.* Esto mesmo dize aqui Dios a Iob, aparejaos y hazed como hõbre: y lo primero q̄ os preguntò es. *Vbi eras quãdo ponebã fundamenta terra? indica mibi si habes intelligetiam: si soys tã grãde Astrologo, y tã docto, y teneys tãta noticia d̄ cosas naturales, dõde estauades quãdo yo como marauilloso artifice (q̄es echar lo primero buẽ fundamento ala obra q̄ quiere hazer: asì yo criè la tierra para fundamento de lo q̄ queria hazer: y dõde estauas quando yo echè estos fundamentos? Marauilloso argumento para desen greyr avno que se engrie y leuanta a*

1. Cor. 6. 4. mayores, d̄ cõ los bienes naturales, o grãtuitos, que Dios le a comunicado, como si fueran suyos propios, que es lo que dize san Pablo 1. Corinth. cap. 4. *Quid habes quod non accepisti? & si accepisti quid gloriaris?* Y ya que no te hallaste al echar de los fundamentos, por ventura hallastete al echar del cartabõ y de las lineas. Guarda la metafora de los artifices, q̄ en subiedo los fundametos, luego echan su cartabõ y niuel y regla, y todo lo ponẽ en numero y medida: y asì lo puso Dios todo lo criado en numero y medida, y asì lo dize Sapien. ca. 11. *Sed omnia in numero & mensura disposuisti.* Y luego prosigue preguntandole a Iob. *Super quo bases illius solidatae sũt? aut quis dimisit lapidem angularem?* Lleua Dios adelãte esta methaphora, preguntandole a Iob: di, esta machina del mûdo sobre q̄ fundameto estriba, y estã fundada? Porq̄ vn artifice quãdo quiere hazer vn edificio sũptuosissimo y muy fuerte, y nos palacios reales, y una obra famosa de san Lorẽco el real, procura baxar los fundamentos hasta topar en lo firme, iobre que los funda. Esto pide Dios a Iob, sobre que fundamentos estriban, y sobre q̄ firmeza este el edificio de la tierra? en nada estriba, ella se tiene en si mesma, y asì lo dize el mesmo Iob. *Qui extendit Aquilonẽ super vacuum, & appendit terram super nihilũ cum me laudarent astra matutina.* Trata de la ereaciõ del cielo, porq̄ los dos principios mas principales de todas las cosas criadas fueron el cielo y la tierra. Llama estrellas de noche, porque parecen de noche a alabar a Dios, tanta variedad de estrellas, tantas y tan grandes y tã diferentes. Y luego trata del mar, cuyos secretos son tan grandes, que admiran, y no se pueden entender, y asì admiran a las philosophos. Bien entiedo que a los q̄ leyerẽ esto, les parecera auersido muy grãde la digressiõ q̄ è hecho, y q̄ viene muy apospelo y fuera de proposito, para tratar del amor q̄ Dios tiene al hõbre, tratar de la creacion del cielo, y de la tierra, del mar, y no viene tan apospelo ni tan fuera de proposito, ya q̄ se auia de tratar de las grãdezas y marauillas de Dios, y de la creaciõ de todo lo criado, ponello primero todo, y luego saber la causa, por q̄ lo criò Dios? q̄ le mouiò a Dios a criar tanta hermosura para el hõbre? q̄ ocasiõ tuuo; ninguna otra cosa sino amor, y asì

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

lo dize el diuino Dyonisio. *Amor ille diuinus nō potuit ipsum sine germine esse.* El amor diuino no pudo estar sin dar muestra de sí. Aquel amor grande que Dios tenia al hombre no pudo estar encubierto, si no brotó y salio a fuera, para que las obras diesen testimonio de este amor. Y así si miro la creacion de esos cielos con tanta hermosura, no está sino publicado amor. Si la creacion del hombre (con tanto acuerdo hazerlo Dios a su semejança, lo postrero de todo lo criado, ponerle Dios casa tan descansada y bastada, antes que lo criase porque viniese a casa hecha, y mesa puesta) todo amor. Si criar la tierra con tantas diferencias de regalos, para que sirua al hombre, y sea su tributaria, amor. Si miro al ayre poblado de tanta auerbolateria, para regalo del hombre, amor. Si la mar con tanta diferencia de pescados, para regalo del hombre, amor. Todas las cosas criadas traen por sobreescrito, amor, como la carta que Lazaro, y Martha, y Maria embiaron a Christo, Ioan. ca. 11. cuyo sobreescrito era amor, y lo que venia dentro todo cifrado, amor. Así todas las obras de Dios el sobreescrito es amor, y así lo dize la Esposa en los Cantares capit. 2. *Introduxit me Rex in celam vinariam, & ordinauit in me charitatem.* En lugar de, *ordinauit in me charitatem*, dize el Hebreo. *Cuius vexillum erga me est charitas.*

¶ Acerca de este lugar de los Cantares y otros lugares de la Escritura diuina que se ofrecen, el discreto lector que lo leyere me perdone las digresiones que hiziere: porque como mi intento es declarar y moralizar la Escritura, en viendo la ocasión no la querria perder: y así me quiero detener en declarar este lugar de los Cantares, porque todo el está fundado en amor de la Esposa y del Esposo. Dize la Esposa, que se sentó a la sombra de vn hermoso arbol, que ella deseaua, *sub vmbra illius quem desiderabam sedi.* A sentéme a la sombra de vn arbol que yo deseaua: y así es refran muy comun y verdadero: que al que buen arbol se arrima buena sombra lo cobija. Estomeismo è experimentado en mi, que por auerme arrimado a vn buen arbol que deseaua, me a cubierto buena sombra, en la Escritura diuina significa amparo, guarda, y

abrigo. Dauid ps. 16. *Sub vmbra alatum ps. 16. tuarū proteget me.* Como la gallina que guarda y ampara los pollitos debaxo de sus alas, y allí los abriga, quando ve el Milano andar listo para ceuarse en ellos, así Christo Matth. c. 23. dize que quiso amparar y defender a sus hijos debaxo de sus alas, porque los milanos (que eran sus enemigos) no se cebasen en ellos, y no quisieron, y así los dexo muy a solas, que busque otra sombra mejor de otros arboles, que los amparen, que aquellas sombras los an de acabar: porque ay arboles cuya sombra es muy dañosa y muy pestilencial, como la del pino, y del nogal, y de la higuera, que las plantas tiernas y delicadas, que se ponen a su sombra las secan y chupan la virtud, y ponen marchitas. Ay otros arboles cuya sombra es saludable, sana y de mucho regalo, y las plantas tiernas que están a su sombra las amparan y defienden del frío, y del hiel, y del sol; y las crian y conseruan. Los sabios del mundo, los faouores y priuanças del, y todos sus contentos son arboles, cuya sombra es pestilencial y mortifera, y a los que se asientan a su sombra les sō ocasión de grandes enfermedades del alma, errores en el entendimiento, de prauaciones en la voluntad, desconcierto en el appetito. Pero los que se asientan a la sombra de Christo, y del arbol de la cruz, a estos ampara, defiende, cria, regala y sustenta. Todos aquellos que se asentaron a la sombra de Platon, Aristo. y de los Philosophos, que aproucharon en la virtud y verdadera sabiduria? los que se asentaron a la sombra del mundo, que sacaron della? que de exemplos podemos traer de aquesto: vna Magdalena todo el tiempo que estubo sentada a la sombra del mundo, quien era? que le enseñó el mundo? con que leche la crio? pero despues que se asento a la sombra de este diuino arbol, que trocada y mudada, tanto que estimo en mucho Christo su Fê, y su amor, y diligencia en salir del peccado, y hazer penitencia: y así la dio por maestra de penitencia. Y sino diga Luc. 7. nos san luc. c. 7. lo que era antes, y lo que fue despues. Vn ladron puesto en vna horca arrimose a este buen arbol, y dizen algunos cōtemplatiuos, que estaua de tal manera puesto, que le daua la sombra de Christo, y que aquella sombra le abrio

Ioan. c. 11.

Cant. c. 2.

los ojos del entédimiento, y no es mucho q̄ la sóbrade sant Pedro hazia milagros q̄ mucho q̄ la sombra de Christo hiziese a quel tan insigne milagro de conuertir a aquel buen ladrón, y q̄ alcançase perdón sus pecados? La Virgen nuestra Señora quando mas desconsolada y affigida esta ua se arrimó a este diuino arbol, para hallar consuelo. Espantanse muchos de q̄ la Virgen se quisiese hallar presente atan triste espectáculo, mas me espantara yo sino se hallara, porque quando soplaba el solano de la persecucion, y el foi della estava en su punto, busco esta buena sombra donde tuuiera algun aliuio y algun fresco de consuelo. Vn san Pab, arrimado a esta sombra de Christo, q̄ presto se mudo, y de lobo carnicero se muda en manso cordero. Vn diuino Agustino sentado a la sombra de vn arbol, oye vna boz, que le dize Augustino toma esto que te doy y lee en ello. Es dezille a Augustino mirad, que la sombra a q̄ estais asentado no es buena, asentaos ami sombra, haze lo asi: y que mudado luego, y que trocado? Vn Justino philosopho. Vn Dionisio Areopagita. Vn Cipriano y otros muchos philosophos. Todo el tiempo que estuuieron asentados a la sombra de los philosophos, que de errores, que de ignorancias, y que de peccados? pero sentados a la sombra de Christo, que trocados y mudados, que quietos y sossegados. que vida tan sancta y exemplar? que doctrina tan sana y tan maciza? Que bien dize el sabio Prouerb. 3. *Lignum vite est omnibus qui apprehenderint eam.* Arbol de vida es Christo, plantado en el parayso de la Yglesia, acuya sombra los buenos descansan, y sentada la esposa, luego le dio gana de comer de la fruta. Puesta Eua a la sombra del arbol de parayso, luego le dio gana de comer de la fruta, del q̄ le auia de ser ocasion de la muerte. Puesta la esposa a la sóbra del arbol Christo, luego le dio gana de comer de la fruta, q̄ sabia q̄ le auia de dar la vida, q̄ por esto sellama arbol de vida: asi comio y dize, q̄ su fruto fue gustosissimo y sabrosissimo & *fructus eius dulcis guturi meo.* No es posible poder se explicar los dulces y sabrosos frutos, có q̄ Christo apascienta y recrea a todos aquellos, que estan asentados a la sombra de la Cruz. O que de frutos cogia la Virgen sanctissima desde que concibio

Prouerb. 3.

y engendro a su hijo, y lo aposento en tus purissimas entrañas, y lo insfiero a sus pechos y por espacio de 33 años estauo asentada a su sombra, y quando lo regalaua y abraçaua, y sustentaua, que fruto cogio estando al pie de la cruz no sentada sino leuantada en pie, para coger mejor la fruta como dize san Iuan cap. 19. *Stabat autem iuxta crucem Iesu mater eius.* Que fruto cogio vn san Iuan Euangelista colgado de este diuino arbol, y dormido a la sombra del, que de fruto cogio vn san Pedro, pues gustaua tanto del q̄ dize Ioa. c. 6. *Quo ibimus à te verba, n. vita habes.* Pues la Magdalena (la qual de ninguna cosa gustaua, sino sentada a la sombra de este diuino arbol) cogia el fruto del, y asi lo dize san Iuan cap. 11. que en sabiendo que Christo estava en su casa lodexaua todo, y se yua a echar a sus pies lo mesmo dize san Luc. cap. 10. que entrando Christo en el castillo, Martha andaua sollicita y cuydadosa adereçando a Christo de comer, pero Maria a la sombra de este diuino arbol, cogiendo el fruto del. Y aunque amuchos les parece arbor esteril y seco, y siluestre y infrutifero, y a los que lo miran de lejos fruto amargo, y desabrido y azedo, pero al q̄ deueras ama a Dios, y lo mira muy de cerca, que dulce y que sabroso. Al Iudio es escandalo, al gentil lo cura, pero al gusto Christiano, dulcissimo y frutifero, y asi lo dize san Pab. 1. Corint. 1. Por este diuino arbol de la Cruz alcanço Christo ei imperio y possession del mundo, y asi lo dize san Iuan cap. 3. *Si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad meipsum.* Con aquellos braços de la Cruz (al parecer tan cortos) abraço toda la tierra y el cielo, y asi dize san Pab. ad ephes. c. 3. que es menester fauor del Cielo, para poder entender la altura, y profundidad, largura y anchura de la Cruz de Christo, los Christianos la adoran, los demonios la temen, y el cielo y la tierra hincan la rodilla delante della, yaqui se acojen los buenos y estan seguros, y luego comen de su fruto y luego tienen sed, y asi luego el esposo dize, que la metio en su bodega. *Introduxit me Rex in cellam vinariam.* despues que acomido, dize que tiene sed: como va subiendo por sus gradas y escalones el amor, como comienza por los pies, y acaba en la cabeça, como la madalena q̄

Ioa. 6. 19.

Ioa. 6.

Ioa. 11.

Luc. 10.

1. Corint. 1.

Ioa. 3.

ad Ephe. 3.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

Luc. 7.
Ioa. 12.

al principio de su conuersion començo avngir los pies d' Christo, y despues vngio la cabeça. De los pies trata san Luc. c. 7. y de la cabeça trata san Juan cap. 12. Así a qui la esposa comiença por el deseo, y del deseo viene la sombra, y luego come de la fruta, y de la comida, luego viene la sed, y luego tenet mas sed y el desmayo como lo dize mas adelante. *sulcite me floribus stipate me malis, quia amore lægueo.* Quiere el sabio tratar del amor de Dios, y como va vn alma aprouechádo en el, y subiendo por sus gradas y escalones, y para que se entendiese, que que era menester hablar de este diuino amor al uso de nuestra aldea, y fundallo en vn amor limpio honesto y casto, para que se pueda entender, y así pone el orden q' ay en el. Lo primero se assienta en el coraçon: del trato y conuersaçiõ y vista de lo que se ama luego los sospiros y deseos de gozar, de lo que se ama: luego en gozando: las palabras amorosas que se dicen, y luego los abraços, y el gozar del amor, puesto todo en termino muy casto, de manera que no offenda a las orejas Christianas y honestas, que lo oyen: y luego el desmayo, cauado del excessiuo amor, porque es tan grande la flaqueza humana de vn coraçon, que qualquier exceso de alegría, o tristeza lo descompone y desconcierta. Todo esto pasa en el amor diuino de vn alma con Dios, lo primero abrir Dios los ojos a vn alma, para que lo conozca y sepa quien es, y este conosciemto le haze dar demano a todo lo de aca, y derramar lagrimas, por auer estado apartada el alma del, y luego el tratar muy afolas con el, aquellas palabras amorosas blandas y tiernas que le dize y pasan entre vn alma y Dios: aquel abraçarse con el afolas, y aquel ir creciendo este amor como fuego, y leuando mayor llama, que parece que se abraza, y conuierte toda en Dios: y que ya todo lo de acabaxo no lo estima, sino que a todo le da demano, y no cuyda de otra cosas, si no vacar a este amor dando demano a todos los amores de acá baxo y olvidada de todos ellos y de si misma, y de las cosas del cuerpo, se viene vn alma adormir en los braços de su esposo Christo: y dormida haze vna protestacion contra los malos, cuya vida, trato, y conuersacion es

despertar a quien duerme: porque su vida es tan perdida estragada y deprauada, que no se contentan con ser ellos malos sino persuadir a otros que lo sean, y a los que duermen a las cosas del mundo despertarlos, para que traten dellas: y sino declararse por sus crueles enemigos. Lo mismo dize la esposa mas adelante cap. 8. *Quis mihi det te fratrem meum sugentem vbera matris mee, ut inueniam te foris, & deos culerte, & iam me nemo despiciat? apprehendam te & ducam in domo matris mee, ibi me docebis & dabo tibi poculum ex vino condito, & mustum malorum granatorum meorum.* O Dios mio y esposo mio, quien te viese fuera de tu casa, aca fuera de esos cielos, que fueras mi hermano, y que pudiese yo afolas hablar contigo, y abraçarte, y lleuarte al retrete de mi madre, y alli gozarte afolas, y darte vino adobado, y vino de granadas demi huerto. O que diuino requiebro de vn alma para Dios. Pero para entendolo es menester presuponer, que no solamente la Fe, pero la mesma naturaleza ensena, que Dios no solamente rije su casa alla en el cielo impireo, y todo lo que tiene de sus puertas a dentro; pero con su diuina prouidècia rige nuestra casa, y gouierna el mundo: y en cada parte del ay rastros y vislumbres del y de su amor en todo lo criado (como te go dicho:) porque todo ello esta publicado amor; pero contodo eso, esos rastros y vislumbres no nos declaran a la descubierta, quien es Dios, ni quan grãde es: y así los que rastrean a Dios por las criaturas, y paran en esta consideracion, no solamente tienen conosciemto imperfecto, y muy distante de lo que es Dios, sino viuen en vn continuo peligro de parar en estas cosas criadas y visibiles, las quales son tan pegajosas, que son como liga, que le entranpan en las alas del alma y del coraçon, para que no pueda bolar a lo alto: sino que como eulebra ande arrastrando por la tierra: y así es menester pasar muy de paso por ellas: y así los varones perfectos (que ya an venido en este conosciemto de Dios, y lo an conosciado mediante la Fe, y rastreado por estas cosas naturales, y conosciado este summo bien) aman le tanto, y esta tan apoderado de ellos este amor, que no se contentan con esta imagen y retrato, sino que tienen en su entendimieto concebida por los ojos corporales de est

Canti 2.

re retrato del mundo, y de todo esto visible, que esta publicando la gloria y magestad de Dios, como queda dicho, y muy mejor entendido quié es Dios, mediante la ley y conocimiento de la Fe: y declarada y percebida, mediante la doctrina: y que mediante la charidad tiene derecho a todo esto, que conoce mediante la Fe, que es aquella gloria interior, q̄ nimas nimenos queda dicho: no se contenta con esto, sino querria ver a Dios a ca fuera de su casa, su hermano hecho hombre, y q̄ el proprio lo enseñe, de manera que vaya siépre aprouechando en este amor: porque vn alma que va gustádo de Dios, mientras mas gusta, mas sed tiene: porque vna delas propiedades q̄ tiene el verdadero amor, es el crecimiento: que mientras mas se trata, mas se aumenta, y mas se desea. Lo qual es muy al contrario en el amor falso vil y baxo y desonesto: que mientras mas se trata, mas da en rostro: como se vio en Amon y Thamar. 2. Reg. c. 13. al principio que ansias y fatigas, que no dormir ni comer hasta caer enfermo en la cama: y alcanzádo lo que queria, luego le dio en rostro: pero el amor de Dios siempre va creciendo, como se puede entender en el proceso del amor á la esposa, en comenzando atener amor a su esposo Christo; que ansias y fatigas por el: luego le pide que le de paz no vna vez sino muchas vezes. Cant. c. 1. *Osculetur me osculo oris sui*, dize el Hebreo. *Osculis oris sui*. Deme muchas vezes paz con su mesma boca: porq̄ tiene boca de paz, y palabras de paz, y no vna vez sino muchas: porque las cosas de Dios mientras mas se tratan y gustan son mas dulces y sabrosas, y así lo dize el sabio sapient. c. 8. tratando de la sabiduria diuina. *Intrans in domum meam conuiescam cum illa, non enim habet amaritudinem conuersatio illius nec tediū conuictus illius*. Apofente ala sabiduria diuina en mi casa, metila en el retrete de mi alma y de mi coraçon, y descanse con ella. O que dulce es su conuersacion, y que agena de amargura, y de dar en rostro. Es lo mesmo q̄ ua diziendo la esposa, que a de encerrar en su casa y retrete la sabiduria de Dios Christo, cuya conuersacion no da desgusto, ni causa tristeza ni azedia: antes la quita si la ay, ni da en rostro ni causa fastidio: antes mientras mas se trata, mas

se apetece. Despues que la a alcanzado, y se le a concedido lo que pide, dize, que se salgan al campo, a donde goze del muy a sus solas, sin que nadie los estorue. Despues de esto desea agora tener mas licencia, y no apartarse vn punto del: sino q̄ en el campo, y en la villa siempre andar asu lado y así como la hermana que uee asu hermano niño (adonde quiera que lo uee, sin tener en pacho, ni verguença de nadie) se ua desalada a el, y parece que se cuelga de sus ombros, y leua con el donde quiera que ua, y en estando ausente suspira y llora: esto mesmo quisiera tener la esposa con su esposo. O bué Dios de mi alma, como el que verdaderamente os ama, mientras mas os trata, mas se aumenta el amor, y mas desea asolas gozar de vos, sin daríse nada de que diga quien quisiere, lo que quisiere, atrueque de gozar de vos. Miremos esto en la Magdalena, que despues de aueros oydo hablar, quedo tan presa de vuestro amor, y tá vuestra enamorada: (que sin tener respecto a combite, ni aque dixese el phariseo, y los combidados lo que quisiesen) vino desalada, y herida de vuestro amor: y se postro a vuestros pies, y lo mesmo quando estaua llorando a su hermano en compañía de la gente mas noble de Hierusalén, en diziendole, *Magister ad est & vocat te*, sin mirar en puntos de criança, los dexa atodos, y se va á echar a sus pies. Ioa. cap. 11. Lo mesmo quando entra en su castillo Luc. ca. 10. *oluidada si auia de comer o beuer, se sento a los pies de Christo, y en la Cruz, y en el sepulchro, no se hallaua vn punto sin el: de suerte que de qualquier manera que estuniése, o muerto, o biuo se queria estar, y regalar con el: y en subiendo al cielo se fue al desierto, por gozar asolas mejor del, y mientras mas yua, mas crecia el amor y deseo de gozar del. El mesmo deseo tienen todos los buenos, y si veen que se les dilata, dan bozes, y con lagrimas y sospiros lodan a entender. Como vn Dauid, Ps. 119. *Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est*. Palabras de los buenos, deseosos que se acabe este destierro mudo por ir agozar de lo q̄ táto aman como es Dios, y viendo que se les alarga el destierro, dilata la vista, gimen, lloran y suspiran como vn san Pab. 2. Corint. c. 5. *In hoc ingemiscimus, habitationem nostram de celo**

2. Reg. 13.

Canti. 1.

Sapi. 8.

Luc. 7.

Ioa. 11.

Luc. 10.

Pf. 119.

de 2. Cor. 5. celo

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

exlo est cupientes, scientes quoniam dum sumus in corpore peregrinamur a domino. Los gemidos y suspiros qđamos por nueſtra tierra deſeando que ſe deshaga eſta caſa de barro, y que nueſtra anima vaya amar a ſu caſa eterna, que tiene en el cielo: por que mientras eſtamos en eſta vida, eſtamos apartados de Dios, y vamos caminando para alla, Y en otra parte dize el meſmo ſan Pab. ad philipenſi. c. 1. *Desiderium habens diſſolui & eſſe cum Chriſt.* Eſto es lo que deſean los buenos, y vn alma eſpoſa de Chriſto, hallarſe fuera de eſte mundo: no merida en ei, donde le dan lo que ama con mucha taſa y medida, y debaxo de velos y cortinas de accidentes de pan y vino, y que lo vea por redes y paredes, como lo dize la meſma eſpoſa, que vee a ſu eſpoſo, que eſta tras vna red, y vna celogia. Cant. c. 2. *En ipſe ſtat poſt parietem reſpiciens per cancellos.* Sino que rria lo ver alla en el cielo impireo, como dize ſan Pab. ſin velo, y deſcubierta la cara, y no debaxo de nube, ni cubierto con el cielo de la Fè, ni con las cortinas de los accidentes de pã y vino. 2. Corint 3. *No: autē reuelata faciē, gloriā domini ſpeculantes transformamur à claritate in claritatem.* Alla en el cielo gozamos de chriſto deſcubierta la cara, y mirandonos en el eſpejo de la diuinidad, ſomos transformados en ſu claridad. Pues eſta es la ſed que tiene la eſpoſa: que en comiendo, luego tuuo ſed, y aſi lo dize el ſabio Eccleſiaſti. c. 24. *Qui edunt me ad huc eſurient & qui bibunt me, adhuc ſitient.* Eſtanta la dulçura y ſuauidad de Dios, que aunque mas ſe coma, jamas harta, ni da en roſtro ni cauſa faſtidio y aſi dize el ſabio, que en començando aguſtar de Dios (como manjar ſabroſiſſimo) aunque mas ſe coma, no harta: porque no es al talle de los manjares del mūdo; que por mas preciosos que ſean, ſi de ordinario ſe comē dan en roſtro. Que manjar mas precioſo, qđ el mana (como parece numero. c. 12 & cap. 21.) y con todo eſo daua en roſtro, y cauſaua faſtidio, y aſi Chriſto Ioa. 6. dixó, qđ el manjar que el daua no era al talle de los manjares del mūdo, ni al talle del mana: porque ni harta, ni da en roſtro. Pero ofreceſe luego vna dificultad. Antes a dicho el Sabio, & *agenerationibus meis adimplem, hārtaroseis de las coſas que engendra la ſabiduria, y Chriſto dize*

a la ſamaritana Ioa. c. 4. *qui biberit ex hac aqua, quam ego dabo ei, non ſitiet in æternum.* La ſabiduria diuina hinche de ſus generaciones: llama generaciones, loqđ la ſabiduria diuina engendra, y de aquellas coſas de que ella es madre: las quales dize luego. *Ego mater pulchra dilectionis.* no es como venus madre de cupido, amor deſo-neſto y feo; ſi no madre de amor, hermoſo y honeſto: el qual dize que hinche el coraçon: no que harta, ni que engendra faſtidio como las coſas del mundo, y aſi, *ad implemini,* y Chriſto dize que el agua de la gracia amata la ſed de coſas temporales, y del apetito: lo qual declaro muy bien ſan Grego. homil. 36. *Super Euangel.* reſpondiendo a eſta dificultad, **D. Grego.** y aſi dize: *hoc diſtare fratres chariſſimi interdelicias corporis, & cordis ſolet, quod corporales delicia cum non habentur, graue in ſe deſiderium accendunt; cum vero auide eduntur, comēdentem protinus in faſtidium perſatietatem vertunt: at contra ſpirituales delicia cum non habentur in faſtidio ſunt: cum vero habentur, in deſiderio: tanto quē amplius à comedente eſuriantur, quanto & ab eſuriēte amplius comedetur in illi appetitus placet, experientia diſplicet in iſtis appetitus vilis eſt & experientia magis placet, in illis appetitus ſaturitem, ſaturitas appetitum parit, auget. n. ſpirituales delicia deſiderium in mente dum ſatiant: quia quanto magis ſapor percipitur, eo amplius cognoscitur quod auidius: ametur & ideo non habitæ amari non poſſunt quia earū ſapor ignoratur.* que biē pone el diuino doctor la diferencia que ay de los contentos y guſtos corporales a los ſpirituales: y como la experiēcia nos lo enſeña. los cōtentos corporales en no teniē dolos como crece el deſeo de tenellos y gozarlos: y tenidos y gozados luego dan en roſtro: como el enfermo que tiene faſtidio, que ſe le antoja vna coſa, da bozes por ella; deſea la, buſcanle la: hallada y dada, luego le da en roſtro, las coſas eſpirituales al contrario, no tenidas ni guſtadas dan en roſtro: pero en teniēndolas y començando aguſtarlas, crece el deſeo: y mientras mas ſe comēn mas guſto dan, y mas deſpiertan el apetito: en los contentos y guſtos corporales el apētecellas da guſto, y el experimental las deſagrada, y da diſguſto: en los contentos y guſtos eſpirituales, el apētecellas cauſa diſguſto; y el experimental los da gran guſto: en los conten-

ad Phi. 1.

Canti. 2.

2. Cori. 3.

Eccleſ. 24.

Numero.

12. & 21.

Ioa. 6.

tos corporales, el apetito nose harta, pero el comellas y hartarle dellas engendra fastidio: en los contentos espirituales el apetecer los causa fastidio, y el comellos, lo quita, y por eso dize el mesmo Dios, *Gustate & videte quoniam suavis est dominus.* Pl. 33. no pide Dios mas de que lo gusteis, porque las riquezas y manjares espirituales quando se comen, y hartan, despiertan el deseo: porque mientras mas se comen, mas gusto dan, descubren mas dulçura: y assi no tenidas ni conocidas, no se pueden desear ni amar, porque no sabea el gusto que tienen: y assi la esposa encomençando a comer, luego despierta el apetito abeuer, y luego entra en la bodega de Dios, a la qual llama *cella à cellando*, nadie sabe lo que ay en la bodega de Dios sino lo gusta. Si no entra en vna bodega, si quiere saber que tal es el vino, a lo de gustar y ver: porque (segun doctrina de Platon) entre todos los sentidos exteriores, los que mas sirven al amor, son la vista y el oydo: la vista ve y goza de la hermosura de lo que ama, y el oydo oye la suauidad de su voz, y los dos sentidos interiores que mas sirven al amor, son el entendimiento, y la voluntad: y en estas dos cosas consiste la bienaventurança de esta vida y de la otra: que es en el gusto, que es acto de la voluntad y en la vista, que es acto del entendimiento, Qual sea la mas principal parte en esta vida y en la otra, alla lo determinen los Theologos, yo no lo se: hasta que el señor sea feruido, que lo experimentemos en la otra vida: porque assi como en esta vida nose pueden conocer las cosas de Dios, sino se gustan, assi aquella visio beatifica, hasta que se vea y se experimente, nose puede saber. vna cosa se, que en esta vida, donde el euangelio haze mas fuerça, y donde mas insiste es en el amor, y no ay palabra mas comun, que es amor, y este titulo tomo Dios, amor, Ioanis. 1. Can. c. 4. *Deus charitas est.* Dios, amor, quien es Dios? es aquel de quien todos tenemos necesidad, y todos pobres necesitados y mendigos del. Quien es el hombre? vn gusano, que no sabe si no andar arrastrando por la tierra, pues el amor haze a Dios gusano, David Ps. 21. *Ego sum vermis & non homo.* Pues Dios gusano? quien lo hizo gusano? el amor, que se iguala con lo que ama. Quien es

el hombre? preso y captiuo, pues Dios preso y captiuo? quien lo prendio y captiuo? el amor, Dios muerto, y Dios en Cruz, y afrentado y deshonrrado, el que es la mesma honrra, y el mesmo poder, la mesma vida de todo lo criado, esa vida muerta y puesta en Cruz? quien haze todo esto? el amor, Dios en pan, y que lo comayo, y lo encorpore en mi, que es esto? Dios es amor. De manera que quando lob pregunta cap. 7. *Quid est homo qui magnificas eum?* muy bien preguntais; pero preguntad tambien quien soys señor, que assi poneys tanto cuydado en el hombre y responderos an, que es amor: de manera que si miro con ojos de la Fe; todo quanto Dios a hecho, la creacion del mundo, del cielo y de la tierra, y todo lo que ay en el, si entrar toda la Trinidad en acuerdo sobre la reparacion del hombre, y de todo el genero humano: si hazer legado y embaxador de negocio tan arduo al verbo; si miro su Conception nacimiento, vida, milagros, Cruz muerte; todo se cifra y suma y se concluye en esta palabra amor. Quien quisiere cifrar y fumar la ley del testamento viejo y prophetas y Euangelio y todo lo que Dios a hecho en vna sola palabra, en sola esta lo comprehendera: amor. Todas las demas cosas tienen su limite y tasa y termino el qual seria gran maldad pasallo. La Fe, la esperanza, todas las virtudes: pero el amor no. Y assi san Ber. se pregunta assi mesmo. *Quis modus esset in diligendo deum?* Y responde. *Est modus sine modo,* y por esto Christo preguntado de los phariseos Matth. ca. 22, qual era el mayor mandato de la ley dize, *diliges dominum deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex omnibus viribus tuis.* sin tasa, ama a Dios quanto pudieres, porque por mucho que lo ames, quedaras muy corto: y no es razon poner limite ni tasa en el amor, pues Dios no la puso, y todo lo que ay de sus puertas adentro es amor: y lo que ay de sus puertas afuera es amor, y assi quiere que todo lo que ay en el hombre interior y exteriormente sea amor, y assi lo dize la esposa que la metio su esposo en su bodega, y lo que auia dentro della era amor, y assi dize que el vino era amor, porque el amor tiene las propiedades del vino: el vino es caliente, y alança desialfrio y el temor; assi el amor alança del alma

Ps. 33.

Platon.

Ioan. 1. Ca. 4.

Ps. 21.

Iob. 7.

D. Ber.

Matth. 22.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

alma la frialdad y temor seruil, y así dize san Pab. ad Roma. 8. *Non accepistis iterum spiritum seruitutis in timore sed spiritum filiorum dei.* Ley de amor y no de temor, titulo de hijos y no de seruos, y san Iuan 1. Cano. c. 4. *Timor non est cum charitate sed vera charitas foras mittit timorem.* El vino a legra, y despide del coraçon la tristeza, y así prouerb. 31. se manda dar a los que estan tristes. *& vinum date his qui amaro sunt animo,* y refran es comun. *Vinum lætificat cor hominis.* Dóde ay amor de Dios no ay tristeza, el vino faca vn hombre de sí como a Noe; ya muchos, y los pone furiosos, así el amor faca a vn hombre de sí, y lo pone furioso. Y así Platon in Simposio: en comienda mucho este furor, como Anna. 1. Reg. 1. q̄ este amor la faco de sí, y pensaua el sacerdote que estaua ebria, de auer beuido vino: así el mundo tiene por locos y ebrios a los q̄ tienen este diuino furor, y por esta causa dezian los phariseos, que los Apostoles estauan ebrios, despues de la venida del Espiritu Sancto, pero dize san Ber. q̄ si estauan ebrios y fuera de sí: pero no del vino de sus bodegas: porque dize san Pedro Acto. c. 2. que era muy de mañana para estar ebrios: pero estauan lo del vino del Espiritu Sancto, en cuya bodega auian entrado, y así estauan fuera de sí, porque dize Dioni. *Amor est extasim faciens,* Que sea extasis. 5. Epipha. lib. 2. cōtra Heres. cap. 48. dize que es lo mesmo que, *stupor,* vn asombro de ver vna cosa grande, que causa grande admiracion. Tambien se dize locura y embriaguez; porque faca a vn hombre de iuzio, y lo pone como fuera de sí, y enagenado de su libertad; significa vn sueño graue y pesado, como el de Adá. Nuestro padre san Augustin dize que es nombre Griego, q̄ en latin quiere dizez exceso y demasia. Todos estos efectos obra el amor, faca a vn hombre de sí, y asombralo, quando se pone a considerar las cosas del cielo como vn san Pab. que le parece, que fue arrebatado hasta el tercero cielo, sin saber si estaua en cuerpo o fuera del. 2. Cori. c. 12. así a los buenos este amor los faca de sí, y esta consideracion de lo mucho que Dios nos amo. Y así el mesmo san Pab. 1. corint. 2. *Spiritus omnino scrutatur etiam profunda.* Vn buen espiritu como ahonda en las cosas de Dios: que ri-

co thesoro faca dellas como de mina riquissima, como lo dize Christo Matth. cap. 13. que el Euangelio es thesoro riquissimo, y el hombre prudente faca del cosas nueuas, y antiguas: sanctos, y sanctas del testamento viejo y del nueuo: del testamento viejo, vn san Iuan Baptista, vn san Ioseph, y vna sancta Anna: y del nueuo, que exercito dellos, asombra a vn entendimiento esto, y a hondando mas las cosas de Dios, y los misterios grandes del, queda asombrado: como Christo quando se los puso a considerar Matth. c. 11. y dixo, *Confiteor tibi pater domine deus rex celi & terræ quia abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus & reuelasti ea paruulis.* Este es extasis del entendimiento, vn asombro, quando vee las maravillas de Dios: ay extasis en la voluntad, porq̄ cōsiderando la hermosura de Dios su bondad y amor, sale de sí, y se transforma en el, y menosprecia y tiene en poco todo lo de aca: como si vn hombre discreto prudente y sabio, si entra en la casa real y vee la recamara del Rey, todas las alhajas tapicerias, vestidos, camas, dosel, piezas riquissimas tanto aparador de oro y plata, labrados con estraño primor sedas, brocados, recamados, capilla, musica, cantores: y despues entra en vn aldea en casa de vn oficial hombre particular, y le muestra sus alhajas y axuar, colchones de tascos, fauanas de estopa, vestidos de picote y sayal, y de allí va ala Yglesia, y vee aun sacristan officiar vna missa, y que haze de garganta, y no sabe por donde entra ni por donde sale, y aq̄ lo tiene a los labradores abouados: de todo esto hara burla y lo menospreciara y tendra en poco, respecto de lo mucho que auisto. Así el que a entrado en la recamara de Dios en su bodega, y agustado de las cosas del cielo, aquellos gustos y regalos del espiritu, aquellas riquezas de Dios, aquella musica celestial, aquellos regalos y gustos que Dios comunica aun alma, lo que tiene Dios aparejado para los buenos despues de esta vida: boluiendo los ojos a las cosas del mundo, a los amores de aca, que trae abouados a los labradores y aldeanos del: que les parece, que los contentos del cielo son poco respecto de los que el mundo les da: dizen con Dauid Ps. 118. *auerte oculos meos ne videam vanitatem.* Señor no quiero *Ps. 118.*

ver cosas nel mundo: porque todas ellas son vanura, vanidad y locura; despues q̄ e gozado de las cosas del cielo menosprecio y tengo en poco las cosas del suelo. Lo mesmo su hijo Salomon, que Dios le comunicò sabiduria, y auendosi paseado por todo lo que ay en el mundo, y gozado dello dixo, Eccles. ca. 1. *Omnia vanitas.* Y lo mesmo el sancto viejo Simeon Lucæ capit. 2. despues que sus ojos vieron a Christo humanado: dixo que ojos que auian visto la salud de Dios, no era razon emplearse en ver cosas de acá baxo. Esto mesmo dezia san Pablo, el qual despues de arrebatado al tercero cielo, y visto los mysterios de allà dize ad Philipenses, capit. 3. *Omnia vt stercorea eputant.* Y de aqui entenderemos, que buen efecto causa en vn alma este bué vino de la bodega de Dios, q̄ es amor, y asi es causa de vna locura sancta, en menospreciar y tener en poco todo lo de acá, y vn furor de espiritu como en Hieremias que dezia, que sentia dentro de si vn fuego, q̄ lo quemaua y abrasaua. Lo mesmo S. Pablo 2. Corint. c. 5. *Sive mente excedimus Deo, sive sobrii sumus charitas Christi urget nos:* dize el Griego: *Sive enim insanimus Deo insanimus.* Vereys me vnas vezes muy cuerdo, muy quieto, muy pacifico y sofegado, otras vezes loco furioso, y como fuera de mi en el predicar. Que es aquello? el amor de Dios me fuerça y me haze tomar aq̄lla locura y furor sancto: porq̄ como es vino de Dios, causa estos effectos en mi; y asi como los ebrios de vino de acá son infames y tenidos por tales, y no tienen cuéta cò honrra, ni fama ni vida: assi los ebrios de este diuino amor, no se les da cosa alguna, q̄ ser tenidos por infames del mudo y assi lodezia muchas vezes Christo a sus Apostoles, q̄ como a descomulgados los auia de echar de sus Sinagogas, y ni hazé caudal del perder la vida ni la honrra por Dios, ni la haziéda, ni la salud: y assi dize Dauid Psal. 35. *Inebriabuntur ab vbertate domus tue.* Aqui Dauid dize lo mesmo q̄ la Esposa. Dize la Esposa: q̄ primero se puso ala sombra de Dios: lo mesmo dize Dauid que los buenos seponé a la sombra de las alas de Dios. *Filij autè hominum in tegmine alarum tuarum sperabunt.* Segùn la translacion hebrea; es vna admiraciò dl amor d̄ Dios. *O Deus quam præclara est bonitas tua, qua freti filij Adæ veluti latentes sub vmbra alarum tuarum tuti degunt.* Declaranos el Propheta el

excesiuo amor q̄ Dios nos tiene por esta methaphora de la gallina: que el amor q̄ tiene a sus hijos la haze estender la alas y recebirlos debaxo dellas: para que estén seguros. Lo mesmo Dios, el amor grande y excesiuo que nos tiene, haze que estando allà en el cielo impireo. no se oluide de sus hijos: si no que con sus alas los ampara y defiende, para que estén seguros, no es posible explicar el amor que la mesma naturaleza esculpíó en los mesmos animales y aues, con el qual mouidas: ver la solitud y cuydado que tienen de sus hijos, y como tienden sus alas para defenderlos y ampararlos, y si es menester se ponen a peligro de perder la vida por ellos. Cosa es dificultosa de explicar esto: pero muy mas dificultoso es de explicar las muestras que Dios nos a dado de su amor, el qual siempre tiene las alas tendidas, combidando a sus hijos, a que se allegen a el, y aleando y estendiendo las alas, y dando boques aq̄ se lleguen a su sombra, porq̄ alli estarán seguros: y assi Math. ca. 11. *Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis & ego reficiam vos.* Llegaos a lasombra de mis alas los cansados y fatigados, q̄ yo os recrearé: y por san Iuan ca. 7. *Siquis sitit veniat ad me.* Es lo mesmo que dize Elias cap. 5. *Omnes sitientes venite ad aquam.* Es dezir Christo, el deseo grande que tiene, de que vayan a el y se aprouechen de su doctrina: alli estarán seguros y matarán su sed. Es dezir, que si entran en esta diuina bodega, alli matarán su sed. Esta sed tenia Dauid, quando dezia, Psal. 41. *Sititit anima mea ad Deum fontem viuum.* Que sed da esta fuente biua. *Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum: ita desiderat anima mea ad te Deus.* Que deseosos los buenos de llegar a esta fuente, y despues de auer llegado y entrado en esta bodega de amor como amatan la sed. Dize nuestro padre san Angustin, que buscò el Propheta vn exemplo comun y humano, para declararnos lo que queria dezir, porque veia, que por beuer los hombres demasiado salian de si: assi los buenos beuiendo de este diuino vino de amor, salen de si; y los que antes eran todos humanos se tornan diuinos, y como ebrios salen fuera de si por auer beuido

Eccles. 1.
Luc. 2.

ad Philp. 3.

2. Corint. 2.

De. dicitur.

Psal. 35.

Apoc. 1.

Matth. 12.

Ioa. 7.

Esa. 55.

Psal. 41.

D. Aug.

AMICITIA, AIMCVS, AMOR.

psal. 22.

Proverb. 31

Matth. 20.

§ 109.

beuido de la bodega y caliz de Dios: como el mesmo Propheta dezia, Psal. 22. *Et Calix meus inebrians quam praeclarus est.* Que vino tan claro y tan dulce y laboroso para los buenos este vino de la bodega de Dios. Allà los Gentiles, a los que justiciavan, les dauan a beuer vino mirrado, para que no sintiesen la muerte: y así declaran algunos aquello de los Prouerb. capit. 31. *Date siceram merentibus:* dize el Hebreo: *date siceram pereuntis:* dad vino o si dra a los condenados, o vino mirrado, y así se lo dieron a Christo, porque auia costumbre de dar a los condenados amuerte de Cruz vino mirrado al principio; para adormirles los sentidos, y que no sintiesen tantos dolores: y despues a lo vltimo darles vinagre, porq̄ acabasen mas presto. Esto mesmo haze Dios a los Martyres, estando en medio de los tormentos, les da vino de amor, el qual les hazia salir desi: y no hazer caudal de los tormentos. Esta Caliz promete Christo a san Iuan y a san Tigo, Matth. cap. 20. Con este vino combida la Esposa a sus amigos, diziendo. *Bibite amici mei & inebriamini.* Y así despues de auer beuido este diuino vino y ebrios con el: no solamente menosprecian todo lo de acá, pero parecen que son insensibles, y que no sienten: antes con gran alegría y contento sufren carceles y tormentos y cruces; y todos los generos de tormentos: y se regalan con ellos, como san Andres con la Cruz, y san Lorenzo con las parrillas.

§ HASTA aqui emos tratado, como en lo interior de la casa de Dios y en su bodega se dà vino de amor a todos los que entran en ella: porque en todas las cosas interiores de la casa de Dios, todo es amor. Y para declarar que en lo exterior es ni mas ni menos, dize: *& ordinabit in me charitatem:* dize el Hebreo: *cuius vexillum in me est charitas.* El ramo exterior de esta bodega de Dios es amor. En todo quanto Dios hizo no resplandeze si no amor: la muestra de todo, amor: la causa de todo, amor: y así como quiere Dios que este amor vaya creciendo en los buenos, y que las obras de muestra de esto: así parece que el amor de Dios va creciendo, y las obras dan muestra de este aumento de amor: pues este amor fue causa de que Dios criase todo lo criado para el hombre

grande amor, mayor amor, criarlo con tantas gracias y dones: pero muy mayor que todos, el darnos a su Hijo: y así dize Esai. *Zelus Domini exercituum faciet hoc.* Despues q̄ atratado de la venida de Christo al mundo, dize Esaias, que la causa que traxo a Dios al mundo, fue amor: que esto quiere dezir aqui, *zelus:* tomase el efecto por la causa, y así se toma aqui por amor. Este, dize Esaias: que traxo a Dios al mundo: lo mesmo dize san Iuan ponderando mucho este amor, y así dize ca. 3. *Sic Deus dilexit mundum vt filium suum vni genitum daret.* Responde Christo a vna tacita obieccion de Nichodemus, que podia preguntar, que seria la causa de hazer se Dios hombre, y morir por el hombre? Y dize que no fue la causa culpas ni pecados que el cometiese, que por eso dixo serpiente de metal sin ponçoña de pecado: ni tampoco se puede atribuyr a hado o fortuna, o constelacion de Planeta (como algunos locos dizen,) que la causa de morir aquel ahorcado, y el otro degollado, y el otro ahogado, o de otra muerte, luego lo atribuyen a su hado o fortuna: ni lo atribuyas a la falta del poder de Dios, de manera que no le era posible remediar al hombre por otra via: ni lo atribuyas a flaqueza o falta de fuerças, porque no me pudiese defender, como se lo dixo Christo a san Pedro quando en la prision echo mano al alfange Matth. capit. 26. si no emos de entender que la causa potissima y principal fue amor, que el Padre tuuo al mundo: de manera que ni culpa, ni necesidad, ni falta de poder, ni flaqueza, ni enfermedad, si no amor immenso fue causa de morir Christo en vna Cruz. Pues valame Dios que seria la causa de este amor. Esto no se puede entender, y esto es lo que me causa grande admiracion, de que amasse Dios al hombre no con amor general, con que ama a todas las cosas que hizo, si no que lo amase con amor tan particular y tan a su costa. Y esta admiracion no es de que Dios amase de manera que el amar y querer en Dios sea ageno del antes espantaria, que Dios no amase: y así lo dize nuestro padre san Augustin, libro 15. de Trinitate capitulo 20. *Sicuti necessarium est Deum intelligere, sic etiam necessarium est amare, sicuti necessarium est esse*

Esai. 9.

104. c. 3.

Matth. 26.

D. August.

esse

AMICITIA, AMICVS, AMOR. 186

esse & viuere. Es imposible dexar Dios de amar: porque es contra la mesmaturaleza de Dios dexar de amar, como es imposible dexar de entender, porque la naturaleza de Dios es intelectual cuya propiedad es entender, y amar, y fiendo acto purissimo, y perfectissimo, no puede ser amar, y no amar: entender, y no entender: porque en Dios no puede auer imperfeccion: y auriála si pudiera agora amar, y despues no amar, y así necessario ama. Mas el objeto de su amor es, *bonum*: porque, como Dios sea bien infinito, el amor que corresponde a bien infinito ha de ser infinito, y así no es de espantar, de que Dios ame, y que se ame así infinitamente: pero que ame a los hombres de la manera que los ama y amò: esto causa grande admiracion, y mas considerando lo que es Dios, lo qual veremos declarado algun tanto, Exod. capit. 33. *Ostendam tibi omne bonum*, le dize Dios a Moyfen: lo qual declaró nuestro padre san Augustin lib. 8. de Trinita. capit. 3. *Tolle hoc, tolle illud respice bonum si potes, ipsum si potes hoc est Deus*. Quita esta imperfeccion de Dios y aquella; si puedes, mira vn summo bien, y aquello es Dios. Pues esto es cosa que espanta y admira, que Dios es summo bien, y que en sí tiene toda la bondad que a menester, toda perfección y toda razon de amar, y que fuera de sí no tiene necesidad de amar: porque en sí es bien infinito, y amor infinito, que ese amor se estienda tanto a los hombres, y de tal manera como que no tuuiera en sí que amar, teniendo en sí vn objeto que iguala a su amor, que es bien infinito: y este amor no es moderno y de ayer acá, sino que es antiquissimo, y abeterno, como lo dize san Pablo ad Eph. capit. 1. *Electus nos in ipso ante mundi constitutionem*. El efecto de amar al hombre en tiempo, desde que lo criò puso su amor en el, dando las obras muestra de este amor: pero la causa de este amor sin tiempo, antes que viese tiempo y mundo, abeterno, para que se entendiese, quan de gracia amò al hombre: y esto dixo muy bien nuestro padre san Augustin, lib. 12. de Trinit. c. 17. *Consiliu Dei aeternum fuisse de his qua futura erant, opus tamen nouum*. La determinación y consejo y causa de amar Dios al hombre, y de

hazer todas las cosas que auia de hazer, eso fue eterno antiquissimo: pero la obra el poner en obra ese amor, es nuevo. Lo mismo dize san Cyrillo, lib. 1. *Theauri*. cap. 5. *Creator abeterno, opere apparuit in tempore*: extraordinario amor, que en su causa fue, abeterno, y en el effecto y en la obra fue en tiempo. Pues no para en esto la admiracion, si no que ay otra causa de mayor admiracion, si consideramos que Dios ama al mundo sin necesidad. Si Dios no pudiera hazer otra cosa, ni pudiera dexar de amar al mundo, no nos espantaramos pero teniendo libertad, y pudiendo no amar al mundo, lo ama tan libre y espontaneamente: esto espanta y causa grande admiracion. Que se ame Dios así mismo, eso es amarse necessariamente, porque no se puede dexar de amar: y esto no arguye falta en Dios: como no arguye falta no poder morir, ni pecar: antes es argumento de infinita potencia, no poder dexar de amar aquello, que es infinitamente bueno y amable: porque de este amor procede el Espíritu Santo, igual al Padre y al Hijo: pero amar al mundo, que necesidad tenia De amar lo? porque podia no amarlo, y podia no criarlo, y podia no redimirlo. Pues otra razon ay de mayor admiracion, pues lo ama sin interes, y sin serle de prouecho. Si del amor del mundo y de los hombres le resultara a Dios algun prouecho: aunque fuera poco, no espantara tanto, pues lo ama por algun interes, que se le sigue: porque acá los hombres suelen amar por el interes, que se les sigue: y puede ser buen amor, y buen interes: pero Dios que ame tan de gracia, y tan sin seguirsele interes ni prouecho: porque Dios fuera de sí no tiene necesidad del hombre, ni de otra criatura alguna, como lo dize Iob y Dauid a cada paso, porque en sí y en su casa tiene todo lo que ha menester, y no tiene necesidad de andar mendigando por casas ajenas lo que a menester: y así dixo san Anselmo in Prosolop. capit. 17. *Nullam ergo in se, a creatura, nec ab homine utilitatem Deus capit*: ningun prouecho recibe Dios en sí de las criaturas. Lo mismo san Irineo lib. 4. capit. 28. *Deum fecisse Abraham sibi amicum, non ob propriam, sed propter ipsius Abrahæ utilitatem*: no es Dios al talle de los hombres,

D. grills

Exod. 33.

D. Aug.

ad Eph. 1.

D. August.

D. Ansel.

D. Irineo.

AMICITIA, AMICVS, AMOR

que tienen amigos, por el prouecho q̄ se les ha de seguir de su amistad, si no al contrario: ama por hazer bien a sus amigos, y así si ama a Habrahan, no es por el interes, que se le ha de seguir de aquella amistad, si no por hazer bien a Abrahán: lo mesmo dize san Cyrillo lib. 1. Thesau. capit. 6. *Superflua est Deo productio creaturarum, quantum ad Dei perfectionem pertinet, hoc enim erat Deus antequam nos creati essemus, quod nunc etiam est, nihil ei atullimus, à nihilo ad, esse producti, etsi ad nihilum redigeremur, nihil ei detraheremus.* En lo que toca a Dios y a su perfeccion, no tenia necesidad de criar al mundo: porque lo mesmo que era antes, que lo criase de nada; es agora despues de auerlo criado: y si agora lo deshiziese, y lo reduxese a su principio que es nada, nada le quitauamos a Dios. Lo mesmo dize nuestro padre san Augustin libro 12. de Ciuita. cap. 17. *Deum ab aeterna voluntate habuisse faciendi creaturas, et in tempore fecisse, ut ostenderet eis non indignisse, sed sine eis ab aeterno omnino beatum & perfectum extitisse.* Es esta agudeza del ingenio de san Augustin, porque no crió Dios abeterno el mundo, pues abeterno tuuo voluntad de criarlo, si no que quiso criarlo en tiempo, para que entendiese el mundo la poca necesidad que tenia del, y el que abeterno se auia estado sin el como, *à parte ante* lo estuuo? tambien podia estar, *à parte post*, pues aun no a parado la admiracion, que otra razon ay que la aumenta mas que para que Dios amase al hombre, ni precedieron meritos, ni seruicios, ni obras, para que Dios lo amase, para que acá los hombres tienen respecto a meritos, obras y seruicios para amar porque por esto se aman los hombres vnos a otros, y el Rey y los grandes aman a quien los sirve: pero el hombre ningun seruicio hizo a Dios, para que lo amase: y así pide Dios este amor al hombre: porque así como el amor natural que Dios nos tuuo, fue causa de criar el mundo, sin auer precedido meritos: así en el amor sobrenatural, quiere Dios que lo amemos, sin auer precedido cosa sobrenatural, si no porque es bien amar de gracia a quien nos ama tan de gracia: y así nuestro padre san Augustin sobre la Epistola ad Ro-

D. Cyrill.

D. Aug.

D. Aug.

manos, notó aquellas palabras de san Pablo del capitulo primero. *Dilectis Dei non dicitur diligentibus Deum, sed dilectis à Deo quia enim dilecti sunt: propterea diligentes sunt.* No dize san Pablo a los que aman a Dios, si no a los amados de Dios y porque Dios los ama, le pagan amor con amor. Pues no para aquí la admiracion, si no se aumenta mas; que no solo no auia meritos y seruicios, y buenas obras, si no demeritos, y de seruicios y malas obras, y todo esto merecia, que Dios aborreciese al hombre: *ad Rom. 5.* y esto ponderó mucho san Pablo ad Romanos, capite quinto. *Vix pro iusto quis moritur pro bono forsitan: commendat autem charitatem suam Deus in nobis quoniam cum adhuc peccatores essemus secundum tempus Christus pro nobis mortuus est.* Quien ay en el mundo, que por vn justo y sancto ponga la vida, teniendo solamente respecto a la bondad y sanctidad? con gran dificultad se hallará alguno que lo haga, por el que a mi y al otro es vtil y de prouecho, y es amigo y me haze bien, por ventura abra alguno: pero por el enemigo, y por el que lo persigue, y quiere mal? ninguno aurá que ponga la vida por ese tal; pues por esto nos encomienda Dios tanto su amor: que siendo enemigos suyos, puso la vida por sus enemigos. No es esta charidad y amor admirable y jamas visto? que siendo dignos de odio y aborrecimiento nos amasse Dios: y siendo dignos de pena y castigo, y de perder la vida, nos diese su vida? Lo qual ponderó mas adelante. como despues veremos en el capitulo 15. *Maiorem charitatem nemo habet quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis:* pero por sus enemigos ninguno puso la vida, si no solo Christo. El amor de los hombres a lo mas que tira la barra, es a poner la vida por sus amigos. Pues Señor para que esto es para que vosotros ameys a vuestros enemigos, pues veys que yo los amo, y les hagays bien: pues me veys a mi que les hago tanto bien, que pongo la vida por ellos: y rogueys a Dios por los que os persiguen, pues veys que yo hago lo mesmo: y así lo manda por *Matth. 5.* san Matheo, capitulo 6. *amad a vuestros enemigos: hazed bien a los q̄ os hazen mal*
gen, y

gen, y rogado a Dios por los que os persiguen. Pues no para aquí la admiración, si no que la aumenta, el ver que ya que agora son malos y ingratos, al fin han de ser buenos, no admira tanto: pero sabiendo Dios su ingratitude, y como muchos auian de pagar este amor con defamador, y que auian de añadir pecados a pecados, y que tan buenas obras las auian de pagar con malas (que es la summa ingratitude,) con todo esto amar al mundo ingrato y desconocido: y así dixo san Chriostomo Homil. 26. *Commendat Deus charitatem suam quod pro ingratis filium dedit.* Y no para aquí la admiración, si no que pasa mas adelante el admiración, considerar el amor de Dios acompañado con summa sabiduría y infinita igualdad, que si en Dios viera apetitos y pasiones desordenadas como en los hombres, o ignorancia, que estuiera ciego (como allá fingen los Poetas de su dios Cupido) dixéramos, que se auia cegado, que amaua como ignorante amador, y que no conocia a los hombres: o que viera pasión como allá fingen los Poetas de sus dioses dixéramos que la pasión lo auia cegado, de manera que ese ama lo que no se ha de amar: pero Dios no se ciega, ni es ignorante, ni se apasiona, ni tiene apetitos desordenados, porque es summa sabiduría, y no puede auer ignorancia en ella, summa equidad. Ni tampoco se puede dezir que es amor temerario, porque estemeridad, y de inconsiderados amar lo que no se ha de amar, ni ay razón de ser amado: pero esto no cabe en Dios: porque, aunque de parte de los hombres no aya razón para amarlos, ayla de parte de Dios para amarlos: como lo advertió muy bien san Chriostomo, Homil. 7. Episto. ad Timot. diciendo. *Infinita Dei bonitas radix est & ratio amandi homines*: ser Dios

fulano, que aun hasta los estrafios y no conocidos, ni que son dignos de que les hagan bien, haze bien, aun hasta sus enemigos haze mas bien: pues con mucha mas razón podemos publicar esto de nuestro Dios, el qual estan bueno, que aun hasta a sus enemigos, y que son inútiles, y de ningun provecho, y indignos, y que no se lo merecen, ama, y haze bien. Y este amor no es como quiera, si no que lo pondera mucho san Iuan con aquella particula, *Sic*, que acerca del mismo san Iuan es de grande ponderación, y así en el capitulo 4. tratando de el gran canfancio de Christo dixo. *Sedebat sic supra fontem*: como quien dize, no es posible dezir el canfancio de Christo, las doze del día, el camino largo, el Sol rezo, y sin auer comido bocado, y apie, y descalço: y muchas vezes vsa de la mesma particula, capit. 3. capit. 5. capit. 7. capit. 12. cap. 14. y cap. 15. y declara mas la grandeza de este amor, y ponderólo mucho, el considerar este amor de parte de quien ama, y la baxeza de lo que es amado, y la diferencia que ay entre los dos, y lo mucho q̄ va de Pedro a Pedro. Esto es lo que a san Pedro sacó fuera de sí el considerar quien era el que lauaua los pies, y a quien, y por eso lo ponderó tanto por san Iuan capit. 13. *Domine tu mihi lauas pedes?* Esto mismo ponderó san Iuan tratando del amor de Dios: considerad el q̄ ama, que es el Padre, y considerad a lo que ama, que es al mundo: Dios, y al mundo. Y mas pondera este amor la grandeza del don, que es dar a su Hijo, que al fin dio Dios como quien es, sin tener respeto a quien da. Que si vn criado de Alexandro Magno pidiendole le hiziese alguna merced, le dio vna gran Ciudad, y se espantó, viendo que no era capaz de tan gran don: y así dixo, que no se atreua a recibirlo: le respondió. Anda, que no te tengo de dar como quien tu eres, si no como quien yo soy. Esto mismo podemos dezir a Dios, aquí pedimos mercedes, y nos da a su hijo. Espanta esto al mundo indigno de tan grande don no se atreue a recibirlo; y dize Dios q̄ no nos a de dar como quié nosotros somos; si no como quié Dios es. Y aquí es dónde dio muestra de este amor, en la grandeza

D. Crisost.

Ioa. 6. 4.

Ioa. 13.

D. Crisost.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

del don que nos dio : porque si es verdad como lo es el refran comun. *Probatio dilectionis exhibitio est operis*, qual es la prucua del amor? la obra, que no la palabra: por que obras son amores, y no buenas razones: luego la grandeza del don declara la grandeza del amor. Paes esto declara san Iuan. *Vt Filium suum vnigenitum daret*, en dezir, *Filium suum*, declarò la grandeza del don. No nos dio otro hombre, ni otro Angel, si no a su hijo: no quiso fiar de nadie la reparacion del mundo. Y asì lo pondero mucho Moysen, Deutero. cap. 32. diziendo. *Domini solus dux eius fuit*: solo Dios fue el que te sacò de Egypto: por que es tan excessiuo el amor que te tiene, que no quiere q̄ otro que el te haga bié: a todos los demas tiene por sospechosos: porq̄ sathanas y todos los demas quiere que te estés en Egypto, y te lleua, y guia a la tierra de promisió, y te guisa de comer y te lo dà: paraq̄ a nadie estés obligado, si no a solo el, y que fuera del a nadie ames si no a solo el, y a el solo siruas: porq̄ a el solo deues quanto tienes: y asì como no quiso admitir compañia de hombre, ni de Angel en criarte, y redemirte, y hazerte bien: asì no quiere compañia en hazerte bien, y librar te del poder de sathanas, y el solo toma esta empresa, y no la quiere fiar de nadie, ni de Angel, ni de hombre, si no el proprio en persona quiere venir al mundo, y hazerte hõbre, para declararte este summo amor: y asì solo Iesu Christo te quiso redemir, pues en la noche de su Pasion dixo Ioa. cap. 18. *Si ergo me queritis sinite hos abire*: no prendays a otro que a mi, ni muera otro que yo: porque yo solo me tengo de hazer hombre, y tengo de redemir al hombre. Y este fue el excessiuo amor del Padre, que nos dio todo lo mas que nos podia dar, que fue a su hijo. Y de ai infirió muy bien san Pablo ad Roman. capit. 8. quien nos dio a su hijo, que nos negará? Y ponderòlo mas en aquella palabra, *suum*, tuyo, no ageno. Nosotros no tenemos cosa propria, ni que sea nuestra para darlela a Dios, porquè todo es suyo. Y para mas ponderarlo, vnigenito: vno solo. Quando vno tiene muchos hijos, y da vno a Dios no, haze mucho: pero vno, y el mayorazgo y heredero ese darlo a Dios, como Habrahan excessi-

uo amor. Asì el Padre vn solo hijo, el mayorazgo de su diuinidad darlo al mundo, grande admiracion: y ese vnico hijo no adoptiuo, si no natural, mas ponderacion, *dedit*, diolo de gracia, no vendido, ni trocado, ni por algun precio, y a quien lo dio? al sieruo. Quien tal vio dar al hijo por el sieruo? el innocente por el culpado? el justo por el peccador? el juez por el reo? el criador por la criatura: y para que lo dio? para que lo reconocieran por Dios y por Señor y lo jurásen por tal, norabuena: no fue para nada de eso, si no para que lo leuantáran y pusieran en vna Cruz, como si fuera ladron, homicida, y saltador: y que pide en pago de todo eso? no mas de amor: vna cosa tan facil por paga de cosa tan dificultosa. La ley del testamento viejo, que promete por la guarda de tanto precepto, y todos tan pesados y tan dificultosos? solo vida téporal, y bienes temporales, que mañana se acaba todo: y ley de temor y de forçados y galeotes: pero la ley del Euangelio, ley de amor, y que promete vida eterna, y bienes eternos, que jamas se acaban: y por todo no pide sino amor; grande amor fue embiar Dios a su hijo al mundo: pero aunque ai tyrò la omnipotencia de Dios la barra lo que podia tirarla (como lo dize la Virgen, Cantic. capit. 1. *Fecit potentiam in brachio suo*: pero en eso no tirò el amor la barra lo que podia tirarla, mas amor fue ponerlo en la Cruz por el hombre. Y asì lo dixo san Iuan capit. 13. *In finem dilexisti eos*: aqui fue la mayor fuerza del amor. Quando vna cosa cae de alto, mientras mas cerca de su çentro mayor fuerza y violencia: Asì Dios vino del cielo a la tierra, y estando mas propinquo de su çentro que fue la Cruz mas violencia de amor: y asì dixo san Gregorio. *O inestimabilis dilectio charitatis, vt seruum redimeres Filium tradidisti*. Y esto ponderò mucho Christo per san Iuan, capit. 15. *Maiorem charitatem nemo habet, quam vt animam suam ponat quis pro amicis suis*. Dize san Athanasio Serm. de Pasion, & Cruce tratando de lo mucho q̄ padecio Christo por el hõbre, sus afrontas, açotes, corona de espinas, vestidura blanca como loco, tributo, çetro, salutaciõ, muerte, affetas en la Cruz tan publicas

Dent. 32.

Ioa. c. 18.

ad Rom. 8.

Luc. 24. f.

Ioa. c. 13.

D. Greg.

Ioa. c. 15.

D. Atha.

hitas: todo esto hizo por satisfacer a su Padre eterno: y era tanto el amor que tenia a los hombres, que no solamente quiso obligarse a pagar lo que los hombres deuián, sino a pagarlo con grádissimas vèrjas: y fue esto en tanto grado, que siendo qual quiera obra y acto de Christo de tãto merito y valor para con Dios por razó de la vnion hypostatica, que fuese sufficientissima paga por el precio, y rescate de los hombres vna sola oraci3, y vn solo ayuno, y vn solo acto de charidad, era tanto el amor y tan inefable, que no se contentó con vna sola obra facil, sino con tantas y tan arduas y tan dificultosas, que todo el discurso de su vida hizo y padeci3 y sufrió, particularmente en su pasi3n. Y assi lo dize David Psa. 129. *Et copiosa apud Deũ redemptio.* No se contenta Dios con redimir y rescatar al hombre, si no copiosissimamente y abundantissimamente, y no solo se contentó y quiso satisfacer copiosissima y abundantissimamente, si no quiso tomar en si todos nuestros trabajos y penalidades y miserias, las que nacieron del pecado: porq̃ ya no siruiesen de trabajo, si no de exercicio d̃ virtud: y dixo esto maravillosamente Esai. ca. 53. *Posuit Deus in eo omnes iniquitates nostras.* Lo primero se le hizo cargo de todos nuestros pecados, paraq̃ los pagase: y luego dize. *Verelangores nostros ipse tulit:* todas las enfermedades nacidas del pecado: hãbre, sed, cãfanci3, dolor, trabajo: no enfermedades nacidas de desc3posicion de humores, porq̃ en esto Christo era muy c3puesto: y assi enti3do que si Christo no muriera muerte violenta, era tambien compuesto en los humores, que naturalmente fuera su vida muy larga: solo tom3 las penalidades y trabajos anexos al pecado: porq̃ de estas dos cosas fue el demonio causa, del pecado, y penalidades y trabajos anexos al pecado, porque en semejança de serpiente fue causa del pecado, y luego en entrando el pecado en el mundo, que caus3 de males y trabajos? Christo serpiẽte muerta fue causa de destruyr el pecado, y sanar el alma y de todos los bienes della: y assi triumph3 de todos los males y trabajos, y de sus autores en la Cruz, condenando al Principe del mundo: como lo dize Christo por san Iuã, c. 12. *Nũc iudicium est mundi, nunc princeps huius mundi eijcietur foras.* Dize san Iuan q̃ Christo co-

mo valeroso Capitã vino a quitarle los despojos a sathanas, y sanar aquellas llagas mortales, q̃ el pecado dio a nuestra alma. Esto figur3 aquella corona de espinas, que p̃sieron sobre su diuina cabeza, figurar que aquellas punçadas que dio el pecado en nuestra carne, y aquellos dolores y trabajos que vinieron al hombre por el pecado los puso sobre su cabeza. Aquellos açotes que merecia el esclauo y sieruo de sathanas, q̃ era el hombre, por ladron y por auer querido hurtar la honrra a Dios, es̃s descarguen sobre aquellas diuinas espaldas y santissimo cuerpo. Aquella vestidura colorada y en sangrẽtada, figura y representa los pecados de los hombres: porq̃, *sanguis* en la Escritura diuina significa pecados, y assi dize Oseas, c. 4. *Sanguis sanguinem tetigit: vn peccado alcança a otro,* Esai. ca. 1 y c. 59. *Manus enim vestre sanguine plene sunt.* Teneys pecados a manos llenas, detollais a los pobres, pues desuellennme a mi, y quitenme la ropa, y con ella el pellejo y la sangre, pues los pecados fueron, los q̃ puĩer3 en sangrẽtada y colorada aquella vestidura de Christo, que fue su humanidad: y aq̃l desnudar la vestidura sin costura, y ṽ estirle la vestidura colorada, es figurar, como se desnud3 d̃ la vestidura de la diuinidad y se vistio las vestiduras de sieruo, y vestido c3o aquellas vestiduras de Emperador, puestas sobre las armas de la diuinidad, como antiguamente los Emperadores sobre las armas claras resplandecientes y luzidas) se ponian vna ropa de grana colorada, y de esta manera salian c3tra el enemigo: assi este diuino Emperador sobre las armas claras reiplãdecientes y luzidas de la diuinidad, se puso vna sobre ropa de grana colorada de nuestra humanidad: para salir al campo contra el demonio, llevando por lança la Cruz: y assi lo venció. De esta manera lo pint3 Esaias capit. 63. *Quis est iste qui venit de Edon, tinctis vestibus de bosra, iste formosus in stolla sua, gradiens in multitudine virtutis sua.* Que bien pinta el Propheta Esaias a Christo quando entr3 en batalla con sathanas, vestido como Emperador c3o ropa colorada d̃ grana, puesta sobre la diuinidad, como sale c3o la lança d̃ Cruz, puesta al ombro c3o paso graue ac3o pañado c3o gran fortaleza y justicia. Y assi responde luego. *Ego qui loquor iustitiam,*

psal. 129.

psal. 129.

Esai. 53.

de dicitur

Joan 13.
Ioa. ca. 12.

Oseas. 4. 4.
Esai. c. 1. 59.

Esai. 63.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

propugnator sum ad saluandū: que maravillo-
so y de grande autoridad, *ego*, que como
juez supremo (visto el pleyto entre el
mundo y sathanas) doy sentencia contra
el demonio, y soy el que sale a la deman-
da y batalla por el hombre, en defensa de
su justicia, y para saluarle: replica luego
Esai. *Quare ergo rubrum est vestimētum tuum,
& vestimenta tua sicut calcantiū in turcalari?*
Quien tal vio venir cubierto de sangre y
con vestidura teñida della y muy colo-
rada, como quien a entrado en vn lagar
de vna vna tinta y negra, y allí la estruja
ron como razimo, sin dexarle si no sola-
mente los granillos y el hollejo: y de allí
salio colorado, y la vestidura hecha san-
gre, Que bié pinta Esaias a Christo en la
Cruz, la qual como hufillo en el lagar ef-
trujó este diuino razimo, sin dexalle sino
solamente los huesos y el pellejo: y assi
dize san Iuan q̄ vio al cordero vestido cō
vna vestidura cō sangre, Apoc. c. 19. y pri-
mero dize en el mesmo capitulo. q̄ lo vio
vestido de vna vestidura blanca, y lue-
go colorada: estas dos vestiduras tu-
uo Christo en su Pasion: y assi di-
ze san Lucas, capit. 23. *Spreuit autem illum
Herodes cum exercitu suo, & illi sit indutum
veste alba & remisit ad Pilatum.* Al princi-
pio vestidura blanca de innocēcia, q̄ de-
clare su innocēcia: y luego vestidura co-
lorada en su muerte como a mal hechor.
Y a este proposito dize san Matth. cap. 3.
que en el baptismo de Christo se vio el
Espiritu sancto en figura de paloma. Y
lo mesmo dize san Iuan capit. 1. para
declarar su innocēcia, y hazele la sal-
ua al baptismo de Christo, que era re-
medio de peccador: demanera que la
paloma declaraua ser Christo innocen-
te, aunque tomaua remedio de peccador.
En la Circuncision circuncidate Chris-
to y ponēle por nombre Iesus, q̄ es Sal-
uador, el nōbre d̄ saluador declara su in-
ocēcia al tiempo que se circūcida como
peccador. En la Purificacion de nuestra
Señora dize san Lucas cap. 2. que la Vir-
gen se purifica, y subjeta a la ley de la pu-
rificacion, y la Yglesia celebra su fiesta
cō candelas blancas en las manos, que de-
claren su innocēcia, y limpieza: assi san
Iuan vestidura blanca de innocēcia, y
luego açotes y Cruz como amal hechor
y peccador, y como tal tiene vestidura co-
lorada como Emperador, para vençer al

demonio; y dara mayor afrenta el çetro
que le ponē en la mano, es vna caña para
mayor afrenta del demonio: porq̄ palos
con caña son muy afrentosos, y aunque
la caña que le pusierō era de burlas, muy
deueras con ella quebrantō la cabeça a
aquel Cançerbero de sathanas: para que
dexase de tragar al hombre: porque co-
mo dizen san Athanasio, y san Hierony
mo in Matth. cap. 27. y lo prueuan con
la experiencia: con golpe de caña las fer-
pientes ponçoñosas se matan. Otros van
por otro camino diziendo, que Christo
auia tomado a su cargo y sobre sus om-
bros tanta diuersidad de pecados, para
pagarlos: y por eso quiso padeçer tanta
multitud y differēcia de tormentos y pe-
nas: para que conforme a como fuesen
los pecados, assi fuesen las pagas. El peca-
do auia cundido tanto, que dize Esai. c. 1.
*A planta pedis vsque ad verticem capitis non
est inuenta in eo sanitas*: desde la cabeça de
aquel tiempo que era Cayphas, hasta el
pie q̄ era el porquēron no auia sanidad
en el mundo: pues padezca Christo dolo-
res y tormentos desde la cabeça hasta los
pies, para sanarlo todo: y no solamente
auia pecados en todas las diferencias de
estados, pero auia differēcias de pecados:
porque pecan los hombres en la honrra,
en la fama, en los deleytes, en el cuerpo,
y en todos sus miembros, y en el alma:
pues en todo eso padezca Christo: padez-
ca en el alma: y assi dize san Matth. ca. 26.
Tristis est anima mea vsque ad mortem. Vease
desnudo de todas sus vestiduras, a vista
de todos (que fue summa verguença) pa-
ra pagar mis desuerguenças, y el pecar pu-
blicamente (a vista de todos) que fue sum-
ma verguença la que Christo padeçio: pa-
deçio en sus proprias vestiduras, pues ay
muchos que se quitan las proprias y to-
man vestiduras prophanas y de soldados:
padezca en la honrra, bofetadas, y que le
escupan en el rostro, y que magullando
la cara cō saliuā, sangre y poluo haga vna
tez de negrida, y que no lo conozcan, co-
mo dize Esai. cap. 53. que estaua tal y cō
tal tez, que no lo conocio: porque mas pa-
recia negro de Ethiopia, que nacido de
las purísimas entrañas de la Virgen por
virtud del Espiritu sancto, pues yo y vos
y muchos por la honrra de Dios offende-
mos a Dios, y la otra se pone rez y bar-
niz como imagen, que no la conozcan,
para

Apoc. c. 19.

Luc. 18.

Matth. 3.

Joan. c. 1.

Luc. c. 2.

D. Athan.

D. Hiero.

Matth. 27.

Matth. 27

Esai. c. 1.

Matth. 26.

Esai. 53.

para engañar al mundo, padezca Iesú Christo tantos y tan exquisitos dolores y tormentos, pues yo bulco tantos y tan exquisitos deleytes y pues mis peccados llegã a mi alma lleguẽ los dolores y tormẽtos y tristezas al alma de Iesú Christo, como lodize el Propheta Dauid Pl. 68. *Saluã me fac domine quoniã intrauerunt aqua vsq; ad animam meam.* y pues tãto pecamos cõ la lengua, hasta en ella atormenten a Iesú Christo, da n dolo hiel y vinagre, por que ningun peccãdo que de sin castigo: y pues mi apetito y el vuestro son insaciãbles de pecar, el apẽtito y voluntad de padecer de Christo sea insaciãble y diga, *sitio*, poco es lo que e padecido, respecto d el deseo y voluntad que tengo de padecer, y asì todo fue exceso de amor, y asì aya exceso de tormentos, por pagar lo que el hombre deuia; y para mostrar este exceso de amor, pudiendo satisfazer *intensue*, infinitamente por el peccado con vn solo acto. *Extensue*, quiso merecer mas, y padecer mas, para declarar este exceso de amor, pues pudiendo satisfazer con solo vn acto, no quiso sino merecer con tantos actos. *Extensue*, Porque aunque es verdad, q las obras de Christo (atribuidas a la persona diuina) todas sãn de igual merito: y lo mesmo merecio en vna, q en todas (por que el merito fue infinito: porque el que las hazia era Dios y hombre, infinitamente grato al padre por la vnion hipostatica) pero estas obras comparadas entresi, cierto es, q vna era de mayor merito q otra; porq dõde ay mas dificultad, allì ay mayor merito: y mucha mayor dificultad ay en morir q no en ayunar: y de esta manera en Christo auia vnã obra mas meritoria q otras, y obra de mayor obediencia, y de mayor humildad, y asì la de la muerte fue la obra de mayor merito de todas, y de mayor humildad de todas quantas obras Christo hizo, y asì aunque por ella no merecio nada para si, con ella y con las demas nos merecio la redemption abundantissimamente. Por que dize san Pab. ad Roma. 5. *Vbi abundauit delictum super abundauit gratia, meritum, & iustitia mediatoris.* Y asì de ninguna cosa haze Christo tanto cargo, como de esta: y en ninguna declara tãto su amor. Y asì dixo Ioa. ca. 10. *& animam meam pono pro ouibus meis,* aqui haze cargo a sus oue-

jas, de poner la vida por ellas: y para mayor ponderacion dize, *pono*, porque mucho mas es ponella, que dalla, porque ponella, esta en su voluntad quãdo quiere, y como quiere. Los demas dan la vida, pero no quando quieren, y asì dixo Esay. cap. 53. *Si posuerit animam suam videbit semen longeuum,* que bien viene el, *posuerit*, de Esay, con el, *pono*, de Christo, y en el mesmo cap. dize, *& fortium diuidet spolia pro eo quod tradidit in mortem animam suam.* Los Apostoles y martires dieron su vida por Christo, pero esta muerte no fue para rescate de sus ouejas: porque sã la muerte de Christo pudo perdonar peccados, restituir la gracia perdida, abrir la puerta del cielo, y reconciliarnos con Dios, Lo otro los hombres pueden poner la vida vnos por otros (como muchos la pusieron por sus amigos) pero estos al fin eran mortales, y auian de morir (aunque no la pusieron) y asì estos tales solamente acabaron la vida por sus amigos vn poco mas temprano, que la auian de acabar: y aun por ventura fue grangeria, porque fue acabar y concluir trabajos: pero Christo no era mortal, ni pasible, ni en quanto hombre, por razõ de la vnion hipostatica al verbo: a quella carne era immortal, impassible, y que la gloria de que gozaua el alma se comunicase el cuerpo: y asì quando se transfuguro la comunico a la humanidad, y se paro clara y resplandesciente: y entonces trato de su muerte, dando a entender el amor immenso que tenia a los hombres, pues por su salud y remedio, el que era impassible se hazia pasible: y el que era immortal se hazia mortal, y el como era esto. Fue dispensando, que aquella gloria de que gozaua el alma nose comunicase al cuerpo, hasta hazer se la redemption del genero humano, porque se impedia su passion, Y de este amor haze cargo al mundo haziendose pobre, pasible y mortal por el. Y asì lo pondero san Pablo. 2. Corint. cap. 8. *Propter vos egenus factus est cum esset diues.* Fuera de esto los martyres quando mueren, mas mueren por si, que por Christo: porque mas les aprouecha a ellos la muerte que a Christo, pues mediante ella alcançaran vida eterna, y asì les fue causa de mayor gracia y de mayor gloria: y para nosotros solo siruio de exemplo, y remision de pe-

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

nas temporales, para depositar sus meritos en la Yglesia, y para con el satisfacer por ellas, pero alsí meimó fue causa de mayores cosas y mas auentajadas, que fueron gracia y gloria, lo qual ganaron con la muerte y alsí Aristo. con ser gentil alcanço esto y alsí dixo. *qui pro amico moritur plus amare se quam amicum, quia sibi bonū honestum comparat, amico autem vitam temporale pro cuius defensione vitā exponit.* Muriendo por su amigo mas gana para sí que su amigo, porque para sí gana grandissima honrra y fama, que açerca del mundo es de mayor estima que la vida temporal que da a su amigo: pero Christo con su muerte nada gana para sí, sino todo para mi, para mi el prouecho y para sí el daño; para mi la remision del peccado, para mi la gracia, para mi la gloria, y de todo esto nada adquirio para sí: porque por razon de la vnion hipostatica todo se le deuia a sí: y alsí no tenia necesidad de morir para sí, sino para mi. Y por esto lo pondero mucho *Esay. c. 9. Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis,* para nosotros nace, para nosotros trabaja, y para nosotros muere. Y lo mesmo dicen *Zacha. c. 9.* y san *Matth. cap. 21. Ecce rex tuus venit tibi,* tuyo y para ti, y no para sí, porque de su nascimiento, humildad, trabajos, predicacion, muerte y tormentos, el se lleua el trabajo, y tu el descanso. Mas los hombres mueren por sus amigos, y allí echa el resto el amor, y alsí lo dize Christo *Ioan. c. 15. Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis.* Dize aqui Christo hasta adonde se estiende el amor de los hombres, hasta poner la vida por sus amigos: este es el mayor amor de los hombres, pero el de Christo muy mayor, pues puso su vida por sus enemigos, y alsí dize san Ber. en vn sermón de la feria. 4. de la semana santa. *Maiorem charitatem nemo habet q̄, ut animam suam ponat quis pro amicis suis: maiorem tu habuisti domine ponens eam pro inimicis.* Auentajado el amor de Christo pues puso la vida por sus enemigos. Este amor es el que nos encomienda Dios mucho, como dize san Pab. y de este nos haze cargo. *ad Roma. c. 5. Commendat deus charitatem suam in nobis quoniam cum ad huc inimici essemus, secundum tempus Christus pro nobis mortuus est,* Este amor nos manda que sepamos estimar esta charidad inmensa,

dize que le agradezcamos y sepamos servir, y por esta le demos gracias. David dize *Ps. 77. Narrantes laudes domini, & mirabilia eius que facit, ut cognoscat generatio altera.* Dize el propheta como los buenos son los que ande alabar a Dios, y no los demonios, ni los malos: porque estos no quiere que lo tomen en la boca. Y alsí Christo *Marc. 1.* dixo al demonio. *Obmutesce & exi de homine,* sali de este hombre callando: que no quiero que me alabey. Y en el cap. 4. dize Christo, *tace & obmutesce,* Calla y no abras la boca, ni me tomes en ella. Y por san Lucas cap. 4. *Tace & obmutesce.* Y lo que an de alabar, y por q̄ lean de dar gracias son por tres cosas: por sus virtudes y grandezas, y milagros y por se ver libres de vn duro y pesado captiuero de Egipto, y de tan cruel seruidubre, y de ver la manera como Dios los libro. Como parece *Exod. c. 15. Cantemus domino, gloriose. n. magnificatus est equum & ascensorem projecit in mare.* demos gracias a Dios, alabemosle y cantemos sus grandezas, pues con tanta gloria a triumphado de sus enemigos: y alsí al cavallo y al cauallero, al carro y al carrete ro a todos los anego en el mar: dize Origen. *Mos. n. sanctorum est, ubi aduersarius vincitur, quis sciunt non sua virtute sed dei gratia victoriam factam hymnum deo glorificationis offerre.* Era costumbre de aquellos sanctos antiguos, todas las vezes q̄ Dios les hazia alguna merced particular, componer nueuos hymnos y cantares en alabança suya, en los quales no solamente ponian el beneficio principal, que de Dios auian recebido, pero todas las circustancias: para mas en grãdecello y alaballo: como vemos que lo haze aqui Moy sen. Y lo mesmo Ana madre de Samuel por auelle dado Dios vn hijo tã milagrosamente, *1. Reg. 3. samuel cap. 2.* Y aquellos niños de babilonia Daniel. *c. 3.* y Zacharias, de uerse libre, de la mudez que tenia, y auerle Dios restituido la habla y dado al Baptista. *Benedictus dominus Deus Israel.* Lo mesmo la virgen *Luc. c. 1. Magnificat anima mea dominum.* David que de psalmos cantares y hymnos compuso.

¶ Lo segundo que sea de cantar y publicar son sus virtudes, por las quales estiende la fortaleza de Dios, y alsí traduzê ls o Hebreos en lugar de, *virtutes, robur eius* la fortaleza que mostro contra Pharaon.

Lo

Aristo.

Esay. 9.

Zacha. 9.

Matth. 21.

Ioan. 15.

D. Ber.

ad Ro. 5.

Ps. 77.

Mar. 1.

Mar. 4.

Luc. 4.

Exod. 15.

Origen.

1. Reg. 3.

Dani. 3.

Luc. 1.

S. 110.

Lo tercero los milagros q̄ hizo por quarenta años en el desierto, todo esto es poder el excelsiuo amor que tuuo Dios a aquel pueblo: el qual publicauan en los cantares que le cantauan. Pero con quãta lastima puedo yo dezir Dios mio nuestra ingratitud, y quan olvidados estamos los Christianos, y quan grande es nuestro descuydo, pues emos recebido y cada dia recibimos muy mayores mercedes de vuestra mano: y no solamente no cantamos cãtars nuevos, pero ni viejos ni antiguos. Alla Dauid nos dize, *cantate domino canticum nouum*, Pf. 97. cesen los cantares, y cantense cantares nuevos: que es lo mesmo que dize Esay. cap. 43. *Nolite narrare priora & antiqua ne intueamini, ecce noua facio omnia*. Ya nose quen ten cosas antiguas, cesen ya las antiguallas del testamento viejo no secanten ya cãtars a lo viejo ya la figura, sino cãtars nuevos a lo nuevo ya la verdad, que es Christo: a este emos de a labar, y publicar su amor, y sus grandezas y milagros Y dize Aristo. 1. retho. que a labança, *est sermo elucidans magnitudinem & virtutem alicuius*, que pensamos que es a labança, sino vnas palabras, que como hacha a lumbran, y descubren alguna grandeza, algun hecho notable, alguna virtud insigne de alguno. Y por eso san Juan Baptista se llama hacha, porque sus palabras eran hacha, que descubrian quien era Christo. Y lo mesmo emos de hazer los Christianos y los predicadores, a labar a Christo, declarar las virtudes que resplandecian en el, particularmẽte tres, y la primera y mas principal, aquel amor immenso, y aquella voluntad y charidad excelsiua que tuuo a los hombres, alla se dize Exod. c. 6. que dize Dios, *Audiuì gemitum filiorum Israel*, E oydo los gemidos y sospiros de mi pueblo, al qual amo como a hijo ya no puedo disimular mas el amor. *Recordatus sum pacti mei*. Acuerdo me del pacto y concierto que tengo hecho con el: quiero embiar a Moyse q̄ los libre de tan dura seruidumbre, y cru el captiuero: cele ya esa figura, y venga la verdad, ya oygo los clamores y gemidos y sospiros de los buenos. *Rorate caeli de super, & nubes pluant iustum* Esay. 45. *Vtinam dirum peres calos & descenderes*. El mesmo cap. 64. y a los clamores y bozes del os buenos sus queexas y lastimas y tra

bajos de verse captiuos, de vn cruel tyranos sathanas mean despertado, para que me acuerde del pacto y concierto que tengo hecho cõ ellos, de imbiarles ami hijo. Estos trabajos son principio de su descanso. Y assi dize Christo a sus discipulos Luc. c. 21. *His fieri incipientibus leuate capita vestra quoniam appropinquat redemptio vestra*, los trabajos (dize Christo) son principio de vuestro descanso, y mẽsajeros de que Dios esta cerca, porque luego acude Dios: porque guarda Dios muy bien las leyes de amistad, y es muy fiel en el amar, en los trabaxos de los hijos de Israel. *Audiuì elatorem eorũ*. En los trabajos del mundo oyo Dios las bozes claros de los buenos, y acordose del pacto y concierto que tenia hecho. Los amigos del mundo como emos dicho, quando veen a sus amigos en gran pujança y prosperidad, entonces se descubren, y en la aduersidad se encubren. Dios al reues, que en la prosperidad parece que se oluida, y en la aduersidad se acuerda. Y assi estando el mundo boquandando, que parecia que se queria acabar, embia a Christo, cuyo amor fue tan immenso, que puso la vida por sus enemigos, y por librallos del, Captiuero de sathanas, Lo que mas amaua, que era su vida y su alma la puso, por lo que mas aborecia, que era el hombre, y por el biẽ del mundo notemio la muerte. Porque dize el mesmo Aristo. 3. Ethi. *Dicetur vti quẽ fortis qui contra bona immortem est impavidus. puta in bello pro republica hostibus se admortem obiciens*, aquella es verdadera fortaleza, que no teme la buena muerte, sino se ofrece a ella, y la pone en manos de sus enemigos en defensa de su republica, como hizierõ muchos antiguos, Esto hizo Christo por el bien del mundo, excogio tan buena muerte (aunque afrentosa) pues della auia de resultar tanto biẽ y el mesmo philosopho dize en sus Economicas. *Si contigerit mori pro inimicis reipublica, huius mors maxime honoratur*. mo- 104. 13. rir por librar a los enemigos gran honrra y grande fama gana el que lo haze. Esto mesmo hizo Christo, y por eso es mucho de ponderar su amor. Pues tratar del amor q̄ tuuo la tarde antes de su muerte aquella profundissima humildad, pues se postra y hinca de rodillas para lauar a sus Apostoles los pies, Esto es lo segũdo que

Pf. 97.
Esay. 43.

Aristo.

Exod. 6.

Esay. 45.
& c. 64.

Luc. 21

Aristo.

mo- 104. 13.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

que sea de cantar, por que todo esto fue para enseñar humildad a los que amata. Pues su fortaleza y victoria que alcanço de sus enemigos, los quales no fueron hombres como Pharaon ni los Egiptos, sino el demonio, mundo y carne, muerte y peccado, a todos estos enemigos vécio en la Cruz, y los a hogo allí en el mar de su sangre, por librar a su pueblo. Pues la ley de amar que los dio, los mila gros que obro tantos años por su persona y por sus Apostoles y amigos, tantos y tan diferentes, no sustentandolos quarenta años por el desierto con manjar corporal, como lo hizo cō aquel pueblo antiguo (al qual sustentó quarenta años por el desierto con mana) sino que estando los buenos en el desierto de este mundo, y que van caminando para la tierra de promision, que es el cielo, los sustentó no por quarenta años, sino hasta la fin del mundo: y no con aquel mana corporal, que no hartaua, ni reseruaua de la muerte, sino con su cuerpo y sangre, manjar que harta y satisfaze al alma, y la reserua de la muerte espiritual. Como lo dize Christo Ioa. c. 6. no es este manjar al talle del mana, que comierō vuestros padres, que al fin murieron: pero los que comieren este manjar no moriran: porq̄ les da vida eterna.

Ioa. 6.

S. iiii.

Los antiguos cantauan cantares a lo viejo, en que publicauan estas tres cosas, nosotros estas mismas verdades que Christo vfo con su pueblo, y el para que los cantauan era, para que viniese de mano en mano, de padres en hijos hasta la vltima generacion, que era Christo: y allí auia de parar. Y así el Euágelista san Matth. c. 1. va declarádo todas estas cosas de casta en casta, y de generació en generació hasta Christo: y en acabando dize. *Christi autem generatio sic erat:* la generació de Christo que es la postrera es muy diferente de las demas. Valame Dios como postrera y diferente? dize san Anselmo yo os lo dize. *Generatio hominis quadruplex est. s. absq; viro & femina, vt Adan: de viro absq; femina, vt Eua: de viro & femina, vt cōmunis: de femina absq; viro, vt Christi.* Esta es la postrera, y no ay mas q̄ contar; porq̄ es el remate de todas las generaciones, y comienza nueva generacion en Christo, que es espiritual: y por esto aquellos padres antiguos contauan estos mis-

Matth. 1.

D. Ansel.

terios de generacion en generacion, hasta que viniese la virgen santísima, que auia de dar principio a vna nueva y postrera generacion: y así ella fue en generada con nueva manera de generacion dandole la masa de Adan limpia y sin peccado original, porque ella auia de dar principio a vna nueva generacion, que es la de Christo: la qual puso en admiracion a Esay. cap. 53. y así dixo, *Generationem eius quis enarrabit?* Como nueva generacion jamas vista ni oyda, quié se atreuera acontalla y publicalla? porque allí an de cesar todas las de mas generaciones, y allí sea de perder la cuenta, y comenzar de nuevo acontar la generacion espiritual de Christo, fundada en amor, y de esto le haze cargo a su esposa en muchos lugares, pero particularmente en el cap. 8. de los canta: allí le haze cargo de este amor y le dize. *Su barbone malo suscitauit te: ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genitrix tua.* Trae el esposo a la esposa a la memoria la obligacion que tiene de pedille su amor, como luego se lo pide. *Pone me sicut signaculū supra cor tuū.* Como luego veremos, pero primero trae ala memoria los principios de su perdicion, y la obligacion que tiene de amar a su esposo, pues estando corrompida y desflorada por sathanas, y de clarada por enemiga capital de Dios (como dize Ezechi. cap. 16.) *transiui & vidi te conculcari in sanguine tuo,* Mira el amor tan grande que le tuue, pues pale por dō de estauas, hecha ramera publica rebolcandote en tu sangre suzia y alquerosa, te laue y limpie, y me case contigo. El verbo diuino (con vna ramera fornicaria como lo dize Oseas cap. 1. con nuestra humanidad suzia y alquerosa desflorada por sathanas) limpio aquella humanidad de peccado, y se casó con ella siendo amiga de sathanas y enemiga suya, excessiuo amor como lo emos visto ponderado por san Pab. y por san Iuan tantas vezes, y en tantos lugares. Y no me contente con esto, sino que ame tanto a mis enemigos capitales, y entanto grado se puso este amor, que di mi vida y sangre por aquellos que me aborrecian. Y llego a tanto exceso este amor, que estando en la Cruz, rogue ami padre por ellos, Luc. ca. 23. *Pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt.* Allí tendido en aquella Cruz se

Esay. 53.

Canti. 8.

Ezechi. 16.

Oseas. 1.

Luc. 23.

Isa. 19.

esta abrasando de amor: y para declara-
llo dize Isa. c. 19. Sitio. sed de amor y de
padecer, pudo amas llegar el amor?

§. 112.

¶ Y si queremos ponderar mas este a-
mor tomemos la corriete mas atras, y ve-
remos, como desde el principio del mun-
do determino Dios declarar a su tiempo
este amor, y como començo a declara-
llo al tiempo que mas ayrado y enojado
auia de estar contra el hombre, porque
apartandose de Dios, se allego al demonio;
y quiso mas el hombre obedecer al
demonio, que a Dios: y en el mesmo tie-
po y punto que estaua cometiendo el
peccado, que fue el mayor de todos, no
solo por ser el primero, y assi exemplar

Esay. 46.

para otros, pero porque con aquel pecca-
do inficionaua su casta, pudo tanto este
amor, que dize por Esay. cap. 46. *Ego feci,
ego feram, ego portabo & ego sanabo*, Quien
tal haze que tal pague, y assi determina
Dios de hazer se hombre, para remediar
al hombre, y librallo de la muerte, a la
qual el de su voluntad se auia ofrecido: y
determina de nacer de sus propios ene-
migos, y tenellos por padres, y obedece-
llos como amayores, y obligarse a las pe-
nas que ellos merecian, y assi se buelue
a la serpiente, y le dize Genes. c. 3. *Inimi-*

Genes. 3.

citias ponam in ter te & semen illius, ipsa con-

Esay. 1.

teret caput tuum. Dize el Hebreo, *ipsum se-*
men. Este semen benditissimo del qual di-
ze Esay. cap. 1. *Nisi dominus exercituum reli-*
quisset nobis semen quasi Sodoma & Gomorra
essemus. Si Dios no viera prometido es-
te hijo benditissimo Christo, ya estuue-
ramos todos acabados, y assi este hijo lo
es de aquella muger, que fue autora del
peccado. Miremos que de cosas obra a
qui el amor: que hizo juntar a Dios con
quien tanto se auia apartado del, y reme-
diar a tanta costa suya lo que el hizo no
mouido por fuerza sino por liuiandad y
antojo y vn amor indiscreto de compla-
zer a su muger: y se mostro tan ingrato
a su criador, y a quien tanto bien le auia
hecho, y se allego al demonio, a quien
no deuia nada, y se hizo de su parte, y se
obliga a defender la contra Dios: y quan-
do el peccado estaua corriendo sangre,
y la ingratitud fresca y reziende y bahe-
ando, y lo que mas es, pudiendolo Dios
remediar por otras mil maneras y mo-
dos, le parecio a Dios, que no satisfazia a
este amor, si el proprio en persona no fue

se, el que lo auia de remediar. Y assi co-
mo aquel peccado fue el seminario y ma-
nancial, del qual nacieron y se deriuaron
todos los demas peccados: assi luego le
començaron a echar los fundamentos de
nuestro remedio, diziendo que hombre
y muger fueron causa de tanto mal, ho-
bre y muger auian deser causa de muy
mayor bien. Arbol fue medio para a ql
peccado: assi arbol auia deser causa del
remedio. Debaxo de vn arbol el demonio
corrumpio y estrago la masa de A-
dan: alli fue corrompida y desflorada E-
ua, alli auia deser limpia la naturaleza hu-
mana, y restituyda en su antigua entere-
za: y alli le auia Dios de lavar con su san-
gre, y ponella hermosa, y se auia de ca-
sar con ella, y alli se auian de celebrar las

Matth. 22.

bodas: alas quales combida el Rey, para
que todos vengan a las bodas de su hijo,
como lodize san Matth. cap. 22, y assi los
buenos confiriendo y cotejando lo po-
co que ellos merecen con lo mucho que
Dios a hecho por ellos, y confiriendo su
amor con el que Dios a tenido al hom-
bre: y boluendo los ojos atras a su ori-
gen y descendencia; y leuãndolos arri-
ba, a considerar el origen y decendencia
del hijo de Dios, salen como fuera desi,

Ps. 80.

y dizen que le mouio a Dios, a amar tan-
to al hombre, y hazer tantas cosas por el
y assi dize Dauid. *Quid est homo, quod me-*
mor es eius, primero a dicho, *quoniam uide-*
bo caelos tuos opera digitorum tuorum, lunam
& stellas quae iufundasti. O señor algo los
ojos al cielo, y veo en el grandissima her-
mosura, todo sembrado de piedras pre-
ciosas en campo azul, que son ese Sol
Luna y estrellas, y por otra, parte veo se-
ñor tu gran poder, y saber y grandeza, y
digo señor quien a deser el dueño y se-
ñor de todo esto? el hombre quando oy-
go esto, baxo los ojos a la tierra, y veo
vnaasco, vna cosa baxa vil y ratera, y de
bajos pensamientos, y de ruin casta, nie-
to de nada: como dize mi padre san Au-
gustin fragil, quebradizo, subiecto a mil
miserias; lleno de abominaciones y pec-
cados, desobediente, olvidadizo. *Quid*
est enos. i. obliuiscens quod memor es eius. Que
te acuerdes señor de quien tan olvidado
esta deti, y ames a quien te aborrece, y te
pierdas de amores por quien no haze ca-
to ni caudal deti? quien es este hombre
Esta es la ponderacion de san Iua cap. 1.

D. Aug.

AMICITIA. AMICVS. AMOR.

adonde con gran magestad de palabras, comienza a dezir la casta y descendencia del verbo. *In principio erat verbum & verbum erat apud Deum.* El verbo hijo vni genito del padre, por quien el padre hizo todas las cosas, y luego como espantado y afombrado dice, *Verbum caro factum est.* Verbo y carne, dos extremos tã grandes, y que no quiso dezir san Iuan el verbo se hizo hombre, dexemos la razón de los esch elasticos, porque hombre incluye su puesto humano: a vnque comunmente solemos dezir Dios se hizo hombre, pero san Iuã como diuino theologo no quiere dezir, se hizo hombre, sino se hizo carne, y dize san Chriosto. y Theophi. *Quia n. caro à diuina natura alienor est, volens significare Euangelista immensam dei misericordiam, carnis meminit, vt ob benignitatem eius obstupescamus, quod propter nostram salutem alienum à sua natura, & omnino peregrinũ carnem. s. assumpserit.* Que dos extremos carne y espiritu, carne y Dios è vn supuesto, para declarar mas su misericordia subenignida y amor, Pues si boluemos los ojos atras, y veo el origen y descendencia del verbo, y por otra parte el origen y descendencia del hombre, no hallo razon ni causa en el hombre, para que Dios lo ame, sino para que lo aborezca, y asì no ay otra causa ni otra razon, sino ser Dios quien es: y esto solo lo mouio a amarnos, y hazer nos bien. Y de lo que auia de tomar motiuo para aborrecernos, de alli tomo motiuo para amarnos, y hazernos bien. Y q̄ el arbol que fue testigo, y vio nuestra ingratitud y desamor, el mesmo aunque no fue en especie sino arbol, sea testigo de este amor. Allí te despertamos debaxo de aquel arbol, y incitamos espouio a hazernos bien, y que descubrieste este amor. Allí tedimos ocasion de remediar al hombre: allí fue corrompida tu madre por la persuasion de la serpiente: y luego allí telaue con mi sangre, y determine de desposarme contigo, y hazer me hombre, grande amor criar lo criado para seruicio del hombre: mayor amor hazerse Dios hombre. Mayor amor hazerse Dios manjar para el hombre, y morir por el hombre, Y asì lo pondero san Iuan cap. 13. *in finem dilexit eos,* y asì aunque todo esto es excessiuo amor: don de el amor tiro la barra, donde leuante

mayor llama fue la tarde de su passion, en la institucion del santissimo Sacramento: fue dõde el amor tiro la barra. Y aunq̄ es verdad (que lo que dize la esposa en los Cant. c. 2. *introduxit me rex in cellam vinariam, & ordinavit in me charitatem,* Que dize el Hebreo, *Cuius vexillum super me est charitas,* segun queda atras dicho en todas las cosas que Dios hizo, lo que mas sale, y lo que mas resplandece es el amor. Pero como la esposa lo aplica a comida y beuida (*sub umbra illius quem desiderabam sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo.* y luego, *introduxit me rex in cellam vinariam*) parece que esta hablando con el santissimo Sacramento: y dize que primero se sento a la sombra, y luego comio y beuio: y allí leuanto el amor vndera, que es sentarse primero, que coma a la sombra de aquel rico mançano: Sombra en la escriptura diuina significa gracia san Luc. capi. 1. dize, *Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi.* hazer sombra el Espiritu Sancto, es vn resfresco del alma, comunicado del cielo a la virgen: y asì Beda considerando la fuerza del vocablo, entiendo por sombra la gracia del Espiritu Sancto: la qual auia de preservar a la virgen de qualquier calor o estio de carnal concupiscencia de manera que como dize san Tho. que en la virgen antes que fuese madre de Dios *El fomes peccati fuit ligatus.* Pero en siendo madre de Dios. *Fuit penitus extinctus.* Esto hizo la sombra del Espiritu Sancto, y asì, *Obumbrabit tibi, hoc est, in modũ umbrae te circumdabit, praeseruens te à calore concupiscenciae, quemadmodum nubes obumbrans defendit à calore solis,* Lo mesmo dize san Ambro. in lib de misteriis cap. 3. y asì estos santos llaman a la gracia sombra lo qual es congradissima propiedad, porque nos libra del sol y calor y fuego de la concupiscencia del peccado, y de la carne. Y aunque no ata, ni totalmente quita como en la virgen, *El fomes peccati* (que es a quel deseo desordenado del appetito sensitiuo) al menos mitigalo, y tépla a quel calor metido en los huesos, causado de la mordedura de la serpiente antigua del demonio. Y dize que primero se asento a esta sombra de esta gracia, y despues comio del fructo del mançano Christo; para dar a entender, que a de comer este diuino fructo Christo en el Sacramento

Canti. 2.

Luc. c. 1.

D. Tho.

D. Ambro.

D. Chriosto.
Theophi.

104. 13.

pri-

1.º Corint. 11.

primero a de procurar de estar en gracia conforme a aquello que dize san Pab. 1.º Corint. c. 11. *Probet autem seipsum homo, & sic de illo pane edat, & de calice bibat.* y luego comio la esposa: y dize que fue vn fruto sabrosissimo: porque para el bueno es Dios manjar sabrosissimo. O que manjar tan sabroso es el Sacramento al gusto de los buenos. Y luego su esposo la metio en su bodega, que es vna ponderacion grande, vn cumulo y monton de bienes: vn poner en estasis el alma; y como en el cielo leuanta Dios el entendimiento, y lo haze subir de punto con vna lumbrer sobrenatural, para que goze de Dios, assi el sanctissimo Sacramento sirve de esta lumbrer, para que vn alma q̄ de en Dios sea da, y queda ella en Dios, y Dios quede en ella: como lo dize Christo Ioa. 6. *Qui manducat meam carnem & bibit meum sanguinem. in me manet & ego in illo.* y luego dize que aqui es dode el amor leuanto vadera, aqui tiro la barra lo que el amor la podia tirar. Valame Dios, no dio Dios tantas y mayores muestras de amor quando se hizo hombre quando murio por el hombre? no porque quando se hizo hombre, dio muestra de su omnipotencia, pero jamas hizo obra donde diese muestra de tanto amor como el jueues en la tarde, quando instituo el sanctissimo Sacramento. y esto yo lo probare por dos razones, la primera es fundada en la propiedad del amor que es no apartarse vn punto de lo que ama, y poner la vida por lo que ama. Estando Christo nuestro señor muy propinquo a la muerte, que ya le dauan la vida por horas, como lo dize san Iuan cap. 13. *sciens quia venit hora eius,* Pues ya no le quedauan de vida sino solas veinte horas es casaa, la qual hora llama suya, por lo mucho que la deseaua, porque en ella auia de dar la vida por lo que amaua, y por eso la llama su pascua, su alegria y contento. Viose combatido de dos cuidados que le hazian cruelissima guerra, y aunque auia muchas cosas, que le dauan cuidado: estas dos lo tenian de la sosegado y puesto en grandissimo aprieto, La vna era morir, por el mucho bien q̄ resultaua de su muerte: y porque en ella consistia el remedio del hombre (como muchas vezes se lo dixo a sus Apostoles)

Ioa. 11. cap. 16.

Expedi vobis vt ego vadam. Ioa. 11. & cap. 16. la segunda cosa que le atormentaua,

y daua cuidado es, ver que se apartara de su sanctissima madre, y de su esposa la Yglesia, y de sus hijos los Apostoles: la primera les dize por san Iuan como les va la vida del alma, y toda su bien auerurança, en que muera: porque su muerte a de ser llave del cielo, y su cruz a de ser escalera para subir a el. De la segunda, que era apartarse de su Yglesia, y de lo que amaua dize prouerb. ca. 8. *Deliciae meae esse cum filiis hominum,* y en los cantares en todos los capitulos no haze, sino repetir la hermosura de su esposa, *Tota pulchra es amica mea, & macula non est in te,* Pero particularmente en el cap. 4. que haze de particularizar toda su hermosura: y luego dize. *Vadam ad montem myrrhae.* quiero subir al monte amargo de la myrrha; quiero ir a morir: pero como me apartare de ti esposamia, que eres hermosissima y bellissima, y no solamente hermosissima, pero la mesma hermosura y la mesma belleza, y tanto siento el apartarme de ti, como la mesma muerte: y assi muerte y amor andan peleando en aquel diuino pecho, y assi lo dize el mismo esposo Canti, cap. 8. *Fortis est vt mors dilectio, dura vt infernus amulatio, lampades eius lampades ignis atq; flamarum, aquae multae non potuerunt extinguere charitatem, neq; flumina obruent illam.* la muerte y el amor hazen desafio, y entran en batalla, y traualan entre los dos vna batalla cruel y sangrienta, sobre qual puede mas, y qual a de vencer a qual. A dicho la esposa y tratado muy a la larga, como el amor hizo a Dios hombre, y despues de hecho hombre no auia dado muestras de su amor a su esposa: porque cosa llana es que el padre no a de dar muestra del amor que tiene a sus hijos, ni el esposo a su esposa, sino fuere quando vuiere necesidad, y fuere menester, y particularmente a de dar muestra del amor al tiempo de la muerte: como Iacob a su hijo Ioseph, y el mismo Ioseph. Genes. c. 45. despues de auer encubierto el amor a sus hermanos, dize el texto, *Non se poterat vltra cohibere Ioseph,* y no pudo desimular el amor: y assi lo descubrio a sus hermanos, y les hizo vn combite. Esto mismo haze Christo, que ya no podia desimular el amor que tenia a su madre y a sus Apostoles: y quiere dar muestra del, porque fuego en el seno mal se puede encubrir (como se di-

Prouerb. 7.

Canti. 4.

Canti. 8.

Genes. 45.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

Proverb. 6. ze Pro. c. 6.) porq̄ va ardiédoy abrafando el coraçon; haſta q̄ leuanta grande llama y no ſe puede encubrir, y deſcubierto las aguas de los trabajos auñq̄ vinieró muy de auenida y con gran creciente, pudieron amatar eſte fuego, antes lo encendieron mas: porque es fuego de alquitra que con agua leuanta mas llama. Porq̄ el amor es tan fuerte como la muerte, y tan duro y rezió como la ſepultura todo eſto ſe cumplió el jueues de la Cena por la tarde. Amaua mucho Chriſto a ſu Ygleſia, y aunque le auia dado algunas vezes muestra de eſte amor, no ſe las dio tá claras, como la biſpera de ſu muerte: por que los trabajos (como vinieron con grã creciente y auenida) encendieron mucho eſte amor, para que dieſe muestra deſi, y leuantaſe mas llama. Como el Aue Fenix, que al tiempo de la muerte ſe abraſa en amor: aſi Chriſto al tiempo d̄ la muerte, ſe abraſa, y quema en amor: y fue tan grande el amor, que deſaſi a la muerte, y entro abraço partido con ella, y fue la lucha tan terrible, q̄ ni la muerte pudo vencer al amor, ni el amor vencer a la muerte: ſino que tan fuerte fue el amor como la muerte, y ninguno q̄ do vencido, ſino ambos quedaron por buenos, y como negocio de grandiffima importancia, es razon ſaber eſto de raiz: como en Dios nada a de quedar vécido, ni vn atributo a de vencer al otro, ſino que todos ande quedar por buenos.

¶ Y para declarar bien eſto, viene muy a propoſito, lo que dize el propheta Dauid, Pf. 84. *Miſericordia & veritas obuiauerunt ſi bi iuſtitia & pax oſculata ſunt.* Es dezir: el amiſtad y trauazon, que tienen las virtudes y atributos entrefi meſmos, y el bien auenturado ſan Per. con ſu eſpiritu diuino, declarando eſto dize que la miſericordia y la juſticia fulminan, y ſe pone pleyto la vna a la otra en la reparaciõ del hombre, y cada vna alega de ſu derecho. La juſticia alega, que es muy juſto que ſe caſtigue al hombre: cuyo aleue y peccado fue tan grande, que quiſo hazer vando contra Dios; y hazerſe de la parte del demonio: porque ſino ſe caſtiga tan grauẽ peccado, de que a deſeruir la juſticia en Dios. La miſericordia alega por el hombre, a que ſe le perdone el peccado: porque ſino ſe vſa de miſericordia con el de que ſirue la miſericordia en

§. 113.

Pf. 84.

Dios? el amor ſemete de por medio, y conforma eſtas dos virtudes y atributos: que ſe haga Dios hombre, para que de rigor de juſticia pague por el hombre y aſi ſe ſatisfaga a la juſticia ya lo miſericordia, y aſi ambas ſe abracen, y quedẽ por buenas. Porque las virtudes en Dios ande ſer y iguales, aunque la miſericordia cápea, y ſale mas ſobre todas las demas virtudes, y aſi lo dize Dauid. *Pl. 144. Miſerationes eius ſuper omnia opera eius.* dize que es mayor la miſericordia que todos los demas atributos: no en quanto a la naturaleza y eſencia (porque en eſto todos ſon iguales y infinitos) ſino en quato al eſeſto. Y aſi lo dize ſan Tiago Cano. c. 2. *Super exaltat miſericordia iudicium.* Lo meſmo fue y paſo al pie de la letra el jueues de la Cena por la tarde, el amor y la muerte trauan pleyto: el amor alega de ſu parte, que no es juſto, que el eſpoſo ſe aparte de ſu eſpoſa, a la qual tiernamẽte ama: ſino que ſe a de quedar con ella. La muerte alega, que cumple que Chriſto muera, porque ſino muere, no ſe reparara el hombre: y aſi es razon ſe aparte de ſu eſpoſa, y la dexẽ: porque no es razon que el amor p̄uee al mundo de tanto bien. Cada coſa de eſtas atormentaua a Chriſto; el apartarſe de lo que amaua le era apar de muerte, pues ſolo apartar ſe de ſus diſcipulos quanto vn tiro de piedra, parecia que ſe le a rancaua el coraçon. Y aſi lo pondero mucho ſan Lucas cap. 22. *& ipſe auulſus eſt ab eis quantum iactus la pidis,* a quel auulſus, declara lo que vamos diciendo; que es arrancar y apartar vna coſa de otra con grandifficultad. Eſta meſma guerra tenia ſan Pab. quãdo dezia ad Philepenſ. 1. *Mibi viuere Chriſtus eſt & mori lucrum, quod ſi viuere in carne hic mihi fructus operis eſt, & quid eligam ignoro, coarctor, autem è duobus: deſiderium habens diſſolui & eſſe cum Chriſto, permanere autem in carne neceſſarium propter vos.* Importame mucho morir, porque mi vida es Chriſto: y aſi es gran ganancia el morir: pues vida tan trabajola ſe trueca por vida tan deſcaſada, vida tá mala por vida tá buena biuir con voſotros, y no apartarme de lo que amo, también me importa: no ſe qual de eſtas dos coſas eſcoja, porque ambas me atormentan, y me eſtã haziendo pedaços el coraçon: porque eſtas dos coſas eſtã peleando dentro de mi: el deſeo de

Pf. 44.

Jacobus. 2.

Luc. c. 22.

ad Pſali. 1.

morir

morir, por lo mucho que ganò muriendo, y el deseo que tengo de quedarme con vosotros, por no apartarme de lo que amo. Esto mesmo lastimaua a san Martin estando a la muerte, el apartarse de sus discipulos: que estauan tristes de su partida, y le dezian palabras que le quebrauan el coraçon. *Cur nos pater deseris? cur nos miseris derelinquis? inuadent enim gregem tuum lupi rapaces.* Con estar desconsolissimo de morir, y muy alegre de verse en lo vltimo de su vida; el amor que tenia a sus discipulos le fuerza a que diga. *Domine si adhuc populo tuo sum necessarius non recuso laborem.* Esto mesmo lastima a Christo, y le haze pedaços el coraçon al tiempo de la muerte, verse apartar de lo que ama: por que al que de veras ama, insufrible es apartarse de lo que ama, y ausentarse de quien vn punto no se querria ausentar. Y si a san Martin se le hazia pedaços el coraçon apartarse de sus discipulos, (quando le dicen.) Porque padre nos dexas desamparados y huérfanos? a quien nos dexas encomendados? ay de nosotros, que en ausencia de tan buen pastor los lobos han de enuestrir con el ganado, y lo han de desbaratar cada oueja por su parte: y si a san Pablo rogandole sus discipulos no los dexase solos huérfanos, se dexauan caer sobre sus ombros, deshaziendose en lagrimas, tanto que lo necesitan a dezir. *Actorum capite vigesimo primo. Quid facitis afligentes cor meum?* Que hazeys, que viendooos llorar de mi partida, me partis, y hazeys pedaços el coraçon? y si el coraçon de san Pablo se partia y hazia pedaços viendose apartar de sus discipulos: quanto mas se ablandaria y enterneçeria el coraçon de Iesu Christo, viendo la tristeza de sus Apostoles, y las lagrimas con que le pedian no los dexase huérfanos? tanto que les vino a dezir. *Non relinquam vos orphanos: Ioannis cap. 14.* Y assi viendose cercado de dos cosas tan contrarias, muerte, y amor: y que no podia acudir a lo vno y a lo otro juntamente; si no que de necesidad auia de acudir a lo vno, o a lo o-

tro: o quedarse: o partirse: podia dezir, lo que dezia nuestro padre san Augustin estando puesto entre madre y hijo. *Positis in medio quo me vertam nescio: hinc pascor à vulnere, hinc lacter ab vberè.* Puesto entre madre y hijo, que harè para gozar de los dos? si me bueluo al vno, que es al hijo, que me apascienta con su sangre, pierdo a la madre: si me bueluo a la madre, que me sustenta con su leche, pierdo al hijo: como gozaria de los dos, por que la sangre del hijo me sustenta, y me es sabrosissima; y ni mas ni menos la leche de la madre. Assi Christo puesto entre estos dos extremos de amor, partirse de lo que ama, o quedarse con lo que ama. Dize, que harè? a qual de los dos acudirè? porque me veo cercado de dos contrarios, que son partir, y no partir: yrme, y quedarme? que harè cercado de dos contrarios tan contrarios: a donde acudirè porque de vna parte me cerca Duerro, y de otra peñatajada? Que hare para conformar y concertar a la muerte y al amor? que de tal manera me vaya, que me quede: y de tal manera me quede, que me vaya? de tal manera quede, que muera: y de tal manera muera, que me quede? Y assi como para conformar y concertar la misericordia y la justicia, dio Dios en hazer vna inuencion estraña, que es hazerse Dios hombre, y de esta manera satisfacer a la misericordia y a la justicia: assi aqui el amor da vna traça y vna inuencion maravillosa: que de tal manera se quede Christo en el Sacramento del altar: que vaya a morir: y de tal manera muera, que se quede en el Sacramento del altar: y assi cumpla con lo vno, y cumpla con lo otro; para que entendamos, quan inuentiuo es el amor: y las inuenciones que saca, para no apartarse de lo que ama. Cuenta la Escripura diuina, Exodo capitulo segundo, que Iecabeth pario a Moysen niño elegantissimo y hermosissimo, y como lo vio tan lindo y tan hermoso, porque no se lo matasen, lo escondio seys meses: porque auia mandado Pharaon, matar a todos los niños varones, que pariesen

Affor. 21.

Ier. 14.

Exod. 2.

AMICITIA, AMICVS, AMOR.

las mugeres Hebreas : y despues de auerlo encubierto feys meses , que el niño era grandezillo , y no lo podia mas encubrir : da en vna inuencion maravillosa , y fue : que mandô hazer vna arquita de juncos muy bien breada , y metio al niño dentro , y hizolo poner a la orilla y ribera del rio : porque sabia que Thermud hija de Pharaon , todas las tardes se salia a pasear por la playa y ribera del rio , y como viesse la arquilla entre las ouas y juncos (las mugeres que son amigas de saber ,) mandaria que se la traxesen delante , para ver lo que estaua dentro : y abriendo el arquilla , y viendo vn niño tan hermoso , como ella no tenia hijo mandaria que lo criasen : y despues de todo esto , que remedio para que lo diesen a criar a su propria madre ? da traça , que vna hermana suya vaya a la mira , y que si la hija del Rey viesse el arquilla y la mandase traer , y viendo niño tan hermoso , y preguntase quien se lo podia criar saliese ella y dixese , que conocia vna muger Hebrea de muy buena leche , que lo criaria , y de esta manera se lo darian a criar a su propria madre . Llama a su hermana y dale parte de lo que tenia pensado , y pareciote bien a la hermana , y hazenlo así . Sale la hija de Pharaon a pasearse por la ribera del rio , como lo tenia de costumbre : y vio el arquilla : deseosa de saber lo que estaua dentro , hazela traer delante desí , y manda que la abran : y en abriendola , y en viendo vn niño tan hermoso de feys meses , y como ella no tenia hijo enterneciose , y determina de tenerlo en lugar de hijo . y luego procura quien se lo criaria : como si fuera su hijo : sale la hermana , y dizele , como conosciã vna muger Hebrea de muy buena leche , que lo criaria muy bien : hazela llamar , y dize que lo criara ; encomiendafelo mucho , y de esta manera criô a su hijo , y no lo apartô de sí : porque el amor dio traça , como no se apartase de lo que amaua . O amor que inuentiuo eres , y si en los hombres es tan inuentiuo el amor , y da tales traças y inuenciones , para no apartarse de lo que ama , que ha-

rã en Dios ? ô que de inuenciones a sacado el amor en Dios , para no apartarse del hombre , que tanto ama : y aunque es verdad que el hazerse Dios hombre fue obra de grande amor , pero esa obra fue de solo Dios : y morir por el hombre , aunque es obra extraordinaria el morir , es cosa comun , y muchos an muerto por sus Republicas y sanctos pôr Dios . Pero tal inuencion como esta , para no apartarse Christo de lo que amaua , jamas se dio , ni se vio . Quando se hizo hombre : fue estraña inuencion , y jamas vista : pero alli juntos se sola la humanidad con la diuinidad , pero tal inuencion de hazerse manjar , y al tiempo que estaua para morir , por no apartarse de lo que amaua : labrar vna arquita breada de accidentes de pan y vino , para quedarse con su esposa la Yglesia , y no apartarse della , estraña inuencion de amor . Lo segundo con que se prueua esta verdad es , que quando Dios se hizo hombre , solo Dios se juntô y unió con la humanidad : pero aqui diuinidad y humanidad se juntan con el hombre . Y si obras son amores , y mientras mayor es el don , es mayor el amor , mas nos dio Dios en el Sacramento , que en la Encarnacion : porque en la Encarnacion se nos dio a solo Dios : pero aqui a Dios hombre , y no digo mas en qualidad , porque no ay cosa que sea mas que Dios , si no mas *extensiuè* , no , *intensiuè* : porque el Padre esculpí su propria imagen y figura en la humanidad : el Hijo esculpí la suya en el Sacramento , que fue Dios hombre : Y así lo dixo Christo , Ioannis capite sexto , tratando del Sacramento . *Operamini non cibum , qui perit , sed qui permanet in vitam æternam , quem filius hominis dabit vobis .* Trabajad , no para alcançar manjar que lo echeys en el vientre , y de alli va al muladar , como lo dize el mesmo san Matheo capitulo quinze , que el manjar corporal entra por la boca , y de alli va al estomago , y del estomago va al muladar : si no trabajad por otro manjar mejor , y de mayor prouecho , y de mayor substancia . Andays buscando

Ioa. 6.

Matt. 15.